تفیرا مدیث ، فقر تعوف اور اسرار المسائیکار مین بوت ایک عظیم انسائیکار مینا ایک مینا مینا در این استانیکار مینا این استانیکار مینا در اینا در ا

مُصَنِّفُ جِنْهُ الاِسِّلَامُ إِمَامُ أَبُوعَا مِزْمِمَ الْغِرَالِيَّ مِدِيرَمِ: مُولانا مُدِيمِ الوَاجِدِي ناسُ دِوبِد

وارالاشاع ... ارددازار، کراچی له فون ۲۹۳۱۸۲۱

## ترجرا در كمپيو ولاكم بت عفوظ مليت بام دارالا شاعت عفوظ مسين

بابتام: خلیل انرف مثمانی الباعث: شکیل پزشک پرس الباعث: شکیل پزشک پرس استر: دارالاشاعت کراچی منامت: صفات

#### سريابي

### ملزكرية

مشمیر کردی ، چنید از در ادار دید ارد میسل آباد مکتبر سرم خدشهید ، ۱۱ درد بازار لاجود مکتبر رحمانید ، ۱۱ درد بازار لاجد کتب فارد رخدس ، راج بازار داد دیدی در میسی که تجنبی : جبر بازار بث ود مکتبرا در ویر ، شهرازار بث ود

بیت انقسرآن اردد بازرگرای ا اداره انقسرآن کارڈن ایٹ بیدگرای ا اداره المعسارف کوزی کرای تا مکتبر دارالعسلوم «ادان کارژی کرای تا ادارهٔ اسلامیات ۱۰۱۰ ادارک دابور میت العلوم ۲۰ زا به دوفاار کلی لابود

# فرست مضایین ملدیمادم

منوان	مو	ون	مني
كتابالتوبة		ا ا وجوب توبه کې عموميت کاسب	74
توبه كابيان	14	أيك في كاجواب	YA
توبه کی ضورت	11	برمال مي توبه كاوجوب	19
پىلاباب ي	K		
توبه کی حقیقت اور تعریف	1	قبول توبه شرائط کی محت پر منحصر ہے	27
توبه کی تعریف	"	اطاعت ومعصيت كي تأثير	ساسا
علم وحال اور عمل	14	تبوليت توبه ك ولاكل	W.
قه اور ندامت	14	كياالله تعالى برقبه قبول كرناواجب	<b>my</b>
توبہ کا وجوب اور اس کے فضائل		تول توبيش فحك كادجه	1
وجوب کے معنی	19	دو مراباب	44
ادم عليه السلام كوتهنيت	71	محناهون كابيان	1
النتياره قدرت كاسئله	וא	مناه کی تعریف	7"
ظرق قناء الى كاپايدى	44	بندول کے اوصاف کے لحاظے	
أيك عاقض كاازاله	1	مناهول کی نشمیں	٣
توبه فورى طور برواجب	14	اوساف اربعه کی فطری تربیت	"
ایمان کی سترنشمیں	70	حقوق الله أور حقوق العباد	1
مناه گارمومن کی مثل	10	مفيروكبيروكناه	۳۸
علوم مكاشفه اورعلوم معالمه لازم وطروم بي	14	كبيرو كے معنی	44
وجوب توبه کی عمومیت	py	کبازی تختیم	pr.
عمل كب كال بوتى ہے	"	کہاڑے تین مراتب	ויק
شوت معتل پر مقدم ب	74	سود کھانا کبیرہ ہے یا نہیں	pr
تبه فرض میں ہے	146	كالى دينا اور شراب خورى دغيرو	44

احياء العلوم جلدجارم	~		
منوان	مو	موان	مخ
	Karge.	تيرادرجه مهات إفتان	94
يك احتراض كاجواب	24	چوتخاورجد-امحاب فلاح	,
يك آيت كي تخريج		مغيرو كناه كبيروكي بنآب	
		پهلاسپېدامرارومواهيت	,
فروى كورجك كالمتيم	"77	ودمراسبب كناه كومعمولي سجمنا	, [
غادی اعمال پ	84	مومن مناه كويوا سجنتاب	
فبيرغواب كي هيفت	,	تيراميب كنادے فوقى	•
غياومليم السلام كاكلام	me	چ تفاسیب الله تعالی کے علم کاسمارالیا	,
ا فرت کے ملیا میں وارومثالیں		بالمحال سبب مناه كالكهارواطلان	,
السبع كال الوقع إلى؟	MA	چهناسیب منتدی کاکناه کردا	۳
عُدل ير افرت كورجات من طن	64	تبراب	,
النيم بول <u> 2</u> ؟	"	توبه کی شرائط اور	
يامت مي اوكول كي متين	44	اخير عمر تك اس كى بقا	
بطاورجه- إ كيين	9	كالقب	~
لمياء آلب	01	عرامت کی بیان اور کمال دوام	
ومرادرجه معذين	24	كابول كالذب كي دوربو؟	
ا فرت كما واب كارت الشرت	٥٣	تقد كالنعل يجال المالان سيسب	s
ور كيفيت من اختلاف	OF	الماصة بي قسور كا تدارك	•
ذاب عدل کے ساتھ ہوگا	4	معامی کا زارک	44
يمان كى د تشين	00	حقن العياديس كوتاى كاتدارك	
فض اركان كا تارك	"	حقاق العبادي فعيل	٨
منعاف كاحتينت	66	البن ہے حفاق حقاق	"
غياء وادليامي أنائش	4	فشاس اور مدفدك دفيه	19
حرفت الني حواس ك دائر عسد خارج ب	4	الملكالالهاكالام	,
<sub>و</sub> امانت کبی ہے؟		المجلى احول كالك فض كالمنه	
ونن عص مرف موخد الكيل ك	06	المعتبل المعتلقات	4
الم دخل جنم كا بواسب	04	محت کاعل کی تعمیل	4
واحكام فلامريه بني بين	01	فرك اور عدامت كافرق	(P)

جلدجارم	احياء العلوم
4	

احياء العلوم جلد چمارم	. •	A Samuel Andrews	
عوان		المعموان .	امل
بعض مناہوں سے آب کرنے کی تین صور تیر	47	پلی خم	91
منین کی زناہے توبہ	46	עיעטרק	r
دل سے معمیت کی ظلمت کیے دور ہو	<₽	تبری خم	IM
وونول میں سے کون افعال ہے؟	"	۾ تق خ	97
ملبه متعود تسيء	٤٦	ایک سوال کاجواب	96
فنيلت بس أيك اور اختلاف	1	مبرسے علاج	19
حنرت داؤد عليه السلام كوالي		جوش شوت کے دوسیب	
<b>سے استعلال</b>	64	معرطى المععين كاايمان	4
ووام توبه ميس لوكول كي فتميس	< A   L	مومن محتله كيل كرمات؟	••
يبلي فتم		ذكوره اسباب كاعلاج	•1
עיתטיבק	69	أيك سوال كاجواب	*
تيري حم	A.	كتاب الصبر والشكر	
يوخي هم	AY	مبراور شکر کابیان	. [7
ار تاب معمیت کے بعد	AT	پىلاباب	
نیک عمل کرنے کا طریقہ		مبركابيان	
أيك اعتراض كاجواب	AF	مبرکانعیلت	,
توبدواستغفار كرورجات	AD	اماريف	
ته برمال میں مؤرب	A4	N	
علون کی تین نشیں	A6	مبرى حقيقت اوراس مكمعن	)· <del>1</del>
چوتفاباب	**	مبر-مقام دین-منول سلوک	4
ووائے توبہ اور گناہ پر	l f	معرت	,
اصرار كاطريق علاج	0	باحث دين اور باحث شموت	
ففلت كى شد علم	49	حالات اورثمو	1
آدى كى دو فتميں		كرااً كا حين ك فرائض	r•1
ملاء كافرض	9.	کرااً کا حین کے محینے	,
ول کے امراض نیادہ کیوں ہیں؟	•	بدن کی زشن سے مفاسع	11.
رجاواور فوف	91	تيامت مغرى اور تيامت كبرى كافرق	
وحذكا مح طرية.		مقعدى طرف والهى	ווד

احياء العلوم جلدجهارم	۲ .	
مثوان	الإ	منوان
رنعف ایمان کول ہے؟	110	علم کے ساتھ تین عمل
ه جوي کي دو متمي <u>ن</u>	110	ערווף
ركے مختلف مغهوم مختلف نام	. 4	شكركابيان
واور ضعف عامتبارے مبری اسمیں	110	پىلارىخى-نىس شر
ركى دو اور مشيس	114	شركي فغيلت
مرفا	,	هری هینت
يرين ك عن ورب	114	بلي امل علم
المحم	"	تحدے شرکی نئی
ا برمال من مبر كافتاج ب	•	ورمياني واسطح منظرين
ہش کے موافق احوال	,	دومری امل-مال
وافق مالات	119	تیری اصل-فرح کے بوجب مل
للم-اعتياري احوال	,	فنكركى مخلف تشريحات
متبرم	14.	الله تعالى كے حق ميں شكر كے معنى كى وضاحت
ميت رمبر	iri	نظرية ومدت إنائ نقس
سرى حم-ابتدايس فيراعتياري محراعتياري	177	مكار مشرك عموحد
ری حمد افتیاری احوال	IPP .	رسول خدا کی وجید
امبرامطراری بے یا احتیاری؟	100	متعدى لمرف دىوع
ے پر مدنامبر کے خلاف نہیں	177	هل-مطلع خداوندي
يتول كوچمپانا كمل مبرب		علق خدا کے عمل کامحل ہے
لمان كن د للحكر	144	الفتيار نسيس توعمل كانتم كيون؟
ريردوااور		الله تعالی کی پندیده
ر براعانت کی صورت	11/4	اورنالپنديده چزي
إمبراسبب		حكت كالاقتمين
ث شوت س طرح كزور بو	179	مطئ محتول کی مثال
ثورين كى تقويت	•	ودائم دويناري مخليق كالمتعمد
ربیت مطلوب ب	ırr	ماندى سولے كرتن
و آخرت کی بادشای	الملما	سودي كامديار
رسلطنت كيول ع؟	188	مددد ش

١.

حياءالعلوم جلد جمارم	4		
	منح		مني
ىل كۆلىخ	107	امتاكا فل	الأم
فتهاو كامتصب	104		
ر فت کی شاخ از انا	4	الوهج في فعتول كي ماجت	cc.
يك احتراض اوراس كاجواب	109	مال بایت	"
لله تعالی کی صفت قدرت	"	رهنگ من	<b>/&lt;9</b> .
الوت-غايت محليق	177	نىكانىپ .	1
<b>ئلىكى لىبت</b>	<b>%</b>		, //
قامد <i>شر</i>	176	الله تعالى كى بيد شار لعظي اوران كالتلسل	14.
ملاطين دين كي تقويت كاباحث بين	4	اسپاپ اوراک کی محالیق	ar tw
בתורט-	140	میں اللہ کی تعتیں	4
ائق شرنعتیں	4	وال فسدى زتيب على عكت	[4]
نت ي حقيقت اوراس ي اقسام	11	فهومیت مقل	JAY*
بلي فشيم	- 4	اراوول کی مخلیق می الله کی تعتیب	المرا
دمری تقشیم	144	شهوت كالحعام	110
نیری تختیم	1	تدرت اور آلات حركت كى حكيق من الله كي تعتيب	,
وحمى تشيم	144	كمات عمل من احداء كاحد	11
نج بي مختبم	"	مدح ايك عقيم ترنعت	JAA
ناب کی <b>بار</b> شیں	179		IAS
جئى تنتيم	14.	وه اصولی نعشیں جن	
رسائل کا فشمیں اسائل کا فشمیں	4	ے غذا حاصل ہوتی ہے	19•
پہلی متم۔ مخصوص تروسائل	141	كمان كي تين قشيس	,
د مری فتم- فعنا کل بدنی دومری فتم- فعنا کل بدنی	4	مرچزى غذا مخصوص ب	,
ير من است. نيئري حمر فغنائل فيريدني	"	دنیای کوئی چزبے کار نہیں	igr
برق المسلس في رقبل جونتي حمر جامع فضائل	"	غذاؤں کے نقل وحل میں اللہ تعالیٰ کی تعتیں	191
ری از جبات سے کے خارمی نعمتوں کی ضورت طریق آخرت کے لئے خارمی نعمتوں کی ضورت		غذاک تیاری میں اللہ کی تعتیں	
سرن الرف مورت لعنا کل بدنی مرورت	161	غذاتيار كرفي والون مين	1964
نعت بمی زمت بمی نعت بمی زمت بمی			190
من میرسی می قلت مرح اور کثرت ذم کی دجه	1<1	الله کی تعتیل : منت منجات میریای نعت	
مست مرا اور عرت دم ن وجه	140	فرشتوں کی مخلیق میں اللہ کی تعتیں	194

احیاء العلوم جلد چارم عنوان	أمنى	منوان	4
خون اپنی مرشت کے مغیر نمیں	196	معارف کی کولی هم افعال ہے	
فرهنوں کی کارے یرامتراض	19.0	احال قلب کی کینیت	,
ظاهرى وبالمنى نعتول كالشكر	199	مل معیت اطاحت	
يك جيك بن الذي نعت	4	ایک افتراش کاجواب	r
سالمس بيل الله كي توسييل	p	ال لينا فقراء كااحمان ب	~
لوگ هر کيون نيس کرت	y.1	مرو فكريس تيول مقلك كاوعود اوريامي قلتل	1
لحت سے ففلت کے امہاب	4	برد کس یون علات دودودود الحاص مبرے تین مقلات	"
ايك محك وست كي فكايت كاقعد	4	برک بین حالت مبرر هری فنیلت	6
الله تعالى خاص تعتين	4.4	مبرد هرک درجات	۲
نعتول میں تخصیص کی ایک اور صورت	μ,μ	المادر عاتب	*
الحان ويقين مي اصل وولت ہے	71.14	كتأب الخوف والرجاء	"
عافل قلوب كاعلاج	r.0	خوف اور رجاء كابيان	
نيراباب	4.6	يملاباب	^
مبرو فتكر كاارتباط	"	رجاء کی حقیقت نضائل '	
ایک چیزیس مبروفشر کا جماع اور اس کی دجه	"	دوائے رجاء اور طریقة وحصول	<b>'</b>
فتت ومعيبت كي تلتيم	1	رجاء كااطلاق كمال بوكا	4
بض لعتين مصيت بين	۲.۸		
بروجودين الله ي تعت	4.9	رجاء کے فضائل اور ترفیرات	"1
ناک معیبتوں کے انچ پہلو	y.4	رجاءي تديراور حصول كالحرابت	**
نیا کے مصائب		ب می میدادد خال رجاد کیسے پیدا ہو؟	70
آخرت کے راہتے ہیں		افترار کی صورت	0
بناے رغبت رکھنے والے کی مثال	717	آليت وروايات كاستراء	
عائب پرمبری نشیلت	4	فوف کی حقیقت	10
عيبت رنعت كي نغيلت	y)¢	فول كے اجزائے تركي	,
برانض باشر؟	<b>1</b> /1A	فرن کے اثرات	<b>7</b> 4
ېلى بحث مواى	719	امل می خون کے مراتب	74
سندلال كاود مرامخ	<b>,,,,</b>	خوف کے درجات اور	
برو فتكرو فيرومقالت كافراد		قرت وضعف كانتلاف	<b>*</b>

احياء العلوم جلد چمارم	4		
منوان	مني	موان	منح
خاست مرساداك كالعيات	1774	خف دایس انهاے کرام اور	
خوف کی اقسام		الما ميك عليم السلام ك حالات	r.v
خاطين كي فلك مالتيل	No.	شد خوف ين محاب كرام "العين اور	
فخف فدامتعود ب	701	مسلمت فعالمين تصعلات	PAT
مطيح وعاصى دولول بإبري	•	كتابالفقروالزهد	
خوف کے فضائل اور ترغیبات کاذکر	ror	نبد فقركابيان	79.
المات وردايات سے فعيلت فوف كافيوت	,	بىلاياب	4
فلية خوف افعل مع إفلية رجاء إان	YOA	فقركي حقيقت اوراحوال واساء كااختلاف	4
دونول كااعتدال افعن ب		القرى بالج ماتنين	<b>191</b>
افعنل كربجائ اصلح	109	غنی اور مستنثنی	r91
حطرت عرك فوف ورجاه مساوات	•	ذابداور مستغنى	797
خوف کی حالت حاصل کرنے کی تدبیر	יערץ	فقرك نعنائل	190
<b>فۇن</b> سىكى دە مورقىي	1717	مخصوص فقراء ارا مین الا مین اور صادقین کے فضا کر	
عذاب وثواب اطاعت ومعصيت يرموقوف فهيس	44.64	فن رفتر کی فنیلت	ما ما
بعنه قدرت می انسان کی حیثیت	140	فقرونن من فنيلت كي حقيقت	<b>J</b> w.49
فوف كافبوت قرآن وحديث	747	مال اورياني كويرا برسجسنا والاغني	F-«
عارفين كوسوء خاتمه كاخوف	76.	منائے مطابق کیا ہے؟	"
ایک بزرگ کی وصیت		فقيرح يعس اور فن حريص	<b>, p</b> n
موہ فالمد کے چند اساب	741	والت فقريس فقيرك آداب	•
روع خالممد کے معنی	7<7	بالحنی آداب	۳11 1
ورزخ كاعذاب اخرت مي	4	ظاهری آواب	rir
موه فاقمه كاموجب اسباب	45/4	زخرو كرنے كے تين درج	4
بالماسب فك والكار	4	بلاطلب عطايا قبول كرنے	"ווין
وای مبت ایک اعلاج مرض ب		میں فقیر کے آداب	
د مراسب معامی	۲۷۹	معلی کے افراض	prip.
فراب کے واقعات کی مثال افراب کے واقعات کی مثال	744		
معاصی کے خیالات سے بچنے کا طریقہ	4	مدقدود کواة مدقدود کواة	 مالیا
موه کے بیچنی تلقین		طلب شرت اور ريا كاري	419

جلد چهارم	احياء العلوم
-----------	--------------

اجاء العلم بلد چارم  منوان  منوان  منوان  منوان  امرات کیاج؟  امرات کیاج؟  امرات کیاج؟  امران کیاج؟  المیا منورت سوال کی ترمت اور سوال  منورت کے لئے سوال کیا ہوت نہ مرافا کیا ہوت میں نہدی تفصیل  المیا المران کی توجہ سے محفوظ رکھے کا المران ہیں ہورت سے تقلق المران کی المران کی تفصیل  ایک اصراف کی توجہ سے محفوظ رکھے کا المران ہو المران کی المران ہوت کی تعلق المران کی موجہ سے محفوظ رکھے کا المران ہوجا کہ جو بسلام ہوجا کہ جو بسلام ہوجا کہ جو بسلام ہوجا کہ جو بسلام ہوجا کہ جو بالمران ہوجا کے بالمران ہوجا کہ جو بالمران ہوجا ک		•
النود الذي المراق المر		
المن المن المن المن المن المن المن المن		صغحه
المن الله عن رسم الله الله الله الله الله الله الله الل		٢٧٢
المن المن المن المن المن المن المن المن	•	"
منورت کے لئے موال کا ایافت موارت کے لئے موال کا ذکورہ عبوب سے محفوظ رکنے کا طریقہ ایک احراض کا جواب ایک احراض کے احرال ایک احراض کے احرال ایک احرا		7774
سوال کا نہ کورہ جیوب سے محفوظ رکھے کا طریقہ  ایک احمراض کا جواب  ایک احمراض کا حواب  ایک احمراض کا جواب  ایک احمراض کواب  ایک احمراض کا حواب  ایک	مروريات زندكي مين زبري تفسيل	779
ایک احراض کا بواب ایا دست اوال کی صد ادال کی اوال کی طند اوال کی اوال کی اوال کی طند اوال کی طند اوال کی طند اوال کی اول کی کی اول کی کی اول کی	ضوریات زعرکی	"
ابات سوال کی صدرت می می فردت می فردت می فردت می فردت می فردت کی فرد کرد کی فرد کی کی کرد کرد کی کرد کی کرد	بهلی خرورت فزا	
فنائی ده مقدارجس سے سوال حرام ہوجا آئے ہم ہورت کی خورت کان کا کہا ہے۔ کہا ہوجا آئے ہم خورت کان کہا ہوجا آئے ہو	دد سری خورت-لباس	701
فاک وہ مقدار جس سوال حرام ہوجا آپ ہوہ ہوں ہو	تيري مرورت مكن	700
ارباب احوال کے فلف احوال ربا ہوں اور اس اور جاء اور اس الت و حید اور اور اور کی کیان میں اور کیا ہو جاء اور کی کیان میں اور کیا ہو جاء اور کی کیان میں اور کیان میں اور کیان میں اور کیان میں اور کیان کیان کیان کیان کیان کیان کیان کیان	چونتی ضورت کم یلوسلان	704
زبد کابیان ازبد کابیان برای ملامات ازبد کی ملامات ازبد کی حقیقت ازبد کابیان مین ازبد کابیان مین ازبد کافی کافی کافی کافی کافی کافی کافی کافی	بانجين مورت نكاح	709
نهری هنانت مین از کری هنانت مین از کری هنانت مین از کری هنانت مین از کری هنان کری کری هنان کری	مجمني شرورت مال اورجاء	۳4.
نهری هنانت مین از کری هنانت مین از کری هنانت مین از کری هنانت مین از کری هنان کری کری هنان کری	زېد کې علامات	سهس
مل کے معنی اور تو کل کے بیان بین الب	كتاب التوحيدوالتوكل	
زاد کے فخلف درجات مل کے معنی عمل کے معنی عمل کے معنی ناد حقاوت نمیں زید کے فضا کل کا ایات ناد کے فضا کل کا ایات اس اس اوکل قوحید کی حقیقت اس اس اوکل قوحید کی حقیقت اس اس اوکل قوحید کی حقیقت اس اس اوکل قوحید کی حقیقت	توحید اور توکل کے بیان میں	777
مل کے معنی الها الله الله الله الله الله الله الل		4
ند خلات نیں زبر کے فضائل آبات آبات روایات موایات	وكل كے فطائل	1
زید کے فضائل است آیات روایات علم علم استان میں	<b>ای</b> ت	
زہر کے فضائل آبات الات موایات موایات	ערון	174
موليات		- w - w
موليات	امل ذكل زحيدي حقيقت	149
		,
المار الوحيد في المراتب	تزديد كے جارمرات	,
نبد کے درجات اور اتسام		P4-
يل تشيم - لنس ديد ك اعتبار ي	100	<b>T<p< b=""></p<></b>
و سری تشیم- مرغوب نید کے اعتبارے		۳۷۶
تیری تنتیم- مرفوب مند کے اختیارے اسم اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ الل		
نبرك سلط من مخلف اقوال المهم الك اور الم كي مختلو	سالك اور تلم ي مختكو	۳۲۸
ا قوال میں اختلاف کی نوعیت ہے۔ اس سالک کاسٹر بیمین کی طرف		<b>r</b> <9

	11	احياء العلوم الجداجيارم
عدان	منم	عنوان
تبري هم واي اسباب	٣<٠	اول و آخر اور ظام وباطن و تغناد
متو کلین کے تمن ورجات	۳۸۲	انسان کس طرح مخرب
اولاداور فقراءك لئ كسب معيشت	11	جهوافتيارى بحث
خافقامون مين تؤكل		فسل كے تين اطلاقات
ترک کسپ افعال ہے پاکسب؟	TAT	فس النتياري ميں جر
ول كواسباب كابرى سے اسباب يالمنى	PM AW	اداده کب وکت کرنام
ی طرف ماکل کرنے کا فیزیتہ		قدرت ازليد كے شافسانے
مطائ رنت اور منع رنت کے جیب و فریب وا	746	شرط کے بغیرمشروط کاوجود ممکن نسیں
ميال دار كالوكل	TAY	الله اور بعه دونول فاعل بي
كيايتيم اوربالغ برابرين؟	٣٩.	ژاب و مناب چه معنی وارد؟
اسباب سے تعلق میں مقو کلین کے احوال کی مر	,	متوكل كاوكيل براهماد كال
ودمرامتعدد-حفظ منفعت	1491	עיקווף
تيرامتعد- دفع معرت	4	توكل كے احوال واعمال
اسإب وافعدى فتميس	"	وكلكامل
حائلتي تدابيرك بعد توكل	191	<b>توکل کی هنیت</b>
ايك افكال كاجواب	190	مدم توکل کے دوسب
ملان کے چری کے بعد متو کلین کے آداب		المينان اوريقين
پهلااوپ	190	مالت او کل کے عمن درج
وومرااوب	790	احوال وكل من مراوراسباب ظاهرے تعلق
تيراادب	794	تدام خلاف وكل نس
چ تماارب	rgh	و ويدى و كماثيال
يانوال ادب	1499	توکل کے سلسلے میں مشائخ کے اقوال
چمٹاار <u>ب</u>	۲۰۰	متؤكل كے اعمال
چوتمامتعد-ازالهٔ معنرت (موجوده)	p.1	بهلامتعدد-جلب منغعت
دوا کے استعال کا تھم	•	پلی حتم۔ تعلی اسباب
دوالورداغ من قرق	,	دوسری فتم - ننی اسباب
بعض ملات مي دوانه كرنا	سوبم	اسباب ملاجري اور عنى اسباب
بالغ اسباب- بهلاسبب	,,,,	كسبادرةكل
• • • •	1 7	

۳.۳

4.4

p.0

p.7

۲.۷

p-A

MI

۳۱۳

414

1/14

741

PTY

۳۲۳

هري

744

744

MYA

Mr.

اسام

ود مراسب تیراسب چ تناسب	RF	بالإل	-10.
			70A
ع تماسب	1	معرفت الني اور ديدار الني كي لذت	۸4.
	ساما	انساني طهائع اوران كالذتيس	-
بالمحال سبب	- PIP	طبع قلب	Mil
منابب	42	لذات من قادت م	/4r
دواند كرنا برحال مي العنل نبي	44	الذاتى تسي	1
معرت مركاواقع	1		
وبالى طاقول سے فرارند ہونے كاتحم	Mr	لدّت ك سلسل من كلول ك مالات	<b>7</b> 44
مرض کے اظمار اور حمان میں متوکلین کے احوال	~(	دیدارالی کی لذت معرفت الی کی لذت سے نیادہ ہوگی	
اظمارك تين مقاصد		خيال اور نديمت	11
كتاب المحبقوالشوق والانس		تبانا بارى تعالى	744
والرضا		جل کے ملف درجات	749
محبت مشوق انس اور رضا کے بیان میں	(rp	ايك فبركاء اب	14.
محبت اللي كے شرعی دلائل		عارف موت كويند كرماي	PK1
اياتوردايات - اياتوردايات	64	محبث الني كو بخشر كرف والداسباب	7<4
مبت کی حقیقت اس کے اسباب اور اللہ	,,,	بلاسبب دياملائق القلاع	4
کے لئے بنے کی مجت کے معنی	4	دومراسبب معرفت الني كويافة كرنا	۲۲
مهت کی هنیت	4	معرفت افعال سے معرفت خالق	144
LANGE OF THE STATE	re	مري عليق	4
ب کارب		تمق کے فاتبات	الالا
چ تناسبب حسن د جال	de	مبت میں اوگوں کے تفاوت کے اسباب	MA
ماس ظر	76	معرفت اليديس علون ك تصور فم	
مبت كالمستحق مرف اللهب		الماب	149
پلامب	1	شوق خداوندی کے معنی	YAT
دومراسبب	10	پىلا لمريقة نظروالتبار	YAT"
	do	دومرا لحرائد اخباره آفار	PAD
		بعرے کے لئے اللہ کی محبت کے معنی	1/19
66	MO	الله عبد على مبت	/4·

حیاء العلوم   جلد چیارم حوان	مخ	عنوان	صع
الله سے بنے کی محبت کی علامات	Ner	نيري فم مفاركت	14
آفارمیت	4	بع حي هم معاونت	4
شراب خالص کی جزا <sub>ه</sub>	<b>D</b> •1	سركاردد والم الم المقط المالية الم الوال ي حقيقت	,
ملين كياب	D.7	ميت ممل سے كيول افعال ب؟	9
الس بالله كے معنی	0.9	میت کے اعمال کی تعمیل	
الس كى علامت	21-	بهلی حمد معامی	
فلبرانس كالتيم مس بيدا موفي والا		ودسري فتم طاعلت	ابم
اعبساط اور اولال	<b>D</b> 11.	تبری حم-مبامات	
الله تعالى كے فيطے رواضى مونا	217	نیت فیرافتیاری ہے	
رضاى حقيقت اور فضائل	"	طاعات میں او کوں کی مختلف نیتیں	,,
دخاك فيناكل	*	دومراباب	,,,
رضاكي حقيقت لوراس كاخوامش كے خلاف بونا	011	اخلاص فضائل ،حقيقت ورجلت	
محيين كے اقوال واحوال	011	اخلاص کے فضائل	
رمارضا کے خلاف نہیں	046	اخلام کی حقیقت	<
ادمعصیت فرادادداس کانتمت	077	عدم اخلاص كاعلاج	9
كان ساهض افعنل ب؟	077	اخلاص کے سلسلے میں مشامخ کے اقوال	
محين خداكي حكايات		اخلاص كوكمدركرفوال الخلت اورشوائب	Y
اقوال اور مكاشفات	"	الأورا اعمال كالراب الشاب المال كالراب المال كالمال كالما	7
ولهاء الله كاحوال كالمحداورة كر		تبراب	"
مبت سے متعلق کو اور مغید افغای کنگلو	9 h.	مدق کی فضیلت اور حقیقت	,
كتاب التية والاخلاص والصدق		مدق کے فضائل	
نبت اخلام اور مدق كابيان	077	مدل کی حقیقت اس کے معلی اور مراتب	۱۹)
بالب	244	پىلامدلىلىن	,
يت كى نغيلت اور حقيقت	-	ووسرامندق نيت واران	AI
بيت كى نعبيات م	"	تيرامدق- مزم	,
يت كي هيت	644	چ تعاصد آوائے مرم	4
بلي حمر ويت خالص	000	بانجال مدق-اعل	
ومرى حمر رفاتت بواحث	4	چنام د قررمتالت	100

	احياء العلوم طدچارم	117	41.4	صور
	فنوان	مخ	فزان	معن
	مادین کے درجات	<b>2</b> A4	الوح اول-معامي	<b>"</b> A
	كتاب المراقبة والمحاسبة		نوع افي طاعات	79
	مراقب اور ما مب كابيان	۵۸4	لوع والرشد مغات ملك	1
	بهلامقام تنس سے شرط لگانا	<b>0</b>	نوع والع صفلت منيد	٧٠
	ومرامقام مراتب	091	مغلت ملك اورمغلت مني	77
	مراقبے کے نعناکل		ووسرى مشم الله تعالى كى	<b>6</b>
	مراقبي حقيقت اوراس كورجات	414	ملالت مظمت اور كبريا كي مين فكر	
	مقربین کے درجات	090	ملق خداین انفر کا طریقه	4
	مراقبتی پلی نظر	044	موجودات كي نشميل	4
0	مواقبے کی دو سری نظر	4.1	، انسانی نطفه کاذکر	
	بندے کی بین حالتیں	4.4	نين عن الر	ا ہم
	تيرامقام عمل كي بعد للس كامحاب	4.0	جوا مراور معدنیات	•
	ما سے کے فضائل	-	حوانات	
	مل کے بعد کا ہے کی حقیقت	4.0	وسيع اور كرے سمندر	۲
	چ تمامقام تمور کے بعد نفس کی تعذیب	4.4	فلناي محوس بوائ لطيف	9
	بانج المقام مجابده	4.4	اسان اور زمن کے مکوت اور کواکب	1
	بنرگان رب كے بحد اور حالات	71-	كتاب ذكر الموت ومابعده	
	نيك سيرت موراق كاذكر	414	موت اور مابعد الموت كابيان	,
	چعنامقام ننس كوعتاب كرنا	444	ببلاباب	ľ
	للس كو مجمد اور فيتي صبحيتين	777	موت كاذكراوراك كارت عادكنا	
	كتابالتفكر		موت کی یاد کے فضائل	
	فكرو تدتر كيان ميں	777	ول مي موت كي إوراح كرف كا طراقة	
	الآرى فغيلت الآرى فغيلت	,	طول ال تعرال	
	کری هیشت اوراس کاثمو ، گری هیشت اوراس کاثمو ،	400	طول ال سے اسباب اور طریق علاج	1
	قرے ترات	777	المارمحابيو تابعين	
	گرے باغ درجات گرے باغ درجات	4	طول الل سے اسباب اور علاج	,
•	مواقع الريا الكرى رابي	422	طل ال اور تعرال ك سلطين	
:	سواح سروا سری این پهلی همه متعلقات لاس		الوكون كے مراتب	$\cdot$
	چی م-معلقات س	724	<i></i>	

		10	اشياء العلوم كجلاج ارم
صز	وان	صنح	عنوان
< 77	الماركات	449	اجمل کی طرف سبقت کرنااور آخیرے بچنا
< 76	الغيرمال كالداد ميش		موت کے سکرات اور شدّت
441	مین برگ انتگار	44	اور موت کے وقت متحب احوال
دسي المراب	مذاب فبرادر مكر كيركاسوال	444	سكرات موت كي تكليف
< ro	فلاف مشابه اموري تفديق	700	موت کونت انسان کیول نمیں ویکا
	مكر كليركاسوال ان كي صورت وتركادياؤ	דאך	موت کی معمولی
KYA	اورمذاب قبرك سليط مي مزيد مختلو	744	مومنين كي مدح قبض كرفي والا فرشته
< 49	خواب میں مووں کے احوال کامشاہدہ		موت کے وقت موے کے حق میں کون سے
< 64	مروا کے احوال سے متعلق کچے خواب	444	ام ال معرفي
< 1/4	مثائخ عظام کے خواب	494	مل الموت كي آمر جرت فامرك في
< 17A	دو سراباب		والحواقعات
	مور پھو گئے سے جنت یا دونے میں جانے	497	مركاردد عالم مستفائظ المستفائظ كادفات شريف
"	تک موے کے مالات	<-1	حفرت الويكرمد إن كي وقات
<14	للخصور	<.7	معرت مرابن الحطاب كي وفات
201	ميدان حشراورابل حشر	4.0	حضرت مثان ذوالورين كيوفات
<07	ميدان حشريس آفوالالهيد	<.7	حطرت على كرم الله وجهدى شهادت
KOT	طول يوم تيامت	٤٠٤	موت کے وقت فلفائے اسلام
<0M	قیامت اس کے معمائب اور اساء		امرائے کرام اور محابہ عظام کے اقوال
407	<i>سوال ی کیفیت</i>	<.9	اجليامحابداور تابعين اوروو مرك يزركن امت كاقوال
<b>۲۶۰</b>	ميزان كابيان		جناندن اور قبرستانول مي عارفين
<b>&lt;</b> 41	محسومت اور ادائ حقوق	<19 <sup>w</sup>	كاتوال اور زيارت توركا محم
<40	بل مراط کابیان	<10'	جنازے میں شرکت کے آواب
444	فغامت	<10	قبر کا مال اور قبروں پر بزر کوں کے اقوال
<<1	و فن کوژ	<11	كتول پر لكيے ہوئے شعر
<< 7	جنم اوراس کے دہشت ناک عذاب	۷۲.	اولاد کے مرتے پر بزرگوں کے اقوال
KAI	جنت ادراس کی مخلف نعتیں		نوارت قور ميت كے لئے دعا
CAT	جنتوں کی تعداد	<71.	اوراس کے متعلقات
4	جنت کے دروانے	247	
		1 .	

مز	مزان	مغ	عزان
< \ \	الل جند ك ملك اوساف جوروايات ش واردي	CAT	جندے فرف اوران کے ورجات کی بلتدی کا اختلاف
< 19	الله تعالى ك دجد كريم كى مديد	< 1/r	جنع كى ديوارس أفين ورضع اور شري
<+ .	خاتمه كتاب وسعت رحمت الله كاذ بطور نيك فال	6A>.	الل جنب كالباس بستر مسهوان تكيي اور تحيي
	<b>عالد</b>	< 44	الماجنع كأكمانا
		•	الرادال

## ربیم الله الرخل الرحیمُ سکتاب التوبه نوبه کابیان

توبدكي ضرورت منابول سے مائب بونا اور فيول كے جانے والے اور عيول كو جمياتے والے كى طرف روح كرنا راه سلوك كالبلاقدم ب اور من تك تلي والول كي كرال قيت وفي ب ساكين طريقت سب يهل وبه كارات القيارك ح ہیں اوب مم كروه راه لوكول كے لئے استقامت كى مفي ب امترين اى سے تقرب ماصل كرتے ہيں انبياء اى كے ذريعہ سعادت پاتے ہیں ، خاص طور پر ہمارے بدامجد حضرت آوم طید السلام کے لئے توبدی نجات اور باعدی درجات کا باحث نی اسے آباد اجدادی افتداء کرنا اولادی کے شایان شان ہے 'اگر کمی سے کئی گناہ سرزد موجائے توبیہ بات جرت اکیز نس کیوں کہ خطاکار آدم كى اولاد ہے اليكن كيوں كر باب نے توب كے ذريعہ الى طائى طائى كى تھى اس لئے بيئے كے لئے بھى ضورى ہے كہ وہ ان دونوں باقول میں باب کے مشابہ مو معرت آدم علیہ السلام نے خطای کیکن وہ طویل منت تک عدامت کے آنسو بماتے رہے اگر کوئی من مرف خطایں انھیں ابنا مقندی سمجے اور اوب میں ان کی تعلید نہ کرے وہ مراہ ہے' نا خلف ہے' اے اپنے باپ کی طرف لبت كرف اور اقدى كا دموى كرنے كاحق حاصل ديس ب حق بات يہ ب كد خركاموكر مد جانا ملا محك معربين كاشيوه ب اور مرف شری مشخول ہونا شیطان کا مشغلہ ہے، شریس بڑکر خرکی طرف رجد کرنا انسان کا کام ہے، اس کی سرشت میر) وہ نوال خسکتیں پائی جاتی ہیں ، خیری خسلت مجی اور شری خسلت مجی اب بے خواس پر موقوف ہے کہ وہ انسان بنے یا شیطان کی طرف منوب ہو اگر کوئی محض کناہ کے بعد تائب ہو تا ہے توبہ کما جائے گاکہ اس نے اپنی انسانیت کیلئے دلیل فراہم کی ہے اور سر کشی بر ا مرار كرنے والے كے متعلق كما جائے كاك وہ است آپ كوشيطان كى طرف منوب كرانا چاہتا ہے جال تك ملا كك كى طرف نسبت كاسوال ب توبد انسان ك وائره امكان سے خارج ب كدوه مرف نيك احمال كرے اس سے كناه سرزدند مواس لئے كد خير میں شراور خردونوں کی ایس کاند امیرش ہے کہ مرف عرامت کی حرارت یا دونرخ کی ایک بی سے ان دونوں میں جدائی ہو عتی ہے انانی جو ہرکو شیطانی خباشت ہے پاک کرنے کیلئے ضوری ہے کہ اے ان بدنوں حرارتوں میں ہے ایک میں ڈالا جائے اب یہ اس ك افتيار كى چزے كدور كوننى حرارت بدركم أے جس حرارت كو بكى سمجے اى كى طرف سبقت كرے ورند موت كے بعد ملت تيس إوال اجت من مكانه موكا إ ووزخ من

دین میں توبہ کا ایک اہم مقام ہے 'اس لئے منیات کے ابواب میں اس کا سب سے پہلے ذکر کرنا ضروری ہے ' ناکہ سالک کے سامنے اس کی حقیقت' شرائلا 'اسباب' طلامات' تمرات' آفات و مواقع اور طریقة طلاح کی تفصیل آجائے' یہ تمام امور چار ابواب میں میان کے جائیں مے۔

المار بحالين

پهلاباب

توبه كي حقيقت اور تعريف

توب كى تعريف : توب تين چزوں كانام بھو الترتيب إلى جاتى ص اول علم وم حال ورسوم هل ان سى پىلادوم رے كے اور دوسرا تيرے كے لئے موجب بي نظم و ترتيب ملك اور مكوت ميں اللہ تعالى كى سندے مطابق ب اب ان تيوں

ك الك الك تنسيل كى جاتى ب

مال قصدوارادہ اور فعل ان تمام امور کا سرچھہ علم ہے جے ہم ایمان ویقین ہی کہ نکتے ہیں ایمان اس حقیقت کی تصدیق کا عام ہے کہ گناہ صلک دہر ہیں اور یقین اس تصدیق کا ول میں اسطرہ رائے ہوجاتا ہے کہ کسی طرح کا کوئی فک ہاتی نہ رہے جب ایمان و یقین کا نور ول کے مطلع پر چھاجا تا ہے ' تو اس ہے ول میں برنج و غم اور عدامت کی آگ بھڑک افتی ہے کیوں کہ وہ اس نور کی دو شن میں یہ و کھتا ہے کہ وہ اپنے فلال عمل کی وجہ ہے محبوب ہو دور ہوگیا ، جیے کوئی فض اندھرے میں ہو کہ اچانک دات کے پہلوے سپیدہ سح نمووار ہویا ابر چھے اور سورج طلوع ہو اور اچانک محبوب نظر آئے ' اور وہ ہلاکت کے قریب ہو ' تو ول میں محبت کی آگ شعلہ ذن ہوتی ہے ' اور اسکی حرارت اے اس بات پر آمادہ کرتی ہے کہ کوئی نہ کوئی تدہر ضرور کی جائے ' اس طرح جب گناہ آگ ہے۔ فرضیکہ طم' ندامت اور زمانہ حال و استقبال میں ترک گناہ اور ماضی میں حانی' ماقات کے قصد والادے کے جومے کانام قربہ ہے۔

توبداور ندامت : مجمی ندامت اور قبدایک بی معموم کے لئے بولے جاتے ہیں اس صورت بی علم کواس کا مقدمداور خرک کناہ کواس کا مقدمداور خرک کناہ کواس کا مقدمہ اور خرک کناہ کواس کا شرکتے ہیں۔اس اعتبارے سرکاردوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا۔

النَّدُمُ يُوبَعُوابن اجه ابن حبان ابن معود)

ندامت تربه

ندامت کے لئے ضروری ہے کہ وہ کی وجہ ہے ہوئی ہو 'اور بعد ہیں اس پر بچھ ثمو بھی مرتب ہوا ہو 'اس طرح کویا ندامت اسے دونوں طرفوں علم اور قصد کوشائل ہے 'اور اپنے سب اور سب دونوں کے قائم مقام ہے اس لحاظ ہے کی فض نے قبہ ک یہ قویہ سابقہ قلطی پر ہاطن کا سوذ ہے 'بعض لوگوں نے کما ہے کہ قبہ جائے اگل ہے جو دل ہیں بحر کی ہے اور در دہ جو جگرہ ہے جدا نہیں ہو گا، کسی فض نے ترک جمناہ کا لحاظ کرتے ہوئے یہ کما ہے کہ قبہ جناکا لباس اٹار کروقا کی بساط بچانے کا نام ہے 'سیل ابن عبد الله سند سندی قرائے ہیں کہ قبہ مزموم اخلاق کو محمود اوصاف ہے بدلنے کا نام ہے 'اور بدبات کوشہ نشخی 'سکوت اور اکل طلال کے بغیر عاصل نہیں ہوتی 'سیل ابن عبد الله نے قالباً قبہ کی تیری تعریف کی طرف اشارہ کیا ہے 'قبہ کی تعریف میں اور بہت ہے اور بہت ہے وہ دو مرکی تعریف میں ان باقوں کو جان لے جو بم نے بیان کی ہیں ' بو فض ان باقوں کو جان لے جو بم نے بیان کی ہیں ' ان کے درمیان دیا و در ترب بھی سمجھ لے تو وہ یقینیا ہی کے گا کہ قبہ کی اس تعریف میں جس تدر جامعیت ہے وہ دو مرکی تعریفوں میں میں میں میں می تعدید ہونا ہے افاظ کی کوئی ابھیت نہیں ہے۔

توبه كاوجوب اوراسكے فضائل : اخاره آيات عاف ظاهر بك توبه داجب بس من كوالله نوربسيت

ے نواذا ہے اور ایمان کی موشی ہے اس کا سید منور کیا ہے ایمان تک کدور آدی ہوات ہے کہ قربہ ایمانی نور کی موشی ہی چا ہے اور منول تک ویضے کے لئے کسی رہنما اور دھیری ضرورت محسوس فیمن گرقاوہ جاتا ہے کہ قربہ ایک امرواجب (۱۱) جس طرح جلے والوں کی دو تعمیل ہوتی ہیں ایک وہ جو دید و بیل اور وہ آھے بوصفے کے لئے کسی کی اعاث کے حاج دمیں ہوئے اور دو سرے وہ جو بسارت سے محوم ہوتے ہیں آور کسی کی اعاث کے بیٹے قرقہ منیں بیصابات اس طرح سا کمین دل کی دو حسی ہیں اور جہال کسی لوگ وہ ہیں جو مرف تقلید کرتھے ہیں اور وہ اس مدے کے بی اور جہال کسی المحس نصوص نہیں ہتیں دہاں جران کوڑھ وہ جاتے ہیں ایسے لوگوں کا سنرطول عمر اور مسلسل صحت و مصفت ہیں آور جہال کسی المحس نصوص نہیں ہتیں دہاں جران کوڑھ سے بوقی ہے اگرتے پر تو زیر کی کا سنرپورا کرتے ہیں اور بعض اور جنس بجا طور پر تیک بخت اور خوش قسبت کما جاسکا ہے وہ ہیں جن کے سینے اللہ تعالی کے اسلام کے لئے کوئی ہوئے ہیں اور جن کے دول میں انداز کی سال کے اور جن تو دول میں ایمان کے اجالے بھر دور کے دول میں ایمان کے اجالے بھر دور ایمان اور نور مسلسل کرتے ہیں اور جن کے دول میں ایمان کے اجالے بھر دور ایمان اور نور ایمان کی تعمیل موشلات پر قالاہ پالیت ہیں اور اور ایمان کی اور ایمان کی تعمیل دور تو ہوئے ہیں اور کی شدرت کے باعث ان کے لئے ذراس رہنمائی ، معمول سنیہ اور اور کی اشدرت کے باعث ان کے لئے ذراس رہنمائی ، معمول سنیہ اور اور کی اشارے کائی موجاتے ہیں ان کی مشال ایمی ہے۔

ینگافترینتهایضینی وکوکم نشسته هٔ از (پ۱۱۸ ایت ۳۳) اسکاتیل (اس قدرصاف اور سکلنے والا ہے کہ )اگر اسکو ایک ہی نہ چموعے قرایبا گذاہے کہ خوبخود جل اضح کا۔

آب لگانے بین بنائے کے بعد ان کی یہ مثال ہوجاتی ہے کہ نور عللی نُورِیَّ فِیدِی اللَّهُ لِنَوْرِ مَنْ یَّنْشَاءُ (پ١٨١ آیت ٣٣) اور (جب آب بھی لگ کی) تو نور ملی نور ہے اللہ تعالیٰ اپنے (اس) نور تک جس کو جاہتا ہے ہدا ہے کریا

ایسا مخص ہرواقع میں نص منقول کا ممتاح نہیں ہو آ'جس مخص کی یہ حالت ہو تی ہے آگر وہ وہ ب قبہ کاعلم حاصل کرنا جاہے تو کمی معقول نص کی جبتو نہیں کرنا' بلکہ اپنے نور بھیوت کے ذریعہ پہلے یہ ویکتا ہے کہ قربہ سے کہتے ہیں'اور وجوپ کے معنی کیا ہیں' کارقبہ اور وجوب دونوں کے معنوں میں جمع کرنا ہے اور کمی شک کے بغیریہ جان لیتا ہے کہ قربہ کے گئے وجوب فابت ہے۔

وجوب کے معنی : پہلے وہ یہ جاتا ہے کہ واجب اور ضروری وی چڑہ جو اہدی سعادت حسول کا ذرید اور وائی ہاکت سے خوات کا باعث ہو اسلے کہ اگر کسی چڑے کرتے یا نہ کرنے سعادت یا فتقادت کا تعلق نہ ہو تو اسلے واجب ہونے کے کوئی معنی جہیں جہاں تک کنے والے کے اس قول کا تعلق ہے کہ فلاں کا مُ داجب کرنے ہے واجب ہو گیا تو یہ محل لفاظی ہے 'حقیقت سے اس کا ذرا واسلہ نہیں ہے اسلے کہ جن چڑوں سے حال یا معنیل میں ہماری کوئی فرض وابستہ نہیں ہے 'ان میں محفول ہو ہے ہے ہمیں کیا قائمہ ہوگا خواہ کوئی افھیں ہم پر واجب کرنے یا نہ کرے اس سے معلوم ہوا کہ واجب وی چڑے جو وائی سعادت کے محسول کا ذراید ہو چنا تھے جب وہ واجب کے معنی جان لیتا ہے 'اور یہ بھی جان لیتا ہے کہ قیامت کے دن دیوار اللی سے برسے کر کوئی دو سری سعادت نہیں ہے 'دیوار اللی ک

وَتُوبُو النَّ اللَّهِ جَمِيعُ النَّهُ اللَّمُو مِنُونَ لَعَلَّكُمُ تَعْلِحُونَ (ب٨١٠ أيت ٣٠) اور ملمانون تمسب الله كما عن قب كرد ناكم تم فلاح إدً

اس مين تمام إلى ايمان كولوب كالحم وإكياب ايك جكه ارشاد فرمايات

يَايَتُهَا النَّذِينَ المنتوانُوبُو اللَّي اللَّهِ تَوْبَةُ تَصُوحًا (ب١٢٨-٢١ء٥)

اے ایمان والوتم اللہ کے سامنے می توبہ کرو

نسور کے معی یہ بیں کہ توبہ صرف اللہ کے لئے ہو "اسیس کی طرح کی آمیزش نہ ہو 'یہ لفظ مے مشتق سے جسکے معی بیں غلوص ' توبہ کی فنیلت پر قرآن کریم کی یہ است ولالت کرتی ہے۔

إِنَّاللَّهُ يُحِبُّ النَّوْ إِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَّهِ رِينٌ (ب ١٠٣ ) عد ١١١٠)

الله تعالى عبت ركع بي توبركر والول ع أور عبت ركع بي إك وماف رب والول ع

مدے شریف میں ہے القائِب حَبِينب الله (ابن الى الديا - الن)

كوبه كرت وإلا الله كأردست ب-

التَّالِبُ مِنَ النَّسِ كُمَنُ لَا وَثْبِ لَمُ ابن اجدابن مِسونًا)

لِلْمِ أَفْرَ عَ بِتَوْبَةِ الْمُؤْمِنِ مِنْ رَجُلِ فَرْلَ فِي أَرْضَ رَوِيَةِ مُهُلِكَةٍ مَعُهُ رَاحِلَتُهُ عَلَيْهَا ظَعَامُهُ وَشَرَابُهُ فَوَضَعَ رَاسُهُ فَتُأْمَ نَوْمَهُ فَاسْتُيقَظُ وَقَدْ نَعَبَتُ رَاحِلَتَهُ فَطَلَبَ حَتَى اشْتَدْعَلَيْهِ الْحُرْوَ الْعَطْشُ اوْمَاشَاءَ اللّهُ قَالَ أَرْجِعُ الْي مَكَانِي الّذِي كُنْتُ فِيْهِ فَأَنَامُ حَتَّى اَمُوْتَ فَوَضَعَ رَاسَهُ عَلَى سَاعِيهِ لِيَمُوْتُ فَاسْنَيْقَظَ فَإِنَا رَاحِلَتُهُ عِنْلَهُ عَلَيْهِ الْمُؤْمِنُ مِنْ رَاحِلَتُهُ عِنْلَهُ عَلَيْهِ الْمُؤْمِنُ مِنْ فَاللّهُ مَعَالَى اللّهُ فَعَالِي اللّهُ وَعَلَيْهُ اللّهُ مَعَالَى اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ مَعَالَى اللّهُ مَعَالَى اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ اللّ

آیک فضی ناموافق اور مملک سرزین یل فروش بو اس کے ساتھ اس کی مواری ہوجی پر کھانے
پینے کا سامان لدا ہوا ہو وہ فض نیٹن پر سرر کھ کر سوجائے ، جب آگھ کھلے لود کیے کہ سواری کم ہے اس کی
طاش میں لگلے ، یمال تک کہ کری و پیاس کی وجہ سے حالت دگر کوں ہوجائے او یہ کئے گئے کہ میں جمال تھا
دہیں چلا جاؤں اور سور بول یمال تک کہ مرحاؤں ، چنانچہ وہ مرنے کے لئے اپنچ ہاند پر سرد کھ کر سوجائے ،
جب جاگے تو یہ دیکھے کہ اسکی سواری کھانے پینے کی اشیاء کے ساتھ اسکے سامنے موجود ہے ، یہ فض اپنی
سواری کی بازیافت سے جس قدر خوش ہو تا ہے اس سے زیادہ اللہ تعالی اسپے برندہ مومن کی توبہ سے خوش ہوتا

ایک روایت میں یہ الفاظ میں کہ وہ اپنی سواری کے مطنے سے اس قدر خوش ہو کہ الفاظ میں نقل یم و ما خری تمیز کموہیشے اور یہ الفاظ اس طرح تکلیں کہ اے اللہ تو میرا بندہ اور میں تیرا یدور گار ہوں۔

افتیار و قدرت کا مسئلہ: اگریہ کما جائے کہ قلب کا خمکین ہونا ایک امر ضوری ہے' اس پر بڑے کو افتیار ضیں ہے' اسلئے قلب کے حزن کو واجب قرار نہیں ویا ایک قلب کے دن کو واجب قرار نہیں ویا جاسکا' اس کا جواب یہ ہے کہ اس حزن کا سب یہ ہے کہ بڑے کو مجوب کے نہ لئے کا قبلی علم ہوا ہے' اور وہ اس علم کے سب کو حاصل کرنے کا افتیار رکھتا ہے اس افتہاں ہے اس لئے نہیں کہ بڑہ وخود علم کو پیدا کرد ہے والا ہے میں وی کہ یہ محال ہے' بکہ ' تدامت ' فعل ' اواوہ قدرت قادر سب اللہ تعالی پیدا کردہ چین اور اس کے فعل ہے انھیں وجود حاصل ہوا ہے' ارشاد رہانی ہے۔

ۇاللەنخىكى كى كۇرۇماتى ئىكۇن (پ ١٦٠ مى است ١٦) مالاكدىم كوادر تسارى يالى يونى يىزون كواللەي نىدا كيا ب

اریاب بعیرت کے زویک یی مع ہے ، بال کرای ہے ، آئم یہ سوال ضور پیدا ہو تا ہے کہ بعد کو فعل اور ترک فعل کا افتیار مامل ہے انسی اس کا جاب یہ ہے کہ بعث کو افتیار ماصل ہے لین اس کا یہ مطلب دیس کہ بعث کا افتیار اس ک علوق ب ملك تمام جنس ان من بندے كے افتيارات بنى داعل بين اللہ تعالى علوق بين لنذا وہ اپنے ان افتيارات ميں جو اے الله كي طرف نے مطا موے بي مجورے مثل الله تعالى الله الله على الله مح مالم بداكيا النيذ كمانا بداكيا معدے بي كمانے كي خواص پردای اورول میں یہ علم پردا کیا کہ کھائے ہے معدوی فرایش پوری ہوئی ہے اوریہ تردد می پردا کیا کہ اس کھائے می کوئی مرد بمی ہے جس کے باعث اس کا کمانا مشکل موجائے ، کریہ علم بندا کیاکہ اس طرح کا کوئی انع نسی ہے ، یہ تمام اساب جع موت ہیں تب کمیں جاکر کھانے کا ارادہ بات ہو تا ہے ان تردیات اور غذا کی خواہش کے ظاہر کے بعد ارادے کی پختل کو اختیار کتے ہیں ا اوراساب کی فراہی کے بعد احتیار کا وجود ضوری موجاتا ہے مثلاجب اللہ تعالی پیدا کرنے سے ارادے میں چکی آتی ہے اب بالتد كمانے كى طرف ضور بده تا ہے كوكد اداوه وقدرت كى محيل كے بدو قتل كاظهور يس آنا ضورى ہے اى لئے ہاتد كو حركت موتى ب معلوم مواكد ارادے كى چينى اور قدرت الله كى جلوق ب اور ان سے بات كو حركت موتى ب جي افتيار كت بين اسك المتيار بمي الله كي خلول ب البيدان المتيارات من الله تعالى في الله تعالى الك محسوم ترتيب قائم فرائى ب اور بعدل على يد ظام اى ترتیب اور عادت کے مطابق جاری ہے اچھ اور اس دفت تک لکھ کیلے فرکت نس کر اجب تک اس میں قدرت عیات اور معم اراده نه هو اور معم ازاده اس وقت تک پیدا نسی کر آجب تک قس می خواهش اور رغبت نه هو- اور په رغبت اس وقت تک مروج پر میں الی جب تک ول میں اس امر اعظم مد بو کہ اللفت كا عمل جال يا مال میں نفس كے مطابق بے خلاصہ بديد علم اور خوامش مع کے بعد بات ارادہ مو آے اور قدرت وارادے کے بعد حرکت واقع بول ے مرفعل میں کی محسومی ترتیب ہے اور اس ترتیب کے تمام اجراء اللہ تعالی علوق میں ملیل کیوں کہ بعض بھو قات بعض کے شریا میں اسلے بعض کا مقدم ادر نبعض كامؤخر مونا فاكزير ب بيناني جب تك علم نه موان وقت تك المادي كالحلق نس موق اور ميات كي التي على علم بدا میں کیا جا ادر جم سے پہلے جیات معرض دعوی فیس ال اس سطوم ہواکہ جم کا دعود حیات کے ضوری ہے كوكله حيات جم بيدا بونى به اور مل وهور الله عيات شرط به التكريد معن نيس كه عم حيات بدابوا ب بكه على مي معلوات قبول كرية كي استعداد اس وقت بيدا بوق يه فيب وه وتده بواسي طرح چيل اراده مي المي علم كاوجود شرط ہے اسکایہ مطلب میں ہے کہ ارادے کی پھٹی علم ہے پیدا ہو گی ہے کید ارادے کو دی جم قبل کرتاہے جس میں حیات ہواور علم ہو عرضيك موجودات من تمام مكتات داخل بين اور امكان بين اين ترتيب برسين كوئى تبديلي فين ہو كتى اسكة كداس طماح کی مرتبدیلی محال ہے جب ملی وصف کی شرط پائی جاتی ہے قواس شرط سے باعث محل میں وہ ومف قبول کرنے کی ایافت اور ملاحت بدا ہوجاتی ہے مرودومن الله تعالی جاست اور قدرت ان کی عظامت لیات پدا ہوجائے کے بعد موجود وہا اے مرجى طرح شرطون كي باحث ليافت ك وجودين رهيب اى طرح الدافعان كري سه مكتات كم موجود بول على مى ترتب ہوتی ہے اور بندہ حوادث و ممكنات كى تراف كے لئے كل بادور خوادث تغناء الى بن اور بلك جميعے مے بحل كم دت می قدرت ازاید کے اشارے سے اپنی محسوم اور معین ترحیب کے ساتھ علور بربر ہوتے ہیں ،جس من کوئی تبدیلی نسی ہوتی۔ ان کے ظہور کی تمام تغییلات اندازہ الی سے متعلق بن ایک جزئی میں این مدے تجاوز میں کرتی ارشاد باری ہے۔ إِنَّاكُلُ شَغَى خَلَقَنَامُ فَلَيْرِ (بُعُورَ الْمُعَارِ الْمُعَالِينَ الْمُعَالِّينَ الْمُعَالِينَ

ما کل شقی حلفنا میفلر (پیما جم نے برج کواعدازے پیواکیا۔ اس آیت می قضائے کی ازلی کی طرف اشارہ کیا کیا ہے۔ وَمَا أَمُرُ نَا إِلَّا وَاحِدَةً كَلَمْحِ الْبَصَرِ (ب، ١٧٥ه آیت من) اور مارا عم يكبارى ايسا موجاني جي آگون كا عيكاف

اقلوق قضاء اللی کی بابند ہے: بند اس تضاء وقدرالی کے آگے مجود محل ہیں۔ یہ می قدرالی ہے کہ کاتب کے اللہ میں تضاء اللی کی بابند ہے۔ یہ کاتب کے اللہ میں تخت میلان بداکیا جس کانام میں ترکت پیدا کی بیان اس ایک مضم مست پیدا فرائی جے قدرت کتے ہیں اور نفس میں بات میلان بداکیا جس کانام تصد ہا در مرفوب چیزوں کی واقعیت پیدا کی جے اوارک کتے ہیں جب باطنی ملکوت سے بید جاروں باتی اس جسم پر فاہر ہوتی جس بھی تاریخ اللہ میں میں کہ اس محض ہے تو مالم شادت (فلا بری ونیا) کے رہنے والے جن کی اگا ہوں سے فیب کی بات وراسرار او جمل ہیں یہ کئے گئے ہیں کہ اس محض نے حرکت کی اس نے کھا استے پھیکا۔ لیکن فیب کے پردے سے بہترا وار آئی ہے۔

وَمَارَ مَيْتَ إِذُرَ مَيْتَ وَالْكِنَّ اللَّمَرَ مَلِي (به ۱۸ آيت ۱۷) اور آپ نے فاک کی مفی نمیں سیکل مراشد نے سیکی۔ قَاتِلُو هُمُ يُعَذِّبُهُمُ اللَّمْ بِأَيْدِيْكُمُ (ب ۱۰ ۸ آیت ۱۳۰) ان سے لاواللہ ان کو تہارے ہاتھوں سڑا دیگا۔

یمان پہنچ کران اوگوں کی عقلیں جران مہ جاتی ہیں جو عالم ظاہری ہے وابستہ ہیں ای لئے بعض اوگ یہ کتے ہیں کہ بندہ مجور محض ہے اور بعض یہ کتے ہیں کہ بندہ اپنے افعال کا موجد ہے 'تقدیر ہے اس کے افعال کا کوئی تعلق نہیں ہے 'بعض اعتدال پند سے کشنے پر مجبور ہوئے کہ بندے کے تمام افعال کسی ہیں 'لیکن اگر ان پر آسان کے وردا ذے کھول دے جائیں اوروہ عالم غیب اور عالم طلوت کا مشاہدہ کرلیں تو ان پریہ طلع ہر فرقہ من وجہ سچاہے 'لیکن چکونہ پر اور کئیں نہ کسی ظلمی ہر فرقے ہے ہوئی ہے میں بھی فرقے کے بارے ہیں یہ نہیں کما جاسکا کہ اس کا علم ذیر بحث مسئلے کہ تمام پہلوؤں کو محیط ہے 'اس کا عمل علم اس صورت میں ماصل کیا جاسکتا ہے جب اس روشندان ہے جو عالم غیب کی طرف کھلا ہوا ہے 'قرر کی چک آئے' اور یہ جانے کہ اللہ تعالیٰ طاہر ویا طن سب پکو جانتا ہے 'ابی غیب کی ہاقوں پر کسی کو مطلع نہیں کر آ' سوائے اپنے ختب بوجیوں کے 'جب کہ طاہر پر ان لوگوں کو ویا طن سب بھی جانتا ہے 'و پہندیدگی کے ذمرے میں نہیں آئے' جو محض اسپاب اور مسبباب کے سلط کو حرکت دے 'ان کے سلط کی کیفیت' اور ارتباط کی وجہ دریافت کرے اور یہ جائے کہ اس سلط کی اثبتا مسبب الاسباب پر کس طرح ہوئی ہے تو اس پر کا مطلع کی بھی مطلع کر وجہ دریافت کرے اور یہ جائے کہ اس سلط کی اثبتا مسبب الاسباب پر کس طرح ہوئی ہے تو اس پر کا دراز ظاہر ہوجائے۔

ایک تناقض کا ازالہ: ہارے اس بیان میں بھا ہر تاقض ہے 'اسلے کہ ہم نے جر اخراع 'اور افتیار کے قائلین کو من وجہ
سیائی کما ہے 'اور ہرایک کی فلطی بھی واضح کی ہے ' بجکہ صدق و خطا میں تاقض ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ یمال کوئی تاقض ہیں
ہے 'یہ بات ہم ایک مثال کے ذریعے سجھاتے ہیں 'اسلرح آپ سولت نے سجھ جائیں گے۔ فرص سجے کہ کہ اند موں نے یہ نا
کہ فلاں خرجی ایک جیب و فریب جانور آیا ہوا ہے ہے ہائی گئے ہیں 'نہ وہ ہاتھی سے واقف نے 'اور نہ اس کا نام جائے تھے '
پیلی مرتبہ اسکاذکر اور حال شکر انھیں بوا تعجب ہوا 'اسلے انھوں نے لے کیا کہ اپنے چند نمائندوں کو اس کے بارے میں سجھ حالت
وریافت کرنے کے لئے ہیجنا چاہیے ' چنانی چند اندھے وہاں سنچ جمال ہاتھی موجود تھا 'اور مؤل کرد کھنے گئے 'ایک اندھے کا ہاتھ ۔
پوٹ پر پڑا' ایک نے وائوں کو چھو کرد کھا 'اور ایک نے کان پکو کرد کھے ' جب وہ لوگ اپنے ہاتی ساتھیوں کے ہاں والی پنچ تو
انھوں نے ہاتھی کی کیفیت دریافت کی 'اس اندھ نے جس نے ہائی چھو کرد کھا تھا کما کہ ہاتھی ستون کی بائند ہے 'اس کا نما ہم

میں نری نام کو نہیں ہے 'تم کتے ہو کہ وہ کھ درا ہے طالا گلہ وہ کھ درا نہیں ہے پچٹا ہے 'وہ ستون کی طرح تو نہیں البتہ موسل کی طرح ہیں ہوتا بلکہ طرح ہے 'تیسرے اندھے نے جس نے کان دیکھے تھے کہا کہ وہ تو ٹرم اور کھ درا ہوتا ہے 'ستون اور موسل کی طرح نہیں ہوتا بلکہ موٹ چڑے کی طرح پہیلا ہوا ہے۔ طاہرہ ان تیوں کے بیانات کلفٹ ہوئے ہوئے کے باوجود من وجہ میج ہیں جمیو تکہ جتنا ہے معلوم موٹ خرار کی طرح کی طرح پہیل ہوا ہے۔ طاہرہ ان تیوں کے بیانات کلفٹ ہوئے طور پر نمی آیک کا بیان بھی میج نہیں ہے' ہاتھی کی حقیقت کی کو بھی معلوم نہ ہوسکی۔

یہ بینی اہم مثال ہے اسے خوب المجی طرح مجھ لینا چاہی اور دہن بی محفوظ کرلینا چاہیے اس لئے کہ اکثر اختلافات کی فوجت ہے اس موضوع کو بینی چھوڑتے ہیں اور اس موضوع پر ددیارہ می فوجت ہے اس موضوع کو بینی چھوڑتے ہیں اور اس موضوع پر ددیارہ مختلف شروع کرنے ہیں بھوڑتے ہیں اور اس موضوع پر ددیارہ مختلف شروع کرنے ہیں بھو زیم بحث تھا بعنی توجہ واجب ہے اور است تھا ایر اس اللے داخل ہے کہ یہ ان افعال اللی بین واقع ہے ہو بھرے کے طم اور ارادے کے درمیان کرا ہوا ہے استے ایک وجوب بین اس کے داخل ہے کہ یہ ان افعال اللی بین واقع ہے ہو دور جوب کو شامل ہوتا ہے۔
مرف بیندہ کا علم ہے اور دو سری جانب اراد گا ترک ایس خول کا بید و موں جود ودور کو شامل ہوتا ہے۔

توبه فوری طور پرواجب ہے

توب کے فوری طور پرواجب ہونے میں کسی قیم کاشہ نہیں ہے 'اسلے کہ معاصی کو مملک سجمنا قس ایمان میں واقل ہے 'اور
یہ علی الفور واجب ہے 'یہ واجب وی قض اوا کر سکتا ہے جو اس کے وجوب سے واقف ہواس طرح واقف ہوکہ ان معاصی سے
ہاز رہ سکے 'یہ معرفت علوم مکا شفہ میں ہے نہیں ہے 'جن کا عمل سے کوئی تعلق نہیں ہوتا' بلکہ اس کا تعلق علوم معالمہ سے ہاور
جس علم سے یہ متعمد ہوتا ہے کہ اس سے عمل پر تحریک ہو' اس کی ذمہ واری سے آدی اس وقت تک عمدہ برآ نہیں ہوسکتا جب
سک اس کی علمت عالی ظرور میں نہ آئے گا تا ہوں کے ضرر کی معرفت اس لئے متعمود ہے کہ اس سے گناہوں کے ترک کی ترفیب
ہوتی ہے' چتا نچہ جو محض گناہوں سے آپا وامن نہ بچائے گا وہ ایمان کے اس صے سے محروم رہے گا' مدیث شریف سے مراد کی

لاَيْزُنِي الزَّاتِي حِيْنَ يَرْنِيُ وَهُوَمُوْمِ الْمُارِي وَمُلْمِ الْمِرِةِ) نَاكُر فِوالاجب بِي زَناكُر ما الله عندال عن مومن ليس رمتا

اس میں ایمان سے وہ ایمان مراد ہے جس کا تعلق علوم مکا شغہ ہے جیے اللہ اور اسکی وحدا دیت اسکی صفات اس کی کتابوں اور یغیبوں کا علم ' زنا ہے یہ ایمان زائل نہیں ہو آ' ملکہ خداکی قربت کو ایمان ہے تعبیر کیا گیا ہے ' زنا ہے یہ قربت کو ایمان سے تعبیر کیا گیا ہے ' اسکی مثال الی ہوجاتی ہے ' اور بندہ خداکا مبغوض محمر ہاہے ' زنا کرنے والا کو یا اس کتاہ کے مملک یا معز ہوئے کا متعقد نہیں ہے ' اسکا یہ مطلب نہیں ہو آگہ وہ طبیب کے وجود پر بھین نہیں رکھتا یا اسکے معالج ہوئے کا معزف نہیں ہے ' طبیب کا متعقد نہیں ہے ' اسکا یہ مطلب نہیں ہو آگہ وہ طبیب کے وجود پر بھین نہیں رکھتا یا اسکے معالج ہوئے کا معزف نہیں ہے کہ اسکا یہ مطلب ہو بہ کہ مطلب ہو بہ کہ دور اس کو مملک سمحتا تو بھی نہ کہ یہ مطلب ہو بہ کہ کہ میں اس ہو ایک کا مقال کا معالی معالم ہوا کہ گان کا معالم ہوا کہ گان کا معالم ہوا کہ گان کا ایمان نا قس ہو آ ہے۔

ایمان کی سترفتمیں: ایمان ایک ہی جز کانام نمیں ہے بلکہ اس کے سترے زائد شعبے ہیں 'سبے اعلی شعبہ توحید ہاری کی شمادت ہے 'اور سب سے اونی شعبہ راستا ہے ایزاء وید والی جز ہانا ہے 'اسک مثال ایک ہے جیے کوئی مخض یہ کے کہ دنیا میں انسان ایک ہی طرح کے نمیں ہوتے' بلکہ انکی سترے نواوہ قسمیں ہیں'ان میں سب سے اعلیٰ هم ان لوگوں کی ہم جن کے میں انسان ایک ہی طرح کے نمیں ہوتے ہیں اور اونی هم میں وہ لوگ شامل ہیں جن کی فلا ہری جلد میل کچیل سے صاف ہو' نافن کے ہوئے میں دورے دورے مدح دونوں صاف ہو' نافن کے ہوئے

گناہ گار مومن کی امثال : بعض گناہ گار اہل ایمان نیک مومنین ہے کہتے ہیں کہ تم میں اور ہم میں فرق ہی کیا ہے ،ہم ہمی ایمان کی دولت رکھتے ہیں ، تم بھی رکھتے ہو ان کی مثال ایس ہے بیسے کدو کے درخت نے صور کے درخت ہے کما تھا کہ ہم دونوں ایمان کی دولت رکھتے ہو ان کی مثال ایس ہے بیسے کدو کے درخت نے صور کے دونوں کانام بھیٹا مشترک ہے لیکن نام کے میں فرق ہی درخت ہوں اور تو بھی درخت ہے ،صور نے جواب دیا کہ ہم دونوں کانام بھیٹا مشترک ہے لیکن نام کے اس اشتراک ہے تو جس غلامتی کا تشری ہے گئی جری جرا اکر جائے گئی اس اشتراک ہے تو جس غلامتی کا دور ہوجائے گئی جب موسم خریف کی آئد می چلے گئی جری جرا اکر جائے گئی اور اس ومن سے قافل تھا جس کے باحث اور اس ومن سے قافل تھا جس کے باحث ورخت مضبوط رہتا ہے۔

سُوُفَ ذُرَى إِذَا أَنْ حَلَى الْغُبَارُ الْوَسُ نَحْنَكَامُ حِمَارُ (جب فرار جعث جائے گاتو خود و كھ لے گاكہ ترے ہے كدمات، كو زاہ؟)

حقیقت فاتے کے وقت مکشف ہوتی ہے ایمان کی قوت وضعف کا حال اس وقت کا ہر ہوتا ہے جب فرشیۃ اجل قریب آنا
ہے موت کی معیبت اور اس کے ابوال و خطرات ہے عارفین کے جگریاں ہوجاتے ہیں عام لوگوں کا لو ذکری کیا ہے وہ وقت ہی
ایبا نازک ہے کہ بہت کم لوگ فابت قدم رہتے ہیں اور سلامتی کے ساتھ حول تک کنچ ہیں اگر کوئی گناہ گار اپنے گناہوں کے
باعث دونے کی آگ میں رہنے ہے فائف نہ ہوتو اس کی مثال ایسے تکررست و توانا فضی کی ہے جو یہ سوچ کر شوات میں ڈویا
رہتا ہے اور موت ہے نہیں ڈر آ کہ موت عام طور پر اچا تک نہیں آتی اس سے کما جائے گا کہ تکررست کو مرض کا خوف رہنا
جاہے اور مریض ہوتو موت سے ڈرنا چاہئے اس طرح گناہ گار کو بھی سوہ فاتمہ کا خوف ہونا چاہئے فدا خواستہ فاتمہ اچھانہ ہوا تو
اس میں بھیتہ ہیں ہوتے میں اور آدی اپنی براتی ہوئی حالت ہے آجی طرح یا خبر بھی نہیں ہو آ کہ موت اسے اچا تک آلیتی ہے ایمان
راح میں تبدیلی کرتی ہیں اور آدی اپنی براتی ہوئی حالت ہے آجی طرح یا خبر بھی نہیں ہو آ کہ موت اسے اچا تک آلیتی ہے 'ایمان
راح میں تبدیلی کرتی ہیں 'اور آدی اپنی براتی ہوئی حالت ہے آجی طرح یا خبر بھی نہیں ہو آ کہ موت اسے اچا تک آلیتی ہے 'ایمان

بب اس فانی دنیا کا یہ عالم ہے کہ لوگ ہلاکت کے خوف سے زہر لی چزیں اور معزغذائیں چمو ژنا واجب بھتے ہیں اور اس وقت عمل کرتے ہیں تو ایدی ہلاکت کے خوف سے مملک چڑیں استعمال نہ کرنا بطریق اولا فوری طور پر واجب ہوگا اس طرح جب انسان کوئی زہر کی غذا کھالیتا ہے تو اپنے فعل پر نادم ہو تا ہے اور ضوری سمحتا ہے کہ قے کرکے یا کسی دو سری تدہرے اپنا معدہ اس ذہر کی چڑے فالی کرلے ' ٹاکہ بید زہر مؤثر ہوکراس کے جہم کے فیاع کا باعث نزن جلنے جو چند روز بعد فنا ہونے والا ہے ' ہی حال اس فیض کا ہونا چاہئے جو دین کا زہر کھالے ' لیبنی گناہ کرلے ' اس کے لئے بطریق اولی ضور کی ہے کہ وہ گناہوں ہے رکے ' اور اگر مرتکب ہوجائے تو فوری طور پر تدارک کرے ٹاکہ آخرت جاہ اگر مرتکب ہوجائے تو فوری طور پر تدارک کرے ٹاکہ آخرت جاہ ہوئی ' تو پھر دونرخ کی آگ ' اور جہم کے عذاب کے سوا کچے ملنے والا نہیں ہے یہ سزا اسٹے طویل عرصے تک بھنتی ہوگی جس کی کوئی تحدید نہیں کی جائتی " آخرت کے دنوں کو دنیا کے دنوی سے ذرا بھی مناسبت نہیں ہے ' جب صورت حال بیر ہے تو گناہ گارک لئے ضور رکی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی گئے گرئے ہے گناہوں کا زہر روح جس مرایت کرجائے ' اور پھر طویب میں اسکا شار میں اسکا طال تہ کہ کہ دور جاہ حال لوگوں کے زمرے میں اسکا شار موجائے ' اور جاہ حال لوگوں کے زمرے میں اسکا شار موجائے ' اور جاہ حال لوگوں کے زمرے میں اسکا شار موجائے ' اور اس آیت کا مصدات ہے۔

رُواس الله المعلمة المنظمة ال

اہم نے اکلی کردنوں میں طوق ڈال دیے ہیں پیروہ ٹھوریوں تک ہیں جس سے ان کے سراکل سے اور ہم نے ایک آ ژان کے سامنے کردی' اور ایک آ ڑا گئے پیچھے کردی' جس سے ہم نے اکو (ہر طرف سے ) کمیروط سووہ نہیں دیکھ کتے اور ان کے حق میں آپ کا ڈرانا نہ ڈرانا وہ نوں برابر ہیں' یہ ایمان نہ لائمیں سکے۔

یہ کمنا صحیح نہ ہوگا کہ اس آیت میں کافروں کاذکر ہے ایمونکہ ہم یہ بات واضح کر بچے ہیں کہ ایمان کے سرّے زا کد شعبے ہیں اور
یہ کہ زانی حالت زنا میں مومن نہیں رہتا' اس ہے معلوم ہوا کہ جو قض اس ایمان سے دور ہوگا جو شاخ اور فرع کی مانند ہے وہ
خاتے کے وقت اصل ایمان سے بھی مجوب ہوگا' جس طرح وہ فخص جو تمام اعتماء سے محروم ہو جلد مرحا باہے کیونکہ اصل شاخوں
کے بغیر قائم نہیں رہتی اور شاخیں بغیر اصل کے باتی نہیں رہتیں' اصل اور فرع میں صرف ایک فرق ہے فرع کا وجود اور اس کی
بقاء دولوں اصل کے وجود پر مخصر ہیں جب کہ اصل کا وجود فرع پر مخصر نہیں' البتہ اسکی بقا فرع پر مخصر ہے۔

وجوب توبدكى عموميت: وجوب قبدى عمومت اس العدب الما ايمان كو خطاب عام به من الموجوب قبد كالمعام المرافعة المرافع

نور بعیرت ہے بھی ای حقیقت کی طرف رہنمائی ہوتی ہے'اس کے کہ توب کے معنی ہیں اس راستے پروالسی جو اللہ تعالیٰ سے دور کرنے والا ہے اور یہ رجوع صرف عاقل ہی ہے مکن ہے۔

عقل كب كامل ہوتى ہے : على كامل اس وقت تك كامل نبيں ہوتى جب تك شوت فضب اور ان تمام مغات

ہرمومہ کی اصل جو انسان کی محرات کے شیطان نے بطور وسیلہ اختیار کررکی ہیں ورجہ کمال تک نہیں پنجی جب آدی چالیس میں کی عمراتی پنچا ہے تب اس کی حصل ہو جاتی ہے اور اس کے مبادی میات سال کی عمرات خاجر ہونے گئے ہیں میں است سال کی عمرے خاجر ہونے گئے ہیں میرات شیطانی تشکر ہیں اور حتی طا محد کی فرج ہے جب بہ بدو دون فرجیں کمی ایک مقام پر جمع ہوتی ہیں تو ان میں جنگ ہی ہوتی ہیں ایک مقام پر جمع ہوتی ہیں تو ان میں جنگ بہا ہوتی ہے اسلئے کہ ایک کے سامنے دو سرا فحر نہیں سکا دونوں ایک دو سرے کی ضد ہیں ایک مقام پر جمع ہوتی ہیں تو ان میں بوتے جس طرح رات اور دان میں دوشی اور ارکی میں اجماع نہیں ہوسکا اگر ایک خال آجائے تو دوسرے کا دجود کسی صال میں باتی نہیں رہتا اور کیوں کہ شوات کمال حتی ہے پہلے ہی جوانی اور بھین کے زمانے میں انسان پر قالب آجاتی ہیں اس لیے شیطان کے قدم فعل سے پہلے ہی رائخ ہوجاتے ہیں کی دجہ ہے کہ وال عموا شموات کی حجت و انسیت میں گرفتار رہتا ہے اور اس کی گلوخلاص مشکل ہوجاتی ہے ' مجرجب حتی خال ہوجاتی ہے جو اللہ کی جماعت اور اسکا فکر ہے 'اور میں گوت دائی ہوجاتی ہے جو اللہ کو وشمان خدال نہ ہوگا تو شیطان اپنا کہا کر دھل عموان سے باتھ رہے گا

لَاحْتَنِكَنَّ ذُرِّيتُ اللَّا قَلِيلًا (ب٥ م ايت ٣) تويس (بي) بجوندر قليل اسل ادلاد كوات بس بين كون كا

جب عمل پختہ اور تمل ہوجاتی ہے تو اس کا پہلا گام یہ ہو تا ہے کہ وہ شوات کا زدر تو ڈکر 'عادات نے کنارہ کش ہوکراور طبیعت کو زبردستی عبادات کی طرف ما کل کرکے شیطانی فوجوں کو عبرتاک فکست دے 'میں توبہ کے معنی ہیں کہ آدی اس راہ سے انحراف کرے جس کا رہبر شیطان ہے اور جس کی رہنما شہوت ہے اور اس راہتے پر پہلے جو اللہ تعالیٰ تک پہنچا تا ہے۔

شہوت عقل پر مقدم ہے: ہرانسان میں عقل سے پہلے شوت ہوتی ہے شہوت کی فرینت عقل کی فرینت پر مقدم ہوتی ہے اسلے شہوات کی انباح میں ہو اعمال سرزد ہوئے ہوں ان سے رجوع کرنا ہرانسان کے لئے ضوری ہو یا غمی ایر خیال نہ کرنا چاہئے کہ رجوع کرنا مرف جعرت آدم علیہ السلام کی خصوصت تھی ملکہ یہ لا تھم ازل ہے جو مینس انسان کے ہر فرد پر کھا ہوا ہے اس کے خلاف فرض کرنا ممکن ہی نہیں ہے جب تک سلت الیہ میں تبدیلی نہ ہو۔

اگر کوئی محض مالت ہوغ میں کفریا جمل پر ہواس کے لئے ان سے قبہ کرنا ضروری ہے اور اگر کوئی محض اپنے والدین کی اجاع میں مسلمان ہوا ہو اور یہ نہ جانتا ہو کہ اسلام کی حقیقت کیا ہے اسپرواجب ہے کہ وہ اپنی اس جمالت اور خفلت سے قبہ کرے اور یہ قبد اسلام ہوگی کہ اسلام کی حقیقت سمجے "اور یہ جائے کہ والدین کے اسلام سے اسے کوئی فاکرہ نہیں ہوگا جب تک خود مسلمان نہ ہو 'جب یہ بات جان لے قر شہوات کی الفت اور ہے راہ دوی کی مجت سے بائب ہونا اور مح راستے پرچانا ہمی ضروری ہے 'ایس مرحل میں اللہ تعالی عاکم کردہ صدود کی رعایت اور فرائش کی پابٹری کرے 'خواہ دینے میں ہویا لینے میں 'عمل میں اور یہ مرحلہ قبہ کا دشوار ترین مرحلہ ہے 'اکٹرلوگ بیس بینچ کر ہلاک ہوتے ہیں کہ خواہش کے بادجود میں جویا ترک علی ہوئے ہیں کہ خواہش کے بادجود میں جویا ترک علی ہیں 'اور یہ مرحلہ قبہ کا دشوار ترین مرحلہ ہے 'اکٹرلوگ بیس بینچ کر ہلاک ہوئے ہیں کہ خواہش کے بادجود میں جویا ترک علی ہیں۔

توبہ فرض عین ہے : اس تعمیل سے ثابت ہوا کہ قوبہ ہر محض کے لئے فرض مین ہے کوئی فرد بشر مجی اس سے بے نیاز میں رہ سکا 'جب حضرت آدم علیہ السلام جیسے اولوالعزم تیغیر'اور انسانی سلسلے سے پہلے فرد اس سے بے نیازند رہ سکے تو دو سرے لوگ کیے رہ سکتے ہیں۔

وجوب توبد کی عمومیت کاسب : تربد برمال می اور بیشد واجب باس کے کہ کمی بھی مخص کے اعصاء کناہ سے خال میں ہیں اس کے کہ کمی بال میں اور بیشد واجب بال کی خطاف کا ان پر پیٹمانی محرب و داری کا ذکر ہے ، میں ہیں اس سے انبیاء کرام تک محفوظ نہ موسکے جیسا کہ قرآن کریم میں ان کی خطاف کا ان پر پیٹمانی محرب و داری کا ذکر ہے ،

اگر بعض و قات آدی اصفاء کی معصیت ہے محفوظ رہ گیا تو دل کے ارادہ معصیت سے محفوظ نہ رہ پائے گا ول میں ارادہ گرناہ نہ ہوا تو شیطانی دسادس سے نہ بنی سے گا کیو تکہ شیطان دلول میں دسوسے والی رہتا ہے جن سے اللہ کے ذکر سے ففلت ہوتی ہے اگر دساوس سے بھی محفوظ رہ گیا تو اللہ کی صفات اور افعال سے واقف ہوتے میں کو آئی کرتا ہے تمام ہاتیں نصان کی ہیں اور ہر فضان کا کوئی نہ کوئی سب ہوتا ہے اس سب کو ترک کرتا اور اس کی ضد احتیاد کرتا ہی رہوئے ہے تو ہدے می مصود بھی ہے آدی کا اس نصان میں آب والی موج ہے فالی ہوتا بطاہر تا قابل فعم ہے البتہ لوگ مقدار نتصان میں آب و دسرے سے فلف اور متفاوت ہو تھے ہیں اصل نتصان میں تمام لوگ شریک ہیں کیاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا۔

إِنَّهُ لَيُغَانِ عَلَى قَلْبِي حَتَّى إِسْتَغَفَرُ اللَّهُ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةَ سَبْعِينَ مَرَّةَ (ملم

اعزالزق)

معرے ول رزگ آجا آہے ہمال تک کہ میں دن رات سر مرتبہ اللہ سے منفرت کی وعا کر آ ہوں۔ اس کے اللہ تعالی نے اقمیں فضیات بخشی فرمایا۔

جب آپ کا بیہ حال ہے کہ مغفرت کی وعا فرمائے اور تمام گناہوں کی بخشش کی بشارت کے باوجود دن میں ستر بار اور ایک روایت کے مطابق سوبار اپنی خطاوں کی بخشش جا ہے تھے۔

ایک شید کا جواب یے بہاں ایک اعتراض ہو سکتا ہے'اس اعتراض کی تمیدیہ ہے کہ قلب پرجو فاسد خیالات یا وسادس وارد ہوتے ہیں وہ تعص ہیں' کمال یہ ہے کہ قلب ان سے فالی رہے'ای طرح الله عزد جل کی صفات و افعال سے پوری طرح واقف نہ ہوتا ہی آیک تعص ہے'اس میں ہی کمال ہے کہ آدی کی معرفت زیادہ سے زیادہ ہو' جتنی معرفت زیادہ ہوگا' اور جو ہی آئیاتی کمال زیادہ ہوگا' اسکے یہ معنی ہوئے کہ اسباب تعص سے اسباب کمال تک کونچ کے معنی رجوخ ہیں' اسے قربہ می کہ سکتے ہیں' اور توبہ کے سلط میں یہ بات بیان کی جا بھی ہے کہ قربہ ہر مال اور بھی واجب ہے' ہمارے خیال میں وسادس سے قلب کا خالی ہوٹا اور مقات الیہ سے کماحذ کو اقعیت فضائل ہیں فرائض نمیں ہیں ممیونکہ کمال حاصل کرنا واجب نمیں ہے' اس صورت میں فرکورہ ہالا امور میں قوبہ ہر مال میں کینے واجب ہو سکتی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ جیسا پہلے بیان کیا جاچکا ہے انسان عمل کی دلیزر قدم رکھنے سے پہلے شہوت کی اجاع ہے اپنا وامن نہیں بچاپا آ او بہ کے معنی یہ نہیں کہ جن اعمال ہے قوبہ کی جاری ہے وہ آئدہ کے لئے ترک دیے جائیں بلکہ قوبہ کے ضود ری ہے کہ ماضی میں جو بچھ بودیکا ہے اس کا تدارک بھی بوجائے آئی جس شہوت میں بھی جملا ہو آہے اس سے ول پر آرکی می چھاجاتی ہے اجھے محمد کی بھاپ سے آئینے پر آرکی آجاتی ہے 'پراکر شہوات کی اجاع مسلسل ہوتی رہے قول آئی آرکی تہدبہ تہد مری بوجاتی ہے اور ذک سالگ جا آئے جس طرح محمد کی بھاپ اگر آئینے پر مسلسل پر تی رہے قوز تک لگ جا آ ہے احمدوات سے دل پر ذک کلنے کا ذکر قرآن کر جم میں ہے۔ فرمایا

كَلَّابِلُ رَانَ عَلَى قَلُولْمِهِمُ مَاكَانُو ايكْسِبُونَ (ب٥٣٠م عنه) مِرْكِزايا مِن الكران كَولون راعج العال (بر) كا زنگ يوريا ب

اگر زنگ مرا ہوجا آ ہے آوا ہے دل پر مرکفے ہے تعبیر کیا جا آ ہے جیے اگر آئے پر زنگ لگ جائے اور اسے دیر تک ای حالت پر رہنے دیا جائے آومیش کی کوئی مخبائش نمیں رہتی اوروہ آئیند بیکار قرار دیدیا جا آ ہے ، بسرحال جس طرح آئینے کی صفائی کے لئے یہ کافی نمیں ہے کہ آئیدہ اس پر ذنگ نہ لگنے دیا جائے الکہ یہ بھی ضوری ہے کہ جو زنگ امنی میں اس پر لگ چکا ہے وہ مثایا جائے ' ای طرح دل کے لئے بھی یہ کانی نہیں کہ آئدہ کے لئے انہاع شموات ہے قبدی جائے 'بلکہ ماضی ہیں جو گناہ مرزد ہو بچے ان ہے بھی معرف کرنا ضروری ہے آگہ دل پر چھلے گتا ہوں کی جو آر کی جمالی ہو دہ مث جائے بنس طرح گناہ دل پر چھلے گتا ہوں کی جو آر کی جمالی ہو دہ مث جائے بنس طرح گناہ دل مزد اور دوشن ہو آ ہے 'اطاحت ہے معمیت کا اند جرافتم ہو آ ہے 'اور دوشن بھیلتی ہے ' مدے شریف میں اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے۔

أَثْبَعِ السَيِّنَةِ بِالْحَسَنَةِ تَمْحُهَا (تنى ابودر) معيت كَبُعدِ عَلَى كرع عَلَى المعيت ومناوالي ك

اس تعمیل سے بیات واضح ہو چک ہے کہ بڑے کو ہر مال میں اپنے دل سے گناہوں کا اثر ختم کرنے کے لئے جدوجد کرنی چاہئے 'اور بیہ جدوجد اس صورت میں ہو سکتی ہے کہ نیک عمل کرے کیوں کہ نیک اعمال کے آغاد گناہوں کے آغاد کی ضد ہیں بی ہوں کے تو محصلے آغاد خود بخود ختم ہوجائیں گے 'بید اس دل کا بیان تھا جے پہلے صفائی حاصل تھی ' پھر عارض اسپاپ کی وجہ سے وہ زنگ آلود ہوجا آئے ہے دل کا ذیک دور کرنا زیادہ مشکل نہیں ہے 'لیکن ابتداء میں قلب کا تزکیہ اور تعفیہ بہت وشوار ہے 'بید ایسا تو جیسے آئینے سے ذیک دور کرنا مشکل نہیں ہے 'لیکن آئیز کو ابتداء بی میں چیکدار اور دوشن بنانا بیا مشکل ہے۔

برحال میں توبہ کا وجوب : اس سے معلوم ہوا کہ ادی پر برحال میں قرب واجب ہے ہے ہواب کا ایک پہلو ہے وہ مرا پہلو

یہ ہے کہ برحال میں وجوب قربہ کے کیا متن ہیں؟ یا در کھے وجوب وہ طرح کے ہیں ایک وہ جس کا تعلق شری احکام سے ہے "اسمیں
تمام کلوت پرا برہے "اور میہ وجوب اس قدر ہے کہ اگر تمام برع گان فدا اے اواکریں قرعالم جاہ وی بہا فی اور مالی عہاوات "
نماز موزہ "مج و فیرہ "کمال کے درجات اس وجوب میں واعل نہیں ہو سکتے "کو تکہ آگر بر مخص پر یہ واجب کروا جائے کہ وہ اللہ سے
اس طرح ذرے جسا کہ ورجات اس وجوب میں واعل نہیا وی کا روبار "اور معافی وفیرہ ترک کردیں می "اس صورت میں تقویا ہاتی
اس طرح ذرے جسا کہ ورجات واجب تم کو کھی نہ ملے گی ہر مخص کا موہار معیشت میں معہوف رہے گا خود کا نے گا
خود سے گا کیوں کہ تقویٰ کی فرصت کی کو بھی نہ ملے گی ہر مخص کا موہار معیشت میں معہوف رہے گا خود کا نے گا
خود سے گا خود سے گا نہ تمام درجات واجب نہیں ہیں " خریعت میں واجب مرف اس قدر رہے کہ تمام لوگ اس پر عمل کریں قو عالم

 جس سے یہ معلوم ہوا کہ میں نے دنیا ترک نہیں کی شیطان نے عرض کیا پھڑکو تھے بنانا بھی دنیاوی لذت ہے 'دمین پر مرد کھے' آپ

ایم سرکے نیچ سے پھر نکال کر پھینک دیا اور زمین پر مرد کھ کر سوگے ' پھر نکال کر پھینکا آپ کی آیک ونیاوی لذت سے تو بہ تھی 'ہم پھر پر مرد کھنا عام شریعت میں واجب نہیں ہے 'اسی طرح کیا آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس امر سے لا علم سے کہ منقش چادر پر نماز اوا ہوجاتی ہے' اسکے باوجود آپ نے نماز میں منعش چادر کو اسم سمجا اور اسے آبار کر نماز پر می 'اسی طرح آپ جو تھے کے قلب کی مضولیت کا باحث سمجھ کر پر انا تسمہ باتی کو وجہ خلل سمجا اور اسے آبار کر نماز پر می 'اسی طرح آپ جو تھے کے قلب کی مضولیت کا باحث سمجھ کر پر انا تسمہ باتی رکھنا بھر سمجا ' طالبر سمجھ بات حضرت میلی علیہ السلام کو بھی معلوم نتی 'اور آخضرت صلی اللہ علیہ و سلم بھی جانے تھے ' پھر آپ حضرات نے وہ اعمال ترک کیوں گئے ؟ اس کا ایک بھر اب بے اور وہ یہ کہ کے بانے سمجھا۔

حعرت صدیق آگر نے ایک بار کس ہے آیا ہوا دورہ نوش فرمایا 'بعد میں معلوم ہوا کہ وہ کمی ناجائز ذریعے ہے حاصل ہوا تھا آپ نے بلا آخیر طلق میں الگل ڈال کرتے کی 'اور اس شدت ہے دورہ کا ایک ایک قطرہ جسم ہے باہر لکال دیا کہ قریب تھا کہ ساتھ ہی روح بھی لکل جائے جمیا آپ کو معلوم نہیں تھا کہ جمول کر کھالینے میں کوئی گانا، نہیں ہے 'اور پی ہوئی چیز کا لکالنا واجب نہیں ہے ' پھر آپ نے پینے ہے رجوع کیوں کیا 'اور معدے کو اس شدت ہے خالی کرنے کی ضورت کیوں محسوس کی ؟ اس کا جواب صرف ایک ہے اور وہ یہ کہ حضرت ابو بکرجانے تھے کہ عوام کے لئے جو آدکام میں ان کا اطلاق خواص پر نہیں ہو ہا' راہ آخرت کے خطرات

ے بچا بوا مشکل مرملہ ہاوراس سے مرف مدیقین ہی محفوظ رہ سکتے ہیں۔

بہ ہرمال ان بزرگوں کے حالات پر غور کرنا چاہتے جو مخلوق میں سب سے زیادہ اللہ کو جاننے والے اس کے طریق اور اس کے عذاب كى معرفت ركف والے اور بندوں كے مفا الوں سے وا قنيت ركف والے بين وغدى زندگى كے فريب سے ايك بار الله تعالى ر فریب کمانے سے ہزار ہار ہو اور اس کی خوفاک پکڑے ڈیوے فرمیکہ یہ وہ اسرارورموز ہیں کہ جس فض کے ول وواغ میں ان کی خوشبوبس جاتی ہے وہ یہ سمجد لیتا ہے کہ اللہ کی راہ پر چلنے کے براحد اور بر آن توبونسوح واجب ہے اگر جدا سے عمرنوح ی کیوں نہ مل جاسے اور توبہ مجی فوراً بلا تاخرواجب ہے ابوسلیمان دارائی نے س قدر می بات کی ہے کہ اگر معل مندانسان اپنی زندگی کے باتی دن اس افسوس میں روکر گزار دے کہ اس کا ماضی اطاعت کے بغیرضائع ہوگیا ، توب اسکے شایان شان ہے ، اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ جو لوگ اپنی باقی زندگی میں مجی تافرہانیوں کے مرتقب رہیں ان کا حال کیا ہوگا اس کیوجہ یہ ہے کہ جب حش مند انسان کی ملیت میں کوئی جی جوہر آیا ہے اور وہ بلاوجہ ضائع جوجا آہے او وہ اس پر مدیا ہے اور اگر جوہر کے ساتھ مالک مجی برماد ہورہا ہوتو اسكاكريد ديكا قابل ديد ہوگا "آدى كى زندكى كا أيك ايك لحد ادراس كا برسانس ايك أيداجو برے جس كاكوئى بدل نسيس اس لئے کہ اس میں انسان کو ابدی سعادت تک پہنچائے اور واعمی شقادت سے بچائے کے صلاحیت ہے اس سے زیادہ قیمی جو ہر اور کیا ہوگا، اگر آدی اپنی ففلت اور لا بروائی سے بید جو ہر مین ضائع کدے توب ایسا مسامد ہوگا جس کی طافی میں ہو سکتی اور اسے معيبت الى من منالع كرنا وائتا دو ب كى بهادى اور بلاكت ب اكر أوى اس معيم معيبت يرخان كم انور وع ويداس كى نادانی اور جدالت ہے ، جدالت ہمائے خود ایک بری معیرت ہے الیمن جامل کو اپنی معیرت کا احساس نہیں ہو تا میو تک ففلت کی نیزد اس کے اور معیبت کی معرفت کے درمیان ماکل ہوجاتی ہے افسوس تمام لوگ ای خواب ففلت میں جاتا ہیں جب موت اسکے دروازوں پردستک دے گی تب بیدار موستے اسونت ہرمفلس کو اپنے افلاس کا اور ہرمعینت زدہ کو اپی معینت کا اندازہ موگا ملین تدارك كاكولى دريد باتى ندرب كا مو نقسان موجكا ب اس كى اللفى ند موسط كى اليك عارف كيت بي كد جب فرشته اجل كسى بنے کے پاس آیا ہے اور اے یہ متلادتا ہے کہ جری موت میں ایک لحد باتی دو کیا ہے ،جو اپنی جگد اس ہے اس سے پہلے موت آسے کی اور تدبور میں تواس وقت اس کی حسرت و ندامت کا عالم قابل دید ہو یا ہے ، اگر استے پاس دنیا جمال کی دولتیں ہوں تو

وہ اپنی زندگی میں تدارک کا ایک لحد حاصل کرنے کے لئے یہ تمام دولتیں قربان کردے محراس وقت مسلت نفس بھی نہ طے گاس ایمت کرمید کا یمی مفہوم ہے۔

وَحِیْلَ بِنُنهُمُ وَیَنْنَ مَایِسُتَهُونُ (پ۲۲ر۱۴ آیت ۵۳) اوران می اوران کی آردوی ایک آژکردی جائے گی۔

ديلى آيت كريمه على به المراقي المراقي المراقية المراقية

وَلَيْسَتِ النَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يُعْمَلُونَ السِّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ اَحَدَهُمُ الْمَوْتَ قَالَ إِنِّي

تُبْتُ الأن (ب، ١٠ المت ١١)

اورایے اوگوں کی توبہ نمیں جو گناہ کرتے رہتے ہیں 'یماں تک کہ جب ان میں سے کسی کی موت آگھڑی ہوئی تو کنے لگا کہ میں اب توبہ کر تا ہوں۔

تُرَبِّهُ كُنَاهِ كَ مَعْلَى مِونِي عِلْبَهِ قِرِ آن كُريم مِن ارشاد فرمايا كيا-إِنَّمَا النَّوْبَهُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّوْءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ (پ٣٠٣ آيت ١٤)

قربہ جس کا تبول کرنا اللہ کے ذمہ ہے وہ تو ان ہی کی ہے جو حماقت سے کوئی گناہ کر بیٹھتے ہیں پھر قریب ہی وقت میں قربہ کر لیتے ہیں۔ اس ایت کے معنی یہ جس کہ گناہ سے مقعل نہائے جس توب ہوئی چاہیے ایجن آگر گناہ سرزد ہوتو فورا اس پر نادم ہو اورا سکے معاس بعد کوئی عمل فیرکرے جس سے اس عمل ہدکا تدارک ہوسکے ایسانہ ہو کہ زیادہ وقت گزرجائے دل پراس گناہ کے اثرات زیادہ ہوجا کیں اور دہ ذاکل نہ ہو سکیں اس لئے سرکاردہ عالم صلی اللہ طبیہ وسلم نے فرمایا: اتب عالسیٹ قال حسن ہوگاہ کہ دو آگوں نے اسپ ماجزادے کو فرمائی الی نیکی کرکہ جس سے وہ گناہ فیح ہوجائے حضرت اقدان کی اس وصیت کے بھی ہی معنی جس بو آگوں نے اسپ ماجزادے کو فرمائی سی کہ اے بیٹے! توبہ کرنے میں ما فیرنہ کراس لئے کہ موت اچانک آئی ہے 'جو فضی نال مول سے کام ایتا ہے 'اور توبہ کی طرف سیفت نمیں کر آ وہ دو فقیم خطروں کے درمیان ہے 'ایک تو یہ کہ معاصی کی ظلمت دل پر چھاجاتی ہے 'اور آہمتہ آہمتہ وہ ذیک کی صورت افتیار کرلتی ہے 'اور طبیعت فانیہ بن جاتی ہو گئی کو شش کامیاب نمیں ہوئی 'دو سرے یہ کہ بعض او قات مرض یا موت اچانک زغے میں لے لیتی ہے اور آدی کو آئی مسلت نمیں ملتی کہ وہ اسپنے دل سے گناہوں کا ذیک دور کرسکے 'اس لئے مدت شریف عیں وارد ہوا ہے کہ

اِنَّاكُنْدُراَهُ لِلنَّارِ مِنَ النَّسُويِفِ (١) اکثرووزفي الرمول كيامث ووزخي جاميط

اکثر لوگوں کی ہلاکت کا سبب میں ہے کہ وہ نیک کاموں کیا تحتابوں سے توبہ کرنے میں ٹال مٹول سے کام لیتے ہیں جمنابوں سے دلوں کا سیاہ ہوجانا نقذ ہے اور انھیں نیک اعمال یا توبہ کے ذریعہ جلاء دینا ادھار ہے یماں تک کہ موت آجاتی ہے اور سیاہ دل کے ساتھ اللہ تعالی کے یماں پیش ہونا پڑتا ہے ' مالا نکہ نجات کے اصل مستق دہی لوگ ہیں جن کے دل کتابوں کی سیابی سے خالی

-100

کسی عارف کا قول ہے کہ اللہ تعالی اپنے بریزے ہے المورالمام دویاتیں ارشاد فرما آ ہے 'ایک اس وقت جب دو اپنی مال ک پیٹ ہے لکتا ہے 'اس وقت اس کے کان میں فرما آ ہے 'اے بڑے ایمی تجے دنیا میں پاک وصاف بھی بہا ہوں میں نے تجے تیری عرب اور تجے اور تجے ایمن مقرر کیا ہے 'اپ میں دیکتا ہوں کہ تو اس امات کی کیے حفاظت کرلگا 'اور دو سری اس وقت جب اس کے جم سے موح نکاتی ہے 'اس وقت ارشاد فرما تا ہے 'اے بڑے تیرے پاس میری ایک امات تھی 'تو نے اس کی حفاظت کی ہے یا نہیں ؟ اگر کی ہے تو میں ہی اپنا وعدہ پورا کول۔ اور نہیں کی تو میں ہی اپنی دمید کی بخیل کول 'قرآن کریم کی ان دونوں آندوں میں اس محد کی طرف اشارہ ہے۔

وَالْوَقُوابِ عَهْدِى أُوْفِ مِعَهْدِكُمُ (بِارِمُ آیت ۴۰) اور پُورا كُومَ مِرے مُدكو پُوراكوں كامِن تمارے مدكو-وَالَّذِينَ هُمُ لِامَانَا تِهِمُ وَعَهْدِهِمُ رَاعُونَ (ب٢٩رى آیت ٣٠) اور جواجی امانوں اور اسے مدكا خيال رکنے والے ہیں۔

قبول توبه شرائط كى صحت ير منحصر

اکرتم نے تبولیت کے معنی سجھ لئے ہیں قو حمیں اس امریں شک نہ کرنا جائے کہ ہر سمح قربہ قبول کرلی جاتی ہے 'جو لوگ نور امیرت سے دیکھتے ہیں اور قرآنی انوارے نیش پاتے ہیں وہ جانتے ہیں کہ ہر قلب سلیم اللہ تعالی کے یمال مقبول ہے 'وہ آخرت میں اللہ تعالی کے قریب کی لذتیں پائیکا اور اپنی فیروانی آخموں سے اللہ تعالی کا دیدار کرے گا۔ یہ لوگ اس حقیقت سے بھی واقف ہیں کہ ہر

<sup>(</sup>۱) اس کامل کھے دیں لی

قلب ای اصل کے اعتبارے سلیم پیدا کیا گیا ہے ' جیسا کہ حدیث شریف ہیں ہے کہ ہر یکہ فطرت پر پیدا کیا جا ہا ہے 'ول کی سلامتی ' گناہوں کی تاریکی 'اور سیکات کے فہارے ختم ہوجاتی ہے 'وہ یہ بھی جانتے ہیں کہ خدامت کی آگ اس فہار کو جلا کر واکھ کرتے ہے ' نیکی کا نور ول کے چرے ہے گناہوں کی سیابی زائل کردتا ہے 'معاصی کی تاریکی کو یہ تاب ہی نہیں کہ وہ فیکیوں کے نور کی سامنے فیمر سیس 'جس طرح صابون کے سامنے میل کیل فیمر اسے فیمر سیس 'جس طرح صابون کے سامنے میں کہ بی فیمراتی بلکہ جس طرح صابون کے سامنے میل کیل فیمراتی باز نیز جس طرح بادشاہ میلا کیلا کیڑا اپنے لیاس کے لئے پند نہیں کرتا 'اسی طرح بادشاہ حقیق بھی گندے ولوں کو اپنے قرب کے لئے فتنب نہیں کرتا ہے اور وہ صابون اور گرم پائی سے کے لئے فتنب نہیں کرتا بھرجس طرح گندے کا مواس میں گیڑوں کا استعمال افھیں اتنا گندہ کردتا ہے اور وہ صابون اور گرم پائی سے دھوئے بغیرصاف نہیں ہوتے اسی طرح شوات میں قلوب کا استعمال افھیں اتنا گندہ کردتا ہے کہ وہ 'آنووں کی بان اور ندامت کے بغیراک وصاف نہیں ہوتے ' ہمراک وصاف دل اسی طرح مقبول و پہندیوہ ہے جسطرح صاف کیڑا پند کیا جا تا ہے 'اسلے کہ تم پر کرکید و تعلیم واجب کا اس قلاح ہے ' جیسا کہ قلیم واجب کا اس قلاح ہے ' جیسا کہ قلیم واجب ہے تاکہ قطائے اللی کے بمو جب اسے شرف قبولیت حاصل ہوجائے' اسی قبولت کا نام فلاح ہے ' جیسا کہ قرآن کریم۔۔۔

فَکْ اَفْلُحَ مَنْ زَکّها (پ ۱۸۳۸ آیت) یقیناوه مراد کو پنچاجس نے اس کوپاک کرایا۔

قولیت توسکے دلائل : تولیت کے متعلق اب تک جو پکی ہم نے کھا ہے وہ اہل بھیرت کے نزدیک کافی وافی ہے ، تاہم عوام الناس اس وقت تک تحقی محسوس کے جب تک ہم اپنے دعویٰ کودلائل کا پیرہن نہ پہنادیں کے اسلئے کہ جس دعویٰ کے کاب وسنت ہے کوئی دلیل مہیں ہوتی وہ عام طور پرلائق احماد نمیں ہوتا اللہ تعالی کا ارشاد ہے۔
کے کتاب وسنت ہے کوئی دلیل مہیں ہوتی وہ عام طور پرلائق احماد نمیں ہوتا اللہ تعالی کا ارشاد ہے۔
و هُوَالَّذِیْ یَفْدَلُ اللَّهُ وَیَهُ عَنْ عِبَادِ ہِوَ یَعُفُوْعَنِ السّیّاتِ (پ ۲۵ رسم آیت ۲۵)

اوروہ ایساہ کہ اپنے بیموں کی توبہ تبول کر آہ اور ان کے گناہ معاف فرمادی ہے۔ غافیر اللّذنب وَ قَابِلِ النّوْب (پ٣٦/٢ آيت) گناہ معاف کرنے والا اور توبہ تبول کرنے والا

اکے علاوہ مجی قبول توبہ کے باب میں بے شار آبات وارد ہیں۔ اس سے پہلے ایک مدیث کھی گئی ہے جس کا منہوم یہ ہے کہ الله تعالیٰ بندے کی توبہ سے بہت خوش ہو آئے 'کا ہرہے کہ خوقی قبولیت کے بعد ہے 'اور یہ مدیث بھی قبولیت توبہ پر ولالت کرتی میں۔ اس مدین میں میں۔

الله عَرَّوَ حِلَّ يَبُسُطُ يَدُهُ بِالتَّوْمَةِ لِمُسِى اللَّيْلِ الْيَ النَّهَارِ وَلِمُسِيُ النَّهَارِ إِلَى اللَّيُلِ حَتَّى تَظُلَّكُمُ الشَّمُسُ مِنْ مَعْرِبِهَا (سَلم العِمُونَ لِي النَّهُ الْحُرَى النَّهُ الْحُرَى اللَّهُ تَعَالَى اللَّهُ عَلَى كَابِهِ مَنْ كَابِي مِهِا اللَّهُ مُعَالَى عَرَات عَدن تَك اورون عرات تك

مناه كرے يمال تك كه سورج مغرب سے ظلوع مو-

ہاتھ کھیلائے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپ ان بندوں ہے جو سر آپا گناہوں میں آلودہ رجے ہیں و بہ کا طالب رہتا ہے طلب کا ورجہ قبول کے بعد ہے 'یہ ممکن ہے کہ قبول کرنے والا طالب نہ ہو 'لیکن طالب قبول کرنے والا ضور ہوگا۔ ایک مدے میں ہ لو عَمِلْتُمُ الْحَطَايَا حَتَٰى تَبُلُغَ السّمَاءُ ثُمّ فَلِمْتُمُ لَتَا اللّٰهُ عَلَيْكُمُ (ابن اجہ ابو مررق)

اگرتم استے گناہ کرد کہ آسان بھک پہنچ جائیں 'پھران پر نادم ہوتواللہ تعالی تہماری توبہ تبول فرمالیگا۔ ایک مدیث میں ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ بندہ گناہ کر تا ہے اور اس کی دجہ سے جنت میں داخل ہو تا ہے۔ لوگوں نے عرض کیا ایسا کس طرح ہوسکتا ہے کہ ایک محض گناہ بھی کرے اور جنٹ میں بھی جائے 'فرمایا وہ محض اس گناہ سے توبہ کرتا ہے اور اس سے گریز کرتا ہے یمال تک کہ جنت میں داخل ہوجا تا ہے (ابن المبارک فی الزید 'عن الحس مرسلاً) ایک مدیث کے الفاظ ب

كَفَّارَةُ النَّنْسِ النَّدَامَةُ (احر المرانى - ابن مهاس)

گناه کا کفارہ ندامت ہے۔
ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں اگت اؤٹ میں اللہ کمٹ لا ذَنب کمٹ لا ذَنب کمٹ کا دیا ہے جیے اسکا کوئی اللہ میں یہ الفاظ بھی ہیں اگت اؤٹ میں اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا یا رسول اللہ میں برے عمل کی خدمت میں عرض کیا یا رسول اللہ میں برے عمل کی تھا اگر میں ان سے توبہ کرلوں تو کیا میری توبہ تجول ہوجائے گی؟ آپ نے ارشاد فرمایا کیوں نہیں؟ وہ فض چلا کیا 'کھروا پس آیا اور کھنے لگا کہ جب میں برے کام کر آتھ او کیا میرا اللہ تھے دکھا تھا 'آپ نے فرمایا: بھینا وہ تھے دکھا تھا 'یہ سن کراس عبشی نے دلاوہ خداو تدی دلا ہے اور جان جان آفریس کے سرو کردی لئے میں اس نے سرو کردی لئے تھا ہے تھا ہے کہ جب شیطان کو بارگاہ خداو تدی سے قوان اور اس نے مرض کیا جھے تم میں درخواست کی 'اللہ تعالی ہے۔ تیری عرف کیا جب تک اسکے جم میں درح رہے گی 'اللہ تعالی کے تری عرف کیا تھا تھا گی ہوں تک اسکے جم میں درح رہے گی 'اللہ تعالی کے میں درح رہے گی 'اللہ تعالی کو بات کی میں اس دیت تک اس کے جم میں درح رہے گی 'اللہ تعالی کے میں درح رہے گی 'اللہ تعالی کے میں کی میں اس دیت تک ابن آدم کے دل سے نہیں نکلوں گا جب تک اسکے جم میں درح رہے گی 'اللہ تعالی کے میں درخواست کی 'اللہ تعالی کے میں نگر کی درخواس کی میں اس دیت تک این آدم کے دل سے نہیں نکلوں گا جب تک اسکے جم میں درح رہے گی 'اللہ تعالی کی میں اس دیت تک این آدم کے دل سے نہیں نکلوں گا جب تک اسکی جم میں درح رہے گی 'اللہ تعالی کی میں اس دیت تک این آدم کے دل سے نہیں نکلوں گا جب تک ایک دی جس میں درح رہے گی 'اللہ تعالی کی درخواست کی درخ

نے فرمایا میں اپنی عزت و جلال کی قتم کھا کر کہتا ہول کہ جب تک ابن آدم کے جسم میں روح رہے گی اس پر قبولیت توبہ کے

درداند برنس كرول كالاحراب على حاكم الوسعين ايك مديث بس ب-ران الحسنات يُذهِبن السَّيْ أَتِ كُمَّا يُذَهِبُ لَمَا عُالُوسَتَ

له محداس روایت کی اصل نمیں لی عدد ان الفاظ میں یہ روایت نمیں کی البید اس معنی کی روایت ترقری کے والوں سے اہمی گزری ہے

نيكيال برائيول كواس طرح مناديق بين جس طرح پاني نجاست كودوركر الب

حضرت سعید بن المسیب ارشاد فرماتے ہیں کہ قرآن کریم کی یہ ایت اِنْه کان لِلْاُقَ إِینَ عَفُورًا ان لوگوں کے بارے میں تازل ہوئی جو ممناہ کرتے ہیں اوب کرتے ہیں مجرکناہ کرتے ہیں مجرکتا ہیں کو قب کرتے ہیں کہ اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا کہ كناه كارول كوخو هخبرى سناؤكه أكرانمول لے توبدي توبس ان كي توبه تول كروں كا اور مديقين كو تنبيسه كردوكه أكر ميں لے ان پر عدل کیا توس اخیس عذاب دوں گا ملق ابن حبیب کہتے ہیں کہ اللہ تعالی کے حقوق ایسے مظیم ہیں کہ لوگ اخیس اوا حمیں کہاتے " بلكه كناه كار جوتے بين أكروه ميحوشام توبه نه كريں تومعالمه د شوار جوجائے و صفرت عبدالله بن مرفرواتے بين كه جوبنده استے تصور پر نادم ہو تا ہے اسکاوہ قصور نامدا عمال سے موہوجا تا ہے۔ روایت ہے کہ ٹی اسرائیل کے ایک پیغیرے کوئی غلطی سرزد ہو گئی اس يراللد تعالى في عازل فرمائي كم أكر توفيد علمي دوباره كي توجي عذاب دون كا انمون في مرض كياا، الله! تو توبي مين ہوں' تیری عزت کی متم آگر تو مجھے نہ بچائے گائیں اس قصور کے ارتکاب سے محفوظ نہ رہ سکوں گا' تو بی مجھے اس فلطی سے محفوظ ر کو 'چنانچہ اللہ تعالی نے انھیں دوبارہ اس تصور سے محفوظ رکھا' ایک بزرگ کا قول ہے کہ بندہ کناہ کر تاہے اور ذندگی بحراس گناہ پر نادم رہتا ہے یمال تک کیہ وہ موت کے بعد جنت میں وافل موجا آہے اس وقت شیطان کتا ہے کاش میں اے اس کناہ میں جلائی نہ کر ہا مبیب ابن ابت کتے ہیں کہ قیامت کے دن بندے پر اس کے گناہ پیش ہوں کے 'اس کے سامنے جب بھی کوئی گناہ آئے گا وہ کے گاکہ بیں اس سے خوف زدہ تھا 'اس کے کہنے سے وہ قصور معاف کردیا جائیگا' ایک افض نے حضرت عبد اللہ ابن مسود کی فدمت من موض كياكم من في ايك كناه كياب أكرين قبه كول والله تعالى كي يمان قبول موجا يكي يا نسير؟ بهل اب إس کی طرف سے من پھیرایا ، پھر آنسو بماتے ہوئے فرمایا کہ جنت کے آٹھ دروا زے ہیں جو بھی بند ہوتے ہیں اور بھی کھولدہے جاتے میں 'صرف توب کا ایک دروازہ ایسا ہے جو بند نہیں ہو آئتم عمل کرتے رہواور اللہ کی رحمت سے مایوس مت ہو 'عبدالر علن بن الوالقاسم سے روایت ہے کہ ایک بار عبدالر عمل کی مجلس میں کافری وب کاذکر ہوا اور اس ایت پر بھی مختلو ہوئی۔ان پنتھوا يغفر لهم ما قلسلف- انمول نے فرایا کہ مجھے توقع ہے کہ مسلمان کا مال اللہ کے زدیک زیادہ اچھا ہوگا۔ کول کہ مجھے یہ روایت فی ہے کہ مسلمان کا وبد کرنا ایسا ہے جی اسلام کے بعد پھراسلام لانا معبداللہ این سلام فراتے ہیں کہ میں تم سے جو روایت بیان کرتا ہوں وہ یا تری مبعوث الخضرت ملی الله علیہ وسلم سے سن ہوئی یا اسان سے نازل شدہ کتاب قرآن کریم میں دیمی ہوئی ے اور وہ یہ ہے کہ بندہ گناہ کرنے کے بعد ایک لحد کیلئے توبہ کرلیتا ہے تواس سے کم عرصے میں وہ گناہ اس سے ساقط ہوجا تا ہے۔ حضرت مر فرماتے ہیں کہ توبہ کرنے والوں کے پاس بیٹا کرو اس لئے کہ وہ زم خواور نرم دل ہوتے ہیں ایک بزرگ نے کما کہ میں یہ بات جانتا ہوں کہ میری منفرت اللہ کب کریا ، کس نے بوچھا کب کرے گا، فرمایا جب دہ میری توبہ قبول کرے گا۔ ایک بزرگ کا قول ہے کہ میں وہ سے محروم رموں اس سے زیادہ خوفاک بات بیہے کہ میں منفرت سے محروم رموں اس لئے کہ منفرت و بد کے لے لازم ہے اگر توبہ نہ ہوگی تو مغفرت بھی نہ ہوگی موایت ہے کہ بی امرائیل میں ایک مخص تھا جس نے ہیں برس تک اللہ تعالی کی عبادت کی مجرمیں برس تک اس کی نافرانی کی ایک دن آئینے میں چرود یکھاتو سراور دا زمی کے بالوں میں سفیدی نظر آئی " ید دیکه کراسے بدی تکلیف ہوئی اس نے جناب الی میں عرض کیا کہ اے اللہ میں نے تیری ہیں برس تک عبادت کی ہے اور محر میں برس تک نافرانی کے اب اگر میں تیری طرف رجوع کوں اواق میری توبہ قبول کرانے گا میب سے آواز آئی کی اے محض او ہم سے مبت کر اتا ہم تھے سے مبت کرتے تھے 'تولے ہمیں چھوڑا ہم لے تھے چھوڑدیا 'تولے نافرانی کی 'ہم لے تھے مسلت دی ا اب أكر قد مارى طرف رجوع كرك كا قوم مجي الإساية رحت من جكدوي عيد والنون معرى فرمات بين كدالله تعالى ے بچر بندے آیے ہیں جنوں نے گناہوں کے درخت لگائے اور اقعیں وب کے پانی سے سراب کیا پھران پر ندامت و حزن کے مچل کے 'یمال تک کہ بغیر جنون کے دیوائے ہو گئے اور بغیر عاجزی و کو تکے پن کے جی بن مجے 'مالا تک یہ لوگ بدے قصع وبلیغ 'اور

الله ورسول کی معرفت رکھنے والے ہیں ' پر انموں نے جام صفا لوش کیا 'اور طول مشتنت کے باوجود مبر کے خوگر ہے ' پران کے دل عالم ملوت كي سياحت كي مشاق موس اور انحول في الني فكرى كمندين بدوه إع جبوت كے مخلى اعرار ير معيكني شموع كيس ندامت کے تجرسایہ دارے نے بیٹ کرانموں نے اپ کتابوں کامجنہ پرما اوراپ نفوس پر خوف طاری کیا یمال تک کہ تقوی کی سرحی نگا کرنبد کی بلندیوں تک ما بنچ و دنیا کی تلی جی شیری موسی اوربستری میں بھی بھی زی ہے بدل می معات اور سلامتی کے اسين ميسرات اوران كي موسى اتى بلند موسى كه جنات هيم كوفيكان بناليا "بدلوك دريات حيات مي محسز موسة مونمول في ماہری اور خوف کی خدد قوں کو عبور کیا نقسانی خواہشات کے بلوں سے گزرے " یماں تک کہ علم کے وسیع میدان میں فرویش ہوئے" حكت كے چشموں سے سراب ہوئ وانت كى كشى كو دريد اسفرينايا "اس پر نجات كے بادبان الے اورسلامتى كے سمندروں من كشى كو اح بيعايا عامل مراد تك بني راحت ك فيه لكائ اور مزت وكرامت كے معدن سے فين افعايا۔

اب تک جو کھ مرض کیا گیا ہے اس سے بیات پوری طرح ابت ہوجاتی ہے اگر اوبدائی محت کی شرائد رکھتی ہوتواسکی تولیت کے لئے کوئی چیز انع سی ہے۔

كياا لله تعالى يرتوبه قبول كرناواجب ؟: يهال ايك امرّاض يركيا جائب كه مرّشه سورت بدياب كه اكر كوئي مخص شرائط كالحاظ ركت موع توب كرے أو اللہ تعالى ير اسكا قبول كرنا واجب ب يديات معزل كم ملك كے مطابق ب کونکہ وی لوگ یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالی پر توبہ قبول کرنا واجب ہے اہمارا جواب یہ ہے کہ معتزلد نے وجوب کے جو معنی لئے ہیں وہ ماری مرادے مختف ہیں مارے نزدیک تول توب کا وجوب ایسا ہے جیے کوئی یہ کے کہ اگر گئدہ کیڑا صابون ہے وجو ا جائے تواس كاصاف مونا واجب بي باسا آدى پانى فى لے تواسى تعلى دور مونا واجب بي اگر كسى مخص كوپانى سے محروم كروا جائة اس کا بیاس کی شدت سے مرحانا واجب ہے افا ہرہے یمال وجوب کے معنی ضروری کے ہیں معتزلہ کے نزدیک وجوب کے جو معنی ہیں وہ ان میں ہے کی ایک میں جمی نسی پائے جاتے ، ہم صرف یہ کتے ہیں کہ اللہ تعافی نے اطاعت کو مناه کا کفارہ بنایا ہے اور نیک كويراكى مطاف والى چيز قراروا ب جيساكم پائي كوياس بجمان والي شئ قرار دوا ب البته اس كى قدرت سے اس كے خلاف بعى موسكا بكر پانى موياس دورند مو اطاعت موكناه كاكاره ند بخ كى موليكن اس براكى ند مخ ظامد يرب كدالله تعالى ير كى جزواجب تسيس بال أكر كى جزك دجودا مدم دجود كافيملدانل على موجكا باس كامونا بالشهدواجب ب

قبول توبديس شك كي وجد : يمال أيك سوال بديدا موياع كم أكر كوئي توبرك والا يقين سعيد بات تعيل كمد سكاكد ميرى توبد فيول بوكي وو فك من رمتا إن جبكه بانى پيندوالي كو تعلى دور بول من كوئي شد نسي بوتا اسك وجد كيا باسكاجواب یہ ہے کہ قہر کے قبول موسے میں کوئی فک نیس مو تا بلک ان شرائلا کی معج طور پر اوا کیگی میں فک مو تا ہے جو قبول قبد کے لئے ضوری ہیں ان شرائط کا بیان بت جلد اے گا انشاء اللہ کو تکہ بقده عابر و مسکین تمام شرائط اواکر اے قامر رہتا ہے اس لئے وہ اپنی توبے بارے میں بھین سے یہ بات میں کم سکا کروہ قول موگ بسیا کہ جلاب لینے والا بھین سے یہ بات میں کم سکا کہ دست ائیں کے کیونکہ بیات مکن ہے کہ موسم مریض کے مواج اور ماحول کے اهبارے جااب کی جو شرائط ہیں وہ پوری نہ ہوتی مول يا دست آور دوا كواس طرح جوش ند ديا كيا موجس طرح ديا جانا جاسية وخراسال كي مفرد دواكي اصلي بحي بيريا نسيس اي

طرح کے اندیشے آدی کے دل میں یہ وسوسے پیدا کرتے ہیں کہ اس کی اوب تول نہیں ہوتی۔

دوسراباب

### حنابول كابيان

جانا چاہے کہ توبہ کے معنی ہیں گناہ ترک کرنا۔ اور کسی چزکو ترک کرنا اس وقت تک ممکن جس جب تک اس کی معرفت نہ

ہو کر کو کلہ توبد واجب ہے اس لئے دہ چر بھی واجب ہے جس کے ذریعے توبد کے درجہ تک پہنچا جائے اس سے معلوم ہوا کہ م منابول کی معرفت واجب ہے۔

گناہ کی تعریف : کناہ کے معن ہیں کمی فعل یا ترک فعل میں اللہ کے اوا مرکی مخالفت کرنا اس کی تعمیل کا قناضا یہ ہم اللہ تعالی کے تمام احکام اول سے آخر تک میان کریں لیکن یہ ہمارے مقصد سے خارج ہے البتہ ہم گناموں کی اقسام اور ان کے باہمی روابد کی طرف کچھ اشارہ کرتے ہیں اللہ بی ایل رحمت سے بدایت کی قینی صطاکر نے والا ہے۔

اوصاف اراجہ کی فطری تر تیب: پدائش کے لحاظ ہے یہ چاروں اوصاف بقد رہے پرا ہوتے ہیں پہلے ہیں صفت قالب ای ہے اسکے بعد سعی صفت کا غلبہ ہوتا ہے پھر یہ دونوں صفیق جمع ہو کر عشل کو کرو فریب اور حیلے کی راہ پر ڈال دہی ہیں ہیں ہیں ہے شیطانی وصف سرا ٹھا تا ہے 'آخر میں راوبیت کی اوصاف ابحرتے ہیں بینی آدی یہ قصد کرنے لگتا ہے کہ وہ تمام تلوق پر تغوق حاصل کرلے 'چنانچہ بات بی اس ہے اس فرکرتا ہے 'معلی اور کبر کا مظاہرہ کرتا ہے 'اپی عزت و عظمت کے اظہار کے لئے دو سروں کی حاصل کرلے 'چنانچہ بات ہے کہ تمام گناہوں کا منبح اور سرچشمہ سی چارصفیم ہیں 'ان سے گناہ لکتے ہیں تو اصفاء پر منتشر ہوجاتے ہیں' بعض اور شرچشمہ سے گار بعض گناہ والے ہیں' اور بغض و حد کا تعلق آگھ اور کان سے ہوتا ہے 'بعض میں اور شرمگاہ سے متعلق ہوجاتے ہیں' ور بعض گناہ والے در سرک دو سرے حصوں سے سرزد ہوتے ہیں' کیوں کہ یہ تمام گناہ واضح ہیں اس لئے ان کی تفسیل کی ضرورت نہیں۔

حقوق الله اور حقوق العباد: مناموں کی ایک اور تنتیم ہے، بعض مناه ده بیں جو بندے اور اسکے خدا کے درمیان ہیں اور بعض کناه ایسے بین جن کا تعلق الله تعالی کے حقوق ہے ہو ہیں جیسے قماز معن کناه ایسے بین جن کا تعلق ایک محقوق ہے ہوں جیسے تعلق میں دہ یہ بیں جیسے ذکاۃ نہ دینا کمی کو ہلاک کرنا ، مدن اور دو سرے مقوق سے متعلق ہیں دہ یہ بیں جیسے ذکاۃ نہ دینا کمی کو ہلاک کرنا ،

سمى كامال چين لينا محرك أبدير حمله كرنا خلاصه بيه به يه وضى غير حق ليناب وها تواسكانس ليناب ايا جزو ايال ايا آبد ا يا دين وين كالينا اس طرح به كه است كمراه كرب اور بدحت مي لگائ ول مي كناه كى رفهت بيدا كرب اور ايسے خيالات ميں الجمائے جن سے آدمي ميں الله تعالى پر جسارت كا جذبه پيدا ہو تاہے ، چنانچه بعض پيشه ورواعظوں كا طريقه بيہ كه وه اپنے موامظ ميں خوف كو درخور اعتنا نہيں سمجھتے بلكه رجاء كے پسلوكو انتا تمايا كرتے ہيں اور اميد و رحمت كے موضوعات پر اس قدر كلام كرتے ہيں كم آدمى كنا موں يرجرى موجا تاہے۔

جن مناموں کا تعلق بندوں سے ہے ان میں بدی دشواری ہے البتہ جو مناہ اللہ اور اسکے بندے کے درمیان ہیں 'بشرطیکہ

شرك ند مول معانى كى بدي مخوائش ب وينانچه مديث شريف من ب

ٱلنَّوَاوِيْنُ ثُلَّاثُنَّدِيْوَانُ يَغُفُرُ وَدِيْوَانُ لَايُغَفَّرُ وَدِيُوَانُ لَا يُتُرَكُ (اح مُ مَامَ عَائِش) عامدًا عمال تين طرح كے موں كے ايك معاف كرديا جائيًا ايك معاف ندكيا جائيًا اور ايك چموڑا ند

جائے گا۔

پہلے نام اعمال سے مرادوہ گناہ ہیں جو بندے اور خالق حقیق کے درمیان ہیں 'ود مرے نامة اعمال سے مراد شرک ہے'اور تیسرے سے بندوں کے حقوق مراد ہیں 'جن کے متعلق باز پرس ضور ہوگی' یمال تک کہ متعلقہ افراد سے معاف کراد ہے جائیں کے۔

صغیرہ کبیرہ گناہ: مناہوں کی ایک تقیم صغیرہ اور کبیرہ گناہوں ہے کی جاتی ہے'ان کی تعریف کے سلطے میں زیدست اختلاف ہے' بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ گناہ نہ چھوٹے ہوتے ہیں اور نہ بوے ہیں' بلکہ ہروہ عمل بدا گناہ ہوتا ہے جس میں اللہ تعالی کے احکام کی مخالفت ہو' لیکن یہ رائے میجے نہیں ہے اس لئے کہ قرآن و مدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ صغیرہ گناہ موجود ہیں' چنانچہ اللہ تعالی کا ارشاد ہے۔

البنن بختنبون كَبَائِر الإفرة الفَواحِش الآاللَّمَم (ب١٠٧ آيت٣) وولوك ايس كركيرو كتابول ساور بديالي كالوس سني بي مربك يها كاو ران تبخيّن بو كبائِر مَاتَنْهَوْنَ عَنْهُ (نُكَفِرُ عَنْكُمْ سَيِنًا تِكُمْ وَنُدْحِلْكُمْ

مَدُخُلُاكُرِيْمُا (پ٥١١ أيت٣)

سركارددعالم ملى الشرطيدوسلم ارشاد فراح بير-الصّلوَاتُ الخَمْسُ وَالْجُمَعُةُ إِلَى الْجُمَعَةِ يُكَفِّرُ وَمَابِيَنَهُنَّ إِنِ اجْتَنِبْتُ الْحَبَاثِرَ (سلم-ايوبري)

پانچوں قماز میں اور جعدے دو سرے جعد تک وہ گناہ دور کرتے ہیں جو ان کے درمیان سرزد ہوئے ہیں ۔ سوائے کمائر کے۔

ایک روایت میں یہ الفاظ میں کُفّار ات لِمائینی الا الْکَبَائِر 'ورمیانی گناہوں کورور کرنےوالے سوائے کہاڑے)

معرت مداشا بن عموا بن العام في موايت - -الْكَبَائِرُ الْإِ شُرَاكُ بِاللّهِ وَحَقُوقُ الْوَالِدَيْنِ وَقَتُلُ النَّفْسِ وَالْيَمِيْنُ الْغُمُوسِ (عاري) الله كاشريك فحمرانا والدين كي نافرماني كرنا ، قتل فنس كرنا اورجموني فنم كمانا بدے كناه بير-

صحابہ تابین کے زدیک کبائر کی تعداد مخلف نید ہے اس افتادن جارے سات اواور دس تک بلک اس سے زیادہ تک ہے ، حضرت عبدالله ابن مسعود فرماتے ہیں کہ کمبار چار ہیں ابن عمر فرماتے ہیں کہ ان کی تعداد سات ہے محضرت عبدالله ابن عمر نو کہتے یں 'جب حضرت عبداللہ ابن عباس نے بیر ساکہ ابن عمرنے کبائری تعداد سات بتلائی ہے تو انھوں نے فرمایا کہ سات کے بجائے مر كمنا زياده قرين اواب ع ايك مرجد المول نے فرمايا كد جس بات سے الله فرمايا اس ير عمل كرنا كيره كناه ب ايك بررگ كى رائے يہ ہے كہ جس كناه پردونرخ كے عذاب كى وحيد سائى كئى ہے ،وه كيروين جن كے اركاب پر مدواجب موتى ہے ، بعض لوگول نے یہ بھی کما ہے کہ کبائر مہم ہیں ان کی تعداد متعمن نہیں کی جاستی جس طرح شب قدر معین نہیں ہے ا جعد کی دہ ساعت معلوم و مخصوص نیس ہے جس میں دعائیں قبول ہوتی ہیں مصرت عبداللہ ابن مسعود سے کسی نے کہار کے بارے میں دریافت کیا' آپ نے فرایا' سورہ نساء کے شروع سے تیسویں آیت تک پڑھو' جب سائل نے یہ الفاظ پڑھے۔ 'زان تُحْتَرِبُوْا ركبالنز مَاتَنْهُوْنَ عَنْهُ وَ آب في فرايا أس مورت من يمال تك الله تعالى في امور عد منع فرايا ب ووكمارين الو طالب كل قرمات من كبائرستره مين ميس في يه تعداد مديث سے اخذى ب البته أكر حضرت مبدالله ابن مباس ابن مسود اور ابن عرائے مختف اقوال جمع کے جائیں وان سے ظاہر ہو تا ہے کہ جار کیرو گناہ دل میں ہوتے ہیں مرک باللہ اس کی معمیت پر امرار 'اسكى رحت سے ناميدى اور اسكى چڑے بے خن عاركا تعلق زبان سے بموئى كواى دينا 'باكباز (عورت يا مرد) پر زنا کی تھت لگانا اور جھوٹی متم کھانا جھوٹی کے معنی یہ ہیں کہ اسکے ذریع کیا طل کو جن اور جن کو باطل بنا کر پیش کیا جائے اور بعض کے نزدیک اس کی تعریف یہ ہے کہ جس کے دربید کی مسلمان کا بال ناحق تبنالیا جائے۔خواووہ پیلو کی مسواک ہی کیوں نہ ہو جموثی تم کو غموس اس لئے کتے ہیں کہ اپنے مرتکب کو دوزخ میں ڈال دی ہے 'اور عموس کے معنی ہیں خوطہ دینا' زبان سے متعلق چوتھا كيرو كناه سحرب اس برده كلام مرادب جوانسان كويا اس كا مصاء كواصل خلقت بدل دے تين كبيره بيك ب متعلق یں 'شراب اور دیکرنشہ آور چیزیں استعال کرنی میتم پر ظلم و تشدد کرے ان کا بال کھانا 'جان ہو جھ کر سود کھانا ' دو کانبوں کا تعلق شرمگاہ ہے ' نا اور لواطت و دہا تھ سے متعلق ہیں ' قل اور چوری ' ایک کا تعلق پاوس سے ہے 'میدان جگ سے فرار ' اس طمح كد ايك دوك مقابلے اور دس بيس كے مقابلہ سے فرار موجائيں ايك كناه بورے جم سے تعلق ركمتا ب والدين كى نافرانی والدین کی افرانی یہ ہے کہ آگروہ کی چیزی شم کھائیں توبینا ان کی شم پوری نہ کرے کا وہ اپنی کوئی ضورت سائے رحمیں تواس کی محیل ند کرے یا وہ برا بھلا کس توبینا مرفے مارنے پر آمادہ ہوجائے اگر وہ بھوکے ہوں تو اضی کھانے کوند دے بدرائے اكرچه قريب نم ب لين بوري تشفي اس بيمي نيس موئي كونكه اس تعداد مي كي بيشي كي مخوائش ب مثلاً اس ميس سود اوريتيم كا مال كمان كوكيرو كناه كماكيا ب عالا نكه يد كناه اموال ب متعلق بين اى طرح مرف قل نفس كوكيرو كناه كماكيا ب الكم محوث التد كافع اورمسلمان كواس طرح جسماني تكلفين بنجائ كاليس ذكر نسي بيم كومارنا 'اس كو تكلف بنجانا 'اس كا التدوفيروكانا اسكامال كمانے سے بحى بداكناه ب مدعث من ايك كالى كے جواب من ددكالى دينے كو بحى كبيرو كناه كماكيا ب اور سی مسلمان کی عزت پر حملہ کرنے کو بھی کبائر میں شار کیا گیا ہے (احمر ابوداؤد ابن زیر) یہ کناه پارسایر زنا کی تمت ہے الگ ایک مناه ہے ، حضرت ابو سعید الحدری اور بعض وو سرے محاب فرماتے ہیں کہ تم بعض کاموں کو بال سے سے زیادہ باریک (معمولی) تصور کرتے ہو ' طالا تکہ ہم سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارکہ میں انھیں کہاڑ بجھتے تنے (احمہ ' بزار ہا ختلاف بیرر' بخاری۔ انس' ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ مجروہ گناہ جو قصد آگیا جائے کبیرہ ہے اس طرح ہروہ گناہ کبیرہ ہے جس سے اللہ تعالی نے معے

كبيره كے معنى: يه تمام اقوال الى جكد درست إلى الكن بم يه كتے إلى كد اس تنسيل سے كبيره يا صغيره كناه كى تعريف واضح

نہیں ہوتی ایک فخص چوری کے متعلق دریافت کرتا ہے کہ یہ کناہ کیرہ ہے یا نہیں 'ظاہر ہے وہ اس وقت قطعیت کے ساتھ پچھ نمیں کد سکا جب تک اے کیرو کے معنی ند معلوم ہول یہ ایا ی ہے جیے کوئی فض سرقے کے متعلق موال کرے کہ یہ حرام ہے یا نہیں ظاہرے اس کی حرمت یا عدم حرمت کے ارے میں معج فیعلدوی فض کرسکتا ہے کہ جے حرمت کے معنی معلوم موں یا ب معلوم نہ ہو کہ جو گناہ حرام میں ہو آ ہے وہی جوری میں ہو آ ہے اس صورت میں وہ مخص یہ کمد سکتاہے کہ جوری حرام مارے خیال میں تو کبیرہ ایک مہم افقا ہے نہ لفت میں اسکے عصوص معنی ہیں اور نہ شرع میں اسلے کہ کبیرہ صغیرہ اضافی امور ہیں ہر گناہ اپنے چھوٹے کی منبت ہوا گناہ اپنے چھوٹے کی منبت ہوا گناہ اپنے چھوٹے کی منبت ہوا گناہ ے اور اسکے ساتھ زنا کرنے کی سبت چوٹا کناہ ہے البتہ اگر کوئی عض ان گناہوں کو کیرہ کنے گلے جن پردونے کے عذاب کی وميد ب قراسيس كوئى حرج نميس ب كونكدوه بدوجه بيان كرسكا ب كدون خاعذاب خوفاك مزاب بيرمزا النميس كنامول برمل عتى ہے جو بدے موں یا یہ کے کہ جن گناموں پر حدود واجب موتی ہیں وہ کیرہ ہیں میونکہ دنیا میں ان کے لئے جو سزائمی واجب کی می بین وہ زیروست ہیں ای طرح ان گناہوں کو بھی بیٹین کے ساتھ کمیرہ کما جاسکا ہے جن کو کیاب وسنت میں خاص طور پر ذکر کیا ميا ہے اللہ وسنت من ان كے ذكرى مخصيص ان كى عظمت پرولالت كرتى ہے ، كران كى عظمت من مجى نقادت موكا كول كم قرآن كريم مين جو كناه منصوص بين ان بين بحى درجات كالقادت بي بسرمال ان اطلاقات مين كوئي حرج نسي بي محاب كرام ي كبيره كى تعريف وتحديدين جواقوال واردين وه بعى اى نوع مع بين اوران من بحى اس طرح سے احمالات كل سكتے بين-كُونَد قرآن كريم كاس الت وإن تُحبَيِبُو أَكْبَائِر مَا تَنْهُونَ عَنْهُ نُكُفِرُ عَنْكُمْ سَيِّئًا تِكُو اور مراردوعالم

صلى الله عليه وسلم كے اس ارشاد السُّلُواتُ كُفَّارَاتُ لِمُسَابِينَهُنَّ إِنَّاللَّائِرُ مِن كبيره كا ذكر ب اسلتے يه ضروري ب كه بم كبيره ك مختیق کریں اور اسکے معنی جانے کی کوشش کریں ورنہ ہم کبائرے اجتناب کیے کرسکیں گے۔

اس سلسلے میں محقیق بات سے کہ شرمی نقل نظرے کتابوں کی تین قسمیں ہیں ایک دہ جن کا بدا ہو تامطوم ہے و مرے دہ جو صفائر میں شار کے جاتے ہیں اور تیسرے وہ جن کے شرق احکام معلوم نمیں ان کے مغیرہ یا کیرہ ہونے میں شک ہے اس طرح کے ملوک اور مہم کتابوں کی کوئی جامع مانع تعریف ممکن نہیں ہے ، یہ بات اس وقت ممکن تھی جب شامع علیہ السلام ہے اس سليط من كوئى تنعيلي علم معقول مو ما يعني آب يه فرمادية كم كمائرے مارى مراد فلال مناه مين اوروه وس يا يا ي مين كوكله روايات مين يه تغييلات ذكور سين بين بلكه بعض روايات من تين كنابون كوكبائر كما كياب (بخارى ومسلم-الويم في) اور بعض میں سات کو (طبرانی اوسط ابوسعید) محرایک موایت میں یہ بھی ذکورے کہ ایک گالی کے جواب میں دو گالی دینا بھی کمیرہ گناہ ہے مالا تکدنداے تین میں شار کیا گیا ہے اور ندسات میں اس سے معلوم ہوا کہ "آپ نے کہائری الی تعداد میان نہیں فرائی جس میں حرکیا کیا ہو ؛جب شارع بی نے حرکا قصد نمیں قرایا تودد سرے لوگ اس کی توقع کیے کرسکتے ہیں ، غالباً شارع علیہ السلام نے كبيره كنابول كاعدداى لئے جمع ركھاہے اكد لوك ورت ريس عيے شب قدر كواسلے جمع ركھاكيا ہے ، اكد لوك اس كى طافن و جبتوم منت كري-

كيارًكي تقسيم : تام ايك اصول كي دوشي مي كبارك قتمين عقيق كساته مان كريك بي اور عن و محين ان ك جزئيات بحى احالم محريم لا يحتي بين اوريد بحى اللك بي كدب بدا كناه كونساب ليكن يه المانا بوا مشكل ب كدب ب چموٹا گناہ کون ساہے اس کی تنسیل یہ ہے کہ ہم شری شواہداور انوار بعیرت سے بیربات جانتے ہیں کہ تمام شرائع کا متعمد علوق کو الله تعالی کے قریب کرنا ہے اور اس کے روار کی سعادت ہے بسموا عدوز کرنا ہے الیکن اللہ تعالی کی قریت اور دوار کی سعادت کے لے ضروری ہے کہ انسان اللہ تعالی کی ذات و صفات اس کی تمایوں اور دسولوں کی معرفت ماصل کرلے ، قرآن کریم کی اس آیت م ای حقیقت کی طرف اشارہ ہے۔

وَمَا خَلَقُتُ الْحِنَّ وَالْإِنْسَ إِلاَّ لِيَعْبُدُونَ (بِ ١٠/٢ ] ت ٥١) عبي الحيد الما مرف الى عبادت ك الحيد الما م

لین جن و الس کی مخلیق کا متعدیہ ہے کہ یہ میرے بعدے بن جائیں اور بعد مح معنوں میں بعد اس وفت تک نیس ہو آ جب تک وہ اپنے رب کی ربوبیت اور اپنے الس کی مودیت کی معرفت ما صل ند کرائے اورید نہ جان لے کہ رب سے کتے ہیں اور نس کیا ہے اسول ای اعلی اور اصل معمد کے لئے بیج جاتے ہیں کین دندی زندگی کے بعد اس مقدر کی محیل نمیں ہوتی اس لئے مدیث شریف میں دنیا کو آخرت كى كيتى كما كيا ب اس سے معلوم مواكد دنياكى حافت يمي دين كى اجاح مي معمود ب اسلے كد دنيا دين كا وسلہ ہے ونیا میں جو چیز آخرت سے متعلق ہے وہ دو ہیں اس اور مال اس طرح یمال تین درجات ہوئے ا یک معرفت الی کا درجہ ہے، جس کی عقا علت داول میں ہوتی ہے، ایک انس کی عقا علت ہے جس کا تعلق جموں سے ہے اور ایک مال کی حفاظت ہے جس کا تعلق لوگوں سے ہے اس افتیار سے گناہ کی تعلیم مجی ے این سب سے بوا کنا و وہ ہے ،جو معرفت النی کا دروا زہ بر کردے اور اس کے بعد وہ کتا ہ ہے جو لوگوں پر ان کی ذندگی تھ کردے اور اسے بعد وہ کناہ ہے ، جس سے لوگوں پر معاش کے دروا زے بند ہوجا کمیں ، بہ مرمال بير تين درجات بين قلوب مين معرفت اللي كي حفاظت ، جسمول مين زندگي كي حفاظت اور بندگان خدا كے پاس اموال كى حفاظت ، يہ تيوں جن تمام شرائع مل مضوو بيں۔ اور كى قوم كے يا رے ميں يہ تصور میں کیا جاسکا کہ وہ اس سے اخلاف کرے گی اس لئے کہ یہ بات علی تعلیم بی میں کرعتی کہ اللہ تعالی كى تغيرك دبن و دنيا كے معاملات ميں حلوق كى اصلاح كے لئے مبتوث كرے ، كرا فيس ايے كاموں كا عمم دے جو اس کی اور اسکے رسولوں کی معرفت کی را ، میں رکاوٹ ڈالیں لوگوں کی جانوں اور مالوں کو ضائع کریں۔

کہا گرکے تین مرات : اس معلوم ہوا کہ کہاڑ کے تین مرات ہیں ایک وہ ہے جو اللہ اور اس کی معرفت کے اللہ اور اسکے درمیان جو جاب ہے کہ معرفت کے اللہ اور اسکے درمیان جو جاب ہے وہ جل ہے اور جس زریعہ سے اللہ کا تقرب ماصل ہوتا ہے وہ علم و معرفت ہے آدی کے پاس جس قدر معرفت ہوتی ہے اس قدر وہ اللہ سے دور معرفت ہوتی ہے اس قدر وہ اللہ سے دور ہوتا ہے 'اور جس قدر جالت ہوتی ہے اس قدر وہ اللہ سے دور ہوتا ہے 'جالت سے قریب ترجے کر بی کھے ہیں یہ بات بھی ہے کہ آدی اللہ تعالی کے عذا ب سے بہ خوف ہوتا ہے 'ہوبائے اور اس کی رحمت سے ماہوس ہوبائے 'عذا ب الی سے بہ خوفی اور اس کی رحمت سے عامیدی بھی جو بائے اور اس کی رحمت سے ماہوس ہوبائے 'عذا ب الی سے بہ خوفی اور اس کی رحمت سے عامیدی بھی جہل محص ہوبائے اور اس کی رحمت سے عامیدی بھی خوف ہوتا ہے 'اور اسکی رحمت سے ماہوس اور نا امید برحمت کی دہ تمام قسیس کیرہ گناہ کے اس مرتبے کے قریب ہیں جو اللہ تعالی کی دات 'اوصاف اور افعال سے معافق ہیں 'تا ہم ان میں سے بعض برحمیں بعض برحمیں بعض برحمیں سے اللہ ہیں ۔ اس کے مراتب بھی ہیں' یہ قاوت اس کی محرفت ہے ۔ ان کے مراتب بھی کہا تر ہیں بھی تو ہوں ہیں بھی در بھی دہ تیں بین کا قرآن کریم میں خدکور کہا تر میں کہا تر میں دو قبی ہو دہ ہیں ، ور حمل میں تعلیم کیا جاسا ہے 'کہا وہ ہی ہو قرآن کریم میں خدکور کہا تر میں دو قبی ہونا محکوک ہے ۔ دو اللہ بھی وہ قبی ہی دو قبی ہی دو قبی ہونا کور کہا تر میں دو قبی ہونا محکوک ہے ۔ دو اللہ ہی خوب ہیں جو داخل فیس ہیں 'اور پکھ دہ ہیں جن کا قرآن کریم میں خدکور کہا تر میں دو قبی ہونا محکوک ہے ۔

كبائر كے دومرے مرتب كا تعلق نفوس سے ب ان كے تحفظ اور با سے حیات بائی رہتی ہے ور حیات سے معرفت الی ما صل ہوتی ہے۔ کمی کو جان سے مار دیا با شر کیرہ گنا ، ہے کین اس کا درجہ کار ے کم ہے اس لئے کہ کفر کا براہ راست اصل معد (معرفت الی) سے کراؤ ہے اور ال سے ذرید معرفت ہموب پڑت ہے۔اسس سے کر دنیا کا زندگی ہوسے کے لئے مقعود سے اورا فرت مک پہنچنا معسدفت الی ك بغير مكن نيس وا ته يا ول كانا وا كول ايدا كام كرنا جو بلاكت كا باحث مو خوا ، معولى زد و كوب بى س آدى بلاك بوجائے ، قل سے قریب بین اور كيره كناه بين ، ام بلاكت كا باعث بنے والے افعال متفاوت یں ' بعض میں شدت زیا وہ ہے ' اور بعض میں کم ہے ' ای مرتبے میں زنا اور لواطت بھی وا فل ہے ' لواطت کو ول کے مرج میں اس لئے رکھا کیا ہے کہ اگر یا افرض تام انہان اپنے ہم جنوں سے شوت پوری کرنے اليس و نسل انساني كا سلسله ي منقطع موجائ جس طرح وجود كا محم كرنا كناه ب اى طرح وجود كا سلسله منتطع كرنا مجى كناه ہے۔ اكرچہ زنا سے انبانی نسل كا سلسلہ فتم نيس ہونا ، لين نسب مي انتظار پيدا موجا تا ے اور ورافت کا نظام فتم ہوجا تا ہے ایک دومرے کی مدد اور تعاون سے چلے والے امور ورہم برہم موجاتے ہیں اگر زنا مباح کردیا جائے و دنیا کا ملام کس طرح مور پر قائم رہ سکتا ہے کی وج ہے کہ بمائم میں کوئی ظام نیں کوئلہ ان کے زمضوص ماوہ کے ساتھ علیمہ نیں ہوتے اس سے معلوم ہوا کہ کسی الي شريت مي جس سے اصلاح مقدود مو زنا مباح موى نيس سكا ، محرزنا بينيا " قل سے رہے ميں كم ہے کول کہ زنا سے نہ وجود فتم ہوتا ہے اور نہ دوام وجود کا سللہ متا تر ہوتا ہے مرف نب کا اتما رفتم ہوتا ے اور ایے موال کا مول ہوتا ہے جن سے دعدگی کا ظام درہم برہم ہو۔ اور قداد بما ہو کیل زنا لواطت سے بدا کناہ ہے کو لکہ اس میں جانبین سے شوت کے دوا فی ہوتے ہیں اس لئے زیا لواطت کی بنبت کیرا او قوع ہے۔

مصالح من است اثرات كالتبارك العيس كبازي الدكيا جانا واسط

سود کھانا کہیرہ ہے یا شہیں : سود کا مال کھانا دراصل دو سرے کا مال اس کی رضامندی ہے کھانا ہے آگرچہ اس میں وہ شرط
مفتود ہے جو شریعت نے مائد کی ہے 'اسلئے یہ ممکن ہے کہ اس کی حرمت میں شرائع کا اختلاف بھی ہو۔ اور کیوں کہ فصب کو ان دو
ہاتوں کی موجودگی کے باوجود کیرہ نہیں کما گیا کہ اس میں فیر کا مال اس کی رضا کے بغیر لیا جا ہے 'اور شریعت کی رضا کے ظاف بھی
ہے تو سود کھانے کو کیرہ کیسے کما جاسکتا ہے 'جس میں مالک کی رضاموجود ہے 'صرف شریعت کی رضا مفقود ہے۔ آگر یہ کما جائے کہ
سود کے سلسلے میں شریعت نے بدی شدت سے کام لیا ہے اور اس ذہل میں سخت ترین دھیدیں وارد ہیں تو فصب و فیرہ کے مظالم اور
خیانت کے سلسلے میں مجمل کچھ کم وحمیدیں منقول نہیں ہیں 'اسلئے انھیں بھی کیرہ کمنا چاہئے' اوریہ کمنا کہ خیانت و فصب کا ایک دھیلا
میں میں ہون و فرر کا مختاج ہے ' قالب خن میں کرتا ہے کہ اسے کہاڑ کے ذہل میں داخل نہ کیا جائے' بلکہ مناسب یہ ہم کیرہ مرف ان گناہوں کو قرار دیا جائے جن میں شرائع مخلف نہ ہوں ناکہ دین کے ضروری امورشامل ہو سکیں۔

گالی ویٹا اور شراب خوری وغیرہ: ابوطالب کی نے متعدد کہاڑ میان کے بین ان میں سے گال دیا شراب بینا سحر میدان جک سے فرار اور والدین کی نافرانی جیسے کناه ہاتی رہ جاتے ہیں۔

جمال تک شراب نوشی کامعالمہ ہے'اس سے معنل زائل ہوجاتی ہے'اس اعتبارے اس کا کیرہ ہوتا مناسب ہے'شریعت کی وعید س بھی اس کے کیرہ ہونا مناسب ہے'شریعت کی وعید س بھی اس کے کیرہ ہوتا ہے' معنلی دلیل یہ بیکہ جس محل اس کے کیرہ ہوتا ہے اس ملے معنل دلیا تی معاقلت ضروری ہے بلکہ اگر معنل نہ ہوتو جم و جان بیکار ہیں'اس سے ملے تعلق کی معاقلت ضروری ہے بلکہ اگر معنل نہ ہوتو جم و جان بیکار ہیں'اس سے

ابت مواکه کسی کی عقل ختم کرنامجی کبیرو گناه ہے۔

لین یہ دلیل مرف اپنی شراب نوشی پر جاری ہوتی ہے جس سے معل ذاکل ہوجائے ایک قطرہ شراب کو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکا کیو کلہ اس سے معنل ذاکل نہیں ہوتی مثل کا فقاضا کیا جاسکا کیو کلہ اس سے معنل ذاکل نہیں ہوتی مثل کا فقاضا میں ہراپ کا ایک قطرہ بر بھی ہوتے معنل کا نقاضا میں ہوتی ہوتے معنل کہ اس نے بحس پانی بیا ہے لین کیو کلہ شریعت نے شراب کے ایک قطرے پر بھی حد واجب کی ہے اس سے معلوم ہواکہ شریعت کی نظر میں ایک قطرے کا معالمہ بھی سخت ہے اس لئے اسے بیرہ کہا جاتا ہے معلوم ہواکہ شریعت نے تمام اسرارسے واقف ہوجائے "
ہر جرحال اگر اس طرح کے امور کے بیرہ ہونے پر اجماع ہوتو اتباع واجب ہوگا ورنہ توقف کی مخواکش ہے۔

قذف میں آبرو پر حملہ ہو تا ہے'اس کا رتبہ مال کے رتبہ ہے کہ ہے' پھراسے ہے شار مراتب ہیں'ان میں سب یوا مرتبہ اسکا ہے کہ کی پر زنا کی تھت نگائی جائے' شریعت نے تھت زنا کو بہت بوا جانا ہے' یہاں تک کہ حد بھی واجب کی ہے' قالب گمان کی ہے کہ صحابہ کرام ان گناہوں کو کبیرہ قرار دیا کرتے تھے جن پر شریعت نے حد واجب کی ہے'اس لحاظ ہے قذف ہی گناہ کبیرہ ہے' یعنی ایبا گناہ ہے و بیخ و ققہ نمازوں ہے معاف نہیں ہو تا نہیرہ ہے ہم ایسے ہی گناہ مراد لیتے ہیں جن کا گفارہ فرض نمازوں سے نہیں اس لحاظ ہے اس میں پچھ سکینی محسوس نہیں ہوتی' بلکہ ہوسکتا تھا کہ شریعت کا تھم بیہ ہوتا کہ اگر ایک معتبر آدی کی فض کو زنا کرتے ہوئے دکھ لے تو اے اسکے ظاف کو ای دینے کا حق ہوتا ہوتا کہ اگر اس کی شمادت قابل قبول نہ ہوتی تو دنیاوی مصالح کے اعتبار ہے بھی اس پر حد جاری کرنا ضوری نہ ہوتا' اگرچہ بظا ہروہ مصالح حاجات کے رہے میں ہوتے' گر اس صورت میں صرف اس فض کے حق میں قذف کبیرہ گناہ ہوتا ہے' اگر عمل میرے لئے گوائی دینی جائز ہا یا ہے کہ دو سرا میری گوائی میں میری مدد کرے گا معلوم ہے مگرچہ فض یہ سمجنا ہے کہ مصل میرے لئے گوائی دینی جائز ہا یہ ہے تھتا ہے کہ دو سرا میری گوائی میں میری مدد کرے گا تو تیں کہیرہ قرار نہیں دینا چاہیے۔

جادد کی بات یہ ہے کہ اگر اس میں مخرب تووہ بیرہ ہے درنداس کی علین اتن ہی ہوگی جتنا اس کا ضرر ہوگا مثلاً جان چلی جائے

یا باری و فیرہ پیدا ہو جائے۔ میڈان جمادے فرار اور والدین کی افرانی کے متعلق بھی قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ ان میں توقف کیا جانا جا ہے جیسا کہ یہ بات قطعی طور پر قابت ہو چک کہ صرف کیرو گناہ ہے 'گالمونا بارنا' ظلم کرنا (اینی بال چین ایسا) کھروں ہے لکال دینا اور وطن سے بے وطن کردیتا یہ تمام گناہ کیرو میں واقل نہیں ہیں نمیو کلہ کیرو گناہوں کی زیادہ سے فراد کو بھی کیرونہ کما جائے اور یہ گناہ ان سرو میں شار نہیں کے مجے ہیں کہ اس لھا تا ہے آگر والدین کی نافر بانی اور میدان جگ سے فراد کو بھی کیرونہ کما جائے توکوئی حمن نظر نہیں آتا'کین کو تکہ حدیث میں افھی کیرہ قراد دیا گیا اسلے یہ دونوں گناہ کیرہ ہیں۔

اس تعتلوکا حاصل یہ نظا کہ جن گناہوں کو کیرہ کما جا گاہے اس سے ہماری مرادوہ گناہ ہیں جن کا تدارک فرض نمازوں سے نہ بوسکے 'اور ایسے گناہوں کی تین قسیں ہیں' کہ وہ ہیں جن کے بارے میں قطعی طور پر یہ کما جاسکا ہے 'کہ بی وقت نمازوں سے ان کا تدارک ہوجا آئے 'اور کی وہ ہیں جن کے بارے میں بی گمان ہے کہ بی وقت نمازیں ان کے لئے کفارہ بن جانی جا ہے 'اور کی وہ ہیں جن کے بارے میں عالب کمان ہی ہے کہ وہ ہیں جن کے بارے میں عالب کمان ہی ہے کہ وہ ہیں جن کے بارے میں عالب کمان نہیں کہ وہ کیرہ ہے 'اور کی وہ ہیں جن کا حم معکوک ہے' ہمریہ شک ایسا ہے کہ کتاب و سنت کی نصوص کے بغیرا کا ازالہ ممکن نہیں 'اور کی جدید نص نہیں آئے گی اس لئے یہ فلک ایسا ہے کہ کتاب و سنت کی نصوص کے بغیرا کا ازالہ ممکن نہیں 'اور کی جدید نص نہیں آئے گی اس لئے یہ فلک ایسا ہے کہ کتاب و سنت کی نصوص کے بغیرا سکا ازالہ ممکن نہیں 'اور کی جدید نص نہیں آئے گی اس لئے یہ فلک بیٹی طور پر اپنی جگہ باتی رہے گا۔

ایک اعتراض کا جواب: یمال ایک اعتراض به کیا جاسکا ہے کہ تعمارے دلا کل ہے فاہد ہو آہے کہ کیرہ کی تونف معلوم کرنا محال ہے پر شریعت کی ایس چزر کوئی تھم کیے گائٹی ہے جس کی تعریف معلوم نہ ہو 'اسکے جاب بھی کما جائے گا کہ دنیا میں جنے بھی گنا ہوں ہے کوئی تھم متعلق ہے ان سب بھی پکھ نہ پکھ اہمام ضور بایا جا آ ہے ' دنیا ہی ایک ایک مکہ ہے جمال شری ادکام نافذ ہو سکتے ہیں 'کیرہ کے متعلق کوئی مخصوص تھم شریعت میں نہیں ہے 'بلکہ پکھ گناہ ہیں جن پر مدود واجب ہیں 'اور ان کے نام الگ الگ بن جی جوری اور زناو فیرہ 'اور پھر برایک کی الگ الگ سزا ہے 'البتہ کیرہ ہی ایک ایک ایک ایک ایک ایک سنا ہے کہ کیرہ کی تحقیق ہو سنا ہی مناسب ہے آخرت ہے متعلق نہیں ہے کہ کیرہ کی تحقیق ہو سنا کی منادوں پر اکتفا کرکے مغیرہ ضرورت فرقرہ رہیں اور بنج و قت مماندوں پر اکتفا کرکے مغیرہ کتابوں پر جری نہ ہوجا کیں۔

ایک آیت کی تشریح: قرآن کریم می ایک آیت کائرے معلق ہے۔ اِن نَحْتَنِبُوْ اَکْبَائِرَ مَاتَنْهُوْنَ عَنْهُ لُکُوْرُ عَنْکُمُ سَیّباً نِکُمُ (پ۵۲۱ء۳۱) جن کاموں سے جمومع کیا جاتا ہے آن میں جو بدے بدے کام بیں اگر تم ان سے بچے رہوتہ تماری خفیف برائیاں تم ہے دو فرادیں کے۔

بظا ہراس آیہ سے یہ معلوم ہو آ ہے کہ اگر کہاؤے ابتناب کیا جائے تو یہ عمل صفائر کے لئے کفارہ بن جا آ ہے 'کین یہ بات پر صورت میں نہیں ہے ' بلکہ قدرت اور اراوے کے ماتھ مشوط ہے کہ کوئی فض اپنے اراوے اور قدرت کی ہو 'کین زفا گتاہ ہے اور اور ایک فض کی عورت پر قدرت رکھتا ہو 'اوروہ اس کے ماتھ مہا شرت کا خواہش مند ہی ہو 'کین زفا کے خوف سے محض ہاتھ ہے ہوئے اور آگھے ہے و ظلمت ول میں کے خوف سے محض ہاتھ ہے ہوئے اور آگھ ہے و کھنے پر استفاء کرے 'اس صورت میں چھوٹے اور دیکھنے ہے ، و را یک میں ہیں اور ایک پر ایک ہوجائے گی ' کی معنی کفارہ کے ہیں کہ ایک ہے وہ مرا زا کل ہوجا آ ہے 'اور ایک پر ایک ہوئے اور دیکھنے کے خوف سے جماع نہ کر ماتو یہ صورت چھوٹے اور دیکھنے کے خوف سے جماع نہ کر ماتو یہ صورت چھوٹے اور دیکھنے کے گناہ کا کفارہ نہیں ہے گی 'ای طرح آ یک فیض شراب پینے کا عادی نہیں ہے 'اور طبیعت شراب کو تحدل کر گئا رہ نہ بن کہ ایک ہوئے کا مادی نہیں ہے 'اور طبیعت شراب کو تحدل کر گئا رہ نہ بن کہ ایک مورت جمل اس صورت میں اگر اسے شراب میسر آ جائے اور وہ پینے ہے باز رب تو یہ علی ان چھوٹے گناہوں کا کفارہ نہ بن مراج اسے اور وہ چنے ہے باز رب تو یہ علی ان چھوٹے گناہوں کا کفارہ نہ بن عادی بھی علی گئی جمل اس جمورت میں اگر اسے شراب میسر آ جائے اور وہ چنے ہے باز رب تو یہ علی ان چھوٹے گناہوں کی مورت میں اگر اسے شراب میسر آ جائے اور وہ چنے ہے باز رب تو یہ علی ان چھوٹے گناہوں کی مالے کا مادی بھی علی ہوئی کی جمل بین میں عام طور پر ہوا کر تھی ہوئی وہنے دیل بیلانا۔ ہاں اگر دو محض شراب کو تھی کی جمل ہوئی کی جمل سے میں عام طور پر ہوا کر تھوٹے ہیں 'جسے موسیقی وغیوسے دل بیلانا۔ ہاں اگر دو محض شراب کا مادی بھی

ے اور موسیق ہے بھی شف رکھتا ہے اور اپ نفس پر مجاہدہ کرکے شراب سے باز رہتائے اور موسیق سے دل بہلا آ ہے تو یہ موسیق سے ہو سکتا ہے کہ موسیق کے سنے موسکتا ہے کہ مجاہدے کہ مجاہدے کو اسے در اور تعالیٰ اسکار کے سنے سے پیدا ہوتی ہے 'یہ تمام احکام آخرت سے متعلق ہیں' ہوسکتا ہے ان میں سے بعض محکوک رہیں اور تشابهات میں شار کے جائیں جن کے یارے میں کوئی فیصلہ کی قطعی فص کے بغیر نہیں کیا جاسکتا۔

كبيره كى جامع تعريف : كبيره كناه كى كوئى الى تعريف جے جامع كما جائے والد دس مولى ب مكدروايات من علف الفاظ

معقل بن مشل ایک روایت می جو حضرت الد جررة سے مردی به الفاظ بین-

الصّلوة الى الصّلوة كُفَّارَة ورَمَضَان الى رَمَّضان كَفَّارة إلاّ مِنْ ثُلَاث اِشْرَاك بالله وَدُرِّك ولسُّنَة وَنَكَثُ الصَّفْقة قِيل مَا تُرْكُ السُّنَة قِيلَ الْخُرُوج عَن الْجَمَّاعَة وَنَكُثُ الصَّفْقة اَن يُبَايِع رَجُلاً ثُمَّ يَخْرُجُ عَلَيْهِ بِالسَّيْفِ يُقَاتِلهُ (ما مُرَ

ایک نمازدو سری نماز تک کاکفارہ ہوتی ہے "ایک رمضان دو سرے رمضان تک کاکفارہ ہوتا ہے جمرنماز اور رمضان سے تین چزوں کا کفارہ نہیں ہوتا "شرک باللہ" ترک سنت اور نقص مرد اور کوں نے عرض کیا" ترک سنت اور نقص مدسے آپ کی مراد کیا ہے "فرایا جماعت سے لگانا ترک سنت ہے "اور نقص مدیہ ہے کہ کوئی معین آدمی کی کے ہاتھ پر بیعت کرے ہم توار لے کراس سے اور تیکیلے کیل آئے۔

اس طرح کی روایات میں ندان سے کہار کا اعالم ہوتا ہے 'اور نہ کوئی جامع تعریف سامنے الی ہے 'اسلے کیرہ معم ہی رہے گا البت يمال آپ ايك احراض كريك مي كه شادت ان لوكول كى قول كى جاتى ہے ، جو كيرو كفاءول سے اجتناب كرتے ميں مغارب اجتناب تول شادت كے لئے شرط نس ب تم يسلے يہ لك يك بوك كيرو سے كوئي دفع ي محم حفل نسي بلد اسكا تعلق آخرت ے ہے جب کہ شادت وفیو کے احکام دغوی میں اور کہاڑے اجتناب ان احکام کے فناذ کے لئے ایک اہم شرط کی حیثیت رکھتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ کمی کی شادت محل اس کے قابل روشیں ہو آن کہ وہ کہائز کا او کاب کرتا ہے ، اللہ بعض دوسرے اسباب کی بنائر بھی رد کردی جاتی ہے مثلا اس محص کی گوائی بالاتفاق مودد ہے جو موسیقی نے ویٹم کالباس ہے موس كا الكوهى بنے اور جائدى سونے كے برتوں ميں كمائے ہے والا كله به تمام كناه منبوق من مسى بھي عالم نے ان كوكيره نسيس كما ہے الم شافی نے ویاں تک کما ہے کہ اگر کسی حق نے نیزنی لی تو میں اس پر مد جاری کردوں کا حیان اسکی شادت رو نمیں كرول كالمحولا انمول نے مد جارى كرنے كا التبارے نبيذ بينے كو كبيرہ قرار ديا اليكن اسے شادت روكرنے كا باحث نبيل سمجما ا اس سے معلوم ہوا کہ شمادت کا رود تیول مغارر کہاڑر مخصر نہیں ہے ، ملکہ تمام گناہوں سے عدالت محروح ہوتی ہے 'سوائ ان بازں کے جن سے آدمی عادیا اجتناب نہیں کہاتے 'جیسے فیبت 'جیس' برکمانی 'بعض بانوں میں کذب بیانی' فیبت سنتا' امر بالموف اور سى عن المنكر ترك كرنا معتبه ال كمانام على اور فلامول كوكالي وينا اور ضع كوفت مورت اور معلحت سے زياده ان کو زود کوب کرنا علام بادشاہوں کی تعظیم کرنا 'برے لوگوں سے تعلق رکھنا 'اور آپنے ہوی بجل کو دیل تعلیم دیے می سستی کرنا ' یہ تمام کناہ ایے ہیں کہ ہر کواہ میں یہ تمام کناہ یا ان میں ہے کھی یا ایکے تموزے بہت اثرات ضور پائے جاتے ہیں 'البت مرف وہ من اس نوع کے گناہوں سے بوری طرح محفوظ رہ سکتاہے جو کچے عرصے کے لئے لوگوں سے کنارہ کف ہوجائے اور صرف آخرت پیٹ نظرر کے ایک مرصہ دہاذ تک نئس کے ساتھ عابدہ کرے اور اس قدر کائل ہوجائے کہ اگر لوگوں کے ساتھ اختلاط بھی ہوت كوكى قرق ندرو بلكه اياى رے جيسا خلوت ميں تما اگر شادت كے لئے ايے ى لوگوں كى شرط مو تو ان كا ملتا مشكل مى قبيل علل موجائ اورشادت وفيروك تمام احكام ضائع موجاكس

بسرمال ریٹی لہاں پہننے موسیق سننے مرد کھیلنے شراب خوری کے وقت سے نوشوں کے ساتھ بیلنے اجنی حوروں کے ساتھ خلوت میں رہے سے شادت کی المیت خم نہیں موتی اور کی مخص کی کوائ کے روو قبول کا معیارید رہنا جا ہے جو بیان کیا گیا ، كيره وصغيوير أظرند ركمني جابي البتدان صنائري سے بحى كى أيك يركوئى مخص موا كلبت كرے كا اور مسلسل اسكاار تكاب كرمار ہے كا أواس كايد عمل محى مدشمادت ميں مؤثر موسكا ہے ميے كوئي فض فيبت اور عيب كوئي كوائي عادت فاحيد بنالے ال مستقل بدكارول كى مجلسول مي بيغارب اوران ب دوي ركع مواعبت اور تسلس صفار بى كبار موجات بي جيماك بعض مباح امور مواعبت سے صغیرہ بن جاتے ہیں مثلاً طاریح کھیانا (١) اور ترنم سے گاناوفیرو۔

اخروى درجات كى تقسيم دنياوى اعمال ميس

جانا چاہیے کدونیا عالم ظاہری کو کتے ہیں اور اخرت عالم فیب کا نام ہے وزیا سے ہماری مراد تساری وہ حالت ہے جو موت ے پہلے ہے۔ اور آخرت سے مرادوہ حالت ہے جو موت کے بعد ہے جمویا دنیا اور آخرت ہماری صفات ہیں جن میں سے ان صفات کوجو قریب میں واقع ہیں و نیا کتے ہیں اور جو در میں آنے والی ہیں انھیں آخرت سے تعبیر کیا جا اب اس وقت ہم دنیا کے ذکر ے آخرت میں کنچے کا قصد رکھتے ہیں الین اگرچہ ہم دنیا میں کلام کریں گے الین حارا مقصد یہ ہے کہ اس عالم امرار کابیان کریں جے آخرت کتے ہیں 'اور عالم ملک (ونیا) میں عالم ملوت (آخرت) کی تشریح بغیر مثال کے ممکن نہیں ہے 'جیسا کہ قرآن کریم میں

وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِ بُهَالِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَ الْأَالْعَالِمُونَ (ب١٢٠ ايـ ٣٣) اوربيد مثالين بين جنيس بم بيان كرت بين لوكول ك ليراور المين مرف ابل علم بجيت بين-

دنیا کے مقابلے میں آخرت کی ذیری الی ہے ، چیے آدی سوتے ہوئے خواب دیکھ رہا ہو،جس طرح خواب کا عالم جامنے کے مقاملے میں مخلف ہو تا ہے اس طرح دنیا کی زندگی مجی آخرت کی زندگ سے مخلف ہے مدیث شریف سے مجی یہ معمون طابت موتاب ارشاو فرايا . اَلنَّاسُ يِنَامُ فَإِذَا مَا تُتُوا الْنَجَهُوْا

لوگ سوے ہوئے ہیں بنب مرحائیں کے او جاکیں کے۔ (۲)

جو کھے بیداری کے عالم میں وقوع پزیر ہو آ ہے وہ خواب کے عالم میں بطور مثال نظر آیا ہے اس لئے اسکی تعبیر وجھی جاتی ے 'ای طرح آخرت کی بیداری میں جو واقعات مونما ہوں کے وہ دنیا کی خوابیدہ زندگی میں بطور مثال ہی ظاہر ہو سکتے ہیں بغنی اسطرح جيئة خواب من مخلف منا عرد يمية مواور علم النعبير ان واتعات ي معرفت ما مل كرت بي-

جبیرخواب کی حقیقت : خواب کی تعبیرایک معترفن به ادراس فن کے کلته شاس ادر رمز آشای اسکے ساتھ انسان كرتے إين يمال بم بطور فموند تين واقعات بيان كرتے إين ان ے معلوم بوكاكد خواب ميں اصل بات كس طرح معلوم بوجاتى

بیان کیا جاتا ہے کہ ایک فخص ابن سرین کے پاس آیا "اور کھنے لگاکہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میرے ہاتھ میں مرب

(١) احتاف طرئ كميلے عدم كرتے إلى اور ان امادے احدال كرتے إلى كر حدرت على عدم حول ب زماتے تع اكم على عميل كاجوا ب الدمولي اهمري سے معتول ب كر هلوج سے مرف خطاكار كھيلت بي الدموس اهمري سے هلوج كارے بي بي جماكياتوا نموں نے قرماياك يويا طل ب اورافد تعاقیاطل کوپند نسی فرانا (۲) محصیر روایت مرفرع نس فی البتداس قبل ک فیست حضرت علی این انی طالب کی طرف کی جاتی ہے اور میں دہ مراوگوں کے چموں اور ان کی شرمگاہوں پر لگا رہا ہوں' آپ نے پہ تعبیردی کہ تو مؤدن ہے اور رمضان میں میح صادق سے پہلے اذان دیتا ہے' اس نے مرض کیا کہ آپ کی فرماتے ہیں' ایک اور فض آیا اور کینے لگا کہ میں نے فواپ دیکھا ہے کہ میں تمل ذال دہا ہوں' ابن سیرین نے فرمایا کہ تو نے کوئی یاندی خریدی ہے' اسکے متفلق فیتین کر' فالباً کہ جیری ماں ہے ' کیو گئہ تمل کی اصل تل ہیں' معلوم ہوا کہ تو اپنی ماں کے پاس جا آہے' اس نے فیتین کی' یہ چا کہ وہ واقعی اسکی ماں ہے' اسکی صفر سی میں گرفی اور کی تعلی میں موتوں کے ہار ڈالتے ہوئے دیکھا ہے' کملی کی تھی۔ ایک فض نے اپنا میہ فواپ کو فنزیر کے گئے میں موتوں کے ہار ڈالتے ہوئے دیکھا ہے' آپ نے فرایا کہ تم حکمت کی ہاتیں تا اہلوں کو نظاتے ہوئے دیکھا ہے ' آپ نے فرایا کہ تم حکمت کی ہاتیں تا اہلوں کو نظاتے ہوئے دیکھیا وہ ایسے لوگوں کو تعلیم دینے پر مامور تھا جو ایک اہل نہ تھے۔

یہ تعبیری مثالیں ہیں اور ان سے معلوم ہوتا ہے کہ مثالیں کس طرح بیان کی جاتی ہیں مثال ہے ہماری مراویہ ہے کہ معنی کو کسی بیرائے ہیں بیان کیا جائے جو اپنے مفہوم کے اعتبار سے سیح ہو اور طاہری صورت کے اعتبار سے فلا ہو مثلاً مؤون نے انگو مفی دیمی کہ وہ اس سے شرمگا ہوں پر مراکا رہا ہے 'اب اگروہ انگو مفی اور مبرکو ظاہر پر رکھا تو یہ بات حقیقت کے طاف ہوتی کے وکد اس نے بھی انگو تفی سے شرمگاہ پریا چرے پر مرسیں لگائی 'لیکن جب اسکے معنی و مفہوم پر نظر والی تو بات ورست نکل 'اس سے مراکا نے کا قتل مردو ہوا 'جس کی معنی ہیں کمی کام سے دوک ویتا ہم یا رمضان میں مج صادتی سے پہلے اذان دے کروہ لوگوں کو کھانے بینے اور ہوایوں کے ساتھ ہم بستری کرنے سے دوک ویتا ہے۔

انبیاء علیہم السلام کا کلام : انبیاء علیم السلام کو عظم دیا گیا ہے کہ وہ لوگوں کے ساتھ ان کی عمل و فہم کے مطابق مختلو کریں 'اور لوگوں کی عمل کا عالم یہ ہے کہ وہ دنیاوی زندگی میں ایسے ہیں جے حالت خواب کما گیا ہے 'سونے والے پرجو واقعات منکشف ہوتے ہیں وہ بطور مثال ہوتے ہیں ہو بو نہیں ہوتے 'جب مرحائیں مے تب وہ ان مثالوں کی صداقت بنیں شے 'سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فراتے ہیں۔

قَلْبُ الْمُوْمِنْ يَنَيْنَ إِصَّبَعِينِن مِنْ اَصَابِعِ الرَّحْمُنِ (١) مومن كادل الله تعالى الكيول من عدد الكيون كورميان ج

یہ ایک مثال ہے اسے صرف اہل علم ہی سمجہ سکتے ہیں 'جامل آدمی صرف آئ قدر سمجہ سکتا ہے ہتنا حدیث کے ظاہرالفاط سے
مغموم ہو آئے ہی وکلہ وہ اس تغیرے واقفیت نہیں رکھتا ہے آویل کتے ہیں 'جس فن سے خواب کی تغییر ہوتی ہے اسے تعبیر کتے
ہیں اور جس سے قرآن وحدیث کے معانی سمجہ میں آتے ہیں اسے آویل کما جاتا ہے 'جامل آدمی اس حدیث کو اسکے ظاہری الفاظ پر
رضا ہے 'اور وہی معنی مراولیتا ہے جو بطا ہر اس سے سمجہ میں آتے ہیں لینی اللہ تعالیٰ کے لئے ہاتھ پاؤل طابت کرتے بیٹے جاتا ہے '
حالا تکہ اللہ تعالیٰ ان چیزوں سے منزواور پاک ہے۔ اس طرح ایک روایت ہے۔

اِنَاللَّهُ خَلَقَ آدمَ عَللَى صُوْرَتِهِ (٢) اللهُ خَلَقَ آدم عَللَى صُورت بِينايا-

جابل آدی صورت ہے ، گٹ اور شکل کے علاوہ اور پھر سمجہ ہی جمیں سکا کچانچہ وہ اللہ تعالی کے لئے یہ چزیں احتقاد کرلیتا ہے حالا نکہ اللہ تعالی ان ماڈی چزوں سے پاک اور بلند وبالا ہے ابعض لوگ ای بنا پر اللہ تعالی صفات کے باب میں لفوش کھا گئے ہیں کیماں تک کہ کلام اللی کو بھی اپنی نادانی کے باحث آواز اور حروف کی قبیل سے سمجھنے گئے اس طرح کی دو سری صفات میں بھی بعض مرحیان علم نے تموکریں کھائی ہیں اور مقل وقع کا ماتم کیا ہے۔

آخرت کے سلسلے میں وارد مثالیں: روایات میں اخرت سے متعلق جو مثالیں وارد ہیں علمدین ان کا ای لئے محذیب و

<sup>(</sup>۱) يورون كاكرد كل ب ردايد اى كرد كل ب

تروید کرتے ہیں کدان کی نظر محض الفاظ پر محمر جاتی ہے اور الفاظ میں تاقض پایا جاتا ہے "وہ کم فنی کے باعث الفاظ کا تاقض دور نہیں کہاتے ، مثلاً حدیث شریف میں ہے "مرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فربایا

يونى دالندوت في ماليفيلة وصور وكبيش اصلت ينبك (عارى وملم-اوسودا لدرى) قامت كون موت كواك معدمين على على ملايا جائ كاورات ويكروا جائكا-

نادان طوریہ بات میں مانتا اور سنت می تردید کردیتا ہے اور دلیل یہ دیتا ہے کہ موت ایک مرض فین قائم یا تغیر جزے ،جب کہ مینڈھا مہم ہے۔ بھلا مرض جم کیے بن سکتا ہے ،یہ ایک محال بات ہے ان احقوں کو معلوم میں کہ ان کی کو تاہ مقلی اللہ افعالی کے امرار و رموز کا دراک کرتے ہے قا مریں ، قرآن میں کھلے طور پر اعلان کردیا گیا ہے۔

ومايغفلها الآالعالمون

اوران بالول كو مرف الل علم محصة بي-

ان بے چامدل کو توبیہ معلوم نمیں کہ اگر کمی نے فواب میں یہ دیکھا کہ ایک مینڈھا اس کے پاس لایا گیا ہے اے لوگ دیاء کتے ہیں 'گھراے نزع کردیا گیا' تعبیر کو اے اتلاہ گاکہ تو نے اسچا خواب دیکھا ہے 'معلوم ہو باہے اب دیاء ختم ہوجائے کی میمی تکہ دیاء کو مینڈھے کی شکل میں نزع کردیا گیا ہے 'اور جو جانور ذرج ہوجائے وہ زندہ نمیں ہو تا 'اس مثال میں خواب دیکھنے والا بھی سچا ہے ' اور تعبیردینے والا بھی سچاہے حالا تکہ طورین بیربات نمیں محصنے۔

خواب سے کیول ہوتے ہیں؟ : اس میں کی نہیں کہ بعض خواب سے ہوتے ہیں اور ان کی تعبیر مج تعلق ہے اس کی حقیقت یہ ہے کہ جو فرشتہ خواب پر مقرر کیا گیا ہے وہ موحوں کو ان حقائق ہے مطلع کردیتا ہے جو لوح آسان پر محفوظ ہیں الیمن یہ حقائق مثالاں کی صورت میں مکشف کے جاتے ہیں اس نے والا مثال کے بغیر کھنے کا متحل نہیں ہو آ اسکی مثال مجے ہوتی ہے۔ اس لئے معنی بھی مجھے ہوتے ہیں اس طرح انہیاء علیم السلام ہمی دنیا میں لوگوں کے ساتھ مثالوں کے ذریعے محقول کرتے ہیں میری کہ دنیا میں اور اس کے معنی بھی ہے ہوئے کے کو شش دنیا تھی اللہ کی مقبل بھی ہیں اللہ تعالی محمد میں بندوں کی مقلوں تک مثالوں کے ذریعے بوچانے کی کو شش کرتے ہیں اس میں اللہ تعالی محمد بھی ہے۔

بندوں پر اسکی شفت و کرم ہی ہے 'اور ادارک کے سلط کو سل تر بنانا ہی ہے 'ایمن باتیں ای ہوتی ہیں ہم اٹکا می ادراک مثالوں کے ذریعہ ہی ہوسکا ہے 'اس ادراک مثالوں کے ذریعہ معانی کا جلد ادراک کرلیتے ہیں ادراک مثالوں کے ذریعہ معانی کا جلد ادراک کرلیتے ہیں سے یہ بتانا مقصود ہے کہ اس وقت موت کا سلسلہ متعظم ہوجائی۔ ول فطر اسمثالوں کے ذریعہ معانی کا جلد ادراک کرلیتے ہیں 'اور مثالوں کو اثر انجیزی میں ہوا دخل ہے 'ایک عام بات اگر کسی بلغ مثال کے ذریعہ اداکی جائے قو دل اس سے متاثر ہوتے ہیں 'اور اس کا اثر دیم تک رہتا ہے 'اس لئے اللہ تعالی نے دو لفظوں ''کن فیکون '' کے ذریعہ اپی قدرت کی انتہا بیان کی ہے 'اور دل کی تغیر پر کیفیت کو سرکار دو عالم صلی اللہ طیہ و سلم ہے ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے گھ بیندہ کا دل اللہ تعالی کی الگیوں میں سے دو الکیوں نے درمیان ہے۔ ہم نے جلد ادل کی کہا تو اور المنقائد میں اس محمدت پر کچو روشنی ڈائی ہے 'یہاں اسی قدر محمدت پر اکور روشنی ڈائی ہے 'یہاں اس قدر محمدت پر اکتفار سے اصل مقصدی طرف والی جلتے ہیں۔

بندول پر آخرت کے درجات کس طرح تقسیم ہول گے؟ : ہارے بیان کا مقعد میں ہے کہ بندوں پر دوزخ اور جنت کے درجات کی تقسیم مول گے؟ اسلتے ہم ادلا "مثال بیان کرتے ہیں 'جو مثال بیان کی جائے اسلے معن دمنوم پر نظرر کی جائے 'صورت اور الفاظ سے فرض نہ رکمی جائے۔

ہم کتے ہیں لوگوں کی آخرت میں بہت کی قتمیں موں کی اور ان کے درجات و در کات میں نا قابل بیان تفاوت ہوگا 'یہ فرق

المای ب جید دنای مقادتون اور سعادتون می فرق بایا جا تا ہے اس سلط می دنیا و افرت میں کوئی فرق دس ہے عالم ملک اور عالم كموت ددنول كالمراور نعظم الله تعالى وجس كاكوئي شريك نيس بالتك ادادة اللها ان دونول عالمول من وسنت اليه جاری ہے وہ مجی مکسال ہے "نہ اس میں ترد لی مولی ہے" اور نہ ترد لی کا امکان ہے " لین کیل کہ ہم علق ورجات کے افراد کا اماط كراے عام بي اس الح اجناس لكين بين اوران كاحركرتي بي-

قامت میں لوگول کی قسمیں: قامت کے روز لوگ جار قسموں میں معتم ہول مے ایک ہلاکت پانے والے وول عذاب پانے والے 'سوم نجات پائے والے 'اور چہارم کامیاب دنیا میں اس تقسیم کی مثال ایس ہیسے کوئی بادشاہ کسی ملک پر قابض ہوجائے 'اور اس کے بعض باشندوں کو قتل کرا دے 'وہ ملکین کملائمیں مجے کو تکد بادشاہ نے اقتصی بلاک کردیا ہے 'بعض كو يكو عرصه كے لئے ايزائي دے " قل نہ كرے" يہ معنيان إلى اوشاه في العين تكليف ديا منكوركيا ہے ان كے قل كا تكم صادر تمیں کیا ، بعض او کوں کو بچھ نہ کے ایہ زمونا جین میں ہیں ، قصی عل ، اور عذاب دونوں سے مجات کی ہے ، اور بعض کو خامت فا خرو سے توازے ' یہ فائزین کی صف میں ہیں۔ یہ لوگ نہ صرف یہ کہ بادشاہ کے مذاب و حماب سے بیج ہیں ' بلکہ انھوں فين اليانية مال كه مكراد المصافية وكوام مي إياب الرباد المال بالدينية بها ودر أس كما مكديد من موك كالمستق بوع استك ساتھ وی سلوکی کرے گا عمل کی سزا ان لوگوں کو دے گاجو اسکی حکومت کے باقی موں مے اور اسکے وضنوں کے ساتھ ال کراہے اقتدارے محروم کرنے کی سازش کریں ہے ، جسمانی یا زہنی اذیتی ان لوگول کودے گاجواس کی بالادی تعلیم کرتے ہوئے بھی اس کی خدمت سے طریز کریں سے ان اور سے کوئی تعرض نہ کرے گا جنوں نے اس کی بالادسی تعلیم کی اور اس کی مناسب طور پر خدمت بھی انجام دی اور خلعت سے ان لوگوں کو سرفراد کرے کا جنوں نے اسکی وفاداری کا پورا پورا جن اداکیا اور دعر محراسکی خدمت انجام دی مجرامزانده اکرام میں می فرق موگا ،جس نے جیسی خدمت کی موگی ای کے مطابق خاصت یا ع الل کے درجات میں ہمی فرق ہوگا ، بعض کی صرف کردن ا ژادی جائی اور بعض کی سر بھی اتن خطرناک مدی کدا تھیں باتھ پاؤل اور ناک کان کاث كردردناك طريقے سے بلاك كيا جائے كا جن كويزاب ريا جائے كا الحدرجات بھى الكف بول مع مكمى كوكم مذاب ريا جائے كا كى كوزياده عرص تك عذاب ديا جا مارے كا اوركى كو معدود دت مك عذاب كے مرحل ي كردنا ہو كا۔

اس سے معلوم ہوا کہ ان چامول میں سے ہرورجہ بے شار ورجات پر معصم ہے اسی طرح قیامت کے دن بھی ان چامول كروبول كے ب شارورجات مول كے اعثال كى طور ير آخرى كروه كے بعد فائزين كماكيا ، بعض افراد كوجنع مدن مي جك الے كى بين كوجنت ادى مي ممى كوجنت الغرودى مي ممى كوجنت هيم مي اسطرح جن لوكول كوعذاب بوكان مي سے بعض كے عذاب كى دت ب مد مختر موكى العض كو بزار يرس بعض كوسات بزار يرس عذاب ويا جانيكا يدا وي مدت مذاب موكى ودنت -سب افریں جو مض باہر آنگا مات ہزار برس عذاب میات اکر اہر لگے گا بعیا کہ مدیث شریف میں آیا ہے اِنَّا حَرُمَنْ يَحْرُ مُ مِنَ النَّالِ يُعَدِّبُ مَنْ النَّالِ يُعَدِّبُ مَنْ الْمَالِ فَي الْمَالِ مِنْ الْ

افرس و فض دورخ ع لقد كا عات بزاري مذاب وإ مايكا-

ای طرح ان لوگوں کے درجات ہی مخلف ہوں مے جن کی قسمت میں الل سے ابد تک کی بدیلتی تصدی می ہے اور اللہ تعالی کی رصت کی ایک ہلکی ی کرن بھی ان کے نمال خانوں میں روشن نہیں کر عتی اب ہم یہ بیان کرتے ہیں کہ ان چاروں فرقوں يردرجات كي يه تقتيم كم طرح موكى؟

سلا ورجد عا لين : الكين عه ووك مراوي جوالله كى رحت سے الاس مين مثال مركوره بالا عن يادشاد ي جس من كو من كيا تها يدوي تهاجو بادشاه كي خوهنودي اوراسك أكرام العام الاس تهامثال كم معي وملهم كوسام ضرور ركيس اس اختبارے یہ درجہ ان لوگوں کا ہوگا ہو محرین خدا ہیں اسے امراض کرتے والے ہیں انھوں نے اپنے آپ کو وہا کے لئے وقت

کرویا ہے وہ اللہ اور اسکے رسولوں کی ان پر نازل شدہ کمایوں کی کھذیب کرتے ہیں آخروی سعادت اللہ کی قربت اور اسکے دیدار میں ہے اور یہ سعادت اس معرفت کے بغیر قطعاً عاصل نہیں ہوتی ہے ایمان اور تقیدتی کتے ہیں منظرین اللہ تعالی ہے اعراض کرتے والے اسے جمٹلاتے والے ہیں وہ بیشہ بیشہ کے لئے اللہ تعالی کی رحت ہے بایوس دہیں ہے اللہ تعالی کے الکار پیغبروں اور آسانی کمایوں کی کھذیب کی پاداش میں وہ قیامت کے روز اسکے دیدار کے شرف سے محروم رہیں ہے میساکہ قرآن کریم میں ہے۔

اِنْهُمُ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَنِ فِلْمَا لَمَحْجُوبُونَ (ب ١٣٠٨) الت ١٥) الله مَا مَن مَا مِن مَا مِن مَا مِن ك

اور طاہر ہے جو مخص اپنے محبوب سے دور رہتا ہے اس کے اور اس کی آر نوؤں کے درمیان پردہ جاکل رہتا ہے اسلے مکارین خدا اللہ تعالی سے جدائی کی آل میں جلیں کے اسلے عارفین خدا کتے ہیں کہ نہ ہمیں حربین کی خواہش ہے اور قد دونہ نے عذاب کا خوف ہمارا مقصد اصلی تو اللہ تعالی سے لما گات اور اس کا دیدار ہے اور اس تجاب ہے بچاہ ہو گناہوں کی ہدولت بررے اور اس تجاب سے بچاہ ہو گناہوں کی ہدولت بررے اور اسکے رب کے درمیان حاکل ہوجا آ ہے عارفین ہدی ہی گئے ہیں کہ جو مخص کسی موض کے لئے اللہ کی عماوت کرآ ہے ، وہ کمیذ ہے ہی واحت کرتے ممان اور دونہ خوات کے لئے مماوت نہ کرنی چاہیے۔ بلکہ عارف حقیق وہ ب جو ذات النی کے لئے ممان کے عرف ذات النی کا طالب ہو 'نہ حور ہیں کی خواہش رکھ اور نہ پھلوں میدوں کی تمنا کرے 'نہ دولائے کی آل سے ذرے 'اور نہ اسکے مصائب سے فرار ہوکر مهاوت ہیں بناہ ڈھو عزے ''آلی فرائی کا سوز بسااو قات دونہ کی آل کے سوز سے ذرے 'اور نہ اسکے مصائب نے فرار ہوکر مهاوت ہیں بناہ ڈھو عزے ''آلی فرائی کا سوز بسااو قات دونہ کی آل کے سوز سے برے بارے ہیں یہ ارشاد فرایا گیا ہے۔

نُارُ اللّٰمِالُمُوْ قَدَةَ الَّنِي نَظْلِعُ عَلَى الْأَفْدِدَةِ (ب ٣٩ر٢٥ آيت ٢٠٠) ووالله كُونَ قَدَة النِّي عَلى الْأَفْدِدَةِ (ب ٣٩ر٢٥ آيت ٢٠٠)

رجسوں کی اور اول کی اگ سے بلی ہوتی ہے۔ ایک شاعرے کیا خوب کما ہے۔

وفی فوادالمحب فارجوی دوزار الجحیم ابر دها (عاش کولیس جو آک بحرک ری ہے وہ دونے کی آگ سے نیادہ کرم ہے۔ اوردونے کی آگ اس

( こうりと

آتش فراق کی شدت ہے آخرت میں کیا اٹکار کیا جاسکتا ہے جب کہ دنیا میں اس کا مشاہدہ عام ہے ، جس محض پر حشق کا ظلبہ
ہو تا ہے وہ آگ کے دیکتے ہوئے اٹکاروں پر لوٹا ہے 'اور کا نؤں پر چلا ہے 'اور فم کی شدت کا عالم بیہ ہو تا ہے کہ جسم و جان پر جو پچھ
عزر تا ہے وہ اسکا ذرا بھی احساس نہیں کرتا 'میں حال اس محض کا ہوتا ہے جس پر فصہ عالب آجائے ' خبیظ و فضب کی شدت
سے مغلوب ہو کر اور نے والے انسان کا جسم زخوں ہے چہلتی بھی بن جائے تواہے اس وقت ذرا بھی احساس نہیں ہو تا 'اس لئے کہ
فضب بھی دل بی کی ایک آگے ہے ' جیسا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اورشاد فرایا۔

الغَضَبُ قِطْعُقُمِنَ النَّالِ (الحكيم الرَّذَي العِبرية) في مد أك كاليك كلوائي

دل کی موزش جم کی موزش ہے آیادہ ہوتی ہے اور شدید ترضیف ترکا احساس فتم کردتا ہے ' جیسا کہ اس کا عام مشاہدہ ہے۔ ادی تکواریا آگ ہے ہلاک ہوتا ہے ' اسکے نتیج بیں اسکے جم کوجو تکلیف پہنچتی ہے ' اس کی دجہ یہ ہوتی ہے کہ جم کے وہ اصفاء جو آپس میں ایک دو سرے کے ساتھ مربوط نتے ' آگ کی حمارت یا تکوار کی مدت سے ملیحدہ ہوجاتے ہیں ہم کیا اس چزکی تکلیف محسوس نہ کی جائے گی 'جس سے آدی کے دل اور اسکے محبوب کے مابین تقراق ہوجائے جب کہ دل اور محبوب کے درمیان جم کے اصفاء سے زیادہ اتسال اور ارتباط ہوتا ہے ' اس صورت میں تکلیف مجی کجم کی نسبت نیادہ ہوتی جائیے ' پشر ملیکہ معالمہ اریاب قلوب اور اسحاب بھیرت کا ہو 'جس کے ول ہی نہ ہو وہ درجی والم کی شدت کس طرح محسوس کر سکتا ہے بلکہ جسم کی تکلیف کو وہ زیادہ ترجی وے گا اور جسم کی تکلیف کے معلی سمجھ کر نظرانداز کردے گا' چنانچہ آگر بچہ ہے ایک طرف اسکی گیند بلا بچین لیا جائے اور دو سری طرف بادشاہ کی قریت سے محروم کرویا جائے تو اسے گیند بلے کی جدائی کا افسوس ہوگا' بادشاہ کی قریت سے محروم کرویا جائے تو اسے گیند بلے کی جدائی کا افسوس میدان میں بلا کے کردو ژناشای مند پر بادشاہ کے ساتھ بیضنے سے زیادہ محبوب ہے' بلکہ جس محض پر شہوت بطن کا غلبہ ہے آگر محبوب ایک طرف ہر سرا اور حلوا کھائے کے لئے ویا جائے اور دو سری طرف بید مطالبہ کیا جائے کہ وہ کوئی ایسا کام کرے جس سے دو اس ایک طرف ہر سرا اور حلوا کھائے کہ وہ کوئی ایسا کام کرے جس سے دو شعوں کو محبوب کو ترجیح و کی ایسا کام کرے جس سے دو مساف کی حکم میران کی صدید ہیں' آگر آدی پر حکوق صفات عالب آجائیں تو وہ اور مال ایک کے درمیان حائل ہو تا ہے 'اور اس کے لئے سب سے زیادہ ترکی ضد ہیں' آگر آدی پر حکوقی صفات عالب آجائیں تو وہ صوف از بربیا کی ضد ہیں' آگر آدی پر حکوقی صفات عالب آجائیں تو وہ صوف قرب اپنی میں لئے تین اور طا کی ہے واس کے اور محبوب صوف قرب ہو تا ہے جو اس کے اور محبوب کے درمیان حائل ہوجائے۔

لطیفہ و قلب : ہر عضوے لئے ایک مخصوص وصف ہے 'کان کے لئے سنا' آگھ کے لئے دیکنا' وفیروای طرح قلب کے لئے ایک مخصوص وصف ہے 'کان کے لئے سنا' آگھ کے لئے دیکنا' وفیروای طرح قلب کے لئے مخصوص وصف ہے 'لین قرب اللہ سے لات پانا جس کے قلب نہ ہوگا اسے قرب کی لذت اور ہوتو وہ دیکھنے کی لذت سے محروم رہتا ہے ' نہیں ہوگا' جیسے آکر کمی مخص کے کان نہ ہوتو وہ سننے کی قرت سے محروم رہتا ہے اور آگھ نہ ہوتو وہ دیکھنے کی لذت سے محروم رہتا ہے ' ہرانسان کے پاس قلب نہیں ہو آ'اگر ایسا ہو آتو اوللہ تعالیٰ کا یہ قربان مجھے نہ ہو تا۔

رانٌ في ذليك كَذِكُر عليمن كان لَهُ قَلْبُ (ب١٣١م ١٦٥٥)

اس میں اس محض کے لئے بڑی عبرت ہے جس کے پاس دل ہویا وہ متوجہ ہوکر (یات کی طرف) کان لگا انتا ہو۔
جو مختص قرآن پاک سے وطا و تعبیحت حاصل نہیں کر آاسے قلب کا مفلس قرار دیا گیا ہے ، قلب سے ہماری مرادوہ مخصوص
صفو نہیں ہے ، جو سینے اور پشت کی ڈریوں کے در میان دھڑ تا ہے ، بلکہ یہ ایک سرہے جس کا تعلق عالم امرہ ہے ، اور سینے کا دل
سوشت کا ایک کلوا ہے جس کا تعلق عالم علق ہے ہے ہموشت کا یہ کلوا قلب کا عرش ہے ، سیند اس کی کری ہے اور جسم کے
دو سرے اصفاء اس کی مملکت ہیں ، اگرچہ خلق اور امردونوں اللہ بی کے تھم سے وجود ہیں اسے ہیں ، اور اس کے محکوم ہیں ، لیکن
جس قلب کو سراور لطیفہ کما گیا ہے ، اور جس کا ذکر قرآن کریم کی اس آیت ہیں ہے۔

قَلِ الرَّوُ حُمِنُ أَمْرِ رَبِيْ (بِ١٥ر ١٠ آيت ٨٥) آپ فراد يج كرورة مير رب عظم سے ب

وہ اس مملکت جم کا امیراور سلطان ہے 'عالم امراور عالم فلق دونوں بی آیک خاص ترتیب ہے 'اول کو دو سرے پر حاکم بنایا حمیا ہے 'قلب ایک ایسالطیغہ ہے کہ اگر وہ کسیح ہوتو تمام بدن سمج ہو' وہ بیار ہوتو تمام بدن بیار ہو' جو مخفس اس لطیفے کی معرفت حاصل کرلیتا ہے وہ اپنے نفس کی ہمی معرفت پالیتا ہے' اس وقت بندہ ان معانی کی خوشبوئیں سوجھنے کا اہل ہوجا تا ہے جو آل معنرت مسلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کرای بیں پوشیدہ ہیں۔

إِنَّاللَّهُ خَلَقٌ آدُمُ عَلَى صُورَتِهِ

الله تعالى نے آدم كوائي صورت ميں پرداكيا ہے۔

جولوگ اس مدیث کے ملا ہری الفاط پر نظرر کتے ہیں اور اس کی آویل کے طریقوں میں سکتے ہوئے ہیں اللہ ان پر رخم کرے گا جو خاص طور سے ان لوگوں پر جو الفاظ طا ہری پر عمل کرنے پر اکتفا کرتے ہیں میں تک رخم تقدر معیبت ہو تا ہے ' ملا ہر میں الجد کر مد جانے والوں کی معصیت اویل کی وادیوں میں بحک کرمہ جانے والے سے کم ہے۔

امراللہ تعالیٰ کا فعنل اور اسکا انعام ہے کہ چاہ نواز آہے کے چاہ محروم رکھتا ہے اس میں کی کو افتیار نہیں ہے کہ ا ایک عکمت ہے اور قرآن کریم میں ہے۔ وَ مَنْ يَوْنِي الْحِيْكُمَةَ فَقَدْ أَوْنِي حَيْرُ الْكَثِيْرُ اللہ مِنْ عَلَى اللہ عَلَمَ الله عَلَى الله عَلَمَ الله عَلَمُ الله عَلَمَ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمَ عَلَمُ الله عَلَمُ عَلَمُ الله عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ اللّهُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ عَل

من ان مطالب کی طرف مڑکیا تھا ہو علم معاملات ہے اعلی ہیں ہم اس کتاب میں معاملات ہے تعلق رکھنے والے علوم ہی بیان کرنا چاہتے ہیں 'اسلئے اصل مقصود کی طرف چلتے ہیں 'اس تفسیل ہے یہ بات سامنے آئی ہے کہ ملکین کے درج میں وہ لوگ ہیں جو جامل محض ہیں 'اللہ تعالی کے محر' اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کمذب ہیں 'قرآن و حدیث میں اس کی ہے شار دلیلیں ہیں 'یمال ان کے ذکر کی ضوورت نہیں ہے۔

قَلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرِّهُمُ فِي حَوْضِهِمُ يَلْعَبُوُنَ (ب2ر) آبت ۴) آپ کم دیجے کہ اللہ نے نال فرایا ہے ' ہمران کو اکے مشظیم ہے ہودگی کے ماتھ لگارہے دیجے۔ اِنَّ الَّذِینَ قَالُوْ اَرَتَّنَا اللَّهُ ثُمَّا اَسْتَقَامُوْ ا (پ ۱۸۷۸ آیت ۳۰) جن لوگوں نے اقرار کرلیا کہ حارا رب اللہ ہے ہم متنتم رہے۔

اس دو سری آیت میں توجید بھی ہے 'اور اس راستے پر استقامت کا اظہار بھی ہے 'جس پر اوی انڈ کو ایک اسے کے بود چاتا ہے 'یہ صراط مستیم جس کے بغیر قوحید کمل نہیں ہوتی 'پال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہے 'آ فرت میں اسکی مثال پل مراط ہے۔ بظاہر ایسا کوئی آدی نظر نہیں آتا جو راہ استقامت سے تعوال ہی سی۔ او هر او هر او هر او اس لئے کہ خواہشات کے آباح ہوتے ہیں 'فران سب میں ہیں 'اور سب ہی لوگ ان خواہشات پر عمل کرتے ہیں 'فران سب میں ہوں نواہشات کے آباح ہوتے ہیں 'فران سب میں ہوں ان کے آباح ہوتے ہیں اور بعض لوگ احکام اللی کے آباح ہوتے ہیں اسے قلس کی کسی خواہش پر عمل کرلیتے ہیں 'فراہ وہ خواہش ان کے بہاڑ جسے اعمال خیر کے مقابلے میں درہ برابری کیوں نہ ہو 'خواہش قلس کے اجام سے توجید کا کمال مثاثر ہوتا ہے 'اور ہو تقسان کے ماتھ دو آگ ہیں 'ایک اس فران کی آگ ہوتے ہیں قومی کے باحث ماصل ہوتی ہے 'اور ایک دو نرخ کی آگ ہے 'جس کا ذکر قر ان کریم میں موجود ہے اس سے معلوم ہوا کہ جو قض راہ راست سے مخرف ہوگا'اسے دو طرح کا عذاب ہوگا' لیکن اس عذاب کی توب و میت و کیفیت 'شدت و ضعف کا درار ایمان کی قوت و ضعف اور اجام قلس کی قلت در کھرت پر ہے عام طور پر آدی ان دو میں سے فرف بھی نہیں ہو آ' ای لئے قرآن کریم میں ارشاد قرباؤ گیا۔

ے مان میں ہو، ای مے اس رام میں رماد ہو ہو۔ وَإِنْ مِنْكُمُ إِلّا وَالْمِعَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ثُمَّ نُنَجِّى أَلَّا يُنَ اتَّقُوا وَنَكُرُ

الظَّالِمِيْنَ فِيهَاجِثِيًّا (ب١٨ استه)

اور تم میں ہے کوئی بھی نہیں جس کا اس پرے گزرنہ ہو ' پھرہم ان لوگوں کو نجات دیں ہے جو خدا ہے۔ ڈرکرا کا ان لاتے تے اور خالموں کو اس میں محضوں کے بل پڑا رہنے دیں گئے۔ ای لئے بعض وہ سلف صالحین جن پر خوف کا ظب تھا کہ اکرتے تھے کہ ہم اسلے ڈرتے ہیں کہ دونے کی آگ پرے گزر نا ہر موض کے فرن ہر معنی سے بھٹی ہے اسلے بین اس سے نجات پانا محکوک ہے مصرت حسن بعری نے وہ دوایت بیان کی جس میں اس فیض کا ذکر ہے جو ایک بڑار برس کے بعد دونے سے یا حتان یا متان کرتا ہوا گھے گا احر "ابو حل الشری اسکے بعد آپ نے فرایا کتا ام جا ہوا گر وہ فیض میں ہوں۔ ان کا مطلب یہ تھا کہ اس فیض کا دونے سے لکتا چین ہے اگر چہ ایک طویل دے تک سرا بھٹنے کے بعد لکلے گا ، کین اوروں کا لکتا تو محکوک ہے۔

عذاب عدل کے ساتھ ہوگا: ارباب تلوب ریہ هائق قرآن دست کے شواہدی کے ذریعہ نیس بلکہ نورا بھان سے بھی مختشف ہوئے ہیں و آن کریم کی ان آیات سے بی هائق ملموم ہوتے ہیں۔

وَمَارَثُكُ مِظَلًّا مِلْكِينِدِ (ب٣٠٠ است١١)

اور آپ کارب بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں ہے۔

الْيَوْمُ نَجْزِي كُلُّ نَفْسِ بِمَاكسَبَتْ (ب١٢٨ه ايدي)

وَأَنْ لَيْسُ لِلْإِنْسَانِ الْإِمَاسَعْي (ب١٢٤ اعت٢١)

اوريد كدانسان كو مرف اين ي كماكي في كي-

فَمَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرُ التَّرَ مُومَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرَّا لِتَرَهُ (ب ٢٠ ١٣ آيت ٨)

موجو هنم دنيا بين ذره باير نيل كرے كا وہ اسكو دكھ لے كا اورجو هنم ذره برا بربدى كرسكاوہ اسكو دكھ لے كا۔

ان كے علاوہ بحى بے ثار آيات و احادث بيں جن ہے معلوم ہو آ ہے كہ اعمال صالحہ كى جو جزا آ فرت بين عذاب يا ثواب كى

مورت بين دى جائے كى وہ عادلانہ ہوكى اس بين ظلم نہ ہوكا ، بلكہ ترج حرصت كے پعلوكو حاصل رہے كى جيساكہ حديث قدى بين

ارشاد ہے۔ سَدَبَقَتْ رَحْمَتُ بِي عَضَينِي (مسلم-ابو برية)

ارشاد ہے۔ سَدَبَقَتْ رَحْمَتُ بِي عَضَينِي (مسلم-ابو برية)

قرآن كريم من فرمايا كيا-

وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُضَاعِفُهَا وَيُوتِعِن لَكُنُهُ اَحْرُ اعْظِيمًا (پ٥ر٣ ايت٣) اور آكريكي موكي واس كري كادرائي إس اور اكريكي موكي واستحاد المرتبي المرتب

اس سے معلوم ہواکہ درجات کا ارجاط حمنات ہے اور در کات کا تعلق سیٹات سے بحثیت مجموی شرمف یہ کہ شرمی ولا کل سے معلوم ہوتی ہے، جس کا دار کا ہری مد مشوں پر بھی ولا کل سے قابت ہے بلکہ نور معرفت سے بھی فابعہ ہے اہم تنسیل تھن سے معلوم ہوتی ہے، جس کا دار کا ہری مد مشوں پر بھی ہوا تھا ت کو چشم مجرب سے دیکھنے کے نور سے حاصل ہوتا ہے۔

چنانچہ تمام روایات پر انظر والنے سے جونن کی سائے آتے ہیں وہ یہ ہیں کہ اگر سی نے اصل ایمان کو مطبوط پکڑے رکھا محبار سے اجتباب کیا اور فرائنس بینی ارکان فسہ اچھی طرح اوا کے اور اس سے طرف چند متعنق صغیرہ گناہ مرز وہوئے جن پر اس نے ا صرار بھی نہیں کیا تو ایسا گلتا ہے کہ اسے صرف صاب جن کا عذاب دیا جائے گا اور جب حباب ہو گا تو اس کی حینات کا پلوا مینات کے مقابلے میں بھاری ہوگا ، جیسا روایات میں ہے کہ بچ گانہ کما ذیں جمد اور دمضان کے روزے ورمیان کے گنا ہوں کا کفارہ ہیں ، اسی طرح کہاڑے بچتا بھی صفائر کے لئے کفاری جیسا کہ قرآن کریم میں ہے ، اور کفارہ کا کم سے کم ورجہ یہ ہے کہ آوی تحذاب دفح کردیا جائے ، اگر حیاب رفع نہ کیا جائے ، جس کا حال ہیہ ہوتا ہے کہ اس کے اعمال ناے

بارى موت ين اسك بارى من اميدى جاستى بكدوه نكيون كالمرا

بھاری ہونے کے بعد اور صاب سے فرافت کے بعد مزیدار زندگی گزارے البتہ مقربین یا اصحاب بیین کے زمرے میں شامل ہونا اور جنات عدن کیا جنات فردوس میں داخل ہونے کا محصار ایمان کی قسموں پر ہے۔

ایمان کی دوفتمیں : ایمان کی دوفتمیں ہیں آیک تلای ہے جوام کا ایمان ہد لوگ جو کو ہے ہیں اسے کا بھے ہیں اور ہیں۔ ایمان کی دوفت ہیں اور اس میں تمام موجودات اپنی اصل حالت میں مکشف ہوجا کیں جولوگ اس ایمان کی دولت سے الا بال ہیں دہ یہ بات جانے ہیں کہ تمام چڑوں کا موجودات اپنی اصل حالت میں مکشف ہوجا کیں جولوگ اس ایمان کی دولت سے الا بال ہیں دہ یہ بات جانے ہیں کہ تمام چڑوں کا مرجع اللہ کی ذات ہے اور افعال ہیں 'باقی سب فتا ہو یوالی چڑس ہیں "ایے لوگوں کو تقرب کا اعلی درجہ ملیکا 'یہ لوگ ما اعلی جرب ہوں گے ، اور قردوس اعلی میں فعانہ پاسکتے پر ان کی بھی ہے شار تشمیل ہیں ' بعض آئے برجے ہوں گے جون ہے جتنی جس کی معرفت کم ہوگی اس قداد ورق تقرب میں کم ہوگا اللہ تعالی کی معرفت رکھے دالے کے درج اسے زیادہ ہیں کہ ان کا اعاملہ نہیں کیا جاسکا ' اسلے کہ جلال فداد تدی کی حقیقت معلوم کرنا نامی ہو اور معرفت میں فوط لگاتے ہیں دوائی ہو اور سے اور معرفت میں فوط لگاتے ہیں دوائی ہو اور سے اور معرفت میں فوط لگاتے ہیں دوائی ہو اور سے اور معرفت میں فوط لگاتے ہیں دوائی ہو اور سعت کے بقد رہے تک ویتے ہیں ' اور ای منزل تک رسائی حاصل کرتے ہیں جو از لیمیں ان کی قسمت میں تکھدی گی ہوں جس میں طرح راہ آخر ہی مزیل سے شار ہیں اس طرح اسے کے جانوان کے درجات ہی مزیل سے میں مارے ہیں جو از لیمیں ان کی قسمت میں تکھدی گی ہوں جس میں میں دور جان کی حزیل سے بھتے دوائوں کے درجات ہی جن اور ہیں۔

ا یمان تعلیکار کھنے والا مومن امحاب بمین کے زمرے میں شامل ہے الیکن اس کا درجہ مقربین کے درجے ہے کم ہے ایمر امحاب بمین کے بھی ہے شار ورب چیں ان میں آسے اعلی ورجہ وہ ہے جو مقربین کے درجے سے قریب تر ہو۔

البعض ارکان کا آرک : اب تک اس مخل کا حال بیان کیا جارا تھا جس نے تمام کہاڑے اجتناب کیا اور تمام فرائش لین کیا جارا تھا جس نے تمام کہاڑے اجتناب کیا اور تمام فرائش لین کیا جارا تھا جس نے تمام کہاڑے اور تمام فرائش لین کیا جارا تھا جس نے تمام کہاڑے اور تجا اور تجا اوا کئے ' بوقض ایک یا چند گناہ کا ارتکاب کرتا ہے ' لین اسلام کے بعض ارکان ترک کرتا ہے 'اگروہ خوت سے پہلے ظوم دل کے ساتھ توبہ کرلے تو اس کا انجام بھی ان ہی لوگوں میں ہوگا جنوں نے گناہوں کا امرتکاب جس کیا اور ارکان اسلام اوا کے اسلے کہ حدیث شریف کے مطابق گناہ سے توبہ کرنے والا ایسا ہے جسے اس سے کوئی گناہ سرزہ تھوا ہو ' چنائچ آگر فیاست آلود کیڑا دھولیا جائے تو وہ پاک ہوجا تا ہے اور اس کر نجاست آلود کیڑا دھولیا جائے تو وہ پاک ہوجا تا ہے اور اس کر نجاست کا اثر باقی نہیں رہتا ' اور اگر توبہ سے پہلے مرجائے تو موت کے وقت اسکی حالت باحث تھولیں ہے کوئیکہ موت آگر گناہ پر نجاست کا اثر باقی نہیں رہتا ' اور اگر توبہ سے پہلے مرجائے تو موت کے وقت اسکی حالت باحث تھولیں ہے کوئیکہ موت آگر گناہ پر نجاست کا اثر باقی نہیں رہتا ' اور اگر توبہ سے پہلے مرجائے تو موت کے وقت اسکی حالت باحث تھولیں ہے کوئیکہ موت آگر گناہ پر نجاست کا اثر باقی نہیں رہتا ' اور اگر توبہ سے پہلے مرجائے تو موت کے وقت اسکی حالت باحث تھولیں ہے کوئیکہ موت آگر گناہ پر نہوں ہوت آگر گناہ موت کے وقت اسکی حالت باحث تھولیں ہے کوئیکہ موت آگر گناہ پر نہا

نہ یں ے مدیت مریب ہیں ہے۔ آخر مِنُ یَخُرُ جُمِنَ النّارِ يُعُطلى مِثْلَ اللّنيّا كُلّهَاعَشْرَةَ أَضْعَافِ ( عاری وسلم - این سود) جو مخص سے بعد دون نے باہر نظے گا ہے دنیا کے برابروس کنا مے گا-

اضعاف کی حقیقت: اس اجام کی معائش مراد نسی ب مین بد مجمنا جاہیے که اگر دنیا ایک بزار کوس کی ہوت اسے دس ہزار کوس ملیں مے 'اگر کوئی ایسا سمتا ہے تو یہ مثال بیان کرنے کے طریقے سے ناوا تقیت کی دلیل ہے ملک اسے اس طریح سم المائي كارك في عض مثلايد كه كداس في اونت ليا اوروس كناديا واس كامطلب بيه موكاكد أكر اونت وس مديه كا تعاقواس نے سورد بے دیے اگر اس سے مثل مراد لیا جائے او کا ہرہ کہ سورد پ اونٹ کے سوری صے کے برابر بھی نہیں ہے ، مثالوں میں اجسام دارواح کے معانی کا موازنہ ہو یا ہے ان کے وجود اور اشکال کا موازنہ دسیں ہوتا ، زکورہ بالا مثال میں اونث سے اسکا وزن طول اور عرض مقعود نسيس ع الكه ماليت باس عملوم بواكه اونث كى ماليت مدح م اسلة سورو يكواون كاوس من كها جاسكا ب كلد أكر سوروبي ندوب اوراس كي قيت كاليك موتى ديد، تب مجي يمي كها جائ كاكد اس ادن (كي قيت) کا دس منا دیا یکونکہ مالیت کی روح سونا جائدی اور جوا ہرات ہیں اس حقیقت سے مرف جو ہری واقف ہیں وہ یہ جانتے ہیں کہ ایک چوٹا ساموتی وس جسیم اونوں کے برابر کیے ہوسکا ہے جو ہری جو بری حاصت اللم آنے والی چز نہیں ہے بلکہ اس کے لے فا ہری نظرے علاوہ عقل و خرد کی میں ضورت ہے کی وجہ میکہ جال آدی اور بچہ یہ بات تعلیم نہیں کرے گا کہ ایک چموٹاسا موتی وس اونوں کے برابر ہوسکتا ہے وہ میں کسی سے کہ موتی کا وزن چند ماشے میں میں ہوتا اور اونث اس سے ہزاروں لا كول من زياده ب اس لئے يو منس يركتا ب كريس في ايك اون كي موض وس مناويا وہ جمونا ب والا كل حقيقت من جموناوہ بچہ ہے اوہ جال رہاتی ہے جو اپنی جالت کے باحث جو ہراور اونٹ کی قیت میں مواننہ نہ کرنے کی صلاحیت نہیں رکھے " یہ دونوں اس قول کو ای وقت مجے شلیم کر علتے ہیں ،جب اسے ول میں وہ نور پیدا ہوجائے جس سے اس طرح کے مقائق کا ادراک كيا جاسكا ہے اوريہ نور لاكے كول ميں بلوغ كے بعد اور جالل ديمائى كول ميں تعليم كے بعد پيدا ہوسكا ہے اس طرح عارف بھی تھی مقلد محس کو مثالوں کی حقیقت نمیں سمجا سکا 'اور نہ وہ اے اس طرح کی روایات کی صداقت تسلیم کرنے پر مجبور کرسکتا ہے کہ مومن کو دنیا کی وس من جنت مطاکی جائے گی مقاریہ تقریر کرتاہے کہ احادث کے مطابق جنت آسانوں میں ہے ( بخاری-ابو ہریں اور آسان دنیا میں شار ہوتے ہیں ، مردنیا سے دس تنی بدی دنیا کینے فل سے گی جس طرح کوئی عاقل بالغ مخص می بچے کو یہ فرق نیس سمجما سکتا ای طرح جو ہری بھی اس وقت عاجز نظر آتا ہے جب اس سے کما جائے کہ وہ دیمائی کوجو ہراور اون کا فرق سمجادے ی حال عارف کامجی ہے کہ وہ سادہ لوح مقلد کو اس موازعے کا طریق نہیں سمجایا آ اس لئے مدیث شریف میں ارشاد فراياكا- إرْحَمُوا ثَلَاثَةُ عَالِمًا بَيْنَ الْجُهَالِ وَعَنِي قَوْمَ الْمُتَقَرَّ وَعَزِيْزَ قَوْمَ ذَلَ ابن وان الن تین آدی قابل رقم ہیں ' جالوں کے درمیان عالم 'کسی قوم کا بالدار جب تک دست ہوجائے کسی قوم کا

عزت والدى جبذليل موجائ

انبیاء والیاء کی آزماکش: انبیاء کرام بھی اپنی است کے درمیان اسی لئے قابل رحم ہیں کہ جس قرم کی طرف ان کی بعثت ہوئی تھی' وہ اپنی کم عقلی' اور کچ تھی کے باحث اڈیٹیں پہلیاتی تھیں' یہ اُڈیٹی ان کے حق میں اللہ کی طرف سے استمان اور آزمائش تھیں 'حدیث شریف میں بھی مراد ہے۔

هیں مدیث خریف میں مراوب۔ البالا عُمُو كُلُّ دِالْا نِبْسَاءِ مُعَلَّم لَا مُثَلِّلُ مُثَلِّلًا مُثَلِّلًا مُثَلِّلًا مُثَلِّلًا مُثَلِ البائل معن با عمام اور اولیائی محان با عمام اور اولیائی محران پرجو انجماء و اولیا کے مشابہ موں۔

اس آنائش سے مرف وی آنائش مراد تحییں ہے جو حظرت ایوب طیہ السلام کے جم پر نازل ہوئی ' ملک اس سے وہ معیبت اور انت بھی مراد ہو حضرت نوح طیہ السلام کو این قرم سے اس وقت پہنی جب انھوں نے قرم کو اللہ کی طرف بلایا ' اور وہ نفرت سے دور ہٹ مجے ' انخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لیعش لوگوں کے کلام سے ازیت ہوئی ' تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ میرے بھائی موٹی طیہ السلام پر رحم کرے کہ لوگوں نے امیس ستایا کمرا تھوں نے میرکیا (بخاری سابن مسودی)

انبیاء اپنی نیوت کے محرین کی دجہ سے آلیا کش میں جلا کے جاتے تھے اولیاء اور طاء کو جابلوں کی دجہ سے جلا کیا جا آ جس طرح انبیاء کو آلیا تش کے مبر آلیا مرسلے سے گزرہ بڑتا ہے "ای طرح اولیاء اللہ "اور علاء ریائی سخت استخان کا سامنا کر سے ہیں۔ بھی شریعوں نے بھی اور وہ حق کوئی کی پاداش ہیں۔ بھی خبر چھوڑ نے پر مجبور کردئے جاتے ہیں "مجبی سلا طبین وقت کے دریاروں میں آئی چھی ہوئی ہے "اور وہ حق کوئی کی پاداش میں ہرطرح کے مطالم برداشت کرتے ہیں کچھوٹ کا فروں ہے کہ قبیل ہیں جیسے کوئی آگر آیک موٹی کے موض اپنا اونٹ دیوے قب محک فیس کہ جابلوں کے زدیک الی مطم و معرفت کا فروں ہے کم قبیل ہیں جیسے کوئی آگر آیک موٹی کے موض اپنا اونٹ دیوے قب وقاف لوگ اسے یا گل کیس کے کہ اس کے انتا لمباج ڑا جائر داشتے چھوٹے سے پھرے موض دیارا۔

اس وضاحت کے بعد حمیس مدے شریف کے اس معمون پر ایمان لانا چاہئے کہ سب کے بعد دوز نے ہے لگئے والے فض کو دنیا ہے وس کی بدی جنت مطاکی جائے گا ۔ تی ہوائی جائے ہیں اگر جم نے محص الی بی چروں کے ساتھ تھد بن کو مخصوص جاناتہ تم میں ساتھ محصوص جس بولی ہو جائے ہیں اگر جم نے محص الی بی چروں کے ساتھ تھد بن کو مخصوص جاناتہ ہو جو سے جائی ہوا ، جب انھوں نے اس لیلنے کا بوجہ سبحالے ہے اپی معقد دی ظاہر کی تو یہ لیلیفہ انسان پر پہلے آسانوں ، دمیوں اور پہاٹوں پر چی ہوا ، جب انھوں نے اس لیلنے کا بوجہ سبحالے ہے اپی معقد دی ظاہر کی تو یہ لیلیفہ انسان پر چین کیا گیا ہو سبحالے ہے اپی معقد دی ظاہر کی تو یہ لیلیفہ انسان پر چین کیا گیا ہو جو سبحالے ہے اپنی سے جو انسان کو یہ لیلیفہ میسر نہیں ہے جو چین کیا گیا ہو جو سات کی مد صرف محسوسات ہی کو قرار دے دوائم میں حوانات جی شمیل سے جو انات میں معلوبات کی حد صرف محسوسات ہی کو قرار دے دوائم میں حوانات میں شامل ہے۔

خوب ہوگئ ہے 'جب اس جسمانی قالب کا نظام درہم برہم ہوگا تب یہ آفاب اپنے مغرب سے طلوح ہوگا اور اپنے خالق و ہاری کے حضور پنچ گایا گھنا کریا خوب روشن ہوکر' روشن آفاب تو بلا مجاب رب کریم کے دربار میں پنچ گائی گئایا ہوا آفاب مجمع ہی کہ گئا تھا کہ اس کا مرجع اللہ تعالی کی ذات ہی ہے ' لیکن اوند سے منہ پنچ گا' اس کا مرج اعلا علین کے بجائے اسٹل السا فلین کی عمرا ہوا ہوگا۔ قرآن شریف میں ارشاد ہے۔
مرف ہرا ہوا ہوگا۔ قرآن شریف میں ارشاد ہے۔

وَلُوْتُرَي إِذِالْمُ خِرِمُونَ نَاكِسُوارَ وُسِهِمْ عِنْدَرَتِهِمْ (بارها المديد)

اور آگر آپ دیکمیں قوجیب حال دیکھیں جنکہ یہ مجرم اوگ اپنے دب کے سامنے سرچھائے ہوں گے۔
اس آبت سے قابت ہو تا ہے کہ قیامت کے دن گنہ گار بھی دربار اہی میں حاضر بول کے الیکن اطلاحت گزاروں کی طرح ضیں ' بلکہ ان کے چرے الئے ہوئے ہوں سے بینی بجائے پیٹ کے ان کا رخ پشت کی طرف ہوگا اور اور اشھے کے بجائے وہ زمین کی طرف ماکل ہوں کے اس میں بندے کو کوئی اختیار جمیں ہے 'جو محض آئی ایزدی سے محروم ہے اس پر تھم اہنی اس طرح نافذ کی طرف ماکل ہوں کے اس میں بندے کو کوئی اختیار جمیں ہوگا کہ وہ ہدایت کے رائے پر قدم نہ افحا سے بی اور اس میں بندگا رہے گا جم محراتی سے اللہ کی پناوما تھتے ہیں اور اس بالوں کے درج میں شار کیا جائے۔

دو قرخ سے صرف موحد تعلیں گے : یہاں تک ان لوگوں کے بارے بیں مختل تھی جو دو قرخ سے کالی کر دنیا ہے وس گنا اس سے زیادہ پاتیں گئے اب یہ بیان کیا جا تا ہے کہ دو قرخ سے صرف موحد تعلیں گئے موحد سے مراد وہ لوگ ہیں جنوں نے صرف زیان سے آلا اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ کئے پر اکتفاکیا اس لئے کہ زیان عالم کا ہر سے اسکا فاکدہ صرف دنیا ہی ہے کہ نہ اس کی کردن ماری جاتی ہو اس مال اور اسکا مال لوتا جا تا ہے ' طاہر ہے جان اور مال کا معالمہ صرف زیر گئی تک ہے ' جمال نہ جان ہوگی اور نہ مال دہاں فران سے آلا اللہ کئے کا کوئی فاکدہ نہ ہوگا ' دہاں توحید کا کمال اور اس کی صدافت کام آئے گی ' توحید کا کمال یہ ہے کہ بھرہ تمام امور کا خیج اور مرجع اللہ تعالی کی ذات کو قرار دے ' اس کی علامت یہ ہے کہ کمی محلوق کی پر سلوگی پر نا داخی نہ ہو گئی ہو اس عم کے نفاذ کا ذریعہ بی ہو کہ کرید محتین تو گئی ہو گئی اس عم کے نفاذ کا ذریعہ بی ہو کہ کرید محتین تو گئی کے باب میں آئے گی۔

اس وحید میں بھی اوکوں کے مخلف درجات ہیں ابعض کی وحید بہاڑ کے برابرہ اور ابعض کی رائی برابر 'چنانچہ جس کے پاس متعال برابر وحید ہوگی دہ پہلے دونیٹ سے باہر آئے گا' جیسا کہ مدیث شریف میں ہے۔

اَخْرِجُواْمِنَ التَّارِمَنْ فِي قَلْبِهِمِثْقَالَ دِيْنَا مِنْ اِيْمَانِ (١)

اَس مخص کودوزخ نے تکالوجس کے دل میں دینار کے برابرا ایمان ہے۔ اور آخر میں وہ مخض یا ہر نظے گا جس کے دل میں رائی کے برابر ایمان ہو گا مثقال اور رائی کے درمیان بے شار درجات ہیں' ان درجات کی لوگ مثقال کے بعد اور رائی ہے پہلے علی التر تیب یا ہر آئیں ہے' مثقال اور ذرہ یہ دولوں چیزیں مثال ہیں جیسا کہ امیان اور اموال کے همن میں اسکی دضاحت کردی گئی ہے کہ اس طرح کے امور بطور مثال بیان سے جاتے ہیں'ان سے وہ حقیقت مراد خمیں ہوتی جو بظا ہر سمجھ میں آتی ہے۔

ظلم دمنول جہنم کا بردا سبب: عام طور پر موحدین بندول پر اپنے مظالم کے باعث دونئے جس جائیں مے 'بندول کے حقوق نظر ای از مس کے حاصیت

دوسری نوعیت کے گناہوں میں صود ابخش کی مخبائش ہے ، چنانچہ روایات میں ہے کہ بندہ اللہ تعالیٰ کے سامنے کمڑا کیا جائے کا اس کے پاس بہاڑوں کے برابر نیک اعمال ہوں کے اگر وہ تمام اعمال تسلیم کرلئے جا کمیں تو اس کے جنتی ہونے میں کوئی شہد نہ

<sup>(</sup>۱) ہے رواعت پہلے گزر بھی ہے

ہو " لین وہ تمام لوگ اپنی اپنی فراد لیکر کھڑے ہوں گے جن پر اس نے مظالم کے ہوں گے "بعض کو گالی دی ہوگی" بعض کا مال لوٹا ہو گا اپنی فراد ہویہ تمام حق تنفیاں اسکے نیک اعمال کا قصہ تمام کردس کی "یماں تک کہ اس کے پاس ایک نیکی ہی ہاتی تہ رہ گی اللہ کہ کمیں گے " کو دروگار عالم " یہ فض اعمال کا قصہ تمام کرنے والوں پر تحقیم کردی گئی ہوئے ہے اس کی تمام نیکیاں مطالبہ کرنے والوں پر تحقیم کردی گئی ہوئے ہوئے ہی دو اولوں کے برائی ہوئی ہے جن کے مطالبہ تیکیاں نہ ہوئے کے باحث پورے نمیں کئے جائے " علم اللہ کے اولوں کے کہا والوں کے کہا والوں کے کہا والوں کے اولوں کے مطالبہ تیکیاں نہ ہوئے کے دو ذرخ کے نام ایک تحریم کھورہ " میں اور اسکے لئے دو ذرخ کے نام ایک تحریم کھورہ " کو ایک تعلیم کی تیکیاں تا میاں اولوں کے باوجود بخش دیا جا تھی اور اسکے لئے دو ذرخ کے نام کے پاس جب ظالم کی تیکیاں آجاتی ہیں تو وہ اپنے گئا ہوں کے باوجود بخش دیا جا آ ہے۔ ابن جاء صوئی منش انسان تھے " ان کے مطاب کی تیکیاں آجاتی ہی تعلیم کی تعلیم کی تیکیاں تا کہا کہ میں معافی ہوئی کے ان کی خورہ کی تعلیم کیا کہ کی تعلیم کیا کہا کہ کو اس کی کوئی زیمت تنہ دولی ؟

براحكام ظامرر منى بين ؛ اب تك بم اس موضوع رحظاوكرت رب كد آخرت من سعادت اور شقادت ك اعتبارت اور کے مالات محلف موں کے ہمے برقرقے کا حم بان کیا ہے ، مرد تام انکام طا بری اساب کا اخبارے بی ایمے واکثر كى مريض كے بارے میں كمد ديتا ہے كہ اس كا مرض محطرناك ہے اسلے بچنا مكن نسي ہے 'اور كى مريض كے متعلق بد ظا ہركر آ ہے کہ اسکا مرض معمولی نوعیت کا ہے اسلیماسکی زندگی کو کوئی خطرہ نس ہے یہ محض اندازے ہیں مبااہ قات معج ہوجاتے ہیں کاور بعض اوقات غلط مان تک کدوہ مریض بولظا ہرموت ہے ہم کنارے اچھا ہوجا آ ہے اور معمولی نوعیت کا مریض دیکھتے ہی دیکھتے فتم ہوجا تا ہے' یہ اللہ تعالیٰ کے مخلی اسرار ہیں 'جواس نے زندہ لوگوں کی روحوں میں ددیعت کردے ہیں 'اور ایسے دقیق اسباب ہیں جنسي الله رب العوت في ايك مقرره انداز يرم تب كرد كما ب محى بندے كے لئے مكن نسي ب كدوه ان كى حقيقت برمطلع موسكے اس طرح نجات اور كاميابي كے اسباب بھي مخنی ہيں مكى انسان كے بس ميں نہيں كيہ وہ الحي حقيقت كاعلم عاصل كرسكے جسسب سے نجات ہوتی ہے اسے عنو اور رضا کتے ہیں اور جس سے آدی ہلاک ہوتا ہے اسے فضب یا انتقام کتے ہیں اسکے چھے ایک رازاور بے جے اللہ تعالی کا اہل معیت سے تعبیر کرتے ہیں ، علون کو ازل معیت کا علم نیس ہو آن ا کے ہمیں یہ سوچنا ہوگا کہ گنہ گاری مغفرت مکن ہے 'اگرچہ اس کے ظاہری گناہ بے شار ہوں 'اور مطبع کے لئے عذاب مکن نے اگرچہ اسکی ظاہری نيال بحساب مون اس كے كدائتبار تقوى كائے اور تقوى ول مى موتاب يدايك ايدادقي معالمه ب سفود متى كواس كى اطلاع نسیں ہوتی و سرے کوس طرح ہوسکتی ہے؟ ارباب قلوب پر یہ حقیقت منکشف ہوتی ہے کہ بندہ کو صوای وقت حاصل ہو تاہے جب اس کے باطن میں کوئی مخلی سب اسکا مقتفی ہو 'اسل جوہ فضب کا مستحق بھی اس وقت فھرتا ہے 'جب اسکے باطن میں كوتي حنى سبب غنب كامحرك بنيّا ہے "اكرابيانه جولة اعمال وادهاف كى جزام عنود غنىب نه ہو 'اور اگر جزاء نه جولة عمل مجى نه ہو' اورمدل ندموة الله تعالى كيدار شادات مى مح ندمون-

وَمَارَتُكَ مُظَلِّم مِلْفَينِد (ب ١٩/٢٣ آيت ٢٩) اور آپ كارب بندول بر الم كرف والانس ب ان الله لا يظلم مِثقال ذر و (ب٥ د ٣ آيت ٢٠) الله تعالى دره برابر مي المم تمين فرائ كار

مالا کدید سب اقوال درست ہیں اسے معلوم ہواکہ انبان کوخودائی کاوش دکوشش کاصلہ لما ہے ، جیساکہ ارشا فرایا کمیا وَانْ لَیْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلْاِ مَاسَعلی (پ۲۷رے آیت ۳۹) ر اورید کدانسان کو صرف اپنی کمائی طے گی۔ کُل نَفُس بِمَاکسَبَتْ رَهِیْنَدُّ (پ۳۸ آیت ۳۸) بر فض آینے اعمال کے بدلے میں مجوس ہوگا۔

جب کوئی مخص کے روی اعتیار کرے گااللہ تعالی اے کرو کردے گا، جو مخص اسے لئس کوبد لنے کی کوشش کرے گاا للہ تعالی ا اسکا مال بدل دے گانچانچہ اللہ تعالی کا رشاد ہے

إِنَّ اللَّهُ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُ وَامَا بِأَنْفُسِهِمْ (ب الم آمعة)

واقع الله تعالى كى قوم كى مالت من تغير نبيل كراجب تك كدوه خودا بى مالت كونيس بدل وية

یہ تمام ہاتیں دل دانوں پر اتن صاف اور داخت مکشف ہوتی ہیں کہ دیدہ بیار کے دالے بھی اتا کھلا مشاہدہ نہیں کہائے ا خلعی کر کتی ہے کہ دور ہے کسی چزکو دیکھے اور کو کا کچھ بھے بیٹھے کا چھوٹے کو پیا اور بیٹ کو چھوٹا تصور کرے 'قلب کے ذریعہ مشاہدہ کرنے میں خلعی کا کوئی امکان نہیں ہے 'لیکن یہ صلاحیت اس وقت پر ا ہوتی ہے جب بھیرت کے بیز دردازے اچی طرح کمل جائیں 'اس کے بعد جو حقائق مکشف ہوتے ہیں 'ان میں فلعی کا تصور بھی نہیں کیا جاسکا 'اللہ تعالیٰ کے اس قول میں اس امرکی طرف اشارہ ہے۔ میا گی نَب الفور الدی میار آئی (ب عارہ آبستہ) طرف اشارہ ہے۔ میا گی نیب الفور الدی میں کوئی غلعی نہیں کی۔

تسراورجد نجات افتكان: نجات عمارى مراد سلامتى بسعادت اور فوظار نس

نجات یا فتہ وولوگ ہوتے جنوں نے نہ کوئی فدمت کی کہ انھیں ناست فا خرہ سے نوا نہ جائے اور نہ کوئی کو آئی کی کہ عذاب
ریا جائے قالبا سے مال کا فربج ساور ریوانوں کا ہوگا ان ہیں وہ لوگ ہی ہیں ہو ہے ہوش رہے یا ان تک اسلامی وعوت نہیں بھی اور
انھوں نے شری تہرن سے دور رہ کر خفلت اور جمالت کے ساتھ ذعر کی گزاردی 'نہ انھے پاس معرفت تھی 'نہ انکار'نہ اطاعت تھی
اور نہ معصیت 'نہ کوئی وسیلہ تھا ہو انھیں اللہ تعالی سے قریب کرنا اور نہ ایسا گناہ تھا ہو بعد کا سب بنا 'نہ وہ جنعہ میں جائے گئے 'اور نہ
دوز خ میں بلکہ ان دونوں کے درمیان ایک ایسے مقام پر رہیں گے جے شریعت نے اعراف سے تعبیر کیا ہے 'تھاق کے بعض کر دہوں
کا اعراف پر رہنا آیا ہے اور روایا ہے ۔ نینی طور پر معلوم ہو' (۱) آئیم کئی فرقے کے ہارے میں تعلق طور پر یہ کمنا کہ وہ اعراف
میں رہے گا غلام ہیلکہ یہ ایک غلی امر ہے 'مثانی کا فروں کی بایانے اولاد کا اعراف کی تعمیر کھی تعلق فیس میں ہوا کہ اس کی مجھ سے میں رہے گا غلام ہیں بھی تو ہو ہی اس در ہے تک رسائی سے محروم ہیں 'بھی نہیں ہے اس کی مجھ سے معلق میں 'بھی ہی تو ہو ہی کی جیوں میں سے ایک چڑیا ہے 'آنمیش سے مالی اسے معلوم ہوئی چراہ میں اس کی معلم میں انہ کہ سے معلوم ہوا کہ ان مقامات میں اشکال اور طلبے وسلم نے ان سے دریافت فرمایا جنہیں یہ بات کیے معلوم ہوئی جرسٹی اس سے معلوم ہوا کہ ان مقامات میں اشکال اور اشکام کو فلہ ہے۔

چو تھا درجہ۔ اصحاب فلاح: یہ دواوگ ہیں جنسیں تعلد کے بغیر معرفت حاصل ہوتی ہے کیے مقربین سابقین ہیں معلدین کو اگرچہ تی الجلہ کامیابی حاصل ہوگی اور دو جنت میں کوئی درجہ پائیس نے ملین اضحاب کیمین ہی کہا جائیگا، جب کہ دو مقربین ہوں کے جو پھر اجرابی محاصل ہوگا، دو صدیبیان سے باہر ہوگا ہیں استے بارے میں اتحابی کہا جائے گا ہو قرآن کرتم میں خدکور میں در اللہ م

ے اللہ تعالیٰ نے بطور اجمال ارشاد فرمایا : فَلَا تَعْلَمُ نَفُسُ مِّا اَخْفِي لَهُمْ مِنُ قُرَّ وَاعْبُنِ (با اردا آیت ما)

(۱) چنانچ ہزار میں معزت ابر سعید الحدری سے معقل ہے کہ سرکاردد عالم ملی اللہ علیہ وسلم سے الی امواف کے متعلق درمانت کیا گیا آپ نے فرایا ہے وہ اوگ ہوں کے جنموں نے اللہ کی راومی شاوت پائی لیکن وہ اپنے آیا ہے کا فرمان نے اشمادت نے المحی وہ دن ہے اور معصیت نے جنع میں۔

سوكسي مخض كوخرنس عجوجو المحفول كي فسنذك كاسامان فران فيب بل موجود أيك مديث قدى من فرمايا كيا-أُعِبَّادِيُّ الْطَّالِحِيْنَ مَالَاعَيْنُ رَأَتُ وَلَا أَنُنْسَمِعَتُ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْب

میں نے اپنے نیک بندوں کے لئے ایس چیزیں تیار کی ہیں جنمیں ند سمی آگوئے دیکھانہ بھی کان نے سا اورنه كى انسان كے دل يواسكا شيال كزرا ...

عارفین کوونی حالت مطلوب ہوتی ہے جو کی انسان کے ول پر در گزری ہو وہ حورد قسور میوے وود و شداور شراب 'زہر اورلباس دغیرہ جند کی اشیاء کے حریص نہیں ہوتے اگر اضیں یہ جزیں مطابعی کی محص تووہ ان پر قاصت تہ کریں مے الکہ اللہ تعالیٰ ك ديدار كى لذت كے طالب بول كے موادت كى عاب اور لذت كى انتها ب حضرت داجد بعري سے كى نے دريا لت كيا كه جنت من آب كوكس يزيد وفهد موكى فرمايا كيلماحب فادر ع بارخاند ، بيرود لوك على جنس صاحب وارى محبت في دار ے بے نیاز کویا تھا ایکداس کے علاوہ مرچڑے بے بوا بٹار اٹھا یہاں تک کدا میں اپی دائے ہی کوئی تعلق نہ تھا ان کی مثال ایسے عاش کی تھی معثوق کا چرود کھنے کی آوزو ہو اوروہ اس آرزوجی اس قرومنظر ہو کہ اس کے علاوہ کوئی تکر محرکی آرزد اور کوئی خواہش اسکے دل میں نہ ہو 'نہ اپنے لئس کی خرور الکہ ہر جزے بے نیاز ہو کر بلکہ اپنے جسم کے ہرز فم سے بے بروا موكروه معثول كے چرے سے نقاب المنے كا معتمر مو اس مالت كو فائل الحب كتے إلى العنى دوائے المجوب كى محبت ميں انتا عرق موكيا ہے کداے سواعے مجوب کے کوئی وو سری چیز نظر نس اتی اسکے تمام افکار و تصورات کا صرف ایک مرکزے اسکے ول اور ذہن میں کی دو مرے کے لئے کوئی مخواتش می تمیں ہے اللہ کی یاد میں جس کی بد حالت ہوتی ہے اسے آخرت میں وہ چرا مطاکی جاتی ہے جس كاتفور تك كمي بشرك ول مي ديس كزرية مي بسرك الدمع ادى كورك كي صورت اور آواد كي كيفيت معلوم نيس بوتي ليكن أكراس كے كان اور آكھ كے عجابات ووركرد عے جاكيں لورك اور آوازى صورت وكيفيت معلوم ہوجائے كا اور يہ بات جان لے گاکہ اس سے پہلے ول میں ان کا تصور میں نہیں آسکا تھا۔ یہ دنیا ہی ایک جاب ہے 'جب یہ جاب اٹھے گا تو ست ی ایس چنان منكشف مول كى بين كاونوى زندكى من تصور مجى مكن نيس ب او دحيات طيبه كى لذت ماصل موكى او د ماس آيت كريمه كا مضمون والمتح بوكا

وَإِنَّاللَّالِ الْأَخِرَةَ لَهِيَ الْحَيْوَانُ لَوْكَانُوا يَعْلَمُونَ (١٣١١ مع ١٠٠١) اور آخرت کی زندگی باقی رہے والی ہے اگروہ لوگ جان لیں۔

جانا واسي كرمغار وراساب كائرين جات بي

يهلاسبب اصراروموا كميت : بهلاسب يه كم معيوكناه يامرارادردادمت كى جائداى لي حرم مهوري كه ا مرارے ساتھ کوئی مخاد صغیرہ نہیں اور استغفارے ساتھ کوئی مخاہ کیرہ نہیں اس مٹل کا حاصل ہے کہ آگر کوئی قض ایک کمیرہ كرك بازرب اوردد سرك كيره كاار كاب نه كرك تواميديه ب كدامكا كناه معاف كرديا جائي اسكريم اس مغيره كا معالمد سخت بجس پر مداومت کی جائے اس کی مثال ایس بھیے پھر پانی تظرہ تعرو کر تاہے واس لئے سر کارود عالم صلی الله علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

<sup>(</sup>۱) میرددایت پہلے بی گزر چی ہے

حَيْر الْأَمُورِ اَدُومُهَا وَإِنْ قَدْ ( بَعَارى وملم عائش) بمترن اموروه بين جن پر دادمت كى جائ اگرچه وه تمو ثرے بول۔

کوکداشیاء ای اضداد سے پھانی جاتی ہیں اسلے جب اس مدیث سے یہ طابت ہواکہ وہ تحوزا عمل جس پر دادمت کی جائے نیادہ مندے تو یہ بھی طابت ہواکہ بہت سا عمل آگر ایک وقت میں کرلیا جائے تو وہ فنس کی تغییراور قلب کے بڑکہ میں اتنا منید نہیں ہے اسی طرح جب چھوٹے جھوٹے مناہوں پر دادمت افقیار کرلیا جاتی ہوتا تھے ہے کہ آدی اس وقت تک کمی بیرہ کا مرکف نہیں ہو تا جب تک سابق میں صفائر نہ ہوں مثلا زانی اچا تک زنا جب کہ سابق میں صفائر نہ ہوں اس وقت تک کمی بیرہ کا مرکف نہیں ہوتا جب تک سابق میں صفائر نہ ہوتی ہوتا ہو جاتے ہیں گرنا بلکہ پہلے و عنی اور عدادت ہوتی ہے تمام کہاڑکا بی حال ہے کہ ان کی ابتداء اور انتا میں صفائریا ہے جاتے ہیں اگر کوئی ایسا کیرہ فرض کرلیا جائے جو بغیر کمی ساتھ یا لاحقے کہا تو کہا ہوتا ہی جفیل کی زیادہ امیدی جاسکتی ہے بنبت اس کے اچاک وجود میں آجائے اور اس کی طرف وویارہ والی کا امکان نہ ہوتو اس کی بعضی کی زیادہ امیدی جاسکتی ہے بنبت اس

مغیوے جس پر ادی نے زندگی مردادت کی ہو۔

ورسراسب المناه کو معمولی سجسا: ورسراسب جس سے صغیرہ گناہ کیرہ بن جا آپ ہیے کہ آدی اپ گناہ کو معمولی سجے ا ہروہ گناہ جے بندہ اپ دل میں بدا تصور کر آپ اللہ تعالی کے نزدیک معمولی ہوجا آپ اور جے معمولی سجتا ہے وہ اللہ کے بمال بدا بن جا آپ اسلے کی گناہ کو عظیم سجھنے کا مطلب ہے کہ مر تکب دل ہے اپ فضل کو برا جانتا ہے اور اسے بنظر کراہت دیکتا ہے ، چنانچہ وہ اپنی اس فرت اور کراہت کے باعث گناہ کے زیادہ اثر ات قبول فیس کر آ اسکے بر عکس کی گناہ کو معمولی سجھنے کا مطلب یہ کہ اس کے دل میں اس گناہ سے مجت اور رفیت ہے اس لیے وہ اپنی دل پر اس گناہ کے زیادہ اثر ات قبول کر آ ہے ، قلب کو اطلاب کے ذریعہ دوشن کرنا مطلوب ہے ، اور اسے معصیت سے تاریک کرنا ممنوع ہے ، اسلیے ففلت میں آدی جن برائیوں کا مرتکب ہوجا آ ہے ان پر موافذہ فیس ہوگا ، اسلے کہ آدی کا دل اس عمل سے متاثر فیس ہو تا ہو بے خبری میں ہوگیا ہو جیسا کہ مرتکب ہوجا آ ہے ان پر موافذہ فیس ہوگا ، اسلے کہ آدی کا دل اس عمل سے متاثر فیس ہو تا جو بے خبری میں ہوگیا ہو جیسا کہ مد شریف میں ہے۔

ٱلْمُؤُمِنُ يَرَىٰ ذَنْبَهُ كَالُجَبَلِ فَوْقَهُ يَخَافُ أَنْ يَقَعَ عَلَيْهِ وَالْمُنَافِقُ يَرَىٰ ذَنْبُهُ كَلُبَابٍ مُرَّعًا فَالْمُنَافِقُ يَرَىٰ ذَنْبُهُ كَلُبَابٍ مُرَّعًا فَالْمُؤْمِنَ اللهِ مَرَّعًا فَاللَّهِ فَاطَارُهُ (عَارِي حَرث يَرَيُن ابن معودٌ)

مومن اپنے گناہ کوالیا سجتا ہے جیسے سرر معلق بہاڑجس کے کرنے کا محلوہ و اور منافق اپنے گناہ کو

ممی سے زیادہ امیت نمیں دیتا کہ ناک پرے گزری اور اس نے اڑادی۔

بعض اکا پر کا قول ہے کہ آدی کے جس ممناہ کی بخش نہیں ہوتی دوسہ ہے کہ کوئی ممناہ کے اور اس کے بعد سے کاش!جو ممناہ ہم نے سے بیں دواس ممناہ کی طرح ( ملکے میلکے) ہوئے۔

مومن گناہ کو بروا سیجھتا ہے : مومن چھوٹے سے چھوٹے گناہ کو بدا تصور کرتا ہے۔ اس کا وجہ یہ ہے کہ اس کو اللہ تعالی کی برائے۔ اس کا وجہ یہ ہے کہ اس کو علمت پر نظر مت کر بلکہ اسکی عظمت پر نظر مت کر بلکہ اسکی عظمت پر نظر کے جس کے بید ہیں جی با کہ اس دات کی عظمت و جلالت پیش نظر رکھ جس کا تو لے اس گناہ ہے مقابلہ کیا ہے ، ابیعن نے مفائر کے وجود کا افکار کیا ہے ان کے نزویک اللہ تعالی کے بر بھم کی مخالفت کبیرہ گناہ ہے ، اس طرح بعض صحابہ رضوان اللہ علیہ و سلم کے دور مہارک ہم الیہ عمل کرتے ہوجو تھاری نگاہ بی بال سے نیادہ باری بی ملات تصور کرتے ہے ، اس کی وجہ بیہ کہ صحابہ کرام اللہ تعالی کے جانال ہے وہول سے نواز کردیا ہے ، اللہ تعالی کے بال کی نبیت ہے ان کے نزویک مغاز بھی کہا تھے ، کی وجہ ہے کہ جانال جس چیز کو معمولی سیجے کہ نظر انداز کردیا ہے ، عالم اس چیز کو اہم سیجہتا ہے ، عام آدی ہے بعض باتیں نظر انداز کردیا ہے ۔ عالم اس چیز کو اہم سیجہتا ہے ، عام آدی ہے بعض باتیں نظر انداز کردیا ہے ، عالم اس چیز کو اہم سیجہتا ہے ، عام آدی ہے بعض باتیں نظر انداز کردیا ہے ۔ عالم اس چیز کو اہم سیجہتا ہے ، عام آدی ہے بعض باتیں نظر انداز کردیا ہے ، عالم اس چیز کو اہم سیجہتا ہے ، عام آدی ہے بعض باتیں نظر انداز کردیا ہے ، عالم اس چیز کو اہم سیجہتا ہے ، عام آدی ہے بعض باتیں نظر انداز کردیا ہے ، عالم اس چیز کو اہم سیجہتا ہے ، عام آدی ہے بعض باتیں نظر انداز کردیا ہے ، عالم اس چیز کو اہم سیجہتا ہے ، عام آدی ہے بعض باتیں ہیں بھی بودیا ہو کا کہا ہے کہ بال بی بیان ہو کہا گی دو بھی بھی باتی ہو جو کہا گی جو بھی بات کے بعض باتی ہو جو کہ باتھ کے باتی ہو جو کہا کہ بیان ہو کہ باتے کہ باتی ہو جو کہا گی جو باتی ہو کہ بیان ہو کہ بھی ہو جو کہ باتی ہو جو کہ بیان ہو کہ باتی ہو کہ بیان ہو کہ بیان ہو کہ بیان ہو کہ باتی ہو کہ باتی ہو جو کہ بیان ہو کہ باتی ہو جو کہ بیان ہو کہ باتی ہو کہ بیان ہو کہ باتی ہو کہ بیان ہو کہ بیان ہو کہ باتی ہو کہ باتی ہو کہ بیان ہو کہ

ہیں جب کہ وہی ہاتیں عارف ہے در گزر نمیں کی جاتیں می وکد گناہ اور خالفت کا کم یا زیادہ ہونا گناہ گار اور خالفت کرنے والے کی معرفت کی کی یا زیادتی پر موقوف ہے۔

چوتھا سبب اللہ تعالی کے تھم کا سمار الیتا : ایک اور سب جس سے مغیرہ کناہ کیرہ بن جاتا ہے یہ کہ اللہ تعالیٰ کی پروہ پوئی حکم اللہ تعالیٰ کے اللہ تعالیٰ کی بوہ پوئی حکم اور دھیل کا سارا لے اور یہ نہ جائے کے دھیل نارا تھی کے باعث ہوتی ہے 'اکہ مسلت طفے وہ کتاہ زیادہ کرے ' اور زیادہ مبغوض بے اگر کوئی مخص یہ سجعتا ہے کہ میراکناہ کرنا ہی اللہ تعالیٰ کی منابت اور دعت کا مظرب تو یہ اسکی جمالت 'خود کے مواقع ہے اس کی نادا تعنیت 'اور اللہ کی پاڑھے جرائم تندانہ بے خونی کی دیل ہے 'ایسے لوکوں کے مزاج کی حکامت ذیل کی آمت

٥٥ --وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمُ لَوُلَا يُعَلِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسُبُهُمْ جَهَنَّمَ يَصُلَوْنَهَا فَبِئُسَ الْمَصِيْرُ (بِ١٦٢٨ أَيت ٨)

اورائے دل میں کتے ہیں کہ ہم کو ہارے اس کتے پر سزاکیوں نسی دیتا اسکے لئے جنم کانی ہے اس میں بیانوگ داخل ہوں مے 'سودہ برا محمانہ ہے۔

یا نیجوال سبب گناہ کا اظهار و اعلان ؛ صغیرہ کے بیرہ بن جانے کا ایک سبب یہ ہے کہ آدی گناہ کرے "اور پھرادگوں کو مثلاثے کہ میں نے فلاں گناہ کیا ہے 'یا جان ہوجہ کرائی چکہ کرنے جمال لوگ اے دیکے رہے ہوں 'جو محص ایسا کرتا ہے وہ گویا اللہ تعالیٰ کا ڈالا ہوا پروہ چاک کرتا چاہتا ہے "اور ان لوگوں کو گناہ پر آکسائے گا اراوہ رکھتا ہے جشیں اپنے گناہ کی اطلاع دی ہے 'یا جن کی موجودگی میں گناہ کا ارتکاب کیا ہے ایک گناہ پسلے نے تھا اس میں دو گناہ مزید شامل ہو گئے 'اسکتے پر گناہ فیر معمولی بن جائے گا 'اور آگر کو کی مخص اپنے گناہ کے اظہار کے ساختہ ماختہ لوگوں کو اس گناہ کی ترفیب دے اور اکھے لئے اس گناہ کی راہ ہموار کرے تو یہ چو تھا گناہ ہوگا'اور اس ہے وہ گناہ انتہائی محقین بن چاہے گا' حدیث فریف میں ہے۔

كُلُّ النَّاسِ مُعَافِي إِلاَّ الْمُجَاهِرِيُنَ يَبَيْتُ أَخَدُهُمْ عَلَى ذَنْبِ قَدُ سَتَرَهُ اللهُ عَلَيْهِ فَيُصْبِحُ فَيَكُشِفُ سِنْرَ اللَّهِ مَنْ خَلْتُ عِنْنَهِ لا عاري وسلم الوهرو) قام لوگ معاف كرديج جاكس كي مُران كي بخفق في موكى جو الح كناه عالم كرح هرت إن ايك مخص کناہ کرکے بستر پلٹنا ہے اللہ تعالیٰ اس کا کناہ رات کے اندھیروں میں چھپا دیتا ہے ، لیکن جب می ہوتی ہے تو وہ اللہ کا چھپایا ہوا گناہ فلا ہر کردیتا ہے ، اور لوگوں کو ہتلا دیتا ہے۔

اس کی وجہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کی صفات و انعامات میں ہے ایک یہ بھی کہ وہ اچھا تیوں کو ظاہر کرتا ہے 'اور برائیوں کوچھیا تاہے 'اور کسی کا راز آشکار انسیں کرتا' جو محف اپنے عیب ظاہر کرتا ہے وہ کویا اس نعت کی نافشکری کا کرتا ہے 'اور حملا اس صفت اللہ کا اٹکار کرتا ہے 'اکا برین میں ہے کسی کا قول ہے کہ اول تو بندہ گناہ ہی نہ کرنے اور کرے تو وہ سروں کو ترقیب نہ دے 'ورنہ وہ گناہوں کا مرتکب ہو گا۔ یہ وصف منافقین کا ہے کہ وہ ایک دو سرے کو برائیوں کی ترقیب دیتے ہیں' قرآن کریم میں ہے۔

ٱلْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتِ بِعُضُهُمُ مِنْ بَعْضِ يَامُرُونَ بِالْمُنْكُرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكِرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْوَنِ بِالْمُنْكِرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُعْرُوفِ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُعْرُوفِ بِ١٠م١م ١٤٠)

منافق مُردادرمتافق عورتیں'ان میں ہے بعض بعض کو پرائی کا تھم دیتے ہیں ادر بھلائی ہے روکتے ہیں۔ ایک بزرگ نے ارشاد فرمایا کہ آدی اپنے بھائی کی اس ہے بیسو کر پردہ دری نہیں کر ناکہ پہلے اس کی گناہ پر اعانت کرے ادر پھر اے یہ باور کرادے کہ دو گناہ کوئی زیادہ عقین نہیں ہے۔

جھٹا۔ مقدی کا گناہ کرتا ؛ بعض مناہ اسلے بھی کیرہ بن جاتے ہیں کہ ان کا ارتکاب می الی مخصیت نے کیا ہے جس کی لوگ خری امور جی اقداء کرتے ہیں کی تکہ لوگ اسے دیکہ کرافدار کریں ہے 'اسلے اسکا گناہ بھی بوا ہے 'جیسے کسی عالم کا رہم پہنوا' یا سونے کی سواریوں پر سوار ہوتا' یا بادشاہوں کا محکوک مال لیما' یا ان کے پاس آنا جانا' ان کے برب اعمال پر انکارنہ کرکے ان کی مدد کرنا مسلمانوں کی آبرہ ہے کھیانا 'می مسلمان کو مناظرہ دخیرہ جس زبان یا تحریب ایڈا پہنچانا یا آن کی تحقیر کرنا اور ایسے علوم میں مشخول ہوتا جن سے صرف جاہ حاصل ہوتی ہو جیسے علم مناظرہ دخیرہ یہ وہ کناہ ہیں کہ سادہ لوح مسلمان انکی تقلید کرسے ہیں' یہ علاء مرجائیں بھے لیکن ان کا شرساری دنیا جس بھیلارہ کا 'ایسا محض کتنا فوش قسست ہے جس کے کناہ استحد وفن ہوجائیں صدیث

- مرب مَنْ سَنَّ مُنْدُ سَيِّتَةً فَعَلَيْمِوِزُرُهَا وَوَزُرُمِّنْ عَيلَ بِهَالاً يُنْقَصُ مِنْ أَوْزَارِهِمُ شَيْئًا (عارى و مسلم-الومرة)

جَسَ نَهُ وَكُونَى بِرَا طَرَاقَة جَارَى كِيا اس كا دَبِال جَارَى كُرِنَ وَالْلِي بِي الْبَيْرَاسِ كَا دَبِالَ بَيِ اس كِرِبَ عِنْ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللهِعْمَا عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى ا

اور ہم لکھے جاتے ہیں اسکے وہ اعمال ہی جن کو وہ آھے ہیں اور وہ اعمال ہی جن کو چھے چھوڑجاتے ہیں۔

اور ہم لکھے جاتے ہیں جو عمل اور عامل کے قا ہوجائے کے بعد عامل تک کہنچے ہیں ، حضرت عبداللہ ابن عباس فرائے ہیں

کہ عالم کی بہادی کا باعث یہ ہے کہ لوگ اسکی انتجاع کرتے ہیں ، وہ لغزش کرتا ہے تو قبہ کرلیتا ہے ، لیکن لوگ اسکی لغزش کو تھم شرقی سمجھ کرونیا جہان میں پھیلا دیے ہیں ، اور اسکی تقلید کرتے ہیں ، کسی کا مقولہ ہے کہ عالم کے قصور کا حال ہے ہے کہ جیسے سمندر کے بھی سمندر کے بھی میں کشی ٹوٹ بائے ، فود بھی ڈور بھی ڈور بھی اور اپنی سواریوں کو بھی غرق کرے ، اسرائیلی موایات میں ہے کہ ایک عالم بدعت میں پڑکر کراہ بھوا ، پھرا ہے اور اس نے قب کی اور ایک عرصے تک ظلوق خدا کی اصلاح کے کام میں مضخول رہا اس مدد سے بی پروی خازل ہوئی کہ اس سے کہ ہیے گئے گئے کہ ورمیان رہتا ، لیکن تو نے میں بیاری ہوتا ہو تا وہ مواف کر سکتا ہوں ، اس سے خالم ہو تا ہے اور وہ تیری گرائی کی بوئی ڈھر اور اس سے فلام ہو تا ہے اور وہ تیری گرائی کے باعث دونے میں سے جس اسکے جس اسکے جس معاف کر سکتا ہوں ، اس سے خالم ہو تا ہم اسے خالم کری وجد سے اسکے آجر دو آب میں بھی اضافہ ہوتا ہو کہ اور ایک اس سے خطر رہا ، اور صرف بھر در با اور صرف بھر در بیاری کا معالم خطر خاک ہے ، اس کی بھر تا ہے اگر کوئی اعمال خیر میں اسکی انتجام کرے ، اگر کسی عالم نے دنیادی زیب و زیفت ترک کی ، اس سے خطر رہا ، اور صرف بھر در بیاری نیب و زیفت ترک کی ، اس سے خطر رہا ، اور صرف بھر در بیادی نیب و زیفت ترک کی ، اس سے خطر رہا ، اور صرف بھر در بیاری نیب و زیفت ترک کی ، اس سے خطر رہا ، اور صرف بھر در بیادی نیب و زیفت ترک کی ، اس سے خطر رہا ، اور صرف بھر در بیاری نیب و زیفت ترک کی ، اس سے خطر رہا ، اور صرف بھر در بیاری نیب و زیفت ترک کی ، اس سے خطر رہا ، اور وہ تیم کی مور کی بھر کی دور سے ایک اور اس سے خطر رہا ، اور صرف بھر در بیاری نیب و زیفت ترک کی ، اس سے خطر رہا ، اور وہ تیک کی دور سے ایک اور اس سے خطر رہا ، اور وہ تی کی دور سے ایک اور وہ کی مور کی اور کی دور سے ایک کی دور سے در اور اس سے در اور اس سے در ایک کی دور سے دی کی دور سے در اس سے در

تيراباب

ضورت ال پر قاعت کی قوت لا یموت پر اکتفاکیا اور برائے گڑے پند کے اور لوگوں نے ان کی عادات صالح میں اسکی افترا کی تو اے نہ مرف اپنے عمل کا قراب لے گا ، اگد دہ افتراء کرنے دائوں کے برا پر تواب ہے بھی توازا جائے گا ، اور اگر دنیاوی زیب و زینت کی طرف را غب رہا تو جو اس ہے کم درج کے لوگ ہیں وہ اس کی مطابت افتیار کرنے کی کوشش کریں ہے ، اور وہ اپنے الی عامل کرک اپنی حالات کے بنائر اس میں کامیاب نہ ہو سکیں ہے ، مجوراً فیس یادشاہوں کی خدمت کرکے اور حرام درائع ہال حاصل کرک اپنی خواہشات ہوری کرنی ہوں گی ، اس طرح وہ تھا ان سب کے اعمال کا سب قرار پائے گا ، ودنوں حالتوں میں ، عالم کی ذات ہے جس طرح نفعیان میں بہنچتا ہے ، اور دونوں کے ایک اس قدر میں ، ہمارے خیال میں ان گناہوں کے لئے اس قدر تفعیل کانی ہے جن سے توب واجب ہے۔

كمال توبه كي شرائط اور اخير عمر تك اس كي بقا

کمال توب : ہم پہلے بیان کر بچے ہیں کہ قبد اس تدامت کانام ہے 'جو مزم اور قصد کا موجب ہو 'اور یہ ندامت عاصی کے اس علم سے حاصل ہوتی ہے کہ اسکے گزاہ محبوب کے اور اس کے درمیان حجاب بن کتے ہیں 'اس طرح تین چزیں ذکری می تھیں 'طم' ندامت اور مزم 'ان ہیں ہے ہرایک کے لئے دوام اور کمال ہے 'کمال کے لئے ایک علامت ہے 'اور دوام کی چند شرائط ہیں جن کا سان ذکر کردینا نمایت ضروری ہے 'علم کا بیان تو کویا قربہ کے اسباب کا بیان ہے 'اس موضوع پر منقرب محکوم ہوگی 'اس لئے اولا" مدامت پر روشن ڈائی جاتی ہے۔

ندامت کی پیچان اور کمال دوام: ندامت دل کے درد کا نام بند درد اس دت ہو تا ہے جب اے اطلاع دی جاتی ہے کہ داس کا محوب اس کے انہوں ہے لگا جارہا ہے 'ندامت کی پیچان یہ ہے کہ دل جس بے بناہ تم ہو' چرے پر اس کے اثرات نمایاں ہوں' اور آگھوں ہے آنہ بعد رہ ہوں' گر جل استخراق کی کی فیت ہو' نادم کی کیفیت اس فض کی ہوجاتی ہے ہے ملک عریز از جان بیٹے پر 'یا کمی رشتہ دار پر نازل ہو نے دالی کی معیبت کا علم ہو'ا ہے فض کے درنی فم کا محکا از ازہ نیس کیا جاسک' اب ہم پوچھے ہیں کہ انسان کے لئے اس کے قس سے برند کو کون می معیبت اس ہم پوچھے ہیں کہ انسان کے لئے اس کے قس سے برند کو کون موسیات اور اللہ رسول سے زیادہ سی مجرکون ہوسکتا ہے 'دور ک کہ تمارا بیار بیٹا صحت یاب نہ جو سکے گا اور عاص کے عذاب کی خروی ہو اگرا ہے معیب اللہ و علی ہو اور اللہ دسول سے ذیادہ سی مخرکون ہوسکتا ہے 'جنوں نے عاص کے عذاب کی خروی ہو اگرا تم پر معیبتوں کا کہ گراں آبا ہے صالا تکہ نہ بیٹا قس سے مزیز ہونے کہ طبیب اللہ و مرحات گا 'قوتم اس کے دروی ہونے کہ و گرا تم پر معیبتوں کا کہ گراں آبا ہے صالات نہ نہ بیٹا قس سے مزیز ہے نہ طبیب اللہ و دروی کو ترکی کو دروی ہونے کی موام ہو اس کے دروی ہونے کہ دور دلالت کرتے ہیں اس قدر دلالت کرتے ہیں اس قدر دلالت کو تربی ہوئے کی موام ہونے کی موام ہونے کی موام ہوں کر ہوئے کی موام ہوئے کی موام ہوئے کی ہوئے کی موام ہوئے کہ کو گرا ہوئے کہ لوگ بیادی ہوئے کی موام ہوئے ہیں گرا ہوئے ہوئی کی قرادائی ہو 'جدیث شریف ہیں ہوئی نوادہ تو ہوئے ہیں بیشا کروائی کی بیشا کروائی کی خراد کرا کرا ہوئی کروائی کروائی کروائی کروائی کروئی کروئی ہوئے ہیں گرا ہوئی کروئی کروئی

گناہوں کی لذت کسے دور ہو: یماں یہ سوال کیا جاسکا ہے کہ گناہ انسان کو جبعاً مرفوب ہوتے ہیں بھلا ان کی رقبت کیے ذاکل ہوگی اور رقبت کی جگہ طاوت کیے پیدا ہوگی ؟ اسکا جواب یہ ہے کہ اگر کوئی مخص شرد کھائے اور اس میں زہر کی آمیزش ہو ، ذاکتے ہے معلوم ند ہو تا ہو کہ اس میں زہر طاہوا ہے 'زہر بلا کھانا کھا کر بتار پڑجائے 'اور بتاری اس قدر طول کاڑے کہ بال جمز جائیں 'اصفاء مقلوح ہوجائیں 'اور جم میں تضیح بدا ہوجائے !اب اگر اسکے سامنے وہی زہر بلا شدود بارہ پیش کیا جائے 'اور اسے

<sup>(</sup>١) مجھے یہ روایت مرفرع نیں لی این الی الدوا \_ ای مضمون ہا جا ایک مضمون مون این مرداللہ کے قول کے حیثیت و کرکیا ہے

بحوک بھی لگ ری ہو 'اور طاوت کی خواہش بھی ہواس صورت میں وہ خفص شدے نفرت کرے گایا نہیں؟اگر تم یہ کتے ہو کہ وہ نفرت نہیں کرے گاتو یہ مشاہرے کی بھی نفی ہے 'اور فطرت کے بھی ظاف ہے بلکہ تجربہ تو یہ ہے کہ ایسا مخص خالص شد ہے بھی نفرت کرتا ہے چنانچہ تو بہ کرنے والے کے دل میں گناہ کی نفرت اور کراہت کی وجہ بھی ہے 'وہ یہ بات جا تا ہے کہ ہرگناہ شد کی طرح مشاہ ہے 'لیکن اسکی تا شرائی ہے شہرائی ہے جیے زہر کی 'جب تک مومن کے دل میں گناہ کے متعلق یہ تصورات نہ ہوں اس وقت تک اس کی تو بہ نہی ہوتی ہے 'اور تو بھی تا پر ہے اور تو بھی تا پر ہی ہوتی ہے ۔ اور تو بھی تا پر ہے اور تا ہوں کو معمولی بھی تیں 'اور ان برا صرار کرتے ہیں میں اور اس کرتے ہیں گو ہو ہیں۔

بسرمال کمال ندامت کی یہ شرط ہے جو اوپر ذکر کی گئی موت تک اس پر داومت ضروری ہے گھریہ بھی ضروری ہے کہ تمام گناہوں سے یکسال کراہت کرے 'خواہ ان کا ارتکاب نہ کیا ہو' یہ ایسا ہی ہے جسے کسی فخص نے زہر آلود شہد کھایا ہو' گھراسے پت چلے کہ پانی ہیں بھی اس طرح کے زہر کی آمیزش ہے تو یقینا وہ پانی سے بھی اسی قدر نفرت کرے گا کیونکہ اسے شدے نقصان نہیں پنچا تھا بلکہ شد میں جو چز تھی اس سے نقصان ہوا تھا' اور وہی ضرر رسال چزپانی میں موجود ہے' اسی طرح آئب آگر کسی گناہ سے اپنا نقسان محسوس کرتا ہے تو اسلے نہیں کہ وہ گناہ اس سے سزد ہوا ہے' بلکہ اس کی وجہ یہ کہ گناہ سے اللہ تعالی کے احکام کی خلاف ورزی ہوئی ہے' اور یہ وجہ تمام گناہوں میں موجود ہے خواہ وہ چوری ہویا زناو غیرہ۔

قصد کا تعلق تنیوں زمانوں ہے ۔ ابرہا قصد جس کے معنی ہیں تدارک کا ارادہ 'اس کا تعلق تیوں زمانوں ہے ۔ ا حال ہے اس طرح کہ جو ممنوع عمل کررہا ہوا ہے ترک کردے اور وہ فرض بچالائے جس کی طرف اس وقت متوجہ ہے 'قصد کا تعلق ماضی ہے یہ ہے کہ اب ہے پہلے جو کو ناہیاں اس سے سرزو ہوئی ہیں آن کی طافی کرے 'اور مستقبل ہے اس طرح ہے کہ موت تک اطاعت اور ترک معصیت پر داومت کرے۔

ہوئی ہے البتہ ذکوۃ کے حراب میں جو تغییلات ہیں وہ دقت طلب ہیں اس لئے علاوے رابطہ قائم کیا جائے اور ان کے بیان کردہ ما کل کی روشنی میں ذکوۃ اوا کی جائے ج کا معالمہ یہ ہے کہ اگر ماض کے کچھ برسول میں اس پرتج واحب رہا ہے اور وہ اس وقت اوا نہ کرسکا اور اب مغلس ہو گیا تب ہجی اس کے لئے اس فرض ج کی اوا نگل ضوری ہے افلاس کی وجہ ہے اگر ج پر قاور نہ ہوتو جا تز ذرائع ہے اتنا کمائے جو سفر ج کے لئے کانی ہو اگر کمانے کی صت نہ ہوتو لوگوں ہے کہ جھے اپنی ذکوۃ اور ملد قات میں سے اتنا دے جس سے میں اپنا ج اوا کرسکوں اگر یہ مخص ج کے اخر جموائے گاتو کہنگار ہوگا۔ حدیث شریف میں ہے۔

مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَحُجُ فَلَيْمُتُ إِنْ شَاءَيْهُ وْدِيًّا وَإِنْ شَاءَتُكُمْ إِنيًّا (١)

جو محض ج کئے اخیر مرکبادہ چاہے بیودی مرے یا قعرانی مرے۔

قدرت کے بعد عابز ہونے سے بچ کی فرضیت ساقط نہیں ہوئی اطاعت کی تفتیش اور ان میں کو تاہوں کی طافی کا میں طریقہ ہے۔جو بیان کیا گیا۔

اِتَّقِ اللَّهَ حَيْثُ كُنْتَ وَاتَبِعِ السينَ الْحَسَنَةَ تَمْحُهُا جَالِكُ مَنْ وَاللَّهِ عَلَى المَالِكُ مَ وَاللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعُلِمِ اللَّهُ عَلَى اللْعُلِقُ عَلَى اللْعُلِمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعُلِمِ عَلَى اللْعُلِمُ عَلَى اللْعُلِمِ عَلَى الْعُلِمُ عَلَى الْعُلِمُ

ملديه مضمون قرآن كريم سے بھی اخوذ ہے۔ فرمایا۔

إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُلْمِبُنِّ السَّتِكَاتِ (١١٠١)

واقعی نیکیاں برائیوں کومٹادی ہیں۔

چانچہ مزامیر شنے کے گانا ہ قرآن کریم کی طاوت شنے اور ذکر کی جائس میں بیٹنے ہو سکتا ہے تاپائی کی حالت میں مسجد

کے ایر بیٹنے کا گانا ہ مشکف ہو کر مہر میں بیٹنے اور حبادات میں مشخول ہونے ہو سکتا ہے ، قرآن کریم کو ہلا و ضوچھونے گاناہ اس طرح ہو سکتا ہے کہ قرآن کریم کی تعظیم کرے اے کورت ہے جے اور فیا دہ سے نیا دہ طلاحت کرے 'ایک معخف اپنے ہوئے ہو کہ کر (اس دور میں خرید کر) عام طلاحت کے لئے وقف کدے ، شراب پنے کا کفارہ اس طرح ہو سکتا ہے کہ کوئی ایسا طلال شریت خرید کو خرات کرے جو اس سے نیا دہ پائے ہو ۔ قدام گاناہوں کا شار ممکن نہیں ہے ، مقدود یہ ہم جو طریقہ گاناہوں کا شار ممکن نہیں ہے ، مقدود یہ ہم جو طریقہ گاناہوں کے خلاف ہو اس پر چانا چاہیے ۔ کیو تکہ عرض کا علاج اس کی ضد سے ہو تا ہے 'اتاہ کی وجہ سے دل پرجو تار کی چھا گئی ہو ، خدین ہیں باہم مناسب ہو تی ہے 'اسلے کسی گناہ کے ہو اس کے علاوہ کسی شنگی ہے وہ اس کے علاوہ کسی شنگی ہے وہ اس کے علاوہ کسی شنگی ہے وہ اس کے مقابل ہو ، خدین ہیں باہم مناسب ہو تی ہے 'اسلے کسی گناہ کے اور اس کی شد ہوئی چا ہے 'اس لئے کہ سیای سفیدی سے دور ہوتی ہو ۔ آب کی گاناہوں کے انداز کر کے جائے ہیں 'کرید نی اس گناہ کی ضد ہوئی چا ہے 'اس لئے کہ سیای سفیدی سے دور ہوتی ہوتی ہے ۔ آب کی خوال کی انداز اس کی ضد ہوئی چا ہے 'اس کے کہ ایک سی سے کا میں ہوتی ہوتی ہوتی کہ اس طریقہ پر ممل کرنے گاناہوں کے ازالے کے لئے قدر نجاور کی کا انتزام کیا جائے '

اوران پر داومت کی جائے موان کی تا شرے بھی افار نسیں کیا جاسکا '

مرطرح كى مباوتين كنامون كاكفاره بني بين-اب ربايه سوال كمكناه ابى ضد

کیل دور ہوجا تا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ دنیا کی تحب تمام گناہوں کی بڑے 'اور دنیا تی اتباع کا اثر یہ ہو تا ہے کہ ولی دنیا ہے خوش ہو اور اس کی طرف ماکل ہو اسلے آکر کسی مسلمان پر کوئی الی معیبت آپڑے 'جس سے اسکا دل رنجیدہ ہوجائے اور دنیا سے اچاٹ ہوجائے توبیہ بھی اسکے حق میں کفارہ ہوگا کیونکیہ رنجاد خم کی وجہ سے دل دنیا کے ہنگاموں سے تھبراجا تا ہے 'حدیث شریف میں ہے۔ مِنَ اللّٰهُ وَبِ ذَنُو بُ لَا یک کُفِرُ کھی اللّٰ الْبِهُ مُومِ (ابو تعیم الا ہمریہ)

بعض کناوا ہے ہیں جن کا کفارہ صرف ربج ہے ہو باہے۔

ایک مدیث میں یہ الفاظ ہیں الا الهَ منظلَب الْسَعِیْ شَوْلِیْ نَعْنِ کُناه کا کفارہ مرف طلب معیشت کی فکرے ہو تا ہے' ایک روایت حضرت عائشہ ہے موی ہے' ایکے الفاظ یہ ہیں۔

ايك روايت معرت مائش بي مردى ب التقالفاظية بن-وإذا كُثرَتُ ذنوب العَبُد ولَمْ يَكُن لَهُ اعْمَالُ مُكَفِّرُ هَادُخَلَ اللهُ عَلَيْهِ الْعُمُومَ فَنَكُونُ كَفَارَةُ لِذَنوُ بِمِ (امرُعانَةً)

جب بندے کے مناہ زیادہ ہوجاتے ہیں اور اس کے پاس ایسے اعمال خرشیں ہوتے جو ان مناہوں کا

كفاره بن سكيل توالله تعالى ان يرغم ذال ديتا ہے جواسكے گناه كے كفاره بن جاتے ہیں۔

بعض اوگ یہ کتے ہیں کہ جو رنج بندے کے دل میں پر ابو آہ اوروہ اسے نیس جانتا وہ کتابوں کی آرکی ہے اور کتابوں سے رنج کرنے کے معنی یہ ہیں کہ دل وقف حساب اور میدان حقری دہشت کا حیاس کرے۔

آگر کوئی فخص یہ سوال کرنے کہ عام طور آدی کو مال اولاواور جاہ کا رنج ہو تا ہے اور یہ رنج گناہ ہے اس صورت ہیں ایک کناہ وہ مرے گناہ کیے ہن سکتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ان چڑوں کی عبت گناہ ہے اور ان سے محروم رہنے کا رنج کفارہ ہے اگر کوئی فخص اپنی مجبت کے بوجب ان چڑوں سے محتم ہوتو اسکا گناہ کا بل ہوگا ، چنانچہ روایت ہے کہ حضرت جرئیل علیہ السلام حضرت ہوتو اسکا گناہ کا بل ہوگا ، چنانچہ روایت ہے کہ حضرت جرئیل علیہ السلام سے دریافت کیا تم نے فم زوہ ہو ڑھے (مراد حضرت بعضوب علیہ السلام ہیں) کو کس حال میں چھوڑا ہے۔ حضرت جرئیل علیہ السلام نے جواب دیا کہ انھوں نے تمہاری کمشدگی پراتیا رنج کیا ہوت کیا اس دنج کا افھیں کتا تو اب ملے گا، فرمایا سوشیدوں کے برایر اس سے معلوم ہوا کہ رنج و فم بھی اللہ تعالی کے حقوق کا کفارہ بن جاتے ہیں۔

کفارہ اعمال کے سلیلے میں ہم نے تخالف رائے پر چلنے کا طریقہ تجویز کیا ہے تشریعت میں اس کی تظیر موجود ہے کفائو قتل میں غلام آزاد کیا جا آئا ہے اس کی وجہ کی ہے کہ فائلے متابطے میں ایکا و آجائے 'بندوں کے حقوق میں حانی کے لئے صرف اتنائی کائی مسیل ہے کہ محض ندامت فاہر کرے یا اسکے مقابلے میں کوئی نیکی کرلے 'ندامت یا عمل خیرے نجات نہیں ہوگی' بلکہ نجات کے لئے ضروری ہے کہ بندوں کے حقوق ہے محمدہ پر آہو۔

حقوق العبادى تفصيل: محرحقق العباديا جان سے متعلق بين يا مال سے يا عزت سے يا دل سے متعلق حقق سے معالی حقق سے معالی حقوق سے معالی معالی مرادوہ اعمال بيں جن سے ايزا بنجي كيمال ان تمام حقوقى تفسيل كى جاتى ہے۔

نفس سے متعلق حقوق : اگر کمی نے نئس پر ظلم کیا ہے اس طرح کہ قل خطا کا مر تکب ہوا اس کی توبہ یہ ہے کہ مستق کو خون بما ادا کردے ، خواوا بے باس سے دے یا اپنے رکھنے داروں سے لے کردے ، جب تک مستی کو معتل کا خول مماند لے گاووا پی ومدواری سے بری نسیں ہوگا اور اکر عمل عراکیا تھا تو تصاص ضروری ہوگا استے بغیر توبہ قبل نسیں ہوگی اگر قمل کا حال معلوم ند ہو، اور حکومت قصاص لینے میں ناکام رہے تو خود قاتل کے لئے ضروری ہے کہ وہ مقتل کے ولی کے پاس مینے اور اپی جان اسکے سپرد كرد، عاب وه اي معاف كرد، يا قل كرد، وابن جان سرد ك بغيراسكاكناه معاف نيس موكا أس مناه كاجهياناكس مي طرح مناسب نیس ہے، قتل کا معالمہ چوری زنا، شراب خوری واننی اور دوسرے موجب مدافعال سے بالکل الگ ہے ان صورتوں من قبہ کے لئے یہ ضروری میں بے کا اپ آپ کو ظاہر کرے اور رسوا ہو اورول سے اللہ کا حق لینے کا مطالبہ کرے ، ملک واجب یہ ے کہ اللہ تعالیٰ نے جس طرح اسکے محتاموں کا بردہ رکھا ہے اس طرح بدہ رکھے اور تلافی کے لئے طرح طرح کے مجاہدے کرکے النے نفس کو سزا دے جو کناہ اللہ تعالی کے حقوق سے متعلق میں وہ محض توبد اور ندامت سے معاف ہو سے میں اس طرح کے معاملات میں اگر مام کی عدالت سے سزا ہوجائے اور مد قائم ہوجائے تو توبہ می ہوگ اور عنداللہ معبول ہوگی جیسا کہ روایت میں ہے کہ عزاین مالک سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہنے گئے کہ میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا ہے میں زنا كا مرتكب بوا بون اب ميں پاك بولے كے لئے آپ كى خدمت ميں ما ضربوا بون آپ نے ان كى درخواست مسترد كردى اكلے روز بھی وہ محالی محرما ضرموے اور اپ زناکا اقرار کیا۔ آپ نے دوسری بار بھی مد جاری کرنے سے مع فرادیا ،جب تیسری باروہ اعتراف کناہ نے ساتھ حاضر ہوئے تو آپ نے ایک کو حاکمورنے کا علم فرمایا (جب وہ کر حاتیار ہوگیاتو) مام کو علم دیا (کہ وہ اس مرع میں کرے ہوجائیں) چنانچہ (وہ کمرے ہومے) اور اوگوں نے ان پر پھرمارے اس واقعے کے بعد محابہ میں دو گردہ ہو گئے ا بعض کی رائے تھی کہ انکا گناہ معانب نمیں ہوا وہ گناہ کے ساتھ ہلاک ہوئے ہیں اور بعض کی رائے یہ تھی کہ ان کی توب نمایت مجی تھی'ان سے زیادہ صبح اور مقبول توبہ کسی کی ہوی نہیں سکتی'جب انخضرت مثلی اللہ علیہ وسلم کواس اختلاف کاعلم ہوا تو آپ کے ارشاد فرایاکداس کی وبدایس محی کداکر تمام امت ر تقتیم کردی جاتی وسب کے لئے کانی موجاتی (۱) ای طرح عاریہ کاواقد مشورے وہ مجی زنا کے احتراف اور تطبیری ورخواست کے ساتھ سرکارود مالم صلی اللہ علیہ وسلم میں ماضرہو کیں ایسے انھیں والس كرديا و مرے دن وہ محرما ضربوتي اور كنے مكين كه آب مجھے كون او تارب بين غالباً آپ مجھے امنى طرح او ثانا جا بين ا میں تو بخدا اس زنا سے حالمہ بھی ہوگئ ہوں " انخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اس وقت کمرجاؤ 'جب وضع حمل ہوجائے تب آنا جب بجد بدا مواقة غاديه اس ايك كرات من ليب كرااكس اورك اليس يه ود بحدوم فرايا اے لیجاد اور دودھ پااؤجب اس کا دودھ جھٹ جائے تب آتا جب دودھ کی مت ختم ہوگی تو عامدیہ یچ کو اس ای اے کر آئیں کہ استك باخد مين روثي كا كلزا تها اور مرض كيايا رسول الله صلى الله عليه وسلم أمين في كادوده جيزاليا يه اوراب بدروني كما يا ہے' آپ نے وہ بچد کمی مسلمان کے سرد کروا اور غامریا کے لئے ایک گڑھا کھودنے کا محم دوا اور گڑھا کھود کر فامریکاس میں سینے (١) مسلم من بريده اين الحبيب كي روايت

تک کو اگر یا اور پھرلوگوں کو تھم دیا کہ وہ اس پر پھر پر سائیں اس اثناء میں خالدین ولید آئے اور انھوں نے ایک پھر خالدیں مرپر مارس میں اس اثناء میں ان کے خون کی پچھ بھیسٹیں اور خالدین ولید کے چرے پر پڑیں انھوں نے خالدیہ کو براکہا مرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا 'خالد گالی مت دو 'اس ذات کی تسم جس کے قبضے میں میری جان ہے اس نے ایک توبہ کی ہے کہ اگر اسکی توبہ میں اور دفن کیا (۱) کرے تو وہ تول ہوجائے 'اسکے بعد آپ نے خالدیہ کی کھاڈ جنا نہ پڑھی 'اور دفن کیا (۱)

قصاص اور حد قذف وغيره: ادران حول كالنميل على جونس سے معلق بي لين قصاص اور مد قذف مي متحق من کوانے اوپر اختیار دینا ضروری ہے 'کی حال مال کا ہے 'اگر کسی نے فصب ' خیانت یا تھی کے ذریعہ کمی کا مال لے لیا ہو 'مثلا كونا سكه چلا را بو ابن مع كاعيب بوشيده ركما بو امزدوري اجرت كم دي بو ايالكل ند دي بو ان تمام صورتول من مختيق و اللاش ضروری ہے ، مراس میں بلوغ کی تمین کی قد نسیں بلک موزاول سے مال معاملات میں جو خرامیاں بیدا موسمی بین ان کی تحقیق کرنا اور پھران کا تدارک کرنا ضروری ہے اگر کسی تابالغ بچے کے مال میں عراب اور ناجائز مال مل جائے تو بلوغ کے بعد اس مال کا نکالنا واجب بشرطیکہ بچے کے ولی نے کو آبی کی موا اگر الرے نے بلوغ کے بعد ایسانہ کیا تو ظالم و کتاه گار محمرے گااس لئے کہ مالی حقوق میں بالغ اور تابالغ دونوں برابر میں ' محر محاسبہ دویا نتی کے پہلے دن سے توب تک پائی پائی اور چیے چیے کا ہوتا جا ہیے ' آدی کو اپنا حساب خود کرلینا جاہے اس سے پہلے کہ قیامت کے دن حساب دینا پڑتے جو مخص دنیا میں اپنا حساب نہیں کر نا قیامت تے دن اسکے حساب كا مرحله طويل تر موجا آب وساب كا طريقة بياب كرائي كمن غالب اور اجتماد الم كام ل كرتمام فرو كر الشنيس تحرير كرف اور متعلقه لوكوں كے نام اور ظلم كى نوميت الك الك لكو لے " كردنیا بحري جري الله اسكے علم وسم كانشانہ بنے والے لوگ بستے میں وہاں وہاں پنج انعیں عاش کرے یا توان سے معاف کرائے یا ان کے حقوق اواکرے کالموں اور تاجروں كے لئے يہ توبہ نمايت وشوار باس لئے كدان كابے شارلوگوں سے سابقہ ير ماس اورسپ كا علاش كرنا مكن نميں رہتا "ندان ك ور واوی ااش مکن رہتی ہے ، اہم ان کے لئے ضوری ہے کہ وہ مقدور بحر کو مش کریں اور جال تک مکن ہو مظلومین یا ان کے ور فاء کو ال ش کریں اگر تمام تر کوششوں کے باجود ناکای موتو پراسکا علاج صرف یہ ہے کہ اجھے اعمال بکوت کرے ماکہ قیامت کے روزنیکیوں کے ذراید مستحقین کے حقوق ادا کرسکے اس سے معلوم ہوا کہ لوگوں کے جس قدر حقوق اسے ذھے ہیں انھیں کے مطابق عکیاں بمی ہونی جا ہیں ناکہ ہر مستق کاحق ہورے بورے طور پر ادا کیا جاستے اور اپی بخش کاسان بمی رہے اگر نکیاں کم ہوئیں اور مطالبہ کرنے والوں کے حقوق می طور پر اوا نمیں ہوئے وان کے گناہوں سے یہ کمی بوری کی جائے گی اور مستحقین کے گناہ اس ك نامة اعمال من لك وع جائي مع اس سے يہ بات بحى معلوم موئى كدا يے آدى كو الى باق زندگى تيك اعمال ميں بسركمنى جاہیے اجرطیکہ اتن عمر ہوجتنی حق دیانے میں گزری ہے لیکن کو مکہ عمر کا حال معلوم نہیں ہوسکتا ہے کہ باتی زندگی کا وقفہ طالبانہ زندگی کے وقفے سے کم ہو 'اور نیکیوں کے ذریعہ تدارک نہ ہوسکے 'اس صورت میں بھی مایوس نہ ہونا چاہیے 'بلکہ گناہوں کے لئے جس قدر مستعدر ماكر تأتما اس سے زیادہ اعمال خرك لئے مستعدر سنا چاہيے 'جومال ظالم كياس في رہا ہے' اوروہ اب توب پر آمادہ ہے 'اگر اس کا مالک معلوم ہے تواسے موجودہ مال مالک کے سپرد کردینا چاہیے 'اور معلوم نہ ہوتو خرات کردینا چاہیے 'اور اگر جائزمال میں ناجائز ال مل کیا ہونواندا زے ہے دہ مال نکال دینا جاہیے جوناجائزے ملال دحرام کے باب میں اس کی تفصیل کزر چی ہے۔

دلول کو ایزا دینے کا جرم: بہت اوگ محض دلوں کو ایزا پنچاتے ہیں مثلاً مخاطب کے سائے ایک ہاتیں کرتے ہیں جن سے انھیں تکلیف ہو یا کسی خیب کے بیت کرتے ہیں اس جرم کا تدارک مرف اس طرح ہوسکا ہے کہ جس جس کا دل دکھایا اور خیبت کی ہوان میں ہے ایک ایک کی خیب کو تاش کرے اور ان ہے اپنی خلطی معاف کرائے اگر ان جی ہے کوئی مرکباہو کیا خائب ہو گیا ہوتواس کی جانی کی اس کے علاوہ اور کوئی صورت نہیں کہ بہت زیادہ نیک ام ال کرے ان کہ قیامت کے دن اس خلطی کے بدلے نیکیال دے کہ جانی کی اس کے علاوہ اور کوئی صورت نہیں کہ بہت زیادہ نیک دس کی حسال کرتے ہیں (۲) یہ واقعہ بی پہلی دواجت میں دکورے۔

كرچ شارا ياسك اور أكركوني مل جائ اور خوشى سے معاف كردے تويد معانى اسكے كناه كا كفاره بن جائے كى الك اسكے لئے شرط بيد ہے کہ جس سے قسور معاف کرائے اسکے سامنے اسپ قسور کی بوری تنسیل رکھدے ،مہم طور پرید کمد دیا کافی نہیں کہ میرا قسور معاف کردو میونکد بعض اوقات آوی ایزا پہنچانے میں مدے فزرجا آہے اور ایکی باتیں کر دیتا ہے جنمیں معاف کرنے کوول نسین جاہتا بکد قیامت پر انعار کے کوول جاہتا ہے باکہ قسورواری عکیاں مامل کی جانگیں کیا اپنے کناوا سے اعمال نامے میں درج كرائع ما سكين- ما بم بعض كناه ايس بهي بي كداكر منعلقه افراد كے سامنے ذكر كے مائيں توانس بهت زمان تكليف بو اور منو ورگزر کی راہ مسدد ہوجائے شام کی سے یہ کتا کہ من تیری باندی سے اسمی بوی سے زناکیا ہے یا یہ بیان کرنا کہ میں نے تیرا فلال عنى ميب لوكول ير ظامركيا تما على على ميدياتين أكر كى يرظام كى جائي كى قات ب مد تكيف موك اوروه مركز معاف نسیں کرے گا اس صورت میں ہی بمترے کہ مجمل طور پر اپنا گناہ بیان کرکے معاف کرالیا جائے ، مجرو گناہ باتی رہ جائے نیکیوں کے دربیداسکی تلافی کردی جائے ،جس طرح مردہ یا غائب منس سے متعلق گناہ کا تدارک کیا جاتا ہے ، پر ذکر کرنا اور بیان کرنا ایک الگ اور نیا تصور ہے'اے معاف کرانا بھی مروری ہے اگر کسی ایسے مخص کے سامنے جس کا تصور کیا ہے اپ قصور کا ذکر کیا 'اور دو معاف کرنے پرتیار شیں ہے ، تواس کا دہال قسوروار پرہ می تک کمہ معاف کرنا یا ند کرنا اس کا حق ہے ، اس صورت میں غلطی کرنے والے کو جاہیے کہ وہ اس کے ساتھ نری اور حبت سے چین آئے اس کی خدمت کرے تاکہ اسکا ول خطا کار کی طرف ماکل ہوجائے اسلیے کہ انسان احسان سے دیتا ہے ، ہوسکا ہے کہ وہ مسلسل احسانات سے مجبور ہو کرمعاف کرنے برراضی ہوجائے اکر ان تمام كوششول كے باوجود وہ معاف نہ كرنے پر معرب و محرم كاسلوك احدان خدمت اور محبت و شفقت كے تمام معللات ان احسانات من شامل ہوں مے بجن سے قیامت کے روز مناموں کی طافی کی جائے گی الین مستحقین کی دلجوئی رضامندی اور ان کے ساتھ ندی و مبت میں ای قدر کوشش کرے جس قدرا نا اپنچائی تھی ' اکد قیامت کے روزاس قسور کی انجی طرح طافی موسکے اور يه طافى الله ك عم مع موى عيد أكر كولى فض ونيا يس مى كامال ضائع كردد اوروه مالك كواتناى مال لاكرد عامتنا اس فضائع كياب اورمالك ليفي الكاركر يودنياوى حكام العلية كاعم دي مع واواسى مرضى بويانه مواس طرح اخرت مي بمي مسورواری نکیاں مدارک میں کام آئیں گی خواوصاحب حق اسے پیند کرے یا نہ کرے۔

ہ اور اس زمین سے قریب ترہے جمال پہنچ کر عبادت میں مشغول ہونا جاہتا تھا 'چنانچہ ملا مکہ رحمت نے اس کی دوح پر قبضہ کرلیا ' ایک روایت میں ہے کہ وہ مخص صالح بستی سے بالکل قریب پہنچ چکا تھا 'صرف ایک بالشت کا فاصلہ باقی رہ کیا تھا 'اس لئے معاف کردیا میں 'اس سے معلوم ہوا کہ خبات کی صرف ایک صورت ہے اور وہ یہ کہ نیک اعمال کا پلزا جمکا رہے خواہ تھوڑا تی ہو 'اس لئے تجربہ کرنے والوں کے لئے ضوری ہے کہ وہ کثرت سے نیک اعمال کریں ناکہ ان کی نیکیاں گنا ہوں کا عوض بننے کے بعد بھی نجات کے لئے فئی رہیں۔

مستقبل سے متعلق قصد: اب تک اس قصد کا بیان تھاجی کا تعلق زانہ ماضی ہے ہے 'اب اس قصد کا بیان ہے جس کا تعلق مستقبل ہے ہے ' نائب کو چا ہے کہ دواللہ تعالی کے ساتھ یہ معظم عمد اور معظم عزم کرے کہ آئدہ بھی ان گناہوں کی طرف رجے نہیں کرے گا اور نہ ان جسے دو مرے گناہوں کا ارتکاب کرے گا یہ ایسا ہی ہے جسے کوئی مریض اپنی بیاری ہے دوران یہ بات جانے کہ فلاں پھل یا میوہ اس کے گئا انتہائی نقصان دہ ہو اسکے دو یہ سطے کرے کہ میں جب تک بیاری ہے شایا ب نہ ہوجاؤں اس وقت تو پہنے ہی ہو تا ہے لیکن یہ عملن ہے کہ کی دو مرے وقت اس پر شموت غالب وقت تک یہ پھل نہ کھاؤں گا' یہ ارادہ اس وقت تو پہنے ہی ہو تا ہے لیکن یہ عملن ہا کا عزم مؤکد ہوادراس عزم پر مستقبل میں آجائے اور دہ پھل کھا بیٹھے لیکن آدی تائب اس وقت کھلائے گا جب ترک تعلی پراس کا عزم مؤکد ہوادراس عزم پر مستقبل میں عمل پرا ہوئے کے لئے ضوری ہے کہ گوشہ لٹینی افقیار کرے 'سکوت کو ترجی دے 'کم کھانے اور کم مولے کے اصول پر کارمند ہو' اور طال غذا کھائے' اگر کسی مخص کے پاس کوئی جائزہ دوروں گی جائدادیا ڈریجہ آلم ٹی جرام کھانا تمام گناہوں کی جڑے 'اگر حرام غذا پر اصرار کرتا رہا تو تو ہوں کے ساتھ گزر بر ہوجاتی ہو' تو اس پر اکتفاء کرے ' کیو کہ حرام کھانا تمام گناہوں کی جڑے 'اگر حرام غذا پر اصرار کرتا رہا تو تو ہوں کہ بورہ ہوگی ہوں کہ اس اورغذا میں اپنی خواہشات ترک نہیں کرسکانہ دوہ طلال پر قافع دہ سکتا ہے' اور نہ شہمات سے دا' میں بھا سکتا ہے۔ اور دہ شہمات سے دا' میں بھا سکتا ہے۔

تبین اکارین کا قول ہے کہ جو فض ترک خواہشات ہیں جا ہواور آپ فش کے ساتھ سات مرتبہ جاد کرچکا ہووہ انشاء اللہ ان میں جٹلانہ ہوگا اور نفس سے فریب نہ کھائے گا' ایک بزرگ کتے ہیں کہ جو فضی گناہ سے قوبہ کرکے سات برس تک اس کی پابندی کرے اس سے وہ گناہ بھی سرزدنہ ہوگا۔ تائب کے لئے یہ بھی ضوری ہے کہ مستقبل میں اسے جس راستے پر چلنا ہے آگر وہ راست معلوم نہ ہوتو اسکا علم حاصل کرے' تاکہ راہ راست پر چلنا سل ہوجائے' اور استقامت نصیب ہو' آگر اس نے عزات افتیا رنہ کی تو استقامت بھی کا بل نہ ہوگی' صرف یہ ہوگا کہ چند گناہوں سے تائب ہوجائے گا جیسے شراب زنا اور خصب وغیرہ سے ' کین وہ تو یہ نہیں کرے گا جے مطلق کتے ہیں' اور جو تمام گناہوں کو شامل ہے' بعض لوگوں کے زدیک تو ایک توبہ معجی نہیں ہے' بعض لوگ صبح کتے ہیں لیکن لفظ صحت مجمل ہے اسکی تفسیل کی ضورت ہے۔

صحت کے اجمال کی تفصیل: ہم پہلے ان اوگوں ہے پوچھے ہیں ہو بعض گناہوں ہے توبہ کو میج نہیں مانے کہ اگر اس سے ہمارا مقعدیہ ہے کہ بعض گناہوں کا چھوڑنا آدی کے لئے مغیر نہیں ہے 'کین ان گناہوں کی موجودگی میں جن کا ارتکاب جاری ہے 'و مرے گناہوں ہے موجہ کوئی معنی نہیں رکھتی 'اگر تمہارا مقعدیہ ہے تو یہ صریح فلطی ہے 'اس لئے کہ گناہوں کی گؤت عذاب میں کم کا باعث ہے 'پھرہم ان سے سوال کرتے ہیں 'جو توبہ کو میج مانے ہیں کہ ان کی مراد کیا ہے 'اور گناہوں کی کھذاب میں کی کا باعث ہے 'پھرہم ان سے سوال کرتے ہیں 'جو توبہ کو میج مانے ہیں کہ ان کی مراد کیا ہے 'اگر ان کی مراد یہ ہے کہ بعض گناہوں ہے توبہ باتی تمام گناہوں ہے توبہ باتی تمام گناہوں ہے توبہ کیلئے کائی ہوجائے گئی اور اس ہے آدی نجات اور کامیا بی بظا ہراسی صورت میں حاصل اور کامیا بی ہے کہ بخج جائے گا تو یہ بھی ایک واضح غلطی ہے 'اسلئے کہ نجات اور کامیا بی بظا ہراسی صورت میں حاصل ہوتی ہے ۔ بسب آدی تمام گناہ چھو ڈرج ہے گئی اور اس کے نوال کی اور کامیا ہی ہے گئی ہو با کے گئی ہو با گئی ہو گئی ہو با گئی ہو گئی ہو با گئ

کرتا ہے کہ اس میں اللہ تعالی کی معصیت اور نافرانی ہے تھی چری پر عامت کرتا ہے اس لئے تہیں کہ اس سے چری کا فضل سرزد ہوا ہے 'بلہ اس لئے کہ اس نے اللہ تعالی کا فرائی کی ہے 'اس سے معلوم ہوا کہ ندامت کی علمت معصیت ہے 'کوئی مخصوص کناہ نہیں' للڈا یہ مکن نہیں کہ آدی چری پر قادم ہو لیکن زنا پر ندامت نہ کرے 'جب کہ چری اور زنا دونوں میں اللہ تعالیٰ کا فرمانی موجود ہے 'جس طرح وہ چری پر نادم ہوا ہا ہے 'مثل ہو فض بیٹے کی کوارے تل نافرمانی موجود ہے 'جس طرح وہ چری پا تکلیف چری یا کوار خوس میں دو محسوس کرتا ہے 'اس طرح اسے کی وہری ہوا ہو ہے میں بھی تکلیف ہوگی 'یا تکلیف چری یا کوار میں نہیں ہونے میں اس طرح ہوا ہے کہ جوب بافرمانی کے جانے کا ہے جو کوار رہے بھی ضافح ہوا اور چمری ہے بھی 'اس طرح ہو کو بھی آپ چھوب کے چھنے کا افسوس ہو تا ہے 'اور یہ تحبوب بافرمانی نے مجوب جوا ہو جا تا ہے 'اس میں یہ قید نہیں کہ فلال گناہ ہے محبوب بافرمانی نہیں کہ فلال گناہ ہے محبوب بافرمانی نہیں آئی کہ آدی بعض کناہوں پر نادم ہو 'اور بعض کی قوب ندامت نہ کرے 'اگر یہ بات ممن ہو تا ہو جا تا ہے 'اس لئے یہ بات سمجھ میں نہیں آئی کہ آدی بعض کناہوں پر نادم ہو 'اور بعض پر نادم ہو 'اور بعض کی قوب ندامت نہ کرے 'اگر یہ بات می دو مکون میں ہو آل کہ اور دو سرے سے نہ کرے گراس فخص کی قوب اس کے قوب کراس کی دونوں مکون کی شراب می دو مکون میں اور اور دو سرے سے نہ کرے گراس فخص کی قوب اس کے قوب کراس فخص کی توب اس کے جو کراس فخص کی توب اس کے دو مکون کی شراب میں خوار کی محسوب کی توب اس کے دو مکون کی شراب میں مقران کی اندان کی موجوب ہو گراس فخص کی توب اس کے دو مکون کی شراب میں مقران کا محمل میں بوران کا محمل میں ہوگی کہ دونوں مکون کی شراب میں اندر میں مقران کی میں میں مقران کی موجب ہو اور کر بی میں کو کر اس فخص کی توب اس کر کر گرا کی کوئی کی موجب ہو اور کر کر گرا کی موجب ہو کر کر گرا کر گرا کر کر گرا کر گرا کر کر گرا کر گ

ترک اور ندامت کا فرق: اس سلے میں مختبقی بات یہ ہے کہ ترک اور ندامت میں فرق ہے۔ ترک گناہ کا مطلب تو یہ ہے کہ جو گناہ اس نے چھوڑا ہے اس کا عذاب آئندہ کے گئے منقطع ہوجائے گا 'جب کہ ندامت پچھلے گناہ کا کفارہ بھی بنتی ہے 'مثلا ایک مخض چوری ترک کرتا ہے' اس مخص کو یقینا وہ عذاب نہیں ہوگا جو چوری کرنے پر ہوتا ہے 'لین جو چوری وہ نماز اماضی میں کرچکا ہے' یہ ترک گناہ اس گناہ کا کفارہ نہیں ہے گا' بلکہ ماضی کی چوری کے کفارے کے لئے ندامت ضروری ہے' یہ تفسیل ہجیدہ اور قابل فیم ہے' ہر منصف مخض کو ایس ہی تفسیل بان کرتی جا ہیے جس سے مطلب صاف سمجے میں آجائے۔

لعض گناہوں سے توبہ کرنے کی تین صور تیں : اس لئے ہم یہ کتے ہیں کہ بعض گناہوں ہے توبہ کرنے کی تین صور تیں ہیں ایک ہید کہ مرف کیرہ گناہوں سے توبہ ہو مور تیں ہیں کہ معنوہ سے توبہ ہو ایس کے مرف کیرہ سے نہ ہو اور بعض سے نہ ہو ان جس سے پہلی مورت ممکن ہے اسلنے کہ گناہ گاریہ بات جانا ہے کہ کہاڑاللہ کے بہاں سخت بالبند یدہ اور اسکے شدید ترغیظ و خضب کا باعث ہیں جب کہ مغائر مو دو گزرے قریب تر ہیں اسلنے ہو سکتا ہے وہ محض محض مور کی بیاد ماہ کی ماری اسلنے ہو سکتا ہے وہ محض محض مور کی بادر اس کا ہوں سے توبہ کرے اور اس کے جانور بھی مارے ایس کی مطلبہ اسکی نظر میں نمایت حقیرہوگا ، اور ہی مارے کا معاملہ اسکی نظر میں نمایت حقیرہوگا ، اور اور کے ماری کی معنی نہ ہوگا ، کا جرم محاف ہوگیا تو جانور کے مارے کی برحش نہ ہوگا ، کا جرم محاف ہوگیا تو جانور کے مارے کے جرم کی پر حشش نہ ہوگا ، کا جرم محاف ہوگیا تو جانور کے مارے کے جرم کی پر حشش نہ ہوگا ، کا جرم محاف ہوگیا تو جانور کے مارے کے جرم کی پر حشش نہ ہوگا ، کا جرم محاف ہوگیا تو جانور کے مارے کے جرم کی پر حشش نہ ہوگا ، کا جرم محاف ہوگیا تو جانور کے مارے کے جرم کی پر حشش نہ ہوگیا تو جانور کے مارے کے جرم کی پر حشش نہ ہوگا ، کا جرم محاف ہوگیا تو جانور کے مارے کے جرم کی پر حشش نہ ہوگیا تو جانور کے مارے کے جرم کی پر حشش نہ ہوگیا تو جانور کے مارے کی جرم کی پر حشن نہ ہوگیا تو جانور کے مارے کے جرم کی پر حشن نہ ہوگیا تو جانور کے مارے کے جرم کی پر حشن نہ ہوگیا تو جانور کے تاریخ کا خوف ہوگا کے جرم کی پر حشن نہ ہوگیا تھ جرم کی پر حشن نہ ہوگیا تو جانور کے اور کے خوالور کے کا خوف ہوگیا تو جانور کے اور کے کا خوف ہوگیا تو جو کا خوف ہوگیا کو جرم کی کر حشن نہ ہوگیا تو جانور کے اور کے کا خوف ہوگیا تو کی پر حشن نہ ہوگیا کی جرم کی کر حسن نہ کر حشن نہ کی کر حسن نہ کر جرم کی کر حسن نہ کر حسن نہ کی کر حسن نہ کر جرم کی کر حسن نہ کر حسن نہ کر حسن کی کر حسن نہ کر حسن کی کر حسن کی کر حسن کی کر حسن کی کر حسن کے خوالور کی کر حسن کی کر حسن کی کر حسن کی کر حسن کے خوالور کی کر حسن کر حسن کی کر حسن کی کر حسن کی کر حسن کر حسن کی کر حسن کی کر حسن کر کر حسن کی کر حسن کی کر حسن کی کر حسن کی کر حسن کر کر حسن کر کر حسن کر کر حسن

مناہ ہوتا ہے 'اوراس گناہ کی دجہ سے اللہ تعالیٰ کی دوری کا جس قدراحساں ہوتا ہے ای قدر ندامت بھی زیادہ ہوتی ہے 'شرایعت میں اللہ ہوتا ہے 'شرایعت میں اللہ ہوتا ہے کہ قرب کے اللہ ہوتا ہے کہ قرب کے اللہ ہوتا میں بہت سے قب کرنے والے ایسے گزرے ہیں جو مصوم نہ نے 'اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قب کئے مصوم ہونا شرد نہیں ہے 'واکٹر مریض کو شد کھانے سے دو کتا ہے کہ اس کا ضرد زیادہ ہے شکرے منع نہیں کرنا کہ وقت کہ اس کا نقصان کم ہے 'چنانچہ مریض شد سے قرب کرلیتا ہے 'اور شکرے نہیں کرتا 'اگر شنوت سے مغلوب ہو کردونوں کھالے گاتو شمد کھانے پرنادم ہوگا ، شکر راسے کوئی افسوس نہ ہوگا ، کیکھانے میال میں اصل انتصاف شمد سے ہوتا ہے۔

دو سری صورت بہ ہے کہ بعض کہاڑے قوبہ کرے اور بعض ہے نہ کرے ' یہ بھی مکن ہے گر تحاہ گارید احتاہ کر ہاہے کہ
بعض کناہ اللہ کے نزدیک بعض ہے زیادہ غلیا اور شدید ہیں 'مثلا دہ قل 'لاٹ ار ' ظلم اور بشدوں کی حق تلی ہے قوبہ کرلتا ہے کہ تکہ
دہ بیات جانا ہے کہ بندوں کے حقوق ہر گر معاف نہ ہو تھے البتہ ان حقوق میں معانی ممکن ہے ' جو اللہ تعالی کے اور اسکے ابین ہیں '
بسر صال جس طرح صفائر اور کہاڑ میں نفادت ہے ' ای طرح کہاڑ بھی آیک دہ سرے متفادت ہیں ' مقیقت میں بھی اور گناہ گارکے
احتاد میں بھی ' اسلے آدی بھی ان گناہوں ہے قوبہ کرلیتا ہے جو بندوں ہے متعلق نہیں ہوتے مثلاً شراب پینے ہے قوبہ کرلیتا ہے ' ذنا
سے جس کر آ ایک دکھ وہ یہ خیال کر آ ہے ' کہ شراب تمام پرائیوں کی جڑ ہے ' اس سے مقل ذائل ہوجاتی ہے ' اور جب مثل ذائل
ہوجاتی ہے قواصفاء ہے گناہ سرزد ہوئے گئے ہیں اور مر تحب کو اس کا احساس بھی نسین ہوتا بجس قدر اسکے ذبن میں شراب کی برائی

تیری صورت یہ کدایک صغیرہ باچد صفائرے قبد کرے اگر کبائر را صرار کر آرے اجب کہ یہ بھی جانتا ہو کہ یہ کبائریں اور ان کا عذاب صفائرے زیادہ ہے مشال آیک فیض شراب پینے پر اصرار کرتا ہے لیکن فیبت کرنے افیر محرم کی طرف دیکھنے ہے قب کر لیتا ہے ' یہ صورت بھی ممکن ہے 'اور امکان کی وجہ یہ ہے کہ ہر مومن اپنے معاصی ہے قائف اور اپنے افعال پر نادم وہتا ہے ' یہ اور بات ہے کہ اس کا خوف یا خدامت ضعیف ہویا قوی 'لیکن گناہ میں اے جس قدر لذت ملتی ہے انتا زیادہ خوف نہیں ہو آ ، جس فلات ہے کہ اس کا خوف اور ہوت ہوں ہوت کو کرک خودر اور شوت کا محرک طاقتور ہوتا ہے 'اگر چہ خدامت رہتی ہے لیکن وہ اتن مضبوط نہیں ہوتی کہ شوت پر غالب آسکے 'اگر آدی شوت کی طاقت سے بچارہے اور خوف کے مقابلہ میں شہوت ضعف

رمائة وف شوت برغالب آجائ كااور نتيجه يه موكاكم آدى معصبت ترك كردے كا-

اس مدیث میں یہ شرط نیس کہ تمام کناموں پرنادم ہونا جا ہیے۔ الی طَرِح ایک مدیث میں ہے۔ اللّٰ اللّٰهُ مُن اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ الللّٰه

مناه سے توب كرتے والا ايسام جيسے وہ مخص جس نے كوئي كناه نہ كيا مو-

اس مدے میں ہمی تمام گناہوں سے قیہ کرنے کا ذکر تہیں ہے اس تفسیل سے ذکورہ بالا قول ساقط ہوجا تا ہے کہ ود معکوں می
سے ایک ملکے کی شراب سے قیہ کرنی فیر ممکن ہے ہی و تکہ ان دونوں کا حال شہوت اور اللہ تعالی کی نارا نسکی میں گر قبار کرنے میں
کیساں ہے 'البتہ یہ ہوسکتا ہے کہ آدمی شراب سے قیہ کرلے اور نیپذ سے نہ کرے 'اسلے کہ اللہ تعالی کے فضب کے اعتبار سے
دونوں میں فرق ہے 'اس طرح یہ ہمی ہوسکتا ہے کہ بہت سے گناہوں سے قیہ کرے 'اور تھوڑے گناہوں سے نہ کرے 'کو وکہ گناہوں سے نہ کرے 'کو وکہ گناہوں سے نہ کرے 'کو وکہ گناہوں سے نواد قب کی نیادتی عذاب کی نیادتی عذاب کی نیادتی عذاب کی نیادتی کی خوص می پھوڑ دیتا ہے اور دہ
خواہشیں نہیں چھوڑ تا جن میں خوف خدا غالب نہیں ہو تا ، جسے کوئی ڈاکڑا ہے کسی مریض کو کوئی مخصوص پھل کھانے سے دوک

حاصل کلام یہ ہے کہ یہ بات فیز ممکن ی ہے کہ آوی ایک چزے تو ہرکے اور اس جیسی دو مری چڑے تو بہ نہ کرے ' بلکہ یہ ضوری ہے ہے کہ یہ باللہ یہ ہویا فلبۂ ضروری ہے کہ جس چزے تو بہ کل ہو جس سے قبہ نہیں کی خواہ یہ تخالفت شدت معصیت میں ہویا فلبۂ شہوت میں اور جب یہ فرق تو بہ کرنے والے کے اعتقاد میں موجود ہے تو اس کے مطابق خوف اور عدامت میں اسکا حال بھی مختف ہو تا ہے ' اور اس بنیا ور بر ترک ممل کا حال بھی مختف ہو تا ہے ' بسرحال اگر کوئی فخص اپنے گناہ پر ناوم ہو' اسے ترک کرنے کا عرس کرے ' اور اس عزم کو کمل کردے تو وہ ان لوگوں کے دائرے میں آجائے گاجن سے وہ گناہ مرزد نہیں ہوا ہے 'اگر چہ اس نے باتی تمام اوا مروز وہ ان الدی کا عرب کے دائرے میں آجائے گاجن سے وہ گناہ مرزد نہیں ہوا ہے 'اگر چہ اس نے باتی تمام اوا مروز وہ ان الدی کا طاعت نہ کی ہو۔

<sup>(</sup>١) و (٢) يولون دايتي پيل گرديكي ين

جاتا ہے اور قصد ہوتو اس پر عمل سے باز رہتا ہے ، ہوسکتا ہے نامرد کے حق میں بھی ندامت اس درج کو پہنچ جائے ، اگرچہ اسے معلوم نہ ہو عام طور پر آدمی جس فعل پر قادر نہیں ہو آوہ اپنے دل کے معمولی خونست یہ سمجھ لیتا ہے کہ اسکے ترک میں میرے عزم یا ندامت کو دخل ہے ' مالا تکہ اللہ تعالی اسکے دل کی کیفیات 'اور ندامت کی مقدار ہے اللہ کو اقت ہے ' ہوسکتا ہے کہ منین کی توبہ تول ہوجائے کی محقیقت سے اللہ واقف ہے۔
توبہ تول ہوجائے ظاہرتو ہی ہوتا ہے کہ توبہ تول ہوجائے کی محقیقت سے اللہ واقف ہے۔

ول نے معصیت کی ظلمت کسے دور ہو: اس تمام تفکہ کا احساب ہے کہ دل سے معصیت کی ظلمت دو چیزوں سے دور ہوتی ہے ایک آئش ندامت ہے اور منین کی جو صورت فرض کی تی ہوتی ہے اس میں عدم شوت کی دور منین کی جو صورت فرض کی تی ہے اس میں عدم شوت کی دجہ ہے کا پہلو کروڑ ہے البقد یہ ہوسکا ہے کہ اس کی ندامت قوی ہو 'اور اتی قوی ہو کہ جاہدے کے بغیری دل سے کناہ کی تاریخی ذاکر ایسانہ ہو تو پھر یہ کمنا پڑے گاکہ توبہ کرنے والے کی توبہ اس وقت تول ہوتی ہے جب کناہ کرنے کے بعد وہ بھر دنوں تک زندہ رہے 'اور اس عرصے میں اس کناہ کا چند پار تصور کرکے مجاہدے کے ذراجہ اسے نفس کو اس سے دوکے 'طال نکہ شریعت نے یہ شرط عائد نہیں کی ہے۔

دونوں میں سے کون افضل ہے : اس تنعیل کے بعد دوایے فض تصور کے جاستے ہیں جن میں ہے ایک کا دل گناہ کی رقبت ہے خالی ہو چکاہے اور دو مرے کے دل میں شموت ہاتی ہے " کین وہ نفس پر مجاہدہ کرتا ہے اورائے شموت پر عمل نہیں کرنے دیا 'ان دونوں میں کون افضل ہے ' وہ محض جس کے دل میں شموات باتی نہیں رہیں ' وہ محض بحج مناہوں پر نادم ہے یا وہ محض جو شہوات کے ہتھیا رہے مسلح ہونے کے باوجود نفس کو گناہ کے دوبارہ ارتکاپ سے دو کتا ہے؟ اس سوال کے جواب میں اختلاف ہے ' اس ابی الحواری ' اور ابو سلیمان دارانی اور الحے رفتاء مجاہدہ کی نفسیلت کے قائل ہیں مجدو تکہ اس کی توہ میں مجاہدے کی آمیزش ہے ' علاء بھرہ کے زدیک پہلا محض افضل ہے ' اسلئے کہ اگروہ توہ میں کی وجہ سے سستی بھی کرے تب بھی وہ گناہ پر قادر نہ ہونے کی وجہ سے نماح و سلامتی سے زیادہ قریب ہے ' جب کہ دو سرے تائیب کے ساتھ مجاہدے کی شرط ہے اگر وہ اس میں سستی کر بیٹا

محوث کی سرکشی اور اس پر سوار ہو کر زمین پر کرنے اور اپنی بٹریاں تڑوانے کے خطرے سے محفوظ ہے 'نیز اسے کتے کے کانبے اور حملہ آور ہونے کا بھی کوئی خطرہ نہیں ہے 'ابیا کہنا محض نادانی ہے بلکہ وہ شکاری جو محو ڑا اور کیا رکھتا ہو' طاقتور ہو'ان جانوروں کی تربیت اور انجیس اپنے مقاصد میں استعمال کرنے کے طریقے ہے واقف ہے وہ بیٹینا شکار کے فن میں اس سے اعلیٰ ہوگا۔

مناہ پر قدرت رکھنے والے کی دو سری حالت یہ ہے کہ اسکے ول سے مناہ کی رفہت مشہوت کے ضعف کی وجہ سے دور نہ ہوئی ہوئ بلکہ اس میں زبدست قوت یقین ہو'یا منی میں اتنا شدید مجاہدہ اس کے کیا ہو کہ اب شموات میں بیجان اور اشتعال ہی نہ ہوتا ہو'اس کی تمام تر شموات اور خواہشات شریعت کے بتائے ہوئے سانچوں میں و مل گئی ہوں' شریعت کے اشار سے پر حرکت میں آئی ہوں' اور ای اشار سے پر پرسکون ہو جاتی ہوں' یہ مخص یقینا اس مجاہد سے افضل ہے جو شموت کا قلع تع کرنے اور اس کے بیجان پر قابو پانے کے لئے خت ترین جدوجہد کرتا ہے۔

مجاہرہ مقصود نہیں ہے: جو لوگ یہ سے ہیں کہ عابد کے ساتھ عابد کی زیادتی ہے ایسے لوگوں کو عابد کے مقصد سے داتھ نہیں ہوتی ہے ورند ایسانہ کئے ، حقیقت یہ ہے عابد ہوتات خود مقصود نہیں ہے ، بلکہ اس کے ذریعہ و شمن کا دفاع کی یا جا گا ہے ، ناکہ وہ نفس کو اپنی طرف نہ کھنچ سے اور اگر کھنچ ہے عابر ہوتو دین کا داستہ مسدود نہ کرسکے ، ہر حال اگر کسی نے عابد کی جدوجہ دجاری ہے توقع کا مرحلہ دورہ اسکی مثال الی ہے کیا اور دعمن پر فلبہ پالیا تو یہ اس کی فتح ہے ، لیکن اگر اس پر فلبہ پالے کی جدوجہ دجاری ہے توقع کا مرحلہ دورہ اسکی مثال الی ہے جیسے ایک فتص دعمن پر قالب آجائے ، اور اسے اپنا فلام بنائے اسکے پر تعمل دو سرا فتص اپنی ہر سریارے ، اور یہ کہ اس نے اپنی ہر سریاری کے دعمن کے داس نے دعمن کو مقبور کرلیا ہے دو سرا جماد میں معروف ہے ، اس قرم کی دو سری مثال میں پہلا فتص دیے اور سرے مقبول ہو۔ فلا ہر ہے ان دو تول کہ اس کا دو سری مثال ہیں تربیت دیے اور سر حالے میں مشتول ہو۔ فلا ہر ہے ان دو تول میں جبی پہلا فض ہے کہ ایک فتص اپنے کے اور محور دے کو اتنا سر حال میں بہلا افغنل ہے۔

اصل میں ہمال فیم کی خلعی ہوئی ہے 'لوگ یہ ہجو بیٹے ہیں کہ مقصود مرف مجاہدہ کرتا ہے 'جب کہ مقصودیہ ہے کہ مجاہدے ک ڈراید راہ راست کی رکاو میں دور کی جاسکیں 'اسی طرح بعض لوگوں نے یہ گمان کیا کہ جاہدے ہے مقصودیہ ہے کہ شہوات کا قلع قع کردیا جائے اور انھیں فلس کی سطح ہے کمرچ کر پھینگ دیا جائے 'انھوں نے اپنے فلوں کی اسی نظام نظرے آنا کش کی 'اورجب انھیں آزائش میں ناکام پایا تو یہ کہنے گئے کہ فلوں ہے شہوات کا دور ہوتا ایک محال بات ہے 'ادانی میں شریعت کو جموٹا کہنے گئے ، اباحت کی راہ پر چلنے گئے اور شہوات کی اتباع میں فلس کی عنان پورے طور پر ڈھیلی کر بیٹھے' یہ تمام ہاتیں جمالت اور محرای کی ہیں ' کتاب ریاضہ قلس میں ہم نے اس موضوع پر تفصیل ہے تھکو کی ہے۔

افضلیت میں ایک اور اختلاف : ہماں ایک اختلاف اور ہے 'اور وہ یہ ہم آیک فنی توبرک اپنا گناہ بحول جا آ ہے 'اے بھی یا و نہیں آ اکہ امنی میں اس ہے کوئی گناہ مرزد ہوا ہے 'ایک اور فض ہے وہ بھی اپنے گناہ ہے ان ہو جگا ہے لین افضل افضل اسے اپنا گناہ اکثریا و آ آ ہے 'اور جب بھی یا و آ آ ہے دل میں عوامت کی آگ روشن کردتا ہے 'ان وہ توں میں کون سافتی افضل ہے ؟ اسکے جواب میں بھی طاء کا اختلاف ہے 'بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ لوپ کی فقیقت یہ ہم کہ گناہ ہروقت تمارے مائے رہے' بھارے تزدیک یہ وہ توں وائن میں تحرید وہ توں وہ طالتوں کے فزدیک گناہ کو بھول جائے اور مثادینے کا نام توبہ ہے 'ہمارے تزدیک یہ وہ توں وائن آئی میں تعرید ہوں کا مال بیان کرتے ہیں 'ور میدل کے معطق ہیں 'مونوں کے کلام میں ہوتی' جب کہ احوال کے اختلاف ہے جواب بھی مختلف ہوجاتے ہیں 'علی نظام انظرے صوفوں کی بیادت مناسب نہیں ہوتی' جب کہ احوال کے اختلاف ہے جواب بھی مختلف ہوجاتے ہیں 'علی نظام سے معلوں کی بیادت مناسب نہیں ہوتی' جب کہ احوال کے اختلاف ہے جواب بھی مختلف ہوجاتے ہیں 'علی نظام سے محلوں کی بیادت مناسب نہیں ہوتی' جب کہ احوال کے اختلاف ہے جواب بھی مختلف ہوجاتے ہیں 'علی نظام سے محلوں کی بیادت مناسب نہیں ہوتی' جب کہ احوال کے اختلاف ہے جواب میں بھی نظراس مسلے کے تمام پیلووں پر بیادت مناسب نہیں ہو تمام کی ہو سے 'آدی جب کی بیات کا جواب دے 'تواس کی نظراس مسلے کے تمام پیلووں پر بیادت مناسب نہیں ہوتی' جب کہ احوال کے احتلاف ہوت کی بیات کا جواب دے 'تواس کی نظراس مسلے کے تمام پیلووں پر بیادی مناسب نہیں ہوتی ' جب کہ احوال کے احتلاف کی بیات کا جواب دے 'تواس کی نظراس مسلے کے تمام پیلووں پر بیادی مناسب نہیں ہوتی ' جب کہ احوال کے احتلاف کے تمام بیلوں پر بیادی مناسب نہیں ہوتی ' جب کہ احتلاف کی بیات کا جواب دے 'تواس کی نظراس مسلے کی احتلاف کی بیات کی بی بیاد کی بیات کا جواب کے دو اس کوئی بی کا میں میں کی بیات کا جواب کے دو اس کی بیات ک ہونی چاہیے ' ٹاکہ سامع کا ذہن مخل نہ ہو' یہ علی نقطہ نظری ہات ہے' اگر جت اور ارادے کے پہلوے فور کیا جائے تو یہ عادت مناسب لگتی ہے ' کیو تکہ جب آوی کی نظراپ نفس پر ہوگی تو وہ کی دو سرے کے جال پر متوجہ نہیں ہوگا' اسکاننس اللہ تک چنچے کا راست ہے' اور اسکے مخلف حالات و کیفیات راستے کی منزلیں ہیں' جب آوی کسی منزل کیلئے پابہ رکاب ہو تا ہے' تو اے دو سرے کے حال ہے دکچی نہیں ہوتی ' بلکہ اس کی تمام تر توجہ اپنے سنز' اپنی منزل' راستے کی صعوبتوں اور دشوار ہوں پر رہتی ہے ' بمی اللہ تعالیٰ تک وینچے کا راستہ علم ہوتا ہے ' کیونکہ اس کی طرف جانے کے راست ہے گئار ہیں ' بعض میں اختصار ہے ' اور بعض میں طوالت ' لیکن اصل ہدایت سب میں ہے' اور یہ اللہ جانت ہے کہ سب سے زیادہ ہدایت کا راستہ کون سا ہے۔

ہا استندیک اوام و بھلے دورہ ہے کہ اورہ کا و تو کے اسٹریٹی اورہ کو اورہ سے اسٹریٹ کا کی فیٹ شق میل مناز ہوا ہے۔ اسکان ہوائی کی کی کا اسٹریٹ کی کا بھر اسٹریٹ کا بھر کر بھر کا بھر کا بھر اسٹریٹ کا بھر اسٹریٹ کا بھر اسٹریٹ کا بھر کا بھر کا بھر کا بھر کا بھر اسٹریٹ کا بھر کا بھر اسٹریٹ کا بھر بھر کا بھر بھر کا بھر بھر کا بھر

موتی کہ کوئی ریاضت کریں میونکہ وہ مجامدہ نفس سے فراخت پانچے تھ ، محروہ ایسان لئے کرتے تھے ماکہ مرد کے لئے سلوک کا معالمه سل موجائي ايناروديث شريف يسب مركاردوعالم صلى الدعليه وسلم ارشاد فرمايا:

أَمَّا إِنِّي لَا أَنْسَى وَلَكِنِّي أَنْسَلَى لِأَشَرُعُ وَوْطَالِمَ مَالُكُ مِرسًا)

می خود شیں بحول جملا ریا جا ناہوں ناکہ امت کے لئے سند ہوجائے۔

یہ روایت نماز وغیرو کے متعلق ہے کہ جمعی جمعی آپ رکوع محدہ یا تعدہ وغیرہ بمول جائے تھے 'پھراس کی محدہ سمواور اعادہُ نماز ے ال کیارے شے ایک روایت می ہے۔

إِنَّمَا أَسْهُو لِأَسْنَ (عارى-الومروة)

میں اس لئے بحول ہوں ٹاکہ سنت مقرر کروں۔

ظاہرے اگر آپ کو نماز میں سونہ ہو آ تو جمیں سوے مسائل کیے معلوم ہوتے اور امت پریٹانی میں جلا ہوجاتی جب کہ امت اپنے نی کے سائے وحدیں ایک بیچے کی طرح ہوتی ہے جیے اپنے باپ کاسامیہ عاطفت ماصل ہویا اس چوبائے کی طرح ہوتی ہے جے چروا ہے کی حفاظت و حمایت ميسرمو عام طور پرمشامه كيا جا آئے كم جب باب اپ بچ كو بولنا سكما آئے تو خود بھى اس طرح كى اواز نکالا ہے عام مالات میں اگر وہ اس طرح کی آوازیں نکالے تولوگ اسکی ہی اوائس سے اور بے وقوف کمیں ایک مرتبہ حضرت حسن في صديق من آيا مواجموا مواحموا مواحموا من ركوليا آپ ان سے فرمايا كوك (حجى ميري) مالا كلميد الفاظ فصاحت نوی کے خلاف سے اگر حسن بیچند ہوتے اور ان کے قم کے مطابق کلام مقصود ہو تاتو آپ ان سے کا گئے ہجائے یہ فرماتے کہ یہ جموارہ پھیک دو کو تک یہ صدقہ کا ہے اور صدقہ مارے لئے حرام ہے الین آپ جانے تھے کہ حس اپن مغرس کے باعث یہ بات نسی سجه سکتے اسلیے آپ نے اپنے ورجہ فصاحبت از کرا تلی زبان میں خطاب فرمایا۔ اس طرح جب بمری یا پرندے وغیرہ کو کوئی بات سکسلافی موتی ہے تو مطم کو جانوروں می کے لیج میں بولتا پر آ ہے ۔ یہ اہم ترین وقائق ہیں مس طرح کے مقامات میں عارفین کے قدم نفوش کماجاتے ہیں عاملوں کی آئیا حیثیت ہے اس کے تم فغلت سے بچ اہم اللہ تعالی سے حسن تونق کے طالب دوام تؤبه مين لوگون كي قشمير

يملى قسم : جانا جاسي كد قوب كرف والول ك جارطية بن ان س بيلاطية ان كنا دول كاب وكناه عد انب مول اور اخر مرتك الى تبدير قائم ربين امنى من جو تصورواقع بواب اس كى طانى كرين اوردوباره اس كناه ك ارتكاب كاتصور تك نه كريس سواسة ان فغرشوں كے جن سے نبى كے علاوہ كوكى انسان محفوظ نسي بي استقامت على التوب ب اس طبقے كے تاكيين كے بارے میں کماجائے گاکہ یہ اپنی استقامت اور ثبات قدی سے نیک کاموں میں آگے کل گئے اور انموں نے کتابوں کے عوض نكيان مامل كلين اس وبدكام وبدا المعرج باوراي مائب كو هل مطعث مكت بين جوايدرب كاطرف اس حال من جائے گاکہ دب اس سے خوش ہوگا اوروہ دب خوش ہوگا حدیث شریف میں ایسے ی نیک نفوس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ سَبَقَ الْمُفَرِّكُونَ الْمُسْتَهُ نِرُونَ بِذِكْرِ اللَّهِ ثُعَالَىٰ وَضَعَ الذِّكُرُ عَنْهُمْ أَوْرَارَهُمُ

فَوَرَ كُوالُقِيَامَةُ حِفَافًا (تني البَررة) مغمولین اللہ تعالی کے ذکر کے شاکل آگے بیر محاذ کرنے ایکے بوج (کتابوں کے) آبار دیج ہیں چنانچہ وه لوگ قیامت کے دن ملک ملکے چنوں م

اس مدیث میں فرمایا کیا ہے کہ ان بر محناموں کا بوجد تھا، لیکن ذکر کی کوت اور اس عمل پر استقامت نے ان کا بوجد ملا کردیا ، اب وہ ملکے سیکتے ہو سے بین اور قیامت کے دان ای حال میں وارد ہوں مے ، محراس طبقے میں بھی شوات کی طرف مطال سے اعتبار ہے مختلف مراتب ہوں سے 'بعض وہ لوگ ہوں مے جن کی شہوات معرفت کے قرمیں دب کئیں' اب ان سے دلوں میں شہوات کا

کوئی زاع نہ رہا اور نہ راہ سلوک میں ان سے مزاحت باتی رہی ابعض وہ ہیں جن کے قلس سے شوات کا زراع باتی ہے اور وہ ان
کے ظاف بجاہدہ کرنے اور انھیں دور کرنے میں ویر تک کوشاں رہتے ہیں 'گرزاع کی کیفیات بھی قلت و کشت مت اور نوع کے
اختار سے مخلف ہیں 'عمری کی بیٹی سے بھی درجات مخلف ہوجاتے ہیں 'بعض ایسے ہیں جو قبہ کرتے ہی موت کی ہموٹ شری بیخ
جاتے ہیں 'ان کا حال اسلے قائل رئیک ہوتا ہے کہ انتائی سلامتی کے ساتھ راستے کے کا نول میں الجھے بغیر رخصت ہو گے 'ا، رقبہ
میں کوئی رخد نہ پڑا 'بعض لوگ قبہ کے بعد بھی مسلت لنس پاتے ہیں 'ان کا جماد اور مبرطوبل ہوجا آج تو براستقامت سے ان ک
حیات بومتی ہیں 'ن کی حالت انتائی اعلیٰ ہے کہ جنتے گناہ تنے بین ان کا جماد اور مبرطوبل ہوجا آج تو براستقامت سے ان ک
حیات بومتی ہیں 'ن کی حالت انتائی اعلیٰ ہے کہ جنتے گناہ تنے بیکیوں سے محوومے 'بعض علاء کتے ہیں کہ کسی گناہ کی قبہ اس وقت
تک قبول نسیں ہوتی جب تک گناہ کرنے والا اس پر دس بار قدرت نہ پائے اور ہریار اللہ کے خوف کی بنیاہ پر اسکے ارتکاب سے نہ
رک 'اگرچہ یہ شرط بعید از قباس ہے 'لین اگر لوگ اس نجر پر بجاہدہ کرنے گئیں قواس کے اثرات دور رس اور ور پیاوں گے 'گرور مرد کے لئے مناسب نمیں کہ وہ یہ طرفتہ اختیار کے کہ بوات کے در سے شوات میں بجان بھا کہ کرور میں کے بعث اس کہ خواس بھی ہوجائے بلکہ ایسے وہ ہو کی تحق کو اس بھی ہوجائے بلکہ ایسے فض کو جس کہ جو اسباب گناہ کی توجہ اس کا دور کو اس کی توجہ ایس میں موفوظ کر سے اور اسک ساتھ شہوت تو ڈرٹے کی کوشش کرے ناکہ اس کی توجہ ایش میں می کوفوظ کرے اور اسک ساتھ شہوت تو ڈرٹے کی کوشش کرے ناکہ اس کی توجہ ایک اس میں توجہ ایس میں موفوظ کرے اور اسک ساتھ شہوت تو ڈرٹے کی کوشش کرے ناکہ اس کی توجہ ایس میں موبول بھور کے اس کہ اس کی توجہ اسباب گناہ کی توجہ ایس میں میں موبول بھی میں موبول کی موبول کی کوشش کرے ناکہ اس کی توجہ ایس میں موبول کی موبول کی موبول کی کوشش کرے کی کوشش کرے ناکہ اس کی توجہ ایس میں موبول کی کی کوشش کرے کی کوشش کرے کا کھی کی کوشش کی کوشش کرے کا کھی کی کوشش کرے کی کوشش کرے کی کوشش کرے کوشک کی کوشش کرے کی کوشش کی کوشش کرے کی کوشش کرے کر کوشک کوشش کی کوشش کی کوشش کی کوشش کرے کی کوشش کرے کی کوشش کر کے کا کھی کور کی کوشش کی کی کوشش کی کور کی کوشش کی کی کسٹ کی کور کی کوشش

رو مری قسم : ان توبہ کرنے والوں کی ہے جو اہم ترین اظاعات میں استقامت کا راستہ اپناتے ہیں اور تمام کہرہ گناہ ترک

کردیے ہیں تاہم ایسے گناہوں ہے وامن نہیں بچا ہے جو ان سے قصد واراوہ کے بغیر سرند ہوتے ہیں اگرچہ پہلے ہے ان کے ارتکاب کا عزم نہیں ہو تا گئین جب بھی ان سے کوئی گناہ سرند ہو تا ہے وہ اپنے فلس کو طامت کرتے ہیں اگرچہ پہلے ہوں اور یہ عزم کرتے ہیں السب ہے محفوظ رہنے کی کوشش کریں گے جو گناہ پر آمادہ کرتے ہیں ایسے فلس کو فلس لوامہ کہتے ہیں کہونکہ یہ ان اسب ہے محفوظ رہنے کی کوشش کریں گے جو گناہ پر آمادہ کرتے ہیں ایسے فلس کو فلس لوامہ کہتے ہیں کہونکہ یہ ان اور ان والی ذریحہ پر اپنے فلس کو ہوف طامت بنا تا ہے بھر اس پہلے طبقے کے لوگ ہر حیثیت ہے اعلی تھے ایسی ہوتا ہے اسلی کہ شر آدی کی سرشت میں داخل ہے اور اس کے خیر میں شال ہے اس سے پخا قریب قریب محال ہوا کہ اندوں ان کا جال ایسا ہی ہوتا ہے اسلی کہ شرکے مقابلے میں خیرکے کام زیاوہ کرے آبادہ کا میاں ہوتا ہے ایسی ہوتا ہے اس سے پخا قریب قریب محال ہوا کہ ایسان انتا کر سکتا ہے کہ شرکے مقابلے میں خیرکے کام زیاوہ کرے آبادہ مشکل ہے ایسی کو گور ایساری تو ہوسکتا ہے ایسی برائی کا پاڑا پالکل خالی ہوجائے ایسا ہوتا مشکل ہے ایسی کو گور ان کے لئے اللہ دیا العزب العزب کا وعدہ فرایا ہے۔

منفرت کا وعدہ فرایا ہے۔

منفرت کا وعدہ فرایا ہے۔

سور و الله المارة المرافية والفروال الكهم المرافية المرافية المرافية المن المن المن المن المرافية الم

بدى وسيع ہے۔

جومفائر آدی ہے بلا قصد دارا وہ سرزد ہوجاتے ہیں' وہ لم ہیں'جو کہائرے بچتے ہیں'ان کے صفائر معاف کردئے جاتے ہیں' ایک جگد ارشاد فرمایا۔

رار او درایا -وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكُرُو اللَّهُ فَاسْتَغَفَّرُو اللَّهُ الْمُنْفِيهِمْ (بسرس آیت ۱۳۵) اور ایے لوگ کے جب کولی ایا کام کر کزرتے ہیں جس میں زیادتی ہو اپنی ذات پر نتمان اٹھاتے ہیں '

مجرا بے گناہوں کی معافی چاہئے لگتے ہیں۔ انھوں نے گناہ کرکے اپنے نفوں پر ظلم کیا اسکے باوجود اللہ نے ان کی مدح فرمائی ہے ؟ اسکی وجہ میں ہے کہ وہ گناہ کے بعد نادم موعے اور انھوں نے اپنے نغوں کو ملامت کیا 'اور اپنے گناہوں کے لئے بخشش کی دعاماتی 'حضرت علیٰ کی اس روایت میں توبہ کرنے والول کی مرادب ارشاو فرایا خِیار کُم کُل مُفتَن تُول این

تم س ب بمترددلوگ بی جرمینت می جانا موکروبد کراس

أيك مديث من فرمايا كيا-

ٱلْمُؤْمِنُ كَالسُّنْبَلَقِيفِي أَحْيَانًا وَيَعِيلُ أَحْيَانًا (إِلَّهِ عِلَى ابن مبان-السُّ) موس كيول كيالى كا طرح ب بهي كناه ك طرف جملاب جمعي فيكى كا طرف اوا ب-

ایک مدیث میں بیر مضمون وارد ہے۔

لَابِكَلِكُمُ وَمِنِ مِنْ نَنْبِ يَاتِيهِ إِلْفَيْ نِنَتِهَ عَدَالْفَيْنَةِ الْمِرانْ - يَسِلّ – ابن ماسً مومن کے لئے ضروری ہے کہ مجمی مجمی کناه کاار تکاب کر ل

ان تمام روایات سے فابت ہو باہے کہ اگر کسی سے کوئی ایا دیگا کتا مرزد ہوجائے تواس سے توبہ ساقط نہیں ہوتی اورنہ اس متم كاكناه كاران لوكوں كے زمرے من شال مو ما ہے جوكناه پرا مراركرتے ہيں جو فض ایسے لوكوں كو ما تين كے درج من شاركر ما ے وواس ڈاکٹری طرح ہے جوایے تک دست مرسن کو صحت ہاہوس کدے اور وجہ یہ نظائے کہ تم بھی مجمی کرم میوے اور غذائي كماتے ہويا اس فقيد كى طرح ب جوابي شاكر كو فقيد بنے ہے ايوس كردے اور دليل بيدے كه تم بمي بمي ايناسبق نسيل د ہراتے والا تکہ ایسا محن الفاقا ہو ماہے ورنہ عام طور پروہ اپنے اوقات کو فقد کے تحرار واعادے اور حفظ وذکر میں مشغول رکھتا ے اگر کوئی طبیب یا فقید ایساکر آے توب اس کے فقص کی علامت ہے فقیہ فی الدین کے لئے توب بات ضروری ہے کدوہ مجم ان لوگوں کوسعاد قوں کے حصول سے مایوس نہ کرے جن سے گاہ کا چاہ کوئی گڑاہ مرزد ہوجائے مدیث شریف میں ہے کہ مرکاردوعالم صلى الله عليه وسلم نے ارشاد فرمایا :-

كُلِّ بِنِيْ آدَمُ خُطَّاوُن وَحَيْرُ الْخَطَّائِينَ النَّوْ ابُونَ الْمُسْتَغُورُون (منى ان) ترام انسان خطا کار بین محرس خطا کاروه لوگ میں جو توب کرتے میں اور اپنی خطاؤں کی مغفرت جاہیے ہیں۔

ٱلمُوْمِنُ وَاوِرَاقِيعٌ فَحَيْرُ هُمْمَنُ مَاتَ عَلَى قِعَقِرْ لَمِرانَ - بَاق- جابرًا مومن بها المفي ولا اوريوند لكاف والاب بمترب وه منص جويوند لكاكر مرب-

ما رئے والے سے مراد کناہ کا راور ہوند لگانے والے سے مراد توب كرنے والا ب اللہ تعالى كا ارشاد ب أوْلِيْكَ يُونَوْنَ آجْرَهُمْ مَرَّتِيْنَ بِمَاصَابُرُوا اوْيَنْرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيْنَةَ إِلَى ١٠٠ الته

ان لوگوں کوان کی چھی کوچہ سے دو ہرا تواب مے گااوروولوگ نیل سے بری کاونعیہ کردیتے ہیں۔ اسمیں موسنین کاب وصف میان کیآگیا ہے کہ وہ کتاہ کے بعد شکی کرتے ہیں ' یہ نسیں فرمایا کہ وہ کوئی کتاہ ہی نسیس کرتے۔

تيسري فسم : اس من دولوك شال بين جو توب كرك يحد مرم اس يرمستنيم رج بين كركمي كناه كي خوامش ان يرعالب ہوجاتی ہے اور وہ اے قصدواردے کے ساتھ کر بیٹے ہیں ایو تک ان میں اتنی قرت نسیں ہوتی کہ شہوات کو مغلوب کر سکیں جمر نیک اممال کی پایدی کرتے ہیں اور اطاعت بجالاتے ہیں عام طور پر کنابوں سے بھی بھے ہیں کین دد چار خواہدوں سے مجور ہوتے ہیں 'جب تحریک ہوتی ہے قالمس بران کا افتیار ہاتی نیس رہتا اوروہ خواہشات کے بموجب عمل کر ہیستے ہیں ول میں اسے برا سجھتے میں اوریہ آردو کرتے ہیں کہ جس طرح ہمیں اطاعات کی تونق میسرے اور جس طرح ہم بے جار گرناہوں سے محفوظ ہیں اس طرح اگر ان دد چار گناموں سے بھی بچے دہیں تو کتا ایجا ہو معصیت سے پہلے نیہ آر نو کرتے ہیں اور معصیت کے بعد اس پر نادم ہوتے ين اوريه مدكرتي بين كر احده بم اس معيت ير قابويا في كم لي الن كم ماج سخت عامده كرين مع اليكن الح اللس وال مول سے کام لیتے ہیں اور وہ اپنے مدی محیل نیس کہاتے ایسے بھی کو سومہ کما جاتا ہے اللہ تعالی نے ایسے ہی لوگوں کے

وَاحْرُونَاعْتَرَفُوابِلْنُوبِهِمْ خِلَطُواعِمَلًا صَالِحًا وَآخِرَ سَيْنًا (١٠١١مه ١٠٠١) اور کی اور لوگ ہیں جو اپنی خطاکے مقربو کے جنوں نے ملے علی سکتے تھے بچے بھے اور کی بہے۔

اس مم ك ما تين جو نكد الى عمل كويرا محصة بين اورنيك اعمال كيابندى كرت بين اسك يد اميدى ماسك به كد الله تعالى ان کی توب کو شرف تولت سے نوازے کا البتہ ایے لوگوں کو اپنے قلس کے تال مول کی وجہ سے ایک خطروا اج ب اوروہ ب كدموت توب يملي بمى أعتى باس مورت من انجام فراب موسة كالمديشة بالرالله تعالى إنا فعل كرم كيا اور توبه ك ذريعه انميس تدارك كاموقع بخشالة يقينا ووسابقين بالمق موسك اور أكريد تسمى عالب آئي اور شوت إنامتموركياكه طافی کی نوبت بی ند آنے دی توسوء خاتمہ کا خوف ہے 'یہ بات عام طور پر مشاہدے میں آئی ہے کہ کوئی طالب علم تحصیل علم کے لئے مانع امورے اجتناب نہ کرے تو اس کے بارے میں یہ کماجا آہے کہ اس کی قسمت میں علم جیں ہے اور جو طالب حسول علم کے

تمام تقاضے يورے كرتا ہے اسكے بارے ميں يہ كماجا تا ہے كہ كاتب تقدير نے اس كانام عالموں مي لكو دوا ہے۔

مب الاسباب نے اخرت کی سعاد توں اور شقاوتوں کو نیکوں اور گناموں کے ساتھ اس طرح مروط کیا ہے جس طرح صحت و مرض عذا دواء کے استعال کے ساتھ مروط ہیں 'یا جس طرح دنیا میں فقہ کا اعلیٰ منصب حاصل کرنے کاعمل کا بل ترک کرنے اور ننس كوفقة كاعادى بنانے كے ساتھ مربوط ب بسلرح رياست قضاء اورود مرب على مراتب كے لئے مرف وہ لوگ الل بيں جن کے نفوس فقتی علوم میں مسلسل مشغول رہنے کی وجہ سے فقید بن مجھے ہوں اس طرح افرت کی نعتول اور اللہ تعالی کے قرب کی معاداوں کے لیے صرف وہ اوگ اہل ہیں جن کے پہلو میں تزکیہ و تعلیرے طویل اور مسلسل عمل سے وسطے وحلائے یا کیزہ اور سلیم فلب مون الله تعالى الل الساعي تدايراي طرح مقرر فرمائي-

وَنَفْسِ وَمَا سَوَّاهَا فَالْهُمَا فَجُورَهَا وَنَقُواهَا قَدُافُلَتِ مَنْ زَكُمَا وَقَدْ خَابَ مَنْ

كسها (ب-۱۱،۳۰ آيت ١٠٠١)

اور حم ہے (انسان کی) جان کی اور اس زات کی جنے اسے ورست بنایا ، عمراسی بد کرداری اور یر بیزگاری دونوں باتوں کا اس کو القاکیا میقیناوہ مراد کو پنچاجس نے اس (مان) کوپاک کیا اور نامراد ہواجس نے اسكو (فحوريس) دياديا-

ظامریہ ہے کہ اگر کس سے گناہ مردد ہوگیا اوروہ قوب میں آخر کے قریب اسکی بدیختی اور درموائی کی طامت ہے اس سے معلوم مواكد كناه كرنے بعد توبد كن جاہيے اس من ماخرے نا قابل فقعان بنج سكا يم ايك مدعث ميں ب إِنَّالْعُبْدَلَيَعُمَلُ مِعَمَلُ أَهْلِ الْحَنْسِبُعِينَ سَنَةَ حَنِّى نَقُولُ النَّاسُ الْمُنْ أَهُلِهَا وَلا يَبْقَى بَيْنَهُ وَلِيَ الْجُنْةِ إِلا يَشِبُرُ فَيَسْتَقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيُدُخِلُهُا ( عارى ومسلم ـ سل بن معدم

بقد سرّرس تك جنت والول كے مل كر آئے يمال تك كدلوگ اسے منتى كينے كتے إلى اس من اور جنت میں صرف ایک بالشت کا فاصلہ رہ جا آ ہے کہ اس پر نقد ہر ازلی غالب آتی ہے ، مگروہ دو ذخیوں کے سے عمل كرما ب اوردون في واهل موجا ماب

اس سے معلوم ہواکہ سوء فاتمہ کا خوف توب سے پہلے بھی ہے اور بعد میں مجی اور آدی کا برسائس استا ہے پہلے سائس کا فاتمہ

ے ہوسکا ہے اکا سائس آنے سے پہلے ہی موت آجائے اس لئے ہرسائس کی حاصب ضوری ہے ورند امر منوع کا مر تحب ہوسکا ہے اس وقت عرامت ہوگی اور عرامت کام ند آئے گی۔

چوتھی قسم : ان نائین کے جو تب کریں " کچ مرص توب پر قائم دہیں اور پر گناموں کے ارتاب بی معنول موجائیں ند ان کے دل میں کناموں کی قباحث کا خیال آئے نہ وہ میر سو کلس کہ ہمیں ان اجمال بدے قرید کرئی جاہیے اور اس کدہ کے لئے اجتناب كرنا چاہيے۔ندا نميں اپ صلى افسوس بواند تداست بوالك فاقلال كى للمن شوات مي فرق ربي ايسالوكوں كى توب كاكوتى اعتبار سيس ان كاشار كناه يرا مراد كرف والعل من مو آب اس فتم بن شال وكول كالفس الماره بالمووكملا آب يه لفس خير ك كامون ب دور بما كتاب اليه للس برسود خاته كاخوف مع الريراني براس كاخاته مواتوا تط صيص الي بريلتي آسة كي جس كے بعد كوئى بر بختى نسي اور بعلائى بر مراق يہ وقع كى جائت ب كدا سے عذاب دونے سے فجات ال جائے كى فواہ تھو اے مرصے کے بعد ہط رید ہی ہوسکتا ہے کہ ممی ایسے بھی سب کے باعث جس کا بمیں علم نمیں اے وا مان رحت میں لے لیا جائے " اوراس کے اعمال نامے کی سای دور کردی جاسے اللہ تعالی کی میت انان سے کھ امید میں بھیے کوئی مخص بے آب و کیاه میدان میں یہ آرزد لے کرجائے کہ مجھے دہاں ے فزائد ال جائے گاتیہ عال نسین موسکتا ہے کہ اسے فزانہ ات ای جائے میے کوئی من مرين بين كر حسول على قرقع ركع أيه جي مكن ب الهياء كرام ي مسلم كرسائ ذالوسة ادب مع سك بقير ملوم حاصل کے ہیں کاعات کے دریعے مغفرت طلب کرنا ایمائے جینے کوئی جنس محرار ومطالعے کی جدوجدے علم کا طالب ہو کا حجارت اور بحورك اسفار ب مال كاخوا بال مو اور بلا عمل مع مفغرت جامنا الياب جي مخرز من سے فوان بالے كى خواہو كرنا - يا طاعك کے ذریعہ تعلیم کے خواب دیکھنا آگرچہ بجرز مین سے خزانہ پاٹا اور فرشتوں کے ذریعہ تعلیم عاصل کرنا محال نہیں ہے الیکن بعداز معتل ضرور ہے۔ جیب بات ہے لوگ عل کے بغیراس کے متائج دیکنا جاہتے ہیں 'ادارے خیال سے قری ننیمت ہے کہ عمل کے بعد مغفرت انتجارت میں جدوجد کے بعد مال اور محرار و مطالعہ کی مشعب سے بعد علم ماصل بومائے ایک بزرگ کا قول ہے کہ آدی سب محروم بیں سوائے عاملیں کے اور عالم سب محروم بیں سوائے مانوں کے اور عال سب محروم بیں سوائے محلصول کے اور

کوئی بھی مقل مندانسان اس محض کی ہو قوتی ہیں شہد نہیں کرتا جو اپنا گھر ہواد کردے "اپنا مال ضافع کردے "اپنے آپ کواور
اپنے اہل و عمال کو فاقہ کھی پر جمور کردے " محض اس قرض پر کہ اللہ تعالی ہے اپنا فلال ہے ویر فیض ندون فرانہ مطاکعہ گا اگر
چربہ فضل خداد تدی غیر بھن نہیں ہے۔ لیکن اس کی آمید ہیں بیٹے رہنا ہرا مراح فاقت ہے "اس طرح اس محض کی جہالت اور ناوائی
ھیں بھی کوئی شہد نہیں کیا جاسکا جو اطاعات میں صور کرے "مغفرت کے راجے ہوا ہی ہم محل اور پر عملی کواس خوب صورت ہی اے
کو تاہیوں کے باوجود بحض کا احدید وارچو" بھا تجب اس تاوائ کی ناوائی پہنے جو اپنی ہے جو اپنی ہے محلی اور پر عملی کواس خوب صورت ہی اے
میں بیان کرے کہ اللہ تعالی کریم ہے "اس بی جو بی اس بھی تھی معمولی محض کے لئے تک نہیں ہو بھی اور نہ میری
میں بیان کرے کہ اللہ تعالی کریم ہے "اس بی خوب اگر اس سے یہ کما جائے کہ اللہ تعالی کریم ہے "اسے فلب دول کے لئے
میں بیان کرے کہ اللہ تعالی کریم ہے "ایک طرف ووائی گھاہ آلود اندگی کی یہ تعالی کرنا ہے وہ مری طرف تم اسے فلب دول کے لئے
میں بیان کرے کہ اللہ تعالی کریم ہے "ایک طرف ووائی گھاہ آلود اندگی کی یہ تعالی کرنا ہے وہ مری طرف تم اسے فلب دول کے گئے اس بی تھی ہے آگر آت جارت ترک کرے کم کو شے بین
میں دروجود ہرک کوئی کی نہیں "اور در تھوجے ہو جو آگر اس سے یہ تمام ہاتھی کی وہ تی بین اور دہ کہ خوب کو تھی ہو گھاں بھی نہ ہو اگر اس سے یہ تمام ہاتھی کی ہو تمین کی تاری ہی ہو تھا۔
میار مور نورج لے "اور اس مقورے پر اسکا بھائی اور اس بی تھی ہیں تا اس احتی کہ اسان سے موری فرادی کہ سے انسان کا یہ دو ہرا معیار سے جو قوف سے اور کے کہ آسان سے موری فرادی کو معلوم نہیں کہ مور کو معلوم نہیں کہ مور کو معلوم نہیں کہ مور کو اور کے معمول نہیں کہ مور کی میں کہ دیا اور آخر ہو ۔

دونون کاربایک ب اوران دونون میں جوست جاری کردی ہونا تال ترمم ہے اس لے اصول بنادیا ہے۔ وَانْ لَیْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلْاَ مَاسَعلی (پ ۲۷رے است)

ادریه کدانسان کو صرف این بی کمائی طے گی۔

جب دنیا و آخرت کا ایک رب ہے ایک اصول اور ایک ذریعہ ہے گھر کیا وجہ ہے کہ وہ اللہ کو آخرت میں کریم سجھتا ہے ونیا میں کریم نہیں سجستا اگر کرم کا مقتضی ہے ہے کہ آدی عمل ہے رک جائے اور عمل کے بغیرا خردی نفتوں کا امیدوار ہو توکرم کا نقاضا یہ بھی ہونا چاہیے کہ آدی پیر کمانے ہے رک جائے اور کمائے بغیری حصول رزق کا خواہاں ہو 'یہ کیے عمن ہے کہ اللہ تعالی اپی ہے بما اور لا زوال دولت 'آخرت کا جرو تواپ 'بلا عمل 'اور بغیر جدد حطا کردے گا 'اور دنیا کی ناپائدار' اور فائی تعین بغیر عمل کے مطافیس کرے گا کیا قرآن کریم میں یہ آیت موجود نہیں ہے۔

وَفِي السَّمَآعِرِ زُقَكُمُ وَمَاتُوعَ مُونَ (١٣٥١٦ ٢٢)

اور تمارارنق اورجو تم سے وعدہ کیا جاتا ہے (سب) آسان میں ہے۔

ہم اس جمالت و کمرای سے اللہ کی بناہ چاہتے ہیں 'جو فض اس طرح کے معقدات کا حال ہے وہ کویا اپنے آپ کو او تدھے منہ کنویں میں کر اکر ہلاک کرنے کے دریے ہے 'اور اس آیت کے تحت داخل ہے جس میں ارشاد فرمایا گیا۔

وَلَوْ تَرَى إِذَالُمُ خِرِمُونَ نَاكِسُوْارَ وُسِهِمْ عِنْدَرَبِهِمْ رَبَّنَا ٱبْصَرُنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلُ صَالِحًا (پ٢١٥١ سـ ١٢)

اور اگر آپ دیکس توجب حال دیکمیں جب کہ یہ مجرم اوگ اپنے رب کے سامنے سرجمائے ہوں گے ' کہ اے ہمارے پروردگار بس ہماری آئیمیں اور کان کمل گئے 'سوہم کو پھر بھیجے دیجے ہم نیک کام کریں گے۔ ایس میں گے کہ ہمیں بقین آگیا 'تیرایہ قول واقعی سچاتھا" وان لیس لا نسان الا ماسی "ہم وعدہ کرتے ہیں کہ اگر ہمیں ونیا بی واپس جائے کا موقع دیا گیا تو ہم تیرے قول کی صدافت پر عملا ایمان لائیں گئے 'اور کو مشش میں کو ملتی نہ کریں گے 'یہ ورخواست اس وقت کی جائے گی 'جب واپسی کا کوئی راستہ باتی نہ رہے گا' اور نقریر ان کی اپنا عمل کمل کرچکی ہوگی' اور اس کی قسمت پرعذا ہے کی مر گھی ہوگی ہم اس جمالت 'خک 'اور شبہ ہے کے دواجی ہے اللہ کی بناہ ماتھتے ہیں 'جوانی مار کی طرائی کا باصف ہیں۔

## ار تکاب معصیت کے بعد

اس عنوان کے تحت یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ اگر آب اتفاقاً یا قصدا کی گاہ کا مرکب ہوجائے تو اے کیا کرنا جاہیے؟ جانا چاہیے کہ اس پر توبہ 'ندامت اور نیکی کے ذریعہ اس گناہ کو ذاکل کرنا واجب ہے' جیسا کہ ہم نے اسکا اطریقہ مخرشتہ صفات میں تفصیل سے لکھ دیا ہے' اگر نفس غلبہ شہوت کی وجہ سے ترک گناہ پر معاونت نہ کرے تو سجماجائے گا کہ وہ دو اجبوں میں سے ایک پر عمل کرنے سے قاصر ہے' اس صورت میں' دو سرے واجب پر عمل کرنے میں کو آئی نہ کرنی چاہیے' اور وہ یہ کہ گناہ کو تیکی سے ذاکل کرنے کے لئے کوئی اچھا ، ماعمل کرے آگر ان اوگوں کے ذمرے میں آجائے جو اسے اعمالنا سے میں نیک اور بدودوں طرح

نیک عمل کرنے کا طریقہ : وہ نیک اعمال جو گناہوں کا کفارہ بنتے ہیں 'ول سے متعلق ہیں 'یا زبان سے 'یا اصعاء سے 'بمتر کی ہے کہ جس جگد سے گناہ کا اس تکاب کیا ہے 'یا جس جگد سے گناہ پدا ہوا ہے 'اس جگد سے نیک عمل کرے۔ چنانچہ آگر دل سے گناہ کا ظمور ہوتو اسکا ازالہ اللہ تعالی کی جناب میں تعزم اور گریہ و زاری سے کرے 'نیز اس سے عنو و منفرت کا طلب گار ہو'جس طرح بمگوڑا فلام اپنے عمل پرنادم ہو تا ہے 'اور اپنے آپ کو ذلیل سمجتا ہے 'اس طرح خود کو ذلیل تھے ' بکہ ذلیل بن کرد کھائے آگہ تمام لوگوں پر اسکی ذات واضح ہوجائے 'اس کا طرفتہ یہ ہے کہ اگر ود سموں کے مقابلے میں خود کو بینا سمحتنا ہو تو اس محناہ مقابلے میں حقیر تصور کرے 'جس طرح بھوڑے قلام کو اسپنے چھے وہ سرے قلاموں پر تحبر زیب نہیں ویتا 'اس طرح کنہ گارے لئے ہمی یہ بات مناسب نہیں ہے کہ وہ اسپنے جھے وہ سرے انسانوں پر خود کو پر زنصور کرے 'اسکے علاوہ ول میں اعمال خیر کا اور مسلمانوں کے ساتھ بھلائی کی نہیت رکھے۔

دبان ہے کتاہ کے کفارے کا طریقہ یہ ہے کہ اس علم کا احتراف کرے 'اور صاف طور پرید کے رَّ بِ خَلَلَمْتُ اَفْسِنی و عَمِلْتُ سُوعٌ فَاغْفِرُ لِی ذَنُوبِی (اے میرے رب میں لے اپ اور علم کیا ہے 'میں نے برا ممل کیا ہے 'میرے کناہ معاف

فرا) كاب الدعوات والاذكاريس بم في بسعا المعظارون ي كي بي ال كادرد كرب احداء ك زريد كناره كاطريقه يدب كدان ك ذريع الطح اجمال كرب مدقه وخرات كرب أورنيك كامول من بيع يزه كر حد لے۔ آفار میں ہے کہ اگر گناہ کے بعد آٹھ عمل کرلتے جائیں واس کے حولی امید کی جائی ہے 'ان میں سے چار کا تعلق دل ے ہے۔ () تب کا مزم (٣) گناہ ے بچے می وہی () اور عذاب کا خوف اور جار کا تعلق اصداء ہے () گناہ کے بعد دور کعت نماز برج (۲) دور کعت نماز کے بعد ستر بار استفقار اور سوم تب سیمان الله استیم و بحده برج (۲) مدقد دے (۲) ایک روزہ رکے ابغض روایات میں ہے ہے کہ اچی طرح وضو کرکے منجد میں جائے اور دو رکعت فراز قربہ برامے واسحاب سنن۔ ابو برالمدين اوربيض مي جار ركتول كازكرے (يول-ابن مباس) ايك دوايت مي بكرجب كوئي كنادكرے واستے بعد نيك كام ضرور كرے ياكد اس كناه كا قرارك موجائ وشيدة كتاه كيد في بوشيده فيكى كرے فيا مرى مناه كے موض فا مرى عبادت كرے (بيسق معالى) غالباً اسى مديث كى بنائر بدكما جا كا ب كد بوشيده طور ير مدقد دينے سے رات كى تار كى بيس كتے ہوئے كناه معاف ہوجاتے ہیں اور فاہری طور پر صدقہ دیسے ہون کے اجائے میں سے ہوئے گناہ بخش دے جاتے ہیں ایک مح موایت میں ے کہ کمی مخص نے سرکار دوعالم ملی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مرض کیا کہ میں نے ایک مورث سے ساتھ سب کو کیا ہے جین زانس كياراب آب قرائي مرع لي الله تعالى كالباعم بي اب إس وروان فرايا كيال د ماد من في كالا ردمی ہے؟ اس نے مرض کیا جی باں! آپ نے فرمایا فیکیاں برائیں کو مطارق میں (عطاری و ملم این مسعدی اس معلوم بواکد زنا کے علاوہ مورت کے ساتھ کچو کرنا صغیرہ کتاہ ہے اس لیے قرنماز کو اسکا کنام مثلایا کیا ہے وہ سری طرف ایک مدیث میں یہ فرمایا مِي الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ كَفَّارَاتُ لِمَّا بَيْنَهُنَّ إِلَّا الْكُبَائِرِي فَوقته فَادِينَ كَابِرَ عَلاه ورميان كنامول كَ لَتَ كفاره بي ان دونول دوايول بن تطيق كي مي مورت موسكي ي

ماصل یہ ہے کہ آدی کو ہردد اپنے انس کا احساب کو جا ہے اس طرح کد تمام دن کی برائیوں کو جمع کرا اور محرافیس

اتنى ى ئىكول سے مالے كى جدوجد كرے۔

ایک اعتراض کا بواب : یمان ایک جدیث کے جوالے ہاماری تخطور احتراض کیا جاسکا ہوریث شریف میں ہے کہ جو فضی گناہ ہے استغفار جی کرنے اور اس پر احرار بھی کرتا رہے وہ کویا اور تعالی کی آبات کے ساتھ استہزاء کرنے والا ہر رہی ہے۔ این عیان ایک طرف ہے ہوگہ آدی گئے بھی گناہ کرلے استغفار ہے میں قتم ہوجاتے ہیں 'وہ سری طرف ہے صدیث ہے کہ باریار گناہ کرکے باریار استغفار کرنے والا اللہ کی آبات کے ساتھ کھلوا و کرنے والا ہے ایک بزرگ کے زویک ذبان سے استغفار کی وقی جی ایس کے میانی زبان ہے استغفار کی ضورت ہے۔ ان اقوال میں کون سا ستغفار کرادے اور تم من استغفار کی جا تر اس شناہ کا حل کیا ہے؟ اس کے جواب کی تفسیل ہے ہے کہ استغفار کی استغفار کی استخفار کی تفسیل ہے کہ استغفار کی فضیلت میں ہے تار روایات وارد جی 'جم نے ان می ہے بہت می روایات کیا ہواور کسی قوم میں سرکار وہ عالم معلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت کے لئے مرف ایک جان ایما می کائی ہے کہ قران یاک بین اس کی آجراور کسی قوم میں سرکار وہ عالم معلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت کے لئے مرف ایکا جان ایما می کائی ہے کہ قران یاک بین اس کی آجراور کسی قوم میں سرکار وہ عالم معلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت کے لئے مرف ایکا جان ایما می کائی ہے کہ قران یاک بین اس کی آجراور کسی قوم میں سرکار وہ عالم معلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت کے لئے مرف ایکا جان ایما می کائی ہے کہ قران یاک بین اس کی آجراور کسی قوم میں سرکار وہ عالم معلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت کے لئے مرف ایکا جان ایما می کائی ہے کہ قران یاک بین اس کی آجراور کسی قوم میں سرکار وہ عالم معلی اللہ علیہ وسلم کی

موجود کی کا ٹر ایک بی بیان کیا کیا ہے۔ مرکز ایک از اور میں مرکز کر اور اور میں کا کرنے کا اور کا اور کا کرنے کا کہ کا کہ کا کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ ک

اورالله تعالى ايمانه كريس ك كدان من آب ك موسط الوسطال و(ايدا) عذاب ندوي كي بس مالت

میں کہ وہ استغفار بھی کرتے رہے ہیں۔

مَااصَرَ مَنِ اسْتَغُفُرِ وَلَوْعَادِفِي الْيَوْمِ سَبْعَيْنَ مَرَّ الْمَاكِ

جو مخص استغفار كريائي وه كناه پرامرار كرف والانمين بي اكريد ون مين ستراراس كناه كا اعاده كريد

التَّانِبِ حَبِيْبُ اللهِ (٢)

توبه كرك والاالله كاحبيب

<sup>(</sup>١) يردايت كاب الدموات يم كررى ب (١) يردايت اى كاب ك فروع ي كرر يكى ب

یہ مجی فرمایا کہ حبیب آے کتے ہیں جو اپنے مجیب کا اس مد تک اطاعت گزار ہوکہ جو بات اے بری گئی ہو "اس کے قریب مجی نہ بھکتا ہو۔ اس تمام تضیل ہے یہ بیان کرنا مصود ہے کہ قبیب کے دہ تھرے ہیں 'پہلا ثموق یہ ہے کہ گناہ من جائے اور ایسا ہوجائے گویا بھی گناہ کا ارتکاپ کیا ہی قبیں ہے 'دو سرا ثمویہ ہے کہ قبہ کے ذریعہ قرب کے درجات حاصل کرے 'پیاں تک کہ حبیب بن جائے 'پھر کفارہ دُنوب کے مخلف درجات ہیں 'بھٹ گناہ اس طرح من جاتے ہیں گویا بھی دجود ہی ہیں تسیس آئے تھے' بھٹ کتا ہوں میں صرف مخفیف ہوتی ہے 'جیسی قبہ ہوتی ہے 'ازالی مصیت میں دیا ہی اس کا اثر ہوتا ہے۔

توب ہر حال میں مؤثر ہے: آثارے ثابت ہوتا ہے کہ توبدواستغفاد اگر دل ہے ہوتو یہ ہر حال میں مؤثر ہے 'اگر چہ آئب گناہ پر اصرار کر تا رہے' ہوسکتا ہے ایسی قوبہ کو قدارہ مؤثر نہ ہو' لیکن جس حد تک مؤثر ہوگی مفید قابت ہوگی' اور اگر استغفار کے ساتھ گناہ کے قدارک کے لئے صنات واضافہ کردیا جائے 'تو یہ سوئے پر ساکہ والی بات ہے' جو محض استغفار اور صنات کے ساتھ ساتھ گناہ بھی کرتا ہو' اس کے بارے میں یہ گمان کرتا مناسب نہیں کہ اس کا استغفار اور شکیاں سب بیکار ہیں' ارباب بعیرت اور اصحاب قلوب کشف ومشاہ ہے کے ذریعے اس آیت کی صدافت پر یقین رکھتے ہیں۔

فَكُنْ يَعْمُلُ مِثْفًالَ نَزَ وَحَيْرًا يَكُورُ الْمِرْمُ السيار المالية الما

اس آے سے طابت ہو آہے کہ پر ذرقہ نجر ہی افر ہے ، جیسے ترا ند کے ایک پلاسے جی چاول کا ایک وانہ ڈال ویا جائے او و
د مرسے پلاسے ، پلد اس سے توبہ لازم آب کہ ملی بھر چاول بھی اثر اند ازنہ بول کے ، والا تکہ یہ بات مشاہرے کے خلاف ہے ، سی حال
حسات کی ترا نو کا ہے ، اس کا پلزا بھی نجر چاول بھی اثر اند ازنہ بول کے ، والا تکہ یہ بات مشاہرے کے خلاف ہے ، سی حال
حسات کی ترا ان کا ہے ، اس کا پلزا بھی فجر کے ذری سے بچک جا آ ہے ، خواہ تعرفران بھے کہ دیکھنے والا محسوس بھی نہ کرسکے ، اگر نیر
صسات کی ترا ان کا ہے ، اس کا پلزا بھی فجر کے ذری سے بچک جا آ ہے کہ بینات کا پلزا اور اٹھ جائے ، ورات فیرکو حقی زیر نہ بالا ، اس کے چند وزرات میں تو تھی تھی اور میں ہوتے بھوٹے کہ سینات کا پلزا اور اٹھ جائے ، ورات فیرکو حقی ہو نے کہ و سین ہوتے بھوٹے کا مورک ہوئے کہ تو تر نہ بالا ہو ہے ورات فیرکو حقی ہوئے کہ و سین ہوتے بھوٹے کا اور دسی بوقے بھوٹے کا اور نہیں بوقے بھوٹے کی اور دسی بوقے بھوٹے کا اور دسی بوقے بھوٹے کی اور دسی بوقی ہوں اس کر جی میار اور اس اس طرح تہاری ترا اور کا بالا بھی جو ان کی بول اس بوقی ہوں ، اس کے کہ در سے کون سامال جنو ہو گائی ہو گائے کہ کورٹ کی بھوٹے کو کی کا در سے کو تو کو کہ میا کی بول کی بول کے کو کسی سام کر بول کا میا کی کا ایس کے کون سامال جنو ہو استعفار کے کو کہ کہ اس کے کہ میں تو یہ کہ اور دی کہ اس کو کہ اس کے کہ کہ میں تو یہ کہ اس کے کہ کی میں ہو تھی کہ کہ میں تو بی کی کہ میں تو بی کسی میر نہیں کی خدرت اور خلال افغال ہے ، مصارت اور خلال مول کے مصارت اور خلال میں کہ مصارت کی کا سے بھر نہیں کی خدرت اور خلال میں کہ مصارت کی کہ میں کی خدرت اور خلال میا کہ مصارت کی کہ میں کو خلال میں سے بھر میں کو خلال سے بہ موال افغال ہے ، مصارت کی کی میں میں میں میں کی کو مسید کی کی سے مصارت کی کی کہ میں کی خدرت اور خلال ہو گیاں کے مصارت کی کی کو کہ کی کی کو کہ کی کی کو کہ کی کو کہ کی کہ کی کو کہ کی کی کو کہ کی کو کہ کی کو کہ کی کو کہ کی کی کو کہ کی کی کو کہ کی کی کو کہ کی کو کہ کی کو کہ کی کی کو کہ کی کو کی کو کہ کی کو کو کی کو کی

تے کسی مرد نے مرض کیا کہ بعض او قات میرا قلب فائل ہو آہ اور زیاد کا اے قراور آیات قرآنی کاورد کرتی ہے انحول نے جواب دیا کہ اللہ کا حکراد آکد کہ اس نے ایک مصور فرے کام میں فار کھا کے اور اے ذکری عادت والدی ہے مرس استعال دمیں کیا اور صاحب فسولیات کا عادی بنایا ابر مان معرفی نے بالکل می بات کی ہے اصحاء کو اعمال خرکاس قدر عادی بنانا کہ وہ اکی طبع والیہ بن جائیں معاصی کے ازالے میں بھی مغید ہے ، چنانچہ اگر ہو معنی جس کی زبان استغفار کی عادی ہے مکی ہے کوئ جموتی بات سے تو برجت میں کے گا۔ استغفر الد بہد فنولیات بیشوالا مفل جموے بو لے والے کواحق مادب اور مفتری ممکر جمالت کا ای طرح وہ فض جس کی زبان تعود کی عادی ہے کسی فشیر بازی فت الحیری دیکھ کر اللہ کی بناہ جاہے گا جب کہ فشول کلام كا فاوى انسان ك كا الله اس يد العنت كرت ان من سے ايك كليد في الله كر قالب مامل كرے كا ود مراكليد شركم كركناه كار بوكا اس معلوم مواکر سلامتی زبان کو خرکامادی بنائے میں ہے اور ان کریم کی ان آیات میں اس طبقت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ إِنَّالْلَهُ لَا يُضِينُ مُ الْجُرُ الْمُحْسِنِينَ (١٠١١عه ١٠)

ينياً لَدُ تَعَالَى عَلَيْنَ الْرَصَائِعَ مَنِينَ كُرِيْدٍ وَإِنْ تَكِ حَسَنَةً يُضَاعِفُهِ اوَيُونِ مِنْ لَكُنُهُ اَجْرُ اعْظِيمًا (ب٥٠ سامِعه م اور اگر ایک تکی ہوگی و اسکو کی گنا کردیں سے اور اسے پاس نے اجر مقیم دیں گے۔

ندكوره بالا صورت يرخور كروس طرح ايك يكل كودوچند كياب ايكي يه على كد زبان كلية خري عادى عنى اس كا واب اين جد اس نیل کے نتیج میں دوسری نیکی یہ مولی کہ ضنول کوئی اور فیبت کے گناہ سے محفوظ رکھا انیکی پر نیل کا اضافہ تودنیا میں ہے ؟ آخرت مي سمن قدر اجرد واب ملے كالسكا بحد اندازه نيس كيا جاسكا انكى كفى في معمولى اور فيرائهم كون ند موال معمولى إفيرائهم سجد كر نظراندازند كرنا جاسييد جولوك ايداكرت بين وه وراصل غيطان ك فريب بين جلا بين شيطان المين مثلاثا به كرتم صاحب بهيرت اعتل مند اوردانا انسان مو عنى اور يوشيده باتول كاعلم ركة موسم جيدا كن اورفاهل وكال انسان كوعنى زبان عادركا زیب نسیں دیتا ، تم خود یہ بات المجی طرح جانتے ہو کہ قلب کی خفلت کے ساتھ زبان کوذکرے متحرک کرنا مغید نسیں ہے۔ الخلوق کی تین قسمیر

اس شیطانی کری بنیاو پر علوق کی تین قسیس مو کئیں () وہ جنوں نے اپنی جان پر علم کیا () میانہ مد(۳) خریس سبقت کرنے خریں سبقت کرنے والے شیطان کے جواب میں کتے ہیں کہ اگرچہ ٹیرا قبل درست ہے جیکن ٹیرا متعمد درست نہیں ہے او کلے اس سے معنی اطل پر استدال کردہاہے ، ہم تھے دو ارایداویں سے اوردو مرتبہ ذیل کریں سے ، محروہ محض زبان کی حرکت پر اكتفاشين كرت بلكه اس كے ساتھ ول كا اخلاص بحى شامل كر ليتے ہيں ' ماكه شيطان كو زبان كى حركت سے بھى تكليف بنيج اورول کے خلوص ہے بھی ان کی مثال اس مخص کی ہے جوشیطان کے دخم دل پر مرہم رکھنے کے بجائے تنگ چمڑک دے۔

اسے اس بر ظلم کرنے والے وہ لوگ ہیں جو شیطان کی بائید کرتے ہیں اور اس فلط منی میں جالا ہو کرکہ اسرار اس سے واقف ہیں زیانی ذکر بھی چھوڑدیے ہیں شیطان کے زقم کا مرام سی اوگ بنتے ہیں ان لوگوں میں اور شیطان میں اس مد تک موافقت ہوتی ے کہ باہم شیرو فکر موجاتے ہیں۔

میاند رووہ لوگ ہوتے ہیں جو شیطان کی خواہش کے برطاف ول کو توذکر میں شریک نہیں کہاتے لیکن زبان کو بھی اس عمل سے نسين مدكت كك يه مجعة بي كه زياني ذكر أكرج قلبي ذكرك مقاطع من ناقص ب الكن سكوت اوريا وه كوئي كى بنسبت اسرحال افضل ہے یہ لوگ زبائی ذکر تنس چھوڑتے اور ساتھ ہی ہے وعامی کرتے ہیں کہ جس طرح اوسے ماری زبان کو کلمات خرکا عادی بنایا ہے اس طرح مارے دل کو بھی عادی بنا ان قبول میں سابق الخرات کی مثال اس جولا ہے کی ہے جو اپنے چھے کو ہرا سمجے اور کاتب بن جائے۔ اور ظالم نفس کی مثال اس جولائے کی یہ جواہے چھے کو براسجے کر بھٹی بن جائے اور مقتمد کی مثال اس جولاہے ک ی ہے جو یہ کے کہ اگرچہ کابت پارچہ بان سے افغال ہے اکن کو تکہ میں اپنے مجراور کم علی کی بناپریہ پیشہ افتیار نہیں کر سکا اسلے اپنے پینے میں رموں گاجو بنیا پافانہ صاف کرنے سے افغال ہے۔

اس کام کے بود حضرت وابعہ عدد ہے قول کی تغیرسل ہے انھوں نے قربایا کہ ہمارے استفاد کو بھی استفاد کی ضرورت ہے ان کا متعدد ہے کہ جب ہم استفاد کرتے ہیں قربادا ول عافل رہتا ہے مرف زبان حرکت کرتی ہے اگرچہ زبان کی حرکت اپنی جگہ متحن ہے کیکن ول کی ففلت ہی اپنی جگہ ہی ہیں اپنی ول کی قباحت ہے بھی استفاد کی ضورت ہے ، حضرت اپنی جگہ متحن ہے انہا استفاد کی خوات کی ذمت فرائی ہے اب اگر کوئی فوض زبان ہے بھی استفاد راجہ بعربے نے زبانی استفاد کی ضرورت ہے ایک زبان ہے استفاد شرکے پر دو مرے قلب کی ففلت پر فوض ہے کہ اس قول میں معمد جرز زبانی استفاد کی ضرورت ہے ایک زبان ہے استفاد کی خوات ہے اگر ہم نے یہ قول اس طرح نہیں سمجداتہ ہی ہم میں سمجدیا تھی ہم کے اس اور قرم کے اس اور قرم کی خوات کی خوات

حَسَنَاتُ الْإِبْرَارِسَتِيَّاتُ الْمُقَرَّدِيْنِ

نيك لوكول كي نيكيال مقربين كى مرائيال من

یہ امور اضافی ہیں افھیں اضافت کے ساتھ ہی تھی ہا جا ہے "برحال کی معمولی ی معمولی اطاحت کو بھی حقیر نہ سمجنا چاہیے "اور نہ کی چھوٹے سے چھوٹے گناہ کو معمولی سمجو کر نظرانداز کرنا چاہیے۔ حضرت جعفرالعمادی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالی نے چاریا تیں چار ہی حقیر مت جانو 'بوسکا ہے کہ اللہ تعالی کی جاریا تیں چاری حقیر مت سمجو 'بوسکا ہے کہ اللہ تعالی کی مصرف اس کے سمال کے سمال کے سمال کے مضب رضال معموت میں اسلے کی چھوٹے ہے گناہ کو بھی حقیر مت سمجو 'بوسکا ہے وی دی اللہ ہو۔ تولیت کو دعا میں اس لے کسی بھی موقع پر دعانہ چھوٹ و بوسکا ہے اس میں تولیت ہو۔

جوتفاباب

## دوائے توبہ اور گناہ پر اصرار کا طریق علاج

آدمی کی دو قشمیں : جانا چاہیے کہ لوگوں کی دو قشیں ہیں ایک وہ جوان جس میں برائی کی رخمت نہ ہو اس نے خرر پرورش پائی ہو اور شرے اجتناب کرنا اس کی مرشت میں وافل ہو ایسے فض کے بارے میں سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا۔

ي خب رَبِّكَ مِنَ الشَّاتِ لَيْسَتُ لَهُ حَبْرٌ وَالم و مران منبان عام ) تما يود كارائي لود الول يرجب كرات من مل ورفهت دو-

مرايب لوك شاذو نادر بي ملتح بن

دوسری تم میں دولوگ ہیں جو گناہ کا ارتکاب کرتے ہیں۔ پھران کی بھی دوفتسیں ہیں 'توبہ کرنے والے 'اور گناہ پرا صرار کرنے والے 'اس باب میں ہم ہیمیان کرنا چاہے ہیں کہ گناہ گار پرا صرار کا علاج کیا ہے 'اور اس مرض کے ازالے میں کون سی دوامؤثر اور شفا بخش ثابت ہو سکتی ہے۔

یہ بات اچی طرح جان لیں جاہیے کہ قب شفا ب اور یہ شفا دوا سے حاصل ہوتی ہے اور دوا سے واقف ہونے کے لئے ضوری ہے کہ آدی مرض سے بھی واقف ہو ادا ہے معنی ہیں ان اسباب کے ظاف کرنا ہو کسی مرض کے وجود کا ہا حث ہنے ہیں ا اگر کسی مرض کا علاج کرنا ہو قواس سب کا ازالہ کیا جائے جس سے وہ مرض پیدا ہوا ہے ، پھریہ بات بھی مسلم ہے کہ ہرچزا ہی ضد سے باطل ہوتی ہے اس اصول کی روشن میں دیکھا جائے تو کتاہ پر اصرار کا سبب ففلت اور شہوت ہے ، ففلت کی ضد علم ہے اور شوت کی ضدیہ ہے کہ آدمی شہوات میں بیجان پیدا کرنے والے اسباب پر مبر کرے ، فغلت کتابوں کی بڑے اللہ تعالی نے عاقوں کے انجام کی ان الفاظ میں خردی ہے۔

لَاجَرَمَ اللَّهُ مَ إِلَّا خِرَةِ مُمَالِّخَاسِرُونَ (١٧١٦ المد١٢)

بلاشروه أفرت من سخت خسارت من بي-

ففلت کے علاج کے لئے ہو معون تاری جائے گی اس میں علم کی طاوت اور مبری تلی کی آمیزش کی جائے گی جس طرح سکنجین میں شکری طاوت اور سرکے کا کھٹا ہن ہو آئے ، گردولوں کا جموعہ مقصود ہو آئے اور مغراوی امراض کے علاج میں استعمال کیا جا آئے ۔ اس میں علم اور مبردولوں کے فوائد میں استعمال کیا جا آئے ۔ اس میں علم اور مبردولوں کے فوائد مقصود ہوتے ہیں اب رہائیہ سوال کہ ازالہ ففلت کے لئے ہر علم مغیدہ یا کوئی مخصوص علم ہے جس کے ذریعہ اسکا علاج ہیں الیک اسکا جوائی میں کہ ایک علم ہر مرض میں مغیدہ و البتہ ہر مرض کے لئے اسکا جواب ہی ہے تمام علوم دل کے امراض کا علاج ہیں الیک ایک اور خاص علم ہے 'کی صورت گناہوں پر امراز کے مرض میں ہے 'ذیل میں ہم وہی مخصوص علم بیان کرتے ہیں 'جو اس مرض کے لئے مغیدہ 'اور فاص علم ہے 'کی صورت گناہوں پر امراز کے مرض میں ہے 'ذیل میں ہم وہی مخصوص علم بیان کرتے ہیں 'جو اس

غفلت كى ضد علم: مريض كوعلاج يعلى متعدد امورى تعديق كرنى يدتى بان ميس بالا امراس حقيقت كوماناب كه مرض و محت کے بکر نہ بکر اسباب ہوتے ہیں کیہ اسباب اللہ تعالی نے ہمارے اختیار میں رکھدے ہیں اس حقیقت کا اعتراف دراصل طب کی اصل پر ایمان لانے کے معرادف ہے ، جو محض اصل طب پر ایمان نیس رکھتا ، وه علاج نسیں کر تا اور موت کے مند مي جلاجا آب ورجث مظ من اسك مواز في مورت يه كه اصرار كامريض اصل شريعت برايمان لا يعن اس حقيقت كا اعتراف كرے كم أخرت يس سعادت وشقاوت كے كھ اسباب بين سعادت كاسب اطاعت مي اور شقادت كاسب معميت ، اس حقیقت کا مانتای اصل شریعت پر ایمان لاتا ہے ، خواہ یہ علم بطور محقیق حاصل ہو 'یا بطور تقلید ' دوسرا امرجس کا مریض کو علاج سے پہلے تعدیق کن پڑتی ہے یہ ہے کسی خاص طبیب کے بارے میں یہ احتاد رکھے کہ وہ فن طب میں اہر ہے 'نبغ شناس ہے 'اور الله تعالى في التيم الله من شفادى ب مودوا وه تجويز كراب مفيد موتى به موض وه مثلا اب وى واقع من مو اب وه مرات بالك طريق پر كدويتا ب ند كوئى بات چيا ما ب اورند غلاميانى كرماب اى طرح ا مرار كرنے والے كوچا سے كدوه صادق و امن سركاردوعالم صلى الشعليه وسلم كى صدافت يرايمان لائ اوريد يتين كرے كه جو يحد آب ارشاد فرات بين وه حق اور درست ہو آہے'اس میں جموث اور غلط بیانی کی آمیزش میں ہوتی' تیراا مرجس کی تقدیق مریض کے لئے ضروری ہے' یہ ہے کہ طبیب کی تخفیں و تجویز پر دھیان دے اور جو کچھ وہ کے خورے سے اک مریض کے دل میں مرض کی علین کا خوف سا جائے اور وہ اسکی ہداہت کے مطابق عمل کرسکے ای طرح رومانی مریض کے لئے ضروری ہے کہ وہ ان آیات و روایات کو خورے سے جن میں تقویٰ کی ترخیب دی گئی ہے 'اور ارتکاب ذنوب' اور اتباع ہونے سے ڈرایا گیا ہے 'جو کچھ اس سلطے میں سے اسے بلاچون وچرا تنکیم كرے الى طرح كاكونى شك ندكرے "ماكداس سے خوف پدا ہوائى خوف سے دواءى تلخى اور علاجى شدت پر مبركرنے كى قوت پدا ہوتی ہے چوتھا امریہ ہے کہ مریض ہراس بات پردھیان دے جو طبیب اس کے مرض کے متعلق بتلائے مخواہ وہ واء سے متعلق ہو یا دوا سے باکدا سے اسے احوال اور اکل و شرب کی ہر تنسیل معلوم ہوجائے اور یہ بات بھی جان لے کہ اس کے لئے کون ی دوا نفع بخش ہے اور کون ی معرب می تک دوائیں بے شار ہیں اور ہردوا ہر مرص میں مغید نمیں ہوتی ای طرح یہ بات معلوم كركے كداس مرض ميں كون كون ى غذائي منيدين اور كون كون ي معزين عريض كے لئے جس طرح بردوا مغيد نبي باي طمح اس کے لئے ہرچزے پر بیز بھی ضروری نہیں ہے اس طرح برانسان بیک وقت تمام معاصی اور شہوات میں بتلا نہیں ہو تا

بلکہ ہرمومن کے لئے ایک یا ایک نے زیادہ گناہ مخصوص ہوتے ہیں اسلے اصرار کرنے والے کے لئے مردست یہ ضوری ہے کہ وہ گناہ ول کو جان لے ' پھران کی آفات کا علم حاصل کرے اور یہ دیکھے کہ دین جن ان ہے گئی قدر نصان ہوسکا ہے ' پھران پر مبر کرنے کا طریقہ دریافت کرے اور یہ جائے کہ جو گناہ مجھ سے سرزد ہو پچے ہیں 'ان کا ازالہ کیے ہو۔ یہ وہ ملوم ہیں جن سے اطہائے دین انہیاء کے وارث علاء ہی واقف ہیں۔

علاء كا فرض : جب عامى كويد معلوم موجائ كه اس علال كناه مرزد مواع واس كے لئے ضورى على كدوه كى طبيب (عالم) ا ناعلاج كرائ اوراكراب اسي من كى پچان ند موقوعالم كوچاسيد كدوواس كے مرض كى تشاعرى كرائ اوراكى ك صورت بدہے کہ ہرعالم کی ایک ملک شر مط مسمر ایا جمع کا تغیل ہوجائے اور اجمیں دین کی تعلیم دیں ان کے لئے معز میں وہ ہتا ہے ،جو مفید ہیں ان کی خروے سعادت اور فقادت کے تمام اسباب بوری وضاحت سے میان کردے عالم کور انظار نہ كرنا جاسي كدلوك محوب وريافت كرين تومل الحين بتلاول كك خودلوكون كواسية باس بلائ يا ان كرياس جائ اوراضي مجے راستہ بتلائے میونکہ وہ انبیاء کرام کے وارث ہیں اور وعوت و تبلغ میں انبیاء کرام کا اصول بدیا ہے کہ خودی لوگوں کو نکارتے مرت تے محر كر جاتے تے اور داوئى كى دموت ديتے ايك ايك كو الل كرك اے دين كى تلقين كرتے تھ عام طور پرلوگ اسے داوں کے امراض سے واقف نیس ہوتے اسلے علاء کو ازخود ان کی رہنمائی کن جاہیے ما ہری امراض میں و آدی خود میں طبیب کی طرف رجوع کرسکتا ہے مثلاً کوئی مخص رم من جلا ہوا "استے چرب رواغ ہوں آووہ آئینہ و کھ کرائے مرض کا حال جان سكام، مرائينه برقض كياس نيس مو آ مجك إلى آئية نيس اس اينا مرض اس وقت تك معلوم نه موكا جب تك كدكوني دو سرا اے نہ ہناوے یہ تمام علاء کا فرض عین ہے عملاطین کو چاہیے کہ وہ ہر بہتی اور ہر محلے میں ایک دیندار فقیہ مقرر کرے جو لوگوں کو ان کے دین کی تعلیم دے سکے 'لوگ جالی پیدا ہوتے ہیں 'اس لئے اصول و فروع میں دین کی دعوت ان تک پنچانا ضروری ب ونيا ايك بارخانه ب جو زير زمن بوه مره ب اورجو بالات نفن بوه بارب ولى باريال جم كى باريول س زياده جیں اس لئے دنیا کے میتال میں جسانی مریضوں کی بنسبت روحانی مریضوں کی کرت ہے علاء اس میتال کے واکٹر ہیں اور سلاطین اسکے منتقم ہیں اگر کوئی مریض اپنے طبیب کا مشورہ قبول نہ کرے اور اس کی تجین کردہ دواند لے تواہد ملاطین کے سرو كدينا جائي "اكدوه لوكول كواسك شرب محفوظ ركه سك ،جس طرح كوئي مريض ربيز نيس كرايا وإنه موجا آب وال والدفية زندال تے حوالے كرديا جا آہے كاكدوه اسے زنجيوں من قيد كرسكے اور لوگوں كواور خود اسكواس كے شرب بهاسك

وجہ ہے کہ تم دو سروں کے لئے علاج کی تجویز کرتے ہو اور خود اس مرض میں جٹلا ہو اس وجہ سے یہ مرض عام ہوگیا ، لکہ ایک وہا بن گیا ہر فض اس نا قابل علاج مرض میں کر قار نظر آتا ہے 'اطہاء کے فقد ان کی وجہ سے قلوق خدا ہلا کت اور جائی سے دو چار ہوری ہے 'جنسی طبیب بننا چاہیے تھا وہ اللہ کے ساوہ اور جندوں کو لوشے کے لئے طبح طرح کے جی شیات استعال کرتے ہیں اور مخلف طریقے سے گراہ کرتے ہیں 'اگر اس کے لئے بھلائی نہیں کرسکتے تو بددیا نتی بھی نہ کریں اصلاح نہیں کرسکتے تو افسی بنیں ہیں ہیں ۔ کہ اور اللہ اگر جب وہیں تو بھی بھر ہے 'کیونکہ جب بھی یہ نوان کو لئے ہیں 'ان کا مقعد بیر ہو آئے کہ نیا وہ سے ذواہ اوگ ان کی طرف مرجوں کو رہے اور اللہ کریں 'اور جان کی صورت میں حاصل ہو سکتا ہے کہ افسی مغفرت کی جھوتی امیدیں ولا کیں 'رجاء کے اسب کو ترجی میں "ور ہو اس کے دور ایک موالے ہیں اور اللہ کے خضب کا ذکر کیا گیا ہے 'اور جان کے موافظ میں پواسکون ملتا ہے 'ان کی ہا تیں کانوں میں دس گولتی ہیں اور دلوں کو سرمایہ خضا پر توکل میں بچائی جب وہ ان کے موافظ میں پواسکون ملتا ہے 'ان کی ہا تیں کانوں میں دس گولتی ہیں اور دلوں کو سرمایہ خواہ کی جو اور بدھ جاتی ہے 'اور اللہ کے فضل پر توکل میں بچائی جب وہ ان کے موافظ میں پواسکون ملتا ہے 'ان کی ہا تیں گائوں میں دس گولتی ہیں اور دور ان کی جو آئی ہے 'اور اللہ کے فضل پر توکل میں بچائی جب وہ ان نام نماد عالموں کی محفلوں سے لوٹے ہیں توکناہ پر ان کی جرات بچو اور بدھ جاتی ہے 'اور اللہ کے فضل پر توکل میں بچواور اضافہ ہو جاتی ہے۔

یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ اگر طبیب جال یا بددیانت ہوتو وہ اپنے مریض کو مملک دوادے دیتا ہے 'اور بجائے تزرست کرنے کے موت کے منویس دھکا دیدیتا ہے ہمیوں کہ اسے وہ دوانہیں دی جاتی جس کی اسے ضورت ہے 'اور اس طریقے ہے نہیں

دى جاتى جس طراقتە سے دى جانى جا بىي-

رجاء اور خوف : رجاء اور خوف دو الك الك دوائيس بين اور دونول دواي مرينون كے لئے مغيد بين جن كامرض ايك دوسرے سے مخلف ہو 'جس مخص پر خوف کا ظلبہ ہو 'یمال تک کہ اس نے دنیا سے ممل کنارہ کشی افتیار کرلی ہو 'اور اپنے نفس کو اليے امور كا مكلت بناليا موجواس كى مداستطاعت بيابرين بمال تك كد زندگى كاير بن اسكوجود رنگ موكيا موتواس كے علاج كے لئے رجاء كى ضرورت ہے اے رجاء كے مضافين سائے جائيں مے الكہ خوف ميں اسكى اثبتا پندى كاخاتمہ مواوراس كى مبعیت اعتدال پر آئے ای طرح دو مخص جو گناہوں پر امرار کر آئے اگرچہ اسکے دل میں توبہ کی خواہش ہے الکین دوا ہے گناہوں كى كثرت اور علينى كے پيش نظر توليت سے ابوس من اور يہ سمتا ہے كہ من كناموں كے دلدل ميں اس قدر دوب چكاموں كه اب با ہر لکتا مکن نہیں رہا۔ میں اتا ساہ کار ہوں کہ اللہ تعالی کی تظرر صد جمد پر پردی نہیں سکت ایسے منص کے لئے دوائے رجاء ک مورت ہے اکدوہ تولیت توبد کی امیدر کے اور بارگاہ خدوندی میں اسے کتابوں سے توبد کرے اس کے برقس جو مخص فریب خورده بو اور آزادی کے ساتھ کناموں میں جلا ہو اس کاعلاج اسباب رجاء کے ذکرے کراایا ہے جینے کسی کرم مزاج انسان کوشد كمانے كے لئے ديا جائے اوري اميدركى جائے كدوہ شدك استعال سے تدرست موجائے كا-يہ جاباوں اور غبيوں كاشيوه ہے معلی مند طبیب ایا نہیں کرسکتا علامہ یہ ہے کہ طبیبوں کے نسادے عوام الناس کی تاری تا قابل علاج ہو چی ہے۔ وعظ كالسيح طريق : اب م وعدًا كامي طريق بيان كرح بي مناه يرا مراركر في والدي كر لئة يي طريق نفع ين موسكا ب الرجه اسكامان بدا تنعيل ب اوراس كم تمام بهلوول كالستقصاء نهايت وشوارب اليكن بم وه اقسام ضرورمان كرس مع مجن ے نوگوں کو ترک گناہ پر آمادہ کیا جاسکتا ہے۔ یہ چارانواع ہیں ان میں سے ہرنوع کا الگ الگ ذکر کیا جا تا ہے۔ ملی قسم : بیا کہ قرآن کریم میں جو آیات گذا گامول اور بد کامول کو ڈرانے اور خوف ولانے کے لئے ذکور بین انھیں بیان مرے اس موضوع کی روایات بھی ذکر کرے 'مثلا اس طرح بیان کرے کہ سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

مَامِنْ يَوْمِ طَلِّعَ فَجُرُهُ وَلَا لَيُكَةٍ غَابَ شَفَقُهَا إِلَّا وَمَلَكَانَ بِتَجَاوَبَانِ بِأَرْبَعَةِ اصُوابٍ ' يَقُول احَدُهُمَا يَالَيْتَ هُنَا الْخَلْقُ لَمُ يُخْلَقُوا وَبَقُول الْآخَرُ يَالَيْتَهُمُ

إِذْ خُلِقُوْا عَلِمُوالِمَاذَا خُلِقُوْا فَيَقُولُ الْآخَرِيَا لَيْنَهُمُ إِذِّلَمُ يَعْلَمُوْالِمَا ذَاخُلِقُوا

مرروزجب فجرطوع موتی ہے اور ہردات جب فنق دوئق ہے کو فرقتے چار آواندل میں ایک ود مرے کا جواب ویتے ہیں ان میں سے ایک کتا ہے کاش یہ لوگ پیدا ہی نہ ہوئے ود مرا کتا ہے کیا اچھا ہو آ اگر یہ لوگ پیدا ہوئے ہیں کمرسلا کتا ہے کیا اچھا ہو آ کہ جب اخمیں ایک پیدا ہوئے ہیں کمرسلا کتا ہے کیا اچھا ہو آ کہ جب اخمیں ایک پیدا ہوئے ہیں اور کی وجہ معلوم نہیں کو جو بات معلوم ہے اسکے مطابق عمل کرتے۔

ایک روایت میں یہ مکالمہ اس طرح میان کیا گیا ہے کہ ایک فرشتہ کہتا ہے کہ کیا اچھا ہو تا اگریہ لوگ اپس میں پیلینے اور ہو یکھ جائے ہیں ایک دو سرے کو مثلات و مراکعا ہے کہ کیا خوب ہو تا اگریہ لوگ اپنے علم کے مطابق عمل شکرتے واپنے اعمال سے قبہ

ى كريت (١١)

ایک بزرگ فراتے ہیں کہ جب بی ہو کوئی گناہ کرتا ہے قودائیں طرف کا فرشتہ ہائیں طرف کے فرشتے ہے (پہلا دو سرے کا حاکم
ہے) کہتا ہے کہ ابھی چے ساحت یہ گناہ درج نہ کرنا چنانچہ آگر دہ اس عرصے ہیں قبہ واستغفار کرلیتا ہے قو نہیں لکھتا ورنہ لکھ لیتا ہے ایک بزرگ کا ارشاد ہے کہ جب بی وی گناہ کرتا ہے قواس جگہ کی زمین جمال دہ گناہ سرز دہوا ہو گاہے جتاب ہاری میں عرض کرتی ہے کہ اگر تھم ہوتو میں اور اس گناہ گار کو دھنسادوں نیز اسکے اور کی آسان عرض کرتا ہے کہ اگر تھم ہوتو میں اس پر فوٹ بروں محر اللہ تعالی دونوں کی درخواست مسترد کردیتا ہے اور فرما تاہے کہ میرے بیدے سے ہاز رہو ہم لے اسے پیدا نہیں کیا ہے اگر میں اس کی بخش کردوں کیا گوئی نیک عمل کرے اور دو اس گناہ کا بدل سے پیدا کرتے تو شاید اسکے حال پر رحم کرتے ہو سکتا ہے 'یہ تو بہ کرلے 'اور میں اس کی بخش کردوں 'یا کوئی نیک عمل کرے اور دو اس گناہ کا بدل سی جنش کردوں 'یا کوئی نیک عمل کرے اور دو اس گناہ کا بدل سی جنش کردوں 'یا کوئی نیک عمل کرے اور میں اس گناہ کا بدل سی جنش کردوں 'یا کوئی نیک عمل کرے اور میں اس گناہ کا بدل سی جنس کردوں 'یا کوئی نیک عمل کرے اس گناہ کا بدل سی جنس کر بات بول کی بی بیت بی اس کناہ کا بدل سی جنس کردوں 'یا کوئی نیک عمل کرے اور میں اس کناہ کا بدل سی جنس کردوں 'یا کوئی نیک عمل کرے اس کناہ کا بدل سی جنس کردوں 'یا کوئی نیک عمل کرے اس کناہ کا بدل سی جنس کردوں 'یا کوئی نیک عمل کرے اس کانہ کی گئی ہے 'فریا ہے۔

بر بي بعث المدران من مرور المرابي المرابي المراب ا

بعدم (۱۲۰۱۱ ایدا)

مینی بات ہے کہ اللہ تعالی آسانوں اور زمین کو تعاہے ہوئے ہے کہ وہ موجودہ حالت کو چھوڑ تہ دیں اور ا اگر موجودہ حالت کو چھوڑ بھی دیں تو چرفند اے سوا اور کوئی ان کو تعام بھی نہیں سکتا۔

حضرت عمر منی اللہ ہے مدعث مروی ہے کہ مرلگانے والا عرش النی سے معلق ہے جب بے حرمتیاں ہوتی ہیں اور حرام چیزوں کو طال سمجما جانے لگتا ہے اور اللہ تعالی مرلگانے والے کو بھیج دیتے ہیں وولوں پر مرلگان تاہے ، چتانچہ جو چیزیں ولوں کے اندر موتی

بي ده دلول من ره جاتي بين ' (ابن عدى ابن حبان سابن عمل)

حضرت مجاہدے آیک مدید منتول ہے کہ ول کھی ہسیلی کی طرح ہوتا ہے 'جب آوی ایک مزاہ کرتا ہے تو اسمی ایک انتقی برج ہوتا ہے 'جب آوی ایک مزاہ کرتا ہے تو اسمی ایک انتقی برج ہوجاتی ہے 'اور کی اسمی مرہے حضرت حسن بھری ارشاد فرائے ہیں کہ بزے اور اس کے رب کے درمیان معاصی کی ایک معلوم مدہ 'جب بتدہ اس مدر پہنچتا ہے اللہ تعالی اسکے ول پر مرافات ہے 'کھراے عمل خرکی توفق نہیں ہوتی 'معاصی کی ذمت 'اور تا نہیں کی دحت میں بے شار آفارو اخبار مروی ہیں 'اگروا صفاوارث رسول ہے تو اسے یہ اخبار و آفار بکورے و آئیں 'اسلئے کہ کی مدایات مرکار دو عالم صلی اللہ علیہ و سلم کا ورہ ہیں 'مدیث شریف میں ہے کہ آخفرت ملی اللہ علیہ و سلم نے درہم و دینار نہیں چھوڑے 'بلکہ علم و حکمت کا ورڈ چھوڑا ہے ' ہر عالم کو اس

<sup>(</sup>۱) یه روایت ان الغاط میں فریب ہے مجھے کمیں نہیں لی البتہ ایو منصور و سلی نے سند الفرود س میں معزت این عزمے ایک روایت نقل کی ہے ،جس میں فرشتوں کا ایک مکالہ ذکر کیا گیا ہے

ورثے میں سے اس تدر الما ہے جس تدر اس فے لیا جا ہے ( بخاری مروین الحرث )

ومرى قتم: بيه كدانياء اور سلف صالحين كواقعات ذكركرك اورية تلاع كد أكران سے كناه سرزو مواتواس كى سزا میں انھیں کتنے زیدست مصائب برداشت کرنے پڑے اس طرح کے واقعات تکوب پر اثر انداز ہوتے ہیں اور ان کا نفع محسوس ہو آہے اسب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام کا واقعہ ہے کہ انھیں ایک نافرانی کی بیار جندے لکنا پروان موایات میں بہال تک بان کیا گیا ہے کہ جب انموں نے مجر منور کا کھل کھایا تو ان کے جسم کی تمام کر ہیں ممل کئیں سر فا ہر ہوگیا صرف آج سرر اور الكيل چرے برياتى موكيا معرت جرئيل نے آكر ماج اور اكليل مراور چرے سے جداكيا "آسان سے آواز آئی محمودوں جمع سے دور ہوجاؤ افرانوں کے لیے یمال کوئی مخبائش نہیں ہے عظرت آدم علیہ السلام نے روئے ہوئے حظرت حوا علیہ السلام سے کما کہ معصیت کی پہلی نوست یہ ہے کہ ہم مجوب کی قربت سے محروم کے محے عضرت سلیمان ابن واؤوعلیہ السلام کاواقعہ بھی مطہورے کہ انمیں اس بت کی وجہ سے سزادی می تھی جو جالیس روز تک اسے محل میں پوجا کیا۔ بعض لوگ یہ کتے ہیں کہ ایک مورت نے آپ سے درخواست کی تھی کہ میرے باپ کی خواہش کے مطابق فیصلہ کرنا چھڑ آپ نے ایبا نہ کیا ، بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ انموں نے ایک عورت کے باپ کے حق میں فیملددے دیا تھا کیونکداس عورت کے لئے آپ کے دل میں کوئی جگہ تھی وجہ جو بھی ہو، بمرجال آپ سے فلطی مرزد ہوئی اور اسکی مزاید دی گئی کہ چالیس موزے کئے سلطنت سے محروم کردئے محے اسلطنت سے ہی نہیں ملك كمات سين سي محروم موصى ادحر ادحر بعام بعام بحرت الوكول سي كت كديس داؤد كابينا سلمان مول مجه كمانا دو محر لوگ اخیں وان کر ممادیے ایک برحماے آپ لے کمانا مانا تواس نے مند پر تموک دیا ایک برحمانے پیٹاب ابرزیرتن آپ کے سررالٹ دیا مال تک کہ آ کی اگو تھی ایک چھل کے پیدے للی اور آپ نے چالیس روز بعدیہ اگو تھی پئی تو پر ندے آپ کے سربر آکر بیٹھ مے 'شیاطین 'جنات' اور درندوں نے آپ کے ارد کرد اجماع کیا' ان میں سے بعض نے اپی برسلوکی کی معذرت كي تو آب نے فرايا من آج سے پہلے حميس اس بدسلوك في التا ماست حيس كي اور ند اج ميں معذرت ير حماري تعريف كون كائيه ايك أساني تحم تعاجم جرمال من خا برمونا تعا-

اسرائیلی روایات میں یہ واقعہ ذکورہ کہ بنی اسرائیل کے ایک فخص نے کمی دو سرے شرین نکاح کیا تھا'خود کی دجہ سے
اس مورت کو ساتھ نہ لاسکا'اپنے خلام کولینے کے لئے بھیجا' راستے میں نفسانی خواہشات نے سرابھارا اور اسکا دل چاہا کہ میں اس سے
اپنا قصد پورا کرلوں لیکن اس نے اپنے نفس پر مجاہدہ کیا'اور نفس کو اسکی خواہش سے روکے رکھا' اللہ تعالی نے اس مجاہدے کا یہ صلہ
عطا فرمایا کہ اسے پینجبرہنا دیا۔

حضرت موسی علیہ السلام نے حضرت خضر علیہ السلام سے دریافت کیا کہ اللہ تعالی نے آپ کو علم فیب سمی بنائر عطافرہایا؟ انموں نے جواب دیا کہ اس وجہ سے کہ جوابھی حضرت سلیمان علیہ السلام کے بھم کے آباہ بھی ایک مرتبہ آپ کو اپنی نی قبیض الحجی معلوم ہوئی آپ نے نظر بحر کرا سے دیکھا جوائے السے نے کرادیا آپ نے جواسے پوچھا تو نے ایسا کوں کیا میں نے تھے کرائے کا تھم نہیں دیا تھا 'جوائے مرض کیا کہ ہم آپ کی اطاحت اس وقت کرتے ہیں جب آپ اللہ مت ہو چھا کہ کیا تم وقت کرتے ہیں جب آپ اللہ مت ہو چھا کہ کیا تم وقت کرتے ہیں جب آپ اللہ مت ہو جھا کہ کیا تم جو میں کے ختر سے بعد اللہ مت ہو جھا کہ کیا تم جو میں نے ختر سے بور کیا تعول سے جو الکوں کیا انہوں نے عرض کیا نہیں۔ جو اب طاکہ تم نے ایک مرتبہ یوسف کے بھا تیوں سے یہ جمانہ کیا تھا۔

۔ وَاَحَافُ اَنْ یَاکُلُمُ النِّذِبُ وَاَنْدُمْ عَنْهُ عَافِلُوْنَ (پ۱۱،۱۳ آیت ۱۳) اور میں بیاندیشہ کرتا ہوں کہ اسکوکوئی بھیڑا کھاجائے اور تم اس سے بے خبر ہو۔ تم نے بھیڑیے کا خوف کیا بجھ سے امید نہ رکمی تم نے ہوسف کے بھائیوں کی خفلت پر نظر کی میری حفاظت پر نظر نہ والی اسکے بعد ارشاد ہوا کہ کیاتم جانتے ہوں میں نے یوسف کو تمہارے پاس داپس کیوں بھیجا موض کیا نہیں بھواب ملا 'اس لئے کہ تم نے ایک مرتبہ یہ کہا تھا۔

نيزيه بمي كما تعاب

النفيئوافَتَحَسَّوُامِنْ يُوسَفِ وَأَخِيهِ وَلَاتَيْ أُسُوامِنْ رَوْحَ اللهرب ١٨٦عه ١٨٨

جاؤاور بوسف اورا تے بمالی کی الاش کرو اوراللہ کی رحمت سے ناامید مت ہو۔

حضرت یوسف علیہ السلام کاواقعہ ہے کہ انھوں نے بادشاہ کے مصاحب سے کما تعلقہ کُرُمِنْ عِنْدَ آلِاً (اپنے رب کے پاس مارا ذکر کرتا) اللہ تعالی نے اس واقعے کاان الفاظ میں ذکر فرمایا۔

فَأَنْسَا وُالشَّيْطَالُ ذِكُرَرَ بِمِفَلَيْتُ فِي السِّجِن بضَعَ سِنِيْنَ (پ١١٨ آيت ٢٦) عَلَيْ السَّعِ السِّع عَراسَواسِيْ آقات تذكره كُرافَيْ طان في السِّعِ الرَّفِي فَي أُورِ مِن جَدِر مال ان كارمنا موا۔

اس طمن سک واقعات بے شارین مران و صدیفی میں ان کا ذکر قصہ کمانی کے طور پر نہیں آیا ' بکد جمرت کے لئے آیا ہے' جسی اللہ نے مقل اور بھیرت نے اوا اس اس طرح کے واقعات سے عمرت بکائی جا ہے اور یہ سوچنا جا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے پنجہوں ۔ جو محبوب خدا ہوتے ہیں۔ کے صفائر معاف نہیں فرائے قو ہم جیے لوگوں کے کہاڑ کس طرح معاف ہو سے ہیں' البت یہ ان کی سعادت اور نیک بختی تھی کہ دیا تی میں سزاوری گئی 'ان کا معالمہ آخرت پر نہیں رکھا گیا 'جب کہ بر بخوں کو چھوٹ دی جائے گئی 'نگر اس طرح کی البور کی معاف ہو گئی ہوں کہ ہوت کی ہوئی اس لئے کہ آخرت کا غذاب زیادہ پوااور زیادہ شدید ہو تاہے 'اگر اس طرح کی ہا تیں گناہوں میں اضاف ہو' یا اس لئے کہ آخرت کا غذاب زیادہ پوااور زیادہ شدید ہو تاہے 'اگر اس طرح کی ہا تیں گناہوں کی سزا بھی ۔ کہا تھیں گناہوں کی سزا بھی ۔ کہا تھیں گئی ہوں گئی ہوں گئی ہوں کی سزا بھی ۔ کہا تھی گئی موف آخرت کی میں گناہوں کی سزا بھی ۔ کہا تھیں گناہوں کی سزا بھی ۔ کہا تھیں جن کے دو میں گناہوں کی سزا بھی ۔ کہا تھیں جن کے دو میں گناہوں کی سزا بھی ۔ کہا تھیں گناہوں کی سزا بھی ۔ کہا تھیں گناہوں کی سزا بی گئی ہوت ہیں 'اور اخری عذاب کے مقابلے میں دنیا کے عذاب سے زیادہ فوق نوگوں کو دیکھا گیا ہے کہ دو آخرت کے مطاب کی تھیں ہوتا ہی گوارا ہا جا جا ہے ' موری نہیں کہ عذاب کی شکیں اور ذو میں دو آخرت میں ہوں گی ' بکہ دونیا کی مقابلے ہیں گوارا ہا جا جا ہے ' میں کہ عذاب کی شکیں اور خوری میں دو اخری میں ہوتا کی مقیدتیں ' پرشانیاں اور تھرات سائے آجائی ہے' میں کہ دوار کو حیث میں ہوتا کی ' میں بر کردار اوگ عزت دوقار کودی جین 'ادرد میں ان پر غلیہ ماس کر کے جن میں میں گئی گوریا ہوتا ہے ' بھی بر کردار اوگ عزت دوقار کودی جین 'ادرد میں ان پر غلیہ حاصل کر لیے جن ' موجی شریف میں ہے۔

ران العَبْدَدُكَيْ حُرِمُ البَّرِرُفَ مِنَ النَّنْ يُصِيبُهُ وَابن اجر عام ويان) بيره بمي كناه ك سُب ورق على مورم بوجا ناج

حعرت عبداللہ ابن مسود فرماتے ہیں میرے خیال نے آدمی مثان کے باعث علم بعول جاتا ہے اس مدیث شریف میں میں مراد پی فرمایا۔

مَنْ قَارَ فَ خَنْبُا فَارَقَ مُعَقُلُ لَا يَعُو كُالِّيهِ إِيكًا (١)

<sup>(</sup>١) يردوايت يملي مي كرد يكي ب

جو فض کناه کار تکاب کر باہ اس سے بیشہ بیشہ کے التے علی وصف ہوجاتی ہے۔

ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ لعنت کی نہیں کہ آدی روسیاہ بوجائے الی کال ضائع بوجائے ' بلکہ لعنت یہ بھی ہے کہ آدی ایک گناہ سے نظے اور ای میں یا اس سے شدید تر گناہ میں موث ہوجلے والے تعقید میں سی سے اس لئے کہ لعنت کے معن ہیں دھتارنا'اورودر کرنا'جب آدی کو خرکی تونی میں ہوتی۔ اور شرک بعد میا مدجاتے ہیں تووہ رحت سے دور موجا آ ہے' ہر گناہ دوسرے گناہ کا واقی ہے'اس طرح گناہ پرستے رہے ہیں'اور گناہوں کے ساتھ ساتھ اس رزل سے محروی بھی برحتی رہتی ہے'جو علاء اور ملحاء کی ہم نشین سے حاصل ہو تا ہے 'خدا کا مبغوض بننے کی وجہ سے وہ پزرگوں کی نظروں سے کرجا تاہے 'اوران کی باکیزہ مجلسوں میں بیٹھنے کا اہل تنمیں رہتا۔ ایک عارف کا واقعہ بیان کیا جا تاہے کہ وہ کچڑمیں اپنے پائینے اٹھائے چلے جارہے تھے 'اور قدم احتیاط سے جما جما کر رکھتے تھے ماکہ مجسل نہ جائیں ،محرسوء اتفاق سے پاؤں مجسل کیا 'اور موسوف کر بڑے 'اس کے بعد المعے 'اور کیجڑ ك ورمان مل كك اس مالت من روت مات تع اوركت مات تع كديه اس مخص كامال مويا بوكابون ا امتناب كرما ہے اليان ايك آوھ بار لغزش كماكر كنابول من وهنس جا آہے ان بزرگ نے كوا "بديمي فرمايا كم كناوى عنوب ميں يديمي داغل ہے کہ ود سرے گناہ کا ارتکاب کرے۔ عارفین کے نزدیک دنیا کی تمام معینیں گناموں کی متوبتیں ہیں، حضرت منیل ابن عیاض فراتے ہیں کہ تم پر نمانے کی گروش آئے یا تہارے دوست تم پر ستم دھائیں ان سب کو اپنے گناہوں کا ورد سمجو۔ ایک بزرگ یہ کتے ہیں کہ جب میرا کدها سرکش اور بد علق ہوجا تا ہے تو میں جان لیتا ہوں کہ یہ میرے کمی گناہ کی سزا ہے۔ ایک بزرگ كتے ہيں كم ميں كمرے جوموں كے روب ميں عقرت بچان لينا موں عمام كا يك مونى كتے ہيں كم ميں نے ايك خوب روافرانى غلام دیکھا اور چند کھے دیکی رہاای اشاء میں میرے اس این الجلاء دمشق گزرے اور انموں نے میرا ہاتھ بکرلیا میں سخت شرمندہ موا اور کنے لگا سیحان اللہ! قربان جائے اللہ تعالیٰ کی محکم منعت پر ووزخ کی اک میں جلائے کے لئے کیا حسین صورت بنائی ہے" انموں نے میرا ہاتھ دہایا 'اور فرایا چندروزے بعد حمیس اسکی سزا ملے کی 'صاحب واقعہ کتے ہیں کہ تیں برس بعد مجھے اس کناوی سزا العلمان دارانی کتے ہیں کہ احتلام ہونا بھی سراہے 'نیز کسی کاجماعت سے محروم ہوجانا بھی ایک مقومت ہے ،جواہے کسی گناہ پر

ں بدید ان کے مدیث شریف میں ہے۔ دی جاتی ہے مدیث شریف میں ہے۔ مَنَالُنگُرُ تُمْمِینُ زَمَالِکُمْ فِیمَاعَیَّرُ تَمْمِینُ اَعْمَالِکُمْ (بیق فی الربد۔ ابوالدرواء) نمانے کی جوہات تہیں ہری معلوم ہوا ہے ایج اعمال کے تغیر کا نتیجہ سمجو۔

جاننا چاہیے کہ جب کوئی بڑہ گناہ کاار تکاب کرتاہے اس کاچرودل سیاہ بڑھا تاہے اگروہ فوش بخت ہو تو دل کی سیاھی چرے پر فہان ہو جاتی ہو تاہے تو گھر کوئی اثر چرے پر فہیں آتا کا کہ وہ منہ ہوجائے اور بد عمل ہے دک جائے اور بد بخت ہوتا ہے تھا کا گاہ وہ منہ ہوجائے اور مرض دفیو دنیا بین گناہوں کے بیا تھا۔ آگاہ ہیں منہ کہ در مرض دفیو دنیا بین گناہوں کے بیا تھا کہ ہوئے ہو اور اس کتا ہوں کی بیا فہر محسبت کا انگار ہو۔ اور اس مصیبت پراچی طرح مبر کرنے ہے کہ آدی گناہ کی بدنا اسکا اور ایک افرات کا انگار ہو۔ اور اس مصیبت پراچی طرح مبر کرنے ہے بھی محروم رہے کا کہ بدینتی اور بردھ جائے اور اگر خصیبت سے مسلت دیکہ کوئی فہت اسے دی جائے تو پر شکری تو فی ہو کا مسلت ہو گاہے اور اگر خصیبت اسکے جائے تو پر شکری تو فی ہو جاتا ہے اور اسکو درجات کی بیادی کا باحث بن جاتی ہے۔ وہ مزید اجر و ثواب کا مستحق ہوجا تاہے جم مصیبت اسکے کراہوں کا کا رہ اور اسکے درجات کی بائدی کا باحث بن جاتی ہے۔

جو تقلی قشم یہ ہے کہ ان حقوق من کا ذکر کرے جو الگ الگ کتابوں کے سلط میں ذکور ہیں اور ہر گناہ کی الگ الگ ذمت کر سے مثلاً شراب خوری نا ہوری منزائیں شریعت نے اس گنابوں کی الگ الگ برائی بیان کرے اور جو مزائیں شریعت نے اس گنابوں پر مقرر کی ہیں افعیں بنائے ہوئی ہوں جا کہ ہو فض کے سامنے وی روایات بیان کرے ہواس سے متعلق ہوں اور اسکے حال پر منطبق ہون اور منظبی ہونی ہوں فیر متعلق روایات و کر کرنا ایسا ہے ہیے کسی سامنے وی روایات بیان کرے ہواس سے متعلق ہوں اور اسکے حال پر منطبق ہونی ہوں فیر متعلق روایات و کر کرنا ایسا ہے ہیے کسی کو مرض کچھ ہوا اور دوا کچھ دیدی جائے عالم کو طبیب حاذق کی طرح ہونا چاہیے۔ جو پہلے نبش دیکھتا ہو بھر تھی اور حرکات و سکنات سے باطن کی پوشیدہ بیان کرنا چاہیے کہ مرکار وہ عالم معلی اللہ علیہ وسلم کی پورے طور پر افتداء بوشیدہ معانی نے تخضرت ملی اللہ علیہ وسلم کی فد مت میں عرض کیا یا رسول اللہ ایجے کوئی تھیست فرائے مگر کہی چوٹی نہ ہو سکے۔ ایک طرح ایک اور محالی نے تھیست کی درخ است کی آپ لے اس سے ارشاد فرایا۔

ہو تو فرایا عصر مت کیا کو اس طرح ایک اور محالی نے قسیمت کی درخ است کی آپ لے اس سے ارشاد فرایا۔

عَلَيْكَ بِالْيَاسِ مِمَّافِئُ أَيْدِى النَّاسِ فَإِنَّ ذَلِكَ هُوَا الْغِنَى وَإِيَّاكَ وَالطَّلْمَعَ فَإِنَّهُ الْفَقْرُ الْخِنِي وَإِيَّاكَ وَالطَّلْمَعَ فَإِنَّهُ الْفَقْرُ الْخِنِي وَإِيَّاكَ مَا تَعْتَذِرُ الْخِنْ وَالْمَاكَةُ وَمُودَعُ وَإِيَّاكَمَا تَعْتَذِرُ

اوگوں کے پاس جو (مال و متام) ہے اس کے ماج س رہو کی مالداری ہے اللہ ہے بچو نیہ فری مفلی ہے اور نماز رفصت ہونے کی طرح پر متااور الی بات ہے اپ آپ کو بچانا جس سے عذر کرنا پڑے۔

ایک فض نے محر این واسع سے مرس کیا کہ جھے وصت سیجے "آپ نے قرایا" میں جمیس وصیت کرتا ہوں کہ م ونیا و آخرت میں بادشاہ بن کر رہتا اس نے مرس کیا میں بید منصب کی طافات دیکھیں قواسے بید جاریت قرائی کہ تم فضیب ہے کو دمرے موصل کروں گا افرایا دنیا میں نہدا تھیا رکا۔ پہلی دوایت کے مطابق آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی فضی میں فضیب کی علاقات دیکھیں قواسے بید جاریت قرائی کہ تم فضیب ہے جو اور محمد اس میں مرص وزیا کی علاقات یا میں قواسے فرائی کہ وہ جو سے بیچ "ان انو کون کے بال میں مع حدرت موا وابن جرائی طرح ہوائن کہ وہ جو اس کی درخواست کی فرایا تم رحم افتیار کرو میں تمہارے لئے جنت کا ضامن ہوں گویا انھوں نے موال کرنے والے میں سخت رصیت کی درخواست کی فرایا تم رحم افتیار کرو میں تمہارے لئے جنت کا ضامن ہوں گویا انھوں نے موال کرنے والے میں سخت کیری "اور سخت مزاجی دیکھی اس لئے اس نے زم خو بنے کا معود دویا ایک محض نے حضرت ایرا ہیم این او ہم ہے موض کیا کہ جھے وصیت فریا تھی ہوں گویا ہے ہوئی کا اور اس سے ارشاد فریایا "لوکوں سے بچ" اور لوکوں کے ماتھ رہو "کول کی ضرورت اس لئے ہے کہ آدی بھول چوک کا بتلا ہے "ہر آدی آدی نہیں ہوتا" آدی ہے گئے بھوت دو گئی کہ وہ محض لوکوں سے اختلاط کے باحث آفات میں جتل خوطہ ذن ہیں کویا حضرت این او ہم نے اپنی فراست ایمائی سے بیات جان کی کہ وہ محض لوکوں سے اختلاط کے باحث آفات میں جتل خوص سے "اس لئے اسے ترک اختلاط کے باحث آفات میں جتل ہوگا

ہو۔ خلاصہ بیہ ب کہ عالم کو سائل کی طلب اور حالت کا لحاظ رکھ کر تفکلو کرنی جا ہیں۔ خود اپنی حالت اور شان کے مطابق تفکلونہ کرنی جا ہیں۔ حضرت معاویہ نے معنزت عائشہ کی خدمت میں تحریر کیا کہ مجھے کوئی مخضروصیت نامہ لکھ کر مجمواد بچے "آپ نے اس عطاکے جواب میں لکھا جھے وصلا ہے بعد واضح ہو کہ میں نے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے "آپ فرماتے تھے۔

مَنْ طَلَبَرَضَا اللَّهُ فِي سُنْحُطِ النَّاسِ كُفَّاهُ اللَّهُ مَوَّنَةُ النَّاسِ وَمَنَّ النَّمَسَ سُخُطَ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَوَّنَةُ النَّاسِ وَمَنَّ النَّمَسَ سُخُطَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

بچو محض لوگوں کی نارا مکی میں اللہ کی رضا جاہتا ہے اللہ اے لوگوں کی مشقت سے بچادیتا ہے اورجو اللہ کو نارا من کرکے لوگوں کی رضامندی تلاش کر آہے اللہ اسے لوگوں کے سرد کردیتا ہے فقط والسلام۔

غور سيجة معرت عائشة كي قهم و فراست پر "آب في اس افت پر اللم المايا جس مين حكام وسلاطين مبتلا موت بين اوروه لوگول كي رضاجونی اوران کی اسداری ہے ، خواہ معالمہ جائز مدود میں ہویا ان سے متجاوز ہو ایک مرتبہ انموں نے یہ لکھا کہ اللہ سے ڈرو اگر تم الله ع ذرت رب تووه تنهيس لوكول كي دست بردس محفوظ ركم كا اورلوكول سے ذروع تووه تنهيس ذرا فائده نسيل پنجائيں مے غرص بیے کہ نامع کی تمام تر توجہ اس امریر ہوئی چاہیے کہ وہ جن لوگوں کو تھیجت کرنے میں معہوف ہے ایکے حتی اوصاف اور بالمن احوال كا پيدلكانے ، تاكدان ي كے مطابق تفيحت كى جاسكے ، ورند ايك مخص كو بيك وقت تمام سيحين نسيس كى جاسكين اور ند وہ اتنی بہت می تعبیقیں قبول کرسکتا ہے ' پھر جو بات اہم ہو اسے چھوڑ کر غیراہم بات میں مشخول ہونا وقت منالع کرنے کے برابر بھی ج ایک سوال کاجواب: یمان ایک سوال به موسکتا ہے کہ اگر کوئی واعظ نمی مجمع سے خطاب کردہا ہویا نمی ایسے مخص سے مخاطب ہو جس کے باطن کا حال معلوم نہیں 'اس صورت میں کیا کرے 'اسکا جواب یہ ہے کہ اس صورت میں واعظ کوالیا وعظ کمنا علمي جس ميس تمام علوق شريك موايا الى باتيل كرني جابي جن كى عام طور پر لوگول كو ضرورت ربتى ب خواه مروقت يا اكثر اوقات اور شرع علوم میں اسکی مخوائش ہے اس لئے کہ علوم شرعیہ غذا بھی ہیں اور دواہمی غذاسب کے لئے ہیں اور دوا ان لوگوں کے لئے جو کمی مرض میں جتلا ہیں۔ اس کی مثال یہ دوایت ہے کہ ایک فنص نے حضرت ابوسعید الحدری سے درخواست کی کہ جھے تعیمت فرائیں 'انموں نے فرایاکہ تقوی افتیار کرو اسلے کہ تقوی مرخری جڑے ، جماد کرو اسلام کی رمبانیت جمادے قرآن يرموال نين من قرآن تمارے لئے نور باور اہل آسان ميں ذكر كاباعث باكوت اختيار كرد، محرح بات بين اس مرحتم شیطان پرغالب آجاؤ کے ایک مخص نے معزت حس بعری سے نعیجت کی درخواست کی "آپ نے اسے یہ نعیجت فرمائی کہ احكام اللي كى تعظيم كرالله تخبي عزت سے نوازے كا معزت لقمان نے اپنے بیٹے سے فرمایا اے بیٹے اعلاء كے زانو پر زانوركه اليكن ان سے مجادلہ نہ کر ورنہ وہ مجنے برا سمجنیں مے ونیا میں سے اتا رکھ لے جو تیری بقائے لئے کانی ہو اور اپنی زائد آمانی اج ترت کے لئے خرج کردے ونیا کو بالکل مت ترک کر کہ دو سرول پر اپنا ہوجہ ڈالدے 'اور ان کے لئے دہال بن جائے۔ روزہ رکو مگر ایساجس سے توالی شہوت کا زور تو رہے 'ایسانہیں جس سے نماز میں خلل واقع ہو 'اسلنے کہ نماز روزے سے افتال ہے ' ب وقوف کے پاس مت بیٹے 'اور ند منافق سے میل جول رکھ۔ انموں نے اپنے بیٹے کو یہ تعیمت بھی فرمائی۔ اے بیٹے! بلا تغب مت ہن 'اور بلا ضرورت مت پھر' اور جس چزے تھے فائدہ نہ ہواس کے بارے میں دریا فت مت کر۔ اپنا مال کموکردو سرے کے مال کی حفاظت مت كر تيرا مال وه بجوتوت آم ميروا ب اوردو سرول كامال وه بجوباتى بچاب ال بيني اجورم كراب اس رم كياجا آ ہے 'جو خاموش رہتا ہے وہ سلامتی یا آئے 'جو کلمین خیر کہتا ہے 'وہ فائدہ اٹھا آئے 'اور جو کلمین شرکتا ہے وہ کناہ کما آئے 'جو مخص اپنی زبان پر قابونسیں رکھتا وہ نادم ہو تا ہے۔ ایک مخص نے ابو سازم کی خدمت میں عرض کیا کہ جھے تعیمت فرائیں۔ انموں نے فرمایا۔ واکر کوئی کام ایا ہو کہ تھے اس پر موت آجائے اور وہ اچھی معلوم ہوتو وہ کام ضرور کر اگر کوئی کام ایا ہو کہ جس پر تھے موت آجائے اور دہ بری معلوم ہو تو اس سے اجتناب کر"۔

حعرت موئ عليه السلام في حعرت معرطيه السلام بوميت كي درخواست كي انحول في وايا: خنده مورمو بهت زياده فعمه مت كياكو الي بوجس الوك لفع المائين أيد بنوجس الوك نفسان يائين بمحرول عي بحو الم ضورت مت جرو الم تجب مت ہنو جن سے تصور ہو کیا ہو انھیں ایے تصور اور میب کا طعنہ دے کر شرمندہ مت کو کلک اے مران کے بیٹے اپن خطاؤں پر نادم ہو اور ان پر انسو بماؤ۔ ایک فض نے محداین کرام سے تھیجت کی درخواست کی انھوں نے فرمایا ، حمیس اپنے خالق ك رضامندي كے لئے اس قدر كوشش كرنى جاہيے ، جس قدرتم النے اس كورامنى كرتے كے كرتے ہو۔ ايك فض في مار لفاف سے هیست کی درخواست کی انھوں نے فرمایا تم اپنے دین کے لئے ایک فلاف بنالوجس طرح قرآن کریم کے لئے فلاف بنایا جاتا ہے اکدوہ کرد الودنہ ہو اسائل نے مرض کیادین کے فلاف سے آپ کی مراد کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: دنیا کی طلب ترک کرنا الآيدكم جينى ضرورت مواسى طرح فنول كلام اور بلا ضورت اوكول سے اختلاط ترك كرناوين كافلاف ب حضرت حسن بعري في حضرت عمرابن عبدالعزيز كوايك خط لكما اس كامضمون يه تما "جن جزول سه الله تعالى درا ياسي الله سه ومؤاليهو مال تمارے پاس اس وقت موجود ہے اس میں ہے آئے کے لئے کھے لے او موت کے وقت تمیں بیٹنی خرطے کی "ایک مرتبہ حضرت عمرابن عبدالعزيز في ان ي خدمت من ايك عريض تحرير كيااوردرخواست كي كدوه يحد ناصحانه كلمات تحرير فرائس انمول في واب مين لكما "سب سے زياده دہشتاك اور بولتاك مناظر منقريب سامنے آنے والے بين انتهيں انميں ديكينا بوكا خواہ نجات كے ساتھ ویکمو یا برادی کے ساتھ اید بات یا در کموجو مخص اسے نفس کا محاسبہ کرتا ہے وہ تفع اٹھا آ ہے اور جونفس سے خفلت برقا ہے وہ تقسان افعا آہے، جو انجام پر نظرر کھتا ہے وہ نجات یا آئے، جو اپنی خواہشات کی پیروی کر آہے، وہ مراہ مو آہے، جو بردیاری اعتیار كراب وو نفع اله عود وراب وون على الرجون ما المعدد المراب ا ہے اورجو صاحب بعیرت ہو اے وہ قم رکھا ہے اورجو قم رکھتا ہے وہ قم بھی رکھتا ہے اگر تم سے کوئی خطا سرزو ہوجائے تواس ے بازرہے کی کونشش کرو ،جب ندامت کروتواس مناہ کو جڑے اکھاڑ پھینک دو اگر منہیں کوئی بات معلوم نہ بوتو دریافت کرلو اور غمه آجائے توایخ آپ پر قابور کمو"۔

مطرف ابن عبداللہ نے حضرت عمرابن عبدالعزیز کو ایک خط تحریر کیا ،جس کا مضمون یہ تھا "دنیا سزا کا گھرہے" اسکے لئے وہی جع کرتا ہے جے عقل نہیں ہوتی اس سے وہ ہی فریب کھا تا جو علم سے محروم ہوتا ہے اے امیرالموشین! آب اس میں اس طرح زندگی بسرکریں جس طرح کوئی زخمی اپنے زخم کاعلاج کرتا ہے 'اور انجام کی خزابی کے خوف سے دواکی شدت پر مبرکرتا ہے "۔

حضرت جمرابن عبدالعور یہ عدی ابن ارطاط کو لکھا کہ دنیا اللہ کے دوستوں اور اس کے دشتوں دو نوں کی دشمن ہے اس کے دوستوں کو رنج پنچاتی ہے اور اس کے دشتوں کو فریب دہی ہے۔ حضرت عمرابن عبدالعور نے اپنے ایک عامل کو لکھا کہ جس نے حسین عامل مقرر کیا ہے اس طرح تہیں محلوق خدا پر تھلم کرنے کا دادہ کرو تہیں عامل مقرر کیا ہے اس طرح تہیں محلوق خدا پر تھلم کرنے کا دادہ کرو تو یہ اور کی کو کہ تم پر کسی کو قدرت حاصل ہے "تم لوگوں کے ساتھ جو زیادتی کرد کے وہ ان سے زائل ہوجائے گی الیکن تم پر ہاتی رہ جائے گی اور یہ بات بھی یا در کھو کہ اللہ تعالی خالموں سے مظلومو کا انقام ضور لے گا۔

عاصل منظویہ ہے کہ جمع عام میں وعظ اسی طرح ہونا چاہیے ، جس سائل کا حال معلوم نہ ہواس کو قیمت کرنے کا اسلوب ہی کی ہونا چاہیے ، جس سائل کا حال معلوم نہ ہواس کو قیمت کرنے کا اسلوب ہی کی ہونا چاہیے ، یہ مواصط غذاؤں کی طرح ہیں جن سے قائدہ الفات شریک ہے ، لین کیو تکہ اس طرح کے واحظ موجود مہیں ہیں ، اسلئے وحظ کا دروا زہ بنر ہوگیا ہے لوگوں پر معاصی غالب آن ہے جی 'فساد چیل گیا ہے ، اور تظلون خدا ایسے واحظوں کی دجہ سے فتنے میں جنلا ہو گئے ہیں ، جو مسجع اور مقنی ہاتی کرتے ہیں ، وحظ کے دوران مخرب اخلاق اشعار ساتے ہیں ، اور ایسے علی موضوعات پر زبان کھولتے ہیں جو ان کی علمی پروا دے بائد ہیں۔ بتلف وحظ کی کوششیں کی جاتی ہیں میں کرتے ، دول سے لکا اس کا وقار گرچکا ہے ، ان کا کلام سنے والوں کے دلول پر اثر انداز نہیں ہو تا میکو تکہ وہ خود دل سے کلام نہیں کرتے ، دول سے لکا

ہا در نہ دل تک پنچاہے ' وعظ کنے دالے لاف و گزاف ہا تکتے ہیں 'اور سننے والے صاف دلی سے نہیں سنتے ' دونوں ہی راہ حق سے بینکے ہوئے ہیں۔

صبرے علاج : ہم نے ہلایا تھا کہ محناہ پر اصرار ایک علین مرض ہے 'اور اس کے علاج کے دور کن ہیں 'ایک علم 'اس کی تنسیل گزر چی ہے دوسرا رکن مبرہے ،جس طرح آدی جسمانی امراض میں پہلے طبیب کو الاش کر ناہے ،ای طرح روحانی امراض میں عالم کو الاش کرنا چاہیے اسکے بعد علاج کا مرحلہ پیٹ آیا ہے علاج کے دوران مبری ضورت اسلئے ہے کہ باری معزغذاؤں کے استعال سے طویل ہوجاتی ہے اور مریض یہ غذائمی دو وجہ سے کھاتا ہے یا تو اس لئے کہ اسے ان غذاؤں کی معنرت کاعلم نہیں ہو آا یا اسلے کہ کھانے کی خواہش شدید ہوتی ہے اب تک ہم نے جو مجھ بیان کیا اس سے خفلت کاعلاج کیا جاسکتا ہے اب رہادد سرا سب بعنی شدت شموت تواس کاعلاج ہم لے کماب رہا مته النفس میں میان کیا ہے اسکا خلاصہ بیہ کہ جب مریض کو کسی فقعال دہ چیزی خواہش ہوتو یہ سوچ کہ اسکے کھانے سے کیا نقصان ہوسکتا۔ ہے ، پہلے اس نقصان کا تصور کرنے ، مجروہ چیزاس کی نگاہوں کے سائے سے دور کردی جائے اور بھی نہ لائی جائے بلکہ وہ خواہش اس طرح پوری کرے کہ اس سے ملتی جلتی کوئی چیزجس میں ضرر کم ہو استعال کرے کراے ترک کردے اور خوف کی طافت ے اس تکلیف پر مبرکرے جومن پند چنج موڑ نے کی وجہ سے ماصل ہونی والى ب ابسرحال مبرى تلخى تأكزير ب اس طرح معاصى من شوت كاعلاج كيا جاسكتا ب مثلاً ايك نوجوان ب اجس پرشوت غالب ا چکی ہے اور اب وہ اپنی آ تکھوں اپنے دل اور اعضاء کو اس شہوت سے محفوظ رکھنے پر قادر نہیں ہے اس صورت میں اسکے لئے مناسب بدہے کہ پہلے اس مناوے نصان کا تصور کرے اس طرح کہ کتاب وسنت میں جو آیات یا روایات اس مناوے ڈرانےوالی موجود بیں ان کی تلاوت کرے 'جب خوف شدید موجائے تو ان اسپاپ سے راہ فرار افتیار کرے جو شہوت میں بیجان پیدا کرنے والی ہیں۔ جوش شہوت کے دوسبب : شوت کے ہجان کے دوسب ہیں ایک خارجی و مرا داخلی خارجی سبب اس مخص کا سامنے موجود ہوتا ہے، جس کی خواہش ہو، اس سبب کاعلاج یہ ہے کہ اس کے قریب نہ رہے وور بھا گے اور تمائی افتیار کرے ، شہوت کا واعلى سبب لذيذ اور متوى غذاتي كمانا ب اس كاعلاج بيب كه بموكارب يا مسلسل روزك ركع اليكن بيد وونول علاج مبرك عماج بن اور مبرك لئے خوف كى ضورت ب خوف علم كے بغيرتس بونا علم زيادہ تربميرت و مال سے حاصل بو ما بين ساع اور تعلیدے بھی علم میسر موسکتا ہے' ان تمام ہاتوں سے بھی پہلے یہ ضوری ہے کہ ذکری مجلسوں میں حاضر ہو' اور علاء کے مواعظ اس طرح سے کہ دل تمام مشاغل سے خال ہو ، جو سے اے بوری طرح دل و دائع میں ا تاریے کی کوشش کرے اس تدبیریر مل کرنے سے انشاء اللہ خوف پیدا ہوگا اور جس قدر قوی ہوگا ای قدر مبرر اعانت ہوگی اسکے بعد اللہ تعالی کی توفق و سیسیر شال ہوگی۔جو مض دل لگا کرنے گا اللہ سے ڈرے گا واب كا معظم ہوگا اور اچمى باتوں كى تعديق كرے گا اللہ تعالى اسے مل كرتے مي مولت بخشے كا اور جو معن سنے ميں كل كرے كا الروائ برتے كا اور مي باتوں كو جمثلات كا اللہ اب تكى ميں جتلا كرے كا اس دفت دنيا كى لذتيں كچھ كام ند أكيس كى خواه بلاك بويا بهاد بو انجياء كرام صرف بدايت كارات وكملاتے بيل في الحقیقت دنیاد آخرت الله کے ہیں 'وہ جے چاہتا ہے دنیا رہتا ہے 'اور جے چاہتا ہے آخرت سے نواز آ ہے۔

مصرعلی المعصیت کا ایمان : یمان ایک اعراض یہ کیا جاسکتا ہے کہ تم نے گذشتہ سلور میں ہو تقریر کی ہے اس سے پہ چاتا ہے کہ انجان ہی اصل ہے ، تہماری تقریر کی ابتداء یمان سے ہوئی تھی کہ مبر کے بغیر گناہ ترک نہیں کئے جاسکتے ، اور مبر بغیر خون کے مکن نہیں ، خوف علم سے پیدا ہوتا ہے ، اور علم اس وقت حاصل ہوتا ہے جب آدی گناہوں کے ضرر کی تقدیق کرے ، اور گناہوں کے ضرد کی تقدیق کے مغرب گناہ ہوتا کہ جو محض گناہ پر اللہ اور دسول کی تقدیق ، جے انجان کتے ہیں ، اس سے یہ حاب ہوتا کہ جو محض گناہ پر اللہ اور دسول کی تقدیق میں گئتے ہیں ، گناہ کے اور کتا ہے ۔ اور کا ایک سے آدی انجان سے محرومی کی بناء پر کرتا ہے حالا تکہ بدے سے بیٹ گناہ گار کو بھی مومن کتے ہیں ، گناہ کے اور کتا ہے ۔ آدی انجان سے محروم نہیں ہوتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ آدی گناہ پر ایمان ہے محروی کی بناء پرا صرار نہیں کرنا بلکہ ایمان سے کزوری کی بناء پر کرنا ہے'اس لئے کہ ہر صاحب ایمان اس کی تعدیق کرنا ہے کہ معصیت اللہ تعالی سے دوری کا باعث اور آخرت میں عذاب کا سبب ہے 'اس کے باوجودوہ گناہ میں طوث ہوجا تا ہے 'اسکی چندوجوہات ہیں۔

اسکاجواب یہ ہے کہ آدی گناہ پر ایمان سے محروی کی بناء پرا مرار نہیں کر نابلکہ ایمان سے کزوری کی بناء پر کر تاہ اسلنے کہ ہر صاحب ایمان کی تعدیق کر تاہے معصیت اللہ تعالی سے دوری کا باعث اور آخرت میں عذاب کا سبب ہے اسکے باوجودوہ گناہ می

ملوث موجا آہے اس کی چندوجوہات ہیں۔

مومن گناہ کیول کر تاہے؟ : پہلی وجہ بیہ کہ گناہ پر جس عذاب کی وعید وارد ہے وہ نگاہوں سے او جمل ہے 'سامنے نہیں ہے ہے' اور نفس فطر تا موجود سے متاثر ہو تا ہے' اسلئے موعودہ عذاب سے اس کا تاثر موجودہ عذاب کے تاثر کی بنسبت ضعیف ہو تا دوسری وجہ بیہ ہے کہ جو شہوات گناہوں پر آبادہ کرتی ہیں' وہ دراصل نفسانی لذات ہیں' نفذ ہیں' اور ہردم آدمی کے ساتھ ہیں عادت اور رجمان کی بناء پر مزید قوت اور غلبہ پاتی ہیں' عادت بجائے خود ایک مبعیت ہے' آئندہ کی تکلیف کے خوف سے حال کی لذت چھوڑ نائنس کے لئے نمایت وشوار ہے' چنانچہ اللہ تعالی کا ارشاد ہے۔

كَلاَّبِكُ نُحِبُونَ الْعَاجِلَةُو نَلْرُ ونَ الْآخِرَةِ (ب١٩مه ا آيت ١١١) مرزايانس بلك تم دنيات عبت ركع بوادر آخرت كوچو ديم بو-

بَلُ يَوْثِرُونِ النَّجِيَاةَ النُّنيَا (ب٠٣٠ -٣١٦)

مرائے منکروتم آخرت کا مامان نہیں کرتے (بلکہ) تم دنیوی ذیر کی کومقدم رکھتے ہو۔ بلکہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کرامی ہے اس معاطے کی شدت کا احساس ہو تاہے 'فرمایا۔ حُفّت ِالْحَنَّةُ بِالْمَكَارِ مِوَ حُفْتِ النَّارِ بِالسَّهُوَ اَتِ بِخاری ومسلم۔ ابو ہریو () جنت نابندید مُخِیْروں (ختیوں) سے گھری ہوئی ہے 'اور دوزخ شوتوں ہے۔

وين الله حَلْق النّار وَقَال لِحِبْرَ بِيُلَ عَلَيْهِ السَّلام اذْهَبْ فَانْظُرْ الَيْهَا فَنَظُرَ الَيْهَا فَعَقَال لِحِبْرَ بِيُلَ عَلَيْهِ السَّلام اذْهَبْ فَانْظُرُ النّهَا وَعَزَّ تِكَ لَا يَسْمَعُ بِهَا اَحَدُّ الْأَدْحَلُهَا فَحَقَّهَا بِالشَّهُ وَاتِ ثُمَّ قَالَ انْهُبُ فَانْظُرُ النّهَا فَنْظُرُ النّهَا فَنْظُرُ النّهَا فَنْظُرُ النّهَا فَنْظُرُ النّهَا فَقَال وَعِزَّ فَكَالا يَسْمَعُ بِهَا اَحَدُّ اللّهُ وَعَلَيْهُ الْعَنْفُرُ النّهَا فَقَال وَعِزَّ فَكَالا يَسْمَعُ بِهَا اَحْدُالِهُ وَنُعْ وَلْهُ فَالْ وَعَرْ فَكَالاً عِسْمَعُ بِهَا اَحْدُلُوالْ وَنُو النّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

بسرطال شهوت کافی الوقت موجود ہونا 'اورعذاب کامؤ خر ہونا مختابوں پر اصرار کے واضح سبب ہیں 'اگرچہ اصل ایمان اپنی جکہ باقی رہتا ہے 'لیکن صاحب ایمان گناہ نہیں چھوڑپا تا جمناہ کرنے کا یہ مطلب نہیں کہ وہ ایمان کا مکر ہے 'یا گناہوں کی معزت کا بقین نہیں رکھتا 'مثلا ایک مخص بحالت مرض بیاس کی شدت سے مغلوب ہو کر برف کا پانی پیتا ہے کیا اسکے بارے میں یہ کما جائے گا کہ اصل طب مکر ہے 'یا اس بات کا لیقین نہیں رکھتا کہ برف کا پانی اسکے جی میں معزب نہ وہ طب کا مکر ہے اور نہ اسکی معزت سے ناواقف 'لیکن اس پر شہوت غالب ہے 'اور مبر کرنے جو تکلیف ہوگی وہ سامنے موجود ہے 'اسکئے آئندہ کی تکلیف یا نقصان کا یا تو دھیان نہیں ہے' یا وہ آسان معلوم ہوتی ہے۔

تیسری وجہ بیہ ہے کہ عام طور پر محماہ گار مومن توبہ کا عزم اور حیات کے ذریعہ سیئات کی تحفیر کا عزم رکھتے ہیں ہمیو نکہ ان سے بیہ وعدہ کیا گیا ہے ہمکہ توبہ اور حسنات سے گناہوں کے نقصان کی تلانی ہوجاتی ہے 'لیکن طبعیتوں پر طول اُمل کا غلبہ ہے'اسلئے توبہ و تحفیر کے باپ میں ثال مٹول سے کام لیتے ہیں معلوم ہوا کہ بندہ مومن ایمان کی موجودگی میں توبہ کی امید پر گناہ کا ارتکاب کرتا ہے۔ چوتھی وجہ بیہ ہے کہ ہر مومن کو میہ یقین اور اعتقاد ہے کہ گناہوں کی پاداش میں جوعذاب دیا جائیگا وہ ایسا نہیں جو معاف نہ

موسك السلة ووكناوكر أب أورمعانى كے لئے اللہ كے فضل وكرم ير آس لكائے بيشا رہتا ہے۔

یدوہ چاراسباب ہیں جن کی بناء پر گناہ گاراصل ایمان کی موجودگی میں اصرار کرتا ہے' ہاں ایک وجہ اور ہو عتی ہے' لیکن اس سے اصل ایمان مجموح ہوجا تا ہے اور وہ وجہ یہ ہے کہ کوئی فخض انبیاء کرام کی صداقت میں فٹک کرتا ہو' اور اسے یہ لیتین نہ ہو کہ معتوجت کے پارے میں جو پچھ انبیاء فرماتے ہیں وہ حق ہے' یہ ٹٹک کفرہے' یہ ایسا ہے جیسے کوئی طبیب کی مریض سے کے کہ فلاں چیز مت کھانا کیونکہ یہ معزہے اگر مریض اس طبیب کا مقتر نہیں اور یہ سمجھتا ہے کہ اسے طب کی ابجد بھی نہیں آئی تو وہ اس کی سنبیہ میں کہا تا کہ کانام کفرہے۔
کی پوا نہیں کرتا' بلکہ اسکی تحذیب کرتا ہے اس کانام کفرہے۔

فرکورہ اسباب کاعلاج : ہرمال یہ اسباب ہیں جن کی وجہ ہے آدمی گناہ پر امرار کرتا ہے' اب ان تمام اسباب کاعلاج بیان
کیا جاتا ہے' پہلے سبب لیمی و خواب نظروں کے سامنے نہیں ہے ' کاعلاج یہ سوچتا ہے کہ جو چرز آنے والی ہے آکررہے گی اور یہ کمی آئے میں زیادہ دور نہیں ہے' بلکہ دیکھنے والے کے لئے بہت قریب ہوئے کہ جو چرز آنے والی ہے جس قدر قریب بوت کا ترمہ می کیا معلوم قیامت قریب ہو' اور بس دو چار لیمے میں واقع ہونے والی ہو' یہ بمی سوپے کہ آدمی فطر تا ''مستقبل کی خوش حالی کے حال میں محنت و مصلات کریا ہے اور لکے فیس اٹھا تا ہے مثلاً سندروں کا سزگر تا ہے' محراوی کی فطر تی فرر سلم کی اس امدیر کہ ان اسفار کے ذریعہ جو نفع حاصل ہوگاوہ آنے والی زندگی میں کام آئے گا' یکی نہیں بلکہ اگر وہ بیار پر جائے' اور کوئی فعر ان فیر مسلم کی استان کہ فید ایل استان کی تعرب کی تعرب کی تعرب کی کام آئے گا' جبکہ موت ہے ہم کنار کر سکتا ہے' حالات کی ذندگی کا خواب ہو گئی ناکہ فید ایک لیمی کی ہو تھا ہے گا ہوگا ہو تھا ہی تا ہو گئی تا ہو گئی تھر ہے کہ تو نول میں ہوئی نہیں ایک لیمی کی تا ہو گئی ہو تا ہم بین وہ وہ کہ ہو تا ہے ہو کہ ہو تا ہم نہیں ہو جب کہ انبیاء کی تحقائیں اسکا ممارت طب پر کوئی مجروق قائم نہیں ہے جب کہ انبیاء کی تحقائیں کہ تا ہوں کہ دو زخ کا عذاب ہو کہ بات ہے کہا ہی تا ہو گئی ہوں ہو کہ میں ایک فیر ایک فیر ان کیا ہو گئی ہو کہ جب کہ انبیاء کی تحدر کہ انبیاء میں تعرب ہے کہ انبیاء میں تعرب کہ انبیاء میں تعرب کہ انبیاء میں تعرب کہ انبیاء میں دون دنیا کہ میں ایک فیر ایک کی تعرب کہ انبیاء میں دون دنیا کہ میں یہ خوروسے ہیں کہ تعرب کہ دون دنیا کہ میں تا میں برا ہوگا۔

دو مرے سب کا علاج بھی ای طرح ہوسکتا ہے 'اگر گناہ پر اصرار لذت کا غلبہ ہوتو اسے زید تی ترک کرے 'اور یہ سوسے کہ جب میں اس چند روزہ زندگی میں بید لذت ترک نہیں کرسکتا تو پھرابدالا باد کی لذت مجھ سے کیے چھٹے گی 'اگر مجھ سے بیچندروزہ تکلیف بداشت نہیں ہوسکتی اور میں اس معمولی مشعت پر مبر نہیں کرسکتا تو دو زخ کی تکلیف کس طرح بداشت کروں گا' نیز جب میں دنیا کی

چوتھی وجہ لین اللہ تعالیٰ کے عنو و کرم کے مختررہ کا علاج وہی ہے جو پہلے بیان کیا جاچکا ہے۔ اسکی مثال ایس ہے جیسے کوئی مختص اپناتمام مال و متاع خیرات کردے اپنے اہل و میال کو متکدست بنا دے اور مختررہ کہ اللہ تعالیٰ فیب سے رزق ہیں گا اور کسی خور نہیں کے اللہ کا مکان ایسان ہے جیسے خزانہ پانے کا امکان یا اس مختص کی مثال ایس ہیں خرز مین کے سختے سے خزانہ ہات کی مشال ایس مختص اس شریس جمال دن و حاث مزانہ لوث لیا جا یا ہو اپنا سامان محن میں ڈال دے اور یہ کے کہ جھے اللہ کے مشال پر بھروسہ ہے ، وہ میرے سامان کی حفاظت کرے گا وال کلہ خود اسے اپنے سامان کو محفوظ جگہ پر رکھنے کی قدرت حاصل ہے ، ان مثالوں میں خزانے کا دستیاب ہوجانا اور مال کا لئیروں سے نی جانا علمی سے ، اور بعض او قات ایسا ہو بھی گیا ہے ، لیکن جو مختص محفل مثالوں میں خزانے کا دستیاب ہوجانا اور مال کا لئیروں سے نی جانا و میں مارے گناہ کی بخش ممکن ہے لیکن بخش کی تو تع پر کانا ور تو بہ نہ کرنا سخت جمالت ہے۔ مال دے وہ بوا احمق ہے ، اس طرح گناہ کی بخشش ممکن ہے کین بخش کی تو تع پر کاناہ کے جانا اور تو بہ نہ کرنا سخت جمالت ہے۔

پانچیں وجہ لین انبیاء کرام کی صدافت میں شک کرنے کا علاج وہ اسباب ہیں جن سے انبیاء کی تھانیت ٹابت ہوتی ہے ' یہ
اسباب آگرچہ طویل ہیں ' لیکن ان کا ذکر مغیر ہے اور حصّ سے قریب لوگوں کا ان سے علاج ہوسکتا ہے ' مثال کے طور پر اس شک
ر کھنے والے انسان سے یہ کما جائے کہ انبیاء کرام لے جن سے مجزات صادر ہوتے ہیں اور جو ان کے حق ہوئے کی دلیل ہیں یہ خبر دی
ہے کہ ایک عالم آخرت ہے ' بو اس عالم سے الگ ہے اور موت کے بعد آدی اس عالم سے متعلق ہوجا تا ہے ' کیا تو اس خبر کی
صدافت پر لیمین رکھتا ہے ' یا تیرے خیال میں ' یہ ای طرح محال ہے جس طرح آیک آدی کا بیک وقت دو جگہ ہونا محال ہے ' اگر وہ یہ
کے کہ میں اسے محال سمجنتا ہوں ' تو اس سے بحث کرنا بیکار ہے الیے محض کا حال مقتل سے محروم دیوائے کا ساہے ' جس طرح ان
مسائل میں دیوائے کو مخاطب نہیں بنا یا جاسکتا اس طرح اسے بھی تفاطب نہ بنا قا جا ہے ' البتہ آگر وہ یہ کے کہ جھے فک ہے تو اس
سے یہ پوچھا جائے کہ آگر کچے ایک اجبی محض یہ خبروے کہ جب تو اپنے گھر میں کھانا چھوڈ کریا ہم گیا تھا تو ایک سانپ نے تیرے
کھائے میں منہ ڈال دیا تھا اور اپنا زہر ملا دیا تھا' اگر اس کی صدافت کا امکان ہوتو کیا تو یہ کھائے گیا چھوڈ دے گا' آگرچہ وہ کھانا

قَالَ الْمُنْجِّعُ وَالطَّبِيْبُ كِلَا حُسَمًا لَا تَبْعَثُ الْأَمْوَاتُ الْكُنْجِ وَالطَّبِيْبُ كِلَا حُسَمًا إِنَّ مَسَعً قَالُهُ مُواتُ الْمُسَاسُ عَلَيْكُمًا إِنَّ مَسَعٌ قَالُهُ مَسَاعٌ عَلَيْكُمًا

(نجوی اور طبیب دونوں نے کما مردے زندہ نہیں کئے جائیں گے میں نے کماکہ اگر تمہارا قول ورست ہے تو پھر میں نقصان میں ہوں اور اگر میرا قول میج ہے تو پھر تم سرا سر نقصان میں ہوں

ای لئے حضرت علی نے اس مخص سے جس کی مختل اس طرح کے امور کی مختیق اور قیم سے قاصر تھی فرمایا کہ اگر تو بچ کہتا ہ تو میں اور تو دونوں نی جائیں گے 'اور اگر میں بچ کہتا ہوں تو تو ہلاک ہوگا 'اور میں نجات پاؤں گا 'بسرحال مختل مند انسان کو تمام حالات میں امن اور احتیاط کی راہ چانی چاہیے۔

ایک سوال کابواب : یمان یہ سوال کیا جاسکتا ہے کہ یہ امور نمایت واضح ہیں اور معمولی خورو فکر ہے سمجھ میں آجا ہے ہیں۔
لین لوگوں کے دلوں کو کیا ہوگیا ہے کہ انحوں نے اس طرح کے امور میں خورو فکر کرنا چھوڑ دیا اور اے گران بھے گئے الیے فلوب کا علاج کیے ہو اورا فعیس کس طرح فکر کے رائے پر ڈالا جائے فاص طور پر ان لوگوں کو جو اصل شریعت پر ایمان رکھتے ہیں۔
اسکے جواب کی تفصیل یہ ہے کہ اس فکر کی مانع دو ہاتیں ہیں ایک تو یہ کہ آخرت کے عذاب اس کی ہولتا کیوں ختیوں اور جات ھی ہے محروی پر گنہ قادوں کی حروق کا تصور انتہائی تکلیف دو اور المناک تصور ہے قلب اس طرح کے تصورات سے فلرت کرتا ہے 'یکہ اسکی دلچی کا سامان دنیا کی لذتوں میں ہے 'یمان کے عیش و آرام 'اور راحت و عشرت کے بارے میں فکر کرتا خوش ہو تا ہے 'وو مری بات یہ ہے کہ فکر دنیاوی لذات کے حصول 'اور شہوات نفسانی کے پیچل کے لئے انع شخط ہے 'وکی انسان ایسا نہیں ہے جس پر ہر لوے کوئی نہ کوئی شہوت مسلطنہ رہتی ہو 'اسکے عموا '' آدمی کا تمام تروقت شہوات کی بحیل کے لئے مانع خطل ہے 'وکی انسان ایسا نہیں ہے جس پر ہر لوے کوئی نہ کوئی شہوت مسلطنہ رہتی ہو 'اسکے عموا '' آدمی کا تمام تروقت شہوات کی بحیل کے خلے ہی میں لذت یا تا ہو تعمور 'یا اس کے سمجیل کے خلے ہی میں لذت یا تا ہے ' فلار کی اس کی حس لذت یا تا ہے ' فلار کی خال سے نفور 'یا اس کے سمجیل کے خلے ہی میں لذت یا تا ہے ' فلار کی خال سے نفور کیا اس کی خلیل کے خلے ہی میں لذت یا تا ہے ' فلار کی خال سے نفور کیا اس لذت کی خال سے کیا اس کی خال سے کیا اس کی خول اس کی خلال کی خال اس کی خول کی خال سے کیا ہے کہ کا خورت کی خوال اس کی خول کی خورت کیا ہو کہ کا تھوں کیا ہو کی کہ کی اس کی خورت کی خورت کی خورت کی خورت کی خورت کی کرنا اس لذت کیا نا کے خورت کی خورت کی خورت کی کرنا اس لذت کیا گا کہ کرنا اس لذت کوئی شرور کی جو کرنا ہیں دورت کی خورت کی خورت کی خورت کی کرنا اس لذت کیلئے کے خورت کی خورت کی خورت کی خورت کی خورت کی خورت کی کرنا اس لذت کیلئے کی خورت کی کرنا کی خورت کی خو

ان دونوں مانع اسموں کا علاج یہ ہے کہ اپنے دل کو سمجمائے اور اس سے بوجھے کہ جب تو موت اور مابعد الموت کے واقعات میں

الكرنسي كرسكااور كلية آخرت كي عذاب كي تعورى ي تكليف موتى باس وقت كاعالم كياموكاجب موت الإنك آسكى اور پھروہ عذاب جس کے تصورے توول برداشتہ ہوجا آئے خود تھے پرواقع ہوگا اس دقت تومبر بھی نہ کرسکے گا-دومرے فکر كاعلاج اس طرح ہوسکا ہے کہ دل کوسمجائے کہ مجھے دنیا کی اذہبی ضائع جانے کا افسوس نہ کرنا چاہیے "آخرت کی اندنیں دنیا کی اندنوں سے نیادہ اہم اور بردی ہیں اور اتن ہیں کہ ان کی انتاضیں ہے ان میں کمی طرح کی کدورت بھی سیس ہے ،جب کہ دنیا کی لذتیں جلد فنا موجانے والی بیں اور ان میں کدور تول کی آمیزش مجی ہے ونیا کی کوئی لذت الی نسی ہے جو کدورت سے خالی ہو کا ہم گناموں سے آئب ہو کراللہ کی اطاعت کرنے 'اوراسکی مناجات میں مضغول ہونے میں جولذت ہے اس سے برد کرکوئی لذت نہیں ہے 'الله تعالیٰ کی اطاعت و معرفت میں جو راحت ہے وہ کسی کام میں نہیں ہے' اگر مطبع کو اس لذت' ملاوت اور راحت کے علاوہ کوئی اور جزانہ ملتی تب بھی کانی تقی ۔ لیکن اللہ نے اسکے علاوہ بھی دو سری نعتیں دینے کا وعدہ کر رکھا ہے ، مس قدر ب وقوف ہیں وہ لوگ جو فائی لذوں کے پیچے دائی نعتیں چموڑتے ہیں۔ یہاں یہ بات قابل ذکرہے کہ بدلذت و حلاوت توبہ کی ابتداء میں حاصل نہیں ہوتی الیکن جب آدی قوبہ پر کھے عرصے مبر کرلیتا ہے اور خیراس کی مبعیت میں داخل ہوجا آئے تب دہ لذت حاصل ہوتی ہے۔ جس طرح شر آدى كامزاج بن جاتا ہے'اس طرح خيرى بھى عادت موجاتى ہے'اور آدى كو خيرى كے كاموں ميں لذت ملنے لكتى ہے يہ انكار خوف کے لئے محرک میں اور انسان کے اندر لذات ہے مبر کرنے گی قوت پیدا کرتے ہیں کیکن خود افکار کو داملوں کے مواملا اور تنبيميى بيانات سے تحريك ملى ب، جب يدافكار طبعيت كے موافق موتے ہيں و قلب اكل طرف اكل مو ما مي اس سب كوجو طبع اور فکر کے درمیان موافقت پر اکر آہے تو فق کہتے ہیں 'توفق اس موافقت کا نام ہے جوارادے اور اطاعت کے درمیان ہوتی ہے ایک طویل مدیث میں بیان کیا گیا ہے کہ عمار ابن یا مڑنے کھڑے ہو کر حضرت علی کرم الله وجد کی خدمت میں عرض کیا 'امیر الموسنين يه بتلائمين كه كفر كس چيز رهني بي؟ حطرت على في ارشاد فرما يا كفرى عمارت جارستونون برقائم بي جفا اندها بن مفلت اور شک ، جو جنا كرية وه حق كو حقيرهان كا إلل كابول بالاكرے كا اور علاء كو برا بملا كے كا ، جو نايينا مو كا وہ ذكر بمول جائے كا ،جو ففلت کرے گاوہ راہ راست سے بھلے گا'اورجو شک کرے گااے اس کی آوند ئیں فریب دیں گی حرت وندامت اس برجماجائے می اورجس کااے ممان میں نیں ہوود کھ لے کا فکرے خفات کی پیچند آگتی ہیں جوذکر کی گئیں اور سے باب میں اس قدر میان كانى ہے اب ہم مبركا ذكركرتے ہيں وب كے علاج كے لئے دو ركول كى ضورت ہے ان يس سے ايك ركن علم ہے اس كا بيان موچکا اب دو سرے رکن مبرایک متعل کتاب کے تحت روشن والی جاتی ہے۔

كتا**ب الصبروا**لشكر صبراور شكر كابيان

ایمان کے دوھے ہیں نسف مبراور نسف شکر 'جیسا کہ آثار و روایات سے پتہ چاہا ہے '(ابو منصورہ یہلی۔ انس ) نیز ہد دونول اللہ تعالیٰ کے اوصاف میں سے دو وصف ہیں اور اسکے اسائے حتیٰ میں سے دو اسم ہیں 'اینی مبور اور فکور۔ مبراور شکر کی حقیقت سے ناواتف ہونا دراصل ایمان کے دونوں نسف حصوں سے ناواتف ہو ناہے' اور اللہ تعالیٰ کے دوومنوں سے جابل رہتا ہے 'جب کہ ایمان کے بغیراللہ تعالیٰ کا قرب حاصل نہیں ہوتا' اور ایمان کا راست یہ جائے بغیر طے نہیں ہوتا کہ کس چزیر اور کس ذات پر ایمان کا راست یہ جائے بغیر طے نہیں ہوتا کہ کس چزیر اور کس ذات پر ایمان کا راست یہ معلوم ہوآ کہ ایمان کے دونوں حصول پر دوشنی ڈالنا نما ہے ضوری ہے 'لین کیو تکہ یہ دونوں حصول پر دوشنی ڈالنا نما ہے ضوری ہے 'لین کیو تکہ یہ دونوں حصول پر دوشنی ڈالنا نما ہے کی دونوں سے ایک دونوں سے ایک دونوں سے ایک میں ان دونوں کی دونوں سے ایک میں ان دونوں کی دونوں سے ایک دونوں سے ایک میں ان دونوں کی دونوں سے ایک دونوں سے ایک میں ان دونوں کی دونوں سے کریں گے۔

يهلا باب

## صبركابيان

اورہم نے ان میں جب کہ انکوں نے مبرکیا بہت ہے پیژوا بنائے تھے جو ہمارے کم ہے ہاہت کرتے تھے۔
وَ تَمَّتُ کَلِمَةُ رِیْکَ الْکُسْنَی عَلَی بَنِی اِسْرَ اَنْیکَ بِمَاصَبَرُ وُالْ ہِ اِلَّ اَسْتَ کَالُولْ مِنَاصَبَرُ وُالْ ہِ اِلَّا اَسْتَ کَالُولْ مِنْ اَلْکُ مِنْ اِلْکُ مِنْ اِلْکُ مِنْ اِلْکُ مِنْ اَلْکُ مِنْ اِلْکُ مِنْ الْکُ مِنْ الْکُ مِنْ الْکُ اَلْکُ مِنْ الْکُ اَلْکُ مِنْ الْکُ اَلْکُ مِنْ اِلْکُ اِلْکُ مِنْ الْکُ اِلْکُ مِنْ اِلْکُ اِلْکُ مِنْ اِلْکُ اللّٰ مِنْ اللّٰ اللّٰ مِنْ اللّٰ اللّٰ مِنْ اللّٰ اللّٰ اللّٰ مِنْ اللّٰ اللّلْلِلْ اللّٰ ال

إِنَّمَا يُوَفِّى الصَّابِرُولَ اَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ (پ١٢٨ آيت ١٠) منتقل مزاج والول كوان كاصله ب شارى ملح كا-

اس آیت میں اللہ تعالی نے مبر کا اجر بلا حساب دیے کا دعدہ کیا ہے 'نیکوں میں مرف ایک نیکی ہے کہ جس کا تواب بے حساب دیا جائے گائی کے کہ جس کا تواب بے حساب دیا جائے گائی کے کہ دونہ بھی مبر میں داخل ہے بلکہ اے نسف مبر کما جا تا ہے 'اسکے اللہ تعالی نے اسے اللہ تعالی نے اسے اللہ تعالی نے اسے اللہ تعالی نے اسے کے محسوص فرمایا ہو 'مدیث قدی ہے۔ قرمایا 'دوسری کوئی عبادت الی شہر کے جس کے اجر کو اللہ تعالی نے اسے کے محسوص فرمایا ہو 'مدیث قدی ہے۔ اللہ تعالی نے اسے اللہ تعالی نے اسے کا کہ تو کہ بھی میں کے اس کی میں کے اس کی میں کہ میں کہ تو اس کے اس کے اس کے اس کی میں کہ کے اس کی میں کہ بھی کے اس کے اس کے اس کے اس کی میں کے اس کی میں کے اس کے

روزه ميرے لئے ہے اور من اسكى جزادوں گا-

صارین کے ماتھ اللہ تعالی نے یہ وعدہ فرایا ہے کہ وہ ان کے ماتھ ہے۔ واضیر والن اللّمَعَ عالصّابِ بْنَ (ب١٠٦ مَسه) اور مبرکرو بلاشہ اللہ تعالی مبرکرنے والوں کے ماتھ ہے۔

ایک جگدایی دود نفرت کومبرر معلق فرایا-ارشاد ہو تاہے۔ بلی اُن اَتصبر وُاوَ تَنَّفُّوُ اُوَیَا تُوکُمُمِنْ فَوْرِهِمْ هَذَایُمُدِدُکُمْرَیْکُمْ بِحُمْسَةِ اَلَافِسِنَ الْمَلَا ثِکَیْمُسَوِمِیْنَ (پ۳۲ تا۳۵)

ہاں کیوں نہیں 'اگر مستقل رہو ہے 'اور مثلی رہو ہے اور وہ لوگ تم پر ایک دم ہے آپنی سے تو تسارا رب تمہاری ایداد فرمائے گایا نج بزار فرشتوں ہے جو ایک خاص دمنع بنا مے ہوئے ہوں گے۔

ایک جگہ صارین کے لئے رحت مسلوۃ اور المات تیوں وصف یجابیان کے مجے ہیں کی دوسرے عابد کے لئے یہ اوصاف ایک جگہ بیان نمیں کئے گئے۔ اُوْلِیْکَ عَلَیْہِمُ صَلَوَ اللّٰ عِنْ رَبِّمَ اللّٰهِ اللّٰهِ مَاللّٰهُ مَاللّٰہُ مَاللّٰمَ مَاللّٰمُ مَاللّٰمُ مِنْ اللّٰهُ مَاللّٰهُ مَاللّٰمُ مَالْمُ مَاللّٰمُ مَاللّٰمُ مَاللّٰمُ مَاللّٰمُ مَاللّٰمُ مَاللّٰمِ مَاللّٰمُ مَاللّٰمُ مَاللّٰمُ مَاللّٰمُ مَاللّٰمُ مَاللّٰمُ مَاللّٰمُ مَاللّٰمِ مَاللّٰمُ مِنْ مَاللّٰمُ مَاللّٰمُ مِنْ مَاللّٰمُ مَاللّٰمُ مِنْ مَاللّٰمُ مَالّٰمُ مَاللّٰمُ مَالّٰمُ مَاللّٰمُ مَالّٰمُ مَاللّٰمُ مَاللّٰمُ مِ

ا حادیث : مبرے سلط میں بے شار آیات ہیں اگریہ سب لکمی جائیں تو منحات کا تک دا انی مانع آجائے 'ردایات بھی بعوت میں چنانچہ سرکار دوعالم مسلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فراتے ہیں۔

الصَّبُرُ نِصْفُ الْإِيْمَانِ (الوقيم عظيب ابن معود) مبر ادما اعان -

اسکے نسف ایمان ہونے کا وجہ طفریب بیان کی جائے گا ایک روایت میں ہے کہ جو چزیں خمیں کم دی گئی ہیں ان میں بقین اور
مبر جی ان دونوں میں سے نیا دہ حصہ طا ہے اسے اگر تبجد اور نظی روزے نہ طیس تو کوئی پروا جمیں کرے گا جس حال پر اب تم
ہوا کر اس پر مبر کرد تو یہ بات میرے نزدیک اسکی ہنست نیا دہ پہندیدہ ہے کہ تم میں سے ہرا یک میرے پاس اس قدر عمل لے کر آئے
جس قدر عمل تم سب کرتے ہو کین مجھے ڈر ہے کہ تم پر میرے بعد دنیا تق ہوگی اور تم ایک دو مرے کو برا جانو کے اور اس وقت
آسان والے خمیس برا جانیں گے ، جو عض اس حال پر مبر کرے گا اور احتساب کرے گا اسے پورا پورا تو اب طے گا اسکے بعد آپ
نے یہ آبت تلاوت فرمائی۔

مَاعِنْدُكُمْ يَنْفَدُومَا عِنْدَاللّٰهِ بَاقِ وَلَنَجْزِينَ الَّذِينَ صَبَرُ وَالْجُرَهُمْ (١) (پ٣١٨٦عه) اورو كه تمارے باس جوه فتم موجائكا ورو كو الله كياس جوه واتم رہ كا-

حضرت جابرے موی ہے کہ مرکاردد عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہے ایمان کے متعلق موال کیا گیا اُس نے ارشاد فرایا۔
"الصّنبر کالسّمائی کا فراق این حبواللہ این عبد این عمیرہ من ابیہ من جدی ایمی مبراور ساوت ایک مرجہ ارشاد فرایا "الصّنبر گنز من کر گنز الکہ مرجہ کی ایمان کے بارے میں دریافت کیا آپ نے ارشاد فرایا مبراد علی ارشاد فرایا "اکس مرجہ کی دایمان کے بارے میں دریافت کیا آپ نے ارشاد فرایا "مبراد علی الرس میں دریافت کیا "آپ نے ارشاد فرایا مبراد علی الرس میں ارشاد فرایا "آفت کی ایمان کے خرایا "آفت کی دوایت میں ارشاد فرایا "آفت کی اور اس میں میں ارشاد فرایا "آفت کی دوایت میں ارشاد فرایا کو اور میرا ایک علی سے کہ میں نمایت مبر کرنے والا ہوں " مطاوی معارت واقد تا کی اس مومن ہیں تاریخ اور میرا ایک علی سے کہ میں نمایت مبر کرنے والا ہوں " مطاوی دوایت میں مومن ہیں تاریخ اور میرا کے خرج موش کیا "کی بال "ہم مومن ہیں "آپ نے پوچھا دوایات کی علامت کیا ہم خوش مالی میں شاکر پریشانی میں ما براور فیملوں پروامنی دیے ہیں "آپ نے پوچھا نہا اس کو ایک علامت کیا ہے۔ انسار نے عرض کیا ہم خوش مالی میں شاکر پریشانی میں ما براور فیملوں پروامنی دیے ہیں "آپ نے پوچھا نے دارشاد فرایا ہی کو کرور تو ان کو کو کو کو کی کو کرور تو ان کی کا میں شاکر پریشانی میں میں دوائی کی کو کرور کرور کو کرور کرور کو کرور کو کرور کو کرور کو کرور کرور کو کرور کر

ایک مدیث میں یہ الفاظ میں "فی الصبر علی ماتیکر و خیبر کشیر" (تندی این مہاں) ناپندیدہ چزر مبر کرنا بوا خیر ہے۔ معرت میلی علیہ السلام فرماتے میں جس چزکوتم پند کرتے ہووہ تمہیں ای وقت حاصل ہوگی جب تم ناپندیدہ چزوں رمبر کرد کے۔ ایک روایت میں ہے کہ سرکار دو عالم صلی الله علیہ سلم نے ارشاد فرمالہ۔

چزوں پر مبر کو مے۔ ایک روایت میں ہے کہ سرکاردوعالم ملی الله وسلم نے ارشاد فرایا۔ لوکان الصّبر رَجُلا انگان کر مُمّا واللّه مُحِبِّ الصّابِر يُنَ (المرانی عائد) اگر مبرکوئی آدی ہو تا و کریم ہو تا اور الله مبرکر نے والوں کو محب رکھتا ہے۔

یہ ہے نمونے از فروارے ہے ورنہ مبری فنیات میں القداوروایات ہیں ان سب کے ذکری ہمال مجائش فہیں ہے۔

آفار معرت عرابن الحفاب نے حضرت ابد مولی اشعری کو ایک تفصیل خط لکھا تھا اس میں بھی یہ تحریر فرمایا تھا کہ مبراہ تیار

کو 'اور یہ بات یاد رکھو کہ مبری دو تشمیل ہیں 'ایک دو سرے سے افعنل ہے 'معینتوں پر مبرکرنا افعنل ہے 'اور واس سے زیادہ افعنل یہ ہے کہ جو چیس اللہ نے حرام کی ہیں ان پر مبرکیا جائے 'جان لو کہ مبرائیان کا خلاصہ ہے 'اور وواس طرح کہ تقوی افعنل افعنل سے 'اور وواس طرح کہ تقوی افعنل ترین نیک ہے 'اور تقوی مبرے بیشین 'مبر 'جماد خرین نیک ہے 'اور تقوی مبرائی بیاہ جائے ہیں کہ اندان کی بناہ جارس فرائی ہو ہے بیشین 'مبر 'جماد خرین کر اندو جہ ارشاہ فرمائے ہیں کہ اندان کی بناہ جارس کی رہے بیشین 'مبر 'جماد (۱) مجھے یہ دوایت تھے جس کی البت اسکا بخشار کا بالحم میں کر رہا ہے ۔

(۱) مجھے یہ دوایت اس تھیل کے ساتھ نیس کی 'البت اسکا انتھار کا بالحم میں کر رہا ہے (۲) یہ دوایت تھے جس کی اور ان کی اور کیا ہے۔

دوایت کا ب الج میں کر رہ ہے (۲) یہ مرف روایت نہیں ہے 'کہ حضرت عرابی مبدانس کا قال ہے جس این انجا الدیانے نقل کیا ہے۔

اور عدل "آپ نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ مبرایمان کے لئے ایباہ جیسے جم کے لئے سرجس طرح بغیر سرکے جم جم نہیں ہو آئی طرح مبر کے بغیرایمان بھی نہیں ہو آئ حضرت عزا کا قول ہے کہ دونوں تخویاں بھی عمدہ ہیں "ادران کے طاوہ ذا کہ تخوی بھی "دونوں عشریوں سے سراد صلاق اور رحمت ہے "اور ذا کہ تخوی سے مراد ہدایت ہے "اس قول میں حد لین او مطلاق دو افغظ نہ کور ہیں عدلین سے دودد تخویاں مراد ہیں جو سواری کے اونٹ کے دائیں بائیں لٹکادی جاتی ہیں "اور طلادہ سے وہ تخری مراد ہے جو ان پرسے رکھ دی جاتی ہے "مصرت عرف نے اس قول سے قرآن کریم کی اس آیت کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

ا الله المسلم ا

حبیب ابن حبیب اس آیت کریمہ کی تلاوت کیا کرتے تھے تو یہ کہر کردویا کرتے تھے "سجان اللہ خودی مبردیے والاہے "اورخود بی تعریف کر نے والاہے "لینی خودی قوت دیتا ہے "اور خودی مبر کرنے پر تعریف فرما تا ہے۔

إِنَّا وَجِنْنَا مُصَابِرَ انِعُمَ الْعَبْلِإِنَّا أُوَّابُ (بِ٣١٦٣ آيت٣)

ب فك بم في ان كوما برايا المح بزر عے كدبت روع موت تھے۔

ابدالدرداء فراتے ہیں کہ ایمان کی بلندی نیلے پر مبرکرنا اور تقدیر پر دامنی رہتا ہے 'یہ مبرکی فضیلت کابیان تھا اس همن میں کتاب وسنت کے منقول ولا کل بیان کے گئے ہیں عشل کے افتہار سے بھی مبرایک عمدہ ومف ہے 'لیکن ہمارا یہ دعویٰ اس وقت تک صبح نہیں سمجا جا سکتا جب تک ہم مبرکی حقیقت اور اسکے معن بیان نہ کریں 'اس کئے کہ حقیقت کی معرفت حاصل کرنا صفت کی معرفت ماصل کرنا ہے 'جو موصوف کی معرفت سے پہلے حاصل نہیں ہوتی اسکے ہم پہلے مبرکی حقیقت اور اسکے معنی بیان کرتے ہیں۔

معرفت حاصل کرنا ہے 'جو موصوف کی معرفت سے پہلے حاصل نہیں ہوتی اسکے معنی

صبر مقام دین منزل سلوک : جانا چاہیے کہ مبردین کے مقامات میں ہے ایک مقام اور سا کئین کی حولوں میں ہے ایک مقام دین کے تمام مقامات تین امورے ترتیب پاتے ہیں اول معارف دوم احوال سوم اعمال ان میں معارف بنیا دی امر ہے ان سے احوال جنم لیتے ہیں اور احوال ہے اعمال ظاہر ہوتے ہیں ان تنوں میں معارف کو درختوں احوال کوشاخوں اور اعمال کو پھلوں سے مشابت عاصل ہے ما کئین کی تمام حولوں کا بھی حال ہے ایمان کا اطلاق بھی صرف معارف پر ہوتا ہے اور بھی معارف اور اعمال سب پر اس اختلاف کی وی فوجیت ہے جو کتاب تواعد العقائد میں ایمان و اسلام کے باب میں گزر چکی ہے معربی ایمان کی طرح ہے اسکے لئے بھی ضروری ہے کہ پہلے معرفت حاصل ہو کھرایک حالت اس پر واقع ہو ' ملکہ تحقیقی بات ہے کہ مبر بھی ایمان کی طرح ہے اسکے لئے بھی ضروری ہے کہ پہلے معرفت حاصل ہو 'کھرایک حالت اس پر واقع ہو ' ملکہ تحقیقی بات ہے کہ مبر بام بی معرفت اور حالت کے مجموعے کا ہے ' ممل تو ایک ثمو ہے جو ان دونوں کے دجود میں آتا ہے 'اب ہم تیوں امور پر

معرفت : قرشتوں انسانوں اور جانوروں میں جو ترتیب ہے اس کی معرفت کے بغیر میر کی معرفت حاصل نہیں ہوتی معرانسان کی خصوصیت ہے ، جانوروں اور فرشتوں میں میں جانوروں میں ان کے نقص کی ہناہ پر اور فرشتوں میں ایکے کی خصوصیت ہے ، جانوروں اور فرشتوں میں میں کیا جانس کی اور وہ ایکے لئے اس مدتک معربو کر رہ می ہے ہیں کہ اکی کمال کی وجہ ہے ، اس کی تفصیل ہے ہے کہ بہائم پر شہوات مسلط کی گئی ہیں اور وہ ایکے لئے اس مدتک معربو کر رہ ہے ہیں کہ اکی حرکت و سکون کا باعث صرف شہوت کے مزاح ہو اور اسے اس کے مقتنی ہے روک سکے ، شہوت کے مقابلے میں اس قوت مزاحمہ کا باتی رہائی رہائی میں مرب کا لاکھ علیم السلام صرف السکے پیدا کئے گئے ان میں شہوت نہیں رکمی گئی ہیں کہ جو انحیس قرب کے مربات اور دہ اس کے اور خدا انحیں ایسے فکر کی ضرورت ہے جو ان کو حضرت رہو ہیں ہیں کہ جو انحیس قرب کے درجات اور درب مقیم کے شوق سے دور کرسکے ، اور نہ انحیں ایسے فکر کی ضرورت ہے جو ان کو حضرت رہو ہیں ہیں گئی ہیں کہ جو آخیس کی گئیں۔ ورجات اور رہ علی میں شہوات ہیں اور اور ہیں گئیں گئیں۔ ورجات اور رہ علی میں اور اس کی میں میں شہوات ہیں اور اس کی گئیں۔ ورجات اور کرسکے ، اور نہ انحیں ایسے فکر کی ضرورت ہیں اور ان میں شہوات ہیں اور ان میں شہوات ہیں اور اس کی گئیں۔ ورجات اس کی میں کہ میں کرسکے والی کرسکی ہیں کہ والی میں کرسکے اسکے کہ جو آخیس کرسکے اسکے کہ ورجات سے بازر محتی ہیں 'وہ شہوات ہیں 'اور ان میں شہوات ہیں اور ان میں شہوات ہیں اور ان میں کی گئیں۔

باعث دین اور باعث شهوت: سمولت تغییم کے لئے ہم اس دمف کانام جس کے ذریعے شموات پر ظبر پارے میں انسان کو حوان پر فوقیت ہے باعث دین گئے جس اور شموات کا اپنے مقتنات کی طلب کو باعث شموت کتے ہیں۔ اب یہ بھتے کہ باعث دین اور باعث شموت میں جنگ بہا وہ سرے پر غالب آجا آب اور بھی دو سرا پہلے کو فکست دے دیتا ہے اس جنگ کا میدان بندے کا ول ہے 'باعث دین کو فرشتوں سے مدم پر پی ہے 'جو اللہ تعالی کی بماعت کے معاضی ہیں 'اور باعث شموت کو شیطان کی مدماصل ہے جو اللہ تعالی کے دشنوں سے مدم گار ہیں 'مریب ہے کہ باعث دین باعث شموت کے مقابلے جس فابت قدم رہے 'اگر مدم کی مدد ماصل ہے جو اللہ تعالی کے دشنوں سے مدد گار ہیں 'مریب ہے کہ باعث دین باعث شموت کے مقابلے کروہ کی مدد کی 'اور اس کی گالفت پر بھٹ کمریت رہاؤ کو یا اس نے اللہ تعالی کے گروہ کی اور اس کی گالفت پر بھٹ کمریت رہاؤ کو یا اس نے اللہ تعالی کے گروہ کی دور ہوا یہ ان تک کہ شموت اس پر غالب آئی 'اور مبر کا یا رائد رہاؤ شیطان کے متبیعین میں داخل ہوا۔

<u>حالت اور تمرہ:</u> اس تفسیل کا عاصل بیہ کہ شہوت ترک کرنا ایک ایبا عمل ہے جو حالت مبرے دجود میں آیا ہے ایعن حالت مبرکا ثمویہ ہے کہ آدی شہوات ترک کردے 'اور مبریا حث شہوت کے مقابلے میں باحث دین کے ثابت قدم رہنے کو کھتے بیں اور باعث دین کا ثبات ایک ایس حالت ہے جو شموات اور دنیا و آخرت میں ایکے متضاد اسباب کی معرفت سے حاصل ہوتی ہے ، جب اس بات کا تغین پختہ ہو تا ہے کہ شموت دغمن خدا ہے 'اور را وہدایت کی را بزن ہے 'تو باعث دین بھی قوی ہو تا ہے 'کی بقین در اصل وہ معرفت ہے جے ایمان سے تعییر کیا جا تا ہے 'جب باعث وین قوی ہو تا ہے 'تو اسکے پائے ثبات میں نفزش بھی نہیں آتی 'اور وہ افعال خود بخود مرزد ہونے لگتے ہیں 'جو شموات کے متعقبیات کے خلاف ہوں 'اس سے ثابت ہوا کہ ترک شموت کا مرحلہ اس باعث دین کی معرفت کے بغیر نہیں ملے کیا جا سکتا جو باعث شموت کی ضد ہے۔

کراما"کا تبسین کے صحفے: کراما"کا تبین کے تحریر کدہ صحفے دو مرتبہ کھولے جائیں گے ایک مرتبہ اس وقت جب قیامت مغری بہا ہوگی اور دو سری مرتبہ اس وقت جب قیامت کبری واقع ہوگی قیامت مغری سے ہماری مرادوہ حالت ہے جو موت کے وقت بندے کی ہوتی ہے جیسا کہ عدیث شریف میں ہے:۔

مَنْ مَاتَ فَقَدْقًا مَتُ قِيامُتُهُ (ابن الى الديا-انس) جو فض مرحا آج اسكى قيامت برابوجاتى ج

اس قیامت کے وقت بندہ تناہو تاہے 'اس موقع پراس سے کماجا تاہے نہ برائز دیے دورو و کارن دیا اسٹریں دیرتی نیس مرکز کا تاریخ

وَلَقَدُجِ نُهُونَافُرَادِي كُمَاخِلَقُنَاكُمُ أَوْلَمَرَ وَ(بِعربا آيته)

اورتم مارے پاس تما تما آھے جس طرح ہم نے اول بارتم کوپدا کیا۔

اس سے یہ مجمی کماجاتا ہے :۔

كَفَي بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا (پ١٥٦ ت٣١)

آج توخودا پا آپ ی ماسب کانی ہے۔

قیامت کبری میں جو تمام مخلوق کو جامع ہوتی ہے آدی تھا نہیں ہوتا ' ملکہ بعض او قات اس کا احتساب بحرے مجمع میں کیا جاتا

ہ اس قیامت میں متقین جنت اور محرشن دوزخ میں ہوم در ہوم مینے جائیں گئے جائیں ہیں جائیں گئے جائیں گئے ہور ہوں کہ سب ہے پہلی وہشت ہے اس کی نظیری موجود ہیں اس ہے پہلی وہشت ہے اسکے بعد جس قدر دہشیں قیامت کری میں طاری ہوں گی قیامت مغری میں اس کی نظیری موجود ہیں مطال ذمین کا بلان ہے بولناک حادث قیامت کری میں ہیں آئے گا، قیامت مغری میں اسکی نظیر آدی کا بدن ہے ، جو دوح کے لئے ذمین کی ماندہ ہے ، موت سے ذمین ڈکھانے گئی ہے 'بیبات ایمی طرح معلوم ہے کہ جب کی جگہ زلولہ آیا ہوجائے اور باتی ذمین ملک میں زلولہ آیا نواہ باس پڑوی والوں کو اس سے کوئی تصان نہ پنچا ہو' بلکہ اگر کمی انسان کا کمر متولول ہوجائے اور باتی ذمین محفوظ رہے تو وہ انسان زلولہ کا شکار مانا جائے گا کس کے حق میں زلولہ کا تصور اس دقت ہو تا ہے جب اسے نقصان پڑچا ہو' خواہ پری دنیا زلولہ کا شکار ہوئی ہو' یا خاص طور پر اس کے گھر میں زلولہ آیا ہو' اب موت کے بارے میں تصور کیجیے' بدن پر اس کے اثر ات دلولے کے اثر ات سے کئی بھی طرح کم نہیں ہیں بلکہ کچھ زیادہ تی ہیں۔

بدان کی زهان سے مشاہمت: بدن کو زهن سے اس لئے تشید دی گئی ہے کہ آدی ملی سے بنا ہے اسکے سے بی جس قدر مثی آئی ہے اس سے اس کا بدن تحقید دی گئی ہے کہ آدی ملی جس جس قدر مرب کا بدن اس کا حصد قدین ہے۔ وہ زهن جس پر تم بیلتے ہو تہمار ہے جم کا گرف اور مکان ہے ، تم زهن کے زلز لے سے اس لئے ڈرتے ہو کہ کس تہمارا جم متوازل نہ ہوجا ہے ورنہ ہوا کروش میں رہتی ہے ، تم اس سے خوف نہیں کھاتے ، کو کلہ ہوا سے تہمارا جم نہیں لرز آباس سے معلوم ہوا کہ تمام زمین کے زلز لے سے آدی کا مرف اس قدر حصد ہے جس قدر اسکا جم محظے کھائے ، جو اس کی مثی اور مخصوص زمین ہے ، جس طرح زمین کے مخصوص اجزاء ہیں اس قدر حصد ہے جس قدر اسکا جم محظے کھائے ، جو اس کی مثیل ہیں ، برلوں کی نظیر پیاڑ ہیں ، سرکی مثال اسان ہے ، ول الحق تمام کی حیثیت رکھتا ہے ، آگھ کان ، تاک اور دو سرے حواس کی مثال ایک مائڈ ہے جسے سیارے اور ستارے جم سے بہید بہتا ہے جسے نشن پروریا ہتے ہیں ، بال سنرو کی مائڈ ہیں ، باتھ اور پاڈل ور دوست ہیں ، تمام اجزاء کو اس کرنا چاہیے ، جب موت کی وجہ سے تمام سے بدن کے یہ ارکان حدم ہوجاتے ہیں ، تو اس حالت پریہ قول صادق آتا ہے :۔

إِذَازُلُولَتِ الأَرْضِ زِلْزَ الْهَا (ب ٣٠٦٣ منه)

جب نشن اپنی سخت جنبش سے ہلائی جائے گے۔ ای میں میں میں میں میں

جب تمارا كوشت برول سے جدا ہو كا واس ريد معمون مبلي موكا :

وَّحُمِلُتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالَ فَدُكَّنَا دَكَّنَةُ احِنَالْ بِهِ ١٥٠١م ٢٠١١)

اور اس دفت زمین اور بہاڑ ( اپنی جگہ ہے) افعالئے جائیں مے پھرددنوں ایک ہی دفعہ میں ریزہ ریزہ کردئے جائیں گے۔

جب ہٹیاں گل جائیں گی تو یہ مضمون صادق آھے گا :۔

وَإِذَا إِذِ الْمِنْ نُسِفَتُ (١٩١٨ سه)

اورجب بمازا زير برس ك

دماغ سمنے گاتوبہ آیت منطبق ہوگی :۔

إِذَاكُ مَا مُا الْمُعَالَمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالَمُ الْمُعَالَمُ الْمُعَالَمُ الْمُعَالِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ اللَّهُ الْمُعِلَمُ الْمُعِلَمُ الْمُعِلَمُ اللَّهُ الْمُعَالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِمُ اللَّهُ اللّمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّعِلَمُ اللَّهُ اللّّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الْمُلّمُ اللّهُ اللّهُو

جب آسان پیٹ جائے گا۔

موت کے وقت ول ر نار کی جمائے گی'اس مظرکے لئے قرآن کریم میں یہ آیت ہے یہ اِناالشّمْسُ کُوّرَتْ(پ ۲۹٫۳۰ ستا) اِناالشّمْسُ کُوّرَتْ(پ ۲۹٫۳۰ ستا) جب آفاب بور ہوجائے گا۔

کان اکم اوردومرے حواس کے بیار ہونے کے لئے یہ معمون ہے :۔ وَإِذَاالنَّجُوْمُ الْكُنْرَتُ (ب ١٠٠٧ آيت) اورجب ستارے فوٹ فوٹ کر کررویں مے۔ موت کے خوف ک وجد سے میثانی رہید آنے کی مظر کشی اس آیت سے موتی ہے :۔ وَإِذَالْبِحَارُ فَجِرَتُ (بِ٥٣٠ ٢ -٣٠) اورجبسب دريا بهدجاروس مح ایک پٹل دو سری پٹل ہے لیٹ جائے گا۔ قرآن کریم میں ہے :۔ وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِلَتُ (ب ١٧٧٠ ايت) اورجب دس مينے كى كانبن او نفياں چھٹى پرس كى-جم سے روح کی مفارقت کا مظراس آیت سے بیان کیا جاسکتا ہے : وَإِذَا الْأَرْضُ مُنْتُ وَالْقَتْ مَافِيْهَا وَتَحَلَّتُ (ب٥٠١٠ آيت ١) غالى بوجائے كى۔

اور زمین ممینج کربدهادی جائے گی (وہ نشن) اپنے اندر کی چیزوں کو (لینی مردوں کو) با ہراکل دے گی اور

قیامت کے احوال اور اہوال کے سلطے میں جو واقعات قرآن کریم نے بیان کے ہیں انسان کی موت میں ان سب کی نظیریں موجود ہیں ان تمام کا بیان تنعیل طلب ہے۔ مجملا "اتا کہ سکتے ہیں کہ موت کے ساتھ ی انسان پر چھوٹی قیامت ٹوٹ پرتی ہے۔ قیامت کری میں جوجرس تمهارے ساتھ مخصوص ہیں وہ قیامت منزی میں بھی تم سے فرت نہ ہوں گی البتہ جوجریں دو سروں کے لنے خاص ہیں وہ فوت ہوجائیں کی مثلاً دو مرول کے حق میں ستاروں کا باتی رہنا حمیس کیا نفع پنچا سکتا ہے جب کہ تسمارے وہ حواس جن سے تم ستاروں کا نظارہ کرتے ہوبیار ہوجائیں اندھے کے نزدیک دن رات برابرہوتے ہیں سورج اپی آبانی کے ساتھ روش ہو یا گمنایا موامو اندها ان دونوں میں کوئی فرق نمیں کرتا۔اسلے کہ اس کے حق میں تووہ بیک ونت گمنا کیا ہے اب اگر افتاب روش میں ہوا تودہ دو سرے کا حصہ ہوگا،جس کا سر پہٹ جائے گویا اس پر اسان ٹوٹ پرا اسکو تکہ اسان اس کو کہتے ہیں جو سری جانب ہو اگر اس كا سريهث جائے ود سرے كے حق من آسان كے باقى رہے يا نہ رہے ہے كيافا كده بوكا يہ تو قيامت مغرى كا مال ب اصل خوف اور دہشت کے منا ظراس وقت دیکھنے میں آئیں گے جب قیامت کبری بہا ہوگی مصوصیت کی کی ہاتی نہ رہے گی اسان اور زمین بیکا رہوجا ئیں مے میا ژریزہ ریزہ بھرجائیں ہے ،خوف و دہشت درجہ کمال کو پینچ جائے گا۔

قیامت مغری اور قیامت کبری کا فرق: جانا چاہیے کہ قیامت مغری کے سلط میں آگرچہ ہم نے بہت کچھ کھیا ہے لیکن بیاس کا مشر مشیر بھی نہیں جو لکھا نہیں کیا۔ قیامت مغری قیامت کبری سے سامنے الی ہے جیسے والادت مغری والادت کبری ك سامنے انسان كى دوولاد تيں ہيں۔ ايك ولادت توبي ہے كہ آدى باب كى پشت سے مال كى رحم ميں خطل مواوروبال ايك مقرره مت تک قیام کرے "اس مت قیام میں اس پر مخلف حالتیں طاری ہوتی ہیں۔ یہ حالتیں اسکے حق میں کمال کی منزلیں ہیں "پہلے نطفہ مو آہے ، پر جما ہوا خون ، پر کوشت کالو تحرا اس طرح وہ ایک بھل بچ کی صورت میں ال کے تک رحم سے نکل کروسیع و مریض دنیاک آبادی میں اضافہ کرتا ہے۔ یہ والادت کبری ہے۔ قیامت کبری کے عموم کی نبت قیامت مغریٰ کے خصوص کے ساتھ وہی ہے جو قضائے عالم کی وسعت کو رحم مادر کی وسعت سے ہے۔ بندہ موت کے بعد جس عالم میں قدم رکھے گااس کی وسعت کا دنیا کی وسعت سے وہی تعلق ہے جو عالم کی وسعت کو رحم ادر کی وسعت سے ، ملکہ وہ انتمائی مظیم وسعت ہے۔ آخرت کو دنیا پر اس مرح قیاس کیا جاسکتاہ۔ قرآن کریم میں ہے۔

خَلْقُكُمُ وَلا بَعُثُكُمُ إِلا كَنَفْسِ وَاحِكَرْ إِلار ١٢ مِت ٢٨ م تم سب کاپیدا کرنا اور ذنده کرنابس ایبای ہے جیسا ایک محض کا۔

دو سری دفعہ کا پیدا کرنا بھی ایسا ہی ہیںے پہلی دفعہ کا پیدا کرنا ، بلکہ اگر خور کیا جائے توپیدائش دویس مخصر نہیں ہو سکتی ، بلکہ آدمی دوسے ذائد باراس اس مرسلے سے گزر آ ہے۔ قرآن کریم میں اس حقیقت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

وَنُنْشِكُمُ فِي الْاتْعُلَمُونَ (ب٧١ر٥١ آيت١١)

آور تم كوالى مورت من بناويس مع جنكوتم جائتى نسي-

جو محض دونوں قیامتوں کا معترف ہے وہ عالم خاہر اور عالم باطن دونوں پر ایمان رکھتا ہے کلک اور ملکوت دونوں کا احتقاد رکھتا ہے اور جو مخص مرف قیامت مغری کا قائل ہے اقیامت کری کو نیس مانتا وہ کویا ایک آگھ سے محروم ہے اور ایک بی عالم کو دیمنے پر قادرہ سے بید جمالت اور مرابی ہے کانے وجال کی اقتداء اور میدی ہے ، بے جارہ س قدر ما قل ہے۔ اس خفلت کا شکار سی معض نیس ہے ایک ہم سب ای غفلت میں بتا ہیں خطرات تیرے سامنے ہیں اگر تو اپنی نادانی جمالت اور مرای کے باعث قیامت کری برایمان نسی رکھا تو کیا قیامت مغری کی دلالت تیرے لئے کان نسی ہے کمیا تونے سید الانبیاء سرکار دوعالم صلی اللہ عليه وسلم كايدارشاد كراى نسي منا :- كفي بالمروت واعظا (الستى في العب عائد) موت معيت كالخال ب كياتونے وفات كوت مركارود عالم صلى الله عليه وسلم كرب كا حال نسيسنا عال تك كه آب في اس انت ك عالم

اللهُمَّهُونَ عَلَى مُحَمَّدِسكرَ السِّالْمُونِ (تندى ابن اجد عائد)

العاللة إجمد الملى الله عليه وسلم) برموت كى سكرات أسان فرا-

کیا تھے اس بات پر شرم نمیں آئی کہ تو موت کی تا خرے غفلت کا شکار ہوجا تا ہے' اوران غافل مرابوں کی بیروی کرنے لگتا ہےجن کے بارے میں ارشاد فرایا کیا :۔

؞ٵڔٮڂ۩ۥڗٵڗڔڽؾ؆؞ ڡٵؽٮؙؙڟؙڒۏڹٞٳڵؖڞؽڂۊؙؙۊٳڂؚڐۊٞؾٵڂۘۮؙۿؠؙۏۿؠؙؾڿڝؚۨڡؙۅڹٙڣؘڵڒؽۺؾٙڟۣؽٷڹڗؘٷڝؚؾۊٞ

وَلَا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرُحِعُونَ (پ١٢٦٢ آيت ٥٠)

بياوك بس أيك آواز اخت ك معظرين جوان كو يكرك كى اوروه سب يابم الرجمكررب مول ك موند تو ومیت کرنے کی فرصت ہوگی اور نہ اپنے محروالوں کے پاس لوٹ کرجا عیس مے

مرض تیرے پاس موت کا غذر (ڈرانے والا) بن کر آیا ہے، لیکن مجھے خوف نسیں آیا، بالول میں سفیدی موت کا پیغام برموتی ہے، لیکن توبہ پیغام قبول نمیں کرتا ' بلکہ تیری مثال ان لوگوں کی ہوتی ہے جن کے بارے میں اللہ رب العزت کا ارشاد ہے :۔ يْحَسَّرَةً عَلَى الْعِبَادِمَايَاتِيهِ مُمِنَ رَسُولِ إِلاَّكَانُوابِعِيَسْتَهْرِوُ نَ(بِ٣٠١١ - ٢٠٠٠) افسوس ایسے بندوں کے حال پر بھی ان کے پاس کوئی رسول نیس آیا جس کی انموں نے ہسی ندا والی ہو

كياتوسمعتاب كم مجم ونياس بيشه رماب كياتوفيد آيت سي راحي

اوَلَمْ يَرُوكُمُ الْمُلْكُنَّا قَبْلُهُمْ مِنَ الْمُرُونِ إِنَّهُ الْمُيْمِ لَا يُرْجِعُونَ (بِ١١٢١ آيت ٢٠) کیا ان لوگوں نے اس پر نظرینہ کی کہ ہم ان سے پہلے بت کی امنین غارت کر بچے کہ وہ اکی طرف لوث کرنس آئے۔

اگر تیرا خیال پیچکه مردے معدوم ہو گئے ان کا وجود ہاتی نہیں رہاتو یہ تیری خام خیال ہے ، قرآن کریم نے اس سلسلے میں ارشاد

فرايا ن وَانْكُلُ لَمَّاجَمِيعُ للينْنَامُحُضَرُونَ (ب١١٥٦ -٢١١)

اوران میں سے کوئی ایبانسیں کہ جو مجتمع طور پر ہمارے روبرو حاضرنہ کیا جائے۔

يداوگ ايدرب كى آيات امراض كرت بين اس كارج اس ايت في مان كى كى به د و حَعَلْنَا بِينَ اَيْدِيْهِمُ سَكَاوَمِنُ حَلْفِهِمُ سَكَافَ اَعْشَيْنَا فَيْمَ لاَيْمِصِرُ وُنَ وَسَوَاءُ عَلَيْهِمُ عَانْلُو تَهُمَامُ لَمُ مُنْذِرُهُمُ لاَ يُوْمِنُونَ (پ٣١ والعدوم)

اور ہم نے ایک آ ان کے سامنے کردی اور ایک آ ڑا گے چیے کردی جس ہے ہم نے ان کو محمروا سووہ دیں ہیں ہے اور ان کے حق میں آپ کا ڈرا تا دو ٹوں پر آ برائی بیا گان نہ لائیں گے دیں ہوں کا ڈرا تا دو ٹوں پر آ برائی بیا گان نہ لائیں گے

مقصد کی طرف والیس : اب ہم مقدی طرف والی جلتے ہیں۔ اب تک جو پھ وض کیا گیا اس کا مقد ان کی طرف اشارہ كرائب جوعلوم معامله اعلابين چناني بم كتيبي كه مبرياحث بواك مقافي من باحث دي ك ثبات كانام بوسي مقالمه انسان ی خصوصیت ہے اسلے کہ اس پر کرایا سے انہیں مقرر ہیں فرشتے دیوالوں اور بجوں پر مقرر قہیں ہوتے اور نہ ان کے اعمال منبط تحریمیں لاتے ہیں ہم یہ بات پہلے لکھ بچکے ہیں کہ آگر ان فرشتوں کی طرف استفادے کی فرض سے توجہ کی جاتی تووہ حسنہ لکھتے ہیں ا اورامراض کیا جائے تو سند لکھتے ہیں۔ بچل اور دیوانوں میں استفادے کی صلاحیت نہیں ہوتی اس لئے ان ان سے توجہ یا مدر دانی کا تصوری نیس کیا جاسکتا' ادر کراماً کا تین سوائے اقبال اور احراض کے مجمد نسیں کھنے 'ادر مرف ان لوگوں کا لکھتے ہیں جو اقبال اور اعراض پر قادر موتے ہیں۔ البتہ بعض او قات نور بدایت کا آغاز من تمیزے تی ہوجا آئے اور من بلوغ تک ویجے تی ہے یہ نور کمل موجا آہے ، جیے مع کی روشی ابتدا میں کم رہتی ہے ، جول ہی آلآب طلوع مو آہے ، یدروشی کمل موجاتی ہے ، لیکن یہ دایت ناقص ے اگر اس سے بموجب عمل ند کیا جائے تو آخرت میں گوئی ضرر ند ہوگا البت دنیا کے ضررے محفوظ نہیں رہے گا می وجہ ہے کہ نابالغ بي كونماز ترك كري دود كوب كيا جا آب اليكن افرت بي اسكوكوئي عذاب نه موكا اورنداس ك اعمال تاب يس نماد ترك كرف كايد عمل بطور كناه درج كيا جا يا ب جو محص كسى بيج كا كفيل يا منى مو اوراس ير شفق اور مهان بهي مو اور كراما م كاتبين كى طرح نيك بخت بعى اس جابي كدوه بي ك محيفة دل يريكى اوربدى ك تمام نفورات فتش كدب مراس محيف كا محيلانابيب كراكروه بجدا جماكام كرب تواسكي تعريف كرب اوربراكام كرب تواب مزادب مخواه مارنا بينمايزب بجس مرتى كالب زیر تربیت نے کے ساتھ یہ معالمہ ہوگا وہ فرشتوں کی عادات کا دارث اور ان کے اخلاق کا امین ہے بچے کے حق میں ملکوتی اخلاق و عادات کے استعال سے وہ فرشتوں کی طرح اللہ تعالی قرب احاصل کرے گا اور انہیاء صدیقین اور معربین کی جماعت میں شامل موكا-مديث شريف ين اس حقيقت كي طرف اشاره كيا كياب =

آناً وَگَافِلُ الْمُيَنِيْمِ كُهَاتَيْنِ (عَارِي سَيلُ ابن سعرٌ) مِن اوريتيم كاكفيل ان دوالكيون كي طرح قريب قريب بون محـ

## صرنصف ایمان کیوں ہے؟

: جانتا چاہیے کہ ایمان کا اطلاق کبی اصول دین کی تقدیقات پر ہو ہاہے اور کبی ان نیک اعمال پر جوان تقدیقات کے نتیج پس ظہور پر پر ہوتے ہیں۔ اور کبی ان دونوں کے مجموعے پر اس لفظ کا اطلاق ہو آہے۔ کیونکہ معارف کی بھی متعدد فتمیں ہیں۔ اور اعمال کی بھی بے شار فتمیں ہیں 'ایمان کا لفظ ان سب پر بولا جا آہے 'اسلئے ایمان کی سترسے زیادہ فتمیں ہیں 'باب قواعد العقائد میں اس موضوع پر سیرحاصل بحث کی جی۔

مبرکورد اختبارے نصف ایمان کتے ہیں اور ایمان کے دوی معنی اے نصف ایمان کئے کے مقتفی ہیں۔ ایک توبید کہ ایمان کا اطلاق تصدیقات اور اعمال دونوں پر ہو'اس صورت میں ایمان کے دور کن ہوں کے ایک یقین اور دو سرا مبر یقین سے مراد تعلقی اصول دین کی معرفت ہے جو بڑے کو اللہ تعالی کی ہدایت سے حاصل ہوئی ہے 'اور مبرسے مرادیہ ہے کہ یقین کے موجب پر عمل کیا

جائے یقین آدمی کویہ بتلا آ ہے کہ معصیت معزب اور طاقت منیدب ارک معصیت اور اطاعت پر مداومت مبرے بغیر ممکن قيس اليني جب تك ادى كا باعث دى اسكم باحث موا يربورى طرح فالبند مواس وقت تك د معصيت تركى جاستى باورند طاحت ير عمل كيا جاسكا ب اى كانام مبرب اس اعتبارے مبركونسف ايمان قراروا جاسكا ب اى لئے مركارود عالم صلى الله مليه وسلم نيتين اورمبركوايك جكه ذكر فرمايا :

مِنْ أَقُولِ مَا أُوتِينَتُمُ الْبَيقِينُ وَعَزِيْنَةُ الصَّبْرِ (١) السي جو چزس كم دى في إن أن من سے يقين أور تصد مرب

دو مرے یہ کہ ایمان کا اطلاق ان احوال پر ہوجو اعمال کا موجب ہیں "نداعمال پر ہو اور ند معارف پر بقرے کے تمام احوال دو المرح کے ہیں ایک سے کہ وہ دنیا اور آ فرت میں اسکے لئے نفع بنش ہوں۔ اور دو سرے سے کہ وہ دنیا و آ فرت میں اسکے لئے نقصان وہ مول الرمعري والانتباركيا جائة وبده كى مالت كومبركانام وإجائع اورمغيد يزول كالتباركيا جائة العداركا جائة الماجائك اس صورت میں فکرایان کانسف ہے ، بیساکہ پہلے معن کے احتبار سے بھین ایمان کا نصف تھا۔ ای لئے حضرت میراللہ ابن مسعود سے مداعت ہے کہ ایمان کے دونسف ہیں ایک نسف میرے اور ایک نسف شکرے ، یہ دوایت سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ے مرفرع ہی نقل کی تی ہے (۲)

باعث ہوی کی دو قسمیں: جیسا کہ بیان کیاجاچکا ہے کہ مبراحث دیل کا باحث ہوی کے مقابلے میں فمرزا اور فابع قدم رماہ۔ باعث ہوی کی دو تشمیں ہیں ایک باعث وہ ہے جو شوت کی جت سے پیدا ہو' اور دو مرا وہ ہے جو خضب کی جت سے سامنے آئے میونکد لنیز چزی طلب کیلے مو تو شموت کی طرف سے موگا اور اینا دینے والی تکلیف سے فرار کے لئے موتو فضب کی طرف سے ہوگا مدنے میں کو تک فکم اور فرج کی شوت سے رکنا ہو تا ہے اسلے اسے عمل مبرنس کیا گیا ہے تک اس می فضب ے مبر کرنا داخل نیں ہے مدیث شریف میں ہے :۔

الصَّوْمُنِصُفُ الصَّبِرِ (٣) بدره نعف مبرب

اس لئے کہ میراس وقت عمل مو تاہے جب شوت اور غضب دونوں کے دوامی سے باز رہا جائے اس اعتبارے روزہ ایمان کا جوتفائي حصه بوكا

شريعت نے بعض اعمال كى مدود مقرر كى بين اور اكواليان كا آدما كيا چوتھائى حصد قرار ديا ہے ان شرعى تقديرات كو سجھنے كاسى طريقه ب جويان كياكما ب-اس سليلي ما اصل بات يد ب كديمل ايان كانتمين معلوم كى مائين أكديد معلوم موسك كدايمان كے كم معنى كى روسے يه نسبت بيان كى كئى ہے 'اس كے بغيرا عمال كى حدود كے سلسلے ميں شريعت كى بيان كروہ نقدر ات كاسمحمنا وشوار ہے ایمان کسی ایک مفہوم یا معن کے لئے مخصوص نہیں ہے الکہ بہت سے مختلف معانی پر اسکا اطلاق ہو آہے

صبركي مختلف مفهوم مختلف

جانا چاہمے کہ مبری دوسمیں ہی ایک وید کہیں سے مبرکیا جائے بھیے جم ر معتس سنا اور وابت قدم رمنا پراس کی دو فتمیں ہیں ایک توبید کر ایج جم پر خودی منتقی دھائے و مری بید کہ اپنے علاوہ کی دو مرے مخص کی جسمانی ایزاسے اور برداشت كرے۔ پہلے كى مثال يہ ب جيے كوئى مشكل كام يا سخت ترين عبادت بجالات اور دد مرے كى مثال يہ ہے كم كى كي مار مداشت كرے-شديد مرض اور سك زم ب عد ير حل ب كام لے يد مم مى عدو ب برطيك شريعت كے موافق مواليك ہورے طور پرپندیدہ تنم یہ ہے کہ مبعیت کی شمولوں اور ہوائے اس کے تقاضوں سے بازرہے۔ اس مورت میں اگر شکم اور شرمگاہ كى شوت سے مېر بوگاتراس كانام مفت ب اور اكر كى برى بات سے مېر بوتوبه ديكما جائے كاكدوه برى بات كون بى ب اس لئے

<sup>(</sup>۱) مهدوایت انجی چومفات پلے گزری ب (۲) بدروایت بھی انجی گزری ب (۳) بدروایت کاب السوم می گزری ب

کہ ہریری بات ہے مبرکے لئے الگ نام ہے۔ مثل اگر کسی معسیت پر مبر ہو قوات میری کا جائے گا اس کی متعاد حالت وہ ہے جن اور بلے کہتے ہیں ایدی ہوا کے دوائی کو پورے طور پر آزاد چھوڑدے " مجھے جاآئے "سید کوئی کرے اگر بیان بھا اے وہ اگر مبر میدان جگ جیں ہو تو اے فیاصت کتے ہیں اسکی ضد اترانا ہے "اگر مبر میدان جگ جیں ہوتو اے فیاصت کتے ہیں اس کے مقابلے جی نام میر میوتو اے فیاصت کتے ہیں اس کے مقابلے جی نام میر میوتو اے وہ اگر وہ مرضی ہے تا اور خوصلی کہا جا ہے اس کی ضد بھی ظرفی اور کم وصلی ہے "اگر اس کی ضد بھی خربی اور اس سے کسی آفت پر مبر کیا جائے تا اور اور کی جو اس کی خوصلی ہوائی اخلاق مبر کے اندروافل ہیں مرام ہوائی ہوائی اخلاق مبر کے اندروافل ہیں مرام ہوائی ہیں ہوئی ہوائی ہوا

والصَّابِرِينَ فِي الْبَنَاسَآءَ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَاسِ أُوْلِيْكَ أَلِيْنُ صَلَّقُوْ اوَاُوْلَــــُكُهُمُ المُنْقُوْنَ (ب١٧١٦ - ٢٤١٠)

اور (دولوگ) مستقل رہنے والے ہیں تلک دستی میں اور ناری میں اور قبال میں ' یے لوگ ہیں جو سچے ہیں اور سی لوگ ہیں جو (سچے) متق ( کے جائےتے ) ہیں

پاساء ہے مراد معیبت کے وقت مبرکرتا ہے ، ضراء ہے مراد افلاس کے وقت اور مین الباس ہے مراد جماد کے میدان میں مبر
کی یہ قسیس ہیں ، متعلقات کے اختلاف کی بنا پر ان کے نام بھی مختلف ہو گئے ہیں ، جو ہنمی الفاظ کے معنی تھنے کی صلاحیت رکھتا ہے ،
وہ یہ بات بھی جانتا ہے کہ الفاظ کے اختلاف ہے معنی بھی مختلف ہوجاتے ہیں ، یعنی مبرکی مختلف حالتوں کے لئے جو مختلف نام وضع کئے جی انکا نقاضا ہے ہے کہ ہر حالت کی ذات اور ماہیت دو سمری حالت کی ذات اور ماہیت دو سمری حالت کی ذات اور ماہیت ہے مختلف ہو۔ مراط متنتم پر چلنے والے اور نور النی سے دیکھنے والوں کی نظر پہلے معانی پر جاتی ہے ، پھر الفاظ من کے دافظ معانی پر دلالت کے لئے وضع کئے جاتے ہیں ،
معانی اصل ہیں اور الفاظ ان کے آباح ہیں ، جو مختص توابی سے اصول کو سمجھتا جاہے گا وہ لفزش ہے اپنادامن نہ بچا سکے گا قر آن کر بم

میون کرے برویہ ہے۔ اَفْمَنْ تَمْشِی مُکِبًّاعَلی وَجُهِ اَهْلی اَمِّن یَمْشِی سَوِیًّاعَلی صِرُ اطْمُسُتَقِیْم (۱۲،۲ سـ ۲۲) سوجس کافر کا مال اور ساہے اسکوس کر سوچ کہ) کیا وہ منص منہ کے بل کر نا ہوا کیل رہا ہو وہ حول

مقسود پر زیادہ کینچے والا ہوگایا وہ فض جوسید ھائیک ہموار سڑک برچلا جارہا ہو اگر غور کیا جائے توبیہ بات واضح ہوجائے کہ کفارنے سب سے پہلے جو فلکی کی ہے وہ اس طرح کے امور میں تھی قوت اور ضعف کے اعتبار کسے صبر کی قسم ہیں

باعث دی کوباعث ہوی کے مقابلے میں رکھ کردیکھیں قواسکے تین احوال ہوتے ہیں 'ایک حال یہ ہے کہ دامیہ ہوی کواس قدر مقمود کردیا جائے کہ منازعت کی کوئی قوت ہاتی ند رہے 'یہ حالت مسلسل میر کرنے سے حاصل ہوتی ہے 'یہ جملہ اس صورت میں کما جا آ ہے ۔ میں صبیر طفر (جس نے میرکیا اس نے کام پائی عاصل کی

اس مرتبی و بنیخ دالے لوگ بهت كم بين بولوگ بين ده مديق ادر مقرب بين بجنون في الله كوابنا رب كما بجرائي كے بر ابت قدم رب ، به ده لوگ بين جنون نے سيدھے رائے كولازم بكرا ادر اس سے انجراف نيس كيا۔ باعث دين پران كے نفوس وامنی اور مطمئن ہیں ایسے ہی او گوں کویہ ندا دی جائے گ

یَاآیَنَهُ النَّفُسُ الْمُطْمُؤِنَّاوْ حِیْ اللی رَنْکِرَ اصِیَفَعُوْ ضِیَّهُ (ب ۳۰ ۱۳۸ ایت ۲۸)
اے اطمینان والی روح آو اپنی پوردگار (کے جوار رحمت) کی طرف علی اس طرح ہے کہ آو اس سے خوش اور و تھے ہے وہ

دو مری حالت یہ ہے کہ ہوی کے دوائی قالب ہوجائیں اور ہاصف دین کی مناز حت بالکل فتم ہوجائے یہ لوگ اپ نفول کو چیطانی لفکروں کے حوالے کے دوائی قالب ہوجائیں اور ہاج کے نتائج سے باہد س ہو کرکو حش ترک کردیتے ہیں ایر لوگ قالین کے زمرے پیس اور ان کی تعداد بہت زیادہ ہے ایسے ہی لوگ شہوات کے فلام اور لفس کے بندے ہیں ، جب ان پر بدختی قالب آئی تو انھوں نے دوان پر جو اللہ تعالیٰ کے امراز سے تعلق رکھتے ہیں اللہ کے وضنوں کو قالب کرایا۔ قرآن کریم کی اس ایت میں ای حقیقت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے ۔

وَلُوْشِئْنَالْأُونِيْنَاكُلَّ نَفْسِ هُلَاهَا وَالْكِنْ حَقَ الْقُولُمِيِّيْ لَامْلَأُنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْحِنَّةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ (ب١٦م إيت)

اور آگر ہم کو منظور ہو تا تو ہم ہر مخص کو اسکارستہ عطا فرائے اور لیکن میری بیات محتق ہو چک ہے کہ میں جنم کو جنات اور انسان دونوں سے ضرور بحروں گا۔

میں وہ لوگ ہیں جنموں نے آخرت کے حوض دنیا کی زندگی خریدی ہے 'اور اس خرید و فروشت میں نشمان اٹھایا ہے 'جو نیک لوگ ایسے مم کردہ راہ لوگوں کو ہدایت کا راستہ و کھلاتا جا ہے ہیں ان کے بارے میں ارشاد کیا جا آہے ہے۔

فَاعْرِضْ عَمْنُ نُولِتَى عَنْ ذِكْرِ نَا وَلَمْ يُرُدِ الْآلْحَيَاةُ اللَّهُ نَيَا ذَلِكُ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ (كِالَّهِ السَّتَ) وَ آبِ اللهِ فَضِ مِ إِنَا خِيالَ مِنْ كَيْحِهِ وَمَارِي هَيْحَتَ كَاخِيالَ نَهُ كَرَدِ يَا وَيُ وَيُوكَ مَا مَو

مجمد مقصودند مو ان او كول كي فهم كي رسائي كي حديس يي عد

اس حالت کی پہان ہے کہ آوی مجاہدے ہے ایوس اور نا امید ہو 'اور آرزوں سے فریب خوردہ ہو 'اور یہ انتہائی درہے کی اس حالت کی مجان ہے اور انتہائی درہے کی استحداد ہو اور یہ انتہائی درہے کی درہے کی انتہائی درہے کی د

مالات ہے۔ مرکاردوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشار فرماتے ہیں ہے۔ محالات ہے معمد و مراز کرنے کی سربر آیا ہیں کا درور ہے۔

النَّكِيِّ مَن مَنْ مَانَ نَفْسَهُ وَعُمِلَ لِمَا بَعْمَالُمَوْتِ وَالْأَحْمَةُ مَن تَبَعَ هَوَاهَا وَتَمَنَّى عَلَى اللّهِ اللهِ المَالِكُونِ وَالْمَالُونِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ

اہے تعس کا اتاع کرے اور اللہ پر تمنا کرے

اس مالت والے کوجب قیمت کی جاتی ہے تو وہ ہوا ہوتا ہے کہ میں توبہ کرے کا حتمی تھا اکین کی وجہ ہے میں توبہ نمیں کہایا اس لئے اب اس کی قوائش ہی تبیس رہ ایر کہتا ہے کہ اللہ تعالی فنور 'رجیم اور کریم ہے 'اس لئے توبہ کی ضرورت ہی کیا ہے؟
اس بے جارہ کی حصل شوات کی امیر ہے 'وہ اپی حصل کو اس طرح سے خیلے بمانے تراشنے میں استعمال کرتا ہے جن ہے بی نفسنا فی فواہشات پوری کرسکے۔ اسکی حصل شوات کے باتھوں میں اس طرح متعید ہوتی ہے جس طرح مسلمان کفار کے ہاتھوں میں اس طرح متعید ہوتی ہے جس طرح مسلمان کفار کے ہاتھوں میں توبہ و کا مقد ہوتی ہے جس طرح چاہے ہیں استعمال کرتے ہیں 'اس سے خزیر چھواتے ہیں 'قراب ہواتے ہیں 'اور اسکی گھرداشت اور حمل و فعل پر مامور کرتے ہیں 'اور اسکی گھرداشت اور حمل و فعل پر مامور کرتے ہیں 'اور اس کی طرح کے وہ سرے تا جائز کام لیتے ہیں 'اللہ تعالی کے بسان اس محتمی کی مثال ایک ہے جسے کو گی محتمی مسلمان کو کفار کے حوالے کردے 'اس کا گناہ بی ہے کہ اس نے ایک ایسے محتمی کو مقلوب برنا چاہیے تھا۔ مسلمان کا حق ویہ کہ دو قالب ہو 'کو تکہ اس میں ایک ایسے محتمی کے کہ اس میں ایک ایسے محتمی کے کہ اس میں مسلمان کا حق ویہ کہ دو قالب ہو 'کو تکہ اس میں ایک ایسے محتمی کے کہ اس میں ایس کو تو یہ کہ دو قالب ہو 'کو تکہ اس میں ایک ایس کو تھی کہ دو قالب ہو 'کو تکہ اس میں ایس کو تھی کہ دو قالب ہو 'کو تکہ اس کے ایک ایسے محتمی کو تو ہو کہ کہ اس کے ایک ایسے محتمی کے کہ اس کے ایک ایسے محتمی کے کہ اس کے ایس کا کو تو یہ کہ دو قالب ہو 'کو تکہ اس کے ایک ایسے محتمی کی کہ کہ سے کہ اس کے ایس کی کہ کو تھی کہ دو قالب ہو 'کو تکہ اس کے کہ کو تھی کہ کو تھی کہ دور تھی کہ کو تک کہ کہ کو تھی کہ کو تھی کہ کو تھی کو تھی کہ کو تھی کو تھی کو تھی کہ کو تھی کہ کو تھی کر کے کہ کر کو تھی کو تھی کر کر کے کو تھی کو تھی کو تھی کو تھی کو تھی کو تھی کر کے کہ کو تھی کو تھی کر کو تھی کو تھی کو تھی کو تھی کی کو تھی کو تھی کو تھی کو تھی کو تھی کر کو تھی کو تھی کو تھی کو تھی کو تھی کی کو تھی کر کو تھی کو تھی کی کو تھی کر کے تھی کی کو تھی کو تھی کر تھی کر کو تھی کو تھی کو تھی کر کے کہ تھی کو تھی کو تھی کر کر تھی کر کے کہ تھی کر کو تھی کر تھی کر کو تھی کر تھی کر تھی کر تھی کر تھی کر تھی کو تھی کر تھی کر کر تھی کر تھی کر تھی کر تھی

<sup>(</sup>١) اس روايت كاحوالد احياه العلوم جلد سوم كم باب دم الفور من كرويكات

معرفت الی اور ہاصف دین ہے کافر کاحق ہے کہ وہ مغلوب ہو ہمیونکہ اس میں دین ہے جمالت اور شیطانی ہاصف ہے۔ مسلمان کا
حق اسے نفس پر دو سموں کی بنسبت زیادہ واجب ہے۔ چنانچے اگر کوئی مخص اس شرف شیخے کوجو اللہ کی بعاصت اور فر شنوں کے گروہ
ہے تعلق رکھتی ہے بین محل کو کسی الی رذیل شخے کے لئے سم کر کو ہے جو شیطائی کر فوجے متعلق ہو اور اللہ تعالی ہو دور کرتی ہوں ایسا ہے ہیں کوئی مختص کسی مسلمان کو کافر کا فلام ہنادے ' بلکہ جیسے کوئی مختص کسی محسن اور منعم ہاوشاہ کے مزیز ترین بہنے کو گرفار کرکے اس کے بد ترین دعمن کے حوالے کردے۔ فور بھی یہ قص کتنا بدا احسان فراموش ہے 'اور اے کس قدر کرئی سزا بلی چاہیے کہ اس کے بد ترین دعمن کو تکلیف پنچائی ' یہ مثال اس مقام کے لئے اس لئے موذوں ہے کہ ہوا ہے تھس بد ترین معبود ہم جبکی مزاملی نظم پر پر سنش کی جاتی ہے 'اور مقل انتهائی بیاری اور جیتی چڑ ہے جو دنیا جس پیدا کی بی ہے فود سوچے اس محص کو تعنی بدی سراملی مقام کے دائے کردے۔ جو مقل جیسی جو محل جیسی جو محل جیسی بدترین شئے کے حوالے کردے۔

تیسری مالت یہ ہے کہ جگ برابری ہو جمی باعث دین غالب آجائے اور بھی باعث ہوی ایے فض کا شار جاہدین کے دمرے میں ہو اے اس میں میں ہو آ۔ اس تم کے لوگوں کا مال قرآن کریم کی اس آیت میں قرکور ہے :۔ حرکے میں میں میں ایک آخر سٹ گا عکسکی اللّه اُن قَدْمُوْبَ عَلَيْهِمْ (بار ۲ آیت ۴۲)

جنوں نے ملے جلے عمل کئے تھے کچھ بھلے اور پچھ بہت شاید اللہ تعالی ان کی دعا قبول کرے۔

یہ تیوں مالتیں قوت وضعف کے اغتبارے ہیں جن چیزوں پر مبرکیا جائے ان کے اغتبارے بھی آدمی کی تین مالتیں ہوسکتی
ہیں۔ ایک یہ کہ آدی تمام شموات پر غالب ہوجائے 'دوری یہ کہ کمی شموت پر غالب نہ ہو ' تیسری یہ کہ کمی شموت پر غالب ہو اور
میں پر نہ ہو۔ اوپر جو آیت ذکر کی گئی ہے وہ اس تیسری مالت والوں کے بارے میں ہے۔ جو لوگ مرف شموات پر عمل کرتے ہیں
مجابرہ نہیں کرتے وہ چواہوں کی مائٹ ہیں ' بلکہ ان ہے بھی زیادہ کم گفتہ زاہ ہیں چواہوں کے لئے معرفت اور قدرت پیدا نہیں کی تی بھی ہوں ہے۔ وہ شموات کے مقتضی کے خلاف جماد کر سکیں ' انسان کے لئے پیدا کی گئی ہے ' لیکن وہ اے بیکار رکھتا ہے ' ایسا محض بلا شبہ
میں سے وہ شموات کے مقتضی کے خلاف جماد کر سکیں ' انسان کے لئے پیدا کی گئی ہے ' لیکن وہ اے بیکار رکھتا ہے ' ایسا محض بلا شبہ
ما ور پر بخت ہے جو قدرت کے باوجود کمال حاصل نہ کرنے ' بقول شاھر ہے۔

وَلَمُ الْرَفِي عُيرُوبِ النَّاسِ عَيْبًا كَنَقُصِ الْقَادِرِيْنَ عَلَى التَّمَامِ وَلَمُ الْمُعَلِي النَّمَام (ش فاوكون كے عوب من كوئى عبد اليا لمين ويكوا جي كال قدرت و كلاوالوں كا لفس)

صبر کی دو اور قشمیں : آسانی اوروشواری کے اعتبارے بھی مبر کی دو قشمیں ہیں ایک وہ مبرہ جو قلس پرشاق ہو اور بغیر مشاف اور جدو جدے اس پر مداومت مشکل ہو اسکا نام محبر (زبوش مبر کرنا) ہے۔ دو مرا مبروہ ہے جس جس کوئی خاص مشقت یا محت نہ ہو کیکہ نفس پر معمول دباو ڈالنا کانی ہوجائے اس قسم کا نام مبرہ۔ اگر تقوی پر مدامت ہو اور بقین میں پھٹی ہو تو مبر آسان ہوجا آ ہے و خواو بقا ہر کتنیا ہی مشکل کیوں نہ ہو کاری تعالی کا ارشادے اور ب

فَأَمَّامَنْ أَعُطْلَى وَاتَّقَلَى وَصَلَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنْيَتِنْ وُلِلْيُسْرَى (ب ارعا آبت) موجس فالله كاراه من الدي واحدى ورا اوراجي بات كوچاسما و بم اكوراحدى ورك

لتے سامان دیں گے۔

اس تعیم کی مثال ایس ہے جیے پہلوان اپنے دمقابل حریف کے مقابلے میں اگروہ کرور ہے یا زیادہ طاقور اور چست قبیل ہے قو معمولی جیلئے ہیں اگر وہ کرور ہے یا زیادہ طاقور اور چست قبیل ہے تو معمولی جیلئے ہے اس کے برخلاف اگر مقابلے میں کوئی منبوط اور طاقور پہلوان ہے تو اس فلست ویٹے کے لئے بدی زبردست جدوجد کرتی پرتی ہے۔ باعث ویلی اور باعث بوی کی کشتی کا حال بھی تھی ہے ، یہ مقابلہ شیاطین اور طا محکہ کے لئے بدی زبردست جدوجد کرتی پرتی ہے۔ باعث ویلی ہوگاوہ اپنے مقابل کو مار بھائے گا۔

مقام رضا: جبشوات عم بوجاتی بن اور باحث دی غالب اجاتاب اورمسلسل جدوجد اورطول مواهبت عمراسان

ہوجا آہے اور برے کو دومقام حاصل ہوجا آہے جے رضا کتے ہیں اجیباکہ مقرب کاب الرضایی اسکی تنسیل آھے کی رضامبر سے اعلی مرجہ ہے۔ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد قربایا ہے۔

ٱعْبُكُاللَّهُ عَلَى الرِّضَافَانُ لَمُ تَسْنَطِعُ فَعِی الصَّبُرِ عَلَی مَادَّکُهُ بِحَيْدُ رُکُونِدُ (اتدی س این مہان؟

د الله ي مباوت رضا ي كرا الرية مكن ته موقع ين يك اس مرك يم يك يطافي ب

صابرین کے تین درجے: بعض عارفین کا کمناہ کہ مبرکہ نے والوں کے تمن درج ہیں۔ ایک ورجہ نزک شہوت ہوا آئین کا درجہ ب کو سرانقد پر پر داخی رہنا ہے کی زاہدین کا درجہ ہے۔ تیرااس سلوک سے مجت کرنا ہے جوافلہ تعالی اسکے ساتھ کرے یہ صدیقین کا درجہ ہے۔ کتاب الحبت میں ہم بیان کویں کے کہ مقام مجت مقام رضا ہے اطلاب وجس طرح مقام رضا مقام مبرے بلند ہے۔

صبر کا تھکم : جاننا چاہیے کہ مبراپ شرق احکام کے اخبار کے بھی فتاف قسموں پر تقسیم ہوسکا ہے ہیے فرض نقل محمود اور حرام - چنانچہ محرات پر مبر کرنا فرض ہے 'اور محمد بات پر مبر کرنا فقل ہے ۔ ہو ایڈا شرعا" ممن ع ہو اس پر مبر کرنا توام ہے ' ہیے کوئی فض کی کا باتھ کا نتا چاہے اور دو اس پر خاموش رہ کر مبر کرنے قوید جائز نہ ہوگا 'اس طرح آگر کوئی فیض اسکی ہوئی پر باتھ والے ، یمال تک کہ اسکی غیرت میں اشتعال پیدا ہو 'لیکن مبر کی وجہ سے فیرت کا اظہار نہ کرتے 'اور جو پچھ ہوئی کے ساتھ ہو رہا ہو اس پر خاموش محمد ہو ۔ اس تعسیم کے بیان خاموش مخام اسکار منصوب نہ مردہ ہو گئی اور اس کا جائز ہو شرعا" محمد و ہو ۔ اس تعسیم کے بیان سے ہمارا مقصد ہے کہ مبرک باب میں مجی شریعت کو کموئی جمان چاہد ہو شریعت کی تطریب ایجا ہو کو در تھوا ہو اور جم اس کو اور اس کی مبرک نہیں ہو جو اور اور کیا ہے ۔ مدیت شریعت کی تطریب ایجا ہو کور در تھوا ہو اور جم اس کا مطلب یہ ہمرکز نہیں کہ ہر تم کا مبر قابل نور ہو ہے 'ایک میروی ایجا ہے جو شریعت کی تطریب ایجا ہو کور در تھوا ہو اور جم اس کیلیف وینا ہے جس کا کوئی اج نہیں ہے۔

بندہ ہرحال میں مبر کامحتاج ہے

جاننا چاہیے کہ زندگی بین بندے کو جن حالات سے سابقہ بین آنا ہے وہ وہ طرح کے ہوئے ہیں ایا قاس کی خواہش کے موافق ہوتے ہیں ایا موافق نمیں ہوتے بلکہ وہ اضمیں ناپسند کر آہے۔ بندہ ان دونوں حالوں میں مبر کا مختاج ہے۔

خواہش کے موافق اجوال ۔ مدین کہ بینے صحت میں کہ بیا انہاں اور تبعین و معاوی کی کڑے اللہ و متاح کی نواوق اور تبعین و معاوی کی کڑے اللہ و متاح کی نواوقی اور تبعین و معاوی کی کڑے اللہ و متاح کی نواوقی اور تبعین و معاوی کی تاریخ کے اس کے منبط تعمیل اور تعمیل اور تعمیل ان معالات بیل بین کے و مبری بدی سخت کی نواوقی کا ایر بین کے دو مسلس کے کام نمیں لیا اور افران کا ایر بین کہ کہ اور اور اللہ کا کہ کا اور اور اللہ کا کہ کار شاور کے مطابق میان اللہ جیست کی خصوصیت کے کہ جب وہ فن ہو اے تو مسرکش بن جائے گا اور اور اللہ کے کہ اور اللہ کی اور اللہ کی کار شاور کے مطابق میان اللہ جیست کی خصوصیت کے کہ جب وہ فن ہو اے تو مسرکش پر کریستہ ہو جا آ ہے ۔

إِنَّ الْإِنْسَانَ لَيَظْعَلَى أَنْدً آمَاسُتَغُنْلَى (ب-٣١٣)

ب شک (کافر) آدی مد (آدمیت) کی جانا ہے اس وجہ کد اپنے آپ کو مستنی و کیا ہے۔ اس لئے بعض اللہ والے فرمائے میں کہ معیبت پر مومین مغیر کرنا ہے 'اور سلامتی پر مدیق کرنا ہے معیزے سیل تشتری کا ارشاد ہے کہ سلامتی پر ممبر کرنا معیبت پر مبر کرنے ہے زیادہ خت ہے۔ معابہ کرام رضوان اللہ علیم الجمعین پر جب دنیاوی مال ومتاع کے دروازے کھولے گئے تو انھوں نے فرمایا کہ جب محکد متی اور مقلمی کے دریابے جای آزمائش کی کئی تو ہم نے مبر کیا 'اور تمهاری بعض بیبیاں اور اولاد تمهارے (دین کی) دشمن ہیں۔ سوتم ان ہے ہوشیار رہو۔ آمخضرت ملی اللہ علیہ دسلم کا ارشاد ہے۔

الولكمبن كالملاقية من المراج من الوسور ) الولكمبن كلم كم بكت من المراج من الوسور )

لڑکا بکل مرد کی اور غم میں جٹلا کر تاہے۔ ایک مرتبہ آپ نے اپنے نواسے حضرت حسن کو دیکھا کہ دہ کرتے میں الجہ کر گرنا چاہیے ہیں 'آپ انھیں افعالے کے لئے منبر ہے اترے 'اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا قول پر حق ہے۔

إِنَّمَا اَمُوَالُكُمُ وَأُولَادُكُمُ فِينَنَّةً (ب٨٦٨ ] مدها

تهارے اموال اور اولاد تمارے لئے ایک ازمائش کی جزے۔

جب میں نے اپنے بیٹے کو لاکھڑاتے ہوئے دیکھا تواپنے آپ کونہ لاک سکا اورا سے اٹھانے کے لئے منبر سے اتر پراا' (۱) سے معلوم ہو تا ہے کہ انسان کا بل وہ ہے جو عافیت پر مبر کرے اور عافیت پر مبر کرے اور عافیت پر مبر کرے اور عافیت پر مبر کرنے کے معنی سے ہیں کہ اس کی طرف اکل نہ ہو'اور یہ اصفاور کے کہ یہ عافیت اور سلامتی پند دو نے کئے مبر سہا کی مختلا کے ہوئی ہونا'اور ان نعتوں کہ توں اور لہوو لعب میں ڈوب رہتا کی مختلا کے ہوئی اس خالیان شان نمیں ہے بلکہ برتر یہ ہے کہ اس پر اللہ تعالی کہ جو حقوق ہوں کہ ذریعے وہ حقوق اوا کرے 'مثل مالی کا حق یہ ہے کہ اس کے در لیے دو سموں کی مدد کرے 'زیان کا حق یہ ہے کہ آگر آوی اس کہ اللہ کا حق یہ ہے کہ اس کے در لیے دو سموں کی مدد کرے 'زیان کا حق یہ ہے کہ گار آوی اس مرحم کے اس کی مبر مکمل نمیں ہو تا جیسا کہ مختر یہ بیان آئے گا۔ عافیت اور سلامتی پر مبر کرنا اسلے وشوار تر ہے کہ اسمیں قدرت موجود ہوتی ہے 'ورنہ جے قدرت نہ ہو ہے جو تدرت رکھے کہ بعد ہو 'اسمی مثال ایس ہے جو کو در سرا تممارے پیچھے جا دہ مبر نہ کرے آئی مثال ایس ہے جے کوئی دو سرا تممارے پیچھے کوئی دو سرا تممارے کی ایس مرکہ کے لیا کہ اس کے نیس مرکہ کا نار کھا ہوا ہو 'اور اس سے مبر کرنے لئے کہا جائے تو یقینا اس کے لئے مبر کرنا وہوا ہو گا۔

ملی قشم-اختیاری احوال : پلی شم ین دواحوال جن میں بندے کے اختیار کو دخل ہے اسی بھی دو تعمیل میں مہلی تشم

<sup>(</sup>١) احماب الشن بوايت بروة

طاحت اوردو سرى حم معصيت بقده ان دونول مي مبركا عاج ب

اطاعت بر صبر: اطاعت بر مبركنا ايك سخت اوروشوار كزار مرطه باس لنے كد نس بعا" اطاعت بركر كرا ب عودت سے تعزب اس كاميلان دوريت كى طرف دمتا ب اس لئے بعض عارفين كامقول ب كدكوئى نس ايا نبيل جميں وہ بات يوشيده نه موجو فرمون نے ظاہر كردى تحى اين اس كايدوموئ -

أَنَارَبُّكُمُ الْأَعْلَى (ب ٣٠٦ من المناس)

من شهارارب اعلى مول-

فرعون کواس دعوی کایا این دل کی بوشیدہ بات فا ہر کرنے کا موقع اس لئے مل کیا تھا کہ اسکی قوم جقیر تھی ہمزور تھی اس نے فرعون کی طاقت کے سامنے سرتسلیم فر کیا اور اسکی اطاعت قبول کی میں ہر خض کے دل جن بید برجیدہ ہے کہ دو درب کملائے اسکی پرسٹ کی جائے ہیں وجہ ہے کہ اکثر لوگ اپنے ہے چھوٹوں 'فاد موں 'نوکروں 'اور فلاموں کے سامنے اسلام کا رویہ رکھتے ہیں اسکی پرسٹ کی جائے اس جہ ہوٹوں 'فاد میا نوکراپنے مالک یا آتا کی خدمت میں ذرای جس سے ان کے اس جن برگئ وجہ ہے کہ اگر کوئی خادم یا نوکراپنے مالک یا آتا کی خدمت میں ذرای کو آئی کر بیٹمتا ہے تواسے یہ بات امید معلوم ہوتی ہے 'اس وقت اسکے خصے اور خیلا و خضب کا عالم دیدتی ہوتا ہے اسکی وجہ اگر وہ بات جس سے اس کے علاوہ کیا ہے ؟

بسرحال حمیون مطلقا فلس پرشاق ہے ' پھر عبادات میں ہے بعض وہ عباد تیں ہیں جو سستی کی بنا پرشاق گزرتی ہیں جیسے ' نماز'
اور بعض بخل کی وجہ سے دشوار ہیں جیسے ذکوٰۃ ' اور بعض سستی اور بخل دونوں وجہ سے گراں گزرتی ہیں جیسے مجاورجہاں سے معلوم ہو تا ہے کہ اطاعات پر مبر کرنا پر با ہے ' اولا ''
معلوم ہو تا ہے کہ اطاعات پر مبر کرنا ایبا ہے جیسے مصائب پر مبر کرنا۔ پھر مطبع کو اپنی اطاعت پر تین احوال میں مبر کرنا پر با ہے ' اولا ''
اطاعت سے پہلے ' اور اخلاص نبت کی ضمیح اور اخلاص کے عزم کے سلط میں ' اور اپنے اخلاص کو ریا کے شوائب اور آفات کے اطاعت سے بھولوگ خلوص کی اجمیت جانتے ہیں ' اور را ووفا پر خابت قدم رہنا جزو ایمان معلی ہے جو اس ملرح کے اسور میں مبر کرنا کس قدر دشوار ہے۔ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الفاظ میں نبت کی اجمیت اور مقلت واضح فرائی ہے۔

نیت گی ایمیت اور معلمت واضح فراگی ہے۔ اِنتَمَالاَعُمَالِ مِالنِیتِاتِ وَلِکُلِ الْمُرَیُ مَانُو یُ (عاری وسلم۔ عن اعمال کا دار مور ارنیوں پرے مرفض کے لیے دی ہے جس کی وہ نیت کرے۔

الله تعالى كاارشادي

وَمَا أُمِرُ وُ الْآلِيَةِ عُبِدُو اللَّهَ مِهُ لِصِينَ لَمُاللَّينَ (ب ٢٣/٣٠ تنه) وما أُمِرُ وُ الآلِيةِ عُبِدُو اللَّهَ مِهُ مِوا ثَمَا كَهُ اللَّهُ فِي اسْ طَمِعَ مِهِ دِتَ كَرِينِ كَهُ مِهِ وت مالا نكه ان لوگوں كو يى عم بوا ثَمَا كَهُ اللّٰهُ في اس طَمِعَ مِهِ دِتَ كَرِينٍ كَهُ مِهِ دِتِ اسْ كَهُ خَاصَ رئيس --

اى الله تعالى في مبركو عمل يرمقدوم فرايا

والأالنين صَبَرُ وَاوَعَمِلُو الصَّالِحَاتِ (ب١٢٠١هـ)

مروالوك جنون في مركيا اور نيك الحال ك

دوسری صالت عمل کی صالت ہے اس صالت میں بھی مبر کا الترام بے مد ضروری ہے آگہ عمل کے دوران اللہ سے غافل نہ دے اس کے مقرر کردہ آواب وسنن کی بائدی کردے اور عمل کے آغازے آخر تک جرجرادب کی رعایت کرے اور عمل سے قام فی ہونے تک ان تمام دوائی سے مبر کررے جن سے عمل میں تقص پیدا ہو آ ہے یہ مبر بھی نمایت سخت ہے عالباً قرآن کرم کی اس آیست میں ہواوی ۔۔۔
آیست میں بی اوگ مرادی ۔۔۔

وَنِعْمَا حُرُ الْعَامِلِينَ آلَنِينَ صَبَرُ وَا (ب٥٠٥ آمدام) اوربت خوب إن عمل كرفي والول كالجرجمول في مركا

لین و اوک بن جنول نے عمل کی ابتداء سے انتا تک مبرکیا۔

تيرى مالت ده ہے جو عمل سے فارغ ہونے كے بعد طاري ہو اس دائت يكى بقد ميركا جائے ہے كدوه الى مبادت كو نامورى اور ریا کے لئے ظاہرند کرے اور نہ اے پندیدگی نظرے دیکھے اورند کوئی ایساکام کرے جس کاس میادت کا جروالواب عظم موجات یا وہ عمل باطل موجائے ارشادر بانی ہے۔

وَلاَ تُبْطِلُواْ اعْمَالُكُمْ (ب١٦٨ آيت٣١)

اوراينا عمال كوبروادمت كرو

ایک جگه ارشاد فرمایا 🗀

لاتُبُطِلُواصَلَقَانِكُمُ إِلْمَنْ وَالْاَذَي (ب ١٣ م الم ١٣٠١)

م احسان جلاكها ايذاليخ الرابي خرات كويمادمت كد-

جو من مدقددے كرمن وادى (احسان جلائے اور ايذا دينے) سے مبرند كر سكے كا وہ كوما اينا عمل ضائع كروے كا اور يجائے الواب سے مناه کماع کا۔ جیسا کہ پہلے بیان کیا جاچکا ہے طاعات کی دو تشمیں ہیں ور فل اصطبح اپنی فق اور قرض مرطم کی اطاعت میں میرکائی جے ، قرآن کریم نے ان دونوں طرح کی عبادتوں کواس آیت میں جمع کیا ہے :

إِنَّ اللَّهَ يَامُرُ بِالْعَلْلِ وَالْإِحْسَانِ وَايْنَاءِنِيُّ الْقُرْبِي (و ١١٠٣) ب فك الله تعالى اعتدال اوراحسان أورالل قرابت كودين كاعم فرات س-

عدل سے مراد فرض اور احسان سے مراد نقل ہے ، قرابت داروں کو دینا موت اور صلار حی ہے ، ان سب میں مبری ضورت

معصیت برصبر: معامی رمبر کرنامی نمایت ضوری ب-الله تعالی نے معامی کی تمام قسموں کواس ایت میں جمع فرادیا ب

وَيَنْهِى عَنِ الْفَحْشَاعِوَ الْمُنْكَرِ وَالْبَغِي (ب١١٨ ايد ١٠) اورالله تعالى كملى برائي اور مطلق برائي اور ظلم كرنے منع فرات بي-

مركاردوعالم ملى الله عليه وسلم ارشاد فراتي بي

جرت كرف والاده عجورائ محوثد اور مجابده عجوفوا بش هس عجادكم

معامی باعث ہوی کے لوازم ہیں 'اور معامی پر مبرکرنا بھی دھوار ہے ' فاص طور پر ان معامی پر مبرکرنا نمایت دشوار ہے جو مسلسل عمل کے باعث عادت بن محے موں عادت مجی ایک طرح کی مجمعیت بی ہے۔ جب عادت اور خواہش معس دولوں مل جاتی ہیں تو کویا دوشیطانی افکرایک جگہ جمع ہوجاتے ہیں اور اسے مشترکہ دخمن کے خلاف جگ جل میں ایک دو سرے کی دو کرتے ہیں سے مقابلہ باحث دین ہے ہو باہے ، متجہ وہ باحث ہوی کو فکست نہیں دے پا آا اور خود فکست کھاجا آ ہے۔ اگران گناہوں کا تعلق ان اممال ہے ہوجن کا کریاسل ہے تو ان میں مبر کرنا اور زیادہ دشوار ہے ، مثلاً زیان کے گناہوں میے غیبت ، جموث عداوت اشاروں یا واضح لفظوں میں اپن تعریف السامزان جس سے دلوں کو تکلیف ہو، تحقیر آمیز کلمات مردوں کی عیب بوئی اور اسکے علم و عمل اور منصب کی تحقیرو مزمت و فیرو کید امور بطا ہر فیبت ہیں الیکن فی الحقیقت اپی تعریف ہیں اس طرح کے گناموں میں دو سرول کی لغی اور

ا بنی ذات کا اثبات ہو تا ہے 'اس لئے نئس ان کی طرف زیادہ اکل ہو تاہے 'ان بی دونوں ہاتوں سے ربوبیت کی سحیل ہوتی ہے 'جو نئس کا نصب العین ہے 'جب کہ ربوبیت عبودیت کی ضد ہے 'انسان کو عبودیت کا تھم دیا گیا ہے

ربوبیت کا عم نمیں دیا گیا۔ کیوں کہ نفس میں یہ دونوں شوقی جع رہتی ہیں اور زبان کو حرکت دیا آسان ہو تاہے ' بلک عام زندگی میں اس طرح کی ضنول ہاتوں کو عادت سجو لیا گیاہے اور اس کے حسن وقع پر کوئی کلام کرنا بیار سمجما جا تاہے اس لئے ان کناموں پر مبرکرنا نمایت وشوارہ حالا نکہ ملکات میں ان کا شار مرفرست ہے جمیب بات ہے آگر کوئی مخص ریشی لباس پہن لے تواہد نمایت پر انصور کرتے ہیں 'غالبا ان کے سامنے مرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نمیں ہے ۔۔۔ رائی النفریک کے ارشاد نمیں ہے ۔۔۔ رائی النفریک کیا گیار تا (۱) عبرت ناسے شدر ترہے۔

جو فض تعتقویں زبان پر قابونہ رکھ سے اور ان معاصی ہے مبر پر قادر نہ ہواں پر عزات نشنی اور تھائی واجب ہے اسے لئے

نجات کی کوئی دو سری صورت نہیں ہے ہم و تکہ تھائی میں مبر کرنا لوگوں کے در میان نہ کر مبر کرنے کی یہ نسبت نیا وہ آسان ہوگا وسوسے دلوں میں

خیال رہے کہ معاصی کا سبب جس قدر قوی یا ضعیف ہوگا ای قدر ان پر مبر کرنا ہی دشواریا آسان ہوگا وسوسے دلوں میں

ظلجان ہو تا ہے 'یہ عمل زبان ہلانے کے عمل سے زیادہ سمل ہے اس آفت سے تھائی میں بھی مفر شمیں ہے 'بقا ہروساوس سے مبر کرنا

مکن ہے 'الآ یہ کہ دل پردین کی کوئی فکر قالب ہوجائے 'اور ذہن ہر طرف سے یکسو ہوکر اس فکر میں مصنول نہ ہوں کے وسوسوں جنگاران ہا تھی مخصوص فکر میں مصنول نہ ہوں کے وسوسوں جنگاران ہا تھی مخصوص فکر میں مصنول نہ ہوں کے وسوسوں جنگاران ہا تھی مخصوص فکر میں مصنول نہ ہوں کے وسوسوں جنگاران ہا تھی میں سے۔

دو سری قشم- ابتدا میں غیرا فقیاری ' پھرا فقیاری : یہ وہ احوال ہیں جن کا آنا اپنے افقیار میں نہیں ہو تا ' لین ان کا دفع کرنا افقیار میں ہو تا ہے ' مثال کے طور پر کسی کو قول یا فعل سے ایزا دی گئی 'یا اس کے نفس اور مال میں کوئی قسور کیا گیا ان امور پر مبر کرنا ' اور بدلہ نہ لینا بھی واجب ہو تا ہے ' اور مجمی فضیلت کا باعث بعض صحابہ فرائے تھے کہ ہم اس مخص کے ایمان کو ایمان ہی منیں سمجھتے جو ایذاء پر مبرنہ کرے ' اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَكَنْصُبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْنَهُ وَنَاوَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَنَوَكُّلِ الْمُنَوَكِّلُونَ (ب١٥٦ ست ١٠) وَكَنْصُبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْنَهُ وَنَاوَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَنَوَكُّلِ الْمُنَوَكِّلُونَ (ب١٥٠ ست ١٠) إدر (م نه جو پر م کوایز المجالی م) مماس پر مبرکریں کے اور الله عی پر بموسر کے والوں کو بعروسہ

د کمناچاہے۔

ایک مرتبہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مال تقتیم فرایا "ایک مسلمان اعرابی نے کمایہ ایس تقتیم نہیں ہے جس سے اللہ تعالی کی خوشنودی مقصود ہو "اعرابی کا یہ قول آپ تک چہنیا "آپ کے رضار مہادک سرخ ہوگئے اور فرایا کہ اللہ تعالی میرے بھائی موٹ وئی علیہ السلام پررح کرے کہ لوگوں نے انھیں اس سے بھی زیادہ ستایا محرانحوں نے مبرکیا (بخاری و مسلم۔ ابن مسعود) قرآن کریم میں متعدد مواقع مرمری تلقین کی میں سے فرایا ہے۔

وَدَ عُ اللَّهُ مُو تَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ (ب١١١ مَتِ ١٨م)

اوران كى طرف بي وايدا بي اس اخيال في اورال رامور يجيد واصير على مايقو كون واله بحر هم هم بحر الجديد (ب ٢٩ رس اليده) اوريد لوك جواش كرتي إن ان يرمبر كو اور في المورتي كرماته ان الكروو وَلَقَدُ نَعْلَمُ أَلْكَ يَضِينُ فَي صَدُركَ بِمَا يَقُولُونَ فَسَبِّحُ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السّاجِدِينَ (ب ١١٤٤ آيت ١٥٤٤)

<sup>(</sup> ١ ) يردوايت كتاب آفات السان عي كوريكاي

اورواقتی ہم کومعلوم ہے کہ یہ لوگ جوہائی کرتے ہیں ان سے آپ تک ول ہوتے ہیں او آپ اپنے مودد گاری تیج و تحمید کرتے رہے اور نمازیں برصنے والوں عن رستھے وْلْتَسْمَعُنَّ مِنَ ٱلَّذِينَ أَوْتُواالْكِتَابِ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ ٱلَّذِينَ أَشُرَكُوااَذَى كَثِيرًا وَانْ تَصْبِرُ وَاوَتَنَقُّوا فَإِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الأُمُورِ (ب١٠٨ المعدد) اورالبتہ آمے کو اور سنو مے بت ی باتیں ول آزامری کی ان لوگوں سے جو تم سے پہلے کتاب دیے مجتے ہیں اور ان او کوں سے در کر میں اور اگر مبر کردے اور پر بیزر کو کے قویہ کاکیدی احکام میں ہے ہیں۔ ان تمام آیات کا مقعدیی ہے کہ بدلد لینے کے بجائے مبرکیا جائے اس کا بدا اجر ہے ،جولوگ قعاص وغیروس اینا حق معانب كروية بي الله تعالى فان كي توميف فرائي مي ارشاد فرايا وَإِنْ عَاقَبْنُمْ فَعَاقِبُوْابِمِثُلِ مَاعُوقِينَهُ أَيْهُ وَلَيْنُ صَبَرُ تُمْلَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِيْنَ (١٣٠ر

اور اگریدلد لینے لکوتو اتنای بدله لوجتنا تنهارے ساتھ بر آڈکیا گیا 'اور آگر مبر کروتو وہ مبر کرنے والوں کے حق میں بہت عی المجھی بات ہے۔

مرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم ارشاد فرماتے ہیں:۔

صَلِّ مِنْ قَطَعَكَ وَاعْطِ مُ حَرِّمَكَ وَاعْفُ عَمَّنُ ظَلَمَكَ (١)

جو تجم چمو ژوے اس سے مل جو تھے نہ دے اے دے اور جو تھے پر علم كرے اے معاف كر

میں نے انجیل میں لکھا ہوا و یکھا ہے محصرت میٹی علیہ السلام نے اپنے حواریوں سے فرمایا کہ جمیس پہلے سے یہ تھم ہے وانت كردك وانت اورناك كردل ناك العنى تهيس جس قدرايذا بنج تم بحى اى قدر بنجادد الكن ميس يد كمتا مول كد شركا جواب شر ے مت دو کلد جو تمارے وائیں رضار پر مارے تم اپنا مایاں رضار بھی پیش کردو جو تماری جاور چین لے تم اپنا تمبند بھی اے و بدو جو حميس زيدى آيك ميل لے جائے تم دو ميل تك اس كيساتھ بلے جاؤ سيسب دوايات انت اور تكليف رمبرك باب مين بير-يد مبركا اعلا مرتبه عواس لے كه اس صورت ميں باعث دي في سے مقابلے من خضب اور شوت دونوں موتے بين ان وونوں پر قابویانا بوے حوصلے کا کام ہے۔

تيسري مسم- اختياري احوال: بدوه احوال بي جوند ابتداء من اختياري بي اورند انتامي بي معائب اور حادثات وقيرو مشل من عزيزي موات على كالآلت محت كا زوال بينائي كانساع اعضاء كابكا و اس طرح كي دوسري معيبتيس ان يرمبركرنا مجی مبرے مقابات میں انتہائی اعلی ہے۔ حصرت عبداللہ ابن عباس ارشاد فرائے ہیں کہ قرآن کریم میں مبری تین صور تیل ندکور ہیں اول اواع فرض پر مبر اس کے تین سوور بے ہیں دوم اللہ تعالی کا حرام کردہ چیزوں پر مبر اسکے چے سودر بے ہیں۔ سوم پہلے صدے ر مبراس کے نوسو درج ہیں۔ معیبت ر مبرکنا اگرچہ فعنا کل میں ہے ہے ہ ر فرائض میں ہے ، مراس کے باد جود معیبت بر مرکز نے کوجو نسیا صل ، مرکز ایرکرنے کوئیں ہے اسکی دجہ یک جو کہ محرات پر مبر كرنے كى طاقت ہر مومن ركھتا ہے اليكن اللہ تعالى عطاكرو معينتوں پر مبركرنے كى قوت صرف انبياء عليم السلام ميں ہوتی ہے أيا ان میں جنمیں صدیقین کے اخلاق میسر ہوں یہ مبرننس پر انتہائی شاق ہے اسی لئے مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک دعامیں یہ

<sup>(</sup> ۱ ) بدردایت احیاء العلوم جلدددم می گزری ب

اسُلُکُ عِنَ الْیَقِینُ مَانَهُونُ عَلَی مِعِصَالِبِ النَّدی ارْدی نمائی۔ این میں یم تحدے اس تعین (مبر) کی درخواست کر نا ہوں جس سے وجعے پر دنیا کی معیدتیں اسان کرئے۔ اس دعا ہے یہ بمی معلوم ہو آ ہے کہ یہ مبرحس بقین کے درجے میں ہے۔ حضرت ابوسلیمان دارائی سے جس بخدا ہم ان چیزوں پر مبر نہیں کرکتے جنمیں ہم امچھا تھے جی مجعلا ان چیزوں پر مبرکیے کرسکتے ہیں جو ناپندیدہ ہیں؟ ایک مدیث قدی میں یہ الغاط ہیں ہے۔

إِذَا وَجَهْتُ إِلَى عَبْدِ مِنْ عَبِيْدِي مُصِيبَةً فِي بَكَنِولُوْ مَالِولُوْ وَلَكِو ثُمُ اسْتَغْبُلَ ذَٰلِك بِصَبْرِ جَمِيْلِ إِسْنَحْيَيْتُ مِلْهُ يَوْالْقِيّامَةِ أَنْ أَنْضَبَ لَعْمِيْزُ آثَالُوْ أَنْشُرَ لَعُدِيْوَ آثَارُانِ مرى الى

جب میں اپنے بندوں میں ہے کمی بندے پر اس کے بدن کال یا اولاد میں کوئی معیب ہیجا ہوں اوروہ مبرجیل ہے اسکا استقبال کرنا ہے تو جھے قیامت کے روز اس سے شرم آتی ہے کہ میں اسکے لئے ترازد کھڑی کروں یا اسکے اعمال نامے کھیلاؤں۔

ایک مدید میں ہے : اِنْتَظَارُ الْفَرَ جِدالصَّبُرِ عِبَادَلامِدا شابدابن ملم) مبرے ساتھ فراخی کا انظار مہادت ہے۔

حضرت داؤد علید السلام نے مرض کیا اے اللہ اس غزدہ کا اجرکیا ہے جو مرف تیری د ضا کے کیے ہے مصائب پر مبرکرے "ارشاد فرمایا اس کا اجربیہ ہے کہ میں اے ایمان کا ایسالیاس فاقرہ پستاؤں جو اسکے جمہے بھی جدانہ ہو "ایک مرتبہ حضرت مرابن میدالعورہ نے اپنے فطبے میں ارشاد فرمایا کہ جب اللہ تعالی اپنے کی بنت کو کوئی تعب مطاکر ماہے "محرات جیس لیتاہے" اور دہ بندہ اس نعت سے محردی پر مبرکر تاہے تو اللہ تعالیٰ اسے پہلی تحت ہے اعلا آور افعنل تعبت نواز آئے" اسکے بعد اللہ نے ایس علادت د دا ک

إِنْمَايُوَ فِي الصَّابِرُ وَنَ أَجَرَ هُمُوعَيْرِ حِسَابِ (بِ١٣١٦٣ - ٢٠٠١) مستقل ربِ والول كوان كاملك المثاري في كا

حضرت منیل ابن عیاض ہے مبری حقیقت دریافت کی می اپ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالی کے بیطے پر راضی ہونے کا نام مبر ہو کول نے دریافت کیا یہ کیے ؟ فرمایا جو مخص راضی رہتا ہے وہ اپنی حیثیت سے زیادہ کا طالب نمیں ہو آ۔ حضرت شکل منا خانے می محوس ہوئے و کو اوگ آپ کی میادت کے لئے آئے "آپ ان سے دریافت فریا کیں آئے ہو "انموں نے وض کیا کہ ہم اوگ آپ کی زیادت کے لئے آئے ہیں آپ کے احباب ہیں "آپ نے افعی و میلوں سے بارنا شرع کردیا "وول مارے فوف کے ہما کتے گئے "آپ نے فریایا آگر تم میرے دوست ہوئے و میری معینت پر مبر کرتے۔ ایک مارف اپنی جیب میں پرچہ رکھ کر ہمراکرتے سے "اور باریاد کال کراس کا مطالعہ کیا کرتے تھے "اس رہے میں لکھا ہوا تھا۔

وَاصِبرُ لَحُكْمِ رِيكُ فَاتْكُمِ اعْبُنِنَا (ب،١٢م ١٣٨١)

اور آپائے دب کاراس) جورز مبرے بیٹے دہے کہ آپ ہاری حاصف میں ہیں۔

بیان کیا جا تا ہے کہ مح موصلی می ہوی فحو کر کھا کر گریزیں اگرنے ہے ان کا نافن ٹوٹ گیا بھی ہے ہے۔ اس کا نافن ٹوٹ گیا بھی اس نواں نے وض کیا کہ کیا آپ تکلیف محسوس نہیں کرتیں 'کسنے گئیں میں اس نکلیف پر مبر کے ٹواپ کے خیال ہے بنس رہی بوں'اس خیال نے میری تکلیف زائل کردی ہے۔ جعرت داؤد نے حضرت سلیمان علیہ السلام ہے ارشاد فرایا مومن کے تقویٰ پر تین چزوں سے استدلال کیا جا تا ہے' جو چز حاصل نہ ہواس میں حسن توکل جو حاصل ہوجائے اس پر حسن رہا 'جو دے کر چھین کی جائے اس پر حسن مسل ہوجائے اس پر حسن رہا 'جو دے کر چھین کی جائے اس پر حسن مسل ہوجائے اس پر حسن رہا اللہ علمہ وسلم ارشاد فرائے ہیں۔

مبر- سركاردوعالم ملى الله وليدوسلم ارشاد فراتي بن-مِنْ إِجُلَالِ اللَّهُ مَعْرِ فَقِحَقِهِ إِنْ لَا تَشُكُو وَجُعَكَ وَلَا قُذْكُرُ مُصِيبً بَنَكَ (ابن الى الدنيا موقوفاً يسفيان)

خدائی تعالی تعظیم اوراس کے حق کی معرفت یہ ہے کہ تم اپنے ورد کا شکوہ ند کرد اور ندائی معیبت کاذکر

ایک بزرگ تھیا میں کو روپ لیر نظے اسے جاکر تھیلا غائب تھا کے جس نے لیا ہے اللہ اے ان روپوں میں برکت عطاکرے ، بوسکتا ہے اس اوپوں میں برکت عطاکرے ، بوسکتا ہے ان روپوں کی جو سے زیادہ ضورت ہو۔ ایک بزرگ روایت کرتے ہیں کہ میں سالم مول الی مذیفہ کے پاس اس حال میں کیا کہ ان کی زندگی کی چند سالسیں باتی روکئیں تھیں 'میں نے ان سے وض کیا کیا میں آپ کو پانی بالاوں کھنے گھے تحو ڑا سا کھنچ کروشن کی طرف پنچادد ( اگر میں آخری سائس تک ان سے اوسکوں) اور پانی میری و حال میں رکھ دو اگر شام تک زندہ رہا فی اول گھی اس وقت روزے سے ہولی۔

راہ آخرت کے سا کین کامبری تھا'وہ مصائب پر فکوہ تو کہا اللہ کا فکراد اکرتے تھے کہ اس نے انھیں آزائش کے قابل سمجا

اوراجرو ثواب كاموقع منايت فرمايا-

ر کھاوہ کھانے گئے اس دوران انموں نے لڑے کے بارے میں دریافت کیا می نے کما الحد للہ اجھے حال میں ہے 'یہ اس لئے کما کہ جیسا سکون اے اس رات میسر ہوا بیاری کے بعد اتا سکون مجمی نہ ملا تھا " پھر میں نے اچھے کیڑے پہنے اور اپنے آپ کو خوب ہنایا سنوارا عال تك كدوه جحد م اسر موسة "كرين في ان م كماكد مار مسائة كوايك جزا كلف في حل محى جب دية والے نے وہ چزاس سے واپس لے لی تو وہ شور مجانے لگا افھول نے کما جسائے نے اچھا نسی کیا اسے ابسانہ کرنا جاہیے تھا "اسکے بعد میں نے ان سے کما کہ تمهار ابینا مارے پاس اللہ کی طرف سے امائید تھا اس نے اپنی امانت واپس لے کا انعموں کے اللہ کا شکر اداكيا اورانا لله وانا اليد راجعون پرها ميح كوده الخضرت صلى الله عليه وسلم كي خدمت بين حاضر بوسة "اور پوراواتيه مرض كيا" آپ

اللهميدار كلهمافى ليكتهيما وعارى وملم الن اے اللہ ان دونوں کو رات کے معاطم میں برکت دے۔

رادی کہتے ہیں اس دعا کا یہ اثر ہوا کہ اللہ نے انھیں سات اوے عطا کتے 'جوسب کے سب قرآن کریم کے حافظ اور قاری موتے۔ حضرت جابرابن عبداللہ راوی ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا میں نے خود کو جنت میں دیکھاوہاں میری الما قات ابو طل کی بیوی ر میعاوے ہوئی۔ بعض عارفین فراتے ہیں کد مبرجیل بیا ہے کہ معیبت والا دو مردا ہے متازنہ ہو لین اسکے چرے پر کوئی الی علامت نہائی جائے جس سے وہ مصیبت زوہ معلوم ہو۔

مردے ير روناصبرے خلاف سيس: مردے پر آنوبانا اول كاغزده بونامبرے خلاف سيس باس لئے كه يہ بشيت کے تقاضے ہیں انسان زندگی میں خود کوان سے جدا نہیں کر سکتا اس لئے جب سرکار ددعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحر ادے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی وفات ہوئی تو آپ کی آنکمول میں آنسو آگئے محابے عرض کیایا رسول اللہ! آپ تو جمیں رونے سے مع كرتين آپ في واب من ارشاد فراياند ران هذه رخمة و إنماير حم اللمين عِبَادِمِالرَّحماء

بدر حمت ب اور الله تعالى الني بدول من سه رحم كرف والول يررحم كرما ب-

مرتے والے کے غم میں دونے سے آدی مقام رضامے می دور نہیں ہو آا ادی فعد محلوا آئے ، مجینے لکوا آہے میادواس پر رامنی نیس ہوتا 'یقیقارامنی ہوتا ہے آگرچہ تکلیف ہی محسوس کرتا ہے بلکہ آگر تکلیف زیادہ ہوتو روئے لگتا ہے جمیااس کے روئے کایہ متیجہ نکالا جائے کہ وہ خوشی سے ضد تہیں تعلوارہا ہے۔ ہم اس کی مزید محقیق کتاب الرضایں کریں کے انشاء اللہ۔

ابن بی اللہ اس موت پر تعزی قط میں اکھا جو مخص بربات جانا ہے کہ جو چزاللہ نے اس سے لی ہے وہ اس کا حق ہے وواس بات كانياده متحق بكرجوج الله التصليح بالي ركمي باس من اس كا حقى عظمت كااحساس كرا والوكدجوم ے پہلے چلا کیا ہے وہ تمارے لئے باتی ہے اور و تمارے بعد ماتی ہے اسکو تمارے باب میں (مبرکرے کا) واب ملے گانیہ بات بمی یا در محوکہ صابرین کو معیبت پر مبر کرنے کا جو اواب ملائے وہ اس نعت کی بد نسبت زیادہ عمدہ اور اعلاہے جو مصائب ہے بچ رہے کی صورت میں الحمیں حاصل ہو کی ہے۔

مصیبتنول کوچھیانا کمال صبرے: کال مبریدے کہ آدی است مرض عکدی اور دوسری تنام معیبیں پوشیدہ رکے ایک بزرك كاقول ب كم معائب ألام اور مدقات كاخفاء احبان كر فوانوں يس ايك فين فزانه ب

مبرك ان مقسيمات يد چلا ب كه مبرتمام احوال اور افعال من واجب ب بو منص شوات ي يحف كرا المين موجائے وہ مبرے بے نیاز نمیں موسکا وا کتابی تما کون ندرہ اس کے کہ شیطانی وسوے قلب پراٹر اعداز موسے میں وساوس کا خلیان تھائی میں بھی چین نہیں لینے دیتا ول میں وو طرح کی یا تھی آئی ہیں اٹیا توان چیزوں سے متعلق آئی ہیں جو فوت ہو پھی ہیں اور اب ان کا تدارک ممکن نہیں 'یا ان چیزوں سے متعلق آئی ہیں جن کا متعلق ہیں مانا ممکن ہے 'پشر طیکہ قسسہ میں ہو' خیالات خواہ فوت شدہ چیزوں کے باب میں ہوں یا متعلق میں ماصل ہونے والی چیزوں کے متعلق 'ودنوں صورتوں میں وقت ضائع ہو آ ہے 'ول انسان کا آلہ ہے 'اور عراسکی ہوتی ہے 'اگر اس کا ول ایک لمے کے لیے بھی ذکر اور گفر سے فافل رہ گیا تو یہ دول مسالہ علی میں اور کی بات ہے مواووہ عمل ہے جس کے ذریعے مسالہ عاشت اور میہ صورت بھی اس وقت ہو جس کے دریعے مواود کی معرفت ماصل کرے 'اور اس معرفت کو اللہ کی عجب کا وسیلہ بعائے اور میہ صورت بھی اس وقت ہے جب کہ قلب میں میں اور ان کی محیل کی معرف ماصل کرے 'اور اس معرفت کو اللہ کی عجب کا وسیلہ بعائے اور ان کی مورٹ کی مورٹ کی مورٹ کی ہوئی ہوں 'اور ان کی مورٹ کی مورٹ کی مورٹ کی مورٹ کی ہوئی ہوں نار اور فدائی ہوئی ہوں 'اور ان کی مورٹ کی ہوئی ہوں 'اور ان کی وہ کی ان کا ور فدائی ہوئی ہوں 'اور اس کا وہ ہم ہوگیا ہو کہ وہ اس کو اور اس میں میں ایک خوال اسکے خوال اسکے لئے انتمائی محلف 'جاں نار اور فدائی ہوئی ہوں اور مورٹ کی اس میں ہوگیا ہو کہ وہ اسکے خوال میں مورٹ کی ان کا خوال ہی مورٹ کی معنف کی مشالہ کی مورٹ کی معرف کی اور ان کے دلوں سے اختلاف کا خیال بھی مورٹ کی منتقل میں مصفلہ رہتا ہے 'اور ان کے دلوں سے اختلاف کا خیال بھی مورٹ کی مشتلہ میں مصفلہ رہتا ہے 'اور ان کے دلوں سے اختلاف کا خیال بھی مورٹ کی مشتلہ میں مصفلہ رہتا ہے 'شب و روز اس گار میں گرورٹ ہیں۔

شیطان کے دو لشکر : یہ سب شیطان کی کرشمہ سازیاں ہیں ، دراصل شیطان کے دو لشکر ہیں ایک اڑنے والا لشکر ، دو سرا چلنے والا لشکر ، اڑنے دو لے لفکرے مراد وسموات ہیں ، اس کی دجہ یہ ہے کہ شیطان کی تخلیق قال سے ہوئی ہے ، مٹی کی بعیت میں سکون ہے ، اور انسان مختلفان کی ہوئی آگ ہے ہیں ہے ، مٹی کی بعیت میں سکون ہے ، اور آگ کی سرشت میں حرکت ۔ چنانچہ بحراتی ہوئی آگ کے بارے میں یہ قصور نمیں کیا جاسکا کہ وہ حرکت نمیں کرے گی باکہ وہ اپنی سلسل حرکت میں دہتی ہوئی آگ کے بارے میں یہ قصور نمیں کیا جاسکا کہ وہ حرکت میں کرے جہ اللہ نے مٹی مان ہوئی آگ ہوئی ، اور انسان مٹی نے پداکیا گیا ہے ، یہ حکم ویا گیا ہے کہ دہ سکون پر برجوجائے اور اس قلوق کو مجمد کرے جالئے اور انسان مٹی نے پداکیا گیا ہے چنانچہ جب اس خبیث نے ہارے محام عدولی کی یہ قوجیہ بیان کی کہ میں آگ ہے پیداکیا گیا ہوں ، اور انسان مٹی نے پداکیا گیا ہے چنانچہ جب اس خبیث نے ادار اس خاصور میں ہے کہ اس خواس کے دور سے معام عدولی کی یہ قور کی ہے کہ اس خواس کے دور سے معام عدولی کی یہ قور کی ہے کہ اس خواس کے دور سے ہوں کہ ہور کو ہور کو کرنے کی مطاب کا مطبح اور آبادی کا تصور ہو تا کہ اس نے اس خواس کے دور سے وہ حرکتیں چھوڑدیں ، بحدے کی دور مجمل کو اور انسان کا مطبح اور آبادی کا تصور ہو تا کہ اس نے اس خواس کی کہ میں جو مطاب کا جم ہے ، زمن پر پیشانی رکھناتی کی مصور کی کا مطاب کا جم ہے ، زمن پر پیشانی رکھناتی کی مصور ہو تا تو اس کا تصور ہو تا تو اس کا تھور ہو تا تو اس کے اس کو مصور کو تا تو اس کا مصور ہو تا تو اس کا تھور ہو تا تو اس کا تھور ہو تا تو اس کا مصور کو تا ہو تا ہو تا کہ ہو کہ کہ کی در جمل کو عاد ناگھتا کی تصور کیا جا تا ہے ۔

بسرحال جمیں صدف موتی ہے 'قالب روح ہے اور چھلکا مغزے غا فل نہ کرے 'اس کا خیال رہنا ضروری ہے 'ایبانہ ہوکہ تم صرف عالم خلا ہریں مقید ہوکر رہ جاؤ 'اور عالم خیب خلت برتے لگو تم بیہ بات جائے ہوکہ شیطان تمہارا ازلی و محن ہے 'اے حبیس گراہ کرنے کی مسلت دی گئی ہے 'اب قیامت تک یہ تصور نہیں کیا جاسکا کہ وہ تمہاری اطاعت قبول کرے گا'یا تمہارے ول میں وسوسہ پیدا کرنے ہے باز رہے گا'الآ یہ کہ تمہارے تمام افکار کا مرکزی نقط ایک ہو'اور تم ہمہ تن اللہ کی فکر میں مشغول ہوں' اس صورت میں بقینا یہ شیطان ملحون تم تک بہنے کا کوئی راست نہ پائے گا اور تم اللہ کے ان بھول میں شامل ہوجاؤ کے جو تحلق ہیں' اور اس ملحون کی سلطنت سے باہر ہیں 'یہ مکن نہیں کہ تمہارے ول میں فکر اللی بھی نہ ہو'اور شیطائی وسوسے بھی نہ ہوں' یہ شیطان ایک سیال صفر ہے 'انسان کی رگوں میں اس طرح کروش کر تا ہے جس طرح خون کروش کر تا ہے 'یہ ایسا ہے جسے بیالے میں کوئی مقتی چڑ بھری ہوئی ہو' اب اگر کوئی یہ جاہے کہ بیالے میں یہ سیال بھی باتی رہے اور ہوا بھی رہے تو یہ مکن نہیں' یا یہ کہ بیالے میں مقتی چڑ بھری ہوئی ہو' اب اگر کوئی یہ جاہے کہ بیالے میں یہ سیال بھی باتی رہے اور ہوا بھی رہے تو یہ مکن نہیں' یا یہ کہ بیالے میں ہوا بھی نہ بھری جائے 'اور یہ سیال ہاتہ بھی نہ ہو 'بلتا ہر یہ بھی میکن نہیں بلکہ جس قدریا لے بیں سیال چزکم ہوگی اس قدراس بیں ہوا بھرجائے گی۔ یمی حال دل کا ہے 'اگروہ کسی عمرہ قکرے بھرا ہوا ہو گاتہ شیطان کی داخلت سے محفوظ رہے گا'ور نہ جس قدر ق اس قدر شیطان بھی مداخلت کرے گا' یہاں تک کہ اگر ایک لیے کے لئے بھی خافل ہواتہ مخلت کے اس لیے بیں شیطان کے علاوہ اسکا کوئی جلیں نہ ہو گا' چنا تھے اللہ تھا گا کا ارشاہ ہے۔

اسكاكوكى جليس ند بوكا چنانچه الله تعالى كارشاو به ب وَمَنْ يَعْشَ عَنُ دِكْرِ الرَّحْمَلِيُ نَقَيْفِ لَهُ شَيْطَانًا فَهُ وَلَمُقَرِيْنٌ (ب١٢٥ ابت ٢٠) اوري فض الله كي تعميت بين اعراق ما بي جائية بم اس رايك شيطان مسلاكوية بين سوده (بردت)

اعكما في ميتاب

سركاردد عالم صلى الله عليه وسلم ارشاد قراح بين به إلى الله تعالى محبه فيض الشياب المقالي ع (١) الله تعالى خالى في وان كوتال من كرتاب

صبرى دوا اوراس براعانت كي صورت

جاننا جاہیے کہ جس نے ہاری دی ہے اس نے دواہی ہتلائی ہے اور شفا کا وقدہ می کیا ہے مبراگرچہ نمایت دشوار اور مشکل عمل ہے بھین علم و عمل کے مجون کے ذریعے اسکا حسول عمن ہے ، علم و عمل ہی دوائی مفرودوائی ہیں جن سے قلوب کے تمام امراض کی دوائی جاتی ہیں جین ہر مرض کے لئے کیسال علم و عمل مفید نہیں ہے ، مکہ جیسا مرض ہوگاہ ہے ہی علم اور عمل ک ضورت چیں آئے گی۔

مانع مبراساب : جس طرح مبری جعد اور مخلف تنیس بی ای طرح و ملتی اوراساب بمی مخلف اور متعددی بود مبر کے لئے اور متعددی بود مبر کے لئے اور کو مشن یہ ہوتی ہے کہ وہ سب کے لئے اور کا اس کے ملاح بی مخلف ہو مبری قامل جائی شدے کیا جا گاہ ہوں کے اسباب اور ان کے اضداد کا تجویہ لا نمیس کر سکتے لیمن بعض مبری قیام قسموں کے اسباب اور ان کے اضداد کا تجویہ لا نمیس کر سکتے لیمن بعض مناول میں طرفة بوطان کی فشاعدی کے وہم بین مثلاً ایک مخص شوت زنامے مبرکا خواہاں ہے ایکن اے ایمی شرمگاہ پر قابونس مناول میں طرفة بولان کا میں مرکمان کا محمد کے ایکن انجوان کا میں میں میں اور ان کے اور ان کا میں ہوت شرون کی جولان گاہ

ہنارہتا ہے' اور اسے ذکر و اگر اور نیک اعمال پر موا طبت سے باز رکھنے کی کوشش کرتا ہے۔ یہ ایک مرض ہے' اس کے طلاح کی انتصیل یہ ہے جیسا کہ ہم پہلے بھی بیان کریچے ہیں کہ مبریاحث دین اور باحث ہوت کے گراؤ کا نام ہے' اگر ہم ان دونوں سے کسی ایک کوقالب دیکنا چاہتے ہیں قرمیں اسکو تقویت دین ہوگی آکہ وہ مقالب ہو گا۔ وہ مقالب ہو اور باحث شروی گروروں۔۔۔ پیش نظر معاطم میں ہم یہ چاہیں کے کہ باحث دین قالب ہو اور باحث شروی گروروں۔۔۔

باعث شہوت کس طرح کمزورہو: باعث شہوت کو کنوریا ہے گئیں صور تیں ہیں ایک قرید کہ اسکی قرت اصلی کا جائزہ
لیں اوریہ دیکھیں کہ اسے کماں سے قوت کتی ہے نور کیا جائے قریہ معلوم ہوگا کہ شہوت کو جمدہ غذاؤں سے تقویت حاصل ہوتی ہے
اس کا علاج یہ ہے کہ مسلسل روزے رکھے جائیں اور افطار کے وقت الی غذا معمولی مقدار میں کھائی جائے جس سے شہوت کو
تخریک نہ ہو ، مشلا کوشت و فیرہ استعال نہ کیا جائے ، و مری صورت ہے ہے کہ وہ اسباب ترک کے جائیں جن سے شہوت میں فوری
طور پر ہجان بہا ہوتا ہے ، شہوت میں بجان نظر کے باعث ہوتا ہے ، نظر قلب کو حرکت دی ہے ، اور قلب شہوت کو تخریک دیتا ہے ،
اس لئے سب سے پہلے نظر کے امکانات کو معدوم کرتا ہے ، اور اسکی شکل یہ ہے کہ تھائی اختیار کی جائے ، اور ان مواقع سے دور رہا
جائے جمال خوبصورت چروں پر نظر پر نے کاموقع ہو ، مرکار دوعالم صلی اللہ طیہ وسلم کاار شاد ہے۔

النظرة سَهُمُ مَسُمُومُ مِنْ سِهَامِ اللَّهُ مَنْ (١) النظرة سَهُمُ مَسُمُومُ مُنْ سِهَامِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ

عَلَيْكُمُ إِلَّهَا مَوْفَنَ لَمُ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ إِلْضَوْمَ فَإِنَّ الصَّوْمَ لَمُوَجَادٌ ( ٢ ) التي أور ناح كوادم كان من كوناح كي استطاعت ند بواس پر مدند ركمنا ضوري بس مدنه ركمنا اس كون من ضي بوجانا ہے۔

یہ تین اسباب ملاج ہیں کہلے علاج لینی فذا کا سلسلہ معقطع کرنے کی مثال ایم ہے چیے مرحق جانور یا کٹ کھے کئے کی فذا موقوف کردی جائے تاکہ وہ کزور ہوجائیں اور اکی طاقت ذاکل ہوجائے دو سرے علاج کی مثال ایم ہے چیے کئے کے سامنے سے گوشت اور جانور کے سامنے سے گھاس وفیو ہٹائی جائے تاکہ گوشت و کھ کرکتے اور گھاس و کچہ کر جانور کے باطن میں تحریک نہ ہو' اور تیسرے کی مثال ایم ہے جیسے کئے کو کوئی ایمی چیزوے کر تسلی دینے کی کوشش کی جائے جس کی طرف اس کے مبعیت کا میلان ہو تاکہ اتی قوت اس میں باتی رہ جائے 'جس کے ذریعے وہ تاویب پر مبر کر سکے۔

باعث وین کی تقویت: به مفتلوبات شهوت کو کنور کرف کیاب می تقیداب بم یاحث دین کی تقید کوموضوع مفتلو (۱) به مدعه کل از کاری بردی به انگاری کندی به

یناتے ہیں یاصف دین وہ طریقوں سے مغیوط ہو سکتا ہے ایک تو ہے کہ نفس کو جاہدے کے فوائد اور دین و دنیا ہیں اسکے تمرات کی ترخیب وی جائے اور ترخیب ورنے ہیں اس کے انجام کی ترخیب وی جائے اور ترخیب ورنے ہیں اس کے انجام کی خلی ہے متعلق جو یکھ ہم نے کھا ہے اسمی توادہ فورو گر کرے ' دوایت ہیں ہے کہ معیبت کا قواب فوت شدہ جے اس خلی کہ وجہ ہے کہ اسک معیبت کا قواب فوت شدہ جے اس اس کے معیبت ندہ کہا ہے اس اس اسی جی گئے ہے ہو گئے ہو کہ نہیں تھی ' بیان اس کے حوض اسے وہ جے ماصل ہو کی جو رہ ہی اللہ اللہ اللہ تک معیبت ندہ کی ہو ہے اس اللہ اللہ تک اسک ماری ہو رہ ہے والی جس تھی ' بیان اس کے حوض اسے وہ جے ماصل ہو کی جو رہ ہے اس اللہ اللہ تک اسک ماری ہو رہ ہے گئے۔ اس خواب ہے ہی کوئی خواب جے دے کوئی مورت کے بعد کی اس اسک معرف اللہ اللہ تک اسک ماری ہو گئے۔ اس خواب ہے ہے کوئی خواب جے اس کا تعلق معرف ہے ' اور معرف ایمان کی قبل ہے ہو ' بہی ہے معرف ہے اس خواب ہے ' بہی ہے معرف ہے ' اور معرف ایمان کی قبل ہے ہو ' بہی ہے معرف ہے اس خواب ہے ' بہی ہے معرف ہے ' اور اس بی زیدت کیان پر ابور ہو ہا ہے ' اور اس بی زیدت کیان پر ابور ہو گئے ہو گئے اور اس بی زیدت کیان پر ابور ہو ہا ہے ' اور اس بی زیدت کیان پر ابور ہو گئے اللہ کوئی ہو گئے ہو گئے اور اس بی زیدت کیان کوئی ہو گئے اور اس بی زیدت کیان کوئی ہو گئے ہو گئے اور اس بی زیدت کیا ہو گئے ہ

ان دولوں طریق باعظاج میں سے پہلے طریقے کی مثال اسی ہے چیے پہلوان کو مشی اور نے پریہ کمہ کر آبادہ کیا جائے کہ کامیا بی ك صورت على حبيس خلعت فاعره سے وال اجامع اور تساوا البايت اعزاد اكرام كيا جاسة كا عيد فرمون في جادد كروں سے كما تاكد أكر تم في مولى كو كلست ديدى وي جيس اينا مقرب بعالول كادو مرد طريك في منال الى ب يد كى الي ال كو ي پلوان يا ساق بنانا مقصود ہو فون سے مری کی تعلیم دی جائے اور پلوائی کے دار بع سنسلائے جائیں ایمال تک کہ وہ ان فون سے مانوس موجاع ادراسی قرت و برا مع من مین می سے اضافہ مو تارہے۔ ظامریے کہ بو قض بالک می مرک طاقت ندر کے ا اور درامی مایده ند کرے اس میں باحث دین محنور وجا گے بیاں تک کروہ ضعف فسوت بر فلیہ نسی باسکا۔ اورجو مص اسے لاس كوشوت كي فالله كا عادى بنالما ب دوجب وابتاب شوت يرفال ابا باب- يدب مبرى فلف المول بس علاج كاطريقة کار۔ان تمام قمول کالماط بست مفکل ہے ان سب میں وقوار ترین هم باطن کو مدیث قس سے روکتا ہے ، فاص طور پر ایے مض ك لئے بوتام شوات ترك كرك ورات اللي بوجائے اور ذكر و كرك مواتے بي مطنول بوجائے اليے مض كودماوس ادمر ے ادھر کینے ہمرتے ہیں اوا ہراسکا کوئی علاج نسی الآنے کہ اہل و میال الل جاہ ودست ادراحیاب سے راہ فرار افتیار کرے تمام كابرى اور باكنى رضة معطيع كرائع جامي اورغذاك معمل معداري كاصدكر كم مي وشد عمال كواينا فعكان بالياجات الكن اس طريقے الدوقت فائد ہو كا جب قام الكاركا موراك ہو الين اللہ تعالى كادات ومقات كر اللہ على اللہ مى كانى تىس ے اجب تک وہ اسان د دعن کے ملوح اللہ تعالی کے جائب صفحہ اور اسکے معارف کو است الری جوان کا ورباطن کی سرکا ، د بناعد اس صورت مين يه وقع كى جاسك بهاك بهان رسد من عد إد اجاع اور ادى كول كود مادس كافكار درك الر مراطن كاصلاحيت مين إق مجاعة كي صورت بجواسك كولى مين كداورادو وقا كف يدرادمت كرد يين بهدارى كاكوتى ليرايان مروسة دس جس بين قماد إلا طاوع الم كول وكرد مو اوراوراوو كاكف بين صرف ديان كي حركت كالي ديس ب الكدول كو متكف ما ضركما مى ضورى ب اس مصوب بد طريق ك بعد عام طور ملامق كلب ك اميدى باعق ب البد اعض اوالد كا كرمه

جائے گا۔اس لئے کہ بعض او قات ایسے ہو سکتے ہیں جن میں ذکرو فکر سے الع طاد فات بیش آئیں مے مشلا خوف مرض مکسی انسان کی طرف سے وینچے والی ایزاء یا جن لوگوں سے تمالی کے باوجود اسباب معیشت میں سابقتہ بڑے اکی سرکشی یا نافرانی سے وہ تمام

اسباب ہیں جن سے قلب کی مشخولیت متاثر ہوسکتی ہے۔

ا کے علاوہ بھی بعض اور مانع بن سکتے ہیں 'مثلاً کھانا' بینا' پننااور معیشت کے دسائل اختیار کرنا' ملا ہرہے معاش کے لئے بھی وتت کی ضرورت ہے بشر ملیکہ اپنی معاش کا خود کفیل ہو الیکن کوئی دو سرا مخص کفیل ہوتو ہوسکتاہے معاش کے مسائل سے فارغ رے الین اباس اور طعام کے لئے وقت کا لئے پر ضرور مجور ہوگا۔اس طرح یہ امور بھی قلب کے اشتال میں رکاوٹ کا باعث بنیں مے الیکن امید بیہ کہ تمام دنیادی علائق منقطع کرنے کے بعد آدمی اکثراد قات سلامت رہ سکتا ہے ، بشر طبیکہ کوئی حادث بیش نہ آئے اس مصیبت نازل نہ ہو'ان او قات میں ول صاف رہتا ہے' اور تکر اسان ہوجا آئے ' اسان و زمین کے ملکوتی اسرار اس قدر منكشف موت بين كمه اس مخص ك دل پر افكا دسوال حصد مجى منكشف نيس موتا ،جوعلا كن بين كرفار مو عارف كااس مرتب ير پنجا مکن ہے ، یہ انتائی مرتبہ ہے انسان اپی کوشش ہے یہ مرتبہ مامل کرسکتا ہے ، جمال تک قلب کے تصفیلے اوراس پراسرارالی کے انکشاف کامعالمہ ہے وہ تقدیر پر مخصرہ 'اسکی مثال ایس ہیسے شکار اور رزق کہ جتناجس کی قسمت میں ہو ماہے اس قدر ملتا ہے۔ بعض او قات ذرائی محنت ہے بت ساشکار ہاتھ آجا آہے "اور مجمی دن بحری محنت کے بعد تھوڑا ساشکار ملتا ہے۔ اس میں بندے کے افتیار کو پچو دعل نہیں 'یہ تمام معاملات اللہ کے ہاتھ میں ہیں اور تمام دارد دارکشش النی برہ 'البتہ بندے کے افتیار میں بیہ ہے کہ اس کشش کے لئے جدوجد کرتا رہے 'اس طرح کہ ان تمام ہاتوں سے دل کا تعلق منقطع کرلے جو دنیا کی طرف کمشش اس وقت ہوگی جب نیچ کی کشش منقطع ہوجائے گی 'اس حدیث شریف میں انبی دنیادی علائق كو قطع كر \_ 2 كافحم وارد ب فرايا :-إِنَّ لِرَيْكُمْ فِي أَيَّالِمِ مَفْرِكُمْ نَفْ حَاتِ أَلاَ فَنَعَرَّ ضُوْلَهَا (١)

تمارے رب کے ممارے دماندے دنوں میں تفات میں اور کو تم ان تفات کے سامنے موجاؤ۔ اسک وجدید ہے کدان نفات الداور مذبات فالقدے اسانی اسباب بی چنانچہ ارشادر بانی ہے:۔

وفِي السَّمَاءِ زُقُكُمْ وَمَا تُوْعَكُونَ (١٣١٨ ما ٢٢٠)

اور تمارارزن اورجوتم سے وعدہ کیا جاتا ہے (ان)سب کا (معین وقت) اسان می ہے۔

معرفت سے زیادہ املی اور افضل کونسار زت ہوسکتا ہے۔ جمال تک اسانی اسباب کامعالمہ ہے یہ ہماری لکا ہوں سے پوشیدہ ہیں " ہمیں نسیں معلوم کہ اللہ تعالی کس وقت ہمارے لئے رزق کے اسباب آسان کرے گا۔اس لئے ہمارے لئے اسکے علاوہ کوئی چارہ میں کہ جگہ خالی رکھ کرنزول رحمت کا انظار کریں اور اس وقت معین کے معظر رہیں بجس میں رحمت الی کا نزول ہوتا ہے اس ک مثال كسان كي سي مسان زين مواركر آب اس من والآل ب اس كادونا به مالا كله وه جانا به كم اسكى تمام منت رانگاں جائے گی اگر ہارش ند ہوئی وہ یہ بھی نمیں جانتا کہ بارش کب ہوگ الین اے اللہ کی رحمت پر احتاد ہو تاہے وہ یہ دیکتا ہے كدكوتى برس بهي باران رحت ، فالى نبيس كميا اس توقع بروه سخت صخت منت كرتاب اى طرح كوتى سال اكوكى مسينه بلكه كوئى ون مجی ایبانسی گزر تاجومزبدالی اور نفودر مانی سے خالی مواس لئے بئدے کوچا سہیے کدوداسے قلب کی دین کوشموات کی خودرو کماس سے صاف کرے اس میں ارادت و اخلاص کے جاوالے اور پاران رحت کا انظار کرے عاص طور پرجو بھڑی او قات موب ان مي ضرورا تظار كرد اورية وقع كرد مرس دل كانت بالمحدي ہار قبیں موں کی جس طرح کسان اسان کو ایر الود دی کر ارش کی اوقع کیا کرتاہے ایا موسم برسات میں اسے یارش کی امید دہتی ہے ' معرن او قات سے ماری مراد جعد یا عرف یا رمضان دفیرہ کے مبارک ایام جیں۔ ان ایام میں تولید کی ساعتیں پوشیدہ ہیں اور ان

<sup>(</sup>۱) بدردانت احیاء اطوم جلدادل کناب اصلاق بی گزری ب

میں ہمتیں مجتم ہوتی ہیں اور قلوب ایک وو سرے کی مساعدت کرتے ہیں ہمتیں اور انفاس بھی رحت اللہ کے زول کے اسہاب ہیں ان کے طفیل قط سالی کے زمانے میں بارش نازل ہوتی ہے ، جب ان کے حوالے سے پہا ثدوں اور سندروں کے اطراف و جوانب سے مختا تیں اٹھنے اور برنے کی دعا تیں ہوستی ہیں تو مکوت کے خزانوں سے مکاشفات اور معارف کی بارش کی دعا کیوں نہیں کی جاستی ملکہ سے دعا جلد تبول ہوستی ہے ہو اس لئے کہ مختا تیں تو سندروں سے الحمیس کی اور بہا ثوں سے خراکر رسیس کی احوال اور معارف کے خزانوں سے خراکر رسیس کی احوال اور معارف کے خزانے تو خود تمارے وال مرف ہے ہے کہ وہ جاب دور کروے ماکہ معارف کے انوار روشن ہوجا تیں۔ ظاہر ہے ذین کھود کران نالنا زیاوہ سمل ہے بہ نبست اسکے کہ کمی دورور از جگہ سے پانی اس میں لاکر ڈالا جائے۔

سے بات معلوم ہو چی ہے کہ معارف ایمانی ہروقت ول میں موجود رہتے ہیں انسان المحیں بعولا ہوا ہے ان کی طرف سے لاہدا لاہدا ہے۔ اس کئے اللہ تعالی نے قرآن کریم میں متعدد جگہوں پر لفظ مذکر استعال فرایا ہے اور اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ ان

معارف كوبا دكيا جائے اوران سے لاروائ ند برتی جائے چنانچہ ارشاد ہے۔

وَلِيَتُذُكُرُ أُولُوالْالْبُابِ (ب١١٨ ايت ٥٢) اور اكدوا نفيداوك فيحت ماصل كرير-

وَلَقَدُيتَ شُرْنَا الْقُرُ آنَ لِلذِكْرِ فَهِلُ مِنْ مُذْكِر (بِ١٢٨ الت ١٤)

اور ہم نے قرآن کو تھیمت مامل کرتے کے آسان کروا ہے سوکیا کوئی تعمیت مامل کرتے والاہے۔

یہ ہے وساوس کے طابع کی تغمیل 'یہ درجہ مبرکا انتائی درجہ ہے 'اور تمام علائق سے مبرکرنا فوا طراور وساوس پر مبرکرنے سے مقد م ہے۔ حضرت جنید فراتے ہیں کہ دنیا ہے آخرت کی طرف چلنا مومن کے لئے آسان ہے 'اور حق کی مجت میں خلوق سے جدائی اختیار کرنا وشوار ہے 'لفس سے فرار اختیار کرکے اللہ کی طرف جانا بھی کچ کم سخت نہیں ہے 'لیکن سب سے نیادہ سخت اور وشوار امریہ ہے کہ آدمی اللہ کے ساتھ مبرکر سے۔ حضرت جنید نے اولا سماس مبرکی شدت کا ذکر کیا جو دل کے شوائل ترک کرنے کی صورت میں کیا جاتا ہے۔ اسکے بعد مخلوق سے ترک تعلق کی شدت بیان فرمائی۔

ربوبیت مطلوب ہے : اللس کوسب نیادہ تعلق علی اورجاد ہے ہو آ ہے 'افترار' فلے' حاکیت اوربالاتری میں جولات ہے وہ ونیا کی کی چیز میں نہیں ہے ایکھ ایکھ اللہ تعلیم اللہ تعلیم کرکئی دو سری لذت نہیں ہے اور یہ اعلا ترین لذت کیوں نہ ہوجب کہ یہ اللہ تعالی کی صفات میں ہے ایک صفت ہے یعنی ربوبیت' اور قلب کویہ صفت اس کے مجوب ہے کہ اسمیں امود ربوبیت کی مناسب یائی جاتی ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالی ارشاد فرما تا ہے ۔

قَلِ الرَّوْ حُونِ أَمْرِرَتِي (ب٥١٥م آيت ٨٥) آپ فرادي كردر مرب رب عظم عنى ع

قلب کے لئے راد ہیت کی حبت معیوب ہیں ہے 'بکد اسک دمت کی دجہ محض شیطان ہے 'کو نکد شیطان اسے عالم امرہ دور
کر آ ہے 'اسے فریب رہت ہے 'اور اسے اس کے اصل راستے سے بٹا آ ہے 'شیطان کے حمد کی دجہ نکا ہرہے 'اسے یہ کو ارا نہیں کہ
آدی کا دل عالم امرے ہو 'اس لئے اسے گراو کرنے کے دریے ہے۔ ورنہ طیقت بہے کہ طلب راہ ہیت مذروم نہیں ہے 'بکد یہ تو
میں معادت ہے کیو کلہ اس طرح دہ راد ہیت کا طلب گارین کر آخرت کی سعاد توں کا فرا بال ہے 'این الی باتا ہے جس میں فر نہیں '
الی عزت چاہتا ہے جس میں کوئی ذامت نہیں 'ایسا امن چاہتا ہے جس میں کوئی فوق نہیں 'ایسی مالداری چاہتا ہے جس میں فر نہیں '
الیا کمال چاہتا ہے جس میں تعمل نہیں 'یہ تمام ادصاف راہ ہیں اور ان کا طلب کر نامزموم نہیں ہے 'بکد ہم ہر ندے
ایسا کمال چاہتا ہے جس میں تعمل نہیں 'یہ تمام ادصاف راہ وطلب کر نا ہے 'وہ سم بائدی 'مزت اور کمال کا طاف پہلے ہو تا ہے۔
کو اسکا حق ہے کہ دوہ اپنے لئے لا محدود سلطنت چاہے 'اور جو ملک طلب کر نا ہے 'وہ سم بائدی 'مزت اور کمال کا طاف پہلے ہو تا ہے۔

لیکن یا در کھنے کی بات یہ ہے کہ ملک دو تتم کے ہیں۔ ایک ملک وہ ہے جو طرح طرح کی معینتوں سے گر ابوا ہے 'اور بہت جلد حاصل ہوجا تا ہے 'اور بہت جلد ماس ہوجا تا ہے 'اور بہت جلد ماس ہوجا تا ہے 'اور بہت جلد فنا ہوجا تا ہے 'یہ ملک وہ ہے جو بیٹ بیٹ دہتے دالا ہے 'اس میں نہ کوئی رہ ہے ' اور نہ معینت ہے 'نہ کوئی فخص اس ملک پر حملہ آور ہوسکتا ہے 'اور نہ اسے تباہ و بہاہ کرسکتا ہے 'لیکن یہ ملک جلد ہاتھ آنے والا نہیں۔ یہ ملک آخرت میں ہے۔ لیکن کیونکہ انسان فطر تا سجلہ باز ہو تا ہے اس لئے وہ حال کو مال پر ترج وہتا ہے۔ شیطان اسکی فطرت کے اس پہلوسے آشنا ہے۔ اس لئے اس نے اس کا رخ ملک ونیا کی طرف مو ڈویا۔ اس ونیا کو اس سے لئے آراستہ کیا 'آخرت کے مالک بھی بن سیخے ہیں 'یہ مخالطہ شیطان نے اسے اس میں مالک بھی بن سیخے ہیں 'یہ مخالطہ شیطان نے اسے اس میں میں ہے۔

وَالْاَحْمَٰقُ مَنُ اَتَبُعَ نَفْسَهُ هَوَ اهَا وَنَمَنَى عَلَى اللّهِ (١)
اصق وه جروا بي نفس كواس خوابش كا آلى كدے اور الله تعالى پر تمنا كرے۔

برگزایانیں بلکہ (مُرِف بات یہ ہے) تم دنا ہے مُجت رکھے ہوادر آخرت ہوؤ بیٹے ہو۔ اِنَّ هٰ وُلاَءِیُحِبُّوُنَ الْعَاجِلَقَوَیَلُوْ وَ نَوَرَاءَهُمْ یَوُمَّا ثَقِیْ لِاَ (پ۲۰،۲۰ ایت ۲۷) یہ لوگ دنیا ہے محبت رکھے ہیں اور اپنے آگے (آنے والے) ایک بھاری دن کو چمو ڈ بیٹے ہیں۔ فَاعْرِ ضُ عَمَّنْ تَوَلَّی عَنْ ذِکْرِ نَا وَلَمُ یُرِ دُالاَ الْحِیّاةَ اللَّنْ یُا ذَلِّ کَمَبُلِعُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ (پاکس ماری مُعیت کا خیال نہ کرے اور بجون نوی زندگی کے اساکوئی

مقصودنہ ہوان لوگوں کی قیم کی رسائی کی حدیس بھی ہے۔

اے ایمان والوں تم لوگوں کو کیا ہوا کہ جب تم ہے کماجا تاہے کہ اللہ کی راہ میں (جماد کے لئے) تکلوتو تم زمن کو لگے جاتے ہو کیا تم نے آخرت کے عوض دنیوی زندگی پر قاصت کرلی؟ سودنیوی زندگی کا تمتع قو آخرت

کے مقابلے میں بہت قلیل ہے۔

ونیا و آخرت کی بادشانی: تورات انجیل زبور و آن اور مولی اور ابراہیم علیم السلام کے مصفے اور دوسری تمام آسانی کی بادشان کے مسلم اللہ ملک کی طرف دعوت دیں اور افعیں بیہ تلقین کریں کہ دو دنیا بیں بھی بادشاہ بین کر رہیں اور آخرت کی ملک کی طرف دعوت دیں اور آفعیں بیہ تلقین کریں کہ دو دنیا بیں بھی بادشاہ بین کہ اس میں نہدا نتیا رکریں ، تعو ڈے مال پر قاعت کریں ، اور آخرت کی بادشاہ بیت کہ اس میں نہدا نتیا کریں ، تعو ڈے مال پر قاعت کریں ، اور آخموں کی بادشاہ کی ب

<sup>(</sup>١) ميروايت احياء العلوم جلدسوم من كزرى ب

جہ ہے۔ حستی إِذَا اَحَلَتِ الْاَرُضُ أُرْخُرُ فَهَا وَازَّ يَنْتُ وَظَنَّ اَهُلُهَا اَنَهُمْ قَادِرُونَ علَيْهَا أَتَاهَا اَهُمْ قَادِرُونَ علَيْهَا أَتَاهَا اَمُرُ نَالَيْ اَلَّامُ اِلْاَمْسِ (پارہ آیت ۱۳) اَمْرُ نَالَيْ اَلَّامُ اَلَّهُ اَلَّامُ اَلَّامُ اَلَّامُ اَلَّامُ اَلَّامُ اَلَّامُ اَلَّامُ اَلَّامُ اَلَّهُ اَلَّامُ اَلَّامُ اَلَّامُ اَلَّامُ اللَّهُ اَلَّهُ اَلَّالُ اَلْمُ اللَّهُ اِللَّا اللَّهُ ال

ایک مثال ان او کول کی بیمان کی می ہے۔

وَاضْرِ بُلَهُمُ مُثَلِّ الْحَيَاةِ النَّنْيَاكَمَاءِ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ نَبَاتُ الْأَرْضِ وَ فَأَصْبَتَ هَشِيْمًا تَنْرُو كُالرِيَا عُرْبِ ١٥مه المعهم)

اور آپ ان لوگوں سے دندی زندگی کی حالت بیان فرایخ (کہ وہ ایس ہے) جیسے آسان سے ہم نے پائی برسایا ہو پھراسکے ذریعے سے زشن کی بہا بات خوب مخوان ہو کی ہو ' پھروہ ریزہ برج اسے اور اسکو ہوا اڑائے

لتے پھرتی ہو۔

زمد سلطنت کیول ہے؟

: زہرے معنی ہے ہیں کہ آدی اپن شہوت اور فضب پر قابو پالے 'اور یہ دونوں چزیں ہا حدین اور اشارہ ایمان کے آباہی ہوجائیں ہے حقیقی سلطنت کے معنی ہیں کمل آزادی مفضب اور شہوت ہی کری انسان آزاد کملانے کا مستحق ہوسکا ہے 'ور فد اگر شہوت کا اسرہوا تو بھی دہ بڑہ کھی بڑہ گئی ہیں ہو گا، بھی دو سروں کے ہا تھوں معزبو آ ہے 'جو جس طرح چاہتا ہے 'جہاں چاہتا ہے گرون میں دی وال کرلے جا آ ہے۔ انسان کس قدرد صورے میں ہے 'بہ چارہ مملوک بن کریہ سجعتا ہے کہ میں مالک ہوں' اور خواہشات کا فلام بن کریہ سجعتا ہے کہ بی دلایت کے اوصاف پیدا ہو گئے ہیں' ایسا فض کریہ سجعتا ہے کہ میں ملایت کے اوصاف پیدا ہو گئے ہیں' ایسا فض کریہ سجعتا ہے کہ میں مالک ہوں' اور خواہشات کا فلام بن کریہ سجعتا ہے کہ بی دلایت کیا جمیس کوئی ضرورت ہے؟ زاہر نے جواب دیا کہ جواب کا میں میں ہوگا ہے۔ اور اور خواہشات کا فلام بن کریہ سجعتا ہے کہ بی دریافت کیا جمیس کوئی ضرورت ہے؟ زاہر نے جواب واکہ جواب کا میں میں ہو وہ میرا فلام ہے بادشاہ کو اس جواب ہوگا ہو گئے۔ اور میں میں ہو کہ بی انسان میں کہ ہوں کہ خوارت ہوگا ہو گئی شہوت 'فضب ختم اور میرا فلام ہو ، جب کہ میں ان سب کا مالک ہوں محتیقت ہی ہے کہ ذبری اصل سلطنت ہے 'اور جنمیں راہ راست پر خابت سلطنت کے قوتی فل میں نواز آخرت دونوں جگہ خدارے میں دہ 'اور جنمیں راہ راست پر خابت کہ فری ہو گئی گئی ہو کہ کامیاب رہے۔

اب جب كه تم ملك ويهيت النخير اور غبوديت كم معن سجم محتي يواوران اموريس مغالف كي راوي واتف بو محتي بوانيز

یہ بات جان مجے ہو کہ شیطان کس طرح حمیں برکا گاہے اور راہ حق سے پھا گاہے قرقمارے لئے سلفت اور جاہ ہے راہ فرار افتیار کرنا اس سے اعراض کرنا اور ان کے فوت ہوئے پر مبرک تا آسان ہے۔ اس طرح تم آیک ملک کی امید میں وہ سرا ملک چھوڑتے ہو آگر کمی کا دل جاہ ہے مانوس ہوجائے اور افتدار کی حمت اسکے اسماب پر عمل بیرا ہوئے کی وجہ سے دل میں پوری طریق راح ہوجائے تو بھی ان امور کا جانتا کانی نہیں ہے کہ عمل بھی ضوری ہے۔

علم کے ساتھ تین عمل: اوریہ عمل تین امور میں ہوگا۔ ایک توید کہ جاہ کی جگہ سے فرار ہوجائے آکہ جاہ کے اسباب مطاہدہ میں نہ آسکیں اسباب سات ہوں تا مرد شوارہ ہوت میں مطاہدہ میں نہ آسکیں اسباب سات ہوں اس سے دور رہا جائے ' شا خراصورت چرے 'جو مخص جاہ سے نہتے کیلئے واہ فرار اختیار نہیں کر ماوہ کویا اللہ تعالی نعتوں کا الکار کر آ ہے۔ اللہ تعالی کا ارشاد ہے ۔

اللهُ تَكُنُ أَرْضُ اللَّمِولِسِمَةٌ فَنَهُا حِرُولِفِيهُا ( ﴿ وَالْفِيهُا ( ﴿ وَالْفِيهُ اللَّهِ وَاللَّهِ ال

ود سراعمل یہ ہوگا کہ اسے قس کو ان اعمال کا ملت کرے جو اس کے سابقہ اعمال کے خلاف ہوں جن کا وہ عادی ہے 'مثلا اگر کلفات کا عادی ہو تو افسیں ترک کردے 'اور سادگی افتیار کرے ' متواضع ہے ' بکہ دلیلوں کا ساجود افتیار کرے ۔ یہ تہدیلی ہر معالمے میں ہوئی چاہئے رہے سے 'کھالے پینے ' پہنچ اور افسے پہنچ ہر معالمے میں وہ عمل کرنا چاہئے ہو سابقہ عادت کے خلاف ہو ' اگر یہ سے افسال دل میں چی طرح راح ہوجائی۔ تیبراعمل یہ ہے کہ تبدیلی کے اس مرسلے میں نری اور تدریج کا مدید افتیار کرے ' ایک دم کوئی عادت ترک کرکے ایک خالف عادت کو بھی فحق میں کیا چاسکا ' تدریج جرافتہارے ضوری ہے ' اس طرح کہ عادت کا ایک صد چھوڑدے 'اور الس کو اس ایک صے کہ لئے تسلی دے ' پھرچپ فنس اس پر گانے ہوجائے تو دو سرے میں راح ہو چکی ہیں 'ای تدریج کی طرف سرکاردو عالم صلی افتہ طیہ و سلم نے ارشاد قربایا ہے۔ میں راح ہو چکی ہیں 'ای تدریج کی طرف سرکاردو عالم صلی افتہ طیہ و سلم نے ارشاد قربایا ہے۔

إِنْ هَذَا النِينَ مَنِينُ فَاوَعَلُ فِيهِ فِي وَلا تُبغض إلى نَفْسِكَ عِبَادَةُ اللهوام - الن ) يدرين مضوط إس من زي عدا على والراح فس الديم ماوت كونا لهنديه مت كو-

اس مدیث میں بھی اس طبقت کی طرف اشارہ ہے ۔۔ آ

لَاتُشَادُواهُ لَا اللَّهِ يُنَ فَإِنَّ مَنْ يُشَادُّهُ (١)

اس دین کامقابله مت کو ، جو اسکامقابله کرے کا اس پرسال موجائے گا۔

وساوس مشوات اور جاه واقدارے مبرکرنے کے سلطین ہو تھ ہمنے کھا ہاس میں ان قوانین کا اضافہ ہی کرلوجو باب ریاضت نفس میں بیان کے سے ہیں ان قوانین سے طریق مجاجہ کا علم ہو تا ہے۔ امیدید ہے کہ اس طرح مبرکی تمام قسون کا طلاح بالتنصیل معلوم ہوجائے گا۔ورنہ ہرایک تھم کی تفصیل کرتی ہزے گا۔

جو فض آدر یک پہلوپر تظرر کے گاوہ اس مال پہنچ جائے گا اے مبر کے بغیر سکون نہ لے گا ہملے اے ان چڑوں کے بغیر چین نہ لما تھا جن کے بہر کا جائے ہیں نہ لما تھا جن کے بہر کا جائے ہیں نہ لما تھا جن ہے اور اب مبری میں سکون علاقی کر آئے ہم المطلہ بالکل النا ہوجائے گا جو جن پہلے پندیدہ تھی اب ناپندیدہ بھی دال ہے ہیں کا پندیدہ ہوجائے گا اور جو پہلے تاپندیدہ تھی وہ اب پندیدہ بن جائے گا مزاج کی اس تبدیلی پر جربہ اور مشاہدہ می دال ہے سنے کی مثال ہما ہے مبر کرنا اے نمایت مامل کر آئے کہ کمیل سے مبر کرنا اے نمایت مال کر آئے کہ کیل سے مبر کرنا اے نمایت ہدا ہوتی ہے تو شاق کر رہے نیزوہ تعلیم کی مشعت پر مبر نہیں کرسکا ، لیکن جب اس میں صور پیدا ہوتا ہے 'اور علم سے انسیت پیدا ہوتی ہے تو

<sup>(</sup>۱) ہوروایت پہلے ہی گذری ہے

معالمہ اس کے بر عس ہوجا آ ہے۔ اب پر منے سے مبر کرنا دد بحر ہوجا آ ہے ، کمیل پر مبر کرنا ، سل نظر آ آ ہے بعض عارفین سے روایت ہے کہ انموں نے حضرت فیل سے سوال کیا کہ کون سامپر شدید ترہ انموں نے کما اللہ تعالی کے باب میں مبر کرنا عارف نے کمانیں یہ مبرخت زنیں حرت فیل نے کمااللہ کے لئے مبرکرا عارف نے اس کا بھی نبی کی معرت فیل نے کمااللہ کے ماتد مبركرنا عارف نے كمانس الله تعالى كے لئے مبركرنا عارف ناسى بى الى كا معزت فيل نے يو جما كركون مامبر عارف نے کما اللہ سے مبر کرنا۔ یہ من کر حضرت قبل نے ایک زیدست جی ماری ترب قالد دوح جم کاساتھ چھوڑدی اللہ تعالی کے اس ارشادے متعلق اصبرواوصابرواورابطوا کاکیا ہے خداے باب یں مرکد خداے ساتھ مرکد اور خداے ساتھ کے رہو۔ یہ بھی کما کیا ہے کہ اللہ کے لئے مرکزنا فناوے اللہ کے ساتھ مبروقاء ہے اور خدا سے مرجاب ای منهوم می بدوشعرکے معین :

وَالْصِّبْرُ عَنْكَ فَمَدُ مُومٌ عَوَاتِبُهُ - وَالْصِّبْرُ فِي سَائِرِ إِلَّا شِيَاءِ مَحْمُوْدُ الصَّبْرُ يَجْدُلُ فِي الْمُوَّاطِنِ كَلِهُا- إِلَّا عَلَيْكُ آوَاتُهُ (ترجم ند تھے عرکا انجام کے احتبارے مدموم ہے الی قام چنوں می مبرکتا پندیدہ عمل ہے۔ مبرتام مواقع میں پنديده ب مرجح رمركاپنديده سب دوسراباب

شكركابيان

اس باب کے تمن ارکان بیں ایک شکری فنیلت اسکی حقیقت اقسام اور احکام کے ذکر میں ہے۔ دو سرا نعت کی حقیقت اور اسکی خاص وعام قسموں کے بیان میں ہے۔ تیرار کن اس بیان میں ہے کہ فکر اور مبرمیں سے کون سی فتم افغال ہے۔ يهلاركن

نفس شكر

شكرى فضيلت: ايب طرف و قرآن كريم ف ذكرى يه تريف ك ب د وَلَذِكُرُ اللَّهِ كَبُرُ (بالالاستهم)

اورالله کی اوبست بری چزہے۔

دوسرى طرف شكركويد اعزاز بخشاب كدائ ذكرك يهلوبه يهلوذكركياب جنانچدارشاد فرمايا فَاذْكُرُونِيُ الْأَكُرُكُمُ وَاشْكُرُ وَالِي وَلَا تَكُفُرُ وَنَ (١١١ آيت١٥١)

و (ان تعمول پر) مجمد کویاد کردین تم کویاد رکھوں کا اور میری (قعت کی) شکر گزاری کردادر میری ناسیاس مت کرو-ذكر جيسي مقيم شي كسائد اس كاذكراس كمال فنيلت بردلالت كرباب وران كريم ميس -

مَا يَفْعَلُ اللَّهِ عَلِهِ كُمْ إِنْ شَكَّرُ تُمُو آمَنْتُمْ (ب٥١١ع ٢١٥)

الله تعالی کوئیزادے کر کیا کریں سے اگر تم ساس گزاری کرداورا عان لے آف۔

وَسَنَجْزِىٰ الشَّلِكِرِيْنَ (١٩٥٠ اعد ١٩٠٠)

الميس كا قول ان الفاظ من المركبي الماسية المعمدة للم وسر اطك المستقيم میں مم کما آ ابول کہ میں ان کے لئے آپ کی سید حی راویر بيغول كار (ب٨- راه يريت ١١)

```
اس میں صراط مستقیم کے معنی بعض مفسرین نے صراط الشاکرین بعنی شکر گزاروں کا داستہ کھے ہیں کیوں کہ فکر کا مرتبہ عالی ہے،
                                                                                                                         اس في النام المال المال المالي المالي
                                                                                                                   وَلَا تَحِلُهُ كُثَرُ هُمُ شَاكِرِ يُنَ (ب٨ر٥ آيت١)
                                                                                                           اور آپان میں آکٹروں کو احسان ماننے والا نہ یا لیکنے گا۔
                                                                                                                                                                      ایک اور موقع پر ارشاد فرمایا 💶
                                                                                                              وَقَلَيْلٌ مِنْ عِبَادِي الشَّكُور (پ٣٦٨ آيت ٣)
                                                                                                                      اور میرے بندوں میں فکر کزار کم بی ہوتے ہیں۔
 ایک جگه شکر نعت پر زیاد تی مخت کو تلعید سی ساخد ذکر فرمایا اس میں استفاء نهیں ہے ، جب که دو سری نعتوں میں استفاء
 موجود ہے ، چنانچہ فن کرنے ، وعا قبول کرنے ، روزی دیے ، مغرت مطا کرنے اور آوبہ قبول کرنے میں استفاء کا ذکر موجود ہے۔ ان
                                                                                                                                          سب کوائی مثیت بر موقوف فرمایا ہے ارشاد ہے :
                                                                                       فَسَوُفَ يُغُنِيُكُمُ اللَّهُ مِنْ فَصْلِهِ إِنْ شَاءَ (ب ١٠١ أيت ٢٨)
                                                                                                         فدائم وان فنل ارجاب كاتومان ندر كم كا-
                                                                                                    فَيَكْشِفُ مَا تَدُعُونَ الِيُوانِ شَاعَ (بِ2ر مُ آمت ٢٠)
                                                                                                      مرجس كے لئے تم يكارواكروہ كائے واس كومنا بحى دے۔
                                                                                                      يَرْزُقُ مَنْ يَشَاعِبِغَيْرِ حِسَابِ (١٧٥١ مند١)
                                                                                                                الله تعالى جس كو يابتاً بيشار رزق عطا فرما ما ب-
                                                                                                         وَيَغْفِرُ مَا نُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يُشَاءُ (ب٥٠ م آيت ٨٨)
                                                                                      اوراسكے سواجت كناه بي جس كے لئے منظور ہو گاوہ بخش دے گا۔
                                                                                                                   وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ (پ١٨٨ آيت١٥)
                                                                                                                          اورجس پر منظور مو كالد تعالى توجد فرمائے كا-
ان آیات ہے معلوم ہو تا ہے محمد شکر ایک عمرہ شئ ہے اس لئے اس میں باری تعالی نے اپنی مشیت کی تید نہیں لگائی بلکہ
زیاد تی تعت کا قطعی دعدہ فرایا۔ شکرے عمرہ وصف ہونے میں کیاشبہ ہوسکتا ہے 'بیا خلاق ربوبیت میں سے ایک خلق ہے 'چنانچہ الله
                                                                                                                                           تعالى في واي كاس ومف كاذكر فرايا ب
                                                                                                                                                                        وَاللَّهُ مُكُورٌ حَلْدُ
                                                                                                                                         رو
اورانند نهایت شکر گزاراور حلیم ہے۔
                                                                                نیز قرآن کریم سے معلوم ہو یا ہے کہ اہل جنت اپی تفتگو کا آغاز شکرسے کریں ہے۔
                                                                                      وَقَالُوْ الْحَمْدُلِلْوَالَذِي صَدَقَنَا وَعُدَهُ (ب٥١٢٥ آيت٤٠)
                                                                                             اورالله كا(لا كولاكه) شكرے جس نے ہم سے اپناوعدہ سچاكيا-
                                                                             وآخِرُ دُعُواهُمُ إِن الْحَمُدُ لِلْبِرَبِ الْعَالَمِينَ (ب١١٧ آيت١٠)
                                                                                                                  اوران كي اخريات به موكى الحمد للدرب العالمين-
                                شكرى فينيلت مين بيشمار روايات اور آثار واردين مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم ارشاد فرماتے بين :-
                                        الطُّاعِمُ الشَّاكِرُ بِمِنْزِلَةِ الصَّائِمِ الصَّابِرِ (بخارى عليقًا - تذى ابن اج-ابو مررةً)
```

کھانے والا شکر کزار صابر روزہ دار کے برابرہے۔

عطاء ہے روایت ہے کہ میں حضرت عائشہ کی خدمت میں جا ضربوا اور ان ہے عرض کیا کہ آپ نے سرکارووعالم صلی اللہ علیہ و سلم کی جو سب ہے جیب و غریب حالت و یکھی ہو وہ بیان فرما ہے' یہ من کر حضرت عائشہ دوئے گئیں اور کئے گئیں کہ ان کا کون ساحال جیب نہیں تھا' ایک رات آپ میرے پاس تشریف لاے' اور میرے ساتھ میرے بستر میں یا میرے لحاف میں لیٹے ' یہاں تک کہ آپ کا جہم مبارک میرے جم ہے میں ہوا' اس کے بعد آپ نے فرمایا اے ابو بمرکی بنی اجھے چھوڑ دے تاکہ میں اپنے رب کی حموات کرسکوں' میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم ایس تو آپ کی قرت جا ہتی ہوں' ویسے آپ کی مرض' پھر میں نے موات کرسکوں' میں نے و موسی زیاوہ پانی تھی ہوں ہوگئی تھر ہیں ہو اس کہ ہوئی و شوری ان اور پانی کے ایک میں ہوگئی ہیں ہو گئی ہیں گئی ہو گئی ہیں ہو گئی اور بلال نے آپ کو گھا گئی ہو گئی گئی ہو گئی

اس روایت سے معلوم ہو تا ہے کہ روتا کی ہی حالت میں موقوف نہ ہونا چاہے اللہ کا خوف قو پھروں کو روئے ہے ور کرویتا

ہے کیا انسان ہتھروں سے ہی زیادہ سخت ہے؟ روایات میں ہے کہ ایک پیغیر کمیں سے گزر رہے تھے کہ راسے میں دیکھا کہ ایک پھوٹے سے پھر نے کان مقدار میں بانی نکل رہا ہے 'اضمیں بوی جرت ہوئی 'اللہ تعالی ناس نے مرض کیا کہ جب سے میں نے یہ آور ہون گار ہوں گے) میں اس خوف سے مسلسل روتا ہوں۔ انھوں نے اللہ تعالی سے دعا کہ اسے آل سے نجات دے 'بارگاہ النی میں دعا قبول ہوئی 'کھ ونوں کے بعد ادھر سے دویا رہ انھوں نے اللہ تعالی سے دعا کی کہ اسے آل سے نجات دے 'بارگاہ النی میں دعا قبول ہوئی 'کھ ونوں کے بعد ادھر سے دویا رہ انہوں نے اللہ میں دوا ہوئی نہوں کے بعد ادھر سے دویا رہ انہوں نے اللہ میں اس سے کھ زیادہ تی ہوئی مرف روئے اب شکراور خوش کے آنسو ہما رہا ہوں۔ بھرے کا وال تھری طرح سخت ہے 'بلکہ مختی میں اس سے کھ زیادہ تی ہوئی مرف روئے سے دور ہوئی ہے خواہ آدی خوف کی حالت میں دوئے یا شکری حالت میں 'ہزا کیک روایت میں سرکار دو عالم میلی اللہ علیہ و سلم نے ارشاد فرمایا ہوں۔

يُنَادِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِيَقُم الْحَمَّادُونَ فَتَقُومُ رُمْرَةً فَينْصَبُ لَهُمْ لِوَا فَيَدُخُلُونَ الْحَنَّا فَي يَكُرُونَ اللهُ نَعَالَى عَلَى كُلِّ حَالِ (وفي الْحَنَّةَ قِيْلَ وَمِنَ الْحَمَّا لُونَ كَالَى عَلَى كُلِّ حَالٍ (وفي الْحَنَّةَ قِيْلَ وَمِنَ الْحَمَّا لُونَ اللهُ عَلَى النَّمَ الْحَالَى اللّهَ عَلَى النَّمَ الْحَالَى اللّهُ عَلَى النَّمَ الْحَالَى اللّهُ عَلَى النَّمَ اللهُ عَلَى النَّمَ اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى النَّمَ اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى النَّمَ اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّه

ایک مرتبہ آپ نے ارشاد فرمایا : الْحَمْدُرِ مَاعُالَرَّ خَلْمِن (٢) شَرَّعْدا کی جادرہے۔

<sup>(</sup>١) ابن حبان ـ عردة مفسلاً اسلم ـ عردة مختراً ٢) مجماس ي اصل حين على ابخاري من معرت الد جرية كي دواعت ع

الله تعالى نے حضرت ابوب عليه السلام پروى نازل فرمائى كه ميں استے دوستوں كى مكافات ميں شكر سے راضى ہو تا ہوں 'يه وى محمد الله من بازل مورا دالسلام ہے 'جبوہ اس ميں وافل ہوں کے توجی ان کو شكر کے کلمات كى تلقين كروں گابيہ بهرين كلمات ہيں 'شكر اواكر نے وقت ميں اور زيادہ كا طالب ہوں 'اور جبوہ ميرى طرف ديكميں کے قوجی ان کے مرجے میں اصافہ كروں گا۔ جب زم ذهن مدفون فرانوں ہے متعلق قرآن كريم ميں ہے تاہت نائل ہوكى ا

النبيان يكورون النهب والفضة (ب ارا است ٣٨) جولوك مونا عادى في كرك ركة إن-

توصوت مرت ومرض كماكه ممايني س كون سامال ركيس آپ ف ارشاد فرايا :-لِيَتَّخِلاَ خَدُكُمُ لِسَانًا فَاكِرُ اوَقَلْبًا شَاكِرًا (١)

تم میں ہے کوئی ذکر کرنے والی زبان اور شکر کرنے والا دل حاصل کرے۔

اس میں یہ علم دیا کیا ہے کہ تم ال جع کر نے بہائے شکر کزار دل پر قاحت کرد۔ صرت عبداللہ ابن مسعود فراتے ہیں کہ

کہلی اصل علم: اس سلید میں تین امور کا علم ہونا چاہے ایک تحت کا و مرے اس امر کا کہ یہ تعت اسکے حق میں قعت ہے ' تیرے متم کی ذات 'اور ان صفات کا جن ہے العام صاور ہو تا ہے 'اور حمل ہو تا ہے۔ تعت کے لئے ان تمن چیوں کا وجو د ضور کی ہے۔ متم کے قصدوا رواوے ہے تعت ہی تی ہے 'کین ان کا آم ہاتوں کا تعلق فیر فدا ہے ہے 'اللہ کے سلیم میں علم ہونا چاہیے کہ تمام تعتیں اللہ کی طرف ہیں ، وی معم حقیق ہے 'کام ہاتوں کا تعلق فیر فدا ہے ہے 'اللہ کے سلیم میں ہونا چاہیے کہ تمام تعتیں اللہ کی طرف ہے ہیں ، وی معم حقیق ہے 'در میان کے تمام واسلے اس کے تبدیل قدرت اور وست تعیر میں ہیں 'بیہ معرفت تقدیم۔ اور توجید کے بعد ہے 'اور وستے میں ان وونوں معرفت تقدیم۔ اور توجید کے بعد ہے 'اور وستے میں ان وونوں معرفت توجید ہے 'ایکن کی معرفت کو بین ہو کی ہیں اور اس کی طرف سے بطور العام عطا ہوتی ہیں 'فا ہر ہے بیہ معرفت موجود ہیں دوسب اس ذات واحد کی ایجاد ہے وہ وہ دی ہیں اور اس کی طرف سے بطور العام عطا ہوتی ہیں 'فا ہر ہے بیہ معرفت سابقہ وہ فول معرفت کے علاوہ کمال تدریت 'اور کمال ایجاد کا اعتراف بھی ہے۔ اس کے اس کے اس کے اس کے اس کے اس کے مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلیم موجود ہیں موجود ہیں۔ اس کے اس کے اس کے اس کے مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلیم موجود ہیں۔ اس کے اس کے اس کے اس کے مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلیم کی ہیں 'بولا اللہ الا اللہ کہتا ہے اسے بین نکیاں عطا کی جاتی ہیں 'اور جو الحمد للہ کہتا ہے اسے نکیاں دی جاتی ہیں 'اور جو الحمد للہ کہتا ہے اسے نکیاں دی جاتی ہیں 'اور جو الحمد للہ کہتا ہے اس کے سے نکیاں دی جاتی ہیں 'اور جو الحمد للہ کہتا ہے اس کے سے نکیاں دی جاتی ہیں 'اور جو الحمد للہ کہتا ہے اس کے سے نکیاں دی جو کر ہو اللہ اللہ اللہ ہیں ۔ وہ سے دس نکیاں بی افراد جو الحمد للہ کہتا ہے اس کے سے دس نکیاں بی الفاظ ہیں۔ ۔ وہ اس کی سے دس کے مرف کے دورو کی سے دس نکیاں ہی الفاظ ہیں۔ ۔ وہ الحمد للہ کہتا ہے اس کے دورو کر اللہ کہا کہ کہ جو قون سے دس کیاں ہی ہو کہ کہ کہ جو کو اللہ اللہ ہی ہو کہ کہ کہ جو کو اللہ کہا ہو کہ کہ کہ کہ کو کہ کہ کہ کو کر اللہ کو کہ کہ کو کر کر اللہ کہ کر کے دورو کر کر کر اللہ کر کر کر کر کر اللہ کر کر کر کر کر کر ک

اَفْضَلُ الذِّكُو لَا إِلْهُ إِلَّهُ اللَّهُ وَأَفْضَلُ النُّعَا عِالْحَمْدُ لِلْمِ رَمْدَى نَالَ ابن اج-جابً

بمترین ذکرلا الد الا الله ہے اور بمترین و عاالحمد للہ ہے۔ سید خیال کرنا فلط ہے کہ بید نیکیاں جو اوپر بیان کی گئی ہیں ان کلمات کو محض زبان ہے اواکر نے پر مل جائمیں گئی خواہ استحد معانی ول میں آئیں یا نہ آئیں۔ حقیقت بیہ ہے کہ سجان اللہ کلمہ فقتریں ہے لا الد الله کلمہ توحید ہے 'اور الحمد للہ وہ کلمہ ہے جس سے بیر (۱) یہ روایت کاب الکام میں کزری ہے (۲) ہیں روایت جلد اول میں کزری ہے معلوم ہو تا ہے کہ تمام نعتیں اللہ کی عطا کردہ ہیں 'یہ نیکیاں ان تین امور کے اعتراف وا قرار کی بدولت حاصل ہوتی ہیں 'محض زبان کو حرکت دیئے ہے نہیں ملتیں 'یہ تیوں امور ایمان ویقین کے ابواب ہیں۔

توحيدست شرك كي تفي: يهال يديات جان ليما بمي منورى بي كديد معرفت ال وقت تك يمل نيس بوقي - جب تك منعم ی ذات سے شرکت کی نفی نہ کی جائے 'مثال کے طور پر کوئی بادشاہ شہیں انعام دیتا ہے 'اور تم یہ مصفح ہو کہ یہ انعام تنا بادشاہ کا نس ہے ، بلکہ اس میں اسکے وزیر 'یا ویل وغیرہ بھی شریک ہیں 'اس لحاظ ہے کہ انجوں نے انعام دینے کی سفارش کی 'یا وہ انعام اس تك بهنچايا كا انعام إلى عن اسكى مدى كيد نعت من فيركو شريك كرف وال بات ب اسكامطلب يه بواكه وه تما بادشاه كوبسرطور منعم نیں سجمتا 'بلکہ ایک اعتبارے اے 'اور ایک اعتبارے اسکے وزیر کو منع کردانتا ہے 'ای لحاظے اسکی خوشی بھی ان دونوں پر ميم موجائي اس طرح ده بادشاه كے حق من موحد نيس كما جاسكا۔ البية الروه يد سبط كه جو العت جمعے عاصل موتى ب وه بادشاه كے علم ب ماصل موتى ب اوشاه ك اس تحريا لى ب مواسة است الله الله كافلار كسى وقيدياده مومد كملائع كا اس صورت میں وہ قلم کاغذے خوش نہیں ہو آ اور نہ ان کا شکر گزار ہو تا ہے میوں کہ وہ حصول انعام میں ان دونوں کا کوئی دخل نہیں سجمتا اگر ان کاکوئی وظل ہے تو مرف اس قدر کہ یہ دونوں چزیں بادشاو کے لئے مخزیں۔ اس طرح وزیر اور و کمل مجی بادشاہ كي مرضى كے پابنداور اسكا احكام كى بچا آورى پر مجوري 'بادشاه نے اضمين تحم طانوده دے رہے ہيں 'ورند أكردين كامعالمه مرف ا کے اختیار پرموقوف مو آیا بادشاہ کی نافرمانی کاؤرنہ مو آقوہ مرکزنہ دیتے۔ اگر بادشاہ کی نعتوں کے بارے میں یہ ممان موتواس سے يه لازم نتيل آيا كه وه تعابادشاه كومنع نبيل سجمتا-اى طرح جو مخص الله تعالى كى ذات اور افعال كى معرفت ركمتا ب اور اس حقیقت سے واقف ہے کہ چاند سورج اور ستارے سب اسکے لئے ای طرح مخریں ،جس طرح کلم لکھنے والے کے باتھ میں مخر ہے۔جن حوانات کو افتیار حاصل ہے وہ دراصل اپنے نغول کے زیر افتیار ہیں اللہ تعالی نے ان پر افعال کے دوامی مسلا کدئے بين وه ان افعال پر مجور بين خواه ان كي مرضي موياند موجيع خازن كه وه بادشاه كا حكم پره كردين پر مجور ب خواه وه دينا چامتا موياند چاہتا ہو'اگردیے نہ دینے کا افتیار خازن کودیریا جائے تودہ کمی کوایک پیر بھی دینے کارواوارنہ ہو۔

آگر تم نے یہ اموراس طریقے پر سمجے تو تم اللہ تعالی ذات و افعال کی معرفت عاصل کرلومے اور تم موحد بن جاؤ مے مشکر پر حمیس قدرت عاصل ہوجائے گی بلکہ محض اس معرفت ہے تم بندہ فکور کملاؤ مے 'چنانچہ صغرت مولی علیہ السلام نے مناجات کے حمیس قدرت مولی علیہ السلام نے مناجات کے دوران عرض کیا: یا اللہ! آپ نے آدم کو اپنے ہاتھ سے پیدا کیا ہے 'پھراس پر بے شار اصانات کے ہیں 'اس نے آپ کا شکر کس طرح اوران عرض کیا: یا اللہ! آپ نے ارشاد فرمایا کہ اس نے تمام امور کا مرجع مجھے قرار دیا ' میں اعتراف اس کا شکر تھا۔ اس موال وجواب سے یہ اوا کیا؟ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اس نے تمام امور کا مرجع مجھے قرار دیا ' میں اعتراف اس کا شکر تھا۔ اس موال وجواب سے یہ

حقیقت انچی طرح واضح ہوجاتی ہے کہ شکر گزاری کے لئے یہ معرفت ضوری ہے کہ تمام نعتیں اللہ کی طرف ہے ہیں'اگر اس معرفت میں ذرائبی شک ہوا تو نہ وہ نعت کا حق اوا کرپائے گا'اور نہ نعت دینے والے کا'انسان کو صرف طاہری منعم ہی پر ہمروسہ نہ کرنا چاہیے'اور نہ اس پر اکڑنا اترانا چاہیے' حقیقی منعم کا بھی دھیان رکھنا چاہیے' ورنہ علم کا نقصان لازم آئے گا'اور علم کے نقصان

ہے ممل کے نقصانات کا ندیشہ ہے۔ دو سری اصل - حال : یہ مال اصل نعت کی معرفت ہے ماصل ہو تا ہے اسکے معنی ہیں خشوع و خضوع اور مجزو تواضع کی ويت تح ساتھ منعم سے خوش ہونا۔ يه مال بحي مشكر ہے 'جيسا كه معرفت كو شكر كما كيا ہے 'كيكن حال اى دقت شكر كملائے گا جب الى تمام شرائط كو حادى موكا-ان ميس الم ترين شرط يه ب كدخوش مرف منعم سے موئد نعت سے مواورند انعام سے عالباً تم بیات مشکل ہے سمجھ پاؤ مے اس لئے ہم ایک مثال بیان کرتے ہیں۔ مثلاً ایک بادشاہ سنرے لئے پابہ رکاب ہے اس نے کی مخص کو محور اانعام من بخشائيه مخص محور الإكر تين دجه ي خش بوسكا ب- ايك دجه يه بك مرف انعام يني محور ي عد خش بوئيه ایک فیتی انعام ہے اس پرامچی طرح سواری کی جاسمتی ہے اصیل ہے اور منشاء کے مطابق ہے اظا جرمے یہ خوشی صرف اس فض كوبوسكتى ب جے بادشاه سے كوئى فرض ند ہو ' بلكداس كامطح نظر مرف كمو ژا بو ' بالفرض أكراسے يد كمو ژا جنگل بيس طا بو ما تب بحى وہ اس قدر خوش ہوتا۔ دومری وجہ یہ ہوسکتی ہے کہ وہ صرف محورا پانے پر خوش نہ ہو ' بلکہ اس لئے خوش ہو کہ یہ محورا بادشاہ کی عنایات اور الطاف کی دلیل ہے اس سے پات چانا ہے کہ بادشاہ کے دل میں اسکے لئے جگہ ہے۔ اگر اسے سے محور اس جال میں ملا ہو تا یا بادشاہ کے علاوہ کی اور بے دیا ہو آ او اسے ذرا خوشی نہ ہوتی می کو دے کا محاج نہیں ہے ایا وہ جس چیز کا محاج ہے یعنی بادشاہ ك ول من جكم بال كاوه محوار عدي كيس زياده بلند ب تيسى وجديه بوسكتى بكدوه محوالا باكراس لي خوش موكم من سوار موكر بادشاہ کی خدمت کول گا اس رسنری مشعت برداشت کرے بادشاہ کی قربت ماصل کروں گا ، بوسکتا ہے مسلسل محت سے وزارت تک ترقی کرجاؤں یہ مخص محص اس پر قانع نہیں ہے کہ بادشاہ کے دل میں اسکے لئے جکہ ہے ، وہ اس منایت کو زیادہ لا کق افتناء نسیس محتا 'بلکہ وہ تو اس قدر قربت کا طالب ے کہ بادشاہ لوگوں کوجو کچے بھی عطاکرے اے بی واسطہ بنائے 'طا ہرہے یہ مرتبہ صرف انتهائی قربی اور معتند لوگوں کو دیا جا تاہے میروہ وزارت کا خواہاں بھی نہیں ہے ملکہ محض بادشاہ کی قربت 'اسکااعتاد' اور اسکے السل ديدراكا شرف عابتاب أكراب وزارت اور قربت مي افتيار ديا بائ تووه قربت افتيار كراب

س المرداہ مرح ہوہا ہے اس اسے ورا رہے اور مرح سل اور ہو ہے جودہ مرح اللہ اس کے کہ اس کی تمام قدمات کا مرکز مرف محو والے و کو و اللہ اس کی تمام قدمات کا مرکز مرف مورف کو والے اس کی تمام قدمات کا مرکز مرف کو والے اس کی تمام قدمات کا مرکز مورف کو والے اس کی کہ حیثیت آدی۔ اس مل جو محتی الاس کی لذت میں کھوجا آئے اور اس مطلب کے مواقع پاکر خوش ہو آئے جو بھی شکر سے اجد ترہ اور دج شکر معنی میں واظل ہے اس لی اظ سے کہ اس میں لخت پانے والا لخت دینے والے سے خوش ہے اکین بد خوشی منعم کی وات سے معنی میں ہے۔ بلکہ اس اختیار ہے کہ اس لے اپنی منابت کا مستحق سمجا اس سے مستقبل میں بھی منابت کی امید کی جاسکتی ہے بد حال ان کیک بندوں کا ہے جو عذاب کے خوف اور ثواب کی امید میں اس سے مستقبل میں بھی منابت کی امید کی جاسکت ہے بد حال ان کیک بندوں کا ہے جو عذاب کے خوف اور ثواب کی امید میں اس سے مستقبل میں بھی منابت کی امید بناوی گا اس میں مدار ہے کہ ور اس کے مواقع ہو جو میار سے مورف اس کی دورہ کے مورف کی اس میں میں ہو جس کے بارے میں زبان رسالت سے بد ارشاد ہوا ہے "اگلافت کا مرز کے تعمل کرتے ہیں اور فیران کو اس میں اندے ہو مواوت سے فالی کری مدول کے دورہ کے دورہ کے دورہ کی اس میں اختیام کرتے ہیں مارک کی مقدود دیا ہو جس کے دورہ کی دورہ کی اورہ کی مورف کی دورہ کی اس میں ایک مقدود دیس ہے کہ اس میں اخت ہو جس کے دورہ کی دورہ کی دورہ کی اس میں اختیار کی خورہ کی اس میں اس میں کھنے کا وسلہ بھتا ہوں کو دورہ کو میں اس کی خورہ کی اس میں دورہ کی اس میں کھنے کا وسلہ بھت کی دورہ کی اس میں دورہ کی کی اس میں دورہ کی کا مصابہ دمیں ہو میں اس کی دورہ کی کی دورہ کی کی اس میں دورہ کی کی دورہ کی میں دورہ کی اس میں دورہ کی کی دورہ کی دورہ کی کی دیں دورہ کی کی دورہ کو کی کی دورہ کی کی

واردات قلى ير-

یہ رتبہ باندوہ مخص ماصل نہیں کرسکا جس کے نزدیک دنیا کی تمام لذتیں فکم اور شرمگاہ میں محصور ہو کررہ گئی ہوں اور حواس کا دائمہ ادراک رنگ اور آواز تک محمود ہو و ال جرلذت سے خالی اور جرادراک سے نا آشنا ہو 'اگر قلب مجمع ہوتو وہ صرف اللہ کے ذکر 'اس کی معرفت 'اسکی ملا قات سے لذت پا آب 'وہ قلب ان چیزوں سے لذت نہیں پا آجو عادات کی خرابی کا شکار ہو 'چنانچہ بعض لوگ مٹی چیزیں ذرا نہیں بھاتیں 'بلکہ وہ آئے چیزوں میں لذت پاتے ہیں۔

وَمَنْ يَكُنُا أَوْمِ مُرِيضِ يَحِدُمُرُ المِالُمَا عَالَوُ لَالَا (جَسَ كَ نَاكِ عَلَى كُونَ عَمُوهِ البِشِيسِ مُعِي كُولَا إِنَّا بِ)

الله تعالی کی نعت کا فکرای طرح اوا کرنا چاہیے جس طرح اوپر ندگور ہوا۔ اگر اس درج بیں فکراوا نہ کرسکے تو دو سرے درج پر قناعت کرنی چاہیے ، پہلے درج کی کوئی اہمیت نسیں ہے ، دو سرے اور تیسرے درج بیں بھی پیا فرق ہے ، دو سرے درج میں مطلوب گوڑا ہے اگر اسے بادشاہ کی قربت کا وسیلہ بنا تھے۔ کتا والے کا مطلوب بادشاہ ہے باکہ گوڑا وے ، اور دو سرے درج بیں مطلوب کھوڑا ہے باکہ اسے بادشاہ کی قربت کا وسیلہ بنا تھے۔ کتا فرق ہوگا ان دو وس انوشوں کی طالب ہو اس لئے کہ وہ اس پر تعتیں نازل کرے اور دو سرا نوشوں کا طالب ہو تاکہ ان کے ذریعے اللہ تک پہنچ سکے۔

تیسری اصل - فرح کے بموجب عمل : منعم کی معرفت ہو فرحت ماصل ہوتی ہا تھ موجب ہمل کرتا یہ تیسری اصل - 'یہ عمل دل 'دیان اور اصفاء تیوں ہے معنال ہے۔ قلب کے عمل کے معنی یہ ہیں کہ بندہ فیر کا قسد کرے اور تمام گلوق کے لئے فیر کا فیڈیہ پوشیدہ رکھے۔ دیان کے ذریعے عمل کا مطلب یہ ہے کہ ان تحمیدات کے ذریعے جو شکر پر والات کرتی ہوں اللہ کا شکر اوا کرے 'اور ان ہے ترک شکر اوا کرے 'اور ان ہے ترک معنی یہ ہیں کہ اللہ کی تعنوں کو اسکی اطاعت میں استعمال کرے 'اور ان ہے ترک معنی یہ ہیں کہ اللہ کی تعنوں کو اسکی اطاعت میں استعمال کرے 'اور ان ہے ترک معنی یہ ہیں کہ اللہ کی تعنوں کو اسکی اطاعت میں استعمال کرے 'اور ان ہے ترک معلمان کے ان تمام میوب کی پردہ پوفی کردیے جو اس معرب معلم ہوں 'دیان کے ذریعے شکریہ ہے کہ ایسے الفاط زبان ہے معلم ہوں 'دیان کے ذریعے شکریہ ہے کہ ایسے الفاط زبان سے نام کے ان تمام میوب کی پردہ پوفی کردے ہو سام کو استعمال کیا جائے تو ان نعتوں کا شکر اوا ہو تا ہے 'اور اس کا محم ہی دیا گیا ہے ' تب نے دو سری بار کو اس کو استعمال کیا جائے تو ان نعتوں کا شکر اوا ہو تا ہے 'اور اس پر آپ نے دو سری بار کو اس کر اس کے دو سری بار کی معنی ہو اس کرتے ہو اس کرتے ہو اس دیا اللہ کا شکر ہم میں بخر بوں 'اس پر آپ نے دو سری اللہ کا شکر ہم میں بخر بوں 'اس پر آپ نے ارشاد فرایا ہو گائے گاؤ کا کہ تعمل کی موال کرتے پر استے جواب دیا اللہ کا شکر ہم میں بخر بوں 'اس پر آپ نے ارشاد فرایا ہے تھا اگر نے باد کر ان خوال کو کرتے ہو گاؤ کا کہ کرتے ہو کہ کا کرتے ہو گاؤ کا کہ کرتے ہو کہ کا کہ کرتے کہ کہ کرتے گاؤ کا کو کرتے گاؤ کرتے

سلف صالحین ایک ود سرے کی خیت اس لئے دریافت کیا گرتے ہے کہ دہ جواب میں کلئے شکرادا کریں اوران کے نامیا اعمال علی شکر کی اطاعت کا اضافہ ہوجائے کئے شکر ذیان ہے تکالئے والا اطاعت کر ارہے اظہار شوق ہے ان کا مقعود ریا کاری نہیں ہا۔ جس مخص ہے اس کا صال دریافت کیا جاسکا ہے وہ جواب میں شربھی ادا کر سکتا ہے اگر میں کہ بھی نہیں ہے اس سکتا ہے اگر طاعت ہے کہا معنی جس کے باتھ میں کہ بھی نہیں ہے اس سکتا ہے اگر طاعت ہے کہا معنی جس کے باتھ میں کہ بھی نہیں ہے اس ملک الملوک ہے جس کے بعد اس معنیت ہوا جس طرح میرنہ کرسکے کیا تعنیا ہوائی ہوئی ہیں ہے اس کے کہ معبیت اور پست بھی اس کے جس کے جو معاسب ہے ہے کہ وہ صرف اللہ تعالی اس کے کہ معبیت اس لئے کہ معبیت کا اظہار اس کے دوالا بھی وہی ہے اور معبیت دور کرنے والا بھی وہی ہے۔ فلام کسی دیا وہ اس کے لئے مونت کی بات نہیں ہے کہ وہ صرف اللہ تعالی بات ہو ہے کہ فلام کسی بیات ہے ہے کہ فلام کسی ہوئی والد کی بات نہیں ہے داشت کی بات نہیں ہے کہ فلام کسی بیات ہے ہے کہ فلام کسی بیات ہو ہے کہ فلام کسی بیات ہوئی بھی معبیت کا اظہار اس کے صاحف کرتا ہے تو اسمیں بھی کوئی والدے کی بات نہیں ہے ارشاد فداوندی ہے۔ فلام کسی بیات ہوئی کی ان کسی ہوئی بیات نہیں ہے کہ فلام کسی بیات کی بات نہیں ہی کوئی والدے کی بات نہیں ہی کہ فلام کی اللہ المت کا انتہار کرتے کی بات نہیں ہی کوئی والدی کی بات نہیں ہی کوئی نہی کوئی والدی کی بات نہیں ہے کہ وہ اس کی بیات کی بات نہیں ہے کہ فلام کی بات نہیں ہوئی کی بات نہیں ہی کوئی والدی کی بات نہیں ہی کہ کی بیات کی بیات کی بات نہیں ہوئی کی بیات کی

وَاشْكُرُ وَالْمُرْبِ ١٠ر٣ آيت ١٤) تم خدا كوچوژ كرجن كو پرج رب بوده تم كو كچه بحى رزق دين كا افتيار نسي ركمتے سوتم رزق خداك پاس سے تلاش كردادراس كى عهادت كرداي كاشكركرد-

إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُوْنِ اللَّهِ عِبَادُ أَمْقَالَكُمْ لِإِنَّ السِّيَّا

واقتی تم فداکو چمو و کرجن کی عبادت کرتے ہووہ بھی تم بی جیے بدے ہیں۔

زبان سے شکراواکرنائجی شکرہ 'روایت ہے کہ ایک وفد حضرت محرابن عبدالعزز کی فدمت میں عاضر ہوا۔ان میں سے ایک فوجوان اپنی بات کینے کے لئے کھڑا ہوا 'آپ نے فرمایا پہلے تم میں سے وہ محض ہوئے جو عمر میں سب سے بوا ہو 'اسکے بعد اس سے چھوٹا' یہاں تک کہ تمہارا نمبرآئے۔اس نے عرض کیا امیرالمومنین!اگر معالمہ عمریہ مخصر ہو تاقو مسلمانوں کا امیرکوئی ایسا محض ہو تا جو عمر میں آپ سے بوا ہو تا 'آپ نے فرمایا احجاتم ہی بولو!اس نے عرض کیا!ہم لوگ نہ مائے آئے ہیں اور نہ کسی خوف سے عاضر ہوتے ہیں' مائنے کی ہمیں اس لئے ضرورت نمیں کہ آپ عدل پرور ہیں' عادل سے ڈرنے کی کوئی وجہ نمیں ہے 'ہم تو اس لئے آئے ہیں کہ ذبان کے ذریعے آپ کا فشراواکریں اور والی چلے جائیں۔

الله تعالى كے حق ميں شكر كے معنى كى وضاحت

ہوسکتا ہے تہارے دل میں یہ خیال آئے کہ شکرائی جگہ متصور ہوتا چاہے جہاں منعم کو شکرے کوئی فائدہ ہو 'مثال کے طور پ ہم دیا کے پادشاہوں کا شکر کرتے ہیں' اور اسکے لئے متعدد طریقے افتیا رکرتے ہیں' ان میں سے ہر طریقے میں بادشاہ کا کوئی نہ کوئی فائدہ مضربو تا ہے۔ مثل تعریف کے ڈریعے شکر کرتے ہیں' اس میں پادشاہوں کا فائدہ یہ ہے کہ عوام کے دلوں میں ان کے لئے جگہ زیادہ ہوتی ہے' اور مخلوق میں ان کے جودد کرم کی تھیر ہوتی ہے' اس طرح ان کی شمرے اور جادد مرہم میں اضافہ ہو تا ہے' شرکے لئے ایک طریقہ ہم یہ افتیار کرتے ہیں کہ ان کی فید معد انجام دیتے ہیں' اس میں بعض افراض پر ان کی اعاضد ہے' تیسرا طریقہ ہے جانتا چاہیے کہ یہ افکال جو حمیس پیش آرہا ہے حضرت واؤد علیہ السلام کو بھی پیش آیا تھا اور حضرت موسی علیہ السلام کو بھی ان دونوں پیٹی بیا تھا اور حضرت موسی علیہ السلام کو بھی ان دونوں پیٹی بیروں نے باری تعالی جناب میں حرض کیا تھا اللہ! ہم تیرا شکر کس طرح اوا کریں ہی تکر افکر اوا کریں گے تیری نعمتوں سے کریں گے ایک دوایت میں یہ الفاظ بین کہ ہما وا تھر تیری دو مری نعت ہاں پر بھی شکر اوا کرنا واجب ہے۔ اسکے جواب میں اللہ تعالی نے وحی تا ذل فرمائی کہ اگر تم یہ بات جان کے ہوتو تم نے شکر اوا کردیا ، دو مری دوایت میں وحی کے یہ الفاظ بیان کے کہتے ہیں کہ اگر تم یہ بات جان کے کہ نعت میں نے صطای ہے تو میں تم سے شکر کے دیلے میں اس بات سے خوش ہوا۔

یمال تم بید کمد سکتے ہوکہ جمال تک انہا و کرام جلیم السلام کے سوال کا تعلق ہے وہ ہم سمجھ منے ہیں کین و جی کے ذریعے ہو جواب دیا گیا وہ ہم اپنے تصور قم کے باعث سمجھ نہیں سکے ایعیٰ بید بات ہماری سمجھ میں نہیں آسکی کہ خدا تعالیٰ کی جناب میں شکر کو عمل سمجھنا تھر کیے ہے اس کا مطلب تو عمل سمجھنا تھر کسے ہے کیونکہ اس محمل ہی اس کا مطلب تو بھا کہ آدی شکر ادا کے بغیر شکر گزار کملا سکتا ہے 'یا ہو تعمل بادشاہ سے دو سری نعت قبول کرلے وہ پہلی نعت کا شاکر کملانے کا مستق ہے۔ یہ ایک وجیدہ بات ہے اور بطا ہم نا قابل قم ہے 'اگر کمی مثال کے ذریعے اسے سمجمایا جائے تو شاید سمجھ میں آجائے' ویے بھی اسکا سمجھ میں آجائے' ویے بھی اسکا سمجھ میں آجائے۔

جانتا چاہیے کہ یہ بحث معارف کے دروا زہ پر وستک دیے کے مترادف ہے ،جو علوم معاملہ میں سرفہرست ہے "یمال ان علوم کا پیان مناسب نہیں ہے " تاہم بعلور اشارہ مجومیان کے دیتے ہیں۔

۔ نظریۂ وحدت یا فنائے نفس : اسلط میں داھیارات ہیں ایک اھیارکانام نظریے وحدت ہے۔ اس نظریے کے جو لوگ کال ہیں ان کے خوال میں اللہ تعالیٰ کے سواکوئی کال ہیں ان کے خوال میں اللہ تعالیٰ کے سواکوئی موجودی جیں ہے۔ گائ شئی ھالے گیالا و جھکٹا (پ ۲۰۱۳) ہے۔ ۸۸ سب جزیں قا ہونے دائی موجودی جیں۔ اس کے کہ ان کے دل کی آواد ہے کہ نظریۂ طیفت پر منی ہے اس میں انہا در ایدی دونوں طرح کی صدافین موجود ہیں۔ اس لئے کہ

ب فك بم في ان كوما يمايا المح بدر يق به دوع موت تهد

تو فرایا: سمان الله اس قدر جرت کی بات ب اس نے مبری طاقت بھی اوروی تعریف کرتا ہے محوا اس نے اپی تعریف کی ہے ، وہ خودی تعریف کرنے کا اس نے اور شخ ابو سعید المینی کے سامنے یہ آیت طاوت کی می ہے۔

وَيَحِبُّهُمُ وَيُحِبُّونَهُ إِ الله الله ) اوروه ان عبت كرما عاوروه ان عبت كريم بي-

انموں نے کما بلا شہدوہ انھیں چاہتا ہے 'اے چاہئے دو'وہ حق کو چاہتا ہے 'اس لئے کہ وہ خود اپنی ذات کو چاہتا ہے 'اس سے معلوم ہوا کہ وہ مجت بھی ہے اور محبوب بھی ہے 'یہ ایک عالی مرتب ہے کہ اس کسی اسی مثال کے ذریعے سمجھ سکتے ہو جو تہاری مد عشل سے قریب ترہو۔ اوروہ مثال یہ ہے کہ جب کوئی مصنف اپنی تصنیف پند کرتا ہے تواس کے بارے میں ہی کما جاتا ہے کہ اس نے اپنا نفس پند کیا ہے 'ای مل مرجب کوئی صافع اپنی صنعت کو پند کرتا ہے تو گویا اسپنے فیس کوپند کرتا ہے۔ ونیا ہیں اللہ تعالی کے سواجتی بھی چڑس ہیں وہ سے اپنے بیٹے کو پند کرتا ہے تو وہ اس کی اولاد ہے تو گویا اپنی ذات کوپند کرتا ہے۔ ونیا ہیں اللہ تعالی کے سواجتی بھی چڑس ہیں وہ سب اللہ تعالی کی تصنیف اور اسکی تخلیق ہیں 'اگر دو اپنی تصنیف یا محبت کرتا ہے تو گویا اپنی ذات ہے موبت کرتا ہے۔ یہ فلم شریع تو حیت کرتا ہے کہ بھوا بی ذات ہے اور باسوی اللہ نظریئ تو حید کی تنصیل ہے 'محفرات صوفیاء اسے فائل کی تعلیم سے تعیم کرتے ہیں 'اسکے معنی یہ ہے کہ بھوا بی ذات ہے اور باسوی اللہ موبی کہتا وہ ہم طرف ذات حق کا مشاہدہ کرتا ہے 'جو فض یہ حقائق نہیں سمجھتا وہ اس کی افواد کو تا گام نہیں سمجھتے 'ان کی نہی اڈاتے ہیں'اور اسکے سینے طور کے تیموں ہے چہلی ہو کہ اس کی تعیم اور اسکی طرف اشارہ کیا ہے ۔ پولی میں اور اسکے سینے طور کے تیموں ہے جہلی ہی تارہ کی نہی اڈاتے ہیں'اور اسکے سینے طور کے تیموں ہے جہلی کی جس میں 'ارے ہیں'اور اسکے سینے طور کے تیموں ہے جہلی ہو ہی کہتا ہے جس کی تران کریم نے اسکی طرف اشارہ کیا ہے ۔ پ

ڬٚٮڬۺ ۗ وۧٳۜڹۣؖۯؠمڬٳؖڰ ﴿فَاشَاره كيابٍ ٠٠ ٳڹۧٳڵۮؚؽڹؘٳؘڿؚڗؙڡؙٷٳػٲڹؙٷٳڡڹٳڵۮؚؽڹ آمَنُٷٳؽۻ۫ڿػػؙۅؙڹٷٳڹۜڡٞۄؙٷڸؚۿۣؠ۬ؾؾؘۼٵڡڗؙٷڹۅٳڬ ٲؿڡۜڶڹٷٳٳڵؽٳۿڵۿۣؠ؋ڷؙڡۘٞڶڹٷٳڡٛڮۿؚؽڹٷٳڎٵۯٷۿؠؙؖڰٲڵٷٳڶٞۿٷڵٳۅڶڞٵڷٷڹۅٙڡٵۯؙڛؚڵٷٳ عَلَيْهِمْ حَافِظِيْنَ (پ٣٣٠ ٣٣١)

بجولوگ مجرم سے دوا کیان والوں ۔ (تحقیر) ہما کرتے سے 'اوریہ جبان کے سامنے ہے گزرتے سے تو اپس میں آکھوں ہے اشارے کرتے سے 'اور جب اپنے گھروں میں جائے سے تو ول گیاں کرتے اور جب ان کو دیکھتے تو ہوں کما کرتے کہ یہ لوگ یقیناً غلطی میں ہیں حالا تکہ یہ لوگ ان پر محرائی کرتے والے بنا کر نہیں جمعے گئے۔

ايك مكد عارفين كى تىل كى كے ارشاد فرايا : فَالْيَوْمَ الْفِينُ آمَنُوامِنَ الْكُفّارِ يَضْحَكُونَ (ب ١٨٦٠ - ٣٥٠)

سو آج (قیامت کے دن)ایمان والے کا فروں پر ہنتے ہوں گے۔ طوفان نوح سے پہلے معرت نوح علیہ السلام نے ایک کبی جو ڈی تھتی ہمائی شروع کی توان کی قوم نے نہی اوا کی معرت نوح علیہ السلام نے فرمایا تم ہماری نہی اڑاتے ہو ہم ہمی تمہاری نہی اڑائیں گے۔

منکر مسرک موصد : پائے قس کا مرجہ تھا "اس میں آدی ہریز کو قوجد کی نظرے دیکتا ہے وہ سرا مرجہ یہ ہے کہ ویکھنے والے کو فائے قس کا درجہ حاصل نہ ہو۔ اس درج پر فیٹے والوں کی دو تھیں ہیں۔ ایک قسم توبہ ہے کہ وہ لوگ اپنے وجود کے سوا ہروجود کی نفی کرتے ہیں "اور یہ بات صلیم نمیں کرتے کہ ان کا کوئی رب یا معود ہوگا یہ لوگ اندھ ہیں "ان کی علی ہی الئی ہے" اس لئے کہ وہ ایک ایک حقیقت کی نفی کرتے ہیں جو تینی طور پر فاہت ہے الیمن اس لئے کہ وہ ایک ایک جو اللا ہے۔ اس لئے کہ وہ ایک ان حق کے اند حول نے صرف اس پر ارد جود کو قائم رکھے والل ہے جنتی چڑیں موجود ہیں وہ سب اس کی وجہ سے موجود ہیں "ان حق کے اند حول نے صرف اس پر انتخابیں کیا کہ ذات واحد کی نفی کی "بلک اپنے المون کی وجہ سے موجود ہیں "ان حق کے اند حول نے صرف اس پر انتخابی کیا کہ انسی می معرف حاصل ہو تی تو وہ بیات جان لیے کہ ان کو کی مستقل وجود نمیں ہو گی چڑیں بیا فرق ہے تو اس احتمار سے ہے کہ انسی وجود ہیں لایا گیا ہے "اس احتمار سے نمیں کہ وہ مرجود ہیں اور ایجاد کی ہوئی چڑیڈات خود ہا ملل ہے "موجود ہذات خود ہا تم

كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانِ وَيَبْقَلَى وَجُعْرَيْكَ دُوالْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ بِ١٢٠ ١١ ١١ ١٢٠ ١١ ٢١) من الم

اوراحان والى بى باقى رە جاكى-

مَانْعُبُكُمُ الْآلِيُ عَرِّبُوْنَا إِلَى اللَّهِ رَكُونَا الْمَاللِّهِ رَكُونَا الْمَاللِّهِ رَكُونَا اللَّهِ

ہم توان کی رستش صرف اس لئے کرتے ہیں کہ ہم کو خدا کا مقرب بنادیں۔

بدلوگ ابواب توحید کے اوا کل میں واقل میں 'ورمیا فی لوگ زیادہ میں 'ان میں وہ لوگ بھی میں 'جن کی بھیرت کے درتیج بمی ممل جاتے میں 'اور ان پر توحید کے مقائق محصف موجاتے میں 'لیکن بیر اکتشاف ایسا مو باہے 'میرے آسان میں بھل می لیک جائے 'یہ اکمشاف دیریا نہیں ہو آ۔ بعض لوگوں کیلئے توحید کے حقائق مکھنٹ اور بھودیر تک اکمشاف حق کی کیفیت رہتی ہے کین دائی نہیں ہوتی۔ ہے لیکن دائی نہیں ہوتی۔

لِكُلِّ إِلَى شَاوِالْعُلَا حَرَكَات وَلَكُنْ عَرْ فِي الرِّ جَالِ ثَبَات رَّرْجِمْد بندى كَمْرِفْ سِنْ حَرَّتْ رَفِينَ الْكُنْ الْوَكِيمَةُ مَ بِي جَمْعِينَ اسْ مِي بَاتِ بو

رسول خداكى توحيد : جبالله تعالى في رسول صلى الله عليه وسلم كويد عمواند واستجدو افتر ب(ب١٦٠٠ المده)

اور نماز روعة رسيخ اور قرب عاصل كرت رسيد

الواكب في موره كيا اوريد دعاك -

میں پناہ جاہتا ہوں تیرے عذاب سے تیرے عنوی اور بناہ جاہتا ہوں جیری تارا نسکی سے جیری رضای اور بناہ جاہتا ہوں تجھے سے تیری میں تیری تعریف کا احاطہ نسیں کرسکتا تو ایسا ہے جیسی توسے اپنی تعریف کی ہے۔

اس دعاکا کہل جملہ وہ اُمودیت دِ تعقیق کے من مِقابِک اس بات کی دکیل ہے کہ اولا سرکارو والم صلی اُولد علیہ وسلم نے افعال خداوندی بر نظر فہائی اور اننی کے حوالے سے ای دعاکا آغاز فہا اِبلین اسکے فعل سے اس کے فعل کی ناما گئی جمراس درجے سے ترقی کا ورافعال کے معدادر کا حوالہ دیا الحقیق المحداد معدادر کا حوالہ دیا الحقیق معدادر کا حوالہ دیا الحقیق معداد کی اس می موند المدرج کو اور ترقی کی اور مشاہدہ معداد نہیں ہے جمراس میں جمالہ خوالہ میں اس موند دات جن الموظی ہوئے آئے دوجے اور موش کیا اور دوس کے انت کے مالے معداد کی خوالہ میں ہے اور دوس کے انت کا انتقالہ کا دولہ میں ہے اور دوس کے انتقالہ کی انتقالہ کا دولہ کی انتقالہ کی دولہ کی تاکہ کی دولہ کی تاکہ کی دولہ کی تاکہ کی دولہ کے دولہ کی دولہ کی

موحدین کے مقالمت جمال ختم ہوتے ہیں وہان وسل اکرم صلی الله علیہ وسلم نے اسٹے مقام وجدی ابتدائی میعنی پہلے موسط میں آپ کید کیفیت ہوئی سواسے افعال خدا کے اور کچھ آپ کو نظرنہ آیا 'آپ کے مقام کی انتخاذات حق تک پہنچ کرموئی 'سواسے ذات آپ کے مشاہدے میں نہیں دی 'جب آمخصرت صلی اللہ علیہ وسلم ایکد دسج سے دو مرے ورسے تک تی فراتے ہیں و پہلے درج کو دو مرے کی نسبت ناقص 'اور توحید کے لئے باعث نقصان تصور فراتے 'اور پہلے درجے سے استغفار فراتے چانچ ایک مدے میں اس اس

ى طرف اثاره كياكيا ب :-إِنْعُلَيْعَانُ عَلَى قَلْبِي حَنَى اسْتَغُفِرَ اللَّهِي الْيَوْمِ وَاللَّيْكَ يَسَيُعِينُ مَرَّةً (١)

إِنْعُلَيْهُ عَانَ عَلَى قَلْبِي حَتَى اسْتَغَفِّرُ اللَّهِ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ سَبِّعِيْنُ مَرَةً (١) ميرے قلب يمل اجا آب بمال تك كه مِن الله تعالى سے دات دن مِن سِرِّم رَبِّهِ استَغَار كر آموں۔

مشرکاعدداس کنزگر فرایا کہ آپ ہرود مشرد بعث فرائے ہے ان بیسے ہرد جدائے سابقد درجے اعلامو ناتھا۔ان بیسے پہلا درجہ بھی قلوق کی پڑج سے باہر تھا انکین آپ کی نظر میں وہ بھی نقصان کا باحث تھا اس لئے آپ اس سے استغفار فرائے اور وہ سرب درج پر قدم رکھتے تھے۔ ایک مرجہ حضرت عائشہ نے مرض کیا تیا دسول اللہ انجیا اللہ تعالی نے آپ کے ایک بھیلے کناہ معاف نہیں فراد ہے؟
پر آپ بجدوں میں اس قدر کیوں دوا کرتے ہیں؟ اور اس قدر تعب کیوں افعاتے ہیں؟ آپ نے اوشاد فرایا کیا میں شکر گزار بندہ نہ ہوں۔

<sup>(</sup>١) يدوايت كاب التربيش كردىب (١) مسلم موه يطارى ومسلم مغيراين عب

ی مال علق کا ب اللہ تعالی نے انسان کو پیدا فرایا ابتداء ہیں۔ شوات کے استعال کے مقاح ہیں اکد ان کے جم سحیل پائیں ، شوات کے استعال کے مقام ہیں اللہ تعالی سے احد ہوجاتے ہیں 'جب کد ان کی معاوت صرف قریت بنی ہے اس لئے ان کے لئے ایک تعتیں بھی پیدا فراکی و آئی کر آئی میں اور ان کے استعال کی قدرت بھی پیدا فراکی و آئ کر آئ کر آئی میں اور ان کے استعال کی قدرت بھی پیدا فراکی و آئی کر آئی کر آئی میں اور ان کے استعال کی قدرت بھی پیدا فراکی و آئی کر آئی کی انسانوں کے اعدد قرب کی وضاحت ان الفاظ میں گی ہے ہے۔

لَقَدُ خَلَقُنَا الْإِنْسَانَ فِي آحُسَنِ نَقُويُم (١٠٥١م،١٥عه)

م في انسان كوبهت فرهمورت بالح من وطالب من المناه المنساب المناه المنسافية ا

پر ہم اس کو پستی کی حالت والوں ہے ہمی پت ترکردیتے ہیں (ان میں ہو یو (حابوجا آہے) لین جو لوگ ایمان لاے اور اچھے کام کے تو ان کیلئے اس قدر تواب ہے جم بمی منقطع نہ ہوگا۔

اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالی کی تعتیں ایسے آلات ہیں جن کے ذریعے بندہ آسٹل الیا فلین سے ترتی کرکے معادت کے درج تک پنج سکتا ہے اللہ تعالی نے یہ آلات بندول کے لیدا کے بین اسے اس کی پدا جس کہ بندہ اسکے قریب ہوتا ہے۔ تاہم بندے کو یہ افتیار حاصل ہے کہ وہ چاہے توان آلات ہے اطاحت پر عدد لے اور چاہے تو معصیت پر اطاحت کرے گا تو شکر گزار کملائے گا کیونکہ اس نے ان امور کا گزار کملائے گا کیونکہ اس نے ان امور کا ارتکاب کیا ہے جواسکے آتا کو پند نہیں ہیں۔ قرآن کریم میں ارشاد قربایا یہ

وَلَا يَرُضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرُ (بَ٣١ر١٥ آيت١) أوروه الني بندول كے لئے كفريند نيل كرا۔

اگربئدے نے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو معطل رکھا'نہ انھیں طاحت میں استعال کیا اور نہ معقیت میں 'بیہ بھی کفران نعت ہے' دنیا میں جتنی بھی چڑیں پیدا کی گئی ہیں دو بندول کے لئے آلات کے تم میں ہیں' ان کے ذریعے بندہ کو آ ٹرت کی سعادت' اور اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہو سکت ہے۔ ہر مطبع اپنی اطاحت کے بہ قدر اللہ کی نعت کا شاکر ہے' اور ہروہ فعض جس نے نعتیں استعال نہیں کیں' یا ہروہ گناہ گار جس نے بعد کی راہ میں انھیں استعال کیا کافر ہے' اور فیرخدا کی عبت میں تجاوز کرنے والا ہے' معصیت اور اطاحت دونول مثبت کی پابئد ہیں' کین عبت و کراہت مثبت ہے الگ ہیں' یہ نقار بر کی بجہ ہے' اس لئے ہم موضوع پر زیادہ کاام نہیں کرنا ہے' نقار بر کا راز افشاء کرنے کا تھم نہیں ہے۔

تحل عطائے خداوندی : اس تغییل سے دونوں اشکال حل ہوجاتے ہیں۔ جیسا کہ ہم بیان کر پچے ہیں کہ شکر سے ہماری مراویہ ہے کہ اللہ کی لغت ہی کے قتل سے اسکی مراویہ ہے کہ اللہ کی لغت ہی کے قتل سے اسکی پیندیدہ جگہ صرف ہوئی تو مراد حاصل ہے۔ آدی کا فعل اللہ تعالیٰ کی عطا ہے 'کید نکہ تم اس قعل کے محل ہواں لئے تہماری تعریف کی جاتی ہے اور شاہ اسکی دو مرافعل میں ہے ایک کام اس امر کا جاتی ہے اور شاکر کے دو موس سے ایک کام اس امر کا باعث ہو کہ اس معتقب ہو جس کا مراف میں ہو جس کا مرافعات میں شکر ہے اور تم شاکر کے دمف سے متعقب ہو جس کا مطلب ہے کہ اس معتقب ہو جس کا مطلب ہے کہ اس معتقب ہو جس کا اور عارف کما جائے 'کیا اس کا مطلب ہے کہ تمہاری بھی کچہ دیثیت ہی نہے دیثیت بھی اس لئے ہے کہ جس نے تہیں ہیا ہے اس مقام خیا کی اور عارف کما جائے 'کیا اس کا مطلب ہے کہ تمہاری بھی کچہ دیثیت ہی نہ دیثیت بی اس لئے ہے کہ جس نے تہیں ہیا ہے اس موجا کا جس مراف جو بھی ہو تھے اپنی ذات یا دو صف کی نام ہی ہے تو یہ اسکی خام خیا کی سے جس مراف جو کہ ہو نے خواہ تم ہو یا تمہارا عمل سب اللہ کی خلوق ہیں۔ اور ایکے ایجھے یا بہت ہو نے کا فیصلہ از اس میں اللہ کی خلاق ہیں۔ اور ایکے ایجھے یا بہت ہونے کہ تمہاری میں اللہ کی خلوق ہیں۔ اور ایکے ایجھے یا بہت ہو نے کہ تمہار عمل میں اللہ علیہ دست میں عرض کیا کہ عمل کس لئے کیا جائے جب کہ تمہار عمل میں اللہ علیہ دست میں عرض کیا کہ عمل کس لئے کیا جائے جب کہ تمہار عمل میں اللہ علیہ مون کیا کہ عمل کس لئے کیا جائے جب کہ تمہار عمل اللہ علیہ مون کیا کہ عمل کس لئے کیا جائے جب کہ تمہار عمل میں ارشاد فرایا۔

اِعْمَلُوُ افْکُلُ مُیکسَّرُ لِمَاحُلِقَ لَفُرْ عَاری وسلم علی عمران ابن صین) مل کرد ، مرفض کوای کام کی سولت دی جائے گی جس کے لئے وہ پیدا ہوا ہے۔

خلق۔ خدا کے عمل کا محل ہے : اس معلوم ہوا کہ مخلوق خدا کی قدرت کے جاری ہونے کی جگہ اوراس کے افعال کا مخل ہے ، ا محل ہے 'اگرچہ مخلوق خود بھی اللہ تعالیٰ کے افعال میں ہے ہے 'لین اسکے بعض افعال بعض کامحل بن سکتے ہیں 'اب بھی جملہ لیجے اعملیٰ ہی جملہ آگرچہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے نکلا ہے 'لین یہ بھی افعال النی میں ہے ہے 'اور مخلوق کو یہ

بتلائے كاسب ب كد عمل كرنا مغيد ب واق كا جانا بھى ايك عمل ب اورية عمل اصعاء كى حركات كاسب بنا ہے جب كد اصعاء ی حرکات مجی اللہ کے افعال میں معلوم ہوا کہ بعض افعال افی بعض کاسب بنتے ہیں ایعن ایک سب دو مرے کے لئے شرط مو ا ہے۔ بیے جم کی حیات وض کے لئے شرط ہے یعنی وض جم کی پدائش ہے سکے نہیں ہو آا دعدی علم کے لئے شرط ہے ، علم ارادے کے لئے شرط ہے ' مالا تکہ یہ سب اللہ کے افعال بین اور بعض بعض کے لئے سب اور شرط بیں۔ اس احتبار سے نہیں کہوہ ایک دوسرے کے ایجاد کرتے والے ہیں گلہ مصوری ہے کہ ان جی سے آیک دوسرے کے حسول کاسب اور شرط ہے لین ایک واقع موجائة ووسرا وجودي ائ مي سلي جو مروجودي الاع عراس عي دندكي كا حوارت ووالى عن اي طرح يمل دندكي پدای بوتی ہے مراس میں قبول علم کی صلاحیت بدا ہوتی ہے علم پہلے دھوی آباہ مرارادہ پدا ہو اے اگر محقق کی جائے توب سليله ورازت دراز تربو باجا جائ كا-اورجس قدريد سلسله وراويد كالى تدر مرجد قديدي تق بوك-

افتيار نهيس توعمل كا حكم كيول ! يهان ايك موال ادر بدا موتا ب ادروه يد ب كدجب بهاري اعتيار من مجمد مين قر مس يه عم كون راكيا ب كد عمل كدورنه جهيل عذاب ويا جائع الورنافرباني تماري دمت كي جائع معلاميم عذاب كون ویا جائے کا اور ہماری مذرت کیوں کی جائے گی جب کہ ہمیں کوئی احتیاری قسی ہے اس کا بواب یہ ہے کہ اللہ تعالی کاب قول عمل كومارے اندراك احقادى بدائل كاسب بنا ب اورافقادے قوف كو تحريك بوتى ب اور فوف كى تحريك ترك شوات اوردنیاوی فریب سے فرار کا باعث بنت ہے اوریہ ترک وفرار جوار رحمت میں جکہ یانے کاسب بنتے ہیں۔ یہ علق اسباب ہیں اللہ تعالی ان تمام اسباب کا مرتب اور مسبب ،جس کے لئے اول میں سعاوت مقدر ہو چک ہے اسکے لئے یہ اسباب سل بنادے جاتے وں ماں تک کہ وہ ورجہ مدرجہ ترقی کر کے جند میں ممانہ بعالیتا ہے اور جو مدیث بیان کی می ہے اس کامفوم بھی می ہے کہ بندوں کی نقدر میں جو اعمال لکو دے معے ہیں ایک لئے ان اعمال کے اساب سل کدے جاتے ہیں 'اور جن کی نقدر مین ازلی علم ے نیکی نہیں لکمی می وہ اللہ "اسکے رسول" اور ملاء کے کلام سے دور بعاضتے ہیں ،جب وہ ان کا کلام نہیں سی سے تو شریعت کی منهاج كاعلم نسين بوكا اورجب علم نسين بوكاتووه وري ك نسين اورجب وري مح نسين توويا بران كا حاد حوازل نسي بوكا اور جب دنیا میں مشغول رہیں مے او شیطان کے کروہ میں شامل ہونے سے اصی کوئی تد بھاسکے کا اور شیطانی کروہ کے تمام افراو کا مماند جنم ہے۔اس سے معلوم ہوا کہ ایک قوم جنعد میں پابہ سلاسل واغل ہوگی اور ایک قوم دوزخ میں دیجیوں میں کر قار ہو کر جائے گی اہل جنت کے لئے وہ زنجی ملم اور خوف کی ہیں اور اہل دوندخ کے لئے خفلت اور خدا کے عذاب کی زنجموں میں مقید كرف والاالله تعالى كے سواكوئي شيں اورنہ اسكے سوائمي كواس كى قدرت ماصل ہے۔ كرغاظوں كى الكموں يريده برا مواہ ،جس روزية ردوا ثو مائ كاهم قت مكتف موجاكى ايروت دومنادى كاواز سنس محد لمن المكالك اليوم الموالوا حدالقها و ١٠٢٢ م

آج كرود كسى عومت موكى البرادلية على موكى جويكا قالب ي

اكرچد مك اور سلطت ازل سايد تك مردن مراهد الله ي كايب فاص طور براى ون نيس موكى اليمن عاطول كى ساحت ے یہ آوازای دن طراعے گی اس وقت وہ ہوش و خردے بھت موجا میں سے ان کی سجو میں نسین آئے گاک اپنے بھاؤ کے لئے کیا تدبیرس کریں کا کا تدبیر کریں مرکوئی فا کدنہ ہوگا۔ اللہ تعالی ہمیں بلاکت کے اصل اسباب جمالت اور خفلت سے مخفوظ رکھے۔

الله تعالى كى پىندىدە اورناپىندىد چىزىن

الله تعالى كاهراس وقت تك اوا فنيس بوسكاجب تك هر كرك والله بندے كويه معلوم ند بوكه الله تعالى كوكيا بهند ب اوركيا نس ہے ایونکہ شکرے معن ہیں اللہ کی تعبیوں کو اسکی مرضی اور پیند سے مطابق فرج کرنا۔ اور مفرے معن ہیں اللہ کی تعبیوں کو ایک جكوں ر مرف كرناجوات نالىند مول إا في بيكار محل يوے وہنا الله تعالى محبوب چزوں كوفير محبوب چزول سے متاز کرنے والے دو مدرک ہیں 'ایک ساعت 'جس کا متعد آیات اور روایات ہیں 'دو سرایدرک ظب کی بسیرت ہے 'اس کے معنی ہیں چھم چھم مبرت سے دیکنا' یہ مدرک وشوار ہے 'اس لئے اس کا وجود اعتمالی ناور ایو کم پا ہدیے 'اور اس بنائی اللہ تعالیٰ نے انبیاء ہیمیے 'اور ان کے ذریعے راہ سل بنائی 'اس راہ کی پہلیان یہ ہے کہ بندہ ان تمام احکام شرعیہ ہیں وقت ہوجو اس سے متعلق ہیں'جو محض اپ تمام افعال میں شریعت کے احکام سے داقت نہیں ہوگاوہ شکر کی ذمہ داری ہے بھی قرار ندویا جاسکے گا۔

فَلْيَنْظُرُ الْإِنْسَانَ الِي طُعَامِهِ أَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبَّا ثُرَّ شَقَّتْنَا الْأَرْضَ شَقَّه فَابَنُنَا فِيهَا حِبَّا وَعَنَبًا وَقَصْبًا وَرَبُنُونًا وَنَحُلًا وَحَمَائِقَ عُلْبًا وَفَا كِهِمْ وَإِبَّا مَنَاعًا لكُمُ وَلِا

نعامِكُمْ (ب٠٣ر٥ آيت ١٢٢)

سوانسان کو چاہیے کہ اپنے کھانے کی طرف نظر کرے کہ ہم نے جیب طور پرپانی برسایا پھر جیب طور پر زشن کو چاڑا پھر ہم نے اس میں غلہ اور انگور اور ترکاری اور نیون اور کھور اور طنبان پاغ اور میرے اور چارا کی ایس میں جب میں میں میں میں میں اور ایس اور ایس کی ایس

بداکیا تمارے اور تمارے موٹی کے فوائد کے لئے۔

قراب اورسار ساموں میں بھی بہت کی طمیس ہیں الکین وہ حقی ہیں 'مام لوگ ان سے واقف میں ہوتے' آہم وہ انتظامے اللہ ا بین کہ یہ سارے اسان کے لئے زینت ہیں ' انکسیں المعیں و کھ کر لفف اندوز ہوتی ہیں اقر آن کریم نے بھی ای عکست کی ظرف اشارہ کیا ہے :۔

إِنَّازَيَّنَا السَّمَاءَ التُنْيَابِزِينَةِ الكَوَاكِبِ (بِ١٠٥٦٢)

ہم بی نے رونق دی ہے اس طرف والے آسان کو ایک جیب آرائش بعن ستاروں کے ساتھ۔

ارشادى - وَمَالُونِينَتُمْمِنَ الْعِلْمِ إِلاَّقَلِيْلاً (ب١٥م آيت ٨٥) اورتم كوبت تو واعم وأكاب

اور میں نے بن اور انسان کو اس واسطے پیدا کیا ہے کہ میری عبادت کیا کریں میں ان سے رزق کی

درخواست نبین کریا۔

بسرحال جو مخص کی چیز کو اللہ تعالیٰ کی معصیت میں استعال کرے گاوہ کویا ان تمام اسباب میں اللہ تعالیٰ کی ناشکری کا مر تکب ہو گاجو معصیت کے لئے ضوری ہیں۔

درہم ورینار کی تخلیق کامقصد : دنیا کاظام کی دھواری کے بغیر مج طور بر جلانے کے لئے ایک ای درمیانی چڑی ضورت ہے جو مخلف فیر مناسب چزوں میں مساوات پیدا کرسکے "ادراے آپ سامنے رکھ کردیکھا جائے تو مساوی اور فیرمساوی کا فرق

معلوم ہوجائے اس لئے اللہ تعالیٰ نے درہم و دینا رپیدا کے تاکہ یہ تمام اموال میں مساوات پیدا کر عیس اوران کے ذریعے قیمت کی تھیں ہو سکے الیہ یہ کی جائے کہ یہ اونٹ مورینا رکا ہے اور زعفران کی یہ مقدار مورینا رہے اس طرح یہ دونوں درمیان کی ایک چیز کے مساوی بن بچائیں گئے ہوئے اور ان دونوں میں بھی مساوات ہوجائے گی ورہم و دینا رکے ذریعے ان دونوں فیر مقامب چیزوں کا مہاولہ اس طرح ممکن ہے کہ یہ دونوں (درہم و دینا ر) اپنی ذات ہے مقصود نہیں ہیں 'اگر یہ بذات خود مقصود ہوتے ( مثلاً کھانے پینے میں اس کے پیدا فریا ہے کہ ضورت پڑتی) تو مرف اس مقصد کے لئے استعال ہوتے 'ونیا کا نظم ان ہو وابست نہ ہو تا اللہ نے افریل ہے کہ لوگوں کے ہاتھوں میں آئے جائے ہیں 'اور فیر تناسب اعمال میں مناسب پیدا کریں ' درہم و دینا رہیں ایک محست یہ بھی رکمی گئی کہ ان کے ذریعے دو مری تمام چیزیں حاصل ہوجاتی ہیں۔ یہ دونوں اگرچہ مجوب ہیں ' کین بذات خود مقصود نہیں ہیں ' تا ہم دو سرے تمام اموال کی طرف ان کی نبیت کیساں ہوجاتی ہیں۔ یہ دونوں اگرچہ مجوب ہیں ' کین بذات خود مقصود نہیں ہیں ' تا ہم دو سرے مقصود نہیں ہیں ' تا ہم دو سرے خوص میں نبید نہیں کہا جاسکتا ہے کہ دو تمام چیزوں کا مالک ہو تا ہے دو موسود نہیں ہیں ' تا ہم دو سرے ' کیت کہ اگر اسے فیلی کو خوص میں فلہ لینے کے لئے جائے تو ممکن ہیں پڑوں کا مالک ہو ' اور باطن میں ہو انگر اسے خولی ضرورت ہوں اس لئے ہر فوض کو کمی ایس چیزی ضرورت ہو نام ہو گئی ہو ' کی خور ہوں ہیں فید ہوں کی خور سے دو مقدود نہیں ہیں ' میں اس کی خواص رکھ نام رکھ نہیں ہیں ' کین اسمیں ہر رنگ معکوس ہوجا تا ہے ' کی حال درہم و دینار کا ہو تھوں نہیں ہیں ' کیکن اسمین ہیں ' کین ہم مقصود کا سیاس کی میں میں خور ہو گئی سین کو کی مستعل اور میں حوال درہم و دینار کا ہو تھوں نہیں ہیں ' کیکن اسمین ہیں ' کیکن اسمین کی میں ہوتے ہیں۔ اسکی ذریعے دو سرے کھات کے معتی ظاہر ہوتے ہیں۔ اسکی ذریعے دو سرے کھات کے معتی ظاہر ہوتے ہیں۔ اسکی ذریعے دو سرے کھات کے معتی ظاہر ہوتے ہوئی اسکی ذریعے دو سرے کھات کے معتی ظاہر ہوتے ہیں۔

ورجم و دینار میں ہی مکمی نہیں ہیں استے علاوہ بھی وو سری مکمیں ہیں انکین یمان ان کا ذکر طوالت کا باعث ہوگا۔ فی الحال انہی وو مکتوں کو سامنے رکھے اور فور کیجئے کہ اگر کوئی فیض ان وو نول چیزوں سے وہ کام خمیں لیٹا جن کے لئے ہید وضع کے مجے ہیں یا وہ کام کرتا ہے جو ان کی محکتوں کے خلاف ہو تو کو اوہ ان چیزوں ہیں اللہ تعالی کا شکری کرتا ہے جاگا ایک فیض انحیں چھیا کر دکھتا ہے خرچ نہیں کرتا ہے باس کی مثال ایس ہے جیے کوئی مسلمانوں کے حاکم کو قید خالے جی وال دے 'یمان تک کہ وہ حکومت کا کام نہ چلا سکے تو ہی کہا جائے گا کہ اس نے ناافسائی کی ہے ہی تکہ حاکم نظم محکومت پر قرار رکھنے کے لئے ہو تا ہوں ہو خور ہوں ان کے خور میں اموال میں مساوات قائم کرنے کے اس بھر اور ان میں اموال میں مساوات قائم کرنے کے استہار سے حاکم ہیں 'افعیں چھیا کر دکھنے کے مراد ف ہے۔ وہ فیض و زیادی نظم میں آئا و کا باحث ہوگا 'اور جو فرض اموال میں مساوات قائم کرنے کے اس سے وابست ہے اسے ضائع کرنے کا سبب ہے گا 'نے چیزی نوع انسان کے کمی مخصوص اور متعین فرو کے لئے وجود میں نہیں آئیں 'ان ہے وہ وہ میں اس لئے پیدا کیا گیا ہے کہ مخلوق میں وابست ہیں اس لئے پیدا کیا گیا ہے کہ مخلوق میں وابست ہے اس کی مناوات قائم کرس۔

وائروسائردیں اوران کے درمیان معاملات میں مساوات قائم کریں۔
موجودات عالم میں یہ علمتیں پنماں ہیں ،جس طرح کتاب کے صفح پر الفاظ و نقوش مرتبر رہتے ہیں ای طرح ان موجودات کے صفح پر الفاظ و نقوش مرتبر رہتے ہیں ای طرح ان موجودات کے صفحات پریہ علمتیں مرقوم ہیں 'یہ قدرت ازلیہ کے قلم سے لکھی گئی ہیں 'ان میں نہ آواز ہے 'نہ رقک ہے 'نہ حرف ہے 'فاہری آنکھوں سے ان «مرقوم عکتوں "کام جولوگ ان عکتوں کے مشاہدے سے محروم ہیں 'ان کے لئے کام نوت ایک آئینے کی مانڈ ہے 'وہ اسکے ذریعے مشاہدہ کرتھتے ہیں 'اللہ نے ان فیر محسوس مشاہدے کے دریعے مشاہدہ کرتھتے ہیں 'اللہ نے ان فیر محسوس مکت ہیں مرقدہ فرمارہ کے اس فیر محسوس مکت ہیں دریعے مشاہدہ کرتھتے ہیں 'اللہ نے ان فیر محسوس مکت ہیں دریعے مشاہدہ کرتھتے ہیں 'اللہ نے ان فیر محسوس مکت ہیں دریعے مشاہدہ کرتھتے ہیں 'اللہ نے ان فیر محسوس مکت ہیں کہ انتقاظ میں مقدہ فرمارہ کے اس میں مرتب کے ان فیر محسوس مکت ہیں کہ انتقاظ میں مقدہ فرمارہ کی آئیکہ ان کے دور انتقاظ میں مقدہ فرمارہ کی آئیکہ کی انتقاظ میں مقدہ فرمارہ کی آئیکہ کی دریعے مشاہدہ کرتھے ہیں 'اللہ کے انتقاظ میں مقدہ فرمارہ کی آئیکہ کی دریعے مشاہدہ کرتھے ہیں 'اللہ کے انتقاظ میں مقدہ فرمارہ کی آئیکہ کی دریعے مشاہدہ کرتھا تھا کہ کو ان کی آئیکہ کی دریعے مشاہدہ کرتھے ہیں 'اللہ کے انتقاظ میں مقدہ فرمارہ کی آئیکہ کی دریعے مشاہدہ کرتھے ہیں 'اللہ کے انتقاظ میں مقدہ فرمارہ کی آئیکہ کی دریعے مشاہدہ کرتھا کی آئیکہ کی دریعے مشاہدہ کرتھے ہیں 'اللہ کے انتقاظ میں مقدہ فرمارہ کی آئیکہ کی انتقاظ میں مقدہ فرمارہ کی آئیکہ کی دریعے کا میں کرتھا کی آئیکہ کی دریعے کا میکھ کرتھا کی آئیکہ کی انتقاظ میں مقدہ فرمارہ کی آئیکہ کی آئیکہ کی انتقاظ کی آئیکہ کی آئیکہ کی آئیکہ کرتھا کی آئیکہ کی گوئیکہ کی آئیکہ کی آئیکہ کی کرنے کی آئیکہ کی گ

عَتُون كوالغاظ مِي مُقَدِّ فراديا جابِي ظامري المُعُون عَلَى مَعَى جَاعَيْ بِي-ارشادر ماأن بي الله مُن مُعَمَّ وَالْفِينَ يَكُنِيرُ وَنَ النَّهَبَ وَالْفِصَةَ وَلاَ يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِرُهُمُ بِعَلَابِ

الیئے (پاراا آیت ۳۴) اور جولوگ سونا چاندی جمع کرکے رکھتے ہیں اور ان کواللہ کی راہ میں خرج نہیں کرتے سو آپ ان کوایک بری در دناک سزاکی خبر سناد یجئے۔ ملی الله علیہ وسلم کے کلام ہے آگاہ کیا گیا آپ نے ارشاد فرایا۔ من شرب فی آنیتہ من نقب آؤ فضہ فکانکا یُجرُ حرُفی بطنیہ نکار جَهَنّم (بغاری و مسلم-ای سلم) جو محض سوئے یا جائی کے رہن میں پانی چیا ہے وہ کو یا ہے ہیں میں جنم کی اگ اور ماتا ہے۔

سودی کاروبار: ای طرح وہ فض مجی کافر فت ہے ہو ویتارو درہم کو سودی لین میں استعال کرتا ہے اس لئے کہ یہ ودنوں و سری چیزوں کے لئے ذریعہ مصول بنائے کے ہیں ٹی ضہ مصود نہیں ہیں ہو فض ان ودنوں ہی میں تجارت کرتا ہے وہ انھیں خلاف و منع حکت استعال کرتا ہے اور پر ظلم ہے گئے گئہ نقلا کو کئی الی چیز کے واسطے لینا ظلم ہے جسکے لئے ووو منع فیس کیا جما ہے ایک فض کے پاس گیڑا ہے اس کے باس فالیا اس کے کیڑے والا اپنا کیڑا نقلا کے موض بیجے پر مجبور ہے تاکہ نقلا کے ذریعے غلا اور سواری کی ضرورت ہے ایک فور کے بی نقلا کے ذریعے غلا اور سواری کے خور سے کی دیکہ نقلا ہے کہ میں ہوتے ہیں وہ اپنی ذات سے مصود نہیں ہوتا اسوال اور سواری کے خور سے کہ جس کے بات نقلا آئے کئے کی اس اسکا مقام ایسا ہے جب کو کہ تاری کا حال ہے انوبر کی موجود معنی کے لئے آئے نقلا آئے کئے کی اس اسکا مقام ایسا ہے جب کی مرح اس میں تمام رحک محمل ہے اس کی گئے ہیں اس کا مقام ایسا ہے اور اس میں تمام رحک ہوئے ہیں تمام افراض پوری ہوتی ہیں اب اگر کوئی فض اپنے نقلا مال کے موض فروخت کرے اور اس کی خواج کا اور خالف ان کو کوئی وہ فقل کو مقید در کھنا چاہتا ہے اور اس میں تمام اور خالف ان کو ایوا وہ فلا کو مقید در کھنا چاہتا ہے اور اسے ذخرہ کے کا اور خالف ان کے وہ منا کر در اس میں خل اور خالف ان کے انہیں دائر مسائر رہنا چاہیے تاکہ نظم میں ظل واقع نہ ہو اور اس کی وہ مسائل ہا در خالف کی ہے جس در کہ تھیں در کہ تا چاہتا ہے تاکہ نظم میں ظل واقع نہ ہو اور ای وہ ایور سے جو مقدود ہو دا ہو۔

دی فض کرسکا ہے ، جواحمان کے پہلوکو نظرانداز کرنا چاہتا ہے۔ یہ بھی چاہ ہے ۔ اٹھا ہواس کی ضورت بھی نہیں ہے ، اگر دو پہر
اوحاد ہی دیا ہے تو بھی کی صورت کیں افتیار کی جائے قرض کی صورت کیا گاہ اٹھی جائے جس جس احمان بھی ہے اور اجرو اواب
بھی بھی کھی صورت میں نہ احمان ہے نہ اواب اس لئے وہ ظلم میں داخل ہے گی حال فلوں کا ہے۔ یہ اس لئے پیدا کئے گئے ہیں کہ ان
ہے غذا کمیں اور دوا کیں تیار کی جا کیں 'اس لئے افھیں جت مفھود ہے ، مغرف کرنا مناسب کمیں 'اور جت مفھود ہے انحواف بیر
ہے کہ ان میں تھارت شروع کردی جائے کہ غلہ دے کرغلہ لیا جائے 'کیراس فلے ہے وہ مرافلہ لیا جائے 'کیراس فلے ہے وہ مرافلہ لیا جائے 'کیراس فلے ہے دو مرافلہ لیا جائے 'کیراس فلے ہے وہ مرافلہ لیا جائے 'کیراس فلے ہے دو مرافلہ لیا جائے 'کیراس فلے ہوا ہم مقدود ہو وہ حاصل نہ ہو سے گا' فلے کھانے مرائز رہے کھانے ہواس کے بین 'اور بقاء انسانی کے لئے غذا کی ضرورت خت ہے اس لئے یہ ضوری ہے کہ جس فنص کو فلے کی ضرورت نہ ہواس کے پاس فلہ نہ رہنے ویا جائے اور فلے کا کاروباری کرے جے فلے کی ضرورت نہ ہو 'اس لئے کہ اگر اسے فلے کی ضرورت نہ ہواس کے پاس فلہ نہ حرید تا چاہیں تو اے ان کے باتھ فلہ فروخت کردیا چاہتا ہے 'اگر وہ فلے کے موض دیے ہی فلے کا طلاحہ کمی دو مری چڑے موض فلہ خرید تا چاہیں تو اے ان کے باتھ فلہ فروخت کردیا چاہتا ہے شریعت میں ذیرہ انکے وہ اس سلط میں بہت ہی خورت نہیں وارد ہیں 'باب آداب کسی میں ہی دو جیدیں کھی بھی گئی ہیں۔
مال ہے تو یہ کما جائے گا کہ وہ تجارت نہیں کرنا چاہتا 'باکہ فلے کی ڈیروائی دو کری کرنا چاہتا ہے شریعت میں ذیرہ انکہ وہ کری ہیں۔

صدود شرع : مبی شرقی تحدیدات ایسے اطراف کو محیط ہوتی ہیں جن میں وہ اصل معنی جو تھم کا باعث بنتے ہیں قوی نہیں ہوتے' لیکن ضرور ما ان کی بھی تحدید کرنی پرتی ہے' ورنہ کلوق کے لئے اصل معنی کی اتباع بدی دشوار ہوجاتی ہے 'کیونکہ ایک ہی تھم اموال اور اہناص کے اختلاف ہے مخلف ہوجا تاہے'اس لئے مدمقرر کرنی ضروری ہے۔

مرود شرع كمار عن الله تعالى كارشاد به من قَدَ مَن يَتَعَدَّ حُدُودَ اللهِ فَقَدُ ظَلَمَ فَسُدُ (ب١٨ ما آيت ا)

<sup>(</sup>١) يواكد اخلانى بحدب رواى بحث يم اس رتفسيل سے تعكوم و كل م

اورجو مخص احکام خداوندی سے تجاوز کرے گااس نے اپنے آپ ر علم کیا۔

اصل احكام من شرائع محتف نيس موتين بكد مدود ك دجوه من مختف موجاتي بين مثلا شراب شريعيت مصلفوى اور شريعت عیسوی دونول میں حرام ہے الین حضرت میلی علیہ السلام کی شریعت میں حرمت کی مد تشہ ہے اس لئے اگر کسی نے اس قدر شراب نی جس سے نشہ نمیں ہوا تو یہ حرام نمیں ہے ،جب کہ ہماری شریعت میں جس مسر صد ہے ، خواورہ تعوری ہو ایا زیادہ می مکت تعوری چے نوادہ کی رغبت ہوتی ہے۔

درہم ون اری مخفی عمت کی تنہم کے لئے یہ ایک مثال دی می ہے۔ شکراور کفران نعت کو اس مثال کے آئیے فی سجمنا عليد - الله سيات بحى وى محض مجو سكائه في حكمت كي معرفت مامل موتى ب حكت ايك كرال تدرجو برب الله تعالى

فرايا-وَمَنْ يَوُتَ الْحِكُمَ مَعَفَقَدُ أُوتِي خَيْرًا كَثِيرًا إلى ٣١٥ من ٢١١) اورجس كودين كالمم مل جائياس كوبدي خيري جيزل كي-

لیکن حکت کے جو ہران داول میں نمیں فمرتے جال شولول کے دھر ہول۔ اور شیطان ابوداعی میں مشنول رہتا ہو صرف الل ول اور الل على محكت كياتي سجم على بن اى لئے رسول اكرم ملى الله عليه وسلم في ارشاد قربايا۔ لَوُلا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَحُومُونَ عَلَى قُلُوبِ بَنِي ٱدَّمَ لَنَظُرُ وْإِلْكَى مَلَكُوْتِ السَّمَاءِ (١)

ا كرشياطين في آدم كودول يرمشت نداكا تمي تووه آساني ملوت كامشامه مرية لليس-

اكرتم يد مثال سجو مح موق تهيس اس رابي وك اسكون افلق اسكوت اور براس فعل كوقياس كرنا جاسي وتم سه مادر ہو آ ہے کہ وہ شکر ہے یا گفر- ہر فعل کی دو حالتیں ہو سکتی ہیں شکر کی یا گفری- ناشکری کی بعض حالتوں کو فقہ کی زبان میں ہم محمدہ اور بعض کو حرام کتے ہیں۔ اگرچہ ارباب قلوب کے زدیک محدہ اور حرام میں کوئی فرق نسیں ہے ، حرام و حرام بی ہے ی محدہ بھی حرام ب- سال کے طور پر اگر تم دائیں ہاتھ سے استجا کو عے تواس فعت میں اللہ کی ناشری کو عے می و کلمہ اللہ نے تعمیس ود ہاتھ دے ہیں اور ان میں سے ایک کو دو سرے پر قوی تر بنایا ہے ہو زیادہ قوی ہوں زیادہ فضیلت اور شرف کا مستق ہی ہے ہم تر کو فضیلت وعاعدل كے ظاف ب عب كدالله تعالى كارشاد ب

إِنَّ اللَّهُ يَامُرُ بِالْعَلْلِ (ب ١٩/١٥ من ١٠) ب شك الله تعالى عدل كا تم فرات بير

عدل كَ تَقَاضَة : كَفِرَجس كَ دو الله وي بي اى إلى اعمال كامتاج بمي بنايا به جن مي سے بعض شريف بي جي قرآن كريم المانا اور بعض خيس بن بي نجاست ذاكل كرنا-اب اكرتم باكين باتق عقرآن كريم الحاولاورداكي عنجاست مان کروٹولازم آئے گاکہ تم نے شریف چزے خیس کام لیا۔ اوروہ جس مرجے کامستی تھااسے اس سے کم مرجہ دیا 'اس طرح تم نے عدل سے انجاف کیا 'اور ظلم کا ارتکاب کیا' اس طرح اگر تم نے تبلے کی ست میں تموکا' یا قضائے عاجت کے وقت تبلے کا استقبال كياتة تم في جمات اوروسعت عالم من الله كي الشرى عاصل كالد في الله في عالم على الله على حركات من على محسوس ندكو اورجد حرجاب حركت كرسكو بجرعالم كو مخلف جنول اورستول بين تغنيم كيااوران بس سے بعض كو شرف و فغيلت ے نوازا 'اوراس ست بس ایک مربتایا 'اوراے ای طرف منسوب فرمایا تاکہ جماراول اسے بوددگاری طرف کی مواورجب تم عبادت كو تو تهمارا قلب ايك على ست على مقيد رب أور قلب كياحث تمهارا تمام بدن سكون و وقارك سائد عبادت على مضغول رب اس طرح الله تعالى في سمار على استفهاء مضغول رب اس طرح الله تعالى في تمهار الفعال بعي مسيم استفهاء كرنا اور تموكنا-چنانچه اكرتم تعلى طرف تموكو على قيد قبله برطلم بوكا اوراس نعت كى ناشكرى بوگى جوالله تعالى في عبادت كى محيل كے لئے ينائى ہے اس طرح أكرتم نے بائيں باؤں سے موزے يہنے كا آغاز كياؤ يہ بھی ظلم ہے اس لئے كہ موزے باؤں كى (١) يوردايت كآب الموم عي كرري ب

حفاظت کے لئے وضع کئے مجے ہیں ہمویا پاؤں کے لئے موزے میں حظ ہے 'اور حظوظ میں اشرف کالحاظ ضروری ہے 'اگر لحاظ کرو مے تو عدل اور حکمت کے مطابق عمل کرو مے 'ورنہ ظلم ہوگا' موزے اور پاؤں کی ناشکری ہوگی۔ عارفین کے نزدیک توبہ عمل (ہائیں پاؤں سے موزہ یا جو تا پہننا) حرام ہے 'اگرچہ فقماء اسے کروہ کتے ہیں 'ایعض اللہ والوں کو دیکھا گیا کہ وہ گیہوں کے سینکٹوں ہزاروں پیانے جمع کرتے ہیں 'اور افھیں اللہ کی راہ میں صدقہ کردیتے ہیں 'اوگوں نے اس کا سبب وریافت کیا' فرمایا کہ میں نے خلطی سے ہائیں پاؤں ہیں جو تا پہنا تھا' میں خیرات کے ذریعہ اس خلطی کا تدارک کرنا جا ہتا ہوں۔

فقہاء کا منصب : فقہاء کا یہ منصب نہیں ہے کہ وہ اس طرح کے امور کو کیرہ قراروی کی تکہ ان بچاروں کو تو عوام کے اصلاح کی ذمہ داری سرد کی گئے ہے جو چواہوں جیسے ہیں اور ایسے ایسے گناہوں میں سرے پاؤں تک ڈوب ہوئے ہیں جن کے سامنے ان معمولی گناہوں کی کوئی حقیقت نہیں ہے 'چنانچہ آگر ایک عام آدمی ہاتھ ہے شراب کا جام افعائے گاتویہ نہ کہا جائے گااس نے وہ گناہ کئے ہیں 'ایک یہ کہ شراب کا جام لیا ہے 'اور دو سرا یہ ہے کہ ہاتھ ہے لیا ہے 'اس طرح آگر کسی مخص نے جد کے دو گناہ کئے ہیں شراب فرد خت کی ہے 'اور ازان جد کے دفت خرید و فرد خت کا مشغلہ افتیار کیا ہے 'اس طرح آگر ایک مخص نے محراب مجد میں قبلہ رو ہو کر قضائے حاجت کی تو یہ نہیں کہا جو نہیں کہا جا گا کہ اس نے دو ممل خلاف شرع کئے ایک تو مجد میں قضائے حاجت کی 'دو سرے قبلہ رو ہو کر بیٹھا۔ گناہ خواہ چھوٹے ہوں یا جا گا کہ اس نے دو ممل خلاف شرع کئے ایک تو مجد میں قضائے حاجت کی 'دو سرے قبلہ رو ہو کر بیٹھا۔ گناہ خواہ چھوٹے ہوں یا جا گا کہ اس نے دو ممل خلاف شرع کئے ایک تو مجد میں قضائے حاجت کی 'دو سرے قبلہ رو ہو کر بیٹھا۔ گناہ خواہ چھوٹے گناہ کی بوے گناہ میں چھپ جاتی ہے 'اگر کوئی غلام اسے آتا کی چمری کی انہ جا تھا گی جمری کے کراسے مورج بیٹے کو قبل کردے تو کی دو اس ربھی شنیبہ کرے گا کہ اس نے اجازت کے بغیرہ کرائے عرب بیٹے کو قبل کردے تو کیا دو اس ربھی شنیبہ کرے گا کہ اس نے اجازت کے بغیرہ کری کی سرا دے گا۔

انبیائے علیہ السلام اور اولیاء اللہ فیجین آواب اور مستجمات کی رعابت کی ہے 'اور فقماء نے موام کے حق میں ان سے تسامح
برنا ہے تو اس کی وجہ بی ہے کہ عوام بوے بورے گناہوں کے ولدل میں تھنے ہوئے ہیں 'اس طرح کے معمولی گناہوں سے کیا پیج
پائیس کے 'ورنہ جتنے بھی مکروہ اعمال ہیں ان سب سے نعتوں کی ناشکری ہوتی ہے 'عدل کی تقاضوں سے انحواف ہو تا ہے 'اور قرب
الی کے ورجات میں نقصان ہو تا ہے۔ تاہم بعض گناہ (اگر وہ امور کمروہہ میں ہوں) صرف قرب کی مدود سے نکال کربعد کی اس دنیا
میں مینچا دیتے ہیں جمال شیاطین کا مسکن ہے۔ یہ ایک جملہ معترضہ تھا۔ اب پھرہم فیکر فعت اور کفران فعت کے محث کی طرف

رجعت كرتے ہيں۔

ورخت کی شاخ تو ڈیا : اگر کوئی مخص بغیر کسی اہم کمل ضورت اور سے فرض کے درخت کی شاخ تو ڈیا ہے تو وہ درخوں اور پاتھوں کی تعلق میں اللہ تعالیٰ کی تاکس کے اسے افھیں فیرا طاحت میں اللہ تعالیٰ کیا شکری ہے کہ اس نے افھیں فیرا طاحت میں استعال کیا ' یہ ہا تھ بیکار پیدا نہیں گئے ہیں' بلکہ اطاحت ' اور خیر معاون اعمال کے لئے پیدا کے گئے ہیں۔ درخوں کا حالی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے افھیں پیدا کیا ہے ' اور ان میں غذا حاصل کرنے اور نمو پانے کی صداحت پیدا فرائی ہے ناکہ وہ پوری طرح نشو نما پاسکیں ' اور اللہ کے بئے ہاسے نفع افعاسکیں ' جو مخص بلا ضرورت تو ڈیا ہے ' وہ اس کے فعل افعاسکیں ' جو مخص بلا ضرورت تو ڈیا ہے ' وہ اس کو کمل طور پر نمو پذیر ہونے ہے دو کت بالا تکہ کمل ہونے کے بعد بید درخت بندگان خدا کے بہر اور کمل صورت کویا اس کو کمل طور پر نمو پذیر ہونے ہے دو کتا ہے ' حالا نکہ کمل ہونے کے بعد سے درخت بندگان خدا کے بہر اور کمل صورت میں قابل انقاع ہو تا ' قبل اور دو تا تا ہو با نمی ان اس کے کہ بیا تا ہ اور حیوا نات سب انسان بی کے لئے پیدا کے گئے ہیں۔ یہ سب فانی ہیں ' انسان بی کا طرح و تاو قات میں اشرف ہے ' احسن چن پی پہلے فنا ہو جا نمی تو یہ عدل سے زیادہ قریب ہے۔ اللہ انسان کی فا طرح و تاو قات میں اشرف ہے ' احسن چن پی پہلے فنا ہو جا نمیں تو یہ عدل سے زیادہ قریب ہے۔ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں اس امری طرف اشارہ ہے۔

وسَخْرَلُكُمُ مَافِي السَّمُواتِ وَمَافِي الْأَرْضِ جَمِيْعًامِنُهُ (ب١٨١٢٥) تس

اور بھنی چیس آسانوں میں ہیں اور جتنی چزین میں ہیں ان سب کوائی طرف سے معزینایا۔

بان اگر کوئی مج ضرورت اور واقعی متعدب الین جس درفت سے قرق اے وہ فیرکا مملوکہ ہے اس صورت میں ہمی اسکام عمل علم ہوگا۔اس لئے کہ درخت اگرچہ انسان کے لئے پیدا تھے جی الیکن جس طرح تمام درخت ایک انسان کے لئے نہیں ہیں ای طرح ایک درخت بھی تمام انسانوں کے لئے نہیں ہے ، لکدایک درخت سے ایک انسان کی ضورت ہوری ہو عق ہے۔اب اگر ایک محض کوسی ترجی ا اختصاص کے بغیرایک در حت سے خاص کردا جائے توبہ علم ہوگا۔ اختصاص رجی اس محض کو ہے جس نے زمن من ج والا اسے پانی دوا اسک محمد اشت کی مید مخص اس در دست ایکده افعالے کاحق رکھتا ہے۔ اگر در دست کی فیر مملوکہ زمن میں ازخود پر ابوا ہے 'نہ کسی نے والا 'نہ پائی دا 'نہ محمداشت کی اسکے لئے وجہ انتہامی سبقت سے جو پہلے سبقت کرے گا ہے متنع ہونے کاحن ہوگائی عدل کا قاضا ہے۔ اس اختصاص کے لئے فقماء نے ملک کی تعبیراستعال کی ہے ، یہ ایک مجازی استعال ب ورند حقق مليت تو صرف الك الملوك ك لئے ب جس ك لئے تمام آسان اور زهن بي بنده الك كيے بوسكا ب جب كروه خودايي نفس كامالك نيس مع اسكانفس فيريعي الله كي ملكيت مع الارتمام افراد انساني الله كي بند عين اورزين اس كاوسترخوان باس نے افھیں اپنے دسترخوان سے ضرورت كے بقدر كھائے كى اجازت دى ب-اسكى مثال الى ب جي كوئى بادشاه اسے فلاموں کے لئے دسترخوان بچائے ان می سے ایک فلام اللم التح میں لے لے است میں دو سرافلام آئے اور وہ القمداس سے چینا چاہ تواے اس کی اجازت تیں دی جائے گی اس کے کہ لقمہ ہاتھ میں لینے کے باعث اسکا موچکا ہے اس کئے نیس کہ لقمہ افعانے سے وہ غلام کی ملیت میں آلیا اللہ اور صاحب لقمہ دونوں ہی اللہ کی ملیت ہیں اللہ کی ملیت ہیں اللہ اللہ معصوص لقمہ سب کی ضورت ہوری نیس کرسکا اس لئے مخصیص کی ضورت پیٹ آئی اور مخصیص دجہ ترجیم میں سے کوئی ایک دجہ ماصل ہونے سے ہوتی ہے "یاں لقمہ اٹھانے میں سبقت کرنا آیک وجہ ترجع ہے اب کسی دو سرے کو اسکا حق حاصل نیس ہے کہ اس کے ہاتھ سے لقمہ چینے 'بندوں کے ساتھ بھی اللہ تعالیٰ کا بھی معاملہ ہے اس لئے ہم یہ کہتے ہیں کہ جو مخص دنیا کا مال ضورت سے زا کد لے اور اے چمپا کررکے اس سے اللہ کے بندوں کو محروم کرے ، جب کہ ان میں سے بہت ہاس کے محتاج موں تو وہ ظالم ہے ، قرآن

مَعَ . وَالْنَدِنَ يَكُنِزُونَ النَّهَبَ وَالْفِضَةَ وَلا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيْلِ اللّهِ فَبَشِّرُ هُمْ بِعَنَابٍ الِيْمِ (پِ ارِهِ السَّامِ)

ما ورجولوگ سونا چاندی جمع کرتے ہیں اور ان کو اللہ کی راہ میں خرج نہیں کرتے سو آپ ان کو ایک درو

ناك عذاب كي خرسناد يجيئ

اللہ کا راستہ اس کی اطاحت ہے اس راستے کالوشہ ال ہے جس ہے بڑگان فدا کی ضور تیں ہوری ہوتی ہیں " ہم ہے بات فقتی سے میں وافل نہیں ہے اس لئے ضور توں کی مقدار حق ہے اور مستقبل میں حق قتر اللاس کے بارے میں حقف لوگوں کے حفف احساست ہیں میز حمرے آخری ماہ وسال ہی پر دہ فتا میں ہیں "اب اگر ہر فض کو مال کے سلیے میں بکساں مقدار کا مکلت قرار ریا گیا تہ ہے اس اس میں ہوگا ہے کہ وہ ہر قبراہم کلام سے سکوت دیا گیا تہ ہے اس میں اور ہم مقلی کے باحث ان احکام کے پابٹد اور ان امور کے متحل نہیں ہو گئے " کی وجہ ہم کہ ان احت کی میں کو در امتراض نہیں کیا گلہ افھیں اس کی اجازت دی گئین اس جائے اس اجازت کا یہ مطلب نہیں کہ لود لعب ٹی فشہ حق ہے "اس طرح آگر ہم نے موام کو یہ اجازت دی ہے کہ وہ اس کے موام کو یہ اجازت دی ہے کہ وہ اس کے دوا ہے اس کے دوا ہے اس کو دوا ہے کہ موام کو یہ اجازت کی ہم خوصلہ اور بے ہمت ہوتے ہیں" انہیں اللہ یہ اتحاق کی طرف اشاں موں کہ دوا س کے سارے اپنا تمام تربال و اسباب اسکی راہ میں خرج کر سکیں " قرآن کریم نے بھی اس فطرت کی طرف اشاں و فریا ہے ۔

إِنْ تَسَالُكُمُوهَا فَيُحْفِكُمْ نَبُحَلُوا (ب٥١٨ آمن ٥٠) الرقم عن تمار عال طلب كر عرم ب طلب كرناد بها في الكرك للو

جر کدورت سے خالی حق مور ہر ظلم سے محفوظ عدل یہ ہے کہ انسان اللہ کے مال میں سے مرف اتا لے بقتا ایک مخصوص سنر کے مسافر کو لیتا چاہیے۔ ہر مخض اسی جمع کا سوار ہے اور راہ آخرت کا سفرور پیش ہے ، باری تعالیٰ کا دیدار 'اور اس کے حضور شرف باریا ہی منزل ہے 'جو مخض راسے کی منرورت سے زائد مال کے اور دو سرے مسافر کو محروم رکھ وہ طالم ہے 'تارک معمل ہے مخصود محمت کی خلاف ورزی کرنے والا ہے 'اور احت خداکی ناشکری کرنے والا ہے 'اس کا علم ہمیں اللہ اور اسکے رسول کے کلام سے بھی ہوتا ہے 'اور معمل کی دوسے بھی ثابت ہوتا ہے کہ ضورت سے زیادہ مال کرنا و نیاو آخرت دونوں میں اسکے لئے باصف ویال ہے۔

جو الخص موجودات عالم كى تمام اتسام ميں اللہ تعالىٰ كى حكمت سجو ليتا ہے وہ حق شكراداكرتے بر قدرت ركھتا ہے وحق شكركيا ہے؟اس سوال كے جواب كے لئے بيہ صفات كم بين ، ہم جتنا بھى لكھيں كے كم بى ہوگا ، يمال ہم نے جو كھوا ہے اس كى وجہ يہ ہے كہ قرآن كريم كى اس آيت كى صداقت داخے ہوجائے۔

وَقُلِيْلٌ مِنْ عِبَادِي الشَّكُورُ (پ١١٨ آيت ١١) اور مرع بعدل من فكر كزار كم ي وتي ال

اوریہ بات سجم میں آجائے کہ ایلیں لعین اپناس قول سے س لئے خوش ہو تاہے۔

وَلا تَجِدُاكُتُرُ هُمُ شَاكِرِيْنِ (ب٨ر١ آيت١)

اور اب ان من سے اکثروں کواحمان والانہ بائے گا۔

ذکورہ بالا صفحات میں جو پھو بیان کیا گیا اسے سیھنے کی کوشش کیجے 'جو محض یہ تمام ہا تین نہ سیھے گاوہ اللہ تعالی کے اس قول کا مفہوم بھی نسیں سیھے گا۔ جو پھو ہم نے بیان کیا ہے اس کے علاوہ بھی بے شار ہا تیں ہیں جن کے اوا خرقہ خرکیا بیان ہوں کے مبادی ہی میں عمریں ختم ہوجا تیں گی جمال تک آبت کا تعلق ہے اسکے معنی ہروہ محض جانتا ہے جو عربی زیان سے واقف ہے 'لیکن تغیرے ہر محض واقف نہیں اس سے تہیں تغیراور معنی کا فرق بھی معلوم ہو کیا۔

ایک اعتراض اور اسکاجواب : ہاری اس تقریر ایک اعتراض یہ بھی وارد ہوتا ہے کہ اسکا عاصل بیہ کہ ہرشی میں اللہ کے لئے ایک مخصوص محمت ہے اور یہ کہ اسٹے اپنے بندوں کے بعض افعال کو اس محمت کے کمال اور محمت کی عابت مراو تک مختیخ کا ذریعہ بنایا 'اور بعض افعال کو کمال محمت کے لئے مائع بنایا 'اس سے فابت ہوا کہ ہروہ فعل جو مقتصائے محمت کی عابت مراو موافق ہو 'یمال تک کہ محمت اپنی فائیت تک پہنچ جائے تو یہ شکر ہے 'اورجو اس کے مخالف ہولین اسباب کو محمت کی عابت مراو تک بند کہنچ وے وہ مخرب یہ تمام ہاتیں سمجھ میں آئیں 'لیکن اصل اشکال ایمی ہاتی ہے 'اوروہ یہ کہ بندہ کا فعل کمال محمت کا باعث مجمی وہ شاکر بنا ہے 'اور نقصان محمت کا سبب بھی 'اور یہ دونوں فعل اللہ تعالیٰ کے ہیں 'پھر بندہ درمیان میں کماں سے آمیا کہ مجمی وہ شاکر بنا ہے 'اور بھی کا فرج

الله تعالى كى صفت وقدرت: اس امتراض كے جواب كے لئے علوم مكاشد كا ايك برذخار بھى ناكائى ہے 'ما قبل كى سطور على جم اس كے مبادى مجملا ميان كريكے جيں 'اب ہم اسكى فايت اختصار كے ساتھ لكھے جيں 'جو محفض پر ندوں كى تفتكو سجھ ليتا ہے وہ يہ بات بھى سجھ لے گا'اور جو اس ميدان جس جزر قارى ہے نہيں جل سكا وہ اسكے الكار پر بھى مجبور ہوگا چہ جائيكہ وہ پر ندول كى طرح مكوت كى فضاؤں جن از تا ہے ہرے۔

اللہ تعالیٰ کی جلالت اور کبریائی میں ایک صفت ہے جس سے فلق اور اخراع کا تعل صاور ہوتا ہے' یہ صفت انتہائی اعلیٰ اور اعظم ہے' یہاں تک کہ کسی واضع نعت کی نظرا لیے لفط پر نہیں پرتی جو اس صفت کی عظمت اور حقیقت کو پوری طرح واضح کر سکے' اس صفت کی حقیقت اس قدر اعلا ہے' اور واضعین نعت کے قیم و عقل کا وائد اس قدر محک ہے کہ وہ اسکے مباوی کا تورجی نہیں و کھے پاتے کہ اسکے لئے کوئی مناسب لفظ موجود نہیں ہے' ور فی سناس فی مناسب لفظ موجود نہیں ہے' وا منعین لفت اس صفت کی روشی ہے' اس کی دجہ یہ نہیں وا منعین لفت اس صفت کی روشی ہے' اس طرح محروم رہتے ہیں' جس طرح فیرک مورج سے محروم رہتی ہے' اس کی دجہ یہ نہیں وا منعین لفت اس صفت کی معقمت کا مشاہدہ کرتے ہوئی کہ سورج کی روشی ہے گئے ہوئے جور ہوئے کہ اس کے حقائق کے مباوی میں سے بچھ سے محموم کے اس کے حقائق کے مباوی میں سے بچھ سے کھنے کے لئے پولئے والوں کی زبان سے کوئی لفظ بطور استعارہ لیں' اور اس صفت کے لئے اصطلاح مقرد کریں' چنانچہ انموں نے لفظ قدرت و ضع کیا' اس بناء پر جمیں بچی بچھ جرا ہ بوئی اور جمنے بھی اس موضوع پر بچی کی وشش کی۔ بناء پر جمیں بھی بچھ جرا ہ بوئی اور جمنے بھی اس موضوع پر بچی کھنے کی کوشش کی۔ بناء پر جمیں بھی بچھ جرا ہ بوئی اور جمنے بھی اس موضوع پر بھی کی کوشش کی۔

اس تمید کے بعد موض ہے کہ اللہ تعالی آیک صفت ہے قدرت بجس سے خلیق اور ایجاد کا نفل صادر ہو ہاہے پھر ظلوق وجود میں آگر بہت می قسموں میں منظم ہوجاتی ہے ' تقییم کا یہ عمل' اور خلف و مخصوص صفات پر لوگوں کا منظم ہونا دو سری صفت کے الح ہے جس کے لئے ضرور یا تفظ مشیب مستعار لیا کیا ہے۔ یہ فقط ان کے لئے اس صفت کی حقیقت بیان کرتے ہو زیان لینی حرف و آوازے مختکو کرتے ہیں' اور بات مجھے ہیں' ورند حقیقیاً مشیب کا لفظ اس صفت کی حقیقت بیان کرنے ہے اتنا ہی قاصر ہے۔

جنناقا مرطل واخراع كاحتيت واضح كريا سالفظ قدرت ب

مامل کلام یہ ہے کہ اللہ تعالی نے جمال ہی مطاکیا ہے 'اور اس پر تعریف ہی کی ہے 'ای طرح پر بخت ہی بنایا گیا ہے 'اور پر بختی پر اسے پر اہمی کما ہے 'اس کی مثال الی ہے چیسے کوئی باوشاہ اپنے فلام کو نسلائے وطلائے 'اسکے جسم سے ممیل کچیل دور کرے ' مجرا سے حمدہ کپڑے پستائے 'جب اسکی آوائش کھل ہوجائے تو اس سے کے وکتنا حیین اور کس قدر خوبصورت ہے 'اس مثال میں باوشاہ خودی خوبصورت بنانے والا ہے 'اور خودی اپنی تعریف کرنے والا ہے محوبا دہ اپنی تعریف کرتا ہے بظاہر خلام تعریف کا محل ہے ' لیکن حقیقت میں وہ خودی تعریف کررہا ہے 'اس طرح امورازلیہ کا صال ہے 'اسباب اور مسیات کا مسلسل اس طرح خلمور ہورہا ہے

وہ و کو کرنا ہے اس سے کوئی بازیرس نیس کرسکا اوروں سے بازیرس کی جاعق ہے۔

بعض اوگوں کے دول میں نورائی کی شعرد شن ہوتی ان کے قلوب میں پیلے بی اس فور کو تجول کرنے کی ملاحیت تھی اس لئے جب ان پر تجایات رہائی منکشف ہو کیے ان کے قابوں کے سامنے آسانوں اور زشن کے ملوت واضح ہو گئے ان کوں نے ان تمام امور کو ایسا بی پیا جیسے وہ حقیقت میں ہیں ان کے لئے بھی یہ تھی ہوا کہ آداب الیہ کے زبورے آراستہ ہو اور بھور بور ہو 'جب نقد پر کا ذکر آئے تو خامو شی افتیار کو 'اس لئے کہ دبواروں کے بھی بھی کان ہوتے ہیں 'اور تممارے ارد کرد کم نگا ہوں کی کورت ہو 'جب نقد پر کا ذکر آئے تو خامو شی افتیار کو 'اس لئے کہ دبواروں کے بھی نگا ہوں کے ضعف میں جتا ہو 'شہو چشم لوگوں کے کو ت ہو 'تھی تھی اور ہوا ہو ان کے نور کی تاب نہ لاسکیں اور ہلاک ہوجا ہیں۔ اللہ تعالی کا خلاق اپناؤ' اور لئے آئی آپ پر پرا ہوا جا ب نہ ہٹاؤ 'ایسا نہ ہو کہ وہ اس کے نور کی تاب نہ لاسکیں اور ہلاک ہوجا ہیں۔ اللہ تعالی کا خلاق اپناؤ' اور ان پر بارہ ہوا ہو ، جس سرح فیمل کور ہم جس میں جا تھی کی ان ہوا ہو ، جس میں جا تھی ہو گئی ہوں کے نورے فیضان حاصل کریں 'اگرچہ اس پر جا ب ان پر بارہ ہوا ہو ، جس میں جس میں جس میں جس میں جس میں ہو گئی ہوں کا مید چرکر راہ دو کو راستہ دکھاتی ہے ، جس طرح فیمل کریں آگرچہ اس پر جا با اسلے کی تاب نہیں لاتی گئی جب دوات ڈیرے ڈال دی ہو کی ان میں ہو عق 'مرف اتن دو گئی ان میں ہو عق 'مرف اتن دو گئی ان ہو دور است کی رسل ہو کے ان ان لوگوں جسے بنوجن کے بارے میں کی شاعر نے کہا ہے۔

شَرِبُنَا شَرَابًا طَيِّبًا عِنْدَ طَيِّبٍ -كَزَاكَ شَرَابُ الطَّيْبِيْنَ يَطِيْبُ شَرِبُنَا وَاهْرَ قُنَا عَلَى الْأَرْضِ فَضْلَهُ -وَلِلْأَرْضِ مِنْ كَابُسِ ٱلْكِرَامِ نَصِيْبُ شَرِبُنَا وَاهْرَ قُنَا عَلَى الْأَرْضِ فَضْلَهُ -وَلِلْأَرْضِ مِنْ كَابُسِ ٱلْكِرَامِ نَصِيْبُ

(ہم نے پاکیزہ لوگوں کے پاس شراب بی 'پاکیزہ لوگوں کی شراب بھی پاکیزہ ہوتی ہے 'ہم نے شراب بی اور ہاتی ماندہ زمین پر سرادی 'سخادت پیشہ لوگوں کے گلاس میں زمین کا حصہ بھی ہوتا ہے)

ملق واخراع کے اول و آخریہ ہو بیان کیا گیا کین اے وی سجھ سکتا ہے ہو تھے کا اہل ہوگا اگر تم اس کے اہل ہوئے وہ وہ اس کے اہل ہوئے وہ وہ آئکسیں کمول کرد کھ لوگے تہیں کی راہ نما کی ضرورت پیش نہ آئے گی 'یہ مجھ ہے کہ اندھے کو راستہ بتایا جا آئے 'ہلہ اسکا ہوئے ہیں کہ ان پر تکوار سے نیاوہ جیزاور ہال سے زائد ہاریک ہاتھ کا کر کرچلا جا تا ہے 'لیکن کس مد تک جھنے راستے اس قدر تک ہوئے ہیں کہ ان پر تکوار ہے نواہ خوا اور گات راستے میں دریا کا کمان ہوتا ہے 'اس پر سے پر ندہ اور کر کر رسک ہے ہیں' جو تیرنا جائے ہوں 'ایسے میں خود جیر کر کنارے گلنا اور کسی ناواقف کو پنے ساتھ کھنے کہار لگانا بااو قات بوا مشکل ہوجا تا ہے۔

جولوگ اس میدان کے مسوار ہیں جوام الناس کے مقابلے میں اِن کی نسبت الی ہے جیے پائی پر چلنے والے کو زمن پر چلنے دالے ہے ، جرای واید ای موسی ہو مقل ہے موسی ان ماصل کرسکتا ہے ایکن ان رجانا مرکود اکس کے اس کارد ک اس ے استے لئے بقین کی قرت موری ہے۔ سرکارود عالم سلی اللہ علید وسلم کی خدمت اقدی میں کمی محالی نے مرض کیا کیا رسول اللہ إساب معرت ميس عليه السلام إلى يرجلت من فرايا الريقين اور زواده مو الوموار بلت

مجت الرابت رضاء خنب فكراور كفران كم معانى كم مطيطين بياتين رموز اشارات بين علم معالمه مين اس نواده ك

منیائٹ بھی نمیں ہے۔ عباوت مایت تخلیق : لوگون کی ممیے قریب ترکر نے کے لئے اللہ تعالی کے بلور مثال ارشاد فرایا ہے۔ وَمَاحَلَمُتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ وَلِالِيَعْبُ وُنَ (ب٢١٢ء٥١مه)

اورس فيجن اورانسان كواى واسطى يداكيا ب كدميرى مادت كاكري-

موا بندوں کی مادت ان کے جن میں قامت عمت ہے ، کریہ بتا ایک میرے دد بندے ہیں ان میں ایک جمعے محبوب ہ اسكانام جرئيل مدح القدوى اورائن باله مير زرك مجوب مطاع اجن اوركين بك در سرايده مغوض باسكانام اليس باس بون رات نعتين بيمي والى ين اس قيامت كون تك مسلت دى كى باس كر بعديد بيان فراياك جرئيل ح كارات وكملاتين-

قُلْ نَزْلُكُرُوخُ الْقُلْسِ مِنْ وَتَكَعِالُحِقِ (بِ١٢٠٦ سِ-١٠١) آپ فراد بھے کہ اسکوروج القدی آپ کے رب کی طرف سے حکمت کے موافق لا سے ہیں۔ يُلقِي الرُّوْجِ مِنْ أَمْرُ وعَلَى مَنْ يَشَاعُمِنْ عِبَادِمِ (١٧٠/١ أيدها) والم بنول على عدس باما عوى مجل م

اطيس كمراى كارات دكما ماسيد

إيضاؤاعن سَينلو(١٣٠١عا) اکدو مرون کو جی اس (الله) کی داوے مراو کریں۔

حمراه كرنے كے معنى بيں بندوں كو خابت حكمت تك وكنے ہے روك دينا مؤر كيجة الله تعالى نے ممراه كرنے كے قتل كوكس طرح اس بدے کی طرف منسوب قرایا جو مغفوب ہے 'ہوایت کی راہد کھلانے کے معنی یہ ہیں کہ بعدال کو فایت حکمت تک پنجانا۔ يمال مى كابل فوريات يہ ب كداللہ تعالى نے وہمائى كے عمل كاسے اليے بندے كى طرف نست قرائى جو محوب ب عادات ميں مى اس طرح کی نسبتوں کی مثال ملتی ہے۔ مثل بادشاہ کودہ آومیوں کی ضورت ہے ایک پانی بالے والے کی دوسرے مجینے لگانے والے اور جما الوديد والمرك الراسكيان وظام مون قود كيف لك اور فياست ماف كرك كاكام اس فلام كر يردكر عادوان میں کم تر اور بدتر ہوگا جب کہ پائی بالے کا کام اس قلام کے میرو ہوگا جو ان دونوں میں خوب دو محن علق سے آراستہ محمل اور

فعل كى نسبت : اب أكر تم ي كولى براهل مرند مولايد بركزند كوكديد ميراهل بالله كاهل نبي بايداكمنا فلعى ب ہر اللہ خدا کا ہے ' خواہ وہ اچھا ہو یا برایہ جو تم ایکھے قبل کواجھے آدمیوں کی طرف اور برے قبل کو برے انسانوں کی طرف منسوب كرتے مويد مجى الله ى كافل بكروه أوى مح اوادے كار فيدل ويا ب اوروه برائى كى نبت برے اوى اوراجمائى كى نبت ا مع ادى كى طرف كرف كرا بسيال على اسكا كمال عدل بي معى اسكاعدل ان امورس كائل مو ما ب جن ين بندول كوكولى وعلى سيس موتا اور مجى خود تهمارے وجود مي عمل موتا ہے اجس طرح تهمارا وجود اسكافعل ہے اس طرح تهمارے وجود سے فكنے والا مر

فعل ہی ای کافعل ہے ، جمارا ارادہ ، جماری قدرت ، تمارا عمل اور جماری جمام حرکات سب ای کے افعال ہیں ، اس نے ان تمام کوعدل کے ساتھ مرتب کیا ہے تب ہی تو تم ہے معتمل اعمال سرزد ہوتے ہیں ، تیکن قمارے سامنے مرف جمارا لکس رہتا ہے ، اس لئے تم یہ کھتے ہوکہ جو کچے عالم طا ہر میں وقوع پذر ہورہا ہے اس کا عالم قیب و گلوت میں کوئی سب نمیں ہے۔ اس لئے تم ہر فعل کی نب اپنی طرف کرتے ہو۔ نب ت اپنی طرف کرتے ہو۔

كَايَعْصُونَ اللَّمَ الْمَرَهُمُ وَيَفْعَلُونَ مَايُوْمِرُ وَنَ (ب٨١٨ الته) جوكي بات من خداكي نافراني نسي كرت اور حركوان كوهم وإجاب و كرت بير

قرآن کریم نے بھی ان مشارات کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

وَفِي السَّمَاءِ رُفْكُمُ وَمَا تُؤْعَدُونَ (ب٣٨٨) المَّامِينِ (ب٣٨٨)

اور تمارارنق اور جوتم سے وعدہ کیا جاتا ہے سب کاسب اسان میں ہے۔

قدرادرامركاهواتظاركرتين يبات قرآن كرم فان الغاطي بان قرال م ف خلق سَبْعَ سَمْوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ بِتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِغَلْمُوْ آلْنَاللَاعَلَى كُلِّ شَعْ قَلِيزُ وَانَّاللَّمَقَنَا حَاطَيِكُلِّ شَعْ عِلْمُا (پ١٨٠٨ امت ١١)

سے جس نے سات اسان پیدا کے ہیں اور ان ہی کی طرح زمن بھی (اور) ان سب میں (اللہ کے) احکام نازل ہوتے رہے ہیں کہ تم کو معلوم ہوجائے کہ اللہ تعالی ہر شنی پر قادر ہے اور اللہ ہر شنی کو احاطہ علی میں لئے

یدوہ امور ہیں جن کی تاویل مرف اللہ جاتا ہے ' یا علم میں رسوخ رکھنے والے علاء حضرت مبداللہ ابن عباس کے نزدیک را مین فی العلم وہ لوگ ہیں جو ان علوم کے حال ہوں جنس خلوق کی ناقص مقلیں نہ مجھ سکیں ' ایک مرتبہ آپ کے سامنے قرآن کریم کی یہ آیت پڑھی کئی یشنز ل الا مربی نہیں' اور اس آیت کے معنی دریافت کے محتے فرمایا اگر میں اس آیت کے معنی بیان کوں و تم جھے پھروں ہے ارو ایک روایت میں ہے کہ اس ایت کی معی بیان کرنے ہم جھے کافر کو۔ اب ہم اس کنظو کو بیس فتم کرتے ہیں 'بات کانی طویل ہوئی محلام کی ہاگ دوڑ سرکش کھوڑے کی طرح بھنز افتیارے لکل می 'اور طم معاملہ کے ساتھ بھوا علوم مختلا ہو مجے جو اس میں ہے دہیں ہیں اس لئے اب ہم بحث کی طرف رجوع کرتے ہیں جے بچھے چھوڑ آتے ہیں۔

مقاصد شکر : بات مقاصد شکری ہوری تھی ہم یہ بیان کرہے تھے کہ شکری حقیقت یہ ہے کہ بعدہ ایے عمل کرے جن سے
اللہ کی تحکمت ہوری ہو 'بعدل میں جو سب نیادہ شاکر ہوگا دی جو سب نیادہ محیب ہوگا'اوردی اللہ تعالی نے زیادہ قریب
میں ہوگا۔ اللہ تعالی سے استے بعدل میں سب نیادہ قریب فرضتے ہیں 'ان میں بھی درجات کی ترتیب ہے۔

بعض فرھتوں کا درجہ بعض ہے باتد ہے 'سب ہے توادہ اعلا مرجے کے حال حضرت امرائل طیہ السلام ہیں' فرھتوں کے درجات اس لئے باتد ہیں کہ دہ اپنی دات ہے کریم اور تیک ہیں۔ ان کے ذریعے اللہ تعالی ہے حضرات انجیاء علیم السلام کو صلاح مطافرائی' اور یہ دین پر تمام علوق تیں اگر ہے درجے ہے قریب ترورجہ حضرات انجیاء علیم السلام کا ہے' اس لئے کہ یہ بھی اپی دات ہیں بھتر ہیں' ان کے ذریعے اللہ تعالی ہو تی افول تک ہو تی 'اور انجیا ہو کرام کا ہے کہ ان تمام علوق تک ہو تی نو اور انجیا ہو کرام کا ہے کہ ان تمام علام کا سلسلہ خشی ہو اس بات کہ درج ہما ہے کہ مسل اللہ علیہ وانجیاء کرام کے درج ہے تحق ہو انجیاء کرام کے درج ہے تحق ہیں۔ اور مادل کے تمام علام کا مسلسلہ خشی اللہ تعالی ہو تا ہو تا ہو تا کہ اور ہو تا ہو تا ہو تا ہو تو تا ہو تا ہو

سلاطین دمن کی تقویت کا باعث ہیں: مسلمان بادشاہ دین محری کی تقویت کا باعث ہوتے ہیں اس لئے ان کی تعقیرنہ کی جانے کرنی چاہیے خواہ وہ طالم اور فاس می کیوں نہ ہوں جھٹرت محمود این العاص ارشاد قربائے ہیں کہ ظالم امام دائی تھے سے بھڑے۔

سركاردوقالم ملى الله عليه وسلم ارشاد فرات بي-سَيَكُونُ بِعَلِينُ عَلَيْكُمُ الْمَرَّاهُ تَعْرِفُونَ مِنْهُمْ وَقَنْكُرُونَ وَيَغْسِفُونَ وَمَا يُصْلِحُ اللّهُ بِهِنْ أَكْثَرُ فَإِنْ أَخَسَنُوا فَلَهُمُ الْأَجْرُ وَعَلَيْكُمُ الشَّكْرُ وَإِنْ أَسَاوَا فَعَلَيْهِمُ الْوِرْدُ وَعَلَيْكُمُ الصَّنِيرُ (سلم ام على)

منتریب میرے بود تم پر پہلو تھران ہوں ہے جن جن ہے بین کو تم جائے ہوں ہے اور بیش کو تم ہائے ہوں ہے اور بیش کو تمی جانے ہوں ہے اور ہو گا اسلے اگروہ اچھا کام کریں ہے تو ان کے لیے اجر ہوگا اور اگروہ پر اکام کریں ہے تو ان پر گناہ ہوگا اور تم پر مبر ہوگا۔ حضرت سیل ارشاد قرباتے ہیں کہ ہو تھنی سلطان کی ہامت کا اٹکار کرسے وہ ذیر بی ہے سلطان بلائے اور وہ اس کے پاس مد جائے تو وہ ہر می ہے اور جو بغیر بلائے چلا جائے وہ جائل ہے ' آپ ہے دریا خت کیا گیا کہ لوگوں میں سب سے پھڑ کون ہے ' قربایا سلطان 'لوگوں نے عرض کیا ہم یہ تھے تھے کہ سلطان پر ترین انسان ہے ' آپ نے قربایا ایسانہ کو اللہ اتعالیٰ ہرد د اسکی وہ یا تھی وہ گئی ہے ایک توب کد اسکی وجہ سے مسلم اول کے اموال سلامت ہیں 'ود مرے یہ کداس کی وجہ سے مسلمانوں کی جائیں سلامت ہیں۔ یہ ودنوں باتھ تام اور اسکے تمام کناه معاف قراوتا ہے محضرت سمل یہ بھی قرایا کرتے تھے کہ سلاطین کے وردا نوں بر تھی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہیں۔

لائق شكرنعتيں

لا مراركن

شکر کا دو سرا رکن دہ فعتیل ہیں جن پر شکر اواکیا جاتا ہے ' یہل فعت کی حقیقت 'اسکے اقسام اور درجات بیان کے جاتی ہے' اور بیہ بتلا دیا جائے گاکہ کس چزیمی فعت خاص ہے اور کس میں عام ہے 'اللہ تعالیٰ نے اسپے بھوں کو ای نعتوں سے نوازا ہے کہ المعیں اصاطری اور میں بھی نمیں لایا جاسکا۔ جیسا کہ اللہ تعالی کا ارشاد ہے ہے۔

وَانْ تَعُلُّوانِعُمَالِلْمِولَا تُحْصُوهُا (بسرعا كما المن ٣٣) إورالله تعالى فعين الرعار مرف الكاتف

یسلے ہم چنو میں امور ذکر کرتے ہیں تاکہ وہ تعتول کی معرفت میں قوائین کے قائم مقام بن جا کیں تھر ہر تعت کا الگ الگ ذکر کریں ھے اس رکن میں تین بیان ہیں۔

نعت کی حقیقت اور اسکی اقسام

جاننا چاہیے کہ ہرخر' ہرلذت' ہرسعادت ہلکہ ہر مطلوب اور ہر مؤثر تعت ہے 'لیکن حقیقی قست افروی سعادت ہے 'سعادت افروی سعادت کو جسے آفرت افروی کے علاوہ جن چزوں کو قعت کما جاتا ہے یا توالیا کہنا غلاہے ' یا بیداستعال بطور مجازہ ہے۔ شکا دغوی سعادت کو جسے آفرت پر عدنہ کے نعت کمنا تھا مطلات افروی پر عدنہ کمنا تھا مطلات افروی شکی کو نعت کمنا مجھ ہوتا ہے 'لیکن نیاوہ مجھ بیہ ہے کہ نعت کا اطلاق افروی سعادت افروی تک مختیج میں سعادت پر ہو' ہراس شی پر نعت کا اطلاق مجھ ہے جو آیک واسلے سے یا آیک سے زائد واسطوں سے سعادت افروی تک مختیج میں مطاون ہو' اس لئے کہ یہ شی نعت محتیل کے حصول کا ذریعہ اور اس پر معمون ہوتی ہیں اور اذری سعادت کے حصول کا ذریعہ اور اس پر معمون ہوتی ہیں اور اندی ہیں ان کی تقریب کرتے ہیں۔

مامل کرتا ہے اور اے ہدایا ہے نواز آ ہے۔ کی وجہ ہے کہ ہاں اپنے بیچ کا کندہ خون جیس نکلوائے دیتی جب کہ باپ اس پر رضا مند ہوجا آ ہے اس لئے کہ باپ اپنے کمال معل کے باحث الحجام پر نظر رکھتا ہے اور ماں اپی شدت مجت کے باحث مرف مال پ نظر رکھتی ہے اور پچہ اپنی جمالت کے باحث مال کو اپنی محن تصور کرتا ہے اور اس شفقت اور مجت ہے مانوس ہوئے اور باپ کو اپنا دمشن سمجتا ہے اگر اس بی ذرا بھی معل ہوتی تو یہ بات جان ایت کا مال ووست کی صورت میں وحمن ہے اس لئے کہ خون نکلوائے سے مع کرتا اے ایسے امراض میں جالا کرے گاجو خون نکالئے کے عمل ہے زیادہ تکلیف کا باحث ہوں کے دھیقت یہے کہ جال دوست محلاد و ممن سے زیادہ تقصادی ہو ہے اور انسان اپنے فلس کا دوست ہے ایک دوست ہے اس لئے وہ اسکے وہ اسکے ماتھ وہ سلوک کرتا ہے 'جود محن کہی فیس کرتا۔

تيرى تقيم: خيرك جن قدر امورين وه ايك احبارت عن حم كين ايك وه ولذاء مطلوب بول وو مرك وه ج فيرك کے مطلوب ہوں " تیسرے وہ جو لذات مجی مظلوب ہوں اور بغیر مجی۔ پہلی سم یعنی ان امور کی مثال جو لذات مطلوب و مجوب مول ويداراني كى لذت اوراس كى طاقات كى سعادت بيد افروى سعادت بي اس كاسلسلم مع معقلع دسي موكاني سعادت اس کتے مطلوب نیس ہوتی کہ اس کے دریعے وہ سری ماصل کی جاتی ہے الکہ اپن ذات سے مطلوب اور معمود ہوتی ہے۔ دو سری متم این ان امور کی مثال جوائی ذے سے مقصود جس بولتے ملک فیرسے لئے مقسود ہوتے ہیں درہم ودینار ہیں اگر دنیا کی ضرور تی بوری كرف كے لئے كوئى اور جزم ترر موتى توسونا جائدى اور اعند بترين كوئى فرق ند موتا الكين كو كله بدلذات كے حسول ك ذريعه بين اورا کے ذریعے دنیاوی راجی بسہولت ادر برحت عاصل موجاتی میں اس لئے جالوں کے زویک یا لذات محوب مو کئی يمال تك كدوه الحي جي كرت بي انين على وفي كرت بي الالواند طريقي وفي كرت بي اوريد مصة بي كدور محود عارى مقصود ہیں ان لوگوں کی مثال اس مخض کی سے جو محس ہے میت کرے اس کی دجہ ہے اس قاصد سے بھی مبت کرے جو ان دونوں کے درمیان پیغام رسانی یا ما تات کا وسیلہ بنآ ہے ، پھر قاصد کی مجت بدان تک بوسے کہ اصل محبوب کو فراموش کردے "اور دندگی جراس کانام ندلے کا اس کے جائے کامدی میت على معنول رہاس کا فاطردارت می لگا مے دانتائی جالت اور تملی مرای ہے۔ تیسری حم میں وہ امور تھ جو اپن ذات ہے ہی مطلوب ہیں اور فیرے لئے ہی معسود ہیں میسے محت اور سلامتی۔ بیاس کے بھی مقسود ہے کہ انسان محت پاکرذ کراور گلر پر قدرت حاصل کرناہے 'اور ذکرد کھراہے اللہ تک پہنچاتے ہیں' نیزان کے دریعے انسان دنیاوی لذات میں خاصل کرناہے۔ معت ابنی ذات سے مجی مقصودے اس کے کہ بیش او قات آدی پیدل میں چانا چاہتا اس کے باجودیہ چاہتا ہے کہ اس کے دولوں باؤں ملامت روس عالا تکدیاؤں کی ملامتی اس لئے معسود ہونی چاہیے كريه چلنے كاذرايد بين الكين كيونك سلامتي زات خود بعي محوب باس لئے اسكى طلب كى جاتى ہے۔ ان تنول قسمول میں حقیق فحت پہلی قسم ہے الین افروی سعادت جولذات مقصود ہوتی ہے ، جو چزلذات بھی مقصود ہو اور لغیرہ

می دہ میں فرت ہے کر پہلی حتم کے مقابلے میں اس کا درجہ کرنے اور ہو گا گا ان ہے بھیود تہ ہو ماگلہ فیر کے لئے مقسود ہو چیے
در ہم درجارا فیمی اس احتبارے نوت نہیں کہا جائے گا کہ یہ فوٹ کیا گا گا ہے فوٹ کہا جائے گا کہ یہ وسیلہ ہیں اس لئے یہ
مرف اس فوٹ کے حق میں فوٹ ہوں کے ہو آئی ضورت اس کے بغیر بورگا ڈی گرسکتا ہو آگر کری فوٹ کا مضد طم اور مہادت ہے
اور اس کے پاس بقرر کا بات مال ہے جس ہے اس کی ضورتات بوری بھائی ہی قوامی ہے نوایک موادولوں برا بر ہیں ا اے در ان کے وجودے ول جمی ہو کی اور نہ ان کے عدم ہے اور آئر فوامی گرد خوادی ہے مشتمل رکھی آئر یو اسکے جس میں میں موں ہے۔
معیدت ہوں کے بھوت نہیں ہوں ہے۔

یانچوس تقسیم: ہراذت رفعت کا اطلاق ہو آہے اور لڈیٹی افسان کے لئے مخصوص ہونے کے اظہارے یا انسان اور فیر انسان ہیں مشترک ہونے کے لحاظ سے تمین طرح کی ہیں اول مطلی وہم بدنی مخصوص مشترک ان بیں انسان کے ساتھ بیض حیوانات بھی شریک ہیں 'سوم بدنی عام مشترک ان میں انسان کے ساتھ اٹنام حیوانات شریک ہیں۔ مطلی انداؤں کی مثال علم و محست ہواں لئے کہ علم و حکمت کی لذت کا اور اک نہ کان کرتے ہیں 'نہ آگھ 'نہ ناک 'نہ ذا کقہ 'نہ پید اور نہ شرمگاہ اس کی لذت مرف قلب محسوس کرتے ہیں الذات میں سبسے کم ترکی پائی جاتی ہے 'اگر چہ سب اعلا کی ہے 'اس کی قلت کی وجہ ہیں ہے کہ علم کی لذت کا اور اک مرف عالم کرتے ہیں 'اور حکمت کی لذات مرف عالم محسوس کرتے ہیں 'اور الل علم و حکمت کی اقداد کئی ہے یہ سب جانے ہیں نیاوہ تراک وہ ہیں جو طاء اور رحم اعظم او حکمت کی قداد کئی ہے یہ سب جانے ہیں نیاوہ تراک وہ ہیں جو طاء اور الل علم و حکمت کی قداد کئی ہوئے ہیں' اور الل علم و حکمت کی شرف کی وجہ ہیں ہے کہ لذت آدمی کے ساتھ ایجہ والل پڑر نہیں ہوتی' نہ وران کی ہینت اپنائے ہوئے ہیں' علم کے شرف کی وجہ ہیں ہو گا کہ دائت کے باوجود الل علم و حکمت اس سے آلا ہمت محسوس نہیں کر دور کھانے ہے جم میں سستی پر ابو تی ہے 'تعام سے فرافت کے بعد صحف اور کرانی کا احساس ہو آب علم و حکمت کے سمند دھی بھی جائے شاور کی کر افراد افران کی اور دور افران کی اور دور افران کی دور افران والد ہے حاصل کرنے پر قدرت رکھے کے باوجود اور آئی تا صف کرے 'اور جم سستی کا افکار ہو تا ہے۔ جو محس اس قدر افران کا احساس ہو تا ہے۔ جو محس اس قدر افران کا احساس کیا گل بن میں اور پر تھی میں کون ہو شرف کر سکت کے باوجود اور آئی ہو تا ہے۔ جو محس اس کی افران ہو تا ہے۔ جو محس اس کی اور دور افران ہی ہوں ہو تو کس کی کون ہو شرف دور نہ کر سکتا ہے؟

علم کا اونی شرف یہ ہے کہ صاحب ملم کو اسے ملم کے خوالوں کی حاظت نہیں کرنی ہوئی جب کہ زروجوا ہری حاظت میں ون رات کا سکون عارت ہوجا تا ہے 'الدار آوی ہزارج کیدار مقرر کرلے اور اسے خوالوں پر ہرے بھالے لیکن بھی بھی مطبئن ہوکر نہیں سوسکا۔ علم آوکی کی حاظت کر تا ہے جب کہ آوی کو مال کی حاظت کرتی ہوئی ہے 'علم خرج کرتے پیعنا ہے 'مال کم ہو تا ہے' مال چوری ہوجا تا ہے 'مناصب حکرانوں کی لگا ہیں بھرتے ہے ختم ہوجاتے ہیں لیکن علم تک نہ چوروں کے ہاتھ کو نیچ ہیں اور نہ ہادشاہوں کے 'عالم بیشہ امن و سکون سے رہتا ہے۔ الدار خوف کے کرب میں جنال رہتا ہے' بھر علم بیک وقت نافع بھی ہے' اذیز اور جیل بھی ہے' جب کہ مال کمی حمیس نجات ویتا ہے'اور بھی ہلاکت میں جنال کریتا ہے' اس لئے اللہ تعالیٰ نے قران کریم میں مال کی

ذمت فرائى ب أكريد بعض مواقع رال كوخر بى قرارها ب

 قلب کی جار قسمیں : اس تفسیل کی روسے قلب کی چار قسیں ہوتی ہیں ایک قلب وہ ہواللہ تعالی کے سواسی ہوتی ہیں نوادتی جس کرنا اور نہ اس وقت تک قرار پا با ہے جب تک معرفت التی جس نوادتی اس جسانی شوات میں لذت پا با ہے۔ تیراوہ معلوم بی نہیں کہ معرفت میں کیانذات ہوتی ہے 'وہ صرف جاہ' ریاست مال 'اور تمام جسانی شوات میں لذت پا با ہے۔ تیراوہ قلب ہے جو اکثر طالات میں اللہ تعلظ کے ذکرو فراور معرفت سے النس پا با ہے 'کر بھی بھی اس پر انسانی اوصاف بھی اثر انداز ہوجاتے ہیں۔ چوتھا قلب وہ ہم بر اکثر او قات انسانی صفات غالب رہتی ہیں 'لیکن بھی بھی وہ طم اور معرفت کے چشمول سے بھی فیض اٹھا لیتا ہے۔ ان میں سے پہلے دل کا وجود ممکن نہیں ہے 'بالفرض اگر ممکن ہوتو پھریہ اتنی کم تعداد میں ہیں کہ نہ ہوتے کے برایر ہیں 'ور میں طرح کے دلوں سے دنیا پر ہے 'تیرے اور چوشے دل موجود ہیں لیکن بہت کی کے ساتھ 'بلکہ ناور کے جائمیں قرنواوہ بھر ہم تو تھوڑے بہت قلب اس طرح کے موجود ہیں 'وہ بھی قلت و کثرت میں متفاوت ہیں 'انبیاء علیم السلام کے زیا ہے بھر ہم نیاں مرح کے قلوب کم ہوتے گئے 'قیامت میں مرح کے گاب میں مسلسل جاری رہے گا۔

اس طرح کے قلوب کی کی دوجہ ہے کہ لوگ ان قلوب کے حال ہوتے ہیں وہ گوا افروی سلفت کا آغاز کرتے ہیں اکولوگ جال
کیل کہ ہر فض کو سلفت حاصل نہیں ہوتی اس لئے پادشاہ کم ہوتے ہیں ' بلکہ انچی صور تیں بھی زیادہ نہیں ہوتیں ' کا کرلوگ جال
میں بہت یکھے ہوتے ہیں ' دنیا آخرت کا محس ہے ' جس طرح دنیا میں قاتی زیادہ نہیں ہوتے ' اس طرح آخرت میں بھی کم ہوں گے '
اس لئے کہ جو چیزیں دنیا میں پیش آتی ہیں وہ سب آخرت کا نمونہ ہیں ' دنیا نام ہے عالم فاہر کا اور آخرت نام ہے عالم فیب کا عالم
فالم مالم فیب کے آلاج ہو ' آئینے کے اندر جو تصویر نظر آتی ہے وہ آکر چہ دیکھنے والے کے آلاج ہوتی ہے ' اور اس اختبارے مرتبہ
فانی میں ہونی ہا ہے ' لیکن تمہارے دیکھنے کے انتبارے یہ مرتبہ اول میں ہے ' اس لئے جب تم آئینہ دیکھتے ہو تو جہیں اپنی صورت
نظر نہیں آتی ' بلکہ تم اپنا عکس دیکھتے ہو ' اسکے ذریعے تم اپنی اصل صورت کی معرفت حاصل کرتے ہو ' چنانچہ جو چیز وجود میں آلاح تمی لین عکس وہ معرفت کے باب میں مقدم ہوگئ ' اور جو چیز وجود میں مقدم تھی وہ مؤثر ہوگئی ' لیکن اس طرح کے اختلافات اور تغیرات اس عالم میں دنما ہو سکتے ہیں۔ صورت اور عکس صورت کی مثال بیان کرنے کا مقصدیہ ہے کہ عالم الملک وا اشادۃ (عالم ظاہری) عالم الغیب والملکوت کی نقل ہے۔ جن لوگوں کو اللہ تعالی نے چشم عبرت سے نواز اسے وہ جب بھی ونیا کی کسی چیز کو دیکھتے ہیں اسے عالم آخرت رِقاس كرتے بن اوراس مرح ماس كرتے بيد خداتوالى نے ايسى اوكوں كويد بداعت فرائى۔ فَاعْتَبِرُ وَايَا اُولِي الْاَبْصَارِ (ب٨١٨م ايت)

سواے دالش مندوں! مبرت ماصل كرو-

اس قدے لکتا تعیب نہ ہوگا ان پر جنم کے وروائے کیل جرت ماصل میں کرتے اور عالم کا ہری میں مجوس و مقید دہتے ہیں اس قدے لکتا تعیب نہ ہوگا ان پر جنم کے وروائے کیل جا تیں گے اور یہ قید فانہ آگ ہے پر ہے اور یہ آگ دلوں پر جما تی ہے اور یہ آگ دلوں پر جما تی ہے اور یہ آگ دلوں ہوت سے دور ہوگا اس آگ کی حرارت اس لئے محسوس میں کریں گے اور جس حقیقت کا بمال الکار کرتے ہیں وہال احتراف کریں گے۔ موجائے کی اس وقت وہ آگ کی تکلیف محسوس کریں گے اور جس حقیقت کا بمال الکار کرتے ہیں وہال احتراف کریں گے۔ حقیقت یہ ہے کہ جنت اور دوز نے دو تلوق ہیں الیکن کری گا اور اگ ایسے وربع علی ہو با ہے جے علم الیکن کہتے ہیں اور بھی مالی موجائے کی ایکن کہتے ہوں الیکن دیا میں الیکن ویا میں ہی موجائے کی تعین ویا ہی ہی مرف مالم آخرت ہے ہے جب کہ علم الیکن ویا میں ہی ماصل ہوجا تاہے 'کین مرف ان اور کو کو دو توریع میں رکھتے ہوں ارشاد رہائی ہے:

کُلُّ الْوُ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْبِيقِينِ لَنَّرُونَ الْجَحِيْمِ (پ ٢٥ مـ ٢٥ ايت ١٠٠) مركز نس إكرتم لوگ يقين طور پر جان ليت والله تم لوگ ضور دوني كود يمو ك-اس كا تعلق دنيا به عمرارشاد فرا إ

ثُمَّلَتَرُونَهَاعَيْنَ الْيَقِيْنَ (بر ٢٥ مر ٢٤ ابت ٤) بروالله تم لوگ اس كوايا د في او يكناد يكوك جونوريقين ب

اس یقین کا تعلق آخرت ہے ہے'اس تفسیل ہے معلوم ہوا کہ جو قلب آخرت میں سلطنت کریں گے وہ بہت کم ہول گے' جس طرح وہ لوگ بہت کم ہوتے ہیں'جو دنیا میں سلطنت کرنے کی صلاحیت رکھتے ہیں۔۔

چھٹی تقسیم: یہ تعسیم تمام نعتوں کو ماوی ہے اس تعنیم کا ماصل بہہ کہ لعشیں وو فتم کی بین یا تو وہ نعت ہوبذات خود غایت مطلوب بین اخروی سعادت ہے اور اسمیں چارامور شامل بین وہ بعاجو قائد ہو ، وہ سرور جس میں کوئی تم ند ہو ، وہ ملم جسکے ساتھ کوئی جمل ند ہو ، وہ مالداری جس میں فقرند ہو ، سعادت اخروی ہی حقیق نعت ہے۔ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا۔ لا عیش الا عیش الا خیر بی بھاری وسلم الس می افرت کی زعدگی سے سواکوئی ذندگی نہیں۔

یہ قول آپ کی کس کی تمل کے گئے شدت اور مخی کے ماحل میں فرمایا ان دنوں آپ ای رفقا مے ساتھ خندتی کھود نے میں معموف تنے اور ایک ایک لور سخت کزر رہا تھا ایک مرجہ آپ نے یہ الفاط فوش کے موقع پر جمی فرمایا باکہ فنس اس فوشی پر قافع نہ موجا ہے اور اے یہ خیال رہے کہ اس زندگی کے بعد بھی آیک زندگی ہے نے فا فیس ہے وہاں مرف سرور ہوگا ہو بھی فم میں تبدیل نہ ہوگا ہے جا دول مرف بھی ایک وزیر کے بادول مرف بھی خوا میں ایک وزیر کی ہے جا دول مرف بھی تاہوگی آپ کے جادول مرف بھی تھے (ماکم) آیک مرجہ ایک فض نے یہ دعا ماگی ہے۔

الله ما این اسک نمام النبغ مرفق اساله! من آب مال احت کا در فواست کر او ال

آپ نے اس افتی سے دریافت کیا کیا تم جانتے ہو کمال نعت کیا ہے۔ اس نے مرض کیا نسیں! آپ نے فرمایا جند بی واعل ہونا کمال نعت ہے۔

وساكل كى قتميس : خايت مطلوب كوساكل كى جارتشين بي ايك مخصوص ترقيب ترجيح فضاكل لفس ومريع بو قرب بين فضاكل لفس سے قريب بول جيے بدن كے فضاكل أثيرے وہ جو خارج از بدن بول كين قرب بين فضاكل بدن سے قريب جيے بدن سے متعلقہ اسباب مال يوى نيچ اور اخرہ - جوشے وہ جو لفس سے خارج اور نفس كے لئے حاصل اسباب كے جاجع مول يسي وفق اوربدايت عارضين بن ديل من بم ان يرالك الك معدد كرف بن

پہلی قسم مخصوص تروسا کل : ان ہے مراوفضا کل فنس ہیں اگرچہ فضا کل فنس کے فروغ ہے شار ہیں انہیں دو اصلوں میں سمینا جاسلا ہے ایمان اور حن فلق مجرا بھان کی دو تسمیں ہیں ملم مکا شد اس ہے مراواللہ تعالی کا ذات مفات اسکے ملا کلہ اور یخبروں کا علم ہے دو سری قسم علم معالمہ ہے۔ حن فلق کی ہی دو قسمیں ہیں۔ اول شوات اور فضب کے مقتشیات ترک کرنا اس کانام صفت ہے دوم شوات کے ارتکاب اور ترک ارتکاب میں عمل کی رمایت کرنا 'بید نہ ہو کہ جمال دل چاہے اقدام اور ترک دونوں میں اس عدل کو د نظرر کھنا چاہیے کہ جس کے متعلق اللہ تعالی ہے دہاں اقدام ہے۔ وہاں اقدام ہے بازرہے 'بیدہ کو اپنے اقدام اور ترک دونوں میں اس عدل کو د نظرر کھنا چاہیے کہ جس کے متعلق اللہ تعالی ہے۔ انہ ہے انہ ہے کہ جس کے متعلق اللہ تعالی ہے نال فرانی ہے۔

أَنْ لاَ تَطْغُوْا فِي الْمِيْزُ إِن وَأَقِيمُوْ الْوَرْنَ بِالْقِسُطِ وَلاَ تُحُسِرُ وُالْمِيْزَانَ (ب21/11 الته،)

الكرتم والعص كى بيشى فركرواورانساف كساخدونان كو فحيك ركور

اس صورت میں ہروہ مخص میزان عدل ہے مغرف ہوگا ہو تکام ہے: پچنے کے لئے اپنی شوت زائل کردے 'یا قدرت رکھنے اور تمام آفات ہے محفوظ رہنے کے باوجود نکاح نہ کرے 'یا کھانا ہونا ترک کردے ہماں تک کہ مجاوت اور ذکر و گلری سکت باتی نہ رہے۔ اس طرح وہ مخص بھی عادل نہیں جو حکم اور شرمگاہ کی شموات میں سرے یاؤں تک ڈوب جائے 'عدل یہ ہے کہ میزان عدل کے دونوں بالاے برابر رہیں 'ایسانہ ہو کہ ایک بلزا خالی ہوجائے اور ود سرا وزن کی وجہ سے جمک جائے معلوم ہوا کہ وہ فضا کل جو نشس کے ساتھ مخصوص ہیں اور اللہ تعالی سے قریب کرنے ہیں 'جار حتم کے ہیں علم مکا شفہ علم معالمہ 'مشت اور عدالت 'فضا کل کے ساتھ محسوم ہیں اور اللہ تعالی سے قریب کرنے ہیں اس لے ذیل میں ان کاذکر کیا جا تا ہے۔

دوسری قتم فضائل بدنی: اس کی بھی جاری تسیس ہیں سخت عمال اور طول عمر۔ یہ فعنائل تیسری قسم کی فعنائل سے خاص ہوتے ہیں جوبدن سے خارج اور اسکے محیط ہیں ان کی بھی چار تشمیس ہیں۔

تبیری فتم فطا کل غیردنی: ان فعا کل ہے ہی آدی اس وقت تک منقطع نیس ہوسکا جب تک چ تمی قتم کے فعا کل حاصل نہ ہوں جو بنا ہوں ہیں۔ حاصل نہ ہوں جو بنا کا کو جامع ہیں۔

المراق آخرت کے لئے خارجی نعتوں کی ضرورت: سوال یہ ہے کہ طریق آخرت کے لئے ال عاو اولاد وغیرہ جیسی خارجی تعتوں کی ضرورت بے مال معتود تک پہنچائیں یا آلہ جس سے معان تعتوں کی کیا ضورت ہے۔ اسکاجواب یہ ہے کہ اسباب کی مثال ایس ہے۔ ایسکا معتود تک پہنچائیں یا آلہ جس سے

مقعد کا حصول سل ہو مثلاً مال ہی کو لیجئے 'یہ ایک بدی نعت ہے' مال ہوتو آدی پیشمار پریٹانیوں سے مطوع رہتا ہے' میکارست انسان توصیح طور پرند علم حاصل کرسکتا ہے ند ممی فن میں کمال پیدا کرسکتا ہے الا ماشلاند - بلکہ مال کے بغیر مسب علم اور اکتباب ممال كرف والاانسان اياب جي بغير بتعيارك لان والاول على اندون سعموم شكاري يده مال كا تعريف من مركارود عالم صلى الله عليه وسلم نے ارشاد فرمایا 💶

نِعْمَ الْمَالُ الصَّالِ مُ لِلرَّجُلِ الصَّالِيجِ (احراب من طران موابن العامن)) كتناام الما بهترين مال نيك أوى ك لخ

نِعْمَالُعَوْنُ عَلَى تَقُوى اللّهُ الْمُالْمَالُ (الا معورو على - جاج) الله ك فوف يربعون معاون ال الم

مال كاس تدرابيت كول نه مو مم ركعة بي كه مفلس انسان اسي بعرن اوقات كودكرو فكري مفتول وكع يجاسة معاش کی جبتو اور لباس ومکن کی کریس مرف کرتا ہے مع طریقے پر مهاوت دس کیا آئج و کوا اور خرات وصد کات جیے اعمال خرے محوم متا ہے، کی دانثورے دریافت کیا گیا تعت جز کیا ہے؟ اس نے جواب واکہ ماداری میوں کہ میرے نزدیک تكدست كى كوئى زندگى نيس ب سائل نے كماكم كھ اور ہلائم وانشور نے كماامن اس لئے كد ميرے خيال من فوف دوه كى كوتى دندى نيس ساكل نے كمامند بالائم اس نے كما تكر رئى اس لئے كه مريش كى دند كى دعرى نيس ساكل فى مندور خواست كى وانشور نے جواب دیا کہ جوانی اس لئے کہ بیمائے کی زعری بے لائے ہم وا وانشور نے دنیا کی ان تمام نعتوں کی طرف اشارہ کیا ہو آخرت برمعاون من مديث شريف مي ب

التنتاب كافير كما (تذى ابن اجم ميدالة)

جوهفس اس مال میں میح کرے کہ اسکے بدن کو محت اور نفس کو امن ہو اور اے اس موذ کی غذامیسر

ہو کویا اے بوری دنیا ماصل ہے۔

جس طرح انسان کومال کی ضورت ہے اس طرح ہوی اور بچل کی ضورت بھی ہے ہوی کے مطبطے میں انخضرت ملی الله طب

نِعُمَ الْعَوْنَ عَلَى البِّينِ الْمَرُ أَوَّ الصَّالِحَةُ (١) نَكَ مورت وين يهترين معاون ع وسلم کاارشاد کرای ہے۔

اولادكَ معلق آب فرايات العَبْدُ أَنْقُطْعَ عَمَلُمُ إِلاَّمِنُ تَلْبُ وَلَدِ صَالِحٍ وَدُعُولُهُ المرامِ الدمرة ) جب آدی مرحا آنے والے اعمال کاسلید منقطع ہوجا آئے مرتبن (چزیں باتی رہتی ہیں ان میں سے ايك) نيك الركام جواسك ليخ رهائ فيركر أب

یوی اور بچوں کے فوائد ہم کاب النکاح میں لکے چکے ہیں یماں ان کے اعادے کے ضورت نہیں ہے '۔

ا قارب کا وجود بھی کی قعت سے کم فیس "ادی کے لئے استے بچے اور ا قارب اکم اور ہاتھ کے ماند ہیں ان کا وجہ ہے بہت ے وہ کام سل ہوجاتے ہیں جو آخرت کے لئے ضوری ہیں الخرض اگروہ تماہو یا قواضی انجام دے یا آیا انجام دے لیا او کانی وقت ان کی نذر کر ہا اولاد اور ا قارب سے بہت سے دی امور پر مد لمتی ہے اور جن چیوں سے دین پر مد الح ان کے فیت ہوئے من كوتى شبه نبيس كياجاسكا\_

عزت اورجاه کے ذریعے انسان اپنے نئس سے علم اور ذلت دور کر تاہے 'جاود عزت سے کوئی مسلمان بے نیاز شیس ما سکا اس

<sup>(</sup>١) مسلم من اس مضمون كي ايك مداعت بالرافقاظ علف إلى

لئے کہ جو اثبان اسلام کا حلقہ بگوش ہوجا تا ہے ایک بدی دنیا اس کے دریے آزار ہوجاتی ہے اور اس کی عزت و آبد پر حملہ کرنا اپنا شعار بنائی ہے اسلرح مسلمان جعیت قلبی اور سکون دل ہے مہادت جمیں کہا تا قلب تظرات اور پریٹا نیوں کی آبادگاہ بنا رہتا ہے ' قلب بی انسان کا اصل سموایہ ہے آگر ہی خطو میں پڑجائے تو وہ آخرت کیلئے کہا کما پائے گا 'اس لئے قلب کی حفاظت کے لئے عزت و جاہ بھی ضروری ہے 'بھن اکا پر نے دین وسلطنت کو دو بڑواں نیچ قرار دیا ہے 'ان میں سے ایک دو سرے سے جدا نہیں۔اللہ تعالی کا ارشاد ہے :۔۔۔

وَلَوْلاَ دَفَعُ اللّٰمِالنَّاسَ بَعُضَهُمْ بِمَعْضِ لَفَسَلَتِ الْأَرْضُ (ب٢ما آعت ٢٥) اور اكريهات نه مولى كم الله تعالى بعض اويوں كو بعض كـ دريع ب وخ كرت مها كرت ( تمام)

زمن فسادے ير موجا آل-

الْأَنْمَةُ مُنْ فُرِيْشِ (نالَ عاكم الن ) مردار قراش سي ال

اس لحاظے مرکارود عالم صلی الد علیہ وسلم حرب کے اعلاء اور اشرف تیلے کے ایک فرد ہوئے (۱) ایک مدے میں ہے اس فراد فرایا نہ تنجیبر والوئط فرگھ این اجد عادین اپنے ملفوں کے لئے اچھا انتخاب کو۔ ایک مدے میں ہے ایک کہ و تحضیر اعالیدین کوئی کے سزے سے بجد

اوگوں نے مرض کیا کو ڑی کے مبزے کے امراد ہے؟ فرمایا : وہ خوبصورت عورت جو خواب نسب رکمتی ہو ( ۲ ) خاندانی مراد سے ہماری یہ مراد خسیں کہ تم طالموں اور دنیا داروں سے اپنی رشتہ داری قائم کو کاکہ خشاء یہ ہم کہ دہ کمرانہ علاق کو جس کا موری اور میں مراد دو مالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملا ہو کیا صالحین ملاء اور بزرگان دین اور علم و عمل میں شہرت رکھے دالوں پر ختی

و المرائي كي ضرورت : خارى نعائل كا طرح بدني نعائل كامي مورت يزتى ب عيد محت توت اور طول عران

<sup>(</sup>١) اس مغمون کی ایک روایت ملم می وا عد این است مرفوا معقل ب (٢) بردایت کاب الکار می گزری ب

ک ضرورت اس لے ہے کہ علم و عمل کی بحیل ان بی ہے ہوتی ہے ، مرکار ود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد میارک سے طول عمرے تعت ہونے پر دوشن پرتی ہے ، فرایا ہے

أَفْضَلُ السَّعَادَةِ طُولُ الْعُمْرِ فِي عِبَادَةِ اللهِ (١) برين سعادت يب كدالله كامادت من دير تك زعود -

أَطْلُبُو النَّحْيْرُ عِنْدُصَبَاحِ الوَّجُوو ( الله ابن من خرخ المورول كماس ماش كو-

حضرت موارشاد فرائے میں کہ جب تم تمنی ہیں گو قاصد نیا گر بھیجو قویہ دیکھو کہ وہ ایکھے جرے اور خوبصورت نام والا ہے یا نہیں 'فتہا ہے کے زردیک اگر چند لوگ ایسے جمع ہو جائمیں جو یکساں طور پر اہامت کے مستق ہوں تو خوب رو کو ترج دی جائے گ۔اللہ تعالی نے ایک جگہ جمال کوبطور احسان ذکر فرایا ہے۔

وَرَادَهُ المُعْرِسُطَةُ فِي الْعِلْمِ وَالْحِسْمِ (١١٥١ من ١١٠)

اورطم اورجمامت من ان كونواد كي دي --

خوبصورتی ہے ہماری مراوانسان کا وہ وصف جمیں ہے جس ہے شہوت بیں تحریک ہوا یہ قوزنانہ بن ہے جمال بلند قامت معتمل م حمامت اور تناسب اصفاء کے مجموعے کانام ہے ساتھ ہی جربے کے نقوش مجی اجھے ہوں باکد دیکھنے والے کو نفرت نہ ہو۔ نعمت مجی فرمت بھی : بہاں یہ سوال پر ا ہو تا ہے کہ اگر مال عوالی اولاد اور نسب و فیرہ تعتیں ہیں تو اللہ تعالی نے

قرآن كريم مي ان كي فوت كون فيائي بهداد شاد ميان به به المراد كران كريم مي ان كي فور مي المراد المارية المراد ا

تیماری بعض بویان اور اولاد تمارے (دین کی) دخمن میں سوتم ان سے ہوشیار رہو۔ اِنْمَا اَمْوَ اَلْکُمْ وَاوْ لَا دُکُمْ فِینْنَقْلِ ١٩٠٢ ایت ١٤)

<sup>(</sup> ۱ ) یو دوایت ان القاظ می فریب ب-البد تردی می ای معمون کی ایک دواید ایر کرف محل ب

تمارے اموال اور اولادیس تمارے لئے آناکش کی جے۔

سرکاردد عالم ملی اللہ علیہ وسلم نے بھی مال وجاہ کی ذمت قربائی ہے اور معلب وطاء نے بھی مضرت علی نے نسب کی ذمت میں ارشاد قربایا کہ اور اسٹے اعمال خرکا بیٹا ہے اور ہر فض کی قیت اسکے اعمال حدثہ کوسائے رکھ کرمقرر کی جاتی ہے اکما جاتا ہے کہ آدمی ایلی ذات ہے ہوتا ہے نہ کہ اپنے ہاہے 'ان آیات' روایات اور آفار کی موجودگی میں یہ سوال پردا ہوتا ہے کہ اگر مال ' جادہ فیرو لوٹیں ہیں توان کی ذمت کیوں کی جاتی ہے 'اور اگریہ چڑیں قابل ذمت ہیں تو پھرا تھیں لعت کیے کما جاسکا ہے۔

اس كابواب يه ب كه جو من مودل اور منقل الغاظ اور عام منسوس منه البعض علوم اخذكر اب اس رحموا كمراى فالبربتي ہے ايمال تك كروه الله تعالى كے دور مايت كى روشنى من علوم كوان كى اصل ماييت اور حقيقت پر ماصل ندكر اور مر معقل کو بھی ماویل اور بھی جنسیس کے ساتھ اس حقیقت کے ساتھ ہم آبک ند کرے اس تمید کے بعد مرض ہے کہ اور جن جےوں کو قعت قرار دا کیا ہے ان کے قعت ہوتے میں ایا راہ اخرت پر معین ہوتے میں کی شب ہے یا افکار کی مخواکش نہیں ہے ليكن ساخدى اس حقيقت ے مى الكار فيس كيا جاسكا ہے كدان نعتول من فقة بلى بين مثل مال كو ليجة اكيد ايسے سانپ كى اند ہے جس میں مملک زہر ہی ہے اور مافع تراق ہی۔اب کوئی ایا مخص سانپ کاڑیا ہے جے زہر سے بچاہی آیا ہے اور تریاق تكالنا بی قرمانی استے حق میں اوت ہے اور اگر کمی کویہ معلوم نمیں کد سانی کا تراق کیے نکالا جا اے قرید استے حق میں معیت اور مامث بلاكت بإمال ايك سندري طرح بجس كى تهديس فيقى موتى اورجوا برجي بوع بن جو مخص تيرنا جانتا ب اورسندر م مرائی تک دوب کرا بحراے فن سے واقف ہے اور سندر کے خطرات سے فہو آنا ہونے کا حصلہ رکھتا ہے تو یہ اسکے حق می نعت ہے اگر کوئی ایسا منص زروجوا بر کے لائج میں سندر کی تبد کوپامال کرنے کے ارادے سے کودے گاجو تیراک کے فن سے نا اشاب تاس كانجام اسك سوا يحدر موكاك سندرك فطرون من مركرجان باتد دهو بيني ظامه يب كدايسا فن بالك موكا استدراسكي من يقينا لمت نسيب ككداك زحت ببرمال الله اوراسك رسول الاكال التريف فراكى ب اوراے خرفرمایا ہے سرکارود عالم ملی اللہ علیہ وسلم نے مال کو خوف پر بھٹرین معاون قرار دیا ہے۔ اس طرح اللہ تعالی نے جاہ اور مزت کی میں مدح قربائی ہے کہ اپنے رسول کو جاہ و مزت سے توالاا استے لائے ہوئے دین کو تمام ادیان پر ظلبہ عطاکیا اور بندوں کے دلوں میں اکی معمت اور بیت پیدا فرائی عادے می معمود میں ہے ، تاہم اتن بات می ہے کہ جادو ال کی مرا تن نہیں ک ہے جتنی نرمت کی ہے محربیت میں جال جال رہا کی قرمت کی مئی ہے وہ مجی جاہ بی کی فرمت ہے اس لئے کد رہا کا مطلب ہے داوں کو اپن طرف منجا اورجاه كمعن صواول كالكبونا-ان دولول كامنوم ايك ى ب

البت ایک فض سانپ کو قابو کرنے کے فن سے واقف ہے اور اسے تراق کی ضورت بھی ہے دو سری طرف اسکے گریں ایک بیاراسا پر بھی ہے جو اسے ول و جان سے محبوب ہے اکین خطوب ہے کہ اگر دو سانپ کو تراق لکالنے کی غرض سے اپنے گھر کے کیاتو ہوسکتا ہے بید اے بگڑتا چاہ اور اسکے ساتھ کھینے کا ارادہ کرے 'اگر اس نے ایدا کیا تو وہ بیٹی طور پہلاک ہوجائے گا اس صورت میں اس محص کو اپنے مقصد تریات 'اور بچ کی بقامین موازند کرتا چاہیے 'ان دونوں میں کیا چر ضوری ہے۔ اگر اسکا خیال یہ ہوکہ تریات میرے گئے نوادہ ضوری نہیں ہے ' بلکہ بچ کا وجود نوادہ ضوری ہے تو اے سانپ سے دور ایجا گنا چاہیے 'اور ایکے علم میں یہ بات لے 'آئی چاہیے کہ وہ کوئی کھیل نہیں ہے ' بلکہ ایک نہر وہ جم کے اندر کونچ تی اس سے دور رکھنا چاہیے 'اور ایکے علم میں یہ بات لے 'آئی چاہیے کہ وہ کوئی کھیل نہیں ہے ' بلکہ ایک نہر وہ جم کے اندر کونچ تی بلاک کردیتا ہے 'اس تریات کے نفو سے ہرگز آگاہ نہ کرنا چاہیے ' ایسا نہ ہو کہ وہ کمل وا تقیت کے بغیر ایک پکڑنے کے لیے قدم افراد بالک ہوجائے ' بی حال فواص کا ہے اسے اپنے بیٹے کے ساند راور دریا کے سامل سے دور رکھ 'اگر بچہ منح کرنے سے باز کی اتباع میں وہ بھی سمندر میں کو دیڑے اور بلاک ہوجائے ' بیچ کو سمند راور دریا کے سامل سے دور رکھ 'اگر بچہ منح کرنے سے باز اسلام کے قرب و جوار میں دوڑ تا پھرے تو ہر ماں باپ کی ذمہ داری ہے کہ بچکے کو لیک خود بھی سامل سمندر سے دور چلا جائے اور جب تک وہ آ کھوں کے سامنے رہے سامل بی قدم نہ رکھے۔

امت کی امثال: امت کی مثال ایس بے جیے اسے آیا می کودیں بچے مصوم اور نامجے ہوتے ہیں۔ اس لئے سرکاردوعالم صلی الله عليه وسلم في ارشاد قربا ا

إِنْمَاأُنَّالَكُمْ مِنْلَ الْوَالْدِلِوَلَدِيرِ مَلْمَ الدِيرِةِ مِنْ الْوَالْدِلِوَلَدِيرِ مُلْمَ الدِيرِ ال مِن مُمارِ لِي الدارِي فِي إِن الشَّالِي الْمَارِي الْمُعَالِمِينَ الْمِنْ الْمُعْلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِ

ایک مدیث میں ہے ارشاد فرایا :۔ اِنگیم تَنَهَا فَنُونَ عَلَی النَّارِ نَهَا فُتَ الْفِرَ الْسِ وَآنَا آخِدنْ بِحُجْزِ كُمْ ( عَاری و مسلم ابو بریق بلائا آخر) تم لوگ گریدانوں کی طرح کرتے بواور می تماری کمریں پکڑتے تحنیجا بوں۔

انبیاء کرام علیم السلام کی بعثت کا اہم ترین مقصد ابنی ادلاد یعن امت کو ہلاکت سے بھانا تھا' مال سے الحمیں کوئی دلچی نہیں مقصد ابنی ادلاد یعن امت کو ہلاکت سے بھانا تھا' مال سے الحمیں کوئے ہیں کہ مقص مال میں سے صرف انتا کیتے بھت تو تو سے کے کانی ہو تا اگر زائر مال آجا تا اور انسے بال کا دروازہ کھول دیا جا سے اور افھیں مال جمع کرتے اور بھانے کی ترفیب دی جائے تو وہ دد کئے کے فرف ماکل ہوجائیں' اور خیرات کے تریاتی کی طرف دھیان نہ دیں۔

زادسفر کتناہو: ہرسافرے لئے ضوری ہے کہ مرف ای قدر زادراہ اسے ساتھ لے جننی اے ضورت ہو بشر طیکہ یہ ارادہ رکتا ہو کہ این سنرے رفیوں اور ساتھیوں پر بھی خرج کرے گاتو مورت سے زادراہ صرف اپنی دات پر خرج کرے گاتو ضورت سے نیادہ زادراہ لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اگرچہ مدے شریف میں یہ تلقین کی تھی ہے۔ میں میں ہے۔ اگرچہ مدے شریف میں یہ تلقین کی تھی ہے۔

لِيَكُنُ نِلَا عُلَحَدِكُمْ مِنَ الكُنْيَ أَكُو الْوَاكِيدِ الناه وَالْمُ اللَّالْ الْمُراكِدِ اللَّه الله

دنیا میں سے تہارا اور انتا ہوتا ہا ہے ہتنا مسافر کا ہوتا ہے۔
اس مدیث کے معنی یہ ہیں کہ اپنے نفول کے لئے صرف اس قدر لیں بھنی ضرورت ہو ورند اس مدیث کی روایت کرنے والوں اور اس پر ممل کرنے والوں میں سے بعض ایسے تھے ہوا کی ایک انکے دہ ہم لیتے اور اس جگہ خرچ کرا التے اس میں سے ایک حب بھا کر در رکھتے معزت موال میں این موف نے جب یہ روایت می کہ مالدار میں کے ماجہ جنت میں وافل ہوں کے تو انحوں اگر مصلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت جاتی کہ جو بھر میرے ہاں ہو وہ سب میں قطراء کے حوالے کردوں آپ نے امیازت عطا فرمادی اس وقت حضرت جر تیل علیہ السلام قریف لائے اور فرمایا کہ افھیں بھوکوں کو کھانا کھلانا میں میں ہوگوں کو کھانا کھلانا میں میں دورار میں این موق کی کھانا کھلانا میں میں کہ کردے اور مرمانوں کی ضیافت کرنے کا تھم فرما ہے (ماکم عیدالر میں این موقع)

دنیا کی تمام نعتمان میں احواج ہے وواؤں میں مرض کی آمیزش ہے افع میں ضروط ہوا ہے ، و محض ابی بسیرت اور کمال

معرفت برامی در کتا ہوا سکے لئے اجازت ہے کہ وہ مرض سے فی کروداء ماصل کرلے اور ضررے محفوظ رکھ کر نفع افعالے ، جے احمادنہ ہواسکے لئے دور رہنا اور خطرات کی جگوں سے قرار اختیار کرنای بعرب اگر کوئی محض سلامت رہ جائے تو یہ اسکے حق میں بری است ہے عام طور پر لوگ محفوط نمیں وہ پاتے مرف وہ لوگ ملامتی پاتے ہیں جنمیں الله ملامت رکھ اور اپنے راستے ک ہرایت ہے توا زے۔

تو میقی تعمول کی حاجت : دنامی کوئی مخص ایا نہیں ہے جے قریقی تعمول کی ماجت نہ ہو تو نیتی کے معن ہیں بدے کے ارادے اور اللہ تعالی کی قضامو قدر کے درمیان موافقت ہوتا۔ یہ خرکو بھی شامل ہے اور شرکو بھی معادت کو بھی اور شقادت کو بھی لیکن عرف میں تونتی کا لفظ امور سعادت میں بندے کے ارادے کے ساتھ قضاء النبی کی موافقت کے لئے بولا جانے لگاہے جیسا کہ لفت میں الحادے معن ہیں مطان کے اور اصطلاح میں جن سے انجراف کرکے باطل کی طرف اکل ہونے کو الحاد کتے ہیں میں مال ارتدادكاب اس من كونى شد سس كروني كى سرمال فرورت ب ايك معرب الماريكان عون من اللوليفتى في الكونية ما يكن على على الموليفتي الماريكان عون من اللوليفتي الماريكان عون من اللوليفتي الماريكان عن الماريكان ع

(اگرانسان کواللہ کی مدنہ طے تراسی کو حش خرجی کناه کاسب بن جاتی ہے)

ہدایت ایک الی حقیقت ہے جس کے بغیر کوئی محض سعادت کا طالب میں ہوسکتا " ایک انسان کمی الی چز کا خواہاں ہوسکتا ہے ، جس میں اسکی آخرے کی فلاح ہو "لیکن جب وہ یمی نہ جانتا ہو کہ اسکی فلاح نمس امر میں مغمرہے ، اور فساد کو صلاح سمجھ لیتا ہو تو اسے محض ارادہ کرلینے سے کوئی فائدہ نہ ہوگا اگر ہدایت نہ ہوتو ارادے تقدرت اور اسپاپ سمی چیزیں کوئی فائدہ نہیں ہے۔ اللہ تعالى كاارشاد

رَبَّنَا الَّذِي اعْطَى كُلِّ شَنَّى خَلْقَاتُمْ هَاي (١٨٥ ايت٥٠) مارارب ووے جس نے مرجز کواسے مناسب بناوٹ مطافرانی محرر منمائی فرمائی۔ وَلَوْلَا فَصْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا رَكَى مِنْكُمْ مِنْ أَحَدِلْبَدُو الْكِنَّ اللَّهُ يُزكِّي مَنْ يُسَاعُ (ب١٨ اره ايت٢١)

تم سے کوئی مجمی ہی پاک و صاف نہ ہو آلکن اللہ جس کو جا ہتا ہے پاک و صاف کردیتا ہے۔ مدیث شریف بی ب سرکاردوعالم سلی الله علیه وسلم ف ارشاد فرایاند لَنْ يُدْخِلُ اَحَدُكُمُ الْجَنْفَالا عَمَلَهُ

تم يس بر من كو مرف اسكامل جندي لي جائ كار محابدے مرض کیانہ آپ یا رسول اللہ! قربایا نہ میں (بخاری ومسلم-ابو جرمیة)

منازل ہدایت: ہدایت کی تین حولیں ہیں میلی حول خرو شری معرفت ہے ، قرآن کریم کی اس ایت سے می حول مراد ہے۔ وَهُلِينَا أَهُ النَّاجُلَيْنِ (ب٣٠م اتت ١٠) اور ہم نے اسکودو کول رائے تلادے۔

الله تعالى ايخ تمام بعدول كوبدايت كاس نعت بوازاب ابعض اوكون كومش مطاكرك اوربعض كوانمياء كذريع پیغام پنجاکرچنانچہ قوم محود کے بارے میں ارشاد فرایا :-

وَلَمَّانَ مُودُودُ فَهَدَيْنِاهُمْ فَاسْتَحَبُّوْ الْعَملي عَلَى الْهُدى (ب١١٨١ عيديا) اوروه جود محدوث توجم نے اکورات بتایا سوانھوں نے بدایت کے مقابلے میں مرای کویٹ دکیا۔

آسانی تناییں انبیاء کرام اور بھیرتیں ہدایت کے اسباب ہیں 'یہ اسباب تمام طلق کو میسریں ان سے کسی کو رد کا نہیں جا تا ' صرف وہ لوگ ان اسباب کے حصول اور ان کے موجب پر عمل کرتے ہیں جن کے دلوں میں کیر 'حدد' اور دنیا کی حمیت ہو 'یا ایسے اسباب میں کر قیار ہوں جن سے بھیرت پر بردے پر جاتے ہیں 'اگرچہ انھیس بدون ہوں 'ارشاد ریانی ہے۔

فَاتَّهَالَاتَعْمَى إِلاَّ بْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبِ الْبَيْ فِي الصَّلُورِ (بعارس اعتس)

بات يه به كرا تعين اندهي دس موجايا كرفي ملك ول جوسينون من بين وه اند مع موجايا كرتي بي-

جن چزوں سے مقل و خود پر بدو بر آب ان می عادت وایات سے الس اور این آبامواجداد کے ورثے کو سنمال کررکھنے کی خواہش میں ہے ، قر آن کریم نے اسکی وضاحیت ان القائل میں کہ ہے۔

إِنَّا وَجَنْنَا آبَاعَنَا عَلَى أُمِّتِوْ إِنَّا عَلَى آثَارِ فِيمُ فَتَكُونَ (١٨١٦-٢١)

المان المناب والدال والك طريق بهايا ب اورام مى الح يعي يعيم على ماري المان المان المان المان المان المان المان

کبراور حسد بھی قبول ہدایت کے لئے زیمدست رکاوٹ ہیں 'قرآن کریم میں ارشاد فرمایا کیا۔ یہ قدائم' الام ایک بنتا کہا نہ ہائی میں آئی ہائے میں اس میں اس کا تاہ میں میں میں اور در میں میں میں

وَقَالُواْلُولَانُزِ لَ هَٰلَالْقُرُ آنُ عَلَى رَجِلَ مِنَ الْقَرْيَسَيْنِ عَظِيْم (ب٢٥ره است) اوركيف كف كدية قرآن ان دول بسيول من مس كريد ادى يركون ادل ديس كياكيا-

أَبْشُرُ امِنَّا وَاجِلُانَتْبِعُمُ (بِ١٢٥)

كيابم ايے فض كاتباع كريں محدودارى بنس كا آدى ہے۔

کر عداور برتری کا حساس یہ ایسے امور ہیں ہو داول کو اندھا کردیتے ہیں اور اخیں ہدایت کے راستے پہلے ہے پازر کھنے ہیں ہدایت کی دو سری منول پہلی منول کے بعد ہے اور وہ ماصل ہوتی ہے ، کیابدے کے منتج میں۔اللہ تعالی اسے ہرمال میں ہدایت سے نواز آہے۔ارشاد فرمایا ہے۔

الَّذِينَ جَاهِّ أُولُو يُنَالَنَهُ بِيَنِهُمُ سُبُلَنَا (١٣١٨ عد)

اورجولوگ جاری داهی معقبی برداشت کرتے ہیں ہم ان کوایے راسے مرورد کمائی کے۔

اس آیت میں مجی کی مرادہے :۔

وَالَّذِينَ اهْبَنَوْ أَزَادَهُمْ هُدَّى (ب١٦٠٦ آيت،١)

اورجولوك راه يريس الله تعالى ان كواور زياده برايت وياب

ہدایت کی تیسری منول اس دو سری منول کے بعد ب ایت ایک ایا اور ہے جو کمال مجاہدہ کے بعد مالم بوت اور عالم ہدایت ا یس چکتا ہے 'اور اس نور کی وجہ سے آوی کو وہ یا تیں معلوم ہوجاتی ہیں جو حقل سے معلوم جس ہو تیں جس پر شرمی اوا مرونوائی کا مدار ہے 'اور جس کے ذریعے علوم کی تحصیل مکن ہوتی ہے 'اس ہدایت کانام مطلق ہدایت ہے۔ اسکے علاوہ جتی ہدایتی ہیں وہ سب اس کے مقدمات اور جابات ہیں 'می ہدایت الی ہے تھے اللہ تعالی نے خاص طور پر اپنی طرف منسوب فرایا ہے 'اکرچہ تمام ہدایوں کا مرجع اللہ ہی کی ذات ہے ارشاد ریانی ہے۔

قُلْ إِنَّ هُلَكِ اللَّهِ هُوَ الْهُلُكِ (بار ١٤ آيت ١٧٠)

آپ کدد بچے حقیقت میں دایت کارات وی ہے جو فدائے تاارا ہے۔

ای کانام حیات ہے جیساکہ قرآن کریم کی اس ایت میں ہے :۔

لَوَمُنْ كَانَ مُنْتَافَا خُينَيْنَا أُوْرَجَعَلْنَالَ مُنُوْرًا يَّمْشِي بِعِنِي النَّاسِ (ب٨ر٢ ايت ١٧)
ايما فض جوكه پهلے مود فا " كرنم له اس كوزي مناوا "اور جم كَ اسكوايا اور دوراك وواسكولت بوت

آدمول من جلائه

اس آیت می می می مرادب :

المنطق المنظم المسلم المنظم ا

رشد کے معنی: رشد سے ہماری مرادوہ عنایت النی ہے جو انسان کی اس وقت مد کرتی ہے جب وہ مقامد کی طرف متوجہ ہوتا ہے اگروہ مقاصد خیر ہوتے ہیں تو اس کے ارادوں کو تقویت دی جاتی ہے 'اور برے ہوتے ہیں تو ارادوں میں اضحال پیدا کردیا جاتا ہے تقویت دینے اور اضحال پیدا کرنے کا یہ عمل باطن سے ہوتا ہے 'چنا نچہ اللہ تعالی کا ارشاد ہے ۔

وَلَقَدُ آنَيْنَاإِبُرَ اهِيْمَرُ شُدَمُرِنُ قَبْلُ وَكُنَادِ مِعَالِمِيْنَ (پ، عاره استه) اوربم ني بلا ايرابيم كوان كي فق في مطافرالي في اوربم ان كوفرب مان عقد

ماصل ہیں بالغ ہو کہ وہ مال کی حفاظت اور اسکو نمو بخشے کے طریقوں سے واقف ہو اور تجارت کی تمام تدہیں جاتا ہو اکون اسکے حال میں بالغ ہو کہ وہ مال کی حفاظت اور اسکو نمو بخشے کے طریقوں سے واقف ہو اور تجارت کی تمام تدہیں جاتا ہو اکین اسکے باوجود اسراف کرتا ہو اور مال بدھانے کی فکر نہ کرتا ہو تو یہ کما جائے گا کہ اسے رشد میسر نہیں ہوتی اس کے وہ صاحب رشد بھی معلوم ہیں اسکی ہوایت اس لحاظ سے ناقص ہے کہ اس سے اسکے اداوہ خیر کو تحریک نہیں ہوتی اس لئے وہ صاحب رشد بھی نہیں ہوا۔ اس طرح ایک فخص جان ہو جو کرایا عمل کرتا ہے جس میں اس کا تقسان ہے تو کہا جائے گا کہ اسے رشد حاصل نہیں ہوا۔ اس طرح ایک فخص جان ہو تجرکے راستوں سے ناواقف انسان سے ممتازیعاتی ہیں معلوم ہوا کہ رشد ہوا ہے سے بدی فحت اسے مرف وہ ہوا ہو تھر کے راستوں سے ناواقف انسان سے ممتازیعاتی ہیں معلوم ہوا کہ رشد ہوا ہے تحرکے راستوں کا علم ہوتا ہے 'جب کہ رشد سے ان راستوں پر چلنے کی تحریک ہوتی ہے۔ 'اس لئے کہ ہوا ہے جس مرف اعمال خیر کے راستوں کا علم ہوتا ہے 'جب کہ رشد سے ان راستوں پر چلنے کی تحریک ہوتی ہے۔ 'اس لئے کہ ہوا ہے۔ بی مرف اعمال خیر کے راستوں کا علم ہوتا ہے 'جب کہ رشد سے ان راستوں پر چلنے کی تحریک ہوتی ہے۔ 'اس لئے کہ ہوا ہو ایک میں کمال زیادہ ہے۔

تسدید کی تعریف: تسدید کے معنی ہیں بندے کی حرکات کو مطلوب کی طرف متوجہ کرنا اوراس پران حرکات کو سل بنادینا آگہ وہ جلدے جلد اور صواب کی طرف پچتی کے ساتھ متوجہ ہوجائے جس طرح تھا ہدایت کانی نہیں ہے ' بلکہ اس کے لئے مرشد کی ضرور سے جس سے ارادے کو تحریک ہوتی ہے 'اس طرح رشد بھی کانی نہیں ہے ' بلکہ اس کے لیے اصفاء کی مساعدت ضوری ہے اگد حرکات سل ہوجا تیں 'اور جس امر خیر کی طرف تحریک ہوئی ہے وہ پورا ہوجائے اس سے معلوم ہوا کہ ہدایت محض تعریف (خیر و شرکا علم دینا) ہے ' رشد کے معن ہیں ہدایت کے لئے ارادے کو تحریک دینا اور اسے بیدار کرنا' اور خیر کی طرف اصفاء کو حرکت کر بے جس مددینے کانام تسدید ہے۔

تأسر اور عصمت کے معنی: تائید کو ان تمام امور کو جامع ہے۔ اسکے معنی یہ ہیں کہ بندے کے باطن میں اسکے ارادہ خرکو ا بھیرت کے باعث تقویت ملے اور خارج میں اسباب اور لوازم کی اعانت سے قوت پنچ اس آیت میں یک معنی مراویں ۔ لِذَا اَیَدُدُکِ مِرُ وُرِحِ الْفُلُسِ (پ عردہ آیت ۱۰)

جب كم مس في م كوروح القدس س ائيدى-

تائیدے قریب مصمت ہے'اس کے معن یہ ہیں کہ آدی کے باطن میں منابت النی موجود ہے جس کے باعث وہ خرر اقدام کرنے اور شرسے بازر ہنے پر قادر ہے جمویا باطن میں کوئی ایسا فیر محسوس وجود ہو جو اسے شرسے بازر کھ سکے اللہ تعالی کے اس ارشاد سے می مراد ہے۔

وَلَقُنْهُمَّتُ بِمِوَهُمَّيْهِ النَّوْلَا أَنْزَاكَ بُرُهَانَ رَبِّي (١٣٦٥)

اوراس مورت کے ول میں آوان کا خیال جم ہی رہا تھا اور ان کو بھی اس مورت کا پکھ خیال ہو چلا تھا آگر اپنے رب کی دلیل کو انموں نے نہ دیکھا ہو تا۔

یہ تمام نختیں اسی فض کو صطای جاتی ہیں ہے اللہ نے ذہن کی صفائی وقت سامعہ کی تیزی اور ظب کی آگی ہے نوازا ہو اسکا باطن قراضع کے ہذبات سے معمور ہو اسکا دل فیر خواہ استاؤ کا قرض اواکر تا ہو اسے انتا بال بھی میسر ہوکہ وہ بھی باعث دین کی مسات میں مضول نہ ہو سکے اور کھڑت کے باعث امور فیر ہے اعراض کرے اسے وہ عزت بھی حاصل ہو جو بدو قون اس زیادتی ا اور وشنوں کے ظلم سے اسکی حفاظت کر سکے ۔ یہ کل مسلمہ اسباب ہیں ابن میں سے ہرسبب متعدد اسباب کا متعاضی ہے کھران میں سے ہرسبب کو بدخی راسباب جا ہمیں ' یہ سلمہ اس طرح جاری رہتا ہے۔ یہ ال تک کہ سبب الاسباب پر جاکر شتی ہو جاتا ہے جو کمہ در ایوں کا راہ نما ' مجبودوں کا سمارا اور پریشان حالوں کا آسراہے ' کیو کمہ ان تمام اسباب کا استعفاء ممکن نہیں ہے ' اس لئے کہ تم بلور نمونہ کھے ذکر کرتے ہیں ' تاکہ اخذ تعالی کے اس ارشاد کے معنی واضح ہو جائیں۔

وَانْ نَعُلُو انِعُمَّقَالِلْهِ لَا تُحْصُوكُمَا (پ١٨٨ است ١٨) اور اكر تم الله كي نعتول كوست الوق كن ندسكو

الله تعالى كى بے شار تعتيں اوران كالسلسل

: جانا چاہے کہ ہم نے قعت کی سولہ نشمیں کی ہیں میر رہی بھی ان ہی فعقوں ہیں ہے ایک ہے اگرچہ مرتب میں مؤتو ہے اگر
تھا اس قعت کے ان اسپاپ کا حاط کرتے ہیں جا ہیں جن ہے یہ قعت تمام ہوتی ہے قہمیں ناکا می کا مغید رفحانا پرے اس لئے صرف
ایک سبب کا ذکر کرتے ہیں اور وہ سے کھانا ۔ یہ بھی صحت اور تکر رہی ہے ہے شار اسپاپ ہیں ہے ایک سبب ہے ہے سب بین کھانا
سے اسپاپ سے کھل ہو با ہے وہل ہیں ہم اس پر دو فنی والے ہیں۔ کھانا ایک فعل ہے اور اس نوع کے تمام فعل حرکت کملائے
ہیں۔ اور ہر حرکت کے لئے ایک متحرک جم کی ضورت ہے جے اسکا الد کمنا چاہے کہ حرک ہے تاروں تھا کہ فئے کوئی الی چر
ہیں۔ اور ہم حرکت کے لئے ایک مراد کا علم اور اور اک بھی ضوری ہے کھانے کے لئے غذا بھی چاہے "اور غذا کے لئے کوئی الی چر
ہونی ضوری ہے جس سے غذا حاصل کی جاسکے "ہم زفرا کے لئے ایک صافح بھی چاہیے "اس لئے ہم پسلے اور اک کے اسپاپ علی افتر تیب بیان کریں کے مسؤلت کی تھی کہ این کے باحث ہم انتمائی اجمال کے ساتھ بھی چاہئے کی کو منٹ کریں کے مسولت تغیم کر لئے ہم اس موضوع کو اٹھ بنیادی خوابات پر تعیم کرتے ہیں۔
ساتھ بھینے کی کو منٹ کریں کے مسولت تغیم کر لئے ہم اس موضوع کو اٹھ بنیادی خوابات پر تعیم کرتے ہیں۔
ساتھ بھینے کی کو منٹ کریں کے مسولت تغیم کر لئے ہم اس موضوع کو اٹھ بنیادی خوابات پر تعیم کرتے ہیں۔

اسباب ادراك كي تخليق مين الله كي تعتين

جانا چاہیے کہ اللہ تعالی نے نیا آت پر اکس اور المحس پھر وصلے الوب آئے اور دو سرے جوا ہرکے مقابلے میں زیادہ کمل
وجود صطاکیا ان جوا ہرات میں قوت نمو نہیں ہے اور نہ ہے فلا اصل کرنے کی صلاحیت رکھتے ہیں 'جب کہ نیا آب میں الی قوت پر ا
کی تھے ہے جس کے ذریعے وہ اپنی طرف قد المحیقیٰ ہیں 'اور اس ممل کے لئے اپنی پڑاور رکوں اور دیشوں کا استعمال کرتی ہیں ' یہ ان ک
اور جزیں نشن میں پھیٹی رہتی ہیں ' یہ رکیس پہلے یار یک ہوتی ہیں ' پھر مہتی ہوجاتی ہیں ' پھران سے اور رکیس پورٹی ہیں ' یہ ان ک
کہ ان کا سلملہ جوں پر مشنی ہوجا آئے اور وہاں تک کونچ کا بھیٹے پر گیس آئی یار یک ہوجاتی ہیں کہ تظرف ہم آئی مدنیات ک
مقابلے میں آئرچہ نیا آئے میں کمال نمو ہے ' لیکن یہ کمال بھی تقین ہے خالی نسی ہے ' اس لئے کہ آئر دیا بات کی خوا ہو توں میں نہیں
سنچ کی ' اور دکوں سے میں میں کرے کی تو در نہت ہو تھ جا ہی گئر ہو ہو اور اس بھی پنجا مگئی ہو
نیات ان دو توں عی چڑوں سے ماج ہے ' نہ اسے یہ معلوم ہو 'اور اس بھی پنجا مگئی ہو

الله كابداانعام به محمد الله احرار اور حركت كم الاحتيد اكركم اسك لي صول غذاك طريق اسان كديد بي

اسے کاف والوندوہ سکڑے گی نہ سے کی نہ تم سے دور مامے گی اس لئے کہ دبات میں حس نہیں ہے۔

پریہ تمام مواس میں ناکانی ہوتے اگر تہارے اندر قوت ذا تقد نہ ہوتی۔ اس صورت بی ہ خداکھا تے درسے بیں ہو تاکہ ہو غاکہ ہو غاکہ ہو فارے ہو وہ تہارے تالفت ہے یا موافق بھی ہوتا کہ تم نامونی غذا کھا کہا ہو کہ ہوجاتے ہیں طرح درشت بی قوت ذا تقد نہیں ہوتی وہ اپنی جڑوں بیں خنجے والے پانی ہے غذا عاصل کرتا ہے اور مرمزو شاداب رہتا ہے ہیمن اوقات کی پانی اسکے خطکی کا عث بی بات ہے تھام جواس تہارے گئے ناکانی ہے اگر تہمارے وہائے کے ایکے جھے بی قوت اوارک نہ بیدای جاتی ہے حص مشترک کے بی اس بی حواس فسد کے ذریعے حاصل ہونے والے محسوسات ہو بیس اگر آدی بی بید خس مشترک کے بین اس بی حواس فسد کے ذریعے حاصل ہونے والے محسوسات ہو بین کو تا تاورات اپنی جست کے مشترک نہ ہوتی تو اس بیری دھور پر آگر وہ زرد رنگ کی کوئی تا چز کھا تا اور اے اپنی جست کے مشترک نہ ہوتی تو اس بیری کر چھو و دوتا 'بیروہ چیز اس کے سامنا کرتا پر تا مثال کے طور پر آگر وہ زرد رنگ کی کوئی تا چز کھا تا اور اے اپنی جست کے نہ تاکھ نہوں کہ تا تھی خس جات کے کہ آگھ ذروی کے کہ جس تردی کا بید نہیں چاتا اس لئے کہ آگھ ذردی ہوتی ہوتی ہوتا ہوتا کہ بید نہیں جاتا ہی طرح وا کقہ ہے تھی کا احساس ہوتا ہے 'زردی کا پید نہیں چاتا اس لئے کہ کمی ایسی حس مشترک کا دھود ضوری ہے جس خردوں کو احساس ہو 'یساں تک کہ جب زردی نظر آئے تو حس مشترک اسکی تھی کا حساس ہو 'یساں تک کہ جب زردی نظر آئے تو حس مشترک اسکی تھی کا

محمدے اوروو مری مرتبہ کھانے سے بازر کھے۔

خصوصیت عقل : اگر تمارے پاس مرف یی حاس موتے جن می حس مشترک بی شال ہے تب ہی تماری کوئی خصومیت ند ہوتی اس لئے کہ یہ حوال و جمام جوانات کے پاس بھی ہیں ایسان تک کر ایک حقری بھی ہے واس ر محق ہے اگر تم يى حواس ركيت تو يكرى اورد يكر جانورول كى طرح تا تعمل عى رجعة جنائي أكر جانور كمي صليد ي كرنار موجائي تروه يد تسيل جان پاتے کہ اس قیدے آزادی کے لئے کیا تدیری جائے اس طرح اگروہ کو تنی میں گرجائیں واضیں یہ بین معلوم ہویا تاکہ کویں میں مرفے سے بلاک ہوجائے ہیں میں وجہے کہ جانوروہ پیزیں کی خونسو محطرے بغیر کمالیتے ہیں ہوئی الحال اصل المت دی ہیں خواہد میں فقصان دہ ثابت ہوں اور اکی بیاری یا موت کا باحث بن جائیں افعیں مرف ما ضرکا حساس بہتا ہے اس سے علاوہ می نیس موجمتا مواقب كادراك ايك الى خموميت بوالله تعالى فاص طور رحبيس بخي بالله تعالى حرجيس جوانات ب متاز كيااورايك الى منت بوازا جرتا منات اطاءوا شرف ب اوروه صنت مل ب المكذري تم مال اوراك ك اختبارے سے غذا کے منعت اور معزت کاطم حاصل کرتے ہو اور پہ جانتے ہو کہ غذاکیے ایاتی جاتی ہے ، مخلف چیزوں سے مس طرح تركيب دى جاتى ہے اور اسكے اسباب كس طرح ميا كے جاتے ہيں فوركو مرف غذا كے سليلے بي حص كے كس قدر فوائد ہیں جوانسانی تدری کے بے شاراساب میں سے ایک سبب ہے مالا تک عقل کابد ایک اولی فائدہ اور معولی حکمت ہے معلی میں یدی حکمت اللہ تعالی کی معرفت اس کے صفات اس کے افعال اور عالم میں اسی عکمت کا جانا ہے اگر آدی اپی معل کو اس اعلا ترین فائدے اور مقیم ترین حکمت میں استعال کرنے والے فوائد کھی اور ہوجائے ہیں اس مورت میں حواس فسہ تہاری لئے جاسوس اور خررسال افرادین جائی مے جو ملک کے اطراف میں چیلے رہتے ہیں اور حاکم وقت کوبل بل کی خریں فراہم کرتے ہیں ا ان میں سے ہرجاسوس کو مخصوص دمدداری سردی جاتی ہے اس طرح ایک بی وقت میں مائم طرح کر خریں ماصل کراتا ہے ، جو حكومت كا نظام چلاتے ميں اس كے لئے نهايت مغيد ابت موتى بين واس فسد كر بھي اپني جاسوسوں پر قياس كو ان ميں سے ایک ماسدر گول کی خرس فراہم کردہا ہے و مرا آوا نول کی خرس دے رہاہے ، تیراغ شبودل کا خررسال ہے ، چوتھا ذا لنے کی چزیں فراہم کرنے پر مامورے 'پانچوال ماسم مردو کرم ' سخت و نرم ' اور نشیب و فراز ' کے امور کا محرال ہے اور ان سے تعلق رکھنے والی خرى ماصل كرناب اور معلقه مح ى طرف خال كردية ب- باسوى حواس جمى سلست بن ميل جات بن اور كوف کوشے سے خری فراہم کرے حس مشترک کے پاس بھی دیتے ہیں او حس مشترک دماغ کی دالمزر بیقی ہوئی ہے۔ بیسے بادشاہ کے درداندل پر مرض نویس اور کاری ہے جس آج کل کی اصطلاح میں چرای کما جاتا ہے ، پیٹے رہے ہیں ایر لوگ ملک کے اطراف ے آنے والے مراسلات اسمے كرتے ہيں ، يہ مراسلات مريد مربوتے ہيں كارندے ان مراسلات كوشاى درباريس بالحادية ہيں ، وہاں سے احکامات صادر ہوتے ہیں ان کارعدوں اور دریانوں کو مرف اتا افتیار ماصل ہے کہ دوان مراسلات کو کھل حاظت کے ساتھ بادشاہ تک پھادیں سے مراسلات کن عالق برجی ہیں اور لکھے والوں تے ان میں کیا کیامعلوات وربعت کی ہیں یہ جاناان کے فرائض میں شال نمیں ہے ، حس مشترک میں حواس فسے ذریعے ماصل ہونے والی خروں کودل کے سرد کردی ہے ، جو جم ک سلطنت كے لئے اميراور بادشاه كے درج ميں ب اگر دل عاقل مو يا ب توان اخبار ومعلوات كى محتیل كرنا ب اور اسكے ذريع مك ك اسرارورموز يرمطلع موتا ب اوران ك مطابق اليه اليه جيب وخريب احكامت صادر كرنا ب جن كاس موقع يرا عالم ميں كيا جاسكا بحرجي موقع اور مصلحت كو مناسب سمنتا ہے استا مطابق اسے فكر كو حركت ربتا ہے استا فكر اصعاء ميں بمي انمیں الاش پر مامور کرتا ہے جمعی فرار کا تھم دیتا ہے جمعی ان منصوبوں اور تدبیوں کے لئے ان سے مدولیتا ہے جو انظام حکومت کے لے اسے دریش ہیں۔ اور اکات کے باب میں اللہ تعالی کی فحت پریہ ایک اجمالی تعکوب اور یہ تحکوائی موضوع کے تمام پہلوؤں كو ميط مى نيس ب اگر بم ظامرى حواس كاى استفتاه كرنے بين جائي قومفات كے مفات سياه بوجائي اور موضوع تمام نه ہو نظائی حواس خسہ میں ہے ایک ہے اور آکو اسکا ایک آلاکارہ 'یہ آلہ وس محلف طبقات ہے مرکب ہم بہت رطوبات میں ہیں ایس بیس بیس بیس کری ہے جائے گئی طرح ہیں اور بیش رحم کی جمل کے ان رہیں ان رطوبات میں بیس بیش اور بیش رحم کی جمل کے ان رہیں اور بیش رف کے ان رسی اور بیش اور بیش اور بیش اور بیش اور بیش بیس اور بیش ہیں کوئی خلل واقع ہوجائے 'اور کی ایک مصورت ہے 'صفت ہے 'مرض ہے محمول کی کی بیدا ہوجائے 'اور کی ایک مصفت میں ہی کوئی معمول می کی بیدا ہوجائے تو بینائی میں وہ تعمل ان تی ہو کہ اہرین چھم بی اس تعمل کے اوالے ہے عابر 'آجا کیں صفت میں کوئی معمول می کی بیدا ہوجائے تو بینائی میں وہ تعمل اور دو سرے حواس کو 'ایاس کیجے' ہمارے خیال میں صرف 'کو کے مطفے اور اسکے طبقات میں اللہ تعالی کی جو تعقیل ہیں موان 'کو کے مطفے اور اسکے طبقات میں اور تعین جن اور تعین جن اور تعین جن اور کی بیان کے لیان کے لئے بہت می محمول ہے جن وہدن کا یہ صفتہ اور اسکے تمام طال ہی کو تو اس کو اور اسکے تمام اصفاح کا یا صال ہوگا۔

ارادوں کی تخلیق میں اللہ تعالیٰ کی تعمین

اگر حمیس صرف بینائی کی قوت بخشی جاتی ، جس کے ذریعے تم دور رکمی ہوئی غذا و کھ لیا کرتے اور مبعیت میں میلان افذا کی رفیت اس کی طرف حرکت دینے والا شوق نہ پیدا کیا جا آتھ ہوت بینائی بیاری رہتی اس کی طرف حرکت دینے والا شوق نہ پیدا کیا جا آتھ ان کی بیاری رہتی اس کے حمدہ اسے باتھ ہمی نہیں لگاتے ہمی تک مانے کی رفیت ہے قالی ہوتی ہے اس کے حمدہ اسے باتھ ہمی نہیں لگاتے ہمی تک ماری کے حمدہ اس کے حمدہ اس کے حمدہ اس کے حمدہ کے جوج تماری مبعیت کے موافق ہو تمہارا اس طرف میلان ہی ہو اس میلان کا نام شہوت ہے اور ہوج تمہاری فبعیت کے ظاف ہاس کے حمدہ ترین طلب کرنے کے دریے ہو اور کراہت اس کے حمودری ہے کہ ماکہ تم مغیرین طلب کرنے کے دریے ہو اور کراہت اس کے ضوری ہے کہ ماکہ تم مغیرین طلب کرنے کے دریے ہو اور کراہت اس کے ضوری ہے کہ ماکہ تم مغیرین طلب کرنے کے دریے ہو اور کراہت اس کے ضوری ہے کہ ایک تم مغیرین طلب کرنے دوری ہو اس تم پر مسلا کیا ہے ضوری ہے کہ ایک معزون ہو بیت میں کھانے کی رفیت میں کھانے کی رفیت میں کھانے کی دفیت میں کھانے کی رفیت

می ایک ایاد صف ہے جس میں حوانات می تمارے شریک بیں ایا ات شریک لمیں اس

ے قابل ہوگا ،جب ابتدائے آفریش میں اللہ تعالی کی جیب و خریب نعتوں کا بد حال ہے قواس والت کیا حال ہوگا جب جمارا وجود کمل ہوچکا ہوگا ، لیکن ٹی الحال بیہ موضوع زیر بحث نہیں ہے ،ہم صرف کھائے کی نعتوں پر روشنی والنا جاہے ہیں

شہوت طعام: ظامہ بہ کہ کھائے کی شہوت انسائی ارادوں میں سے ایک ہے "لیکن تھایہ شہوت کائی قبیں ہے اس لئے کہ چاروں چاروں طرف سے تم پر ملات کی پافار رہتی ہے "آگر شہادے ایر دفعی ہیدانہ کیا جا کا جس کی ذریعے تم ہراس چڑکو دفع کرتے ہو بو تہمارے ظاف ہے یا تہمارے مزاج سے موافعت قبیل رکی ہتم الوں کا ہدف بن کردہ جائے "جو غذا تم عاصل کرتے وہ چین لی جائی جو تک میں قرقت نہیں تو تم اپنی غذا اوگوں کی دست بدھ سے محفوظ نہیں رکھ کئے۔
رکھ کئے۔

پرخذا کے استعال اور اسکے مخت کے لئے محل حموت اور فلس بی کی ضورت قمیں ہے جمید کہ ان دونوں کا قائمہ حال سے تعلق رکھتاہے 'مال میں ہو دونوں ارادے کائی قمیں ہیں 'اس کے لئے اللہ تعالی نے ایک اور ارادہ پرا قربا ہو محل کے اشارے پرچاہے 'اور حمیں انجام پر نظرر کھنے پر ججود کر آئے مشہوت اور فلسب دونوں کو اس حس کے اور اک کا محوم بنایا جس سے موجودہ حالت معلوم ہوتی ہے 'اس ارادے سے انسان کو پورا تھے حاصل ہو آئے 'اسکے لئے محض ہے جان لین کائی قمیں ہے کہ فلال چر معز ہے 'مطابق عمل کرنے کی رفیت نہ ہو'اس طرح کے ارادوں کو ہے 'مثل شوت اسکے لئے گئے اس مرف انسان کے ماردوں کو مرف انسان کے ماردوں کی مرف انسان کے میں یہ ازادے پیدا قسیل کے گئے 'یہ محضیص دراصل بی آدم کا انتہاز اور اس کی عظمت و کرامت کا اظہار ہے 'افجام کی معرف انسانوں میں ہے'اس ارادے کا نام ہم نے باصف و بی رکھا ہے'اور میر کے بیان میں تعمیل کے ساتھ اس پر روفنی ڈائی ہے۔

قدرت اور آلات حركت كى تخليق ميں الله كى نعتيں

كان كا مراح اعداء كاحسر: تم وارت كمانا وكمة بوالوراكي طرف وكت كرت بوالين مرف وكت ي

اب یہ فرض کرایا جائے کہ تم نے کھانا منو میں رکھ لیا ہے اور دانت اپنے فرض کی اوائیل کے لئے متعدیں کین اب یہ دخواری درچی ہے کہ کا منو میں رکھ لیا جائے اور دانت اپنے فرض کی اوائیل کے لئے متعدین کیا اوحراد حرک درچی ہے کہ کاربار الگی منویں گایا جائے اور کھائے کو اوحرے اوحر نظل کیا جائے اس دشواری کو اللہ تعلق نے زبان کی تخلیق ہے مل فربایا کہ یہ منو کے طرف کمو متی ہے کھائے کو حسب ضرورت درمیان سے دانتوں کے بیجے لاتی ہے اس میں دالتے ہیں 'یہ زبان کا ایک فائدہ ہے 'اسکے علاوہ بھی بے شار فائدے ہیں 'میں مثل تھکھے 'یہ کے دوفائد میں جائے کی قوت زبان کا ایک فائدے ہیں جو یہاں ذریجے نہیں مثل تھکھے 'یہ کے دوفائدے ہیں جو کہ اللہ میں دائے کہ میں دائے کہ کہ اللہ کی قوت زبان کے دوفائدے ہیں جو یہاں ذریجے نہیں مثل تھکھے 'یہ کے دوفائدے ہیں جو یہاں ذریجے نہیں

ہیں۔ فرض کو تم نے کھانا منو میں رکھ لیا ہے اسے قرابی لیا ہے اور پین بھی لیا ہے الین کھانا فٹک ہے ہم اے وقت تک لگنے پ قاور نہیں ہوجب تک اس میں کوئی الی رطورت شال نہ ہوجائے جس سے غذا بھسل کر طلق کے اندر چلی جائے اسکے لئے اللہ تعالی نے زبان کے بنچ ایک چشمہ رکھا ہے جس میں لعاب بہتا رہتا ہے اور بلار ضورت زبان پر اگر کھانے میں ملاہے اور کھانا اس میں آمیز ہو کرتر ہوجا آے 'زبان کتنی بری اقعدے ، تماری فدمدے کے ہروقت مستعد محدوقت کرہد۔ ابنی تم نے کھاتے پر نظرى والى بكرية عارى تهارى فدمت كے لئے روانى كتى باوراماب كے جيئے كامو كول دي ب بعض او قات اس اماب ے تماری اچمی تر موجاتی میں والا تک کمانا تم سے بہت دورمو ماہے ، محراکر کمانا لعاب می گوندھ لیا جائے تب می دواز خد ماق ے یے نیں ازسکا اور سے یے انارنا مسل ب میدے اور ہی کی اور نیں کروہ مویں ارکا اوالہ ہے لے جائے۔اس کے اللہ تعالی نے زفرہ پرداکیااوراسے اور کی درج معائے جوفزاکو لینے کے کی جاتے ہیں اورجب غذا اندر جل جاتى ہے توبىد موجاتے ہيں اورغذا كواس قدر بينج بين كدوه بيسل كريم جلى جاتى ہے غذا كامعده ميں پنجناى كافى ہے كك غذاك لئے ضوری ہے کہ وہ معدویں پہنچ کرجزوبدن سبخ الین خلااور کوشت وفیرہ تیار ہو ،فرض کدکہ تم نے مدنی اور میدے کاوے کمائے ہیں اور یہ چزیں اس کرمعدہ میں پنج چکی ہیں معدہ دراصل الحمیں کوشت اور خون میں تبدیل کرنے کا ایک کارخانہ ہے ا معدے کی مثال بانڈی کی سے جس میں مخلف میں چزیں والی جاتی ہیں اور اس کا مند برد کرکے چے لیے پر رکھ دیا جا گاہے ا رکنے کے بعد وہ مخلف اجزاء اس طرح ایک دوسرے میں آمیز ہوجاتے ہیں کہ کوئی فرق باتی نسیں رہتا۔معدہ بھی ایک باعث ی طرح ہ اس ك دائيں جانب مكر ائيں مانب تل ہے آئے كى طرف جاني اور يہے كى ست بشت ب واروں طرف كا اصفاء كى حرارت معدے کو پہنچی ہے اس حرارت سے وہ مخلف فذائیں جو معدے میں پہنچی ہیں اچھی طرح یک جاتی ہیں اور سال اوہ بن جاتی ہیں تاکہ وہ معدے سے تکل کررگوں میں گروش کر عیس اہمی ان میں یہ صلاحیت پیدا نسیں ہوئی کہ جزویدن بن عیس اللہ تعالی نے معدے سے جگر تک کے راستے میں رکوں کے متعدد راستے بعائے ہیں اور ان من مند رکھے ہیں ان لوگوں کے ذریعے وہ غذا أي سال جكريس خطل موجاتا ب جكر كاخيرخون باياجاتاب ككديد كمنا زياده مح ب كديد جمامواخون ب اس بس ب شارباريك ركيس ہيں جو پورے جگريس بھيلى موئى ہيں أيه سيال غذا ان ركوں ميں جنجى ہے اور پورے جگريس ميل جاتى ہے أيمال تك كد جگر اس غذا پر مادی موجا ماہے اور اسے بھی اپنے رتک میں رتک لیتا ہے الینی خون بنادیا ہے ' ید غذا خون بن کر بچے وقعے کے جگر میں فھرتی ہے ایمال اے من و نے ( یک اور بات ہو 2 ) کے ایک اور عمل سے کزرنار اے اس عمل کے منتج میں دو فاصل اور پدا ہوتے ہیں بسیاک عام طور پر برسال چز کو پکانے میں یک ندیجو فاصل ان پیدا ہواکر آے ایک ان ایما ہو اے جیے کدلا پائی اسے سودادی کتے ہیں اور ایک جماک جیسا ہو تا ہے اسے مغرادی باق کما جا تا ہے۔ اگریہ دونوں بادے خون سے جدانیہ ہول تو اعسادكان فاستوجائه المضم للرتعالى فيقل فديته بداكت مي الملك كي في تعريب والمان والمركز المنتي المان ال ماته بند كريق بارم ل كنتي مان تطرفون باق وجالب جس من رفت اور رطور في بلي كي نسبت محد زياده مي موقى عيم محد قاسد اجزاء ك اخراج كے بعد مائى اجزام باق روك بين اگر خون بالاند مولة جم من بيملى موئى بلى ركوں من كردش ندكر اورند اصعام من خطل ہوسکے ون کا زیادہ رقی ہونا ہی جم کے مصالح کے ظاف ہے اسکے لئے اللہ تعالی نے دو کردے پیدا فرائے ہیں اور ان دونوں کردوں کو بھی تلی اور بے کی طرح ووطویل و کیس دی ہیں جو جگرتک مصل ہیں ہے بھی اللہ کی صنعت و تھمت کا ایک جوب ہے کہ یہ دونوں رکیس مکرے اندر تک نیس سنجیں ملک ان رکوں سے مقمل ہیں جو مجکرے اور تعلق رہتی ہیں ایر کردے خون کی رطوبت اس وقت مِذب كرتے بي جب خون مكركى تل دكول اے لك آئے اكر اس سے پہلے مذب كريں و فون كا زماموجائے كا اور رکول سے نکل نمیں یائے گا۔ رطورت کے مذب ہونے کے ساتھ ساتھ خان سے تنوں فاسد اور دا کر مادے نکل جاتے ہیں اور خون خالص باقى روجاتى ب

الله تعالى نے جرس سے بے شار ركيں يا برنكال بي ، جربررك كوبت ي ركول ير تشيم كيا ہے، اور ان ركون كا جال مرسے ياوں تك تمام اعضاء بدن ميں جميلا ويا ہے، جكر سے صاف خون ان ركوں ميں تحقل بوتا ہے، اور ان ركون سے ويلى ركون كور يع

جم کے تمام اصداویں چلا جا آہے۔ بعض ذیلی رکیں اتنی تل ہوتی ہیں کہ آگھوں سے نظر نہیں آتیں ،جس طرح درخت کی شنی میں میں رکیں نظر آتی ہیں اور جب وہ شنی تا بن جاتی ہے تو رکیں تگا ہوں سے او جمل ہوجاتی ہیں ، پاکل معدوم نہیں ہوتیں ، پلکہ پانی کے ہذب و کشش کا عمل جاری رکھتی ہیں اس سے درخت کی مرمزی وشادانی گائم رہتی ہے ہی حال جم کی رکوں کا ہے ،اگر یہ اپنا محل میں کردیں تو جم کی آپ و ماپ محتم ہوجائے۔

اگر ہے پر کوئی آفت نازل ہوتی ہے تو وہ اپنا عمل ترک کدیتا ہے اینی صفراوی ماقد ہذب نہیں کریا اس سے خون فاسد ہوجا تا ہے اور جہم میں صفراوی امراض پیدا ہو جاتے ہیں جیسے مرقان مینسیاں اور سرخ والے وغیرہ اور کی متاثر ہوتی ہے تو سوواوی امراض پیدا ہوتے ہیں جیسے برص میزام اور مالیولیا محروہ متاثر ہو تا ہے تو خون کی زائد رطوب سبزب نہیں ہوتی اور استعام وغیرہ

يدا ہوجاتے ہیں۔

تنيم كالل اور متراعظم كي منعت كے جائب ديكمو اس في ان تيون فاحل مادوں ميں بھي جسماني فوائد معمر كردے " يا اپني ایک رگ سے جگر کامفرادی اُدہ محنیجا ہے اوروو سری رگ سے دہ اوہ انوں میں ڈال دیتا ہے باکہ انتوں میں چکنا ہے بیدا ہوجائے اورغذای آمدردت سولت سے جلتی رہے اور انوں میں ایک مائی پیدا ہوجائے جس سے مبعیت قضائے ماجت کا تقاضا کرے ، اور چکنامٹ کی وجہ سے تعنائے ماجت کے وقت ضد جلد لکے انسانی فینلے میں زردی کی وجہ می مغراوی اوہ ہے۔ بل کے ذریعے بو فاضل ان جکرے لکا ہے اس میں تل کے اثرات سے ترقی اور جماؤ پیدا ہوجا تا ہے ، پھراسیس مردوزیہ اجزاء ضورت کے بعدر فم معدہ تک ویج بیں اور بھوک کی خواہش پیدا کرتے ہیں اور باتی اجزام پاخانے کے ساتھ باہر آجاتے ہیں مروے جورطورت جرے ماصل کرتے ہیں اس کا صرف وہ حصیعبر ب کرتے ہیں جو خون ہو آے اور ہاتی حصول کو مثالے کی طرف خطل کردیے ہیں۔ أكرجه بم غذاك اسباب بعركم لك يج بي الكن اسك بادجوديه موضوع تعندب اس سلط من ابحى بحد كري كالحوائق ہے اور بت سے ایسے سوالات بیں جن کے اجمالی جوابات بھی دے جائیں او صفح ساہ ہوجائیں اور بات او صوری رہے مثلاً جگر کو ول دواع کی ضورت ہے اور پران تنوں اصفاع رئیسم سے برایک کودو مرے کی ضورت ہے ول سے بے شار کیں ثانی ہیں 'اور ہر حسر بدن میں پھلی ہیں 'ان کے ذریعے احصاء میں احساس پردا ہو تاہے جگرے بھی متعدد رکیس ثلق ہیں 'ان کے ذریعے منام جم من غذا منتل موتى ب محراصداء بنة بين بريان سيء ركيس او ماراور رباط تيار موتي بين مجرارون بن زم لجك داراور سخت بڑاں پدا ہوتی ہیں ان میں سے ہر معنو ، ہر حصابدن کی غذا کے سلسلے میں ضورت پرتی ہے۔ اگر ہم ان تمام امور کوائی بحث کا موضوع بالیں قوبات طویل سے طویل تر ہوجائے۔ مرب اصداء غذا کے علادہ بھی دوسرے مقاصد میں کام آتے ہیں اس کی فنس بلک انبان کے جم کاکوئی بدے سے بدا اور چموٹے سے چموٹا حمد ایا نسی ہے جس میں ایک 'دو عن عار بلکہ وس اور اس سے زیادہ مکتیں نہ ہول ان میں سے ہر مکت اللہ تعالی کی فعت ہے۔ انسانی مظام جم کی دفت اور زاکت کا عال بہ ہے کہ اگر اس کی ایک مخرک رگ ساکن اور ایک ساکن رگ مخرک ہوجائے تو یہ پورا کا رخانہ لیل ہوجائے اس لئے پہلے تم ان نوتوں پر نظر ڈالوجو

چاروں طرف ہے تم پر برس ری ہیں آکہ تم اس معم حقیق کے شکر پر قادر ہوسکو۔
اللہ تعافی کی بے شار تعمیں ہیں اگر تم سرف ایک تعت این کھانے ہے واقف ہو' طالا تکہ یہ ایک ادنی تعت ہے' اور اس نعت ہے بھی تم مرف اس قدرواقف ہو کہ بھوک گئی ہے کھالیتے ہو' اس کے علاوہ تم کی چڑھ واقف نہیں' اتن ہات وا ایک کر صابحی ہاتا ہے' جب اسے بھوک گئی ہے کھالیتا ہے' یوجو اٹھا گا ہے اور تھک کر سوجا تا ہے' شہوت ہوتی ہے و جماع کر لیتا ہے' اور دولتیاں جماز آ کا بحر آ ہے' قس کے بارے میں صرف اس قدر جانے ہو جتنا ایک کدھا جانتا ہے' پھر تم اسکا شکر کیے اوا کر سے

-54

الله تعالى كى نعتول كے متعلق ہم نے جو بچھ مرض كيا ہے " نتائى ايجاز واختصار كے ساتھ كيا ہے بلكه اگريد كما جائے قو بمتر ہوگا

کہ ہماری تفکو مجمل اشارہ سے زیادہ اہمیت نہیں رکھتی اللہ تعالی کی بہایاں نعتوں کے دسیع ترسندر کا مرف ایک قطرہ ہم نے حہیں دکھلایا ہے اس قطرے ہیں اگر اضیں حہیں دکھلایا ہے اس قطرے پر پورے سندر کو تیاس کرلینا چاہیے جس قدر تعتین ہم نے بیان کی بیں یا لوگ جانے ہیں اگر اضیں ان نعتوں کے مقابلے میں رکھ کرد کھا جائے جو بیان نہیں کیس یا جسیں لوگ نہیں جائے تو بحر خار کے ایک معمول قطرے سے یعی کم نظر آئیں گی " آ جم لوگ اس قطرے سے واقف ہیں 'وہ اس سندر کی وسعت اور کرائی کا بھی ایوانہ کر لیتے ہیں 'اور اس آسے کے مقابل سمجھ لیتے ہیں۔

وَانِ تَعَلَّوْ الْعُمَقَالِلْهِ لَا تُحْصُوْهَا (ب ١٨ م م معد) اوراكر تم الله كا نعتول كوكف لكونو كن ندسكو-

روح ایک عظیم تر نعمت : محرید دیموکه الله تعالی نے ان اصفاء کا ان کے منافع ادراک اور قوت کار ارا یک ایسے لطیف بخار پر رکھا ہے ، جو اخلاط اربعہ ے لکا ہے اس کامسٹر قلب ہے ، یہ بخار قلب کی رکوں کے ذریعے تمام بدن میں پھیا ہے ، جیے ای بدن نے اجزاء میں سے کمی جزومیں یہ بخار پنجا ہے اس میں حس وادراک اور حرکت وقت بیدا ہو جاتی ہے ، جیسے چراع کو اگر پورے کرمیں بحرایا جائے قوجال جال یہ چاغ بیٹے کا دہاں دہاں روحن بھی جائے کی جو اگرے می کوشے میں چراخ کا پنجنا اس میں روشنی بھیلنے کا باعث ہوگا اگر چہ یہ روضی اللہ کی حلیق اور اسکی اخراع ہے الیکن اس نے اپنی تھمت ہے جراغ کو روشنی کا سببنا دیا ہے 'یہ لطیف بخار الحیاء کی اصطلاح میں دوح کملا آہے 'اس کا محل قلب ، چراغ کے ساتھ اسکی ممثل اس طرح ہے که دوح کوچ اخ کی اوے تیجید دی جائے اور قلب کو عرف کما جائے جس طرح چراخ ہو باہے ول کے اعرب حیاہ خون ہو تاہے وہ بن کی ماندے اور غذا اسکے لیے ایس میے چراغ کے لئے عل اور اس کے باعث تمام برن میں الی جائے والی حیات الی ہے میے چاغ کو جسے مکان کے اندر کی دوشن ،جس طرح تل فتم موجائے کی وجہ سے چراغ بچرجا آئے اس طرح دوح کاچراغ اس وقت بجه جاتا ہے جب اس کی غذا کا سلسلہ منقطع ہوجا تا ہے اندرجس طرح مجمی بی جل جاتی ہے اور را کھین جاتی ہے الفنی اس میں تیل مذب کرنے کی صلاحیت باتی دسیں رہتی مالا تکہ چراغ تیل سے لبرز ہو آ ہے اس طرح وہ خون مجی جو عل میں ہے دل کی حرارت کی شدت ہے جل جاتا ہے 'اورغذا کے بادجود موج کاچراغ جھے جاتا ہے جگرو تکہ اس میں تبدیل کی غذا کی استعدادی باتی شیس رہتی کہ اس سے روح کا دجود بر قرار ہے جیے راکھ میں جل اس طرح مذب میں ہو باکہ اس میں آگ تول کرتے کی صلاحیت پیدا موجائے پرجس طرح چراغ مجمی داعلی سب (مثلا جل ندرہے یا بق جل جانے) کے باحث بجد جاتا ہے اس طرح فاری سب بحی بھ جا آ ہے امثل موا ے ای طرح روح بھی اپنے داخلی سب سے قا موجاتی ہے اور بھی خاری سب بعنی قل کے اے معدد م موجاتی ہے۔ چراخ چاہے تل فتم موتے ہے یا بی جانے یا کسی انسان کے پیونک ارقے ہوا کی دویس اجاتے ے ، کی بھی طرح بھے اللہ کے تھے ہے بھتا ہے اور یہ تمام امور نقدم الی کے مطابق عمل میں اسے ہیں اس طرح انسانی مدح کاموالمہ بھی ہے اسکی بھی طرح فنا ہو محمی بھی سب سے معدوم ہو اللہ کے علم میں ہے اسکی تقدیم اذلی کے بموجب ہے ام الكاب من مردوح ك انتائى دت مقرر مو يكل ب جب يد دت بودى موكى دوج كا رشد جم ع معتلع موجات كا اورب انقطاع ای صورت میں ہوگاجس طرح کاتب ازل نے لکے روا ہے۔

جس طرح چراخ بجد جائے تو مکان تاریک بوجا آہے'ای طرح روح کل جائے تو تمام برن میں تارکی مجیل جاتی ہے اور ان انوار کاسلسلہ منقطع بوجا آہے جو روح نے حاصل سے جارہ سے بھین احداس اور اک ارادے اور ان تمام امور کے انوار جن کولفظ حیات شامل ہے' روح بھی ایک رمزہے اللہ کی تعدول کی طرف ایک بلیخ اشارہ ہے' اور اس معمون کی صداقت کا اعلان

۾ :-لَوْكَانَ الْبَخْرُ مِلَانَالِكَلِمَاتِرَبِي لَنَفِدُ الْبَخْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدُ كَلِمَاتُرَبِيْ (ب٣٨٣

آعت(۱۰۹

آگر میرے رب کی ہاتیں لکھنے کے لئے سندر (کا پانی) روشائی ہو قر میرے رب کی ہاتیں ختم ہونے سے سندر ختم ہوجائے۔

ہو مخص یہ تمام ہاتیں جائے کے باوجود اسکی تعتوں کا مظربو اور شکر اوا نہ کرے وہ کس قدر بد تسب اللہ تعالی کی رحت سے کس قدرود رہے اور اسکے عذاب سے کتا تریب ہے۔

روح كى امثال يراعتراض : يال مارى اس مثال يرامتراض كياجاسكاني بم له دوح كوچراغ ي تغييدى بي بعض لوگ اے جاری جسارت بھا کہ سے جی میں میرونکہ جب سرکارود عالم صلی الله علیہ وسلم سے روح کے متعلق سوال کیا گیا تو آئے ارشاد فرما الرون من المريز افي " آپ نے موح كى يه صفت بيان نيس فرمائى جو جم نے بيان كى ب اسكاجواب يہ ب كداس طرح ك امتراضات اس وقت پیدا ہوتے ہیں ،جب کسی افظ کے مشترک معانی پر توجہ دی جاتی۔ روح ایک ایسالفظ ہے جو بہت سے معنوں کے لئے استعال کیا جاتا ہے ایسال ان تمام معانی کا ذکر طوالت کا باحث ہم نے روح کو ایک جسم لطیف کما ہے اے اطباء روح کہتے ہیں انموں نے اس کی صفت اسکا دجود اصفاء میں اسکے جاری ہونے کی گیفیت اور اسکے ذریعے اصفاء اور قوی میں حاصل ہونے والے احساس کی معرفت ماصل کی ہے 'یمال تک کہ اگر کوئی مضوین ہوجا آ ہے قودہ یہ کتے ہیں کم روح کے جاری ہونے کی جگہ كوئى سدّه برمياب اس لنے وہ من موجانے والے معمو كاعلاج نہيں كرتے بلك ان كى مجلوں پر توجد ديے ہيں ، جمال سے احصاب جنم ليتے بي اور جمال سدّے واقع موسے بي اور وہ دوائي تجوير كرتے بي بجن سے سدے كمل جائيں بيد روح الى اطانت كى بنا پر پھوں کے جال سے گزرتی ہے 'اور پٹول کے دریع دل سے گزر کر تمام جم میں پھیلتی ہے 'اطباء نے روح کے جو معنی بیان کے ہیں وہ اسے مجیدہ نہیں کہ سجو میں نہ آئیں الین جال تک اس اصل مدح کا سوال ہے جس کے نسادے تمام بدن فاسد ہوجا آ ہے وہ الله تعالی کے اسراریس سے ایک سرے ،جس کی صفت میان کرنا مارے لئے ممکن نسی ہے ،اورنہ میں اس کی اجازت ہے ،اس معر کے متعلق اگر کوئی سوال کیا جائے تو یمی کما جائے گا کہ یہ ایک امردیائی ہے 'اور مقلیں ان امور کا اور اک نمیں کرسکتیں ' بلکہ عام طور پراوگ اس معاملے میں جران رہ جاتے ہیں اوبام اور خیالات تواس کی حقیقت تک و کینے سے سرصورت قاصر نظر آتے ہیں عیے آگہ اواز کا اوارک کرنے سے قاصروہتی ہے، مقلیں جو ہرو مرض کی قید میں گرفتار ہیں ووان امورے اوصاف کا بخل میں كرسكتين اس اوراك كے لئے ايك اور توركى ضرورت ب موحق سے اعلا اورا شرف ب سي تور مرف عالم نبوت اور عالم ولايت ے ساتھ مخصوص ہے ، مقل کے ساتھ اس نور کی نبست الی ہے جیے وہم دخیال کے ساتھ مقل کی نبست اللہ تعالی نے علوق کو كمال بدا دس كما بن مرح ايك يد صرف محسوسات كاوراك كرسكان معقولات كاوراك دس كرسكا اس كنه كه الجيوه اس منول پر نہیں پنجا جمال معقولات ہے آھے کی چیزوں کا ادراک کرسکے 'اوراء معقولات کا ادراک کرنا ایک اعلامنول 'اورا شرف مرجدہے ایماں سے آدمی اپنے ایمان ویقین کے نورے بارگاہ حق کا ادراک کرلیتا ہے اپ مرجد اتا باندہے کہ ہر کسی کو حاصل نہیں مومًا عكد ايك كے بعد وو مرا ماصل كرتا ہے اس باركا وفق كا ايك صدر مقام ہے اور اسكے اور ايك نمايت وسيع و عريض ميدان ہاوراس میدان کے آغاز میں ایک دروا نہ ہے جس پر ایک پاسیان متعمن ہے ، بیپاسیان امرر ہائی ہے ، اور جو مخص اس دروا زے تك نديني السك إسبان كاويدارند كرے وہ ميدان تك كيے بني سك كا اوران معاہدات ، سرواندوزكيے موكا جواس ميدان میں قدم رکھنے کے بعد تکبور پذیر ہوتے ہیں۔ اس لئے اکا پر ملاوارشاد فراتے ہیں کہ جس نے اپنے نفس کو نہیں بھانا اس فعدب کو میں ہجانا۔ یہ امورجو ہم نے بیان کے ہیں اطہاء کے موضوع سے فارج ہیں ای لئے ان کی کتابوں میں ان کاذکر نہیں ملا۔ اطہاء جس معنی کوروج سے میں امرد پانی کے مقاملے میں اس کی حقیقت اس کیندے زیادہ نمیں جے بادشاہ اسے بلے سے حرکت دے اور دیکھنے والا كيندد كي كريك كم من في إدشاد كود كي لياب فاجرب اسكاب كمنا خطاءوبم اورخام خيالى به ملك لمي مدح كوده مدح سجمنا

ہے امردبانی کتے ہیں کش خطا ہے۔ کو تکہ وہ انسانی مقلیں جن کے باعث اوا مردبانی صاور ہوتے ہیں اور جن سے دنیاوی مصالح معلوم ہوتے ہیں ان امور رہانیہ کے تک تقائق کا اوراک کرنے سے قاصر ہیں 'اس لیے اللہ تعالی نے اسپورل مخالف کو روح کی معلوم ہوتے ہیں ان امور رہانیہ کہ آپ کو یہ تھم دیا کہ لوگوں سے ان کی مقلوں کے مطابق محکور کریں 'اللہ تعالی نے ہمی اپنی حقیقت بنان نہیں درائی بلکہ اس کی نبست اور فعل کا تذکرہ فرمایا 'اس کی ذات یا وصف بیان نہیں فرمایی 'نبست اور فعل کا تذکرہ فرمایا 'اس کی ذات یا وصف بیان نہیں فرمایی 'نبست اور فعل کا تذکرہ فرمایا 'اس کی ذات یا وصف بیان نہیں فرمایا 'نبست افاظ میں بیان فرمائی ۔۔

قُلِ الْرُو حُمِن لَمْرِ رَبِّي (بهادم آیت ۸۵) آپ کردیج کر درج کر مین رب کے عمص

اور فعل كاذكران الغاظ من فرايا-

يَاأَيْهَا النَّفْسُ الْمُظَمِّنَةُ ازجعِى إلى رَيِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً فَادُخُلِيُ فِي عِبَادِيْ وَادْخُلِيُ جَنَّتِيْ (پ٣٠ ر٣٠ أيت ٣٠)

اے اظمینان والی مدح اوا بین پرورد کار کی طرف عل اس طرح کد تواس سے خوش اور وہ تھے سے خوش کی کھرات میں میں میں داخل ہوجا۔ مجراتو میرے بندوں میں شامل ہوجا۔ اور میری جنت میں وافل ہوجا۔

اب ہم پھراہے مقصود کی طرف واپس چلتے ہیں ہم کھانے کے متعلق اللہ تعالی تعییں بیان کردہے تھے اور مختلو کھانے کے آلات کی چل رہی تھی۔

وہ اصولی تعتیں جن سے خذا حاصل ہوتی ہے۔

جانتا چاہیے کہ غذا کی بے شار ہیں اور ان کی تحلیق میں اللہ تعالی کے مجانبات شار سے باہر ہیں کر ہر غذا کے اسباب کاسلسلہ بحی لا متنائی ہے ان تمام مجانبات اور اسباب کاذکر طوالت کا باصف ہے اس لئے ہم اختصار کے ساتھ بچھ میان کرتے ہیں۔

کھانے کی تین فشمیں : کھانے کی تین فشیں ہیں اوا اس مورے ایڈا اس اور اس مور اور اس مور اور کرتے ہیں۔ اب ہم اس ہی ہے اور غذا میں میں کی اصل ہی ہے اور غذا میں میں کی بول کو لیے ہیں اطوالت کے فوف سے باتی قام غذا میں فطرائداز کرتے ہیں۔ اب ہم کتے ہیں کہ اگر حمیس کیبوں کا ایک دانہ یا چند دانے بل جا تیں اور تم اضی محالوق اس کے باق نہ بھی ہوں کا ایک دانہ یا چند دانے بل جا تیں اور تم اضی محالوق اس میں ہوستے اور فروائے کی صلاحیت ہو اگر اور وہ مراری سے بیٹ بھی نہ بھی اور فروائے کی صلاحیت ہو اگر اور وہ مراری تمام ضرورت بوری کر سیس اس لئے اللہ تعالی نے کیبوں کے دانے میں بھی غذا حاصل کرتے کی قوت بیدا کی ہے جس طرح قمار اور جرکت کا فرق ہے جمال بھی غذا حاصل کرتے کا موال ہے اس میں تم اور بیت دونوں مخترک ہو اور بیا آت میں مرف حس اور اخری رکوں اور جروں کے ذریعے بائی اسے یا طن میں جذب کرتی جس طرح تم غذا حاصل کرتے ہو اور کو کی تھی ہوں کے ذریعے بائی اسے یا طن میں جذب کرتی ہو جس میں جنب کرتے ہو جس میں جنب کرتے ہو جس میں بیت کرتے ہو جس میں بیت کرتے ہو جس میں بیت کرتے ہو بیت بائی ہذب کرتی ہو اور کول کے ذریعے جسم میں بیت کرتے ہو جسم میں بیت کرتے ہو اور کی ہوت کی اور کول کے ذریعے بات بائی جنب کرتے ہو بیت بائی جنب کرتے ہو بیت بی بیت کرتے ہو بیت بائی ہو بیت بی بیت کرتے ہو بیت بیت کرتے ہو بیت بائی ہو بیت بیت کرتے ہو بیت بی بیت کرتے ہو بیت بی بیت کرتے ہو بیت بی بیت کرتے ہو بیت بیت بیت کرتے ہو ہو بیت کرتے ہ

جرچز کی غذا مخصوص ہے: جس طرح تم علی اور کنزی سے غذا حاصل نہیں کر سکتا اوراس سے بعد نہیں اور کے ایک ایک محصوص کے ایک ایک محصوص کے بات کا ایک محصوص کے بات کا ایک محصوص کے اور مرف ہوا اس محصوص کے اور مرف ہوا اس دلیں ایک دانہ رکہ دو تو دہ بدھ گا نہیں کیو گد دہاں اسے مرف ہوا گھرے رہتی ہے "اور مرف ہوا اس کے لئے غذا بنے کی صلاحیت نہیں دکھتی اس طرح اگر تم پائی میں ڈال دو تھے ہیں جس میں بدھ گا گا۔ اگر کمی دمن میں جمول دو کے جال پائی نہیں ہوتا ہے جس میں بات جس میں بات جس میں باتی ہو "اور دو دو کے جال پائی نہیں ہوتا تب ہی نہیں بدھ گا کا کہ اسکی نموادر بدھ و بڑی کے لئے ایسی دعن کا ہوتا ضوری ہے جس میں باتی ہو "اور دو

بانى مى من كياء و قرآن كريم في اى حققت كى طرف اشاره كا به الله الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله ف فَلْ يَنْظُر الْإِنْسَانُ إلى طَعَامِهِ أَنَّا صَبَهُنَا الْمَاءِ صَبَّا ثُمَّ شَقَقُنَا الْأَرْضَ شَقَّا فَانَبُنَنَا فِيْهَا حَبَّا وَعِنْبَا وَقَصْبًا وَرَيْنُونَا (ب ١٩٠٥) من ١٩٠٥)

موانسان کو چاہیے کہ اپنے کھانے کی طرف نظر کرے کہ ہم نے جیب طور پر پانی برسایا پھر جیب طور پر

نظن كويها واعجرهم في اس من فله اورا كور اور تركاري اور زيون بداك

پرگیوں کی کاشت کیلئے طمن پانی اور مٹی کانی نہیں ہے 'اگر تم نمی تر 'سخت اور ٹھوس نشن میں وانہ ڈال دو کے تو وہ اگ نہیں سکے گا 'کیونکہ ہوا موجود نہیں ہے' اس لئے کسی ایس زمین میں وانہ ڈالٹا چاہیے جو کملی ہو اور اس حد تک زم ہو کہ اس میں ہوا گزرسکے' پھر ہوا خود بخود اندر نہیں گانچی' جب تک آند می کے ذریعے اسے حرکت نہ دی جائے' اور اس طرح نہ مارا جائے کہ ہوا خود بخود زمین کے اندر تھتی چلی جائے' قرآن کریم کی اس آیت میں اس امری طرف اثنارہ ہے۔

وَأَرْسَلْنَا النِّرِيَا عَلَوَ الْحِيَا النِّرِيَا عَلَوَ الْحِيَا النَّرِيَا عَلَوَ الْحِيَا

اورہم می مواول کو سمع بیں جو کہ بادلوں کو پانی سے محروثی ہیں۔

اس سے مرادی ہے کہ یہ تیز ہوائی پانی 'ہوا اور زمین کو ایک دو سرے میں خلاطط کردی ہیں ' پراگر تم نے یہ کاشت سخت مردی کے موسم میں شروع کی ہے تو تم کامیاب نہ ہوسکو کے 'اسکے لئے موسم راج اور موسم صیف کی حرارت ضوری ہے جمویا تساری غذا کیسوں کو چارتیزوں کی ضورت ہے پانی 'ہوا'مٹی اور حرارت۔

ان میں سے ہرج والف چیزون کی محتاج ہے 'تم خود فور کرسکتے ہو' مثلاً پانی کے لئے دریاؤں نموں' چشموں اور تالاہوں کی ضرورت ہے 'ان سے پانی حاصل کیا جا تا ہے 'اور کھیتوں میں پنچایا جا تا ہے 'تماری سولت کے لئے اللہ نے دریا پیدا فرمائے 'چشے نکالے 'اور ان سے نمریں جاری کیس' اگریہ آبی وسائل نہ ہوتے تو کھیتی کرنا کس قدر مشکل ہوتا' اگر زمین اتنی بلندی پرواقع ہو جمال نموں و فیروسے پانی نمیں پنچایا جاسکتا اس کے لئے بادل پیدا فرمائے' ہوائیس پانی سے بعرے ہوئے بادلوں کو ان کے بہاہ و لئن سے بادہ و اسموں میں جس قدر بانی کی ضرورت ہوتی ہے بیاول علم النی سے اس قدر مستوں میں جس قدر بانی کی ضرورت ہوتی ہے بیاول علم النی سے اس قدر مستوں میں جس قدر بانی کی ضرورت ہوتی ہے بیاول علم النی سے اس قدر مستوں ہیں۔

ہدیمی دیکھو کہ اللہ تعالی نے پہا ثدل پر چھنے ہدا فرائے اور پہا ثول کو ان چشوں کا محافظ نمایا 'یہ چشے سبک روی سے بسے ہیں ' اور فشیب میں رہنے والوں کو نینیاب کرتے ہیں 'اگریہ چھنے اپنی پوری رفتار سے بس تو جل تھل کردیں 'تمام آبادیاں تہہ آب موجا کیں 'پہا ثوں' دریاوں' بادلوں اور بارشوں میں اللہ تعالی کی تعتیں اصاطر شار سے باہر ہیں۔

پرکونکہ پانی اور مٹی دونوں پاروہیں اس لئے ان دونوں کے اختاا کا سے حرارت پر آئیس ہو سکتی اس لئے سورج کو مسخر فربایا اور اسے کھینوں کو گرم کرنے کی ذمہ داری تغویض کی سورج کو ڈول میل دور ہے ' یہ فدا تعالیٰ کی قدرت ہے کہ دوا تن دور واقع ہونے کے پادھود حرارت فراہم کرنا ہے ' پھراسے وہ فاصلہ ویا جس سے دونوں موسموں سردد گرم کا اتبا زباتی رہ سکے آقاب کی تخلیق میں ہی ہے چار محتین ہیں ہم لے صرف اس محمت کا ذکر کیا ہے جس کا تعلق تمہاری کاشت سے ہے۔ جب پودے زمین سے اولی افرو ہائے ہیں اور ان پر پھل گئے گئے ہیں تو وہ ابتداء میں خت سبز اور کے ہوتے ہیں 'افھیں نرم کرنے ' ان کو فطری ریک دھے اور پاکانے کے ملے میں ایک رطوبت کی ضرورت ہے ' اس مقصد کے لئے اللہ تعالیٰ نے چائد پیدا فربایا ' اور اسیس رطوبت کی مملاحیت پیدا فربائی ' جیسا کہ سورج میں گرم کرنے کی خاصیت پیدا کی ' چائد پھلوں اور میدوں کو پکا تا ہے اور افھیں ان کا قدرتی ریک مطاحیت پیدا فربائی وروٹ کی ایک جگہ واقع ہوجمال چائد اور سورج کی روشن نہ پنج سکے تو وہ ورخت ریکار ہوجا تا ہے ' چائی پیدے درختوں کے ساتے میں ایک والے چھوٹے پودے وروشن سے محرم رہے ہیں ' اپنے نشود فربا کے کمال کو نہیں کونچے۔ چائد کی بعدے درختوں کے ساتے میں ایک والے چھوٹے بوجمال چائد اور سورج ہیں ' اپنے نشود فربا کے کمال کو نہیں کونچے۔ چائد کی درختوں کے ساتے میں ایک والے چھوٹے بود دو شن سے محرم رہے ہیں ' اپنے نشود فربا کے کمال کو نہیں کونچے۔ چائد کی

اس فاصت ۔۔۔ کہ وہ رطوب بخط ہے۔ کا اندازہ تم اس طرح کرسکتے ہو کہ چاہ ٹی راتوں کو طول دیے ہے کوئی قائمہ دیس 'یہ موضوع اس قدر تغییل ہے کہ بھی تمام نہ ہویائے گا اصولی اور نیادی بات بہت کہ آسمان جس کوئی ستا مدایا جس جس کے کہ قائمہ میں جس سے کوئی قائمہ نہ ہو 'جس طرح چائد جس رطوبت اور سورج میں حوارت ہوتی ہے ای طرح باتی ستاروں جس میں کوئی نہ کوئی افادیت موجو ہے ستاروں جس اس قدر لوتیں پناں ہیں کہ انسان ان کا اصاطہ کرنے ہے گا صرب 'اگریہ نوتیں نہ ہوتیں تو کھوا ان کا پیدا کرنا لغو ہو آ اور قرآن کریم کا یہ دعوی محج نہ ہوتا ہے۔

رَبَّنَامَا حَلَقَتَ لَمُنَابِاطِلًا (ب ١٠١٣) المسالة المسالة

دنیا کی کوئی چزرگار نہیں : جس طرح تمادے جم کاکوئی عفو بیار نہیں ہے کا کہ ہر مفوکے ساتھ ڈاکدواہت ہیں ای طرح عالم طرح عالم کے جم کاکوئی عفوجی بیار نہیں ہے کا کہ ہر صوب کونہ کچو قائمہ پنجا ہے عالم کی مثال ایس ہے جیسے آیک فیض اور اس کے آماد کی مثال ایس ہے جیسے اس فیض کے اصطاعی جس طرح تمہیں اپنا اصفاعے تقدید کلی ہے اس طرح عالم کو بھی اپنا اصفاعے تعاون ماتا ہے۔ اس ایجاد کو تغییر میں بدلنے کی مخواتش نہیں ورند اس موضوع پر بہت کو تکھا جا سکتا ہے۔

خلاصہ بہ کہ اگر کوئی قض ان آفار کو میج مانا ہے ہوان کو اگب کے عمل سے ظبور ہدر ہوتے ہیں اور یہ احتفاد رکھتا ہے کہ
ان آفار کا ظبور وراصل خالق کا تنات کی حکمت کے مظاہر ہیں تو یہ میج ہے 'اس سے دین میں کوئی ظل واقع نہیں ہو تا 'لین نہ
جائے کے بادجود یہ دعویٰ کرنا کہ ہم ان کو اکب کے تمام آفار سے واقف ہیں فلا ہے 'اور دین کے لئے قصان وہ ہے۔ اگر تم نے
اپنے کرڑے دھوتے ہوں اور تم افعیں سکھانے کا ارادہ دکھتے ہو 'اور کوئی قص تم سے یہ کہ دے کہ دھوپ پھیلی ہوئی ہے ہوا چل
ری ہے تم اپنے کرڑے دھوپ میں کھیلا دوسوکھ جائیں گے تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ تم اس کی گذیب کرتے بیٹ جاؤ 'اور اس جمونا
فابت کرد 'اس طرح آگر کمی قض کا ریک ہا میا میا اور اور تمان نے چھے پرویہ نظامے کہ میں دھوپ میں جل کر آرہا ہوں
اس لئے میرے چرے کے دیک میں تقریبی مؤثر ہے۔ اس رود مرب آفار کو قیاس کیا جاسکا ہے 'تاہم بھی آفار معلوم ہو تے ہیں اور
بعض ہوا کہ مورج ریگ کے تقریبی مؤثر ہے۔ اس رود مرب آفار کو قیاس کیا جاسکا ہے 'تاہم بھی آفار معلوم ہوتے ہیں اور
بعض وہ ہیں جو جام طور پر لوگوں کو معلوم ہیں جیسے مورج میں کہ وہ ہمارے ملم میں ہیں 'جو معلوم ہیں وہ جمون ہیں جو معلوم نہیں ہیں۔ جو معلوم نہیں جو معلوم نہیں جو معلوم نہیں جو معلوم نہیں ہی خوار نہیں ان کے بارے میں یہ وہ جو ہیں اور کری کا اثر 'اور بھی ایس جو معلوم نہیں جو معلوم نہیں جو معلوم نہیں کہ معلوم نہیں جو میں جو میں جو

ہاندنی سے زکام ہوجاتا۔ بسرحال کواکب بیکارپدا نہیں کئے گئے۔ ان میں بے شار مکمتیں مختی ہیں مرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم رات کے وقت اسان کی طرف دیکھتے اور یہ طاوت فرماتے :۔

رَبَّنَامَا حَلَقُتَ هَنَابَاطِلاً سُبْحُانكَ فَقِنَاعَنَا النَّارِ (پ٣ر١١ آيت ١٩١) اے مارے پوردگار آپ نے اسکولا یعنی پر انس کیا ہم آپ کو منو بھے ہیں سو آپ ہمیں دون خ

ایک مرحبہ آپ نے یہ آیت الماوت کرنے کے بعد فرمایا ہلاکت ہواں مخص کے لئے جو یہ آیت پڑھے اور اکٹیس رہے ( هجلی - ابن عباس ) اس مدیث کامطلب بد ب که اس آیت کی تلاوت کرنے والے کے ضوری ہے کہ وہ اسکے معانی پر خورو ككركرے "آسان و زين كے ملوت براسكى نظر صرف ريك وايئت عرض وطول تك محدود ند ہو " يہ بانكى قوچوبائے بعى معلوم كر ليت ہیں انسان کی نظراس سے آمے جانی چاہیے اِسے اکی محمتوں پر خور کرنا چاہیے 'اور ان محمتوں کے ذریعے تھیم مطلق کی عظمت اور جلالت كاحساس كرنا چا ميي "مانون تے مكوت (چاند سورج ستارون) بين "آفاق وانفس اور حيوانات بين الله تعالى كي صنعت ي مکست کے بے شمارعجائب ہیںان کی معرفت صرف وہ لوگ مال کرتے ہیں جوا مٹر تعکا کی سے محبست كرتے بين چنانچہ يه عام مشاہده ہے كه أكركس مخصوص عالم سے تعلق ہو تا ہے تووہ اسكي تصانيف كى تلاش ميں رہتا ہے ،جب بھي كوئى تصنيف التي ہے اسكانما يت شوق و ذوق سے مطالعہ كرتا ہے اسائلہ مى برانى كتابول ميں بھى يورى دلچي ليتا ہے اسے محبوب عالم کی تحقیقات زہن نشین کرتا ہے 'اور سارے زمانے میں گا تا مجرآ ہے ' یہ دنیا بھی تو اللہ تعالی کی تصنیف ہے 'اوروہ مصنفین بھی الله كي تصنيف بين جو مجيب وغريب تصانيف مظرعام برلات بين أكر حميس كوئي تماب بهند آئ وتم استك مصنف كي شان مين مدح مراكی نه كرد بلكه اس ذات كاشكراد اكر جس نے ايسامصنف بنايا اور اس كے ذريع طوم كے مخلی فزانوں سے پردہ ہٹايا۔ اگر حميس کمیں کے پتلیاں ناچتی ہوئی اور اپنی عجیب وغریب حرکتوں سے ناظرین کی دل بنتلی کاسامان فراہم کرتی ہوئیں نظر نائمیں قوحہیں ان پر جرت نہ کرنی جاہیے 'یہ تو کپڑے سے بی ہوئی ہے جان مورتیاں ہیں 'اصل تماشہ وہ د کھلارہا ہے جو پردے کے پیچھے سے انھیں کنٹرول كررما ب اوران كو نظرنه آلے والے وهاكوں اور بالوں كے ذريع حركت دے رہا ب-الله تعالى سے محبت كرنے والے بھى دنياكى مرحركت مين اسكار توديكيت بين - كوئى بعى چيز مواس كاسب كاسلسله مسب الاسباب يرمنتني مو كا-چينني نات كي غذا پائي موان سورج اور جاند کی موشی ہے۔ جاند سورج کے لئے افلاک ہیں جن سے سے وابستہ ہیں افلاک کے لئے حرکتیں ہیں "سانی فرشتے انعیں حرکت دیے پر مامور ہیں اور یہ فرتے اللہ کے علم واشارے پر مفوضہ فرائض انجام دیے ہیں فرضیکہ ایک عمل دوسرے کا سببناہ اوردوسرا تیرے کا یمال تک که سلسله فدائے واحد تک جا پنچاہے۔

غذاؤں کے نقل وحمل میں اللہ کی نعمتیں

ت یہ غذائیں ہر جگہ نہیں ملتیں' بلکہ ان کے وجود کی مخصوص شرائط ہیں' بعض جگہوں پر دستیاب ہوتی ہیں اور بعض جگہوں پ وستیاب نہیں ہوتیں' جب کہ ان غذاؤں کے استعال کرنے والے تمام دنیا میں تھیلے ہوئے ہیں' بعض لوگ ایسے ہیں جن تک غذاؤں کے تقل و حمل میں اللہ تعالی کی نعمین نہ ہوتیں تو یہ بھارے بھوکے مرجائے۔

سے کا وسی کی بھد میں کی بر میں رہیں ہو گئے ہوں کو مسخر فرایا "ان کے دلوں پرمال کی حرص 'اور نفع کی خواہش مسلط ان لوگوں تک غذا ئیں پہنچانے کے لئے اللہ تعالی نے آبا جروں کو مسخر فرایا "ان کے دلوں پرمال کی حرص 'اور نفع کی خواہش مسلط فرمائی 'جب کہ اکثر او قات انھیں اس مال سے کوئی خاص فائدہ نہیں ہو آ جے وہ زندگی بحر کماتے ہیں اور جن کرتے ہیں 'بھی وہ اپنی مال بروار کشتیر ں سمیت سمندروں میں غرق ہوجاتے ہیں 'بھی رہزن انھیں لوٹ لیتے ہیں 'بھی دشت و صحرا کی شختیاں برواشت نہیں کہا ہے اور ملاک ہوجاتے ہیں 'اور جو بچھو وہ مجمو ٹرتے ہیں لاوارث مال سمجھا جا آ ہے اور حکومت کے خزانوں میں جمع ہوجا آ ہے ' تھارتی اسفار کامیاب ہو بھی جائیں تو جمع پونچی ور جاء کے ہاتھ گئتی ہے اور وہ خوب داد عیش دیتے ہیں 'دیکھواللہ تعالی نے اسکے دلوں پر

احياء العلوم جلد چهارم

غفلت اور جمالت کے پردے ڈال دے ہیں اس کھلی ہیں لیکن پینے کی حبت احمیں خطروں اور مشقوں کو جمیلنے پر آمادہ کرلیتی ہے وہ نفع کی طلب میں مختیاں جمیلتے ہیں وطروں سے کھیلتے ہیں استدر کے سنریں ہواؤں سے اڑتے ہیں اور ضورت کی چنیں مغرب سے مثرق تک پنچاتے ہیں۔ یہ تمی دیکمو کہ اللہ تعالی نے جو بریس سرکے نے درائع پیدا کے اور ان درائع کی فراہی کا طريقة سكماليا ، مثلاب سكماليا كر تحتيال كي بنائي جاتى بين ان بركس طرح سواري كرت بين كي مال لادت بين كرجوانات بيدا كے اور انصى باريدارى كے لئے معركيا ، كرجو جانور باريدارى اور سوارى كے لئے موندل بي انھيں اسكے مناسب اوصاف مطا ك مثلاً كمورث كوين رفارى دى محد مع كومبرو فحل دا اون من كم كمال اور زياده سي زياده مشعت بداشت كرا كي قوت بخشي مم ي على عبد المانول كوده محروم من كشيول اوران جانورول كوزيع دنياك اس كوت اس كوت تك جرايا ہے تاکہ وہ تماری ضورت کی چزیں تمیں فراہم کر عیں اور جو چزیں تم سے زائد ہیں اور تم سے دور رہے والے الحے متاج ہیں ان تک پنچاسکیں ، پرحیوانات کی غذائیں بھی پیدا کیں ، این اسکے آب دوانہ اور دیگر ضروریات کا انتظام بھی کیا اوروہ چزیں بھی پیدا فرائيس جن سے کشتياں بنتي ہيں 'بسرمال غذاؤں کے نقل و حمل کے سلطے میں جن نعتوں سے اللہ تعالی نے اپنے بعدوں کو نوازا ہے ، وه بھی نا قابل شار ہیں۔

غذاكي تياري ميں الله تعالیٰ کی نعمتیں

ونیا میںجو چیزس با تات یا حیوانات میں سے کھانے کے لئے پیدا کی ہیں وہ جول کی توں کھائی نہیں جاتیں 'اورند المحیس اسطرح كمانا مكن ب لك كمانے كے لئے الحيس اس قابل كرنا ضروري ك الك سليم الفطرت انسان اے مات ا ارتبك ، محريه مى مكن نسيس كه بعنى چزيں كھانے كى ہيں ان كے تمام اجزاء كھالئے جائيں "بلكہ بعض اجزاء بھينك ديے جاتے ہيں اور بعض استعمال ك جاتے ہيں۔ ہم تمام غذاؤں كالك الك جائزہ نيل لے سے اس لئے مرف ایک غذاكاذكركرتے ہيں اوروہ ب دوئی ' يہ غذا اپنی پدائش سے ہارانوالہ بنے تک کتے مراحل سے گزرتی ہے "اسکااندان مندرجہ ذیل سطور سے کیا جاسکتا ہے۔

جب تم معنی کی اصل میسوں کو کاشت کرنے کا ارادہ کرتے ہو قوس سے پہلے نیٹن کی درستی کامسلہ سامنے آیا ہے ایعنی پہلے نشن من جوت ہو 'اور اسكے لئے بيل استعال كرتے ہو ' مردانہ ڈالتے ہو ' مرايك دت تك اسكى آبيارى كرتے ہو خود رو يودول ے بھاتے ہو 'اس میں کھاد ڈالتے ہو 'جب مجتی تیار ہو جاتی ہے تواے کا مجے ہو 'اناج کے دانے الگ الگ کرتے ہو 'کر پية مو موندسة مو اسكابد آل برلكاتي مو اس سلط من بنت مرسط بم تيان كي بن اور بنت جمورد ي بن انسي خاركود اوران لوگول کی تعداد بھی شار کروجوان مختف مراحل سے تساری غذا کوبسلامت کرارنے پرماموریں اوے اکثری اور پھرکے وہ آلات بھی گنوجوان تمام مراحل میں کام آتے ہیں ، پھران کار مگروں پر نظروالوجو کرنے ، پینے اور روٹی نکانے کے سلسلے میں استعال موتے والے الات بنائے اور ان کی اصلاح و مرمت کا کام کرتے ہیں محواتم ایک روئی حاصل کرتے سے لوہار اور بوسمی تک ك عماج موت مو عمراو باراوب كان اورسيك كى ضورت محس كرمات اس ضورت كى جميل كے لئے باز بدا ك، بخر بنائے النيس بداكيس كرزينس مى علف بناتي معن زمنيں غذاؤل كے اللے محسوص بنائيں اكر محتن كى جائے و تهيں بيات معلوم موجائے کی کہ میسوں کے والے کول روٹی بنے تک اور قساری غذاکی صلاحیت پانے تک تم از کم ایک بزار افراد کے اِتھوں سے مردتے ہیں ابتداء اس فرضتے ہوتی ہے جو بادل بنکانے پر امور ہے جب فرضت اسے اعمال سے فارغ ہوتے ہیں تب انسانوں كاعمل شروع موتاب كرجب ووكول موجاتى بواتك طلبكارسات بزار كار كرموت بين جن عن سے بركار يكرائي اصل جزين منا آہے جن سے مخلوق کی مصالح ہوری ہوتی ہیں مجر آلات میں انسانی اعمال کی کھرت پر فور کرو سوتی ایک چھوٹاسا الدے جولیاس سینے کے کام آیاہے اور لباس حمیس سردی سے بھاتا ہے ہیں چھوٹی می سوئی اوسیجاس تھوے سے جس سے سوئی بنائی جاسکتی ہو کمل موت تک کم از کم میں مرجد کار مرک ہاتھوں سے کردتی ہے اور ہر مرجدوہ اس مل کوئی ند کوئی کا رک اجد اگر اللہ تعالی صوب میں اجمامیت پیداند کر ما اور بندوں کو مسخرند کر ما تو کوئی بھی انسانی شرورت پوری نظامی مشال میں کمینی کا مح کے لئے درانتی کی ضودت ہوتی ہے 'لین تم عمرتمام کردیتے یہ درا نتی نہ بنایا ہے 'کس قدر مقیم ہے وہ ذات جس نے منی کے ایک گندے تطرب سے
انسان کو پیدا کیا' پھراسے جیب و غریب چزیں بنانے کی عشل مطاکی 'مثلاً فینچی آیک حقیر سا آلہ ہے 'اس کی دو پتیاں ایک دو سرب پر
رہتی ہیں 'کر کپڑا کاغذ و فیرہ چزیں تیزی سے کاٹ ویتی ہیں 'اگر اللہ تعالی پہلے نمانے کے لوگوں پر فینچی بنانے کا طریقہ واضح نہ کرتا' اور
اب ہمیں اس کی ضرورت پیش آتی تو ہم سوچت ہی رہ جاتے کیا کریں 'اگر ہمیں عشل کھل لمتی' اور حضرت نوح علیہ السلام کی عمر عطا
کی جاتی تب بھی ہم محض یہ آلہ بنانے سے قاصر دہے چہ جائیکہ دو سرب آلات بناتے 'پاک ہے وہ ذات جس نے اند موں کو بیناؤں
کے ساتھ کردیا کہ وہ اضمیں را وہ کھلا سیں۔

یہ الات 'یہ کاریر تمہارے لئے کتے صوری ہیں یہ خوب انجی طرح جانتے ہو۔ فرض کرد تمہارے شہریں کوئی طحان (آٹا پینے والا) لوہار'جولاہا یا جام و فیرونہ ہوتو تمہیں کتنی زیردست مشکلات برداشت کرنی ہوں گی'اور کیبی انت کا سامنا کرنا پڑے گا'اور ان لوگوں سے متعلقہ معاملات میں تم کس قدر پریشان ہو گے' پاک ہے وہ ذات جس نے اپنے بعض بندوں کو بعض کے لئے مسخر کردیا' یمال تک کہ اسکی مشیت پوری ہوئی'اس کی تعکمت تمام ہوئی۔

## غذاتيا ركرنے والوں ميں الله كي نعتيں

لَوُ اَنْفَقُتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيْعًا مَا النَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمُ وَلَكِنَّ اللَّمَالَّفَ بَيْنَهُمْ (پ١٠ م آيت ٣) الوَ اَنْفَقَ بَيْنَ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الل

بالبم القال بيدا كرديا-

چنانچہ ای الفت بھا گئت اور اتحاد و طیائع کے باعث اوگ جمع ہوئے انھوں نے ویرانوں کو آبادیوں میں تبدیل کیا مشرب اے استیال آباد کیس میٹ کے لئے کمر تغییر کئے آئیک دو سرے سے مقبل آبک دو سرے کی دیوار کے سائے میں بازار بنائے ان میں قریب قریب دکائیں رکھیں خلق کی تمام مصالح ہوری کرنے کے لئے کارخانے قائم کئے فرضیکہ ایک انسان سے دو سرے کی اور دو سرے سے اور سرے سے قریب قریب کی ضرورت وابستہ کی۔

گرکیوں کہ انسانوں کی جیست میں حرص وحد بھی ہے ، ضعد اور ضغب بھی ہے اس کے دواکی دو مرے ہے اوجی پڑتے ہیں خاص طور پر وہ دو آدی ضور الزرد تے ہیں جن کے مقاصد میں اشراک ہو باہے ، بعض او قات یہ جگڑے ہلاکت کا باعث بن جاتے ہیں 'ان جگڑوں سے خفنے کے گئے 'اور لوگوں کو امن و سکون سے زندہ رکھنے کے لئے اللہ نے ان پر حکمران مقرر کئے 'اضمیں قوت دی مسولتیں فراہم کیں 'رعایا کے ولوں میں ان کا رعب اور و دبہ پر افرایا 'اکہ وہ ان کے احکام پر ممل کریں 'اور سرکھٹی کرے ملکی لظم کو در ہم پر ہم نہ کریں۔ پھراس پر بس نہیں کیا بلکہ ان سلاطین اور حکمرانوں کو ملکوں کا لفم و نت مجے رکھنے کا سلقہ سکھلایا 'انموں نے ملک کو مخلف حصوں میں 'اور ان حصوں کو متعدد بڑے شہوں' بستیوں اور قربوں میں نفیہم کردیا ہویا ہر شرایک مستقل ملک ہے 'ہر حصد اپنی جگہ مستقل ہے 'بر حصد اپنی جگہ مستقل ہے ' ہر حصر اپنی جگہ مستقل ہے ' ہر حصد اپنی جگہ مستقل ہے ' ہر حصد اپنی جو بر اپنی کو اس اس اور عدل کے قوان کا چاہ نہ پیا 'اور ایک واس کو اس کو اس کا جانب پیشہ سے نفی اٹھا تا ہے 'اور تمام ہشرمند 'اور پیشہ ور اس کے 'اور تمام ہشرمند 'اور پیشہ ور اس کے اور تمام ہشرمند 'اور پیشہ ور اس کے اور تمام ہشرمند 'اور واضح اس کا بھی موافقت اور اس کے ماتھ قوان کا چاہ ہو ہے۔ اس کو مسلک کو مسلک کو اس کا بھی بھی موافقت اور اس کے ساتھ تعاون کا چاہ ہو ہوں اس کو مسلک کو مسلک

ے منتفرہ ہوتے ہیں ، جام کسان ہے اور کسان جام ہے فائدہ افھا آ ہے اور سب سلطان کی قائم کدہ تر تیب کے تحت مرتب ، اسکے منبط کے تحت منفید اور اسکی جمع کے تحت مجتمع رہتے ہیں عام زندگی پر کوئی خلل نہیں پڑتا ایک ضابطے اور اصول کے مطابق سب اپنی روش اپنی ڈگر پر گامزن رہتے ہیں ، جس طرح احصاء بدن میں سے ہر عضوا پنا اپنا فرض اداکر آ ہے ، اور دو سرے اصصاء کے ساتھ تعادن کر آ ہے۔

پراللہ تعالی کا انعام 'اسکا کرم اور احسان دیکھئے کہ اس نے صرف سلاطین کو سلطنت 'اور حکرانوں کو حکرانی دے کر مطلق العمان خمیں بتایا بلکہ انہیاء علیم السلام کو مبعوث فرمایا ' ٹاکہ سلاطین کی اصلاح کریں ' انہیاء علیم السلام نے اخمیں اپی رعایا کے ساتھ منصفانہ پر باؤ کرنے کے طریقے ہتلائے ' سیاسی قوانین سے آگاہ کیا 'ایامت اور سلطنت کے ضابطے بیان فرمائے 'اور فقہ کے ان

ما كل مطلع كياجن ك ذريعوه است دين اورونيا كاصلاح كريحة بي-

فرشتوں کے ذریعہ انبیاء کرام کی اصلاح فرائی 'اور فرشتوں میں ہے آیک کودو سرے کا مصلح بنایا 'اور انتااس مقرب فرشتے پر ہوئی جس کے اور رب العالمین کے در میان کوئی واسطہ نہیں رہتا۔ گویا دنیا اصلاح اعمال کی ایک فطری ترتیب ب 'تانبائی روٹی نیا تا ہے پینے والا گیبوں کی اصلاح کرتا ہے 'لوہار کا شتکاری کے آلات کی اصلاح کرتا ہے 'بینے والا گیبوں کی اصلاح کرتا ہے 'وہرے النات کی اصلاح کرتا ہے 'وہر وروں 'اور کاریگروں کا بھی حال ہے کہ وہ ایک دو سرے کرتا ہے 'بین وروں 'اور کاریگروں کا بھی حال ہے کہ وہ ایک دو سرے کے استعال میں آنے والے آلات کی اصلاح کرتے ہیں 'بادشاہ ان بیلی اصلاح کرتا ہے 'انبیاء علاء کی اصلاح کرتے ہیں 'ملا کی انبیاء کی اصلاح کرتے ہیں 'یہ سلسلہ رب کا تنات پر ختی ہو تا ہے جو ہر نظام وارث ہیں 'اور علاء سلاطین کی اصلاح کرتے ہیں 'ملا کی اصلاح کرتے ہیں 'یہ سلسلہ رب کا تنات پر ختی کا مطلع ہے 'اور ہر ترتیب و آلیف کا مظرب۔

ية تمام چزين اى رب الارباب اور مسب الاسباب كي تعتين بين الراس كاكرم اور فضل شامل حال نه مو آاوروه الني كماب

ميں يه ارشاد نيه فرمان ا

وَالَّذِيْنَ جَاهَدُوْافِينَالَنَهْ بِينَّهُمْ سُبُلَنَّا (ب١٦٦ آيت ١٩)

لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ اللِّوالْوَحِدِ الْقَهَّارِ (ب ١٢٧م) آيت ١١) آج كروزس كى عومت موكى بس الله كى موكى ويكا اورغاب بـــ

الله کا شکرہے کہ اس نے ہمیں کا فردن سے متاز کیا 'اور عمری گزرنے پہلے یہ آواز سادی۔

فرشتوں کی تخلیق میں اللہ کی نعتیں

تسارے علم میں بید بات آپکل ہے کہ فرشتوں کے ذریعہ انبیاء علیم السلام کی اصلاح ہوتی ہے وہی اور ہدایت کے لئے اخیس واسطہ بنایا جاتا ہے "کیکن حمیس بید نہ سیمنا چاہیے کہ فرشتوں کا صرف میں کام ہے کہ وہ انبیاء تک وجی پہنچاتے ہیں "اور اخیس ہدایت کی راہ د کھلاتے ہیں 'ملا ککہ اپنی کارت تعداد 'اور کارت مراتب کے بادھود بحیثیت مجموعی تین طبقوں میں تعلیم کے جاسکتے ہیں ' زمین کے فرشتے آسانی فرشتے ' عرش کے حالمین فرشت۔ ان طبقات میں ہے ہم صرف ان فرشتوں کا ذکر کریں مے جو تمہاری غذا پ متعمین ہیں ' رشد وہدایت کے فرشتے بہال ذہر بحث نہیں ہیں۔

یادرہ کہ انسانی بدن کا کوئی جزو'یا با آت کے جہم کا کوئی حصہ اس وقت تک غذا نہیں یا آجب تک اس کم ہے کم سات'یا در سے سے سنجو صافع ہوگیا' یہ غذا آخر میں خون بن جاتی در سیا سوفر فیتے متعین نہ ہوں۔ غذا کے معنی یہ ہیں کہ اسکا جزواس جزو کے قائم مقام بنے جو صافع ہوگیا' یہ غذا آخر میں خون بن جاتی ہے' کھر فری اور گوشت دونوں اجسام ہیں' انھیں قدرت' معرفت اور افقیار حاصل نہیں ہے' یہ نہ اپنے آپ حرکت کرسے ہیں' نہ خود حتنی ہو سکتے ہیں' محق مبعیت سے غذا محلف قدرت 'معرفت اور افقیار حاصل نہیں ہے' یہ نہ اپنے ہیں' نہ خود حتنی ہو گئے ہیں' محق مبعیت سے غذا محلف شاموں میں تبدیل نہیں ہو گئی ہوتا ہے' جب تک کوئی طاح من اسے نہ کوئی حقاق کا محل میں تبدیل نہیں ہوتا ہے' جب تک کوئی طاح من اسے نہ ہوئی ہوتا ہے' جب تک کوئی طاح من اسے نہ کوئی صافع نہ ہو گئی ہوتا ہے' ہیں۔ اللہ کوئی سافع نہ ہو گئی ہوتا ہے' ہیں۔ اللہ کوئی صافع نہ ہو گئی ہوتا ہے' ہیں۔ اللہ کا ہمری مانع فرجتے ہیں' جس طرح خل ہر میں شرکے افراد صافع ہیں۔ اللہ نے تم پر ظاہری دیا طبی تعین کیا کہ وہ تہماری غذا کو بدن کے مخلف نائل کی ہیں' پہلے ظاہر میں غذا کے تمام اسباب میا فرائے' کھریا طن میں فرشتوں کو متعین کیا کہ وہ تہماری غذا کو بدن کے مخلف عصوں میں پنچادیں۔ حمیس جس طرح خلا ہری نعتوں کی قدر کرنی چا ہیے اس طرح باطنی نعتوں پر بھی اللہ کا شکر ادا کرنا چا ہیے اور صافح نہ ترین چاہیے۔

غذا کو تحلیل ہونے اور جزوبدن بنے کے لئے مختلف فرشتوں کی اعانت کی ضرورت ہے۔ ایک فرشتہ وہ ہے جوغذا کو گوشت اور ہٹی کے پاس پہنچا آہے میں نکہ غذا خود بخود حرکت نہیں کر سکتی 'ود مرا فرشتہ غذا کود ہیں مدے رکھنے پر مامور ہے ، تیسرا فرشتہ وہ ہے جو غذا ہے خون کی شکل دور کر تا ہے ، چوتھا وہ ہے جوغذا کو گوشت یا بڑی یا رک دفیرہ کی صورت میں بدل دیتا ہے ، پانچوال وہ ہے جوغذا مرورت سے زائد ہواہے جم سے دور کرے ، چھٹا وہ ہے جوغذا کو اس کے مناسب مقام پر پہنچائے ، مثلاً غذا کے اس مے کوجس میں موشت بنے کی المیت ہو کوشت سے ملحق کرے اور جس میں ہڈی بنے کی صلاحیت ہو اسی ہڈی سے ملائے ماکہ عالمحدہ ندرہ جائے " ساتویں فرشتے کی ذمہ داری یہ ہے کہ وہ اس اتصال میں اصل مقدار کی رعایت کرے الیمی جو چیر کول ہے اسے اتن غذا فراہم کرے کہ اس کولائي پرا ژاندازند بو جوعفوعريض باس كاعرض ايي جگه برقرار رب جوعفوكي بيئت بدنماني كاحد تك تبديل ند بو مشلا ناک میں اگر ران کے برابر گوشت رکھ دیا جائے تو ناک بڑی موجائے گی جرو خوفناک مد تک کریمہ موجائے گا کیکہ جس مفسو کو جس قدر کوشت کی ضرورت ہے اس قدر ملے مثلاً ناک کاستواں بن اس کا ابھار اس کے مقنوں کی چو ژائی اندرونی خلاء سب جوں کے توں رہیں ای تمام اعداء کی جمامت کے ساتھ ساتھ برمیں جیسے بچے کی ناک اسکے بدن کے باتی حسوں کے ساتھ ساتھ برمتی رہتی ہے'اس طرح بلکیں باریک رہنی جاہیں' دھیلے میں مفائی ہونی جاہیے' رانیں موٹی 'ڈیاں خت ہونی جا ہیں ایعنی ہر عضو کے پاس غذا ک مقدار پنچی چاہیے ،جس کی اس کی ہیئت ، مثل اور جسامت و فیرو متقاضی ہو 'ورند صورت مسنح ہو کررہ جائے گی ، بعض اصطعاء ہوں جائیں ہے 'بعض گمزور رہ جائیں ہے' اگریہ فرشتہ 'نتیم و تغریق میں عدل طحوظ نہ رکھے' اور بہت سا کوشت مثلا سر اور اسکے منصل احصاء مي ملاد اورايك پاؤل كومحروم كرد عنووه پاؤل ايساني ره جائے جيسا بجين ميں پتلا اور كمزور تما اور باتى اعضاء بدن برم جائمیں مے محوالک ایسا مخص معرض وجود میں آجائے گاجس کا ایک پاؤں بچوں کا ہے 'اور باتی اعضاء کمل مروکے ہیں۔ خون این سرشت سے مغیر تهیں : حمیں یہ خیال کرنا جا ہے کہ خون اپنی طبیعت کے باعث خود اپنی شکل ترزیل کرلیتا ہے ، جو مخص جسمانی تبریل کوخون پریا طبیعت پر محمول کرماے وہ جامل ہوں سس جانتا کد کیا کمدرہا ہے۔ فرقتے تہمارے جسمانی نظام میں تبدیلیوں پر متعین ہیں 'یہ نمٹی ملا تک جب تم خواب فرگوش کے مزے لوٹے ہو تمہارے ساتھ مشغول ہوتے ہیں 'اور تمہارے، باطن میں غذا اصلاح کرتے ہیں، جہیں ان کے اصلاح و تغیری اطلاع مجی نہیں ہویاتی ٔ طالا تک وہ تمهارے ہرجزوبدن میں واضل رجے ہیں'اور منوضہ فرض اداکرتے ہیں' چاہوہ جزو کتابی چموٹا کیوں نہ ہو' دل اور آ کھ جیے بعض اجزاء کوسوے زائد فرشتوں

كى مورت راتى ب اختمار كے بيش نظر بم اس مرورت كى تنعيل ترك كے ديے إلى -

زمین کے فرشتوں کو آسانی فرشتوں ہے مدد ملتی ہے اس میں کیا ترتیب ہے اور اس مدد کا کیا طریقہ ہے یہ اللہ ہی کو معلوم ہے۔ آسانی فرشتے حاملین عرش سے مدیاتے ہیں ان سب کو خالق کا کات رب ارباب قاضی الحاجات کی بارگاہ ہے آئید 'ہرایت 'تدرید اور توفق کی تعتیں ہر کمیح ہر آن حاصل رہتی ہیں۔

روایات سے اس کی نائید ہوتی ہے کہ فرشتے آسانوں 'زمینوں کے نبا آت اور حیوانات کے ابڑا و پرمامور ہیں ' بلکہ ابدوبار ال پر بھی خدا کے حکم سے ان کا حکم چلنا ہے ' یمال تک کہ آسان سے جوا یک قطرہ بارش کا ٹیکتا ہے 'وہ بھی فرشتہ پاراں کے عمل کے بغیر نسیں ٹیکتا ' یہ روایا ت بے شار ہیں 'اور مشہور ہیں اس لئے ہم یماں بطور دلیل النے ذکر کی ضرورت محسوس نہیں کرتے۔

فرشتول کی کثرت پر اعتراض : یمال ایک اعتراض وارد ہوسکتا ہے ، تم کد سکتے ہوکہ آدی کے باطن میں غذائی تغیر و اصلاح کا عمل ایک بی فرشت کے سرد کیوں نمیں کیا گیا 'سات فرشتوں کی ضورت کیوں پیش آئی 'ہم دیکھتے ہیں کہ گیبوں کو غذا بنائے میں بہت سے مرحلے پیش آئے ہیں 'بیتا ہم وزمعنا ' دوئی بنانا 'وفیرہ ' لیکن ایک بی فخص یہ تمام مراحل کے کرلیتا ہے ہم ایک فرشتہ میں بدا فرق غذائی تغیرو اصلاح کے یہ تمام مراحل تھا کے نمیں کرسکتا؟ اسکاجواب یہ کہ انسان کی پیدائش اور فرشتوں کی پیدائش میں بدا فرق ہے۔ ہر فرشتہ ایک ومف کا حال ہے 'انسان کی طرح سے مخلف او صاف نمیں دے مجے اس لئے اس سے صرف وی کام لیا جا آ ہے ' بواسکے وصف کے مطابق ہے۔ قرآن کریم میں ہے۔ جو اسکے وصف کے مطابق ہے۔ قرآن کریم میں ہے۔

وَمَامِنَا إِلَّا لَمُعَلَّمُ مُعَلُّومٌ (ب ١٦٠ م الله الديم على عبرايك كاليك معين ورجب

لاَيغُصُ وْنَالْلَمْمَااَمَرَهُمُويَّهُ عَلَوُنَ مَايِوُمُرُ وْنَ (ب٨٦٨ آيت ١) (٩) كى بات مى خداكى افرانى في كرتے جو پيران كو ظم دا جا آاس كو بجالاتے ہى۔ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارُ لَا يَفْتُرُونَ (بعاد ٢ آيت ٢٠) رات دن الله كى باك بيان كرتے ہيں اور مستى فيس كرتے۔ ان میں جو رکوع کرنے والا ہے وہ بھیٹر کوع بی ہتاہ ہے ہو ہوئے فالا ہے ہو ہیں ہے ہو اسے انکافال فائیل تھان ان ہو ہا ہے ان ہے اور استی چھاتی ہے 'ہر فرشت کا متعین مقام ہے وہ اس ہے تجاوز نہیں گر گا ان کی اطاعت صرف اللہ کے لئے ہے 'ان ہے اصالی میں کا لفت کا تصور بھی نہیں کیا جاسکا' فرشتوں کی اطاعت کی مثال ایس ہے جیسے تمبارے اصداء تمباری اطاعت کرتے ہیں چنانچہ جب تم اپنی پلیس کھولئے کا پہنتہ عزم کرتے ہو اوروہ سمجے سلامت ہوتی ہیں تو پلوں میں مخالفت کا یا را نہیں ہوتا 'ایسا بھی نہیں ہوتا کہ ایک مرجہ وہ تمبارا کہنا مان ایس 'اوروہ سری مرجہ نافر ہائی کریں ' بلکہ یہ تو ہروقت تمبارے اشاروں کی مخطر رہتی ہیں 'خواہ وہ امر میں بوری یا نہیں جب بھی تم کھولئے کا ارادہ کرتے ہو یکافت کل جاتی ہیں 'بند کرنا چاہدے ہوا راوے کے ساتھ ہی بند ہوجاتی امر میں بوری یا نہیں ہوتی ہیں نہوجاتی ہیں 'اس لحاظ کے فرشتوں میں اور تمبارے اصداء بوری مرب ہوتی ہیں ہوتی ہیں ہوتی ہیں ہوتی ہیں اور اسپنا امال کی صفح ہوں سے کھلئے اور بند ہوتے کی ہوتے کی ہوت کی ہیں کھاری وہ جات ہیں اور اسپنا امال کی صفح ہوتے ہیں۔ یہ نفتی ہیں جو زمی ہوتی ہیں جو تم ہے بیان کی ہیں 'کھانے کے طاوہ تمباری جو حاجات اور حرکات ہیں اور اسٹی مرا طبقہ ہوتی اور تمبار کی جو اس کو خراج ہوں کا دو سرا طبقہ ہوتی اور تمبار کے کہ یہ نفتوں کا دو سرا طبقہ ہوتی اور تمبار کے کہ یہ نفتوں کا دو سرا طبقہ ہوتی کہ ہیں کی جات کی اس کے کہ یہ نفتوں کا دو سرا طبقہ ہوتے کی نفتوں کا اصاطر بھی نہیں کیا جاسکا۔

ظاہری وباطنی نعمتوں کا شکر: الله تعالی نے حمیں طاہری اور باطنی ہر طرح کی نعتوں سے نوازا ہے ، جیسا کہ قرآن کریم میں کے نام خاکم نو مَدُنُ خَالِم وَ قَوْدَا طِنَةً (ب11ر الآیت ۲۰)

اوراس نے تم رائی ظاہری اور بالمنی نعتیں بوری کرر تھی ہیں۔

اسکے بعد ارشاد فرمایا ۔۔ و کر و اظاہر الاثب و یا طبکہ است الات کے بعد ارشاد فرمایا ۔۔ و کر و اظاہر الاثب کی اور تم ظاہری گناہ کو بھی چھو ثداور ہا طبی گناہ کو بھی۔

ہا طبی گناہوں ہے وہ گناہ مراد ہیں جنسی لوگ نہیں جانے 'جیسے حسد' بد ظنی' بد حت' لوگوں کے لئے ارادہ شرو فیرہ ۔ یہ دل کے گناہ ہیں ان گناہوں ہے بائب ہونا دراصل ہا طبی تعتوں کا شکر ہے 'اور ظاہری گناہوں کا چھو ژنا ظاہری نعتوں کا شکر ہے 'بلکہ ہیں تو یہ کتا ہوں کہ اگر کس مخص نے بلک جھیئے میں اللہ کی نافر انی کی لیعنی جہاں آئکھیں بند کرنی چاہئیں تعییں وہاں کھلی رکھیں تو گویا اس سے کہ اللہ تعالی نے جتنی ہمی چزیں پیدا کی ہیں' میں کئے کہ اللہ تعالی نے جتنی ہمی چزیں پیدا کی ہیں' میں کہا گئے گئے اسان ویوں نامی افعان تمام چزوں ہے مالے کہ اللہ تعالی نے بعنی ہیں' اسکا نعمان تمام چزوں ہے دابستہ ہے جودد سرے بھی ان ہے فائدہ اٹھاتے ہوں۔ ۔۔ وابستہ ہے جودد سرے بھی ان ہے فائدہ اٹھاتے ہوں۔ ۔۔

بلك جهيئ مين الله كي نعمت

اب پلک جمیکنے می کامعالمہ لیجے 'یہ ایک ذراسا عمل ہے 'نظا ہراسی کوئی انہیت نہیں لیکن اس میں بھی اللہ کی بہت می نعتیں ہیں '
دو نعتیں پکوں میں ہیں 'اللہ نے ہرایک کے بیچ عمثلات رکھے ہیں 'ان میں او آر اور رباط ہیں جو دماخ کے پٹوں ہے مصل ہیں '
اکھے ذریعے اور کی پلک بیچے آئی ہے 'اور بیچ کی پلک اور کی طرف جاتی ہے 'ہر پلک پر سیاہ بالوں میں اللہ کی نمت ہے ہہدا کہ کہ معت ہے 'کھران بالوں کو ایک وصف میں رکھا' یہ بھی ایک لعت ہے 'اس سے تمہاری نگا ہیں جمنوظ رہتی ہیں 'اور ہوا میں اڑنے والے شکھ اور چھوٹے موٹے کیڑے اندر میں جاتے۔ پر پلکوں کے ہربال میں دو مستقل نعتیں ہیں 'ایک قویہ کہ بالوں کی جڑیں نرم ہیں 'اور دو سری یہ کہ اس نری کے باوجود بیں جاتے۔ پر پلکوں کے ہربال میں دو مستقل نعتیں ہیں 'ایک قویہ کہ بالوں کی جڑیں نرم ہیں 'اور دو سری یہ کہ اس نری کے باوجود بال کھڑا ہے۔ اور بیچ کی پلکیں می کرایک جال کی صورت افتیار کئے ہوئے ہیں ' یہ بھی اللہ کی ہوئی تحت ہو 'بیٹ میں ان ہو کہ بیٹ اندی بدی اللہ کی ہوئی دو اس مورت میں اگر آئی میں بند کر کی جائے گئی اندی بدی اندہ کی بدی اندہ کی بدی اندہ کی بیٹ ہوئی آئی آئی میں ان کر ایک جال کی صورت افتیار کئے ہوئے ہیں ' یہ بھی اللہ کی ہوئی اندہ کی بیٹ کو بیٹ میں ان کر ایک جال کی صورت افتیار کئی ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے ہیں اندہ کی ہوئی اندہ کی بیٹ کو بوئی ان کر سکتا ہے کہ اور گردو خبار سے آئی ہی محفوظ رہتی ہیں ' بڑ کر سکتا ہے کہ اور پیٹے کی پلکوں کو ملا کر جال بنا ہے 'اس طرح نظر بھی آئی رہتا ہے 'اور گردو خبار سے آئی میں بھی محفوظ رہتی ہیں ' بڑ کر سکتا ہے کہ اور پر بیچ کی پلکوں کو ملا کر جال بنا ہے 'اس طرح نظر بھی آئی رہتا ہے 'اور گردو خبار سے آئی میں جو کہ بھی کے کہ کوئی ہوئی کہ میں جو بھی اندہ کی بھی کہ کوئی ہوئی کی بھی میں کر بھی محفوظ رہتی ہیں ' بھی کر سکت کی بھی کر بھی محفوظ رہتی ہیں ' بھی کر سکت کوئی ہوئی کی کہ کوئی کہ کوئی کی بھی کر بھی کر بھی کر سکت کی بھی کر سکت کی بھی کر سکت کر بھی کر سکت کی بھی کر سکت کی بھی کر سکت کی بھی کر سکت کر بھی کر سکت کی بھی کر سکت کی بھی کر سکت کی بھی کر سکت کر بھی کر بھی کر سکت کی بھی کر سکت کر سکت کر سکت کی بھی کر سکت کی بھی کر سکت کر سکت کر سکت کی بھی کر سکت کر سکت کر سکت کی بھی کر سکت کر سکت کر سکت کر سکت کی بھی کر سکت کر سکت کر سکت کی بھی کر سکت کر سک

پر اگر آ تکے کے دھیلے پر غبار اثر انداز ہوجائے تو وہ آکھوں کے دوجار مرتبہ کھولئے بند کرنے سے خود بخود زاکل ہوجا تاہے وراصل دونوں پکیس اس دھیا ہے می ہوئی ہیں ان کے اطراف سیدھے دھیلے پر اثر انداز ہوتے ہیں اور اسے اس طرح صاف کردیتے ہیں جس طرح ميثل آئينه صاف كدي ب ووايك إر پكول كواور نيج يجيح غبار خود بخود آكه حي كوشول ي فكل كربابر آجائ كالمكمى كو آكھ يرپليس نيس دى كئيس اس لئے دوائي آكھ كے دھيا كودد فول اول سے صاف كرتى رہتى ہے۔ يہاں ہمارا متعمد الله تعالى كى معتول کا تغییل جائزہ لینا نہیں ہے اس سے کتاب منیم ترموجائے کی اگر اللہ نے قبل دی اور زمانے فرمت دی وہم اس موضوع پر ایک کتاب لکمیں کے اور اس کا نام " عائب منع اللہ " رکھیں گے' اب ہم پھراپنے موضوع کی طرف واپس چلتے ہیں' بات آگھ کے گناہ کی ہوری تھی۔ فرض کردایک محض نے فیرمحرم کودیکھنے کے لئے آگھ کھولی تو کویا اس نے اللہ کی نعت کی ناشکری کی جو کا کہ مصرفان موں میں کہ میں کا ہے۔ یہ میں ہے۔ کی میں کا میں ک پلوں میں عطاکی گئے ہے۔ پھر پلکیں آ کھ سے قائم ہیں آ کھ سرے قائم ہے 'سرجم سے قائم ہے 'اور جم غذاہے 'اور غذا پانی 'ہوا' یارش' یادلِ سوبرج اور جاند ہے ہے 'اور ان میں ہے کوئی چز آسانوں کے بغیر نہیں 'آسان ملا تکد کے بغیر نہیں جمویا تمام چزیں ایک ى سلسك كى كريال بى ان مى سعم كروى دورى كوى سائى الم مودو بع موع بدان كيم العداب مع مودودى في موركية المكرية بها الاتمام العمول كى ناشكوكا كرا المع المرا المعرف المراجد المان الك المان المات جماد المرتيز السريد العنت مجمع المراجد ا

إِنَّالْبُهُ عَمَّالَّتِي يَجْتَمِعُ فِيهَا النَّاسِ الْمَالْ قُلْعَنُهُمْ إِذَا تَفَرَّقُو الْوَتَسْتَغُور لَهُمْ (١) جس نیس پرلوگ جمع ہوتے ہیں اور وہال سے ہتے ہیں اور وہ نین یا اوان پر لعنت جمیعتی ہے یا وعامے مغفرت کرتی ہے۔ ای طرح ایک مدیث میں وارد ہے کہ عالم کے لئے عالم کی ہرچزمغرت کی دعاکرتی ہے ایماں تک کرپانی میں مجملیاں مجی دعاکرتی ہیں (٢) ایک مدیث میں ہے کہ فرشتے گناہ گاموں پر امنت میج ہیں (٢) اس طرح کی بے شار مدایتی ہیں ان سب کا حاصل سے کہ جو مخص بلک جمید میں بھی اللہ کی نافرانی کرے گاوہ کویا ملک اور ملوت کی تمام جنوں کا قسوروار ہوگا اور اپ نفس كو بلاكت من ذالے كا الله يك اس كناه كے بعد كوئي اليا عمل كرتے جو اسے منادے اس مورت ميں اميد ہے كد لعت دعائے مغفرت سے بدل جائے گ اور اللہ تعالی اس کی توبہ قبول کرلے گا اور اسے معاف فرمادے گا۔

الله تعالى نے معرت ابوب عليه السلام پروى نازل كا اور فرمايا كه اے ابوب! ميراكون بنده ايمانس به جس پرود فرشتے نه مول 'جب بنده ميري نعمتول پر شكراداكر ما مي تورونون فرشيخ زياد في نعت كادعادية مي اور كتي بين كه الله بحجه نعتول پر نعمتين عطاكرے اور فكروالوں من سے بين اے إيوب إتيمي فكر كزار بنده بن ان كے مرتبے كى بلندى كا عالم يہ ب كم من خودان كا مراداکر ما موں میرے فرشے ان کے گئے دعاما گلتے ہیں 'جمال جمال وہ رہتے ہیں وہاں کی زمینیں ان سے مجت کرتی ہیں اور وہاں کے

آٹاران کے فراق پر آنبوں ہماتے ہیں۔

سانس میں اللہ کی تعشیں : جس طرح پکوں میں اللہ کی بت ی تعتین ہیں ای طرح سانس لینے میں بھی اللہ کی دو تعتین ہیں جب تم اندر کا سانس با ہر تکا لیے ہو قلب کا دمواں با ہر تکل جا آ ہے 'اگریہ دمواں باہر نہ لیکے تو آدی بلاک ہوجائے ای طرح جب تم اندر کی طرف سائس کیتے ہو تو ہا ہری آن ہوا ول میں پہنچی ہے اگریہ ہوا اندر نہ پنچے تو ول اپنے اندر کی تیش سے خاکسر ہوجائے 'اور نم ہلاک ہوجاؤ' دن میں چوہیں کھنے ہیں 'اور ہر کھنے میں تم کم از کم ایک ہزار مرتبہ سائس لیتے ہو' اور ہر سائس میں تقریباً وس احطے مرف ہوتے ہیں ہویا تم پراللہ کی طرف سے براحطے میں بزار تعین نازل ہوتی ہیں تم پری نیس بلکہ تمارے مر جزوبدن پر بلکہ اجزائے عالم بر- کیا ان تعموں کو شار کرنا ممکن ہے؟ جب معرت مولی علیہ السلام پر اللہ تعالی کے ارشاد "وَالْنَ تَعُلُو أَنِعُمَة اللَّهِ لا نُحْصُو هَا" كي حقيقت منكشف موتى من كياات الله إمن تيري نعتون كالمشركي ادا كدن ميرك بمر موے بدن میں تیری دو نعتیں ہیں اونے ان کی جز نرم بنائی اور سراونچا بنایا مدیث شریف میں ہے کہ جو محض اللہ کی نعتوں کو کھانے پینے کی اشیاء تک محدد محتاہے وو کم علم ہے اس کادردناک انجام قریب ہے۔ (١٧)

اب تک جو کچھ ذکر کیا گیا اس کا تعلق کسی نہ کسی طریقے ہے کھانے پینے کی اشیاء ہے ہے اس پر دو مری نعتوں کو قیاس کیا

<sup>(</sup>١) اسكى سر جھے سي لى (٢) يودايت كاب العم يم كري ہ (٣) معلم الع مرية (١) يوديث جھ سي لى

باسكائے اللہ انسان كى نكاه جب بحى كى چزر بردتى ہے يا جب بحى اسكے دل بيس كسى شنے كاخيال كزر تاہے وہ اس ميں الله كى تعتیں تلاش کر آہے۔ لوگ شکر کیوں شیں کرتے

: جانا جاسي كه لوگ جمالت اور غفلت كي ماعث الله تعالى كاشكراوا نسيس كري كيونكه جن لوكون كول و نكاوير فغلت و جمالت کے دیز پردے پڑے رہے ہیں 'وہ اللہ کی تمی نعت کو نعبت نہیں سمجھے 'جب وہ نعت بی نہ جائیں مے تو اس کا شکر کیے اوا كري مع الجراكر المين نعت كي معرفت حاصل مجي به واستع شكر كالمريقة بيه جانع بين كد زبان ف الجمدلله يا الفكرلله كمدوينا كاني ہے وہ یہ نہیں جانے کہ شکر کے معنی میں نعت کو اس سے متعلق عکمت کی پیچیل میں استعمال کرنا اوروہ تحکمت الله تعالی کی اطاعت ہے اگر لوگوں کو یہ دونوں معرفتیں حاصل ہوں اور اسکے پور وہ اللہ کا شکرادانہ کریں تو اس کا سبب اسکے علاوہ بچھے نہیں کہ اس پر

شیطان کا تبلد ہے اور شہوات عالب ہیں۔

نعمت سے غفلت کے اسباب : نعت عفلت کے بہت سے اسباب ہیں ان می سے ایک سبب یہ ہے کہ لوگ اپنی جمالت کے باعث ان تعموں کو جوعام طور پر لوگوں کو حاصل ہیں نعمت نہیں سیجنے اس کئے ان کا شکر تھی اوا نہیں کرتے ان کے نزدیک نعمت کے لئے تخصیص ضروری ہے ، یعنی جو چزخاص طور پر کسی کو حاصل ہووہ نعت کی جاستی ہے ، جمالِ تک کھانے پینے ک آفوش میں چلا جائے ای طرح اگر اسے کی ایے جمام میں قید کردیا جائے جمال مرف کرم ہوا کا گزر ہویا کی محرے کویں میں كرجائ جمال رطوبت كم باعث بوابر جمل بوقودم كلف كرباعث مرجائ بالفرض اكرسمي كوكرم حمام اور جمرك كوس كاقيد لكنانعيب موجائة اس مازه مواكي قدروقيت بوچمو وه العنت سيم كا اور شكر مي كرام ايد انتهائى جهالت ب كراوك الغمت كواسى وتت نعمت سمحة بي اجب وه ان سے طب كرلى جاتى ہے - بعض اوقات وہ نعت ددیارہ مل جاتی ہے'اور کبی ملتی ہی نہیں' حالا تکہ نعتوں کا ہرحال میں شکراوا کرنا چاہیے۔ تم نے کمی بینا آدی کو نہیں دیکھا ہوگا کہ دوائی آنکھوں پر اللہ کاشکراواکر ناہو' حالا تکہ یہ ایک بدی نعت ہیں۔ لین جب اسکی آنکھوں کی دوشنی ختم ہوجاتی ہے اور دہ اندها موجا آے تب اس لعت کی قدر کر آج اور اگر خوش تستی سے دوبارہ پیمائی ال جاتی ہے اواس لعت کا شکر بھی اواکر آج ليكن جب تك ديد أمينا ركمتا بالسي المعتاكية مكه دنيا من عام طور برلوك الخمس ركع بن السيك خيال من جويزان قدرعام مودہ نعت کیے موعق ے اسک مثال ایس جیے کوئی برتیزاور اوب ناشاس فلام جس پر مرونت اردی ارمنی ما ہے اگر کھی ورك لي اسكوددد كوب كرن كاسليد منقطع كروا جائ توده ات نعمت سمج كالدر الربالكل بي موقوف كروا جائ والرج جائ اور شکر ترک کردے گا۔ لوگوں کا حال بیہ ہے کہ وہ صرف اس دولت پر شکر کرتے ہیں ،جس میں اصلی ارد کردے لوگوں کی بہ نسبت سر خد کچے خصوصیت یا کوئی امتیاز حاصل ہو تا ہے 'خواہ وہ دولت کم ہویا زیادہ۔ اس کے علاوہ جتنی گفتیں ہیں ان سب کو فراموش کردیتے ہیں۔ ا يك سكدست كي شكايت كاقصه : ايك مغلس في ماحب ول انبان سائي سكدس اوركيرالعالى كافكوه كيا اور مرض کیا کہ میں اپنے ناکفتہ بد حالت کی بناپر سخت مضطرب اور پریشان ہوں 'بزرگ نے اس سے پوچھا کہ کیا تو دس ہزار درہم لیکر اندماننا پند کرتائے اس نے عرض کیا نمیں آپ نے دریافت کیا کیادس بزار درہم کے عوض کو ٹا بنامنورے ؟اس نے کمانیں بزرگ نے مروچا کیا توبیات بند کراہے کہ دس بزار درہم لے لے اور لنگرا ہوجائے اس نے بیش کی بھی مسترد کردی آپ نے پر چھاکیاتو دس بڑار کے برلے میں لو بخابنا پند کر اے 'اس نے بیات بھی خطوشیں کی چر پوچھاکیاتو دس بڑار کے عوض دیوانہ بنا پند کر اے؟ اس نے کمانس ! فرمایا تیرے 'آتا نے تجے بھاس بڑار در ہم کی دولت سے نوازا ہے 'اسکے باوجود تو اپنی مغلی اور تکدی کا رونا رو آے 'ای طرح کا ایک تعدیمی مانظ قاری کے متعلق مضورے الوابت ہے کہ یہ اپنی تکدی 'اور مغلی کے

بدے شاکی تھے ایک رات خواب میں دیکھا کہ کوئی کنے والا کتا ہے ہم جہیں دیں بزارد عارد ہے ہیں الیان سورة انعام بملادیں مے قارى صاحب نے انكار كروا كينے والے نے سورة بودك موض دس براد دينارى پيش كش كى انفول نے يہ پيش كش لجى محرادى ، اس فيورة يوسف كے موض مجى دى بزار ديناروسيد چاہے ، كر قارى صاحب نے يہ مجى كواراند كيا، فرضيك اس منادى نے دى سورتوں کا نام لیا اور برسورت کے موض دی برار معار مقرر کے محرقاری صاحب برمرتبدانکار کرتے رہے اور میں اس نے کماکہ تم ایک لا کورینار کے مالک ہو 'اس کے بادجود مفلی کا رونا روئے ہو' میج اٹھے توون کا اضطراب رخصت ہوچکا تھا 'اوروہ اپنے مال پر

حضرت این الماک می ظیفہ کے پاس تشریف لے مجے وہ اس وقت پانی کا کاس لئے ہوئے تھا اس نے مرض کیا کہ مجھے پکھ نعیت فرانیں ابن الماک نے اسے وجوا فرض کو اگر جہیں سخت پاس کی ہو اور تم ہے یہ گاس لیا جائے اور کہا جائے کہ جب تک تم این تمام اموال ہمیں نمیں دو مے ،ہم حہیں پان نہیں دیں سے محما تم گاں بحرانی کے وض الحمیں ساری دولت دے والوع عليف في كما ب فك تمام وولت وعدول كا ابن المماك في وريافت كيا اور أكر تمام مك دين في شرط فكالى جائ وا خلیفہ نے کما میں تمام ملک دیے میں لمجی ججک محسوس نہ کروں کا فرمایا جس ملک کار حال ہو کہ ایک کمونٹ بانی کے موض روا جاسکے تہیں اس پر چندان خوش نہ ہونا چاہیے اس سے معلوم ہوا کہ کیاس کے وقت ایک کمونٹ پانی اتن معیم فعت ہے کہ تمام دنیا ک سلانت اسك حسول يرقران ك جاسكى ب

الله تعالى كى خاص نعتيس : كونك طبيعتيس ان نعتول كونعت سجي بي جوكى ند كم طور يران كم ما تد مخصوص مول عام تعتول کو تعت بی تمیں سمجتیں اس کتے ہم بلور اشارہ ان تعتول کا شکر بھی کرتے ہیں جو کسی نہ می اعتبارے مرف تمارے ساتھ مخصوص ہیں کوئی انسان ایسائیس ہے جس کے ساتھ ایک یا دویا چد نعیش مخصوص نہ ہوں وہ نعیس تمام لوگوں میں سي پائى جائيں ، صرف اى كے پاس موتى ہيں المت كم لوگ ان ميں شريك موتے ، چنا نچہ تين امور ايے ہيں جن ميں مرافض اپن

تضيع كامعترف نظرآ ياب مقل اخلاق ادر علم

جال تك عمل كا تعلق ب اس سلط من مر من الله تعالى الله تعالى المن نظر آيا الله كداس في دنيا كا انتها كي معمند انسان بناكر پداکیا بہت کم لوگ ایسے ہیں جو اللہ تعالی سے عل مالکتے ہیں ورنہ عام طور پر لوگ عل کاس مقدار پر جو انعیل میسرب مطمئن نظر آتے ہیں ایا بھی عقل بی کی خصوصیت ہے کہ جواس سے خال ہے وہ بھی معلمین نظر آیا ہے اور جواس سے متصف ہے وہ بھی خش رہتا ہے۔ بسرطال اگر کمی مخص کاخیال یہ ہے کہ وہ لوگوں میں سب نے زیادہ مختلفہ ہے اور حقیقت بھی ہی ہے تواس فدائ و مد الاشريك كا شكرادا كرنا چاہيے جس نے اسے اس عظيم ترين فحت ہے نوازا 'اور اگر دافع ميں دو دنيا كا عقند ترين انسان نميں ہے تب بحي اس بر شكرداد الرب على اللہ على الل البيد علم كرمطابق خوش بحى رب كاادر فكر بحى اداكر على يوكد السف احتادين فزاند موجود ب

اخلاق کا مال ہے ہے کہ کوئی ہمی محض ایسا نہیں جو دو سرے جوب پر نظرف د کمتا ہو 'اور ان پر اپی ناپندیدگی فا ہرنہ کر آ ہو' خاہ وہ عیوب خود اسے اندر کول نہ موجود موں لین دو سرے کے عیوب کی مترست اس لئے کرتا ہے کہ خود کو ان عیوب سے خال سمتاب الركولي موس واقع اس عيب على عبد من عن الديم اجتلاب قوات الله تعالى كاشراد الرباج ابي كداس ال

اس برائى سے محفوظ رکھا اوردد مرے كو بطاكيا

جال تك علم كامعالمي بم معنى الخاوال على احوال اورول كي يشده خيالات واقف مو ياع اوروه احوال و خالات اليه ورت بي كر اكر لوكول ير مكشف ووائي وساري وزت فاك مي ل جائ اس طرح كوا بر فض كوچدايدامور كاعلم بج جواسك علاوه كوكى نسي جانتا اس مورت مي جر مخص كوالله تعالى كالشراد الرباج اسي كه اس في جوب كى بده يوشى ك ب اوراسکا مجائیوں کو نمایاں کیا ہے۔ یہ نین امور ہیں ان میں ہر محص اپنی خصوصیت کا قراروا مراف کر تا ہے۔

نعتوں میں شخصیص کی ایک اور صورت: ہارے خیال میں شخصیص آن ہی تین چزوں میں نہیں ہے کہ اسکی عام تعتوں میں مجی خصوصیت کا پہلوپایا جا با ہے۔ ہمیں دنیا میں کوئی ایسا مخص نظر نہیں آ با جے اللہ تعالی نے صورت کردار 'اطلاق و ادصاف 'الل' اولاد' کم 'شر' رفقاء' عزیز' اقارب' جاہ منصب وفیرہ میں کوئی نعت ندی ہو' اگروہ نعت اس سے سلب کرلی جائے' اور دوسرے مخص کے پاس جو نعتیں ہیں وہ موض میں دی جائیں تو دہ ہر کز راضی نہ ہو ، مثلا اللہ تعالی نے کئی مخص کو مومن بنایا ، كافرنس بنايا وزوه بنايا بقرنس بنايا انسان بنايا حوال نسي بنايا مودنايا عورت نسي بنايا استررست بنايا عارنس بنايا المح سالم بنایا میب دار نسی بنایا ، یہ نعتیں اگرچہ مام ہیں بہت ہے لوگوں کو ماصل ہیں لیکن اس اعتبارے مخصوص بھی ہیں اگر اس مخض ے کما جائے کہ تم ان احوال کے خالف احوال تعول کرلو، شافا صحت کے عوش جاری لے لو ایمان کے بجائے کفر تعول کرلو تو و مرکز راضی نہ ہوگا' ملکہ بعض مالتیں اسی ہوتی ہیں کہ کوئی فض اپی ان حالتوں کے موض بمتر حالتیں بھی قبول نہیں کرتا 'مثلا اولاد' بوی ان باب مزرد و اقارب و فیرو اگر کوئی تم سے تمارے بچے لینا جاہد اور موض میں دو سرے بچے دے اور وہ بچے تمارے بجوں سے بمتر ہوں حسن میں اوات میں محت میں کیا تم بہتاولہ کراوے ؟ فاہرے اس کا جواب نی می موسکا ہے معلوم ہوا کہ جو نعتیں تہیں میسریں وہ آگرچہ دو سروں کو بھی ماصل بین تحرتم ان نعتوں کو اپنے لئے مخصوص تحصے ہو اس لئے تم الکے موض دوسری تعتیں قبول کرنے کے لئے تیار نمیں ہو۔ اگر کوئی مخص اپنے حال کودد سرے کے مجموعی حال سے بدلتا نمیں جاہتا۔ یا سمی خاص بات میں بدلنا نسی جابتا تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ آے اللہ کی ایم احمد حاصل ہے جو استے علاوہ کی بندے کو حاصل نس ب اور اگر کوئی فض اینا مال دو سرے بدلنے پر واسی ہے توریکنا چاہیے کہ ایسے لوگوں کی تعداد کیا ہے جن کے احوال سے یہ فض اینے احوال بدلنا چاہتا ہے ' ظاہر ہے ایسے لوگ تعداد میں کم ہوں کے 'اس سے یہ نتیجہ لکتا ہے 'کہ جو لوگ اسکی بہ نبت كم بين و تعداد من زياده بين اور جواس ا م بين و تعداد مي كم بين بوے تعب كيات م كد آدى الله تعالى كي نعت كى تحقیر کے لئے اپنے ہے بمتری طرف دیکھے 'اپنے سے کم زی طرف نددیکے 'اوردین کے معافے کودنیا کے برابرند سمجے بہم دیکھتے ہیں كر أكر كمى مخص ے كوئى خطا مرزد موجاتى ب تووه يہ كم كر شرمندكى سے دامن بچانا جامتا ہے كداس طرح كى خطاب الدادول سے سرزد ہوتی ہے اگر جھے سے ملطی سرزد ہو می تو کیا ہوا " یہ دی معاملات ہیں ان میں آدی کی نظرینے سے کم ترب اور جمال دغوی ماكل بين آئے بين جاه د منعب اور مال و دولت كى بات آئى ہے تو نظراتى سے بھر پر پرتى ہے عالاتك اسكے پاس دولت نہيں تو اے اپنے سے زیادہ الداری طرف دیکھنے کے بجائے ان لوگوں کی طرف دیکھنا جا ہے جو اس سے نیادہ غریب اور مظاوک الحال ہیں۔ بعلاا لیے فض پر شکر کیے واجب نہ ہوگاجس کا حال دنیا میں اکثرے بمتراوردین میں اکثرے کم ترہو اس لئے سرکاردوعالم صلی اللہ

مَنُ نَظُرَ فِي الْكُنْيَا الِي مَنُ هُودُوْنَهُ وَنَظَرَ فِي البِّيْنِ الِي مَنُ هُوَفُوْقَهُ كُنَبُهُ اللَّهُ صَابِرٌ الْ شَاكِرُ اوَمِنْ نَظَرَ فِي النَّنْيَا اللّي مَنُ هُوَفَرْ قَهُ وَفِي اللِّيْنِ الْي مَنُ هُودُوْنَهُ لَمُ يَكُنُبُهُ اللّهُ صَابِرُ اوَلا شَاكِرُ الرّنِي - مِدالله ابن مَنْ)

جو مخض دنیامیں اپنے کم تر اور دین میں اپنے سے برتر کی طرف دیکتا ہے اللہ تعالی اسے صابروشاکر لکتے ہیں اور جو مخص دنیا میں اپنے سے برتر کی طرف اور دین میں اپنے سے کم ترکی طرف دیکھا ہے اللہ تعالی ات ندمار لكي بن اورند شاكر-

اگر ہر مخص اپنے نفس کا جائزہ لے 'اوران نعتوں کی مختیق و جنجو کرے جو خاص طور پر اللہ تعالیٰ نے اسے مطاک ہیں تو وہ سے وكمي كاكداس طرح كي نعتيل ودجار نبيل بلكه بيثمارين خاص طور پروه لوك جنعيل سنت ايان علم وران قارغ البالي اور محت جیسی نعتوں کے فرانے ملے ہوئے ہوں ایک شاعر نے ذکورہ بالا مدیث شریف کی کتی اچھی تغیر کی ہے۔

مَنُ شَاءَ عَيْشًا رَغِيْبًا يَسْتَطِيُلُ بِهِ فِي دِيْنِهِ ثُمَّ فِي كُنْيَاهُ إِقْبَالاً

فَلْيُنْظُرُنْ إلى مَنُ فَوْقَهُ وَرَعًا وَلَيْنَظُرَنَّ إللى مَنُ دُوْنَهُ مَالاً (وروفِي الله مَنُ دُوْنَهُ مَالاً (ووفِي من يند زيرًى كاطالب بو وين من عزت اوروفيا من مرياندي كاخوا بال بوات ورع من البنات بمتراوكول كي طرف و يكنا جا بين اور مال من البنات كم ترى طرف )

جولوگ دین کی دولت پاکر بھی قائع نہیں ہیں ان کے بارے میں سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں ،

مَنْ لَمْ يَسْنَغُنْ بِإِيَاتِ لِلَّهِ فَالْا أَغْنَا وَاللَّهُ (١)

جوافض الله تعالى كا بات بارمتنى نهيں به الله تعالى اسے منی نہ كرے۔ ان النَّهُرُ آن هُوَ الْغِنَى الَّذِي لاَغِنِهِي مَعْلَمُولاً فَقُرَّ مَعَمُرُامِ عِلَى طراف السِ قرآن ہى تو گرى ہے اس كے بعدت كوئى تو گرى ہے اور نہ اسكى موجودگى ميں مفلى ہے۔ مار نہ آرائ المائ أَرْ مُنْ اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ اللّهِ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِن

مَنُ آتَا واللَّهُ الْقُرُ آنَ فَظُنَّ أِنَّا حَدًّا أَغُني مِنْهُ فَقَد السِّهُ فِزَّا إِيَّاتِ اللَّهِ الواريق الارق

جس مخص کو اللہ تعالی نے قرآن کی دولت دی ہو اور وہ یہ مگان کرے کہ کوئی مخص مجھ سے زیادہ دولتند ہے وہ اللہ تعالی کی ت کی ہی اڑا آ ہے۔

آیات کی آئی اڑا آہے۔ لیکس مِنّامن لَمُیتَعَزّ بِالْقُرْ آنِ کَفَی بِالْیَقِیْنِ غِنیٌ (۲) (طرانی۔ متباین عامی لیکس مِنّامن لمرانی۔ متباین عامی جو مخص قرآن سے خاصاصل نہ کرے دوہم میں سے نمیں ہے الداری کے لئے بین کانی ہے۔

ایک بزرگ ارشاد فراتے ہیں کہ اللہ تعالی نے اپنی بعض آسانی کتابوں میں فرمایا ہے کہ میں اپنے جس بیرے کو تین چیزوں سے بیاز کردیتا ہوں اس پرمیری نعت تمام ہوتی ہے 'ایک مید کہ اسے کمی بادشاہ کی ضرورت نہ رہے 'دو سرے کمی معالج کی' تیسرے کمی کے مال کی۔ اس شعر میں میں مغیرون بیان کیا گیاہے ہے۔

إِذَا مَا الْقُوْتُ يَاتِينُكُ كُلَا السَّحَةُ وَالْأَمُنُ وَاصْبَحْتَ أُخَاحُزُنِ فَلاَ فَارَقَكَ الْحُزْنُ ال الرَّجِ فذا ممل ہے اور محت وہ من جی (اسس کے باوجود) تریم یں مبتلا ہے ترجم یں فم کمی دور نہ ہرگا۔ بیمنمون مرکار دومالم ملی الدملیدوللم کے خیج ویلع کلمات کی دوشنی یں اسس عرح واقع ہواہے۔

مَنْ أَصْبَحَ آمِنًا فِي سِرْبِهِ مُكَافَى فِي بَكَنِهِ عِنْكُهُ قُوْتُ يُوْمِهِ فَكَأَنْمَا حُيِّزَتُ لَهُ اللّنْيَابِ خَلَافِيْهِ هَا ٢٠)

جو مخض بدن گی محت اور نفس کے امن کی حالت میں می کھے اوائے پائل کندکی غذا ہو گویا اے تمام دنیا حاصل ہے۔
لیکن دیکھا جائے تو لوگ ان تیزں نعتوں پر شکر اواکرنے کے بجائے ان نعتوں کا فکوہ کرتے نظر آتے ہیں جو انھیں حاصل نہیں
ہیں 'حالا نکہ اگر وہ لعتیں حاصل ہوجا تیں تو معیبت کا باعث بن جاتمی 'سب سے برے کریہ کہ وہ ایمان جیسی مقیم لعت کا فکر اوا
نہیں کرتے جس کی وجہ سے وہ ابری دنیا یعنی آخرت میں جنت فیم کے مستی ہوں ہے۔

الله المان كالمناج المس والعالم المارية إن يومن والمع المورية المدرة المارية المدرة المارية المرادة ا

مِنَ اللَّهِمَ الَّايِرُجُونَ (ب٥ (١١ احت ١١٠)

اور كمت مت بارواس خالف قوم كاتعاقب كرنے من أكرتم الم رسيده موتووه مجى الم رسيده بن بيسے تم

الم رسیدہ ہو 'اور تم اللہ تعالی ہے اسی البی چیزوں کی امید رکھتے ہو کہ وہ لوگ امید نہیں رکھتے۔
عافل قلوب کا علاج : اس تغصیل ہے یہ بات واضح ہو پھی ہے کہ لوگوں پر شکر کا راستہ اس لئے محد د ہو گیا ہے کہ وہ ظاہری وہامی فاص تعتوں ہے ناوا تف ہیں یماں یہ سوال پر ا ہو آ ہے کہ اس خفلت کا علاج کیا ہے 'کوئی ایباعلاج ضور تجویز کرنا چاہیے اس احساس کے علیہ جس سے ان عافل دلوں کی خفلت دور ہوجائے' اور یہ لوگ اللہ کی نعتوں کو محسوس کرنے لکیں 'ہوسکا ہے اس احساس کے بعدوہ محکر بھی کرنے لگیں '

جدوہ مرق سے یہ،
اسکا جواب یہ ہے کہ جودل بھیرت محروم نہیں ہیں ان کا علاج یہ ہے کہ وہ عام نعتوں کی ان اقسام میں فورو فکر کیا کریں جن کی طرف ہم نے گذشتہ سفوات میں اشارہ کیا ہے، خی ول رکھنے والے اس نعت کو نعت ہی نہیں بچھے جو ان کے ساتھ مخصوص جد ہو'یا وہ ان سے سلب کرکے دوبارہ نہ دی جائے ایے دنول کا علاج یہ ہے کہ وہ بیشہ اپنے ہے کم تراوگوں کی طرف دیکھیں اور ان مورفیاتے کرام کی افتداء کیا کریں جن کا معمول یہ تھا کہ وہ روزانہ بہتالوں' قبرستانوں اور زندانوں کا گشت لگایا کرتے تھے بہتالوں کا اس لئے کہ جو مریض وہاں زیر علاج ہیں ان کے امراض معلوم کریں' اور یہ دیکھیں کہ وہ امراض خود ان کے جسمول میں تو نہیں ہیں اس لئے کہ جو مریض وہاں زیر علاج ہیں ان کے امراض معلوم کریں' زندانوں میں اس لئے جایا کرتے تھے کہ وہاں محرمیٰ کو دی جانے والی مراض خود ان کے جسمول میں تو نہیں ہیں مراؤں کا مشاہدہ کریں' کمی مجرم کا باتھ کا تا جارہا ہے ' کسی کے جسم پر کو ڑے برساتے جارہے ہیں' کسی کی گردن اڑائی جاری ہی مراؤں کی مراز کریں کہ اسے انہوں سے جھوظ رکھا' ورند ان مجرمیٰ کی جگر دون اڈائی جاری ہی ہوسکتے تھے' قبرستانوں میں اس لیے جاتے تھے کہ وہاں پر موجود قبروں کو دکھر کران کے باشندوں کا تصور آئے' جن کے زدیک سب سے نیاوہ محبوب بات یہ بسکہ اس لیے جاتے تھے کہ وہاں پر موجود قبروں کو دکھر کران کے باشندوں کا تصور آئے' جن کے زدیک سب سے نیاوہ محبوب بات یہ بسکہ اسے جاتے تھے کہ وہاں پر موجود قبروں کو دکھر کران کے باشندوں کا تصور آئے' جن کے زدیک سب سے نیاوہ محبوب بات یہ بسکہ

وہ کمی طرح ونیا میں لوٹ جائیں خواہ ایک ہی دن کے لئے لوٹیں بھٹھار اس لئے واپسی کی آرزو کرتے ہیں محمد زندگی کی حالت میں جو مناهاس سے مردد موے ہیں ان کا تدارک کر عیں 'اور اطاعت گزار اس لئے وائیں چاہے ہیں کہ اٹی نیکوں میں اضافہ کر عیں ' قیامت کادن خدارے کادن ہے مطبح اس دقت اپنے خدارے کا حداس کریں مے جب دور دیکمیں مے کہ ہم ان اعمال سے زیادہ اعمال پر قادر تے ہو آج لیکر آئے ہیں افسوس ہم نے اپنا لیتی وقت ضائع کیا اور اپن عمر عزیز کے ہزار ہا کھات مباحات میں صرف كردي منامكار كافساره وواضح بي

جب آدی قبرستان جائے اور قبروں کی زیارت کرے توذین میں یہ بات رکھے کہ ان قبروں میں جننے لوگ ہیں خواہ نیک ہوں یا بدسب کے سب دنیا میں اوقعے کے خواہ شند ہیں ' تاکہ اپنے اعمال کا تدارک کر سکیں 'یا ان میں اضافہ کر سکیں 'یہ میری خوش تسمی ے کہ جھے اللہ تعالی نے گذشتہ ایام کے تدارک کا اور اطاعات میں اضافہ کاموقع دے رکھا ہے ، جھے اپنی زعد کی کے ہاتی دن اللہ کی اطاعت می صرف کرنے چاہیں میراایک ایک سائس اللہ ی نعت ہے ، مجے اس نعت کی قدر کرنی چاہیے ، آدی نعت کی معرفت كے بعدى كركر آب و بنانچ أكر اس نے زندگى كو نعت مجوليا ہے قو مرك باتى دن يقينا ان كاموں مرق كرے كاجن كے لئے اس کی تخلیق موئی ہے ' زندگی دراصل آخرت کے لئے زادراہ لینے کے لئے بنائی گئے ہے 'اگر آدی نعت کاقدر شناس مو گاتو بھی اس مقصدے عافل نه ہوگا۔

یہ عاقلوں کا علاج ہے امید ہے اس علاج ہے وہ لوگ اللہ تعالی کی تعموں کی قدر کریں مے اور اسکا شکر اوا کریں مے معرت را ابن خیم این بزرگی اللت شان اور کال معل و اس کے بعد می طرفته افتیار کرتے سے اکد الله تعالی نعتوں کی معرفت میں کمال پیدا ہوجائے انحول نے اپنے محرض ایک قبر کھود رکمی تھی ہردوز ایک باراس میں لیٹ جاتے اور محلے میں ایک طوق دال ليت كريه أيت يرصف

رُبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّى أَعْمَلُ صَالِحًا (پ١١٨ ايت ١٩١٨) اے میرے رب جھ کو محروالی بھیج دیجئے آکہ میں نیک اعمال کروں۔

اسكے بعدید كتے ہوئے كفرے ہوجاتے رہے تيراسوال بورا ہوا ، تھے موقع نعيب ہوا ،اب اس وقت كے لئے عمل كرجب جيرى درخواست تول نیس ہوگی اور بچے عمل کرنے کاموقع نیس مطاکیا جائے گا۔جولوگ شکراداکرتے ہیں ان کاعلاج بیہے کہ وہ اس حقیقت کو ہروقت دل و نگاہ میں رکھیں کہ جو لوگ شکر نہیں کرتے ان سے نمت سلب کرلی جاتی ہے 'اور پھرواپس نہیں دی جاتی 'اس لے معرت منیل ابن میاض فرایا کرتے تھے کہ نعت پر شکر کرنا سیکمو 'اور اے لازم پکڑاو 'بت کم ایبا ہوا ہے کہ کمی قوم بے لعت چين ل کئ مو اوردواره دے دی کئ موالک مديث ميں ہے :

٩٠ وردو الدور المرابع المسيد المرابع المرابع المرابع الناس المينو مَن نَهَ اوَن بِهِمُ عَرَضَ مَا عَظْمَتُ نِعْمَ اللهِ عَلَى عَبْدِ إِلَّا كَثُرَتُ حَوَاتِبُ النَّاسِ الْمَيْوَمَ مَن نَهَ اوَن بِهِمُ عَرَضَ يَلْكَ النِّعُمَ قَلِلْزُّ وَإِلِهِ ابن مدى أبن حبان معاذابن جلِّ إ

جب من بدے يرالله كي نعت زياده موتى بولس سے لوكوں كى ضرور تيس بحى زياده وابسة موجاتى بين جو مخص ان سے ستی برقا ہوں اس احت کو زوال کے سرو کردیا ہے۔

قرآن كريم من الله تعالى قرار المرفز فرايا في الله المربية المربية المربية المربية المربية المربية المربية المرب والله الأيطية ومما مقوم حقى يُعَيِّرُ والما بِأَنْفُسِيهِمْ (ب١١٨ آيت) واقعى الله تعالى كونس بدل واقعى الله تعالى كنى قوم كى مالت من تغير نئيس كرنا جب تك وه لوگ خودى الى مالت كونس بدل

## صبروشكر كاارتباط

ایک چیز میں صبرو شکر کا اجتماع اور اس کی وجہ: اب تک ہم نے ہو تعظوی ہاں ہے تم یہ نتیجہ افذ کرکتے ہو کہ ہر موجود چیز میں اللہ تعالی کی تحت خالی ہو اس سے یہ فابت ہوا کہ معیبت کا سرے ہے کوئی وجود ہی نہیں ہے اس لئے کہ اگر معیبت موجود ہے تو اس پر شکر کے کیا معنی ؟ اور معیبت نہیں تو پھر مبر کمی جائے گا؟ بعض لوگ یہ دمولی کرتے ویکھے گئے ہیں کہ ہم تو معیبت پر بھی اللہ کا شکر کرتے ہیں ، لفت کا تو ذکری کیا ہے گوئی اس سے پوجھے کہ تم اس چیز پر شکر کیے کرتے ہو جس پر مبر کیا جا آ ہے 'اس لئے کہ مبر تکلیف کا مفتنی ہے 'اور شکر میں خوثی کا عفر ہے 'اور یہ دونوں ایک دو سرے کی ضد ہیں 'مالا نکہ تمہاری تقریرے یہ فابت ہو تا ہے کہ اللہ تعالی نے بعنی چیزیں ایجاد کی ہیں سب میں نوشی موجود ہیں 'اس کا کیا مطلب ہے ؟

معائب نبین بین ملکه دنیاوی بین-

## بعض نعتين مصيبت بين

حاصل بيد كد دنيا كى جتنى نعتين بي وه نعت دالے كے لئے معيبت بوعلى بن اى طرح بعض دنياوى معيبتين مجى الل معیبت کے احوال کا اعتبار کرتے ہوئے لعمت ہو سکتی ہیں مثلاً إکثراوك ایسے ہیں مجن کے لئے فقراور مرض بی بمتر ہیں ان وولال چزوں کے معیبت ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے ، لیکن اس لحاظ ہے اس کے جن میں نعت بھی ہیں کہ بالغرض وہ مالدار اور محتند ہوتا وسرعثى افتياركريا- بيساكه الله تعالى كاارشادى د

مار را جيه الدارة المراب المراب من المراب المراب (٣٥٢٥ من ٢٤٠١) وَلَوْ مِنْ سَلَطُ اللَّهُ الرَّرْ فِي المراب المارة المراب المراب (٣٥٢٥) اور اگر الله تعالی سب بندوں کے لئے روزی فراخ کردیا تو وہ دنیا میں شرارت کرنے لگتے۔ حقیقتاً بلاشبہ (افر) آدی مد (آدمیت) سے الل جا آہا اس لئے کدایے آپ کومستنی دیکا ہے۔

مركاردد عالم صلى الله عليه وسلم كاارشادى -

إِنَّ اللَّهُ لَيَخْمِى عَبْلُهُ الْمُؤْمِنَ مِنَ التُّنْيَا وَهُوَ يُحِبُّهُ كُمَّا يَخْمِى أَحَدُكُمْ مَرِيْضَهُ (ترين مام) الله تعالى اسي مومن بندے كودنيا سے بچا تا ہے اور وہ بندہ اسے محبوب بھى ہو تا ہے ، جس طرح تم يس

ے کوئی این مریش کو بچا اے۔

ي مال يوى ، بحول اوراقرباء وفيرو نعتول كاب اوران نعتول كاب جو نعتول كي سول قلمول كم همن من مذكورين اس تھم سے ایمان اور حسن ملت جیسی تعتیں مستقیٰ ہیں 'باتی نعتوں کے بارے میں یہ امکان ہے کہ وہ بعض لوگوں کے حق میں معیبت ہوں اس صورت میں ان نعتوں کی اضداد ان مے لئے تعت ہوں گ۔ جیسا کہ پہلے بیان کیا جاچکا ہے کہ معرفت ایک کمال ہے 'اور اس اعتبارے ایک قعت بھی ہے کو تک یہ اللہ کی صفات میں سے ایک صفت ہے۔ لیکن بعض امور میں یہ صفت اس سے متصف من كے لئے معيبت بھي ہو كتى ہے اس صورت ميں بي كما جائے كاكہ اس نعت كا فقدان يعنى جمالت اسكے حق ميں نعت ہے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ انسان اپن موت کے وقت سے ناواقف ہے 'اور یہ ناوا تغیت اسکے حق میں نعت ہے 'کیونکہ اگروہ اس بات ے واتف ہونا کہ اسکی موت کب آئے گی و زندگی کا سارا لطف خاک میں ال جاتا ہے کوئی لمحرسکون سے نہ کررہا گا۔اس طرح لوگوں کے مانی المندیر پر مطلع نہ ہوتا ہمی نعت ہے "کیونکہ اس طرح انسان لوگوں کے ان خیالات سے واقف نہیں ہویا آجو وہ اسکے بارے میں اور اسکے اُحباب واقارب کے بارے میں رکھتے ہیں کو تکہ اگر لوگوں کے خیالات جانے کی تعت یا آ تو ساری زندگی عذاب من كزرتى اكروه لوك طاقور موت وان سے حدكر اور انقام ندلينے كے باعث دل بى دل من كرمتا اور كزور موت تو ان سے انتام لیتا اور فساد بہاکرنے کاسب بنا اس طرح دو سرول کی مذموم صفات سے واقف ند ہونا بھی ایک نعت ہے میونکد آگر تم كى كمنزم من إطلع بو مح تواس عنواه بوا بنض ركو عي اورات الني دويت تكيف بنهاؤه عي اوراس طرح دنياد آخرت میں اپنے لئے وہال اور معیبت کاسب ہومے ' ہلکہ بعض او قات کی کی افھی صفات سے جامل رہنا بھی ایک نعت ہے "کیونکہ بعض اوقات آدی دو سرے کوخوا و توا و تکلیف پنچانا جابتا ہے اب آگروہ مخص ولی ہے اور تم نادانستہ طور پراسے تکلیف پنچارہ ہوتو تم پر اتنا بدا گناہ نہیں ہے جتنا بدا گناہ اس وقت ہے جب تم اس کے مرتب دمقام سے دانف ہونے بعد اینا پنچاتے ہوئ یہ توبدی بات ہے کہ جو مخص کمی ہی کواسکے مرتبہ نبوت ہے واقف ہونے کے بعد اورول کواسکے منصب ولایت سے متعارف ہونے کے بعد ایدا پنچائے اسا کناواس مخص سے زیادہ علین ہے جو کس عام آدی کو تکلیف پنچا آ ہے۔اللہ تعالی نے قیامت اید القدر ساعت جد اور بعض کبار کو مہم رکھاہے ،یہ اہم بھی ایک تعت ہے کی تک اس طرح تم شب قدر اور سامت جعد کے فضا تل ماصل كراني من زياده ب زياده تك ودوكرت مو اور زياده ب زياده معامى بيخ مو جب جمل من الله تعالى تعتول كايه حال ب تو عكم من كيا حال موكا؟

جروجود مل الله كي تعمت : ہم يہات پلے بى بيان كر چك بيل كہ جردجود من الله كى تعت موجود به أيك حقيقت به اور اسكا اطلاق بر مخص كے حق من ام به اس سے كوئى مخص بحى خارج جس البت وہ تكفيل اس سے مستنى بيل جو الله تعالى نے بعض او كوں ميں بيداكى بيں اگرچ وہ ايذا يا نے والے كے حق من قحت بسي بو تلى ليكن وہ مرے كے حق من قحت بو تى بي بي كوئى مخص خود اپنا بات كان كے بي و الله تعالى الله كوئى موس خود اپنا بات كان كوئى كور سے اس فىل سے وہ كناه كا مر بحب بھى بوگا اور تكليف بحى پائے كا ليكن اس تكليف سے ديكھنے والے مبرت عاصل كريں كے اس لئے يہ تكليف ان كے حق من قعت بوگى الافروں كو دون فركا كا مذاب وہا جائے گا بي خود الله تعالى عذاب وہا بات كوئى من ضور بوگا ۔ يہ خدا كا قانون ہے كہ وہ ايك قوم كى معيب بي مذاب اگرچہ ان كے حق من نور موكا ۔ يہ خدا كا قانون ہے كہ وہ ايك قوم كى معيب بي مدال ہو كا اور تحت پائوش اگر الله تعالى عذاب بيدا نہ فرا آبادر كى قوم كو اس عذاب من جائے تا ور تحت پائوش اگر الله تعالى عذاب بيدا نہ فرق اس وقت وہ جو تى ہے جبوہ الل جنم كى تكليفول كے والے على حق من سوچے بيں۔

دنیا کی مصیبتوں کے بانچے پہلو: دنیا کی جتنی مصیبتیں ہیں جسے نقر 'مرض 'اور خوف وفیوان میں پانچ امور ایسے ہیں جن پ محلند انسان کوخوش ہونا چاہیے 'اور شکر کرنا چاہیے۔

ان میں سے ایک بیہ ہے کہ جو معیبت یا مرض اس وقت نازل ہوا ہے اس سے زیادہ سخت معیبت اور تعین مرض مجی ممکن ہے اس کے کہ اللہ کی تقدیر ات میں کمی کو وقل نہیں ہے ' بالفرض وہ کمی معیبت کودوگانا کردے اور کمی مرض کو پیعادے تو کوئی کیا کر سکتا ہے ' اس لئے یہ سوچ کر شکر کرنا چاہیے کہ اس نے اپنے فینل د کرم سے اس سے بری معیبت نازل نہیں فرمائی۔

ور سراپلویہ ہے کہ یہ معیب دنیادی امور میں نازل ہوئی ہے 'یہ بھی ممکن تھا کہ کوئی الی معیبت نازل ہوتی جو تہمارے دین میں نتسانات کا باعث ہوتی۔ چنانچ ایک مخص نے حضرت سل ہے عرض کیا کہ چور میرے کھر میں کمس آئے اور مال و متاع لوٹ کر قرار ہو مجے 'سل نے فرمایا کہ اللہ کا شکر اواکر 'اگرچ رکے بجائے شیطان واخل ہو تا 'اور تہمارے کھرکے بجائے تہمارے ول میں واخل ہوتا اور توحید کو فاسد کردیتا تب تم کیا کرتے 'اس لئے حضرت میں علیہ السلام اپنے استعادہ میں یہ الفاظ کما کرتے تھا اللہ اور توجید کو فاسد کردیتا تب تم کیا کرتے 'اس لئے حضرت میں علیہ السلام اپنے استعادہ میں یہ الفاظ کما کرتے تھا اللہ اللہ بھور کوئی الی معیبت نازل جو کہ کہ اس کا تعلق دین ہے ہو' حضرت مراین الحفاب ارشاد فرماتے ہیں کہ جمد پر کوئی الی معیبت نازل جمس ہوتی جس میں اللہ کی چار تعییں نہ ہوں'ایک ہے کہ دہ میرے دین میں نہیں ہوتی 'دو سری ہے کہ مقدار میں اس سے نیادہ نہیں جس ہوتی و مری ہے کہ مقدار میں اس سے نیادہ نہیں

موتی تیری یہ کہ بھے اس معیبت پر دامنی رہے ہے محروم نیس کیا جابا ، چو تھی یہ کہ بھے اس پر تواب کی وقع رہتی ہے۔ کی بزرگ کا ایک دوست قاصے بادشاہ نے تید خانے میں واواریا اس مض فے اپنے بزرگ دوست کو اپی تیدی خردی اور اس ب مكايت كى بررك في اس كملايا كدوه الله كا هرك ارشاه في ال السيدات ووست كياس بدواستان وردوغم می لکو کرمیمی پروگ نے چری کملایا کہ وہ خدا کا شکرادا کرے اوشاد نے ایک جوی کو بھی اس کے پاس قد کردوا اور دولوں کو ایک زنیرس باعد وا - قدی نے یہ حالات می کملائی اور دوست سے امانت کی ورخواست کی ووست نے محراوا کرنے ک نعیمت پر اکتفاکیا وہ مجوی دستوں کے مرض میں جلاتھا ، باربار رفع ماجت کے لئے جا آا اور ایک زنجر میں برمے ہوئے ہوئے ک وجدے بحدی کے ساتھ اے بھی جانا پر آاورجب تک وہ تعدائے ماجت سے فاس فند ہو آوہی کمزار بنا پر آئیدی لے اپی یہ داکدار كيفيت بى كوش كزار كرائى بواب مى ما حكركو ويدى نے ج كركمايا اوكان تك حكركوں بررك إس كالا إدراسوه اگروہ زنار جو مجوی کی مرمیں بری مولی ہے تہاری مرمی موتی تب کیا موتا اسے معلوم مواکد اگر کوئی انسان می معیبت میں كرفار بوتواے سوچنا چاہيے كه أفر ميرے وہ كونے افغال بديس جن كى دجہ سے بس اس معيت بي كرفار بوا بول اگر اچى طرح وكير كاتريتي بالكلكار ومعيد اسكاعال بحري فالمين بهايت ولحارث فالتخال فتح والمراح في مقالم إج الكين بمنزو موتها جكيزاد را كالدين كالياجي أناشا مقالة ونواف كلفة عاب تع الين ايك ي الحد كالأكيان فاجرب ال مورت من الله كالحراد اكرة ضوری ہے معرت اور برد مطائ کے بارے میں بیان کیا جا تا ہے کہ وہ کسی کی سے گزرہے تھے کہ اور سے کسی ف واکد کا برتن ان پراٹ دیا وہ تاراض میں ہوئے اللہ اللہ کے حضور مجمہ ریز ہو مکے او کول نے جرت سے انھیں دیکمااور اسکی دجہ دریافت کی فرایا می واس کا معظر تماکد اورے ال رس اور محص فائسر رجاتی میں وراک رہیت می الیار فعت سے کہ می اسراللہ کا شكراداند كرون؟ كى بزرك في ان سے درخواست كى كد تمازا ستاوے لئے تفريف لے چليں فرماياتم يہ سجورے ہوكدياني برسے میں آخرموری ہے میں یہ سجھ رہاموں کہ پھررسے میں آخرموری ہے۔

اب آگر کوئی یہ کے کہ ہم معیب پر کیے خوش ہون ہو یہ جھتے ہیں کہ جولوگ ہم سے زیارہ گناہ کرتے ہیں وہ بیش و آرام کی زندگی گزارتے ہیں کھاری کو بیجے 'وہ اپنے کفر کے باوجود تعیش سمیٹ رہے ہیں 'اس کا بواب یہ ہے کہ کھار کے لئے قرانتا خت عذاب اور اتن شدید معینیں ہیں کہ تم ان کا تصور بھی نہیں کرسے بھم ریہ عذاب قیامت کے دن دیا جائے گا 'ویا ہیں انجمیں اس لئے مسلت دی گئی ہے کہ وہ زیادہ سے زیادہ کناہ کرلیں ٹاکہ طویل عذاب کے مستحق قراریا کیں 'قرآن کریم ہیں ہے :۔

إِنَّمَانُمُلِي لَهُمْ لِيَزْ كَادُوْ الْمُمَّا (ب ١٠٨ المد ١٠٠٨)

ہم ان کو صرف اس لئے مسلت دے رہ ہیں باکہ جرم میں ان کو اور ترقی موجائے۔

جمال تک ان کناہ گاروں کی بات ہے جس تم اپنے سے بواکناہ گار محصے ہوتو ہم یہ پرچنے ہیں کہ یہ بات تم کیے کہ سکتے ہوکہ فلال فض کے کناہ تم سے زیادہ ہیں اللہ تعالی کا آت میں ہونے والی بر کمانی سوءا دبی اور اس کی صفات وافعال کے بارے میں برے خیالات کا کناہ اتنا شدید ہوتا ہے کہ اس کے سامنے خاہری شراب توشی اور زیاد فیرو کے گناہ مائد پر جاتے ہیں الیے ہی لوگوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ہے۔

وَتَحْسُرُونِهُ هَيِّنَا وَهُوعِنْكَالْلُوعَظِينُ (١٨١٨) عدا)

اورتم اسکو بلکی بات سجد رہے تھے مالا تکہ وہ اللہ کے نزدیک بست بھاری بات ہے۔ معلمہ میں کرکے تھنے میں اس سال میں معربی معربی

اس سے معلوم ہواکہ کوئی مخص یہ جس جان سکاکہ اسکاکتاہ معمولی اور دو سرے کاکتاہ تغین ہے ، پراکر سمی کو اسکے کتابوں کی سزا نہیں ال رہی ہے تو تم یہ کیے ہو کہ تم میں اور اس میں فرق کیا جارہا ہے اگرچہ اے اس فرق کا افتیار ہے وہ جے چاہے معاف کردے ، جے چاہے سزاوے ہو سکتا ہے جمیس ونیا میں سزاوی جارہی ہو اور اے آخرت میں دی جائے ہے ہمی مقام شکر ہے جب بنده کوئی کناه کرتا ہے اور اس پر کوئی شدت یا معیت دنیا میں کھی جاتی ہے قواللہ اس بات ہے ب

نازے کہ اے دواں عذاب دے۔

معیت رفتری چوشی وجدیہ ہے کہ جب میں معیت نائل ہواتا اس طرح سویے کہ میں جس معیت میں گرفار ہوا ہوں وہ اور معیت رفتار ہوا ہوں وہ اور معیت اس سے بدی ہوتی اس لئے جو نسیں آئی وہ میں کمی ہوئی میں اور معیت اس کے جو نسیں آئی وہ میرے لئے تعدت ہے اس پراللہ کا فکر کرنا چاہیے ، فکر کہا تج س وجدیہ کہ معیت کا آب معیت سے بدا ہوا ہے۔

دنیا کے مصائب آخرت کے راہتے ہیں

اس لے کدونیا کے مصائب دو وجہ سے افرت کے راسے ہیں میلی دجہ وی ہے کہ جس کی نیادی مریض کو سال اور کردی دوائیں دی جاتی ہیں اور بچاں کو کھیلنے کود نے عظم کیا جاتا ہے مریش کے جن میں کردی دوا تھے ہے ای تک اس معیت کے بعدوہ راحت پاسلا ہے اس طرح مميلے سے مع كرنا ہے كے حل ميں تعت بي كلد اكرا سے مكل كود كا يورى ازادى دى عى توده علم و اوب سے مروم رہ جائے گا اور تمام مرنقسان میں رہے گا کی حال مال الل و میال الاس اور اصفاء وقیرو جزول کا ہے۔ یہ تمام چزیں انسان کوعوریز ہوتی ہیں ابعض دفعہ انسان ان کے باحث بلاک ہوجا آہے ' حالا کل حص اعتائی ہیں قیت اور اعلاجز ہے 'لین اس کی دجہ ہے ہی آدی کو ہلاکت کے مرسلے سے گزرنا پر آ ب و تامت کے دن طرین تمنا کریں گی کہ کاش وہ مجنول یا بیج موت اکدوہ اللہ کدوین میں اپنی مقلول سے تعرف نہ کہائے موری دیس کہ ان اساب میں مرف فریو النامی انسان کے لئے دی بمرى مى بوعتى باس كے اگر كوئي مخص اللہ كے ساتھ حسن عن كے پہلوكو ترج دے اور يد مان لے كد ان امور ميں ميرے لے دین کی بھڑی ہے ، تب بھی ان پر شکراد اکرنا چاہیے اس لئے کہ اسکی حکمت تمایت وسیع ہے اور معدل کی مسلموں نے ان ے بمتر طریقے پر واقف ہے اقامت کے دن جب بڑے یہ دیکھیں سے کہ وہ دنیا میں جن مصائب میں جوا تھے ان پر ان قراب دیا جارہا ہے تب شکر اداکریں مع بحس طرح بجہ باوغ اور شور کے بعد اسے استاد اور والدین کا شکر اداکر تاہے کہ انموں نے اسے زود کوب کیا اے کمیلنے سے مدکا اور اسکی تعلیم و تربیت می سختی احتیار کی ورند اگر نری سے کام لیے توب مکن تھاکہ می علمواوب سے محروم رہتا۔ اللہ تعالی کی طرف سے تازل ہونے والی معیجیں اور حقوبیس میں تاویب کے فیریقے ہیں معدوں پر اللہ کی متاعت اور مرانی اولاد پروالدین کی منایت اور مرمانی سے کسی زیادہ عمل اور دیریا ہے ، روایت ہے کہ میک محص نے سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم كي خدمت من موس كياكه محي كوئي وميت فراية آپ فرمايا : الله كاج هم في بواب اس من تم اے مشم ندكد (احر البراني- عبادة) ايك مرجه مركاردد عالم منى الله عليه وسلم اسان كى طرف د كيد كريشن من الوكول في بين ك دجه دوافت ك فرایا محص مومن کے بارے میں اللہ تعالی کے نصلے پر تعب ہوا اجب اس کے حل میں قامع البالی المصلہ مو آے تو وہ خوش رہتا ہے اورود فیملہ اسکے حق می منید رہتا ہے اور جب علی کافیملہ ہوتا ہے تبود راضی رہتا ہے اوریہ فیملہ می اسکے حق میں منید ہو تا ودمری وجہ یہ ب کہ مملک خطاوں میں سرقرست ونیاتی عبت ب اور اسباب مجلت می سرفرست یہ ب کہ ول ونیاتی عبت

ے دور رہے 'آگر دنیا کی تعتیں یا طلب لخے کلیں اور ان کے حصول کی راہ میں کوئی معیبت بھی پیش نہ آئے ول دنیا کی طرف اکل موجاتے ہیں اور اس کے اسباب سے مالوس موجاتے ہیں کمال تک کرونیا اس کے حق میں جنع کی طرح موجاتی ہے جب موت الى باور جدائى كے اور جدائى كے است قريب آتے ہيں تب دل اس جدائى كى تاب شين لايا كا اور اگرو قا فوق مصيحتين الى رہي ويا غول ے سابقہ رہ ارب تو دل دنیا ہے اکتابا آ ہے اوروہ اس سانوس نسی ہویا آ الکہ بے دربے عوادث دنیا کو قد خانہ تصور کر آ ب ایاں بے رضت ہونا کو اقد خانے برای یانا ہے۔ ای لئے مدعث شراف میں ہے :-

التُنْيَاسِ جُنُ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّالُكُافِرِ (سلم الدمرة) وَيَامُومَن كُاتِدِ فاند إور كافرى جند ب كافراس منس كو كيت بي كه جو الله تعالى امراض كرك اور مرف دنياكي زندگي كا طالب مواس ياكر مطمئن اور اسكى لذيس باكرخش مو اور مومن وه بجس كاول ونياسے بيكانہ مو اور اس تك ووديس معروف موكد كس طرح اس قيد خالے سے ازاد موجائے "كفرطا مربى موبائے اور على بحى ول مي دنيا كى جس قدر ميت رہتى ہے اى قدر شرك خنى بحى ماتا ہے "موحد مطاق

وه بعد مرف واحد مطلق كوابنا محبوب بلي

يه وجوبات بي جن كادجه ب معينول يرفوشي مونى عليه معينول يرفم موناة فطرى بات اسك مثال الى بي يحيد لگوانے کی ضرورت پیش آئے اور کوئی فض تمہارا یہ کام مفت کردے یا کسی مرض میں کردی دواینے کی ضرورت پیش آئے افاہر بے پہنے لکوانے میں بھی تکلیف ہے اور کا دواپینے میں بھی دلین اس کے باوجود آدی پہنے لگانے والے اور طبیب کا شکراداکر یا ہے وجہ اس کی ہی ہے کہ اس معیت کے پہلویس فوقی ہے لین ادی است مرض سے فیات یا ہے اس لئے چھنے لکواکراور تلح دوالی کرجال خرقی موتی ہے وہال تکلیف میں موتی ہے۔ اس طرح دنیا کی معینتوں کو بھی سجستا جاہیے یہ کروی دواؤں اور جم پر عمل جرای کے مشابر ہیں ان سے وقع طور پر تکلیف ہوتی ہے لین انجام میں راحت ملی ہے۔

دنیا سے رغبت رکھنے والے کی مثال: والے مبت کر اوالے کی مثال اسی بھے کوئی محص برو تفریج کے لئے شای کل یں جائے اور وہاں کسی فرامورت مورت کو رکھ کرول کو پیٹے "اس پر ماشق موجائے" اور یہ جائے کے باوجود کہ شاہی مل ميں اسك رہنے كي محوا كفي نسي ب ووي فرو مل موجاع كا برب اسكى يہ جمارت معاف نسي موسكتى المحل ميں رما اسكے لئے معينتوں كا باحث بن سكتا ہے مونى الوقت وہ ارام سے رہ رہا ہو ليكن افعام كارات اس مل سے باہر لكنا ہوكا تب اس مل بس رہے کی سزایا ہے گانیکن اگر جانے والے کوول میں یہ خیال رہے کہ یہ مل جم میں اوگوں کے لئے دمیں بنائے محے مہم یمال دمیں مہ سكة اكررين كو شنشاه كم وال وحماب مع وظرند رو سكي كا الرض يه سوجنا اس كے لئے تكليف وہ موكا اور اس سے نیادہ باعث انت بات یہ ہوگ کہ دہ مل کے رجین ظاروں سے محفوظ نہ ہوسکے کا لیکن یہ تکیف اسکے حق میں نعت سے کم نہ موگ سے دنیا بھی ایک مکان کی طرح ہے اس میں لوگ رح کے دروازے سے واطل ہوتے ہیں اور لدے دروازے سے لکتے ہیں اس ایک مارمنی تیام کارے موض اس مارمنی تیام کارے جس قدر باؤس موجا آے ای قدروہ البیت اسکے لئے معیبت کا باعث بنی ے اور جس قدرطبیعت اس سے مغرف روائی ہے ای قدروہ المحاف اسکے لئے تحت کی صورت افتیار کرنا ہے۔ جو فنص اس حقیقت سے دانف ہے وہ معین ول میں ہی تعتیں طافل کرتا ہے اور ان پر هکر گزار ہوتا ہے اور جوان تعتول سے دانف نس ہوتا وہ شکر کزار بھی نمیں ہو آ اس لئے کہ مشر افت معرفت نعت کے بعد ہی ممکن ہے اورنہ معیت کو معیب مصفے والا او ہروت مونؤل يفكوه حائة بمتاعب

مصائب رمبری فضیلت : موایت می ایک افزانی فی معرف فیداند این عباس کوان کے والد معرت عباس کوفات ربلور تويت به تطعه لل كربيجا-

إَصْبِرْ لَكُنْ بِكَ صَابِرِينَ فَإِنْمَا صَبُرُ الرعِيَّة بَعْدَ صَبْرِا الرأي

خیر من العباس آخری بعده والله خیر منک العباس منک المعباس مرکیدر منک المعباس مرکبده و است میری العباس مرکبده و است میری است میری است میری اور الله تعالی میری اور الله تعالی معرب میری اور الله تعالی معرب میری است میراد الله این میراد و گا اور الله تعالی میراد و م

مَنْ بَرِ دِاللَّهِ بِحَيْرُ الصِيبِ مِنْ الرَّارِي الرَّرِي) الله تعالى جس مضى كمال كامتاب الصميت على الا كمديا ب

ایک مدیث قدی میں روایت ہے اللہ تعالی ارشاد فرما آئے کہ جب میں این بندے پر مال اولاد کیا بدن دفیرہ میں کوئی معیب دات مدین قدی میں روایت ہے اللہ تعالی ارشاد فرما آئی ہے کہ اسکے لئے ترازد کھڑی کروں اور اسکے اعمالیا ہے کولوں ایک معیب دات میں ہے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس بندے پر معیب تازل ہوتی ہے اور وہ اللہ تعالی کے تلائے اور یہ عاری اللہ میں ایک میں ایک میں ہوئے مربے پر آنالیلیو اور اللہ میں اس میں اور یہ دعاکر آئے ۔

اللهما جزنى من مُصِيِّبَنِي وَاعْقِبْنِي حَيْرُامِنْهَا

اے اللہ تعالی میں معیرت سے نجات دے اور اسکا بحر موض مطاکب

تواس کی دعا تیل ہوتی ہے اور اللہ تعالی اس کے ساتھ وی معالمہ کرتے ہیں جیساوہ جاہتا ہے ایک مدیث ہیں یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرایا ہے کہ میں جس محض کی دونوں آنکھوں چین لیتا ہوں اسے یہ جزا دیتا ہوں کہ وہ بیشہ میرے کرمیں دے گا اور میرے دیدارے مشرف ہوگا۔ روایت ہے کہ ایک مخص نے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مرض کیا میرا ہال ضائع ہو کیا اور میرا جس بیاریوں میں کرفیارے مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا :۔

منائع موكيا اور ميراجم بارون مي كرفاري أمركار دوعالم ملى الشرطية وسلم في ارشاد فرايا و. لانحير في عبد لا ينهب ماله ولا يسقم جسمه إن الله إذا أحب عبد المؤلفا

إِبْتَالًا مُصَبَّرً وَلا بن إلى الدنيا "الوسعيدا لحدري"

اس بڑے میں کوئی خرنین جس کا مال ضائع نہ ہواور جس کا جسم بیار نہ ہو 'جب اللہ تعالیٰ کی بڑے کو محبوب رکھتا ہے تو محبوب رکھتا ہے تواسے (معبیت میں) جلا کردیتا ہے 'اور جب جلا کر آئے تو صابی یا آئے۔

ايك مديث من مركاردوعالم ملى الدعليه وسلم كاير ارشاد الله تعالى ألايبا يد المستحد المستحد المستحد المستحد الماريخ المرابعة الله تعالى ألا يبلك على المستحد المرابعة ا

عمد کااللہ کے زُویک ایک درجہ ہو آ ہے جس پرود اینے عمل سے جس پیٹی ایمان تک کہ اسے سمی جس پیٹی ایمان تک کہ اسے سی جسانی مصبت میں جلا کردیا جا آ ہے مجردہ اس درجے پر قائز ہوجا آ ہے۔

معزت ابن الارث روایت کرتے ہیں کہ ہم سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ رہوار کعبہ کے سائے میں کھیے ہے سارا لئے ہوئے آپ رہوا اللہ کے سائے میں کھیے ہے سارا لئے ہوئے اللہ سے دحا نہیں کرتے کہ وہ ہماری مد فرائے 'آپ اٹھ کر بیٹے مجے 'اورچہ میارک فصے ہے سمن ہوگیا اس حالت میں آپ نے ارشاد فرایا :۔

إِنَّ مَنْ كَانَّ قَبُلُكُمْ لَيُؤْنَلْ بِالرَّجِلِ فَيُحِفِّرُ لَهُ فِي الْأَرْضِ حَفِيرَةٌ وَمُجَاءُ

بالرئشار فیروض علی دائید فی جعل فرقتین مایشر فه دلک عن دینو (۱) م به بهلوگ ایس می که (ان می س) ایک آدی کولایا جا آناس کے گریما کووا جا آناور اری لائی جاتی اور مرر دکار مرکدو کو ساکرد عالم ویرمزایمی) اسدین سے مخرف دکیا تی۔

يا (٣) ) إنتايو في الصّابِرُ وَنَاجُرَ هُمْنِعَيْرِ حِسَابِ (١١٨٣ العد) منتقل رخوالوں كوان كاصله في ارى لے كا۔

حضرت مرافد این مہاس سے روایت ہے کہ کمی وظیر نے پارگاہ النی یس مرس کیا: اے اللہ! بندہ موس تیری اطاعت کرنا ہے 'ترے معاصی ہے 'تیرے معاصی ہے 'کہ دنیا اس سے دورہ آئی ہے 'مصائب اسکے اود کرد مثلات ہیں 'اور بندہ کافر تیری نافرانی کرنا ہے 'گراہ اسکی پر جرائے کرنا ہی ہے 'اس سے معیدیں دور دہتی ہیں 'دنیا کی دولت اسکے قدم چرسی ہے 'یہ التیاس کراللہ تعافی نے وی فائل فرائی کہ بھٹ یہی بیرے ہیں اور مصائب ہی بیرے ہیں 'یہ معیدت نیان صال سے میری حرکتی ہی میرے ہیں اور مصائب ہی بیرے ہیں 'یہ معیدت نیان صال سے میری حرکتی ہے 'بندہ موسن پر میں اس لئے معیدت فائل کرنا ہوں کہ اسکے کتابوں کا گفارہ بن جائے 'بمال تک کہ دہ بھے نیان کی جزاعووں 'بندہ کا فرسے معیدت اس لئے دورر کھتا ہوں کہ اگر دنیا میں وہ بھر تیک مل کررہا ہوں کہ اگر دنیا میں مرف کتابوں کا لا تھے ہو اور میں ان کی بڑا وول کا بھر بھر بھرے ہیں اسے تو رزق میں کشادگی کے در لیے اسکا اجر بھی دیوا جائے جب وہ بھرے ہیں آجے بال اسکے تاس مرف کتابوں کا لا تھے ہو 'اور میں ان کی بڑا دول کی جب قران کرتا ہی ہیں آبے بیان کی جزاود کی گان کہ بھر ان کی بڑا دول کا کہ بھر بھر بھر ہوں گان ہوگی ہو 'اور میں ان کی بڑا دول کا کہ بھر ان کی بڑا دول کا کرنا ہوں کہ کہ بھر ان کی بڑا دول کا کہ بھر کے ان کرتا ہوں کہ ان کی بھران کی بڑا دول کا دول کا کرنا ہوں کہ ان کی بڑا دول کا کرنا ہوں کہ کہ بھر کرتا ہوں کہ کرتا ہوں کا کرتا ہوں کہ کرتا ہوں کہ بھر کرتا ہوں کہ کرتا ہوں کہ کرتا ہوں کہ کرتا ہوں کا کرتا ہوں کہ کرتا ہوں کا کرتا ہوں کہ کرتا ہوں کہ کرتا ہوں کرتا ہوں کرتا ہوں کرتا ہوں کہ کرتا ہوں کرتا ہوں کرتا ہوں کہ کرتا ہوں ک

وَمَنْ تِعْمَلُ سُوْعِيَّجُزُ بِو(به ده اليه ۱۳۳) جو فض كولى راكام كرف كان اس كابرادى جاسكي-

تو حدرت ابو برصدیت نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ! اس آیت کے بعد کوئی کیے خوش مدسکتاہ "آپ نے فربایا: اے ابو برح اللہ تہماری مغفرت قرائے ہمیا تم ہمیں ہوسے ہمیا حمیس کوئی تکلیف نمیں پنچ کی ہمیا حمیس فرنسی ہوگا ہمی تمہاری تکلیفیں بیاریاں اور حزن و فم قمهارے سیکات کا کفارہ بن جاکس کے "(احمد " ترمذی "
(۱۹) یودون وائی میں کرد می ایس (۱۹) (این ان الدیا۔الن)

پرجب وہ لوگ اُن چزوں کو بمولے رہے جن کی ان کو معیت کی جاتی تھی و ہم نے ان پر مرچز کے دروازے کشادہ کردے یمال تک کہ جب ان چزوں پر جو کہ ان کو فلی تھیں 'وہ خوب اترا مے تو ہم نے ان کو

مده يكولها

ینی جب انموں ہمار ساخام پر عمل کرنا ترک کردیا تو ہم نے ان پر ٹیر (مال و دولت اور صحت و فیرو) کے دروازے کھول دیے گھر جب وہ ہماری مطاپر خوش ہوئے 'اور مال و دولت پاکر اترائے گئے تو ہم نے اضیں اچا تک کرفت میں لے لیا (احمہ 'طرانی' بہتی) حطرت حسن بھری روایت کرتے ہیں کہ ایک محالی نے کسی ایک مورت کو دیکھا جے وہ نہازہ جالیت ہے جانتے تھے 'انموں نے بک در فمرکز اس سے بات چیت کی 'اس کے بعد آگے بردھ کئے 'لیکن آگے بدھتے بدھتے وہ اچا تک مڑتے اور مورت پر ایک نظر ڈال کر پھر آگے بردھ جاتے 'یمان تک کہ ایک دیوارے کرا گئے اور چرے پر ذخم کا نشان بن گیا' سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ما ضربوے اور پوراواقعہ مرض کیا' آپ نے قرابیا ہے۔

إِذَالَ أَذَالِلْهِ عَبْدٍ خَيْرً أَعَجِلَ لَهُ عُقْرُ بَعَنَيْدِ فِي التَّنْكَالَام والران ومدالله ابن معل مرفعاً)

جب الله تعالى الي بقر عرك ساته خركا اراده كرما ب ودنياى من اسك كناه كى مزا ديا ب

حعرت علی ارشاد فراتے ہیں کہ میں حسیس ایک ایسی آیت بتلا نا ہوں جو نمایت امید افزاہے لوگوں نے عرض کیا بتلاہیے "آپ بے یہ آیت علاوت فرائی :۔

وَمَاأَصَالِكُمْ مِنْ مُصِيْبَةِ فَبِمَاكَسَبَتَ اَيَّدِيكُمُ وَيَعُفُوْعَنْ كَثِيْرٌ (ب٥١٥ آيت ٣٠) اور تم كوجو يكو معيت بيني عوده تمارك بي الحول كركت بوت كامول سے (مَ يَيْن مِ)اور بت

ے قودر گزری کردیا ہے۔

ے یون کر معرت سلیمان علیہ السلام تے جناب باری تعالی میں توب کی اور بچے پر مزید غم نمیں کیا۔ موی ہے کہ معرت عرابن عبدالعرزات ایک عارصا جزادے کی اس تریف لے مع اور فرایا کہ قریمری را زویں ہو مرے نزدیک یہ اس سے محرب کہ یں جری راندیں موں صاحراوے نے فرایا کہ جو بات آپ کو ہند ہے وہ بھے اپنی پندے مقابلے میں زیادہ محبوب ب راوی کیتے ہیں کہ صرت مرابن مبدالور کا خشاء یہ تھا کہ اگر تو پہلے مرمائے تو جھے تھے پر مبرکے لا اواب طے کا اور یہ واب میرے بادے من ركما جائكا اور من تحديد محل مرحاول ومرى وفات رمبركرن كا واب تجديد كا اوريد واب حرب بى بازے من ركما جائے گا معزت عرف اپنی خواص ظاہر کردی میٹے نے بھی اس خواہش کی محیل ہی کو ترجے دی اوروی بات پند کی جو باپ کو پند می معرت میداند این عباس موسی نے ان کے مینے کی وفات کی خبردی "آپ نے دونا الله راجعون" پرمعا اور قربایا کہ اللہ تعالى نے ايك ميب كوچميايا ايك مشعب يهايا اورايك اجرعطاكيا اسك بعد آب اي جك سے اشح اوردوركمت نمازاداك اسكاده فراياكه جوعم بم عصفل تعاده بم بعالات يعنى بمين الب موقع ريه عم بوانته والتعبروا الله وامرادر نماز المد لی اس دے ہم نے مبرکیا اور نماز بھی پر می معرت میوالد ابن مبارک کے ایک ما حبرادے کے انقال پر ایک محوی تعریت کے لے آیا اور اس نے یہ کماکہ محمد انسان کو آج وہ کام کرنا جاہیے جو ب وقوف آدی چدر موزبعد کرے کا اینی موت پر خوابی نخوابی مركاي يراك البارك يدع وي جدون بعد كو مع كول شاع ي كرايا جائد ابن البارك ي ارشاد فرايا الم مخص في بدے ہے گیات کی ہے اسکایہ جملہ لکو او-ایک والم فراتے ہیں کہ اللہ تعالی اسے بندے پر بے در بے معینیں والی ہے " سال تک كدوه زمين براس مال من قدم افعا آب كراس كرز مع كوفي كناه باقي شيس رمتا- حضرت نميل ابن مياض ارشاد فرات بين جس طرح تم الني كروالوں كے لئے بھلائى كے كغيل ہوتے ہواى طرح اللہ تعالى الني بندة مومن كے لئے معيبت كا كفيل ہوتا ہے جو اسك حق من فلاح موتى ہے۔ حضرت ماتم امم فرائے میں كہ اللہ تعالی قیامت كون چار طرح كے آدميوں رچار طرح سے جمت كرے كا الداروں رحفرت سليمان عليه السلام ے فراء ير حفرت ميلى عليه السلام سے غلاموں يرحفرت يوسف عليه السلام ے اور مریضوں پر حضرت ایوب علیہ السلام سے حضرت ذکر اطب السلام کا تصدیبان کیا جا اے کہ جب وہ بن اسرائیل کے خوف ہے ایک درخت کے خلامیں روپوش ہو مجے اور دھن افھیں عاش کرتے ہوئے اس درخت تک آپنے اور افھیں یہ بھین ہوگیا كه حفرت زكرا عليه السلام اس درخت ك ابدر جهي موسة بين انحول في الده مكوايا اورور دت كوكائنا شروع كدوا بب آره حعرت زكرا عليه السلام ك مرك قريب بعواق بساخة في الحصوى آلى كه أكرددواره آواز لكي وتهارا نام انهاء كي فرست معدف كروا ماع كان تديد ك بعد معرت ذكرا طيد السلام في زيان واعول على والى اوريمال تك منبط كياك زيان ك ود کوے ہو گئے۔ حضرت او مسود بلی فہاتے ہیں کہ اگر کی فض پر کوئی معیت نازل ہو اوروہ منبط نہ کہائے کا کہ سینے کوئی كرے الكرے جانب واليا ہمواس في الله بودد كارے الان كے لئے تيركان الله مل لے مول-معرت القمان عليدالسلام في المين ماجزاد عد فرايا بين سولي مونى الحب اورانسان كالمونى معيبت ، جب الله مى قوم د عبت كرا ب الاس من وال ديا به اس المائي من ابع قدم رج بين ان سه خرش مو آب اورجن كياول من لغوش اجاتی ہے ان سے ناراض مو آ ہے ا منداین قیل قراتے ہیں کہ ایک دن میں واڑھ میں شدید تکلیف می اس تكليف كياصف رات بمرسوفس بايا مي الحد كري في اليه الله كاكدرات من دا و كودك وجد صوفس بايا يديات میں نے جن بار کی جانے فرایا جمیں ایک دات تکلیف دی تم نے اسکا باربار ذکر کیا میری یہ آگھ تمیں سال پہلے ضائع ہوئی تھی ا لكن اج تك مي كوعلم نيس كر جه بركيا كزرى ب الد تعالى في حضرت مزم عليه السلام بروى ازل فرواني كد جب تم بركوني معيبت نازل ہو تو تم میری شکایت میرے بعدول سے مت کرنا میں بھی تو تساری شکایت اپنے بعدول سے نیس کرنا جب تسارے کناه اور ميوب ميرے سامنے آتے ہيں۔

معيبت يرنعت كي نفيلت

اب تک ہو کو عرض کیا گیا ہے اس وصف کے بود تم یہ کہ سکتے ہوکہ اور فیاسٹ کریں؟ اسکا ہوا ہیں ہمبیت افضل ہے اس صورت میں کیا ہمیں اس بات کی اجازت دی جائے گی کہ ہم اللہ تعالی ہے مصائب کی در فیاسٹ کریں؟ اسکا ہوا ہیں ہے کہ مصائب آننے کی کوئی تخوا تھی مناب ہے بناہ کی تخوا تھی مسائب ہے بناہ کا تھے تھے۔ (احمد بھرابن ابی ارطاق کہ آخضرت ملی اللہ طیدوسلم اورود مرے انجیاء علیم السلام کی منتظرو جائے آئیا فی الدّنیا کہ سے مشائب ہیں دنیا میں مطابق مطابق اللہ اللہ میں مناب ہیں اللہ ناہ کہ سے مشائب ہیں اللہ تا اللہ ہمیں دنیا میں مطابق مطابق اللہ اللہ میں مناب ہیں ہوئی اللہ ناہ کہ سے میں اللہ علیہ مراب ہوئی مطابق مرکا دو جائے کہ ایک مرجبہ مطرت ملی سے مرکا دو اللہ میں اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا تم نے مول ہے مرکار دو اللہ ملی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا تم میں اللہ عائم ملی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا ہے۔ اس مالی مطابق ملی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا ہے۔

سَنُوا اللهُ الْعَانِيَ لَمَدَ الْعُلِي آحَدُ الْفَتَلُ مِنَ الْعَافِيةِ الِوَّالْيَوْيِنَ - (ابن عاجه سَالُ)

الأتمالي سعما فيستك معاكرو كيول كوايساكوثى نهي بصيفين كعملاوه كافي ست بهترك في ميزل مود

یہ یں سے دول کی مانیت ہو جو ہے ہے جم ہی شہات ان جاات کام ان دہوں ول کا فاقیت ہاں کی مافیت سے افغال ہے ہوئے تن زیات ہی وہ ہوتی کی شرمیں ہے ۔ شکر کے ساتھ تندرستی کی نعمت ہے ، کیوں کہ بعض وگوں کو صحت ملتی ہے مگروہ شکر اوانہیں کئے معلونا بن مبادر فواقے ہی کہ جھے تندرستی مطاور می اس کا شکر اوا کرون ہا می سے ہوئے کہ چھے مرض مضاور می اس کے میرس ہوں ۔ ایک فواجہ میں ہے کہ مورت کی ہے اور یہ اس کے لئے معیبت دو
یہ ایک فواجہ وہ الی ہے ایک قاس معیبت کی نبیت ہے وہ دین اونیا میں اس نے بدی ہوئی ہے اور دو سرے واب کی وقع اور امید کے اختبارے اس فحت پر شکر کا واب اگنا چاہیے اس لئے کہ اللہ اس بات پر قاور ہے کہ وہ جو واب معیبت پر مطاکر نا

اب آگریہ کماجائے کہ بعض اوگوں کے اقوال ہے اس طرح کے اشارے مطنے ہیں گویا وہ مصائب کے خواہاں ہوں کمی بزرگ کی طرف یہ قول منسوب کیا جا گا ہے کہ میری خواہش ہے کہ میں جنم کا بل بنول اوگ میرے اوپرے گزریں 'اور نجات پائیں ' اور صرف میں دونے میں رہ جاؤں 'مصرت سنون فراتے ہیں ۔۔

مارد ما مارد من المراق من المار من المراق المحتبر إلى المراق الم

یہ معیبت کی ور خواست ہے اس کا مطلب کیا ہے ' جب کہ احادث میں اس طرح کے سوالات سے منح کیا گیا ہے۔ اسکے جواب کی تنصیل یہ ہے کہ اس شعر کے بعد حضرت سنون آبنی کی بیاری میں جلاہوئ ووون رات مکاتب کے چکراگایا کرتے تھے اور بچوں سے کتے تھے کہ اپ جب کا سوال ہو ہو الکا کو ' میں اپنی ' از اکش میں پورا نہیں اٹرا ' جمال تک انسان کی اس مجت کا سوال ہو ہو تعاون رہے ' اور باتی سب نجات باجا کمی تو یہ مکن ہے ' لیکن بعض دلول پر مجت اس قدر عالب ہوتی ہے کہ ووا ہے نفس کوئ ان ہاتوں کے لا کن سمجو لیتا ہے ' شراب محت میں بھی زیدست نصہ ہے ' جو اسکا جام فی لیتا ہے وہ مدہوش ہوجا آ ہے ' ست ہوجا آ ہے ' اور مستی کے عالم میں ایک ہاتیں زبان سے لکال بیشتا ہے کہ اگر اسکا نشر ختم ہوجائے ' اور بے خودی اور وار فتکی کی بغیت زائل ہوجائے اور رہے کہ دی اور اس سے کہا جاتھ کی کہ تو وہ اپنا سم ہیں ہے ' بلکہ ایک ہوجائے اور اس سے کہا جاتھ کہ تا ہے ' بلکہ ایک ہوجائے اور اس سے کہا جاتھ کی کر تو وہ اپنا سم ہیں ہے ' اور خود کہ دے کہ یہ کلام حقیقت نہیں ہے ' بلکہ ایک ہوجائے اور اس سے کہا جاتھ کی کر رہی ہے

الحاتی کیفیت اوروقی حالت کا مکاس ب اس کے اگرتم مشاق قدائی زبان ہے اس طرح کی ہیں سنوتوا نمیں عاشقانہ کا ام پر محول کو ان کی ہی سنوتی میں ایجی گئی ہیں لیکن وہ حقیقت سے بعید ہوتی ہیں ایک زفافتہ کا قصد بیان کیا جا با ہے کہ وہ ان ہی اس سے کہ اگر ان کی ہا تھا گر میں جابوں تو جرے لئے صورت سلیمان محبت کرنا جابتا تھا گر وہ انکار کردی تھی نوفافتہ کے شفاس ہے کہا کہ تو کیوں انکار کرتی ہے اگر میں جابوں تو جرے لئے صورت سلیمان علیہ السلام نے فافتہ کی یہ محتکوسی تو اسے بالیا اور وافت بالی فافتہ نے مرض کیا اے اللہ کے اس کا اثر ندلیں نیہ ایک حقیقت ہے۔ اکو مطابق پذہ و مرضتی کیا اے اللہ میں ایک ہاتھ ہیں کہ ہوشی ہوتی تاہد کر میں۔ ایک شام کرتا ہے۔

ارْيْلُوصَالْتُوَيْرِيْلُهِجُرِيُ فَأَيْرُكُمَالُرِيْلُلِمَايُرِيْدُ

(یں اسکادسال چاہتا ہوں اوروہ جری بدائی چاہتا ہے۔ اس لئے میں اسکی خواہش کے لئے اپنی خواہش

ترک کرتابوں)۔

یہ ایک مال بات ہے اس لئے کہ شامرے پہلے وسال کی خواہش کی عمر محبوب کے اوادے کو اپنی خواہش بتالیا عالا تکدودنوں خواہشیں ایک دوسرے کی ضدیں جو وصال کا ار دومند ہوگا وہ بدائی کی خواہش کیے کرے گا۔ ناہم اگر اس کلام کی دو تاویلیں ک جائيں تباے مح تنكيم كيا جاسكا ہے ايك ويد كهمورت بعض خالات من پين الى مو اور متعدديد موكدان طرح محبوب كى رضا حاصل کرلی جائے اس طرح مستنبل میں اسکا وصال بھی ہوسکتا ہے اس صورت میں جدائی رضامتدی کا وسیلہ ہے اور رضا مندى دسال محوب كاذرايد ب اورجوي محوب كاوسله موتى بوق عود فود في محبوب موتى ب اسكى مثال الى بي عيد كونى منص دو درہم کے وعدے پرایک درہم چھو ڈدے اللاکداے ایک درہم سے بھی حبت ہے جمودات چھوڑتے پر رضامند سے اس طرح عاش می وصال کا ارزومندے محرفی الحال معثول ی خواہ ف کے احرام میں دوید وصال ترک کرنے پر راضی ہے میونکد اے وقع ہے کہ معتبل میں ماصل ہونے والا وصال کمل اور پائدار ہوگا ووسری باویل ہے کہ ماش کو صرف محبوب کی رضا معصود ہے وصال وفيروب اس كوئى فرض نسي أكراف يه معلوم موجائ كداسكا محوب اس سے رامنى ب واس والدت ملى ب جوديدار میں ہمی نہیں ملتی اس لئے وہ ایسے کام کرتا ہے جس سے اس کامجوب خوش ہو اگر اس کی خوشی جریس ہے تو وہ اسے ہمی محبوب کا تحذ سجه كر تبول كرايتا ب اي لئے بعض عاشقان خداكى مالت يہ تنى كه وہ مصائب ميں كر فار بوكر خوش رہے تھے اور تكايف مں لذت یاتے تھے ہمو تکہ وہ یہ تجھے تھے کہ یہ تکلیفیں اور معینیں اللہ کی رضامندی پر دلالت کرتی ہیں تعلیہ عشق میں اس مرسلے کا آنابيد نيس ب ليكن يه مرحله بهت مخفر و اب يه حالت زياده دير تك طاري نيس روي اور اكريد دير تك مه جاتى ب و يحر مج مالت مشتبہ موجاتی ہے اور یہ معلوم کرنا ملکوک موجاتا ہے مکہ اس حالت نے دل کواحتدال سے مخرف کردیا ہے او وائی جکد پر قائم ہے 'یہ ایک الگ بحث ہے اس کی محقق اپنی جگہ وکری جائے گی میاں اس کی مخبائض جیس ہے میاں صرف یہ موضوع در منتكوب كرمانيت معيبت يعترب بم الله فعالى يدين ودنيا مي معود مانيت كم طالب بير-

مبرافضل ہے یا شکر؟

جانتا جاہیے کہ اس ملطے میں مخلف لوگوں کے مخلف اقوال ہیں ایعنی لوگ یہ کتے ہیں کہ مبر شکرے افعال ہے ایعنی کی رائے بین کی استے ہیں کہ یہ دونوں برابر ہیں گئے لوگ کتے ہیں ان کی فعیلت احوال کے اختلاف پر بخی ہے استے بین مالات میں شکر افعال ہے اور بعض میں مبرہ پھر فریق نے استداؤل میں بچو ایسی منظری ہے کہ اس میں بدا اضطراب ہے اور مقصدے نمایت اور بھی بیان ان کے دلائل نما کرنے بچائے حق بات مرض کرتے ہیں اس ملط میں دو محتیں ہیں۔

مِنْ اَفْضَلْ مَالُونِينَتُمُ الْيَقِينُ وَعَزِيْمَ الصَّبْرِ جوافظل جن مس ملاك في بن الله ين اور مُبرك وزيت إ-

بواس پراس میں میں کے دن روئے زمین کے انتہائی شکر گزار بڑے کو ہلایا جائے گا اور اے شاکرین کے تواب سے انتہائی شکر گزار بڑے کو ہایا جائے گا اور اے شاکرین کے تواب سے نوادہ صابر ہوگا اور اس سے بوجھا جائے گا کہ اگر تجے شاکر کے براز واب صابح باج کے مشور ہے 'اور تواب صابح باج کے مشور ہے 'اور ثانوہ ہوگا' ہرگز نہیں! ہم لے تھے پر فحت نازل کی تواب صابح باج ہے دو گنا تواب متابت کریں گے' پھرا ہے دو گنا تواب صابح یا جائے گادہ ا

إِنَّمَا يُوفِي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمُ مِعَيْرِ حِسَابِ (ب١٢١٦م من مركد والول كوالكا جرب ماب الح

الطَّاعِمُ السَّاكرُ بِمِنْزِلَةِ الصَّائِمِ الصَّابِرِ (تَمِلَى ابن اجدادِمرة )

كمان والا هركزار عده مركر في والعدود وارك برابر

اس مدیث ہے جی صابر کی فنیلت فابت ہوتی ہے جی کداس میں فکر کا درجہ مبرسے تقید دے کر پیمایا کیا ہے تقید میں موا کی ہوتا ہے کہ اس میں فکر کا درجہ مبرسے تقید ندی جاتی کی تقید الی موا کی ہوتا ہے کہ شبہ الی موا کا کہ تقید الی کے اگر مبرافعن ند ہوتا و فکر کو استے ساتھ تقید ندی جاتی کی تقید الی کے جیسی این روایات میں وارد ہے۔

الْجُمْعَةُ حَبِّ الْمُسَاكِيْنَ وَحِهَا دُالْمَرْ أُوْحُسُنَ النَّبَعِلِ (مارث من الاسان المان المان المان ال جد سالين كا فيه اور مورث كاجانيه كه الشخور كما قد الله المح مهد شار ب الْحَدْرِ كُعَابِدِ الْوَدْنِ (مارث من الي اسام - مدالله ابن من المان عن من المان من المان من من المان من من المان المان من المان المان من المان من المان الم

> يد مديد على جه ند الصَّبْرُ زصفُ الْإِيْمَانِ (٢) مَبرنسف المان -

کین اکامطلب یہ نیں کہ فکر کا مال ہی ہی ہے اسے ہی نسف ایمان کا جائے گا ، لکدیہ فرانا ایسا ہے کہ اس مدیث مریف یں فرایا گیا :- الصّنوم مُصِفُ الصّنبر ( ۲ )

(١) اسمعدى اصل كه سى ل (١) يداعه بلك دري ب والديك كردي ب

روزه نصف ایمان ہے۔

استدلال کادو سرارخ : دوسراییان ارباب بسیرت اور ال طم کے لئے ہے اس بیان ہے افھی بطریق کھف ما کن امور پر مطلع کرنا مقصود ہو تا ہے "اس ذیل میں ہم ہے کتے ہیں کہ اگر دو امر جمم ہوں قابهام کی موجودگی میں ان دونوں کے اندر موازنہ نہیں ہو سکتا جب تک کہ ان دونوں میں سے ہر ایک کی حقیقت واضح نہ ہو "اور اگر وہ شی جس کی حقیقت واضح ہوجائے چد قسموں پر مصتل ہو تو ان میں بحثیت جموعی موازنہ مکن نہیں 'بلکہ ضروری ہے کہ ان قسموں کے ایک آفرد کا موازنہ کیا جائے تاکہ زیادتی اور رجمان واضح ہو سکتے اس اصولی تفکو کی دونتی میں میراور دھر پر نظروا لئے "ان میں سے ہرایک کی بے شار اقسام اور قروع ہیں اس لئے ان دونوں میں کی اور زیادتی مجملة میان نہیں کی جاسمی کی جاسکت 'بلکہ دونوں کے ہم مرفرد کا مقابلہ ضودی ہے۔

صبروشکروغیره مقامات کے افراد : بیات پہلے بیان کی جانگی ہے کہ مبروشکر دغیرہ مقامات کے تین افراد ہیں ملوم اور اعوال اور اعوال سے مقدود ہیں افراد ہیں موازنہ کیا جائے تو تھا پرجل محص ہیں کے گا کہ طوم سے اعوال مقدود ہیں اور اعوال سے مقدود ہیں اس لئے ان تیوں میں اعمال افضل ہیں۔ اہل بھیرت کی رائے اسکے بالال بر تکس ہوں یہ کتے ہیں کہ اعمال سے اعوال کے لئے مرض ہے اور اعوال ملوم کے لئے مقدود ہوتی ملوم کو ترجیح حاصل ہے معلود ہوتی اور اعوال ہیں اور اعوال کے بعد اعمال ہیں اور اعوال کے بعد اعمال ہیں اور اعوال ہیں اور اعوال کے اور اعوال ہیں اور آعاد ہوتی ہوتی ہوتی ہیں اور مجمی مقدود ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی اور مجمی مقدود ہوتی ہوتی اور نقادت اس وقت نمایاں ہوتی ہے جب ان افرادو آعاد ہیں۔ بعض کی نبت بعض کی طرف جاتی ہے میں مال اعوال اور طوم کا ہے۔

معارف کونی فتم افضل ہے : معارف می طوم مکا شد طوم معالمہ ہے افعنل ہیں کا مطر معالمہ معالمہ ہے کمتریں کید کونی فتم معالم ہے کمتریں کید کہ یہ معالم معالم ہے کہ اور ان ہے اصلاح عمل کا قائمہ حاصل کیا جا گاہہ حدیث شریف میں عالم کو عابد ہے افعنل افعنل کیا ہے اس سے مرادوہ عالم ہے جس کے علم کا نفع عام ہو آیا عالم باتیجا کمی خاص عبادت کر قوالے گئر نبست افعنل ہوگا ورنہ کس کا علم عمل ہے تو وہ محض علم ہے ام جانس ہو عکیا۔

املاح عمل کافا کرویہ ہے کہ اللہ کے احوال کی اصلاح ہو اور اللب کی اصلاح کافا کمہ یہ ہے کہ اس پر اللہ تعالیٰ کی ذات و مغات اور افعال کا جمال مختف ہو اس سے معلوم ہو آہے کہ علوم مکا شد میں اللہ تعالیٰ کی معرف افعال کے مسعرت اللی عایت مقسود ہے اور اپنی ذات ہے مطلوب ہے اس لئے کہ سعادت اخروی اس کے ذریعے عاصل کی جاتی ہے کہ کہ بی جین سعادت ہے ، گرول کو بعض او قات دنیا جی بید احساس نہیں ہو ہا کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت جین سعادت ہے بلکہ آخرت میں اسکاعلم ہو ہا ہے۔ بسرحال معرفت النی تمام معارف جی افسل و اعلاہے اس پر کوئی رکاوٹ نہیں ہے اور نہ یہ فیر کے ساتھ مقید ہے ، جب کہ یہ تمام معرفت حاصل کی جائے معرفت النی کے مطلوب ہوتے ہیں کہ ان کے در یعے اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل کی جائے ، بہ بید حقیقت سامنے آئی کہ تمام معرفت النی کے کے مطلوب اور مقدود ہیں تو یہ دیکھا جائے گا کہ معرفت النی کے صول بی بید جی تعدن می معرفت کی قدر معاون ہے۔ جو معرفت جس قدر معاون ہوگی ای قدروہ وہ دو مری معرفت سے فنیات میں مقاوت ہوگی 'چانچ بعض معارف اور معرفت النی جس ایک واسطہ اور بعض جس بہت واسلوں کی ضورت بیش آئی ہے 'اس کے جس معرفت جس واسلوں کی ضورت بیش آئی ہے 'اس کے جس معرفت جس دورے کی معرفت کی ورت بیش آئی ہے 'اس

احوال قلب کی کیفیت: اوال قلب ہے ہم قلب کے وہ احوال مراد لیتے ہیں ہو گلوق کے مشافل اور دنیا کی کدور توں سے معلم ہوا کہ قلب کی تظییر کردیں کی سال تک کہ جب قلب بالکل پاک وصاف ہوجائے تو اس پر حق کی حقیقت منکشف ہو اس سے معلم ہوا کہ احوال قلب میں اس قدر نعنیات ہوگی جس قدروہ قلب کے تزکیہ و تعلیم میں مؤثر ہوں گئے اور جس قدر اس میں انکشاف حق کی صلاحیت پیدا کریں گئے ، قلب کی مثال آئینے کی ہے ، جس طرح آئینے کو میشل کرنے اور چکانے سے پہلے کچھ احوال واقع ہوتے ہیں ، جن میں بعض احوال آئینے کو زیادہ چکاتے ہیں اور بعض کم ، بی حال دل کا ہے ، اس کے جو حالت قلب کے سمیفے میں زیادہ قریب ہوگی اس قدر دہ دو در سری حالتوں سے افعنل ہوگی کے کہ وہ خالت اصل مقصود ہے لیادہ قریب ہوتی ہے ، اعمال میں بھی اس ترتیب کا لحاظ کیا جائے گئی اس افعنی ہوتی ہے ، اعمال میں بھی اس ترتیب کا لحاظ کیا جائے گئی اس کے حقیقے ہیں ہوتی ہے ۔ اعمال میں بھی ہوتی ہے ۔ اعمال میں بھی ہوتے ہیں۔

عمل-معصیت یا طاعت: اعمال دو حال سے خالی نہیں 'یا تووہ دل پرایسے احوال طاری کرتے ہیں جو علوم مکا شذے لئے مانع مون اورجن سے دل ير ماريكي جماعات اوراس من مروبات كي خوابش اور رغبت بداكريں كا ايسے احوال طارى موتے بين جن سے دل میں علوم میکا شغہ کی صلاحیت اور استعداد پیدا ہوجائے ویناوی کدورتوں "الائتوں" اور علوق کے علا کتا ہے اسکا تعلق معقلع موجائے میلی لتم کی احوال کا نام معسیت ہے اور دوسری تتم کے احوال کو طاعت کتے ہیں کمرمعاص اور طاعات دونوں اسيداسيد الرات من مخلف اور متفاوت بين بعض معامى دل كو زواده تاريك اور زواده سخت بنات بين اور بعض كم اى طرح بعض طاعات سے دل زیادہ روش اور محل مو آے اور بعض ہے کم ویا معامی اور طاعات کے درجات میں تفاوت ان کے اثرات ب تقاوت پر بن ہے اور یہ تقاوت احوال کے اختلاط سے ظمور پزیر ہو تا ہے۔ حالا ہم یہ سمتے ہیں کہ نظی نماز تمام نظی عبادتوں سے المنل ب اور میمی عبادت صدقد سے بمتر ب اور تجدی نماز دو سری نمازوں سے اعلا ب الیان محقیق بات بد ب محض پر مال ی مجت اور کل قالب مو اوروه ایک در ہم اللہ کی راه میں خیرات کرے اس کانے عمل بہت ی شب بیداریوں اور دونیوں سے افضل ہے اس لئے کہ روزے اس مخص کے لئے موزوں ہیں جس پر شوت عظم غالب ہواوروہ اس کا خاتمہ چاہتا ہویا ہے عظم سری بے ذکرہ محرے روک دیا ہواوروہ بحوک کے ذریعے اسے مراوط ہونے کا خواہشند ہو ، بخیل کا بیر مال جیس ہے ، وہ دو سرے مرض میں جاتا ہے اسا علاج ہوک ہے نہیں بلکہ صدقہ و خرات کے ذریعے ہوگا اس پر پید کی شوت عالب نہیں ہے اور نہ وہ کی ایسے محریں مضول ہے جس سے محم سری انع ہو مجرا سکا روزے رکھنا اپن حالت ترک کرے دو مرب کی حالت افتیار کرنے کے مشابہ ہے 'اسی مثال ایس ہے ہیں کس کے پید میں در د ہواور دہ سرے در دی دواکرے 'بھیٹا اے اس علاج سے کوئی فائدہ نہ ہوگا' التك لية تواس ملك بارى معيب كا قلع تع كرنا ضورى بي جواس بربلائ تأكمانى كلميت مسلا موحى ب- بكل أيك علين اور ملک مرض ہے اگر کوئی فض مسلسل سوسال تک دوزے رکھے اور ہزاروا تیں مجدے میں گزارے تواس مرض کا ایک ورہ مجی کم نہ ہو اس کا علاج صرف مال تكالنا ہے بخیل كو چاہيے كدوہ جو كچھ اسكے پاس ہے اسے الله كى راويس دے والے احياء العلوم جلد

سوم کے متعلقہ باب میں ہم صدقہ و خرات کے ذریعے بال کے طاح پر منفل کام کر بھے ہیں۔

ایک اعتراض کاجواب: اب اگر کوئی فیس یہ کے تم نے عمل کاورچہ آخری رکھا ہے 'مالا تک کتاب وسنت میں اعمال کی ترفیب موجود ہے 'اور ان کے فضائل میں بے شار آیات و دوایات وارد بیں۔ یمان تک کہ خود رسالت ماب سرکارود مالم صلی الله علیہ وسلم نے مید قات طلب فرائے 'اور علی الاعلان بے ترفیب وی :-

مَنْ فَالَّذِي يُقْرِضُ اللَّمَقُرُضَا حَسَنَا (ب١٨٦ آيت٢١)

ایک جگه ارشاد فرمایا ہے

وَيَاخُلُالصَّلَقَاتِ (١١٠ من ١١٠)

اوروى مدقات كو قول كرما ب

اس سے بھی قریب ترایک مثال ہے مثل ایک محص نے اپنے بیٹے کو قران کریم کی تعلیم دی ہے اور اے ملم کے زادرے

اراستہ کیا ہے اب وہ یہ چاہتا ہے کہ جو علوم اس نے حاصل کے ہیں وہ اسکے اس جووا رہیں ایکن وہ بیٹے کا مزاج آشنا ہے اور یہ جاتا ہے کہ اگر میں نے پارپار مطالعہ کراراوراعادے کی آگیہ کی تو وہ ہے گئے گئے اس کی ذرا ضورت نہیں ہے کہ جو علوم میں نے حاصل کے ہیں وہ میرے نو کروں اور نے حاصل کے ہیں وہ میرے نو کروں اور فلاموں کو تعلیم دیا کرے اس کے موضی میں اس میں میں ہے میں میں اور خوار ہے گا بچانچہ وہ اس خد مت کے معاور میں کہت ہے اور اس کے تعلیم دیا کہ وہ اس کے معاور میں کہت ہے اور اس سے کہتا تھے وہ دے کرلیتا ہے اس کی وہ اسکی تجویز پر عمل کرے اصلی ہی تو کروں کو تعلیم دیا متصور نہیں ہے اس کے مور سرخ کیا ہے اس کی دوہ میرے مقال ہی تا کہ وہ اس خد وہ میرے مقال ہی تعلیم دیا متحور نہیں ہے تا کہ وہ اس خد میرا باپ بھت ہے کہ میرا باپ بھت ہے ہے تو کروں کی قبلیم اس قدر ہے کہ میرا باپ بھت ہے ہے تو کروں کی قبلیم اس قدر ہے کہ میرا باپ بھت ہے ہیں کہ میرا وقت ضائع کیا جائے اور جھے اس خد مت پڑا امور کیا جائے آگر یہ لوگ جائل دہ کے قو میرے ماں باپ کو کیا ضائع کی جائے ہیں ہور کیا جائے آگر یہ لوگ جائل دہ کے قو میرے ماں باپ کو کیا متحق ہیں جور کیا جائے آگر یہ لوگ جائل دہ کے قو میرے ماں باپ کو کیا متحق ہیں جور کیا جائے آگر یہ لوگ جائل دہ کے قوم ہے کہ کی قبل متحق ہیں ہور کیا جائے آگر یہ لوگ جائل تو اسے خراب کے تھم کی تھیل ہو گئے ہیں ہور کیا جائے آگر یہ لوگ جائل ہو کہ جھم کی تھیل ہو تھی ہوں جو کہ دہ جو کہ ہور کیا جائے گئے ہوں گئے کہ جو کیا ہوں کہ جو کہ ہور کیا جائے گئے کہ کہ جو کیا ہوں کہ جو کہ ہور کیا جائے گئے کہ کہ جو کیا ہوں کہ کو کیا ہوں کے خوالات اسے کر حاصل کی اور دی کہ جو کیا ہوں کہ کو اس کی دور کیا ہوں کہ کو کیا ہوں کہ کو کیا ہوں کہ کو کیا گئے گئے گئے کہ کی کھیل ہو کیا گئے گئے گئے کہ کو کیا ہوں کو کیا ہوں کو کیا ہوں کیا گئے کہ کو کیا ہوں کو کیا گئے گئے کہ کو کیا ہوں کو کیا گئے کو کیا گئے کہ کو کیا ہوں کو کیا گئے کہ کو کیا گئے کہ کو کیا ہوں کو کیا گئے کہ کو کیا ہو کیا گئے کو کیا گئے کہ کو کیا گئے کہ کو کیا گئے کو کروں کو کیا گئے کیا ک

بعض لوگ اس طرح کے خیالات ہے وجو کا کھا تھے اور اباحث پندی کی راہ پر چل پڑے 'وہ یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ طاہری مہادتوں سے یہ نیاز ہے 'اب ہم ہے قرض لینے کی ضورت نیس ہے ' پھراس آبت کے کیامٹی ہیں؟

مَنُ ذَا الَّذِي يَقَرِ صُ اللَّهَ قَرُّ صَالَّحَ سَنَا اور اگر الله ثعالی فریدِں مسکینوں کو کھانا تھانا ہا ہتا ہے تہ کھا سکتا ہے یہ کیا منوری ہے کہ ہم انھیں کھانا کھلانے کے لئے اپنا مال خرچ کریں 'قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے کافروں کا ایک قول فرمایا جس میں بینے کی تاریخ کو گئی سے میں

قَ يَ ﴾ :-وَإِنَا قِيْلَ لِهُمُ أَنْفِقُوا مِمَّارَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا لِلَّذِيْنَ آمَنُوا أَنْطُعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاعُاللَمَا طُعْمَعُ ﴿ ٢٧٣٣ مِنْ ٢٨)

اورجب ان سے کما جاتا ہے کہ اللہ عے جو بھی تم کوریا ہے اس میں سے ٹریج کرو تو یہ کفار (ان) مسلمانوں سے یہ کتے ہی کہ کیا ہم ایسے لوگوں کو کھانے کوریں جن کو اگر خدا جاہے تو کھلا و ۔۔۔

ايك جدان كايد قول بان فرايا

لُوْشَ إِعَالَ لَهُ مَا أَشْرَكُنَا وَلا آبَانُونَا (١٨٥١ است ١٠٠٠)

أكرالله تعالى كومنكور بوتاتونه بم شرك كرت اورنه بهارب باب دادا-

جالا تک کفار کی یہ ہاتیں بچ تھیں' واقعی سب بچھ اللہ تغالیٰ کی مشیت پر مو توف ہے جمروہ اپنے بچ سے بتاہ ہو گئے' خدا کی شان جیب ہوہ جے چاہے بچ کی وجہ سے ہلاک کردے 'اور جے چاہے جمالت پر بخش دے ' قر آن کریم میں ہے

يُضِلُ و كَثِيرًا وَيَهُدِئ وِكَثِيرًا (بِارِس است)

الله تعالی اس مثال کی وجہ میں موں کو گراہ فراتے ہیں اور بہت موں کو ہدایت نے نواز تے ہیں۔
ان لوگوں نے جب یہ گمان کیا کہ ان سے مساکین اور فقراء کی خدمت کی جاتی ہے اور اللہ تعالی کے نام پر صد قد و خرات کا تحم
دیا جاتا ہے حالا کِلہ ہمیں مساکین سے کوئی فرض نہیں اور نہ اللہ تعالی کو ہم سے یا ہمارے اموالی سے بچھ مطلب ہے 'ہمارا خرچ کرنا
نہ کرنا اسکے لئے برابرہے 'یہ لوگ ہلاک ہو گئے جس طرح وہ لڑکا ہلاک ہوا تھا جس نے یہ برگانی تھی کہ میرے والد کا مقصدیہ ہمی میں تعلیم کے ذریعے ان نوکروں 'فادموں 'اور فلاموں کی فدمت کروں 'اسے یہ خیال نہیں 'آیا کہ باپ کا مقصدیہ نہیں ہے۔ ہلکہ
اس کے لئی و قلب جی صفت علم کو دائے اور مؤکد کرتا ہے 'اکہ وہ اس کے ذریعے دین اور دنیا کی صعاد تھی حاصل کرسکے 'اسکے

باپ کا یہ سوچنا کہ نوکروں کو تعلیم دینے سے اسکا علم پڑت اور معلومات آند دہیں گی اس کی محبت اور شفقت کی طامت ہیں اس کو تکہ وہ اس طرح اسے سعادت سے قریب اور ہلاک سے دور کردہا ہے۔ اس مثال سے ان لوگوں کی ہلاکت کی وجہ واضح ہوجا تی ہے جو ایاحت کا راستہ افتدار کرتے ہیں۔
کا راستہ افتدار کرتے ہیں۔

ال لین ققراء کا احسان ہے : فراہ اور ساکین تہارا بال صدقہ 'وکاہ' اور خرات کی صورت میں لیتے ہیں اس لئے کہ اسلاح وہ تہارے باطن ہے بال اور حب دنیا کا خب دور کرتے ہیں ' بہ خبشہ تہارے لئے مملک ہے۔ مسکین کی مثال ہما کی ی ہے ، جہ تہارے کے مملک ہے۔ مسکین کی مثال ہما کی ی جہ تہارے کے مملک ہے۔ مسلین کی مثال ہما کی مرب ہمیں ہو ' بافرض اگر خون اکا لئے ہے ہما کا کوئی مقسد ہمیں ہو ' بافرض اگر خون اکا لئے ہے ہما کا کوئی مقسد ہمارا خون میں کپڑے رکنا و فیو تباہی ہی وہ تبارے خادم نہیں ہو ' بافرض اگر خون اکا لئے ہم کا کوئی مقسد ہمارا خون میں کپڑے رکنا و فیو تباہی وہ تہارے اموال ہے قائمہ افحال المحب کے کہ صد قات باطن کو پاک کرنے الے اور المحب الموال ہمیں اور وہ المحب ما المحب کو کہ صد قات باطن کو پاک کرنے والے اور اسکی نبات ہمیں دور کرنے دوالے اور المحب اور وہ المحب المحب مورا المعلب ابن ربیدی اس نباح ہمارے المحب کی اور المحب کو المحب کی مورا المعلب ابن ربیدی اس نباح ہمارے اس کو تبدی کو المحب کی اور المحب کو المحب کی تبدیل کرنے والے اس کو تبدیل کو المحب کی تبدیل کو المحب کی تبدیل کرنے اور المحب کو المحب کی تبدیل کرنے والے اور مورد کی تاریخ کو تبدیل کرنے اور المحب کی تبدیل کرنے اور المحب کو المحب کی تبدیل کرنے اور المحب کی تبدیل کرنے اور المحب کی خوال کو المحب کی تبدیل کرنے اور المحب کی تبدیل کرنے المحب کی معروف کو المحب کی معروف کو تا جائے ہمیں ہو ایک کو تبدیل کرنے اس موضوع میرو شکری طرف دیوں کو تا جائے۔ اب ہم پھرائے اصل موضوع میرو شکری طرف دیوں کو تا جائے۔ اب ہم پھرائے اصل موضوع میرو شکری طرف دیوں کو تا جائے۔ اب ہم پھرائے اصل موضوع میرو شکری طرف دیوں کو تا جائے۔ اب ہم پھرائے اصل موضوع میرو شکری طرف دیوں کو تا جائے۔ اب ہم پھرائے اصل موضوع میرو شکری طرف دیوں کو تا جائے۔ اب ہم پھرائے اصل موضوع میرو شکری طرف دیوں کو تا جائے۔ اب ہم پھرائے اصل موضوع میرو شکری طرف دیوں کو تا جائے۔ اب ہم پھرائے اصل موضوع میرو شکری طرف دیوں کو تا جائے۔ اب ہم پھرائے اس موضوع میرو شکری طرف دیوں کو تا جائے۔ اب ہم پھرائے اس موضوع میرو شکری طرف دی کو تا جائے۔ اب ہم پھرائے اس موضوع میرو شکری طرف دیوں کو تا جائے۔ اب ہم پھرائے اس موضوع میرو شکری طرف دیوں کو تا جائے۔ اب ہم پھرائے اس موضوع میرو شکری طرف دیوں کو تا جائے۔ اب کا تو تا کو تا جائے کی تا کو تا کا تارک کے

مبروشكريس تنيول مقامات كاوجوداورباجي تقابل : ان ددون عن برايك عن معرفت على اور عمل موجود به ا اوربه بات سي بحي طرح سي موكي كد ايك في معرفت كارد مرت كم حال اعمل موادد كياجات ككد نظر كانظير الطير عالم

ہونا ہاہے الد تاسب تمایاں ہو اور تاسب کماعد ایک کالد مرسع فنیات واقع ہو۔

مبرے تین مقامات : جیساکہ بیان کیا جانگاہے کہ مبراطاحت من ہی ہوتاہے اور مصیت ہے ہی اور معیت رہی۔ اطاحت اور معیت کا علم معلوم ہوچکاہے کہ ان دولوں علی مبرو هرکا مصود ایک ہے۔ اس لئے یہ دولوں ایک ہی مسی کے دواسم میں اوراس اعتبارے دونوں کی معرفت مساوی ہے اب معیبت کا تھم ملاحظہ سیجئے۔

معيبت فقدان نمت كانام ب اور نعت يا توضروري موتى ب عيد آكمين المحل ماجت مي موتى ب الين اسكى ضرورت راتی ہے ،جیسے قدر کفایت سے مال کا زیادہ ہوتا۔ اس کھوں کے سلط میں مصیبت سے کدان کی بیوائی سلب ہوجائے اس صورت میں نابینا کو مبرکرنا جاہیے 'اور اسکا مبریہ ہے کہ اس معیبت پر محکوہ نہ کرے ' بلکہ اللہ تعالیٰ کے نیسلے کو خوشی سے تنکیم کرے اور یہ نہ سمجے کہ مجھے اس معیبت کی وجہ سے بعض معاصی میں چھوٹ مل می ہے۔ بینا اس فحت پر عمل کے ذریعے دد طرح سے فسکراوا كريّا ہے ايك تويد كدان كے ذريع معميت يردونه لے اوردوسرے يدكه انعيس اطاحت مي استعال كرے اوران دونوں اموں میں سے ایک بھی مبرسے خال نہیں ہے' تابیعا آدی اچھی صور تیں دیکھنے سے مبرکر آہے کیونکہ ووانھیں دیکھ نہیں یا آاور بیعا آدى اس وقت مبركر اب جب اسكى نگاه حسين چرے پر برجاتى ب اور ده ددوباره ديكھنے سے كريز كرا ہے ناكه معميت نه ہو 'اس طرح کویا وہ اس نعب کا شکر بھی اوا کرتا ہے جو آ محمول کی صورت میں اسے مطاکی گئی ہے۔ اگر وہ دوبارہ دیکھے گا تو اس نعب کا کا فر ہوگا۔ کیونکہ دوبارہ دیکمنامعصیت ہے اس سے معلوم ہواکہ میریں شکرداخل ہے اس طرح انکموں کواطاعت میں استعال کرنا بھی مبرے خالی نہیں ہے ہم کیونکہ اطاعت میں مشعت ہے 'اور اسے بجالانا صبر ہی ہے ممکن ہے 'بعض اوقات آدی آ محکموں کاشکراوا كرما ہے كه دنيا من الله تعالى في منعت وقدرت كے جو عائبات بميرے جي اضي ديكتا ہے اور ان سے خالق كا تات كى معرنت مامل کرتا ہے ' یہ شکرمبر سے افضل ہے۔ اگر اس صورت میں شکر افضل نہ ہوتو حضرت شعیب علیہ السلام کا مرتبہ حضرت موی اوردد سرے انبیائے رام علیم انساؤہ والسلام سے برمعا ہوا ہونا جا ہے میونکدوہ نامیناتے اور معزت مولی علیہ السلام بیناتے انموں نے بینائی سے محروی پر مبرکیا اور دو سرے حضرات انبیاء نے نسین کیا ایک اس سے توبیہ بھی ابت ہو آہے کہ آدمی کو درجہا كمال اى دفت حاصل مو ما ہے جب اسكے تمام اعضاء ضائع موجائيں وروہ كوشت كے ايك لو تحرب كى شكل افتيار كرك-عالا تكديد ايك ظاف عمل امرب أوى كم تمام اعضاء دين ك آلات بين جب كوئي عضوبيكار مو ما ب تودين كاليك آلدبيكار موتا ہے اور دور کن متاثر ہوتاہے جس پراس آلے سے مدلی جاتے ہے 'جب کہ ہر مضو کا شکریہ ہے کہ جس مقعد کے لئے وہ پیدا کیا گیا ہاں مں اے استعال کیا جائے 'یہ استعال بھی مبرکے بغیر نہیں ہوگا۔

لے جس قرت کی ضورت ہوتی ہے وہ اس قوت ہے کمیں اطاوہ اطلاع جس کی ضورت بالدار کو حرام امور کے ارتکاب سے بچے ك لئع يدتى بالمامل من شرف اور فعيلت اى قوت كو حاصل ب جس بر عمل دلالت كريات اس كنه كدا عمال مرف اى كن مطلوب موت بین کہ ان سے قلب کے اجوال ماصل موں کی قرت میں فقرے قلب کی ایک مالت ہے جس قدر ایمان اور يقين من قب اور چیک بوگ ای تدراس می می موگ اس سے جوج ایمان کی قب پرداالت كرے وود سرى جزون سے افضل موگ-مبرر شکر کی فضیلت : بعض آیات اور دوایات می مبرکو هنرے افسل قرار دا کیا ہے ان میں ک خاص مرجہ مراد ہے۔ اس کے کہ جب افظ مت کاؤں میں یہ اے لوزین اس امری طرف سیفٹ کرناہے کہ قعت سے مراوال اور اس سے نفع افعانا ہے ، اور هركاي منوم مجاما آے كه أوى ليت إرزوان الله الله الله الداس معيت يددد لـ احركايه مطلب كونى نسیں سمحتاک اللہ کی نعتوں کو اطاعات میں استعمال کرے۔ اس اهمارے میرفشرے افغال ہے۔ یعنی دہ مبرہے موام تھے ہیں اس فترے الفتل ہے ، و موام کے زویک فیکرے افروای محسوم معنی کی طرف حضرت بدید بغدادی نے اشارہ کیا ہے۔ ایک مرجد ان سے دراعت کیا کیا کہ میراور حکم من افعنل کیاہے انھوں نے فرایا کرند الدار اس لئے قابل تریف ہے کہ اس کے پاس مال ہے اور مفلس اس لئے قائل تریف ہے کہ دو مال ہے جروم ہے کیکہ دونوں اس صورت میں قائل تعزیف ہوتے ہیں جب دو اپی مفلی اور الداری کی شراقا بری کریں۔ ناہم الداری کی شراقا فس کے مناسب میں اور ان سے فس لف اور لذت ماصل كرنا ب حب كه فترى شرائد للس كوايدا وي بين اوراب ريان رئي بير-مايرد شاكروونون ي اي اي شرائدا ير عل كرت میں اور اللہ کے لئے میرو شکر کرتے ہیں اس کے قدرتی طور پروا مض جواہے اس او مشعب میں وال ب اور مضارب رکمتا ہے اس منس ے افعال ہے جواے میں اور فائع البالي ميں ركا ہے ؛ حقيقت بني كي ہے جو حضرت ميد فيمان فيالي كين اسكا اطلاق میری قسول میں سے تیری ممرر ہو با ہے اور سے مم اس ایمی وان کی ہے معرت بدید می دمبری کی حم مرادل ہے كهاجاتات كم الوالعياس الن مطاء ال موافع بين معرت منيد كم خلاف في اور كماكر في تقركه الدارشاكر مار فقرت افتل ہے 'ان کے علاق معرف میں فردواک اس کا متید یہ ہوا کہ وہ زیدست جابی کا شکار ہوئے 'سارا مال ضائع ہوگیا 'اولاد فل مول اورچودہ برس تک متل و فروے بیان بن محرف رب جب مح مالات میں اے و کماکر نے مے کہ محص میں کا بدوعات باہ كدوا عراب قال بازاع اور فقرمار كوالدار شاكرر رحي دي ك

اگران امور پر فود کیا جائے ہو ہم نے ان کے جن تو بہات واضع ہوجائے کی کہ صابر وشاکری فعیات میں وارد یہ دونوں اعتماقی اقوال اپنی جگہ سمج ہو تھے جی اس لئے کہ جس طرح بہت ہے صابر فقیرشاکر الدارے افضل ہوتے ہیں اس لئے کہ جس طرح بہت ہے صابر فقیرشاکر الدارے افضل ہوتے ہیں اس لئے کہ جس طرح بہت ہے الدار شاکر فقیرضور کرتے ہیں اور البینے لئے قدر ضورت ہے زائر مال شاکر فقیرضور کرتے ہی ہی تو یہ تھے جس کہ بم مغلوں اور حاجوں بھاکر فریع ہی کرتے ہیں تو مرف اللہ کے فالان جی اور نہ جس کرتے ہیں تو مرف اللہ کے لئے فرج کرتے ہیں اور طلب مورت کے لئے فرج فیس کرتے اور نہ اس لئے خرج کرتے ہیں کہ فعرام کو ور بار احسان کر بھی کہتے ہیں۔ ایسے مادار بھینا صابر فعرام ہے افضل کر کیس کرتے ہیں۔ ایسے مادار بھینا صابر فعرام ہے افضل کر کیس کیلکہ اللہ قبالی کا حق اواکر نے کے ضرورت مندیند کان فداکی جبتو کرتے ہیں۔ ایسے مادار بھینا صابر فعرام ہے افضل

اب آگرتم یہ کموکہ مال خرج کرنا مالدار کے نفس پر اتناشاق نمیں گزر تابعنا دشوار فقیرے لئے مبرکرنا ہو آ ہاں لئے کہ مالدار کو قدرت کی لذت حاصل دائی ہے ، بلدار کو آگرچہ مال سے جدائی کی تکلیف کو قدرت کا لیف کا تدارک اس وقت ہوجا آ ہے جب وہ یہ صوس کر آ ہے کہ اس فرج کرنے پر قدرت میسر ہے۔ اسکا جواب یہ ہے کہ ہمارے خیال میں صرف وہ مالدار افضل ہے جو برضا و رخمت اور بطیب خاطر مال فرج کرے اس کے نفس کو مال

جیساکہ مدیث شریف بیں ہے۔ مَن لَمْ يَشْكُو النّاسَ لَمْ يَشُكُو اللّه (١) جو مخص لوگوں كاشرادانس كرياده الله تعالى كاشر بمي ادانس كرے گا۔

ای طرح اعتراض کم کرنا منعم کے ساتھ حسن اوب سے پیش آنا معتیں اچھی طرح تبول کرنا اور چھوٹی ی نعت کو بڑی سجمنا وفیروسب شکر جیں۔ خلامہ یہ بیکہ جتنے اعمال و احوال میراور شکریں داخل ہیں وہ بے شار جی اگد الگ الگ درجہ ب اس صورت میں ایک کو دو سرے پر ممل طرح ترجیح دی جائتی ہے الآ یہ کہ عام لفظ سے خاص میراور شکر مرادنہ لیا جائے 'جیسا کہ اخبار و روایات میں وارد ہے۔

ا يك بو رضع كاقصه : ايك بزرك بان كرت بي كه بن يسنوس ايك نمايت مررساده اورضيف ونالة ال بورس كو

<sup>(</sup>١) يومعن تاب الوكوة يم كرد يكي ب

دیکھااوراس سے اس کا طال دریافت کیا او ڑھے نے کہا کہ میں نوجوانی کے زمانے میں اپ بھی کی بٹی پر عاش تھااوروہ مجی مجھ سے
اس طرح مجت کرتی تھی 'آخر کو ہم دونوں کی شادی ہوگئی' کہلی دات میں جب ہم دونوں لے توجی نے اس سے کہا کہ آؤ ہم اس نوت
پر اللہ کا فشر بجالا نمیں اور نوا فل پڑھیں' چنانچہ اس دات ہم دونوں نے بے شار نوا فل پڑھے اور اس طرح می کردی' اسکے دوز ہی ہم
دونوں نے نماز فشر پڑھی' اس طرح سریا اس پر س کر دیکے ہیں ہم دونوں ہر دات اپنی تجانی پر اللہ کا فشر اوا کرنے کے لئے می سک
نماز س پڑھتے ہیں۔ داوی کتے ہیں کہ میں نے اس کی ہوی سے اس واقعے کی حقیقت دریافت کی' بو ڑھیا نے کہا حقیقت میں ہی بات
ہے جو اسکے شوہر نے کی ہے۔ قرض کی بھی کہ اگر اللہ تھائی ان دونوں کو نہ طا با اور افسی جدائی کی تکلیف پر مبر کرنا پڑتا تو کیا ان کامبر
اس درج کا ہو تا جس درج کا ان کا فشر تھا جو انہوں نے اپنے وصال پر کیا' ظاہر ہے فشر کا بید درجہ نمایت اعلا ہے اور مبر سے افضل
ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مشکل حقائی تنسیل کے بغیر سمجھ میں نہیں آئے۔

## كتاب الخوف والرجاء

## خوف اور رجاء كابيان

جائنا پہاہیے کہ خوف اور رجاء دونوں ایسے پاؤو ہیں جن کی مدسے مقربان خدا اعلامقامات تک پرواز کرتے ہیں یا ایسی دوسواریاں
ہیں جن پر سوار ہوکر آخرت کے ٹی خطردات طے کے جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے قرب کی منزل 'اور جنات تھیم کا محکانہ نمایت دوری پر
واقع ہے 'ان کے راستے خطرات ہے جو ہیں اپنے چلنے والوں کو تعکادینے والے ہیں 'اور اعضاء وجوارح کو مشقت میں ڈالنے والے
ہیں 'اس منزل اور فعکانے تک مخفی کے لئے رجاء کی سواری تاکزیہ ہے 'اس طرفادو ڈرخ کی خوفاک آگ اور المناک عذاب ہے پچا
ہیمی خوف کے بغیر حمکن نہیں 'اس لئے ان دونوں کی حقیقت 'ان کے فضا کی اور ان دونوں میں تعناد اور اختلاف کے بعد جمع کی
صورت میان کرتا نمایت ضروری ہے 'اس لئے ہم اس کتاب کو دو ایواب میں تعنیم کرتے ہیں 'مہلے باب میں رجاء کا حال بیان کریں
گے 'اور دو مرے باب میں خوف کا حال تکھیں گے۔

ہیملا باب

## رجاء کی حقیقت 'فضائل 'دوائے رجا 'اور طریقه حصول

وہ ہے تہ ارے دل پرغالب آجائے اے تو تع اور انظار کتے ہیں اگروہ چیزجس کا تہیں انظارے محمدہ ہواور اس کے خیال ہے دل

کو تکلیف ہوتو اے خوف کتے ہیں اور اگروہ چیز محبوب ہو اور حہیں اسکے انظارے خوجی اور لذت حاصل ہوتو اے رجاء کہا جاتا

ہے۔ معلوم ہوا کہ رجاء اس چیز کے انظارے خوش ہونے کا نام ہے جو جہیں محبوب ہے۔ لیکن اگر حہیں کسی محبوب شے کا انظار

ہاور تم اسکے ملئے کے خیال ہے خوش ہوتے ہوتو یقنیا تمہارے پاس ایسے وسائل ہوں کے جن کے ذریعے تم اپنے محبوب تک پہنے

علتے ہو اگر ایب ہے تو یہ رجاء ہے اور اگر تمہارے پاس کوئی ایسا وسیلہ نہیں "اور خواہ مخواہ محبوب کے وصال کی آس لگائے بیٹھے ہوتو

یہ فریب خوردگی اور بے وقونی ہے "اور اگر دسائل کا وجود اور عدم دجود معلوم نہ ہوتو ایسے انظار کو خمنی کتے ہیں محمد کے اس میں بلا

سب انظار بایا جاتا ہے۔

رجاء كالطلاق كمال ہوگا: رجاءاور خوف كالطلاق ان اشياء پر ہوگا جن كا وجود يقينى نه ہو' بلكه مضتبہ ہو' اور جن چيزون كا وجود يقيني ہو ان پر رجاء كالطلاق محمج تنس ہے' مثلاً طلوع آفآب كے لئے يہ كمنا محج نه ہوگا كه جھے آفآب طلوع ہونے كى اميد ہے جميع تك طلوع اور غروب دونوں كا وجود يقينى ہے "البتہ يہ كمنا محج ہے كہ بإرش ہونے كى رجاء ہے يا شكك سالى كا خوف ہے۔

ارباب قلوب پرید حقیقت منکشف ہے کہ ونیا آخرت کی تعیق ہے "اور قلب کی مثال ایک ہے چیے نیمن "اور ایمان ایما ہے چیے

زیمن کے لئے بچ " طاعات کی مثال ایس ہے چیے زیمن میں بل چلانا "اس سفائی کرنا "مرس کوونا "اور ان سے کھی تی آجادی کرنا ، جو

دل دنیا میں خق "اور اس کی لذت میں منہ ہو اس کی مثال ایس ہے جیے بخرز بین جس کو کی بیج تھی ہی آبیان آخرت کا دن کھی اور ایمان

کاشے کا دن ہے اس لئے تم اس دن وہی کا ٹو گے جو دنیا کی زندگی میں ہوئے آخرت کی بھی ایمان کے بچے کے بغیر مکن شیں "اور ایمان

قلب کے خبف اور سوءا خلاق کی موجودگی میں کم ہی تفعین پاتا ہے ، جس طرح بخرز بین میں کوئی جس جیا خواہ اسکی کتنی تا بیاری

قلب کے خبف اور سوءا خلاق کی موجودگی میں کم ہی تفعین پاتا ہو ہوئے آخرت کی بھی ایمان کے بچے کے بغیر مکن شیں "اور ایمان

کاشکار ان چی زمین ختی کر آ ہے اور اس میں عروبی آئات ہے ، جس طرح بخرز بین میں کوئی جس جیا کو دول کی صورت میں ذیمی کا شکار ان پھی زمین میں اور اکمی نشون کی اور اس میں عروبی آئات ہے ۔ ابھریں "اور اکمی نشون کی مودت میں ذیمی کے بچے ہو اللہ تعالی کرنا ہے "اور وہ تمام کو افیش دور کرنا ہو جن کو اس انظار اور آقر کو رجاء کے اس اور اگر کمی قص کے خت چی کے دو آسانی اور زیمی اس کے بعد اس کی تو کہ میں گا کر بیٹھ جائے کہ وہ آسانی اور آئی میں گا کہ کھی کئے کے انظار میں بیٹ کیا "بھی رہی تھی اور اس کی تھداشت نہیں کی "بلکہ کھی کئے کے انظار میں بیٹ کیا "بھی اور اس کی تھداشت نہیں کی "بلکہ کھی کئے کے انظار میں بیٹ کیا میں اس بیٹ کی مور تھی کوئی نہیں بیٹ کیا میں اور آئی نہیں ہوئی کہ تھی کی تمام ضور تھی پوری کر سکے۔ اس انظار کو تمنی کے جیں وہا میں میں کہتے ہیں "رجاء نہیں ہوئی کہ تھی کی تمام ضور تھی پوری کر سکے۔ اس انظار کو تمنی کہتے ہیں "رجاء نہیں کی کہتے ہیں "رجاء نہیں کو تھی کہتے ہیں "رجاء نہیں کو تھی کہتے ہیں "رجاء نہیں کو تھی کی کو تھی کو تھی کے دور کے کہتے کو تھی کو تھی کو تھی کی کر کے دور کی کر سکھی کے دور کی کر

باعث فنک ہو گئے ہیں 'یا ہارش کی نوادتی کے سب کل محے ہیں 'یا اخلاق قاسدہ کے کانٹول اور خودرو پودوں نے اسے اپنی گرفت ہی کے لیا ہے 'یا دغوی لذات کے کیڑوں نے حملہ کردہ اور ان تمام خفلتوں اور کو ناہوں کے ہاوجود منفزت کا معتقر اور متوقع ہوتو یہ انتظار اور توقع حماقت اور غرور ہے 'چنانچہ مرکاردہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

الأخمى من أنباع نفسته والماولم من على الله وون

احت ده مخص ہے جواہد فس کواچی خواہشات کے آلی نادے اور اللہ پر تمنا کرے۔

الله تعالی ارشاد فرما ماہے ہے

فَحَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ حَلَفُ أَضَاعُوا الصَّلُوةَ وَأَنْبَعُوا الشَّهُوَاتِ فَسَوْفَ يَلُقُونَ عَيَّا (ب١١٤)

بھران کے بعد ایسے ناخلف پیدا ہوئے جنموں نے ٹماز بماد کی اور نفسانی خواہشوں کی اہتاع کی سویہ لوگ منقریب فرالی دیکمیس مے۔

مَعْ لَكُ مِنْ يَعْدِهِمْ حَلَّفُ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَانْحُنُونَ عَرَضَ هَنَا الْاَدُنلي وَيَقُولُونَ سَيُغَفِّرُ لِنَا (به را المصلا)

پران کے بعد ایسے لوگ جاتھیں ہوئے جو کتاب کے وارث ہوئے (اور جو) دنیائے دنیا کا مال لے لیتے

اور کتے میں کہ ہاری مغفرت ہوجائے گ۔

میرے خیال میں یہ (ہاغ) بھی جاہ نس ہوگا اور نہ میرے خیال میں قیامت آئے والی ہے اور اگر میں اے دائر میں اسے در اگر میں اسے در اسے ایسی جگہ جمعے ضرور ماصل ہوتی۔

بسرطال وہ بندہ جو طاعات میں کو شش کرتا ہے 'اور معاصی ہے اجتناب کرتا ہے 'اس بات کا مستق ہے کہ اللہ کے فضل و کرم ہے تمام نوٹ کی امید کرے 'اور تمام فحت ہے ہے کہ جند میں داخل ہو 'اوروہ گناہ گار جو توبہ کرلیتا ہے 'اور جو پکچ تصور اس سے
سرزد ہوا اس کا تدارک کرتا ہے 'اسے اس بات کاخل ہے کہ وہ اپنی قوبہ کی آمید رکھ 'اور اگر توبہ ہے پہلے گناہ کو برا سمحتا ہے 'نیک اعمال سے خوش ہوتا ہے 'اپ فنس کی فرمت کرتا ہے 'اور توبہ کا متمی ہے تب اسے توفق توبہ کی امید رکھنی جا ہے ' کیونکہ کناہ کو برا سمحتا 'اور قوبہ کی خواہش کرتا توبہ تک پہنچانے والے اسماب ہیں 'رجاء کا مرحلہ اسباب کی پختل کے بعد ہے 'جیسا کہ قرآن کریم میں ارشاد فرمایا گیا ہے ہے۔

إِنَّ النَّيْنِ أَمْنُوْ الْلِيْنَ مَاجَرُولُوجَاهِلُوافِي سَبِيْلِ اللَّهِلُولِيْكَيْرُ جُونَرَ حُمَّقَالِلُهِ (ب١٨١)

حقیمتاً جولوگ ایمان لائے ہوں اور جن لوگوں نے راہ خدا میں ترک وطن کیا ہواور جماد کیا ہوا لیے لوگ

(ای) رحمت خدادعی کے امیدار مواکرتے ہیں۔

اس آیت کے معنی یہ بیں کہ می اوگ رحت الی کی رجاء کا استحقاق رکھتے ہیں " یہ معنی نسی کہ رجاء مرف ان ہی او کول کے

د ۱ ) ہے رواعت کی مرجہ کرر ملی ہے

احياء العلوم جلدجا دم

\*

ساتھ مخصوص ہے۔ اس لئے کہ ان کے علاوہ بھی لوگ رجاء کرتے ہیں حالا گلہ ان بین رجاء کا اختفاق نمیں ہو گا استحقاق مرف ان لوگوں کو حاصل ہے۔ لیکن ہو محض از مرکایا کروات میں فرق ہو افدائے کین گورا بھی نہ سمحتا ہو اور نہ اسکے ول بی توب اور اللہ کی طرف واپس کا مزم ہو ایا محض اگر مفترت کی رجاء کرتا ہے لیے انسانے بینے کوئی تادان مجرز مین میں جی ہوئے اور پر مزم کرے کہ وہ نہ بانی دے گا اور نہ مفاتی و قیمو کا اجتمام کرے گا۔

حضرت بخی ابن معاذ فرائے ہیں کہ میرے تزدیک پدیڑین فریب خوددگی ہیں کہ آدی عنو کی امیدیمی ندامت کے بغیر کناہ کے جائے اللہ تعالی سے کسی اطاعت کے بغیر قریت کی قرفع رکھے آور اگ کا چ پوکر جند پہلوں کا معظررہ اور معاص کے ذریعے اطاعت گزاردں کا کمر مانتے ' بغیر عمل کے جزاء کا طالب ہو' اور علم و زیادتی کے باجود اللہ سے کسی ایجھے معالمے کا معنی ہو۔ بعقل شاخر۔

تَرْجُوُ النَّحَاةُ وَلَمْ تَسْلُكُ مَسُلَكُهَا رِأَ السَّمِيْنَةُ لَا تَجْرِي عَلَى الْبُنِسِ (أَلْسَمِيْنَةً لَا تَجْرِي عَلَى الْبُنِسِ (وَنَجَاتَ كَا وَعَرَاجَ مِلاً كُنَّ الْبُنِسِ الْأَلَالُ)

ایم کی کورجاءی حالت میرے تو یہ اس امری مختفی ہے کہ اعمال میں نیادہ ہے تیادہ کیا ہو گو۔ اور طاحات پر مواظبت

کرے 'خواہ احوال میں تبدیلی ہوتی رہے۔ طول عابد اور مواظبت اعمال ہے اللہ تعاقی کی طرف متوجہ ہوئے میں اور اس ہے مناجات کرنے میں اذت حاصل ہوگی 'اوروہ فری اور صحت کے ساتھ وامن سوالی ورا ذکرے گا' یہ صورت حال اس معنس کو ہی پیش کی ہے ہوئے میں اور اس معنس کو ہی اور اس ہے اس بی اور اس معنس کو ہی ہی ہی دور ہے 'اور فرور و تمنای کھائی میں کرا ہوا ہے ' یہ ہے تعسیل رجاء ہے۔ اور اس معلم کی جس سے دیا ہوتی ہے اور اس مل کی جو اور اس معلی کے مرکار رواج ہے ہوئی ہوئی ہے اس می کا دور ہی اور اس می کا دور ہی کا اور دور کی کے اس میں کہ جس معنس کے ساتھ اللہ تعالی ہوری کا اور دی کرنے ہوں کہ جس اس میں خراور اللہ کے ساتھ اللہ تعالی ہوری کا اور دی کرنے ہوں کہ جس میں مور کیا کہ جس معنس کرنے ہوں 'اور یہ بیان کی کہ جس میں مور کیا ہوں کہ جسے اس میں کا دور ہی ہوں 'اور دیس کو کرنے ہوں کہ جس اس میں کا اور دیس کی کرنے ہوں کو اور اس کی کہ جس کو اس کہ ہوں 'اور اس پالے کرنے ہوں 'اور اس پالے کی خواہ شرک کو جس کرنا ہوں ' دیس کو کرنے ہو ہو گرنا ہوں کہ جس اس میا کہ اور دیس کی اور اس پالے کی خواہ شرک کو تو ہو گرنا ہوں ' دیس کو کرنا ہوں کرنا ہوں کہ جس کو میں اس کے لئے خودہ ہو جاتا ہوں 'اور اس پالے کرنا کہ اور اس پرنا کی اور اس پالے کرنا کہ اور کرنا کو کرنا ہوں ' دیس کو کرنا کرنا کو کرنا ہوں ' دیس کو کرنا کرنا کو کرنا کو

مدیث میں سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مخص کی علامات بیان فرمادی ہیں جس کے لئے خیر کا ارادہ کیا گیا ہے۔ اب اگر کسی مخص میں بید علامات مفتود ہوں اور دہ بیہ سمجتنا ہو کہ میرے لئے خیر کا ارادہ کیا گیا ہے وہ فریب خوردہ ہے۔

رجاء کے فضائل اور ترفیرات : جانا پاہیے کہ رجاء کے ساتھ عمل کرنا خون کے ساتھ عمل کرنے اعلا ہے 'اس کے مثال ایس کے کہ اللہ تعالیٰ سے قریب تربیدہ وہی ہو باہ جو اس سے زیادہ محبت کرنا ہو 'اور محبت رجاء سے زیادہ ہو آپ کی مثال ایس ہے جیسے دوبادشاہ ہوں 'اور ان جس سے ایک کی خدمت اسکے احسان کی امید میں اور دو سرے کی خدمت اسکے خون کی بنا پر کی جاتی ہوں تو خلا ہر ہے دو سرے ہی کے ساتھ مجبت زیادہ ہوگی۔ اس کے رجاء اور حسن عمن کے سلطے میں خاص طور پر موت کے وقت سے متعلق شریعت بہت ہی ترفیرات موجود ہیں 'ارشاد ہاری ہے ۔

لاتَفْنَطُوامِنُ رَّحْمَوَاللّهِ (ب١٢٨ مَت ٥٣)

اس آیت کریمہ میں نامیدی کو قطعاً حوام قرار دیا گیاہے ، حضرت بیعقوب علیہ السلام کے حالات میں درج ہے کہ اللہ تعالی کے اللہ میں درج کے اللہ میں میں جدائی کیوں کی؟ اس کے کہ اللہ تعالی نے اس کے کہ اللہ تعالی کے اس کے کہ خرس کراسکے ہما تھے اس کے کہ تم نے یوسف کی کمشدگی کی خبرس کراسکے ہما تھا ہے۔ کہ اتھا ہے۔

اَتَعَانُ أَنْ يَا كُلُهُ اللِّهِ لَبُ وَا نُتُمْ عَنْهُ عَانِدُونَ (ب١١٠ آيت ١١)

اورش بدانديشه كرما مول كه اسكوكي بعيرا كماجائ اورتم اس سے بے خرر مو-

تم نے بھیڑیے سے خوف کیوں کیا 'جھ سے رجاء کیوں نہ کیا ' یوسف کے بھا ئیوں کی غفلت پر نظر کیوں کی میری حفاظت پر نظر کیوں نہ کی؟ایک مدیث میں ہے ہے۔

لَايْمُونَنَّ أَحَدُكُمُ إِلَّا وَهُويْتُحْسِنُ الظَّنَّ مِاللَّوِتَ عَالَى (ملم - جابرٌ) تم سے جو فض مرے اللہ کے ساتھ جن فن رکھ۔

ايك مِديث تديم من الله تعالي في ارشاد فرمايا في

ایک مرجہ سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم ایک مخص کے پاس تشریف لے گئے اس پر نزع کا عالم طاری تھا اپ نے اس سے دریافت کیا کہ تہاری کیا کیفیت ہے؟ اس نے عرض کیا ہیں اپنے دل میں گناہوں کا نوف اور حمت رب کی امید پا آبوں آپ نے ارشاد فرایا جس مخص کے دل میں بید دونوں چڑیں جع ہوجاتی ہیں اے اللہ تعالیٰ اس کی رجاء کے مطابق مطاکر تا ہے اور جس چڑے ہوجاتی ہیں اے اللہ تعالیٰ اس کی رجاء کے مطابق مطاکر تا ہے اور جس چڑے ہوجاتی ہیں ایک مخص اپنے گناہوں کی کشرت کے باعث سخت مایوسی کا شکار تھا منا معنزت ملی سے معنون رکھتا ہے ارشاد فرایا کہ چراس سے بدا گناہ یہ ہوگاں نے قدرت دی ہے اور منفرت کی امید رکھ تو اللہ تعالیٰ نے اللہ تعالیٰ نے قدرت دی ہے اور منفرت کی امید رکھ تو اللہ تعالیٰ اسکان الفاظ میں ذکر فرایا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک قوم کا عیب ان الفاظ میں ذکر فرایا ہے۔

وَدَلِكُهُ طَنْكُمُ الَّذِى ظُنَنَهُ مِنْ يَكُمُ أَرَكَاكُمُ (ب١٢٠م) وَدَلِكُهُ طَنْكُمُ الْهِ ٢٣م) الله المرادية المرا

اور تم نے یے برے کمان کے اور تم بماد ہونے والے لوگ ہو۔

ایک مدیث یں ہے کہ قیامت کے روز اللہ تعالی اپنے کی بندہ سے سوال کرے گاکہ تونے ظال برائی دیمی جمراس سے منع

جولوگ کتاب اللہ کی تلاوت کرتے ہیں 'اور نمازی پابندی رکھتے ہیں'اور جورزق ہم نے اضمیں مطاکیا ہے اس میں سے پوشیدہ اور علانیہ خرج کرتے ہیں اور ایس تجارت کے امید دار ہیں جو بھی بتاہ نہ ہوگ۔

ایک مرتبه سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم نے محابہ کرام سے فرمایا اگرتم دویا تیں جان اوجویس جانیا ہوں تو کم بنسواور زیادہ روو اورسینه کولی کرتے ہوئے 'اپنے رب کی پناہ گاہ کی الاش میں دشت معراکی طرف جانکاو اس وقت معزت جرئیل علیہ البلام تشریف لائے اور فرمایا کہ آپ کا رب فرما تا ہے میرے بندوں کو ماہوس کیوں کرتے ہو'اس کے بعد آپ باہر تشریف لائے اور انھیں شوق و رجاء کامضمون سنایا (ابن حبان- ابو ہریرہ) ایک حدیث میں ہے کہ اللہ تعالی نے حضرت داؤد علیہ السلام پر دی نازل فرمائی کہ مجھ ہے مجت كر اورجو مجھ سے مجت كرك اس سے مجى محبت كر اورلوكوں ميں مجھے محبوب بنا واؤد عليه السلام في عرض كيالوكوں ميں محبوب کیے بناؤں؟ ارشاد ہوا کہ میراذکرا مچی طرح کیا کر اور ان کے سامنے میرے انعامات اور احسانات کا تذکرہ کیا کر اور انھیں یا دولایا كراس كے كدوه مرف ميرے احسان سے واقف ميں۔ (١) ابان ابن ابي مياش كوان كي وفات كے بعد خواب ميں ديكما كيا يہ زندگی میں لوگوں کی رجاء کی تلقین کیا کرتے تھے 'خواب میں انھوں نے کما کہ میری رب نے مجھے اپنے سامنے کمزا کیا اور پوچھا کہ تو اليا كيول كرنا تما ميں نے عرض كيا اس لئے كہ تجنے تلوق ميں محبوب كمدول علم ہوا تيري منفرت كردي كئي ابن المتم بمي اپني موت کے بعد لوگوں کے خواب میں آئے ان سے دریا فت کیا گیا کہ اللہ تعالی نے شمارے ساتھ کیا سلوک کیا ہے ، فرمایا اللہ تعالی نے مجھے اپنے سامنے کمزاکیا اور فرمایا اے بدترین بو ڑھے تونے فلال فلال گزاہ کتے ہیں "اپنا اعمالنامہ من کرجھے پرب پناہ رحب عالب ہوا" محرمیں نے مرض کیایا اللہ! حدیث میں تیرے متعلق اس طرح بیان نہیں کیا گیا ، فرمایا اکیا بیان کیا گیا ہے؟ میں نے عرض کیا جو ہے مبدالرزاق نے روایت کی ہے 'انموں نے معرامے 'معرفے زہری سے 'اور زہری نے حضرت انس سے وہ آنخضرت صلی الله علیہ وملم سے روایت کرتے ہیں اور آپ نے معرت جرئیل علیہ السلام سے سام کہ تیرا ارشاد ہے انا عند طل عبدی بی فليظن بى ماشاءاور من يدكمان ركمتا قاكد تو محص عذاب سي دے كا الله عزوجل نے ارشاد فرمايا جركيل عليه السلام نے ج كما ميرك ني نے ع فرمايا "انس معر ز برى سب يح كتے بي او بحى يح كتاب كر مجے خلعت مطاكيا كيا" اور جنت تك فلامول نے مرى رہنمائى كاسونت مى نے كماخوش اسے كتے ہيں۔

صدیث شریف میں ہے کہ بن اسرائیل کا ایک مختص لوگوں کو باہوس کن ہاتیں ہتلایا کر ہاتھا 'اور انھیں اذیت پہنچا ہاتھا 'قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس سے فرہائیں کے ہم میں تجھے اپنی رحمت سے ای طرح باہوس کوں گا چیے توقیے میرے بندوں کو باہوس کیا ہے (بیمق 'زید ابن اسلم۔ مقلوعاً) ایک مدیث میں ہے کہ سرکاردوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فربایا کہ ایک محض دوئرخ میں جائے گا اور وہاں ہزار برس تک یا حتمان یا متمان پکار آ رہے گا' اللہ تعالیٰ جرئیل سے فرمائے گا کہ جاؤ میرے بندے کو لے کر آؤ' چتا نجے

<sup>(</sup>١) اكرامل مح ني في فالبيد امرائل رواعدب

جرئیل علیہ السلام اے لیکر آئی کے اور رب کریم کے سانے چیش کریں گے اللہ تعالی اس محض ہے دریافت کرے گا کہ آو نے اپنا فیکانہ کیساپایا 'وہ عرض کرے گانمایت برا 'ارشاد ہو گا ہے واپس وہیں لے جاؤجہاں سے لائے ہو 'فرشتے اسے لے چلیں گے 'اور وہ بار بار پیچے مڑمز کردیکھے گا 'اس سے ہو چھا جائے گا کہ تو بار بار چیچے مڑمز کیا وگھتا ہے 'وہ عرض کرے گا کہ جھے یہ فرق تھی کہ ایک مرجہ دو زخ سے لگا لئے کے بعد مجھے دوباں دیس بھیما جائے گا 'تھم ہو گا سے جنٹ میں لے جاؤ (بہتی 'انس ) اس سے معلوم ہوا کہ محض رجاء اس کی بخص کا سب بن گئ۔

رجاءكي تدبيراور حصول كاطريقه

جانا چاہیے کہ رجاء کی ضورت وہ آدمیں کو پڑتی ہے 'ایک اس مخص کو جس پریاس کا غلبہ ہو'اوروہ حباوت ترک کردے'
دو سراوہ مخص جس پر خوف عالب ہو'اوروہ مہادت پر اس قدر موا کھیت کرے کہ خود بھی پریشان ہوجائے اور اپنے اہل و ممال کو بھی
پریشان کرے 'یہ دونوں مخص حد اعترال سے متجاوز اور افراطو تغریط کی طرف اکل ہیں 'ان دونوں تی کو ایسے علائے کی ضورت ہے
جس سے وہ اعترال پر آجا ہمی 'لیکن وہ فریب خوردہ گناہ گارچو ترک اطاعت کے باوجود اللہ تعالیٰ سے مغفرت کا خواہاں ہو'اور کوئی
عمل ایسانہ کرتا ہو جس سے یہ سمجھا جائے کہ وہ منفرت کا مستحق ہے اسکے جن ہیں رجاء ہم قائل ہے 'جسے شد فینڈ ان مزاج رکھنے
والوں کے لئے شفا ہے لیکن ان لوگوں کے لئے مملک زہر ہے جن کے مزاج ہیں حرارت وحدت ہو'ایسے مخص کے لئے صرف خوف
مفید ہے یا وہ اسباب جن سے خوف پر ا ہو' ہی وجہ ہے کہ جو مخص وعظ و هیعت کرتا ہوا ہے مرض اور اسباب مرض پر نظر
رکمنی چاہیے 'نیزا سے یہ بھی چاہیے کہ ہر مرض کا علاج اسکی ضدے کرے 'کی الی چڑے ہرگزنہ کرے جس سے مرض ہیں اقاقہ
ہونے کے بجائے اضاف ہوجائے'الیے علاج اس درج سے ماکل ہے خواہ افراط کی جانب یا تفریط کی طرف وہیں علاج کی ضوورت نہیں جواب عزاہ کی خوورت نہیں جواب مواہ اس درج سے ماکل ہو خواہ افراط کی جانب یا تفریط کی طرف وہیں علاج کی ضوورت نہیں جواب ورج احترال کی جانب یا تفریط کی طرف وہیں علاج کی ضوورت ہے
انگر کہ کوروجہ اعترال پر آجائے'الیے علاج کی ضوورت نہیں جواب ورج احترال سے اور زیادہ دور کرک ۔

انگر کوروجہ اعترال پر آجائے'الیے علاج کی ضوورت نہیں جواب ورج احترال سے اور دیا دور درک ۔

حال رجاء کسے پراہو؟ : رجاء کا حال ووچزوں سے عالب آنا ہے ایک اعتبارے اور دوسری آیات وروایات اور آثار

اعتبار کی صورت: یہ پہلی صورت ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ تناب المنکریں ہو لفتیں ہم نے بیان کی ہیں ان را مجی طرح فرد فررک جمال تک کہ وہ دنیا ہیں بندوں کو دی گئی نعتوں کے لطا نف ہے آگاہ ہوجائے اور جو جمیب و فریب حمیس اس نے انسان کی فطرت میں طوظ رکمی ہیں ان ہے واقف ہوجائے اللہ تعالی نے انسان کو ہروہ چر صطاکی ہے جو دوام دجود کے ضوری ہے جیسے غذا کے آلات اور وہ چریں جن ہے ان آلات کو استعال کیا جا تا ہے جسے ہاتھ الکیاں اور قافن ہو گئی میں بلکہ اے میسے غذا کے آلات کو اردوہ چریں نہ ہو جس تب نہیں ہی بخشیں جسے ابد کا خرار ہوتا آگھوں میں رنگ کا اختلاف اور ہو تول کی سرفی و قبوہ آگر یہ چریں نہ ہو جس تب ہی انسان کا وجود باقی رہا ہی میں ہے کہ انسان کی خصوصیت ہے نید اللہ تعالی کی جات کے اس نے اپنے بھی انداز جس کے اور انھیں ویب و زمان کی خصوصیات ہے تھی اور انھی و بیت کی دائر خصوصیات ہی کو اوز اجب بندوں کے سلط میں اس طرح کے دقتی امور بھی نظرانداز جس کے اور انھیں ویب و زماندی ہوگا۔

اگرا می طرح خورکیا جائے تربیات واضح ہوجائے کہ اکثر لوگوں کو دنیا جی سعادت کے اسب حاصل ہیں اس کے وہ دنیا ہے جدائی پند نہیں کرتے اگرچ انھیں یہ تلاویا جائے کہ مرتے کی بعد ابد تک انھیں کوئی عذاب نہیں دیا جائے گا وہ عدم کو پرا نہیں جائے 'بلکہ اسباب عیش وسعادت ہے جدائی کو برا سختے ہیں جو انھیں میسر ہیں اور جن کے ہارے میں انھیں یہ خون ہے کہ وہ موت کے ساتھ فنا ہوجا کیں گئے 'بنت کم لوگ ایسے ہیں جو موت کی تمنا کرتے ہیں 'وہ بھی عام طلات میں نہیں بلکہ کسی عاد ہے ہے متاثر ہوکر' یا کسی لاعلاج مرض ہے مایوس ہوکر' جب دنیا میں اکثر لوگوں پر خیراور سلامتی کا قلب ہے تو سنة الله لا تحد لها مبللہ کی روسے آخرت میں بھی خرو سلامتی ہی عالب رہے گی اسلے کہ ونیا و آخرت دونوں کا بالک اور میرا کی ہو اور وہ ہم منظرت کرنے والا - جب اس طرح خور و گار کیا جائے قبلا شبہ رجاء کے اسباب عالب آجا کیں گئے اسباب کی ایک مورت یہ ہو کہ شریعت کی حکموں ' اور سنن شرع میں مختی دیوی مصلحوں پر نظرؤالے کہ اللہ تعالی نے وجمت کے کیا کیا بمانے وجو والے ہیں اور کس کس طرح سعادت کے اسباب میا ہے ہیں۔

ایک بزرگ نے سورہ بترہ کی آیت مدائنت (قرض لینے دینے عضاق احکام کی آیت) کورجام کا قوی ترسب قرار وہاہے ' جب ان سے اسکی وجہ وریافت کی گئی قو انھوں نے کہا کہ ونیا اٹی تمام تروسعت کے باوجود مخضر ہے اور بندوں کا رزق اس میں مزید مخص ہے چرد ین (قرض) رزق کے مقابلے میں نمایت کم ہے 'کمراس کے باوجود اللہ تعالی نے اس موضوع پر طویل تر آیت نازل فرائی ناکہ اسکے بندے دین کے باب میں احتیا ماکر کیں 'جب اس نے دین کے حفاظت کے لئے یہ طریقہ اختیار کیا ہے قودین کی حفاظت کیے نہیں فرائے گاجس کا کوئی عوض نہیں ہے۔

آیات و روایات کا استقراع: دو مری صورت یہ کہ رجاء کے سلطین ہو آیات و روایات اور آثار واردین وہ طاش کی جائیں اور ان میں فور کیا جائے اس سلطین بے شار آیات ہیں جن میں ہے چدیہ یں اور ان می فور کیا جائے اگر اُن اللہ کا می ان اللہ کا می اللہ کا می اللہ کا می اللہ کا کہ کا اللہ کا اللہ کا اللہ کا کہ کا اللہ کا اللہ کا اللہ کا کہ کا اللہ کا کہ کا اللہ کا کہ کا اللہ کا کہ کا کہ کا اللہ کا کہ کہ کا کہ کہ کا کہ کی کہ کہ کی کہ کا کہ کا

آپ کرد کیے کہ اے میرے بندوں! جنموں نے اپنے اوپر زیادتیاں کی ہیں 'تم خدا کی رحت سے ناامید مت ہو 'یقینا خدا تعالیٰ تمام گناہ معاف فرادے گاوہ پڑا بخشے والا اور بڑی رحت والا ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرائت میں یہ الفاظ ہیں :۔ وَلاَ يُبِدَّلِنِی اَیْدُهُو َ اَلْ اَلْمُ حِیْمُ (ترفری-اساء بنت بزید)

ان کے لئے ایکے اوپر سے بھی آگ کے محیط شطے ہوں گے 'یہ وی (عذاب) ہے جس سے اللہ اپنے بندوں کو ڈرا آ ہے۔

وَأَتَّقُو النَّارَ النَّنِي أُعِدَّتُ لِلْكَافِرِينَ (ب١٥ مَت ١١١)

اوراس آگ نے بچ و کافروں کے لئے تاری کی ہے۔ فَانْذَرْ مَكُمْ نَارًا تَلَظَّى لَا يَصُلُهَا إِلاَّ الْاَشْقَى الَّذِي كَنْبَ وَتُولِى (ب٣٠ ١٥ آيت ١١١٨)

میں تم کو ایک بھڑ کی ہوئی آگ ہے ڈرا چکا ہوں اس میں دی بدبخت داخل ہو گا جس نے (دین حق کو) جمثلایا 'اور اس سے روگر دانی کی۔

وَانَّرَبُّكَ لَنُومَغُفِرَ وَلِلنَّاسِ عَلَى ظَلْمِهِمُ (ب ١١٠٦)

اوریہ بات بھی بیٹنی ہے کہ آپ کارپ لوگوں کی خطائیں ان کی بھاحرکتوں کے باوجود معاف کردیتا ہے۔ ایک مدیث میں ہے سرکار دوعالم صلی افتد ملیہ وسلم اپنی دعاؤں میں بیشہ اپنی امت کی مغفرت کا سوال فرماتے سے 'اس پر ندکورہ بالا آیت نازل ہوئی' اور دریافت کیا گیا گیا آپ اب بھی راضی نہیں ہیں (۱)

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكُ رَبُّكُ فَتَرُضَى (ب٥٣٠٨)

اور عنقریب الله تعالی آپ کو (آخرت میں نعنیں) دے گاسو آپ خوش ہوجائیں گے۔ اس مدیث کی تغییر میں سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم نے ارشاد فرمائے کہ اگر است مجربیہ میں سے ایک مخص بھی دونہ خیس رہا تو مجر (صلی الله علیہ وسلم) بمی راضی نہ ہوگا۔ ابو جعفرابن محمد ابن علی نے اہل عراق سے فرمایا کہ تم یہ کہتے ہوکہ قرآن کریم میں سب سے زیادہ تو قع اور امید کی آبت ہیہ ہے۔

آپ فراد بجے! اے میرے بندو جنوں نے اپنے نغول پر فلم کیا تم اللہ کی دحت سے ناامید مت ہو۔ اور ہم اہل بیت کما کرتے ہے کہ سب نے زرادہ امید افزاء آبت ہے "وَلَسَدُوفَ یَعْطِیْکُرَ ہُکُفَنَرُ صَلّی " دجاء کے سلسلے میں روایات بھی بے شار ہیں جن میں سے چدورہ کی جاتی ہیں۔ حضرت ابو موٹی اضعری مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں :۔

<sup>( ) )</sup> مجمع ان الفاظ میں یہ روایت نمیں فی البت این انی حاتم اور عملی نے اپنی تنیروں میں معرب سعید این المشیب سے یہ مدعث روایت کی ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کی سفزت نہ ہوتی قریمال کوئی مخص خوش ہا ش نہ ہوتا

اُمْنِیْ مَرْحُومَةُ لَا عَذَابَ عَلَیْهَا فِی الْآخِرَةِ عَجْلَ الله عِقَابِهَا فِی اللّٰنیاالزّلازِلَ وَالْفِسَنِ فَإِذَا کَانَ یَوْمَ الْعَیَامَةِرُ فِعَ إِلٰی کُلِرَجُل مِنْ اُمْنِیْ رَجُلٌ مِنْ اَهْلِ الْکِتَابِ فَقِیلُ هٰذَافِلَاءُ کَمِنَ النّا (ابوداور-ابن اجد-الرق) معنی اصد پر رحت نازل ک معزی اصد پر رحت نازل ک کئی ہے اس پر آخرت میں کوئی عذاب نہ ہوگا اللہ نے زلزلوں اور فتوں کی صورت میں اس کو دنیا میں عذاب دیریا ہے 'تا می ہے دن میری احت کے ہر فرد کو اہل کتاب میں سے ایک آدی دیا جائے گا اور کما جائے گا کہ بی تا کہ سے تما فدیہ ہے۔

ایک روایت میں یہ ہے کہ میری امت کا ہر فردایک یمودی یا نعرانی کو کارگرلائے گااور اے دوزخ کے کنارے کمڑا کرکے کیے گاکہ یہ آگ ہے میرافدیہ ہے 'اور یہ کمہ کراے دوزخ میں دھادیدے گا(مسلم-ابوموٹی)ایک روایت میں ہے ۔ اَلْکُمٹنی مِنْ فِیئے جِهَنَّہَوَ هِی حَظَالُمُوُ مِنْ اَلْنَارِ (احمہ-ابوامامہ) بخاردوزخ کی لیٹ ہے 'اوروہ دوزخ میں ہے مومن کا حمہ ہے۔

قرآن كريم ميس ارشاد فرما پاكيا :

يَوْمُ لَا يُخْزِى اللَّهُ النِّيقِ وَالَّذِينَ آمَنُو الْمَعُهُ (بُورُورُ اللَّهُ النَّهِ اللَّهُ النَّهِ اللَّهُ النَّهِ اللَّهُ النَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّاللَّاللَّاللَّالَّالَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

جس دن كرالله تعالى في كواورجوان كم ما تد ايمان لائي بي ان كورسوانه كرے كا۔

اس آیت کی تغییر میں سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک روایت نقل کی جاتی ہیک اللہ تعالی نے اپنے ہی صلی اللہ علیہ وسلم پروسی نازل فرمائی کہ میں آپ کی امت کا حساب آپ کے سرد کے دیتا ہوں' آپ نے عرض کیا ایسانہ کیجے' آپ میری بہ نبت میری امت کے حق میں زیادہ رحم کرنے والے ہیں' اللہ تعالی نے فرمایا اب ہم آپ کو امت کے سلطے میں رسوانہ کریں گے (ابن ابی الدنیا) حضرت النس روایت کرتے ہیں سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالی نے وی عائی میری امت کے گانہوں کا حساب میرد کرد بیجے گاکہ ان کی برائیوں پر میرے علاوہ کوئی مطلع نہ ہو' اللہ تعالی نے وی عائل کے دی تازل فرمائی کہ یہ لوگ آپ کی امت ہیں اور میرے بیٹ میں ان پر آپ کی بنسبت زیادہ رقم کرنے والا ہوں' ان کا حساب میں خود اپنے پاس رکھوں گا باکہ ان پر نہ آپ کو مطلع ہوں اور نہ کوئی اور فرح میں (۱۱) ایک روایت میں ہے ہے۔

مطلع موں اور نہ کوئی اور مخض (۱) ایک رواہد میں ہے :-حَیّاتِی خَیْرُ لَکُمُ وَمَوْنِی خَیْرُ لَکُمُ اُمّا حَیّاتِی فَاسُنُ لَکُمُ اللّهُ خَنَ وَاشْرَ مُحَلَّکُمُ الشّرَائِعَ وَامْا مَوْنِی فَانَ اعْمَالَکُمْ تُعْرَضُ عَلَی فَمَا رَائِثُ مِنْهَا حَسَنَا حَمِدْتُ اللّهَ عَلَيْعِومَ ارَانَيْتُ مِنْهَا سَیِّ السِّنَعْفَرْتُ اللّهُ لَکُمْ (برار - مردالله ابن سور)

میری زندگی بھی تسارے لئے خرب اور میری موت بھی میری زندگی اس لئے کہ میں تسارے لئے سنن اور احکام شرع بیان کر آ ہوں اور موت اسلئے کہ تسارے اعمال میرے سامنے پیش کئے جائیں کے ان میں سے جواچھا عمل ہوگا اس پر اللہ کا شکر کروں گا اور جو برا ہوگا اس پر تسارے لئے اللہ سے مغفرت کی درخواست کروں گا۔

ایک مرتبہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے یا کریم العفو (اب کریم عانب فرما) کما جعزت جرئیل علیہ السلام نے آپ سے سوال کیا کہ آپ کو اس جلے کی تغییر معلوم ہے اسکے معنی یہ جیس کہ آگر اس نے اپنی دجت سے کناہ معانب کردیے تو اپنے کرم سے سوال کیا کہ آپ کو اس خلے کی تغییر معلوم ہے اسکے معنی یہ جیس کہ آگر اس نے اپنی دجت سے کناہ معانب کردیے تو اپنے کرم سے

<sup>(</sup>۱) اس روایت کی اصل محصر نیس ملی

اضمین نیکوں سے تبدیل کرے گا۔ (۱) آیک مرجہ سرکاردو مالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کمی محض کویہ کہتے ہوئے سااے اللہ می کہ سے تمام نعت کا سوال کرتا ہوں آپ نے اس سے دریافت فرمایا کہ کیا تم تمام نعت سے واقف ہو اس نے عرض کیا نہیں۔ کہانے فرمایا تمام نعت ہے جند میں وافل ہونا۔ (۲) علاء کتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے اسلام پہند کرکے ہم پر اپنی نعت کھل فرمائی ہے نوسیاکہ خودار شاد فرمایا ۔

نعت کمل فرمائی ہے 'جیساکہ خودار شاد فرمایا ہے۔ وَاَدْمَ مُتُ عَلَيْهِ كُمُ مِعْمَتِهِی وَرَضِيْتُ كُمُمَ الْاسْلَامَدِيْنَا(پ١ر٥ آيت ٣) اور ميں نے تم پراينا انعام تمام كرويا اور ميں نے اسلام كو شمارا دين بنے كے لئے پند كرايا۔

ایک مدیث میں ہے کہ جب کوئی بندہ گناہ کرتا ہے "اور اللہ سے مغفرت چاہتا ہے تواللہ تعالیٰ اپنے ملا تک سے فرما تا میک میرے بندے کو دیکھو کہ گناہ کیا پھراس نے پہ جاتا کہ اسکا ایک رب ہے جو گناہ معاف بھی کرتا ہے اور ان پر مواحدہ بھی کرتا ہے ، تم کواہ رہو میں نے اسکا مناومعاف کردوا ہے (مطاری ومسلم الو مرزوی) ایک مدیث قدی میں ہے کہ اے انسان اگر تیرے کناہ آسان تک پنج جائي اور جي سے مغرت كى در قواست كرے اور اميدر كے قويس معاف كردول كا (تقى-انس) اى طرح كى ايك روايت يہ ب کہ جریدہ جھے ہے اس مال میں ما اگات کرے گاکہ اسکے اس دمین کی وسعت کے بقدر کناہ ہوں کے جمر شرک نہ ہو گات میں ہی ای قدردسی مغفرت کے ساتھ اس سے طول کا اسلم ایوز فالک روایت میں ہے کہ جب بندہ کوئی گناہ کرتا ہے تو فرشتہ چے کھڑی تک وہ مناہ اعمال نامے میں نہیں لکمتا اگر اس عرصے میں وہ قبہ واستغفار کرلیتا ہے قوامے نہیں لکمتا ورنہ لکھ لیتا ہے۔ یہ روایت دد سرے الفاظ میں اس طرح ہے کہ جب وہ فرشتہ برائی لکھ لیتا ہے ، محروہ بعدہ کوئی نیک عمل کرتا ہے قود اکیں طرف کا فرشتہ جو ماکم ہے اس طرف کے فرشت ہے جو محوم ہے کتا ہے کہ قولے جو برائی ابھی درج کی ہے اسے مذف کردے میں بھی ایک نکی اسکے بدلے میں کم کے دیتا ہوں یعنی عبائے دس میکوں سے او نیکیاں لکستا ہوں۔ ( س) حضرت الس روایت کرتے ہیں کہ سرکار دو عالم صلی الله علیه وسلم نے ارشاد قربالی کہ جب کوئی بندہ کتاہ ترک کرتا ہے واستے اعمالنا سے میں درج کرلیا جا تا ہے ایک اعرابی نے مرض كيا أكروه قب كرك" كي في فيا و العداره كله لها ما كاب اس في من كيا أكر دواره قب ك " آب في فيا دواره مذف كدوا جاتاب اس فرض كيا اياكب تك بوتاب آب في ارشاد فرايا جب تك وولوبد واستغفار كرارب كالله تعالى اس وقت تك مغرت بي الما آجب تك بده خودى استغفار بداتا جائد جب بده كى نيك عمل كالصدكر اب وداكس جانب كا فرشة عمل سے يسلے بي ايك يكى كله ايتا ہے اورجب عمل كرنا ب تودس نيكياں المعتاب كرافتد تعالى ان دس نيكيوں كوسات سوتك كريبتا باورجب مى كناه كالسدكريات ويجد جيس كليدا جب اس مل كريات وايك مناه لكستاب اوراس كيدالله تعالى كاحن مغوب (يبيق- بتغيريير) إي محض سركاروه عالم صلى الله عليه وسلم كي خدمت اقدى من ما ضربوا اور كيف لكايا رسول الشرسلى الله عليه وسلم مين ايك ممين ب الماده دور عن ركفتا الورنسياني وقت كي نماندل ب زماده نمازيز متابول نه ميرب ال مي كوكي مدديب فد جويرج اور خوات بالري مرجان ومرافعاد كمال بوكا- سركارود مالم ملى الدمليدوسلم مطرات اور فرایاجت می اس نے موق کیا ای کے ساتھ ایس فرایا بال میرے ساتھ بخرطیہ تم اپنے دل کودد چروں صداور کینے ے بھاد اور زبان کو دو بھاوال فیبت اور میون سے معلوظ رکھو اور اپنی آ حکموں کو دو چزوں سے بھاد یعنی اللہ تعالی لے جرچزوں حرام کی بی ان کی طرف نظرند کرد اور آن میکارید کمی مسلمان کی افت ند کرد ایم ایماکیا و تم مرے ساتھ ان دو بھیلیوں

<sup>(</sup>۱) یہ مکالبہ انخیری ملی افذ طیہ وسلم اور جعرت بیرکیل بلیہ السام کے درمیان نہیں ہوا کیکہ جعرت اراہیم ظیل افد اور حغرت جرکیل طیہ السلام کے این ہوا بسیاکر بیمن کے ہے۔ این الولیدے روابعہ کیا ہے۔ (۲) یہ روابعہ پہلے مجموع کرزیکل ہے، (۳) یہ دولوں روابیش جمعرت ابوابا مدے مودی بین حعرت ابوابا مدے مودی بین

رجند میں جاؤے (۱) حضرت انس اپنی ایک طویل مدید میں روایت کرتے ہیں کہ ایک افرانی نے وض کیا کہ ظاف کے حماب
کا کفیل کون ہوگا آپ نے قربایا کہ اللہ تعالی اس نے مرض کیا وہ خود حساب لے گا آپ نے فربایا ہاں! یہ من کرا عرائی مسکر ایا "آپ نے
جنے کی وجہ دریافت کی اس نے مرض کیا اللہ تعالی کریم ہے جب قدرت یا آہ معاف کردتا ہے "اور حساب لیتا ہے تو چٹم پوشی کر آ ہے ،
سرکار دو عالم مسلی نے ارشاد فربایا اعرائی نے کہ کرائے کہ اور وہ تمام اہل کرم سے زیاوہ کرم والا ہے "اس کے بعد آپ نے
فربایا اعرابی مجوسی اس مدے میں یہ بھی فربایا کہ اللہ تعالی نے کعبہ کرمہ کو شرف اور فضیلت سے نواز ا ہے "اکر کوئی بری فرد اس کرکا
ایک بھرکر اوے اور پھرانے جلاؤالے تو اس قدر گناہ تمیں ہوگا جس قدر گناہ کی وہ اللہ کی حقیرے ہو تا ہے "ایک اعرابی نے عرض
ایک ایک بھرکر اور اور پھرانے خلافالے تو اس قدر گناہ تمیں ہوگا جس قدر گناہ کی سے نہیں ردھی ہے۔
ایک ایک ایک اولیا مولی ہیں "آپ نے فربایا تمام مومن اللہ کے دور سے جس آلیا تو نے یہ ایت نہیں ردھی ہے۔

اللَّهُ وَلِي الَّذِينَ آمَنُوا يَحُو جُهُمُ مِنَ الطَّلَمَةِ إِلَى النَّوْرِ (٢) (١٣ مَت ٢٥٥) اللَّهُ وَلِي المُن المُعَالِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ الل

اس بوایت کی بے شارا مان ہے۔ اند ہوتی ہے جن میں ہے بعض یہ ہیں ہے۔ اُلْمِیْ مِیْ مُوْضِلًا مِیْ الْکُیْمُ عَلان مادِ اِن مِیْ

المنوم أفضل من الكفية وابن اجدابن عمر) معرف مومن كعيد الفل عد

أَلْمُومِنُ طَيَبْطَاهِرُ (٢)

مومن اك والمام بي

الْمُنُومِنُ أَكْرَمُ عَلَيَ اللَّوْتَعَالَى مِنَ الْمَلَاثِكُولِ إِن اجداد مِنَ

مومن الله على نزديك الما تكت المعل ب

یہ و تغیبات مومن کی مدیشیں ہیں ان ہے ہمی رجاء کا مغمون ثابت ہو تا ہے 'خاص رجاء کی پکھ احادث یہ ہیں ۔
ارشاد قربایا اللہ تعالی نے اپنی رحت سے دونرج کو ایک کو ژاہتایا جس سے دہ اسٹے بیندوں کو جنست کی طرف ہنگا تا ہے۔ ( م )
ایک جدیث قدی میں ہے اللہ تعالی نے ارشاد قربایا کہ میں نے تخلوق کو اس لئے پیدا کیا ہے کہ دہ جھ سے نفع اٹھا تمیں اسلئے پیدا نہیں کیا کہ میں ان سے فیا ٹھا ڈور ۔ ( ہ ) حضرت ابو سعید الحدری دو ایت کرتے ہیں کہ سرکا دودعالم مسلی اللہ علیہ دسلم نے ارشاد قربایا کہ اللہ مشہور تخلی جز البی بیدا نہیں کی جس پر کوئی دو سری چیز خالب نہ ہو اور اپنی رحمت کو اپنے ضبے پر خالب بیایا (ابن حبان) ایک مشہور حدیث ہو ۔ ۔

الله تَعَالَى كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ قَبُلَ أَنْ يَخُلُقَ الْخَلَقَ إِنَّ رَحُمَنِي تَغُلِبُ غَضَبِيْ (بناري وسلم الإمرة)

الله تعالى فى علون كى محليق سے بہلے ى اپناوريه جمله لكوليا ہے" بلاشبه ميرى رحمت ميرے فضب پر السامے"۔

حفرت معاداین جبل اور حفرت الس این الک روایت كرتے بي كه مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا يه مسرف الكائد تحل البحثة والمراني نسائى)

<sup>(</sup>۱) يرمدت كل مى كرديت ب (۲) اس دوايت كى كوئى اصل محص نييس لى (۳) يد دوايت ان الفاظ مى نيس ب عمارى لم مين يد الفاظ بي الفاظ بي موى ب عجب ريدا من قوم بي المومن لا سنمس مو نيم تاياك نيس موى ب عجب ريدا من قوم بي المومن لا سنمس موى ب عجب ريدا من قوم بي الميمالي الحدة من السنال (۵) اس دوايت كى كى اصل محص نيس لى

الديشب ربام كي سلط مي مزدردايات إن فيايا : لوكم تنبينوا لَحَلَق الله حَلَقًا يُنْذِينُونَ فَيَعْفِرَ لَهُم (سلم الومرية)

آگرتم نے کناہ نہ کے تواللہ تعالی دو مری گلی پر آکرے گا ہو گناہ کریں کے پھرائند ان کی مغرت فرائے گا۔
اس روایت کے دو سرے الفاظ یہ بیں کہ جمیس فاکرد کے اور تہماری جگہ ایس گلوں لے آئے گا جو گناہ کرے گا ، پھروہ ان کی مغفرت فرائے گا۔ بلا شہدوہ مغفرت کرنے والا ہے (مسلم ابوابوب) ایک مدے میں ہے کہ اگر تم نے گناہ نہ کے توجھے اس امر کا خدشہ ہے جو گناہ سے بد ترہے محلب نے عرض کیا وہ کیا چیزہے ؟ فرمایا مجب اور خود بندی (برار 'ابن حبان انس ایک جگہ ارشاد فرایا 'اس ذات کی تم جس کے بینے میں میری جان ہے اللہ تعالی اپندہ مومن پر اس مال سے زیادہ رحم کر نے والا ہے جو اپنے بندہ مومن پر اس مال سے زیادہ رحم کر نے والا ہے جو اپنے برمریان ہوتی ہے رہی مغفرت فرائے گا کہ کی کے دل نے پر مریان ہوتی ہے (بخاری و مسلم مرحم کور) ایک مدے میں ہے فرایا 'اللہ تعالی قیامت کے دن ایس مغفرت فرائے گا کہ کی کے دل

مَامِنكُمْ مَنُ اجَبِيدُ خِلُهُ عَمَلُهُ الْحَنْهُ وَلا يُنْحِيْهِ مِنَ النَّارِ قَالُوْ اوْلاَ أَنْتَ يَارَسُولَ اللهِ وَقَالُولُ النَّيْدُ خِلْمُ وَالْمُونَ عَلَيْهِ وَمَا اللهِ وَقَالُولُ النَّالِ الْمُنْ مُعَمِّدُونُ اللهُ وَقَالُولُونُ مُنْ اللهُ وَقَالُولُونُ اللهُ وَقَالُولُونُ اللهُ وَقَالُولُونُ اللهُ وَقَالُولُونُ اللهُ وَقَالُولُونُ اللهُ وَقَالُونُ اللهُ وَقَالُولُونُ اللّهُ وَقَالُولُولُونُ اللّهُ وَقَالُولُونُ اللّهُ وَقَالُولُولُونُ اللّهُ وَقَالُولُونُ اللّهُ وَقَالُولُونُ اللّهُ وَقَالُولُونُ اللّهُ وَقَالُولُونُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ ولَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَّاللّهُ وَاللّهُ ولَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلِللللّهُ وَاللّهُ ولَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ ول

م میں ہے کوئی ایسا نسیں ہے اسکا مل جند میں متعادب الدائے ہے تھائے اور کوں نے موض کیا آپ کو

ئى يارسول الله ! فرمايانه جھے الآيو كيا الله كار جت ميرے شامل حال جو۔ اغْمَلُوْ اوَابْشِرُ وَاوَاغْلَمُو الْإِنَّاحَةُ الْمُؤْمِدُ وَعِيْمَلُهُ (١)

عمل كد خوشخرى ماصل كد اوريه بات جان اوكد يمي كواس كاعل نجات ديس دے كا-

ایک روایت بین سرکار دوعاکم منلی الله طلیه و سلم فی ارشاد فربایی بین این اقتاعت این امت کال کهائز کے لئے پوشده رکمی ہے کیا تم اسی اہل تفویٰ اور اطاعت گزاروں کے لئے مصفح ہو "بلکہ وہ گناہوں بین الودہ ہوجائے والوں کے لئے ہے (بخاری د مسلم ابو ہرر ڈ بلفظ آخر) فربایا: میں خالص اور آسان دین جنبی کے ساتھ ایسیا کیا ہوں (احمد ابوابام فربایا: میں جاہتا ہوں کہ دونوں کابوں والے اینی بیودو فسادی یہ بات جان ایس کہ دمارے دین جی وسعت و فرافی ہے ۔ (احمد) چنا جداس کی آئیداس دعاہے ہوتی ہے جو بارگادائی سے قبول ہوتی موشین نے یہ وعاکی تھی ہے۔

وَلاَّ نَحْمِلْ عَلَيْنَا اصْرُا (ب ١٥٨ أيت ٢٨١) ادر بم يركل من عمديم

اسكے جواب من الله تعالى في ارشاد فرمايا ،

وَيَضَعُ عَنْهُمُ إِضِرَهُمُ وَالْأَعُلَالَ الَّذِي كَانِتُ عَلَيْهِم (١٥٠ است

اورآن لوكون يردو جداور طوق تح ان كودوركر يح إي

مراین المند معرب مل من روایت كرت بين كرجب قران كريم كايد آيت الل بولى ف فاصف الصفيح السيف التحديد ل بسارا المعتقد) من كب هل كما تدوكرد كي

ق سرکار ودعالم منلی اللہ علیہ وسلم نے حقرت جرکیل علیہ السلام ہے دریافت قربایا کہ مع جمیل کے کتے ہیں محضرت جرکیل علیہ السلام نے جواب دیا کہ آگر کمی فض نے تم پر قلم کیا ہوا ور تم نے اے معاف کردیا ہوا گارتم اس پر حتاب ہی نہ کرد کیے مع جمیل ہے۔ السلام نے جراب دار شاو قربایا اے جرکیل! اس ہے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ جے معاف کردے گااس پر حتاب ہی نہ کرے گائے ہات من کر حضرت جرکیل روئے گا ور سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وہم می روئے "اللہ اتحالیٰ نے ان دونوں کے پاس صفرت میکا کیل علیہ السلام کو جمیعا انحوں نے آکر کماکہ اللہ تعالیٰ تم دونوں کو سلام کرتا ہے آور قربا آ ہے کہ جس کو جس معاف کردود دل گا اس پر حماب کیسے کردن گا؟ ایساکرتا ہیں۔ مراب کیسے کردن گا؟ ایساکرتا ہیں "ہم ان بی پر اکتفاکرتے ہیں "اور میں سال میں جس کرم کے شار دوایات ہیں "ہم ان بی پر اکتفاکرتے ہیں "اور میں سال سے تعدل کرد ہے۔ شار دوایات ہیں "ہم ان بی پر اکتفاکرتے ہیں "ور سال سال کے تعدل سال سے تعدل سے تعدل سے تعدل سال سے تعدل سے تعدل

، دیوں رہے ہیں۔ حضرت ملی کرم اللہ وجد فرماتے ہیں کہ جس مخص نے کوئی مناد کیا آور اللہ تعالی نے دنیا ہیں اسکی پردہ یو ہی فرمائی تواللہ تعالی کے کرم کا نقاضا یہ نہیں ہے کہ آخرت میں اس کاراز ظاہر کرے اور جس محض کو دنیا ہیں اس سے محتلہ کی مزاویدی می ہواللہ تعالی کے عدل وافساف کا

<sup>(</sup>۱) يرمديث بلكرديك ب

تقاصاب نسیں ہے کہ اسے آخرت میں ہمی سزادی جائے۔ حضرت سٹیان توری فرائے ہیں کہ جھے یہ پیند نسیں کہ میراحساب میرے والدين كے حوالے كيا جائے اسلے كر اللہ تعالى ميرے والدين سے زيادہ محمد ير مموان اور و محمد والا ب ايك يورك فرات بيں جب کوئی بندہ کناہ کریا ہے تواسے فرشتوں کی تکاہوں سے او جمل کردیتا ہے تاکہ وہ اسے دیکے کر گوائی ندویں سکیں محر ابن صعب نے اسود ابن سالم کواین علم سے لکھا کہ جب بندہ اپنے نئس پر علم کرتا ہے (کناہ کرتا ہے) اور ہاتھ افعا کریا اور اُکمتا ہے قوفر شخے اسکی آواز پوک دے ہیں وہ دوبارہ یا اللہ کہتا ہے ، فرضتے دو سری بار بھی اس کی آواز اور نسیں جانے دیے اسپری بار بھی ایسانی ہو تا ہے ،جب جو تھی بار بنده اسے خداکو آواز دیتا ہے تواللہ تعالی فرشتوں سے فرما تا ہے کہ میرے بندے کی اواز کب تک جمع سے جمہاؤ کے وہ یہ بات جان کیا ہے کہ میرے سواکوئی اسے محاموں کی معفرت حس کرسکتا میں جہیں کواورا نا مون کریں نے اس سے محال وقت وس معرت ابراہیم این اوہم فراتے میں کہ ایک رات جھے خانہ کعب کا طواف جم آرنے کی سعادت انسیب ہوئی مید ایک باریک رات متی میں دردان کعبے نزدیک مترم می مرا مو کیا اور بدرعا کر فیا اے اللہ ایجے ایل جالب می رکھے اک میں جری افرانی در کرسکوں اس ودران بیت الله کی طرف سے آواز آئی اے ابراہیم تم کتامیاں ہے جافیت چاہتے ہوا میں تاہم موس بندے بھی می دعاکرتے ہیں ا كريس سب كوكنا بول سے محفوظ كردول اور معصوم بناوول او اپنا فعنل اور منظرت كس ير كرون احتفرت حسن بعري فرمايا كرتے عقيد كه اكر مومن كناه نه كري تو اساني مكوت من الزان بمري ليكن الله تعالى كتابون كروي الطري كردي بي وعزت بدية فيلة میں اگر ایک نظر متابت موکی تو نیک و بدایک موجائیں کے بعضرت الک این رینار نے ایان سے دریافت کیا کہ تم لوگوں کور فسست کی مدیش کے ساوے افوں نے جواب دیا اے او می افعان مید دیکہ قیامت کے بدؤ تم خدا تعالی عود کرم کے است مناظر دیکموں سے کہ برداشت نہ کمیاؤے او جی این حرث اسے امائی کے متعلق ہو مضور کا جی پی اور جنول نے موت کے بعد مختلو کی ہے بیان کرتے ہیں کہ جب میرے بھائی کا انتقال ہوا'اور اختیں تمن پہنا دیا گیا' اور ایک بیادران کی بھش پر وال دی مجی تو انھوں نے اپنے چرے سے کیڑا ہٹایا 'اور سیدھے موکر بیٹ مجے 'اور کئے لیے میں نے اپنے رب سے ملاقات کی 'اور اس نے روز ور ایمان سے میرا استقبال كياميرارب نارام ميس هامي ي ابنامعالمه التا اسان بايا عن حبيل ملن مي ميس قداس والحرستي درو مركاره وعالم صلى الله عليه وسلم اوران كى امحاب سب ميرت معتمرين كه عن ان كياس والين واؤل في كديم ديم يشت كوا و كترى مول يوسى مشت مس مريزي مو عمر إن كاجنازه افعايا اور فعش وفن كردي الك مديث من في اسرا على مجدد ادين كالقديمان كياكياب ان دونوں نے آپس میں اخرت کارشتہ تا تم کیا تھا ان میں ہے ایک اسٹ تھی رکھنا ہوں کے در ایج ملم کر تا تھا اور دو سرا انتہائی عبادت گزار تماسيدد مرامض البين بعالى كواس مرمحى اور نافهانى برزجرد وعلي أكرنا فااورا تطبحواب عن بيركتا فعاكد لاميرا كارال بسي بيس جانون اور ميرا فدا جاني تومير ع معاملات بن وهل شدو الميلدون عابدة اسد كناه كييرة كالرفاب كرته موت د كولياس بات بر اے سخت فصر آیا اور کینے لگا کم بخت اللہ جری مغفرت نہ کرے۔ مرکاردد عالم ملی اللہ علی وسلم ارشاد فراتے ہیں قیامت کے دن اللہ تعالی اس نے فرائیں مے کہ کیا کوئی فنس میں دھت کو بارو کر سکتاہے اور سے میں معدن سے دوک سکتاہے؟ مراف کاریزے وسلم نے قرایا اس ذات کی منم جیکے تینے میں میں جان ہاس الی بلت کی جوزیاد افرت میں اسک بلاکت کا باعث بن می (الودادر-الديرية)-

نی اسرائیل کا ایک مخص رہنی کیا کر اتھا وہ جالیس برس تک اس کمدہ معظم میں مہدایک مرتبہ حضرت میں ملید السلام اسکے پاس سے گزرے ان کے بیچے آپ کے حواریوں میں ایک مخص مے ابو شاہت عبادت کر ارضے اس رہزن نے ان حضرات کود کیے کر اپنے دل میں سوچا کہ یہ اللہ کے بی میں اس کر در رہ ہیں اور ان کے برابر میں ایک حواری ہیں اگر میں بھی ان کے ساتھ بولوں تو دد سے تین افراد ہوجا کس کے ایہ سوچ کر آگے بیتھا اور التھے ساتھ چلنے کا ارادہ کیا لیکن حواری کی عظمت شان کی پیش نظر آگے بوجے کی ہت نہیں ہوئی اور ول میں یہ خیال کیا کہ میں گناہ گار ہوں اور یہ بزرگ ہتی ہیں ، جھ چسے یہ ۔ آدی کا ان کے پہلو ہا مناسب نہیں ہوئی اور ول کے ول میں یہ خیال کیا کہ ایک ہا آدی جو رہنی نہیں ہے ، پھر پھر کے سرچ کر احت اور شرمندگی کے ساتھ بیچے پیچے چلے چلے گا گار ہم جو ارک کے ول میں یہ خیال کیا کہ ایک ہا آدی ہو رہن کرتا ہے بھے ہیں متی ور پر ہین گار ہوئی کہ ان دونوں ہے کہ دو کہ جو اعمال انحوں نے کے ہیں وہ سب خیالی ہوئے ، اب از سرنو عمل شورع کریں ، حواری کے اعمال حند اس کے عجب کی وجہ سے ضائع چلے گئے اور واہزن کے اعمال سیئر ضائع ہوگئے ، اب از سرنو عمل شورع کریں ، حواری کے اعمال حند اس کے عجب کی وجہ سے ضائع چلے گئے اور داہزن کے اعمال سیئر اس کی تو اور ان حقیر کے جو کی وجہ سے مطلع کیا ، اور اس واہزن کو انہا ہم سفر اس کی تو اور ان حقیر کے جو کی وجہ سے خو ہوگئے ، آپ نے ان دونوں کو اس وی سے مطلع کیا ، اور اس واہزن کو انہا ہم سفر بنالیا اور اس اپنے نواز کر سے دوئی ہو گئے ، آپ نے ان دونوں کو اس وی سے مطلع کیا ، اور اس واہزن کو انہا ہم سفر بیالیا اور اس ان کی پیشانی و ٹمی کر گئیں ، پیغیر نے بدمت شرابی ان کی کرون اس پر پاؤں سے دوئی ہو گئی آپ کہ دین ہوئی کئریاں ان کی پیشانی و ٹمی کرگئیں ، پیغیر نے بدمت شرابی ان کی کرون اس پر پاؤں سے دوئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہوئی کہ دوئی کہ ہوئی کہ اس پر اللہ تعالی نے وی مطلع کیا ، اس کے مطلع کیا کہ دوئی کے کہ دی ہوئی کہ دوئی کہ دوئی کہ دوئی کہ دوئی کہ کہ دوئی کہ دوئی

آپ كوكونى دخل دىس يىل تك كەخدائ تعالى اتران يرمتوجه موجائي يان كوكونى سزا ديدي-

اس آیت کے بعد آپ نے بدد عاترک فرادی اور اللہ تعالی نے ان میں سے اکثر کو شرف ہدایت سے نوازا رہخاری۔ ابن عرف ایک اثر اس مغمون کا منقول ہے کہ دو آدی تے اور دونوں حمادت میں برابر درجہ رکھتے تے 'جب وہ دونوں جنت میں گئے تو ایک کو دو سرے کے مقابلے میں بلند درجات مطاکئے گئے 'اس پردو سرے عابد نے عرض کا یا اللہ اُنہے دونوں حمادت میں مساوی تھے پھر کیا وجہ ہمیرے رفتی کو بلند درجات کے فرایا تو وزیا میں دونرخ سے نجات کی وہا ما تکی تھا اور تیم اسائندی ورجات کا طالب تھا 'اسلئے دونوں کو میرے رفتی کو بلند درجات کے فرایا تو وزیا میں دونرخ سے نجات کی وہا ما تکی تھا اور تیم اسائندی ورجات کرتا افتال ہے 'اس لئے کہ خاکف کے مقابلے میں راجی پر اللہ تعالی محبت نیادہ عالم اللہ ہوتی ہے 'چتانچہ شاہان دنیا اپنے ان خادموں میں فرق کرتے ہیں جن میں سے بعض خوف کی بنائر خدمت کرتے ہیں 'اور بعض انعام واکرام کی امرید میں۔ اس لئے اللہ تعالی نے حسن عن کا تھم دیا ہے 'اور اس بنائر سرکاردو عالم صلی اللہ علیہ درسلم نے یہ قرایا ہے۔

سَلُوا اللَّمَالِكُرْجَاتِ الْعُلْيِ فَإِنَّمَا تَسَأَلُونَ كُرِيْمًا (١)

الله تعالى باندورجات كاسوال كركوتك تم كريم على سوال كرت مو-

ایک مدیث میں ہے سرکاردوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔ انکریس کی موموں کو ایس کا دیمار میں اور ایس کی میں مورون موسو

إِنَّا سَا كَنْهُ وَاللَّهُ فَاغْظُمُوا الرَّغُبَّةَ وَاسْأَكُو الْفِرْ دَوْسَ الْاَعْلَى فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَتَعَاظَمَهُ شَنْ يَهُ (بناري ومسلم الوہرم فاضلاف بیر)

جبتم الله تعالى عام كونونهايت رفبت عامكواور فردوس اس كاسوال كواسك كدالله ك زديك كوئى

بدی چزنہیں ہے۔

براین سلیم صواف کہتے ہیں کہ جس رات حضرت الک ابن الس کی وفات ہوئی ہم ان کی خدمت میں حاضر ہوئے اور مرض کیا آپ کا کیا حال ہے؟ انھوں نے جو اب دیا مجھے نہیں معلوم کہ میں اس سوال کے جو اب میں کیا کوں جم کر مت جلد تم اللہ تعالی کے استے بوٹ فضل و عنو کامشاہدہ کرد ہے جس کا جہیں گمان بھی نہیں ہوگا اس سوال وجو اب کو چند ہی کھے گردے تھے کہ آپ وفات فرا کے یمال

<sup>(</sup>١) بدردایت ان الفاظ می دسی لی تندی این مسودے بالفاظ معتمل مین سُلُوا الدَّمِن مُعْلِم وَان الله حجب ان يال)

تك كد آپ كى آئيس بم بى فرير كير \_ يكى اين معادا في مناجات بى كماكم قديد الى كنابول كرسات بورق مح تيرى ذات ے ہوا اوال کے ساتھ نیس ہے اسلے کہ اول من اخلاص پر اختار مو ناہے اجب کریں اخلاص کی فعت سے محروم موں میں افت من بتلا بون اور خود كوكتابول من طرف إلى بول النظم ميرا احتاد مرف تيب منودكر مي ب ومير كناوكي معاف سي كرے كابب كر قرودوكرم سے معلف ميدوان يہ كاكب كوى تد معرت اواليم طلل الله كريمان ممان بنے كى فوامش ى معرت ارايم نفرايا أكرة ايمان في الفقوي في اياممان مالول كانو محرى ماكيا الله تعالى خعرت اراميم عليه السلام ي وی نازل فرائی کہ تم نے دین کے اختلاف کی مائے اے ایک وقت کا کھانا نہیں کھلایا مجب کہ میں اس کفر کے باوجود ستریرس سے کھانا کھلار ایوں۔ آگر تم ایک راے اے ممان بنا الحقاق کیا موجا آ۔ حصرت ایرائیم فلیل اللہ اس محدی کے بیچے دو اے اسے واپس لے کر ائے اور اسکی ممانداری کی مجری فیان سے ور افت کیا کہ اس ترویل کی وجد کیا ہے آپ اچانک اس قدر میوان کیوں ہو مجے ؟ حضرت ارابیم نے دی کاذکر فرمایا مجوی کے کما کیا خدا تعالی بیزے ساتھ یہ معالمہ فرما آے مجراس نے معرت ابراہیم کے دست حق پر بیعت کی اور مسلمان بوكيال استاذا بوسل معلوكي فيويست زواده وراياكر تستصابوسل زجاى كوخواب مين ديكما اوردريافت كياتهماراكياحال ہے؟ انھوں نے جواب واکہ جس قدر تم جین خوف فاء کرتے تھے معاملداس سے کمیں زیاوہ سل لکا میکی فض نے ابوسل معلوی کو ان کے انتقال کے بعد خواب میں انتایت میں مال پرویکما اور ان سے دریافت کیا کہ آپ کوید ام چی مالت کس ممل کے نتیج میں ماصل ہوئی انموں نے جواب دیا باری تعالیٰ کے ساتھ جس علن کے متبع بیں۔ مدایت ہے کہ ابوالعباس ابن سریج نے اپنے مرض موت کے دوران خواب میں دیکسا کویا قیامت بہاہ اور جار جاندو تعالی قرارہ بی علاء کمال بی؟علاء آے اور یاری تعالی نے ان سے دریافت کیاکہ تم نے اپنے علم کے مطابق کیا عمل کیا ہے؟ انھوں نے موض کیا رب کریم! ہم نے کو تابی ک ہے ہم نے برے عمل کے ہں اری تعالی اینا سوال محرود برائیں مے موا دواس جواب سے رامنی دس میں اوردد سراجواب جاہے ہیں چنانجے میں نے مرض کیا جمال تک میرا تعلق بے میرے اعمال اے میں شرک نہیں ہواور آپ نے دعدہ فرایا ہے کہ شرک کے سواجتے گناہ میں آپ دہ سب معاف کریں می اللہ تعالی نے فرشتوں کو علم روا کہ اے لے ماؤ میں نے اسے کناد معاف کردے میں اس فواب کے بعدوہ تمن دان زنده رب مج تصون انقال فرا ك

یان کیا جا آہے کہ ایک فیص بحت زیادہ بھرانے کا آھا ایک مان اس آ اسٹے ہم تھینوں کو جو کیا اور فلام کو جاردہ ہموے کر االلہ بھیا کہ وہ اللہ بھیل کے لئے بھی ہوں اسٹ کے لئے کا اجابی مقصد کے لئے بھا اور منصورای محارک وہ الدے کر اسٹ منصورای وہ الدے کی ما بھی جاروں ہم دے توہیں اس کے لئے وہا کی منصورای وہا کہ اسٹ کے دھا کہا ہم ہے ہو اس نے موس کیا میں منصورای وہا کہا ہے اس نے موس کیا میں اسٹ کے اور کیا میں اسٹ کے اسٹ کے دھا کہا ہے اسٹ کے موس کیا وہا ہے تا تا ہے جو اسٹ کے موس کیا وہا ہے تا ہا ہے جو اسٹ کے موس کیا وہا ہے تا تا ہے ہے ان جاروں ہم وہا کہا ہے کہ اللہ اسٹ کے اور کہا ہوا ہے تا ہوں اسٹ ور نے اسٹ کے اور کہا ہوں اسٹ ور نے اسٹ کے اور کہا گائے ہوں اسٹ ور کہا ہم کی اور دیا ہے کیا تھا کہ وہا کہا ہے اس نے موس کیا وہا ہم کیا اور اسٹ کے موس کیا وہا ہم کیا اور دیا ہم کیا اور اسٹ کے موس کیا وہا ہم کی اور دیا ہم کیا گائے ہم کا دھا ہم کی گائے ہم کی ہوئے کہا ہم کیا ہم کہ ہم کا دھا ہم کی ہوئے کہ اللہ تعالی ہم کی ہوئے کہ اور دیا ہم کی کا دو موسی کیا گائے ہم کی کہا ہم کے موسی کے موسی کیا تھا ہم کے موسی کو اور کہا ہم کیا گائے ہم کیا گائے ہم کیا گائے ہم کیا گائے ہم کیا ہم کہ ہم کہ ہم کہا ہم کہا ہم کہ ہم کہا ہم کہ ہم کہ کہ ہم کہ کہا ہم کہ ہم کہ ہم کہ ہم کہ کہا ہم کہ ہم کہ کہ ہم کہ کہ کہا ہم کہ ہم کہ ہم کہ ہم کہ ہم کہ کہ ہم کہ کہا ہم کہ ہم کہ کہ کہ ہم کہ کہا ہم کہ ہم کہ ہم کہ کہا ہم کہ ہم کہ ہم کہ کہا ہم کہ کہا ہم کہ ہم کہ ہم کہ ہم کہ کہا ہم کہ کہا ہم کہ کہا ہم کہ ہم کہ کہا ہم کہا ہم کہ کہا ہم کہا ہم کہ کہا ہم کہا ہم کہ کہ کہا ہم کہ کہا کہ کہا کہ کہ کہا کہ کہ کہا کہ کہا کہ کہا

مطاكراب مواتح فعدآ اى سب

مناصہ یہ بیک یہ روایتیں مدیثیں اور آثار باہی اور خانف قلوب میں رجاء پیدا کرتے ہیں مفود احتی کواس طرح کی باتیں نہ سنانی چاہیں کی دیے ہیں۔ اس لئے کہ اکثر لوگوں کی اصلاح صرف باتیں نہ سنانی چاہیں کی افسان میں ہوئے ہے ہو ہم کتاب الخوف میں کھے دیے ہیں۔ اس لئے کہ اکثر لوگوں کی اصلاح صرف خون ہے ہوتی ہوتی ہوتی ہے اور ان پر دین دونیا میں اصلاح کا دروازہ برع ہوجائے گا۔

خوف کے اجزائے ترکیبی: رجاءی مل خوف ی مالت بھی تین جروں سے مرکب ہے ملم خال اور عمل ملے مراداس

سب کا اور اک ہے جو پرائی پنچائے مثل ایک مخص نے بادشاہ کی شان میں گتا فی کی 'یا اسے تھم ہے سر آبی کی' کھروہ گرفآر کرلیا گیا'
اور بادشاہ کے سامنے پیش کیا گیا' اس صورت میں اے بھیٹا اپنے آئی کے جائے کا فوف ہوگا' اگرچہ بھی ممکن ہے کہ بادشاہ اے معاف
کدے یا کی طرح وہ قیدے رہا ہوجائے' کین اسکے قلب میں گل کا فوف ضور ہوگا۔ پھروہ فوف ای قدر قوی ہوگا جس قدر قوی آئل
کے اسباب ہوں کے مثلاً جرم کا تھیں ہونا' یا بادشاہ کا دین کے تئی کیند اور حسد رکھنا' یا اس کا ہم مزاح ہو بااور ایسے لوگوں میں گوا
ہوا ہونا ہو اے انتقام لینے پر آکسائیں' کسی سفارش کرنے والے ہے محروم ہونا' اور ان تمام دسائل ہے جمی وست ہونا ہو بادشاہ کی
ہوا ہونا ہو اس خوب انتقام لین پر آکسائیں' کسی سفارش کرنے ہیں' اگریہ تمام اسباب جمیع ہوں' اور چرم کو ان کا طم بھی ہوق بلا شہد اسکول
میں اپنے تو آئل کے جائے کا فوف بحث نیا وہ ہوگا۔ جس قدریہ اسباب ضعیف ہوں گیا گہ کو اس کا ایک ومف اسے ڈرنے پر آلمان کر آب جیسے
میں اپنے تو آئل کے جائے کا فوف بدن میں بونا کہ اس نے کوئی جرم کیا ہے' بلکہ ڈرانے والے کا کوئی وصف اسے ڈرنے پر آلمان کر آلم ہوگا۔ اور وہ
کوئی مخص کی در ندے کے بیجوں میں پیٹس جاس کا ہو وہ اس کیا ہو تھا۔ اس سے شوار کو انتصان کوئی مخص کی در ندے اپنے شکار کو نقصان کوئی مخص کی در ندے اپنے شکار کو نقصان کوئی مخص کی در ندے اپنے شکار کو نقصان کوئی مخص کی فر اسے اور آگ کی فطرت من کرنا اسکا محبوب مضطلہ ہے محموں ہوجائے جمال آگ لگ رہی ہو' آدی بائی اور آگ ہے اس لئے ڈر آلے والے کہ کوئی فطرت من کرنا ہے اور آگ کی فطرت جوانا۔
کوئی مخص بانی کے جزیماؤ میں کرجائے' یا ایکی فلم محبوں ہوجائے جمال آگ لگ رہی ہو' آدی بائی اور آگ ہے اس کے ڈر آلے والے کی فلمرت جانا۔

خرفتیکہ برائی کے آسباب کی معرفت سے ول میں سوزش اور ہا طن میں تکلیف ہوئی ہے اس سوزش درون اور دردہا طن کانام خوف
ہے۔ اس طرح اللہ تعالی سے خوف کرنا بھی تو اس کی ذات و صفات کی معرفت سے ہوتا ہیک اگر وہ تمام عالم کوہلاک کرے تو اسے ڈرا
پودا نہ ہو'نہ اسے کوئی روک سکتا ہے 'اور نہ ہلاک کرنے پر طامت کر سکتا ہے 'اور بھی بندہ اپنے گناہوں کی کفرت کی وجہ سے خوف کرتا
ہے 'اور بھی بید دونوں ہا تیں جمع ہوجاتی ہیں۔ پھرجس تدریہ بھین چھ ہوگا کہ اللہ ہی ہاتھ ہیں ہے جو بھے ہے 'وہ بہ نیاز ہے 'وہ جو بچھ
کرنا ہے کوئی اس پر گرفت کر ہے والا نہیں ہے 'جب کہ بندے ہرحال میں دارو گیرے مرحلے گزریں کے جس قدریہ اصفاد بوجے گا
اس قدر خوف بھی ذاکہ ہوگا۔ اس سے یہ نتیجہ تکا ہے کہ اللہ تعالی سے نوادہ فوف اس مخص کو ہوتا ہے جو اپنے تقس سے نوادہ واقف
ہوتا ہے 'اس لئے مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ و سلم ہے ارشاد قرایا ہے۔

وَاللَّمِانِي لاَحْشَاكُمْ لِلَّمِوَاتُقَاكُمْ لَهُ وَاللَّمَانِي النَّ

بخدام ضدا تعالى في مسيم نواده ورحوالا اور خوف كرف والا مول

اوراي مأر قرآن كريم من ارشاد فرما أكيا

إِنَّمَا يَحْشَى اللَّمَينَ عِبَادِمِالْعُلْمَاعُلِ ١٨٨٢ أيد١٨

الله تعالى اسكربعول يس عرف الل علمى ورقع يس

خوف کے اثرات : برطال جب یہ معرف (بارق تعالی کی صفات اور اپنے کتابوں کی) کمل ہوتی ہے واس سے ول می خوف پر ابو تا ہے اور باطن میں سوزش ہوتی ہے ' پھراس سوزش کے اثرات ول سے خطل ہو کربدن کے دو سرے اصفاء تک وسخ ہیں' بدن میں اس سوزش و خوف سے کمؤوری' لا فری ' دردی و فیہ و دفما ہوتی ہے ' بندہ رد آ اور چالا آ ہے ' بعض او قات اس سوزش کی وجہ سے تا پہن ہو تا ہے ' اور بالاکت کا سب بنائے ' بھی ہے حوارت اصافی رحملہ آور ہوتی ہے اور اسے فاسد کردی ہے ' اور اسے فاسد کردی ہے ' اور کمی ہے حوارت اس قدر اثر انداز ہوتی ہے 'کہ مایو ہی اور ناامیدی کی صالت میں جلا کردی ہے ' اسکی حالیٰ ہوجائے' اور مستقبل کی جمی طرح تیاری ہو گئے۔ اور اطاعات کا پابئد بناویا ہے تاکہ ماضی میں جو تقصیر ہو بھی ہے ' اسکی حالیٰ ہوجائے' اور مستقبل کی جمی طرح تیاری ہو گئے۔ اس کے کہ اور اسے اور اطاعات کا پابئد بناویا ہے کہ فائف وہ ہے کہ جس چڑ ہے اور اسے دامن ہے آ کمیس یو نچھ لے' بلکہ خانف وہ ہے کہ جس چڑ ہے اس کے کہ خانف اس محض کو نہیں کہتے ہیں جو مخص کس چڑ ہے ڈر تا ہے اس سے دور بھا گتا ہے گرجو مخص خدا ہے مرزا کا خوف ہے اس سے دور بھا گتا ہے گرجو مخص خدا ہے مرزا کا خوف ہے اس سے دور بھا گتا ہے گرجو مخص خدا ہے مرزا کا خوف ہے اسے دور بھا گتا ہے گرجو مخص خدا ہے مرزا کا خوف ہے اسے دور بھا گتا ہے گرجو مخص خدا ہے۔

ای طرح اگر تم نے کی فیم کو صدیق کما آو کویا اسے متل صاحب وی افد مغیف کماریہ خیال نہ کرتا ہا ہے کہ ان درجات کے لئے
الگ الگ الفاظ میں اسلنے ان کے معانی می ایک دو مرب سے فلف اور جدا گانہ ہوں ہے۔ اگریہ خیال کیا گیا آوا مرحق کو سجمتا مشکل
ہوجائے گا' چنانچہ جو لوگ محض الفاظ سے معانی کی جبتو کرتے ہیں ان پرامر حق واضح نہیں ہویا گا۔ اگر الفاظ کو معانی کے آباح کریں تو
شہدے میں جٹال نہ ہوں۔ یہ ہے خوف کا اجمالی بیان اس میں محدث کی مقبلات میں ان کی سینے اور اس مفخرت کا ذکر ہی ہے جو فوت کا مرب بے اوران اعالی کا محدد کروں ہے جو فوت کی وجہ سے مسئوک کے جات ہوت کی وجہ سے کے اوران اعالی کا محدد کے اوران اعالی کا محدد کی وجہ سے مسئوک کے جات ہوت کی وجہ سے کھے جات ہیں۔

خوف کے درجات اور قوت وضعف کا اختلاف

جانا چاہیے کہ خوف ایک موہ چزے 'اور مجمی قیاس کا فاضاب ہو گئے کہ اچمی چڑکا قری اور زادہ ہونا بھی ایک مدہ ومف ہو' اللاظے بربات مے شدہ وونی چاہیے کہ خوف بتنا قری اور شدید ہوگائی قدر بہتر ہوگا عالا نکدیہ فلط بلکہ خوف ایک کوڑا ہ جس كةربع الله تعالى الم بندول كوظم و على يرموا كميت كي طرف الله الله الله تعالى كي تريت كورج برفائز بول جوائ اور نے ہرمال میں اسکوڑے کے متاج ہیں ملین اس کا مطاب نہیں کہ انھیں بعث زیادہ اراجائے کیا زیادہ ارتا کوئی انھی بات ہے ' ملدجس طرح شريعت نے مخلف بيزول كى مدود معنى كدكى إلى الى طرق فوف كى جى ايك مد مقرر ب اسى مدامترال بورندايك طرف تفرید کی مثال موروں کا روا ہے ، مورتیں جب ہی قرآن کریم کی گوئی ایس ایت من بیں جود میر پر مشتل ہوتی ہے وان ک المحمول سے انوب کے بی الین جبول اس اسد سے فائل ہو اسے قریر پلی جیسی مالت کی طرف اوث مات ہی امواس آیت کاان کے داوں پر کوئی اثر ہوای دسیں قیا۔ اس طرح کا خوف مداحت ال ہے کم ہے اوراس سے فائدہ میں بت کم ہے اس کی مثال الى ب يسي كى تومنداور سخت جان جانور كوكمى زم وناذك فنى كى طرب لكائى جائے عملااس بكى ماركا اسكے جم ركيا اثر موكا؟ جب اثرى نہ ہوگا تو وہ ہوارى مرضى كے مطابق كياكرے كالم طور يرجو لوگ خوف كرتے بين ان كاخوف اى فوجيت كا مو آب "البت عارفين اور ملاواس كيے سے مستفنى بين محرملاوے ماري مراوو عالم فيس بين جو ملاوى ويت افتيار كر ليتے بين اور ان كالقاب ابنا ليت بن الياوك و خوف مي بت يتي موتي بن بكواكريه كماجات كدان مي درا خوف نيس مو الوسمي بو كاملاء بماري مراد ارباب علم و الحمی میں جواللہ تعالی کا دات و صفات است ایک ایم اور اسکے افسال کاعلم رکھتے ہیں۔ اس میں کوئی فک دس کر اس طرح کے علاه نابيدين - حفرت فنيل ابن مياض فرمايا كري من الركولي فض جحد يوجع كدكياتوالله تعالى ورباب توخاموش افتيار كر اسك كد أكر توف اس سوال كر جواب عن ووسي الماتيد كفروه اور ال الكماتيد جموت موك معرت فنيل كاخشاء يبتلانات کہ خوف وہ ہے جواعشاء کومعامی ہے روک دے اور المعی اطاعات کا پابٹر کردے ،جس خوف کا معناء پر اثر نہ ہووہ محض دسوسہ اور خال ہے اس کو فوف کمنا کسی محمدہ مجے شیں ہے۔

 بداشت کرنانی عفیہ کوئی بندیدہ بات نہیں ہے الیکن مرض اور موت کے مقابلے میں یہ مشعب برحال آسان ہے اور اس افتیارے بمرجی بسرمال و خف کہ ایوی پر نتی مودہ ندموم ہے ، کمی خف ے مرض مضعف ، جرانی ، به موشی اوردیوا کی جسی کیفیات پیدا ہوجاتی ہیں یہ خوف بھی پندیدہ نیس ہے ،جیسے وہ ار فرموم ہے جس سے بنچ کی جان ضائع ہوجائے یا وہ ضرب جس سے جانور ہلاک موجائيا باريزجائيا ناكاره موجائ

سركاردوعالم صلى الله عليه وسلم نے بعرت رجاء كاسباب بيان فرمائے بي كاران كوريع اس صدم وف كاملاج كياجات جوابوی تک پنجادے اور ہاکت سے قریب ترکدے اس سلسلے میں یہ قاعدہ یا در کھنا چاہیے کہ جو بیز کمی دو سرے کے مقصود ہوتی ہے اس میں صرف وہ حصد محود ہو تا ہے جس سے مطلوب حاصل ہو ،جس سے مطلوب حاصل ند ہووہ ندموم ہو تا ہے۔ اس قاعدے کی روشن میں دیکھیے خوف کا فاکدہ یہ ہے کہ آدی ممنوعات و محرمات سے بیع انفوی اور پر میزگاری افتیار کرے مجاہدے عبادت اورذکر و تکریس مشغول ہواوروہ تمام اسباب حاصل کرنے کی کوشش کرے جواسے اللہ تعالیٰ تک پنچاویں۔ان میں سے ہرا مرزندگی تندرستی اور معلل کی سلامتی پر موقوف ہے اسلے وہذموم ہو گاجوان تینوں میں سے کسی ایک کویا سب کومتا اور کرے۔

خوف سے مرفے والے کی نصیات : یہاں تم یہ کہ سے ہو کہ جو فض خداتعالی کے خوف سے مرما آہوہ شہد ہو آب اس صورت میں زیادتی خوف کو زموم کیے کما جاسکا ہے؟ اسکا جواب یہ ہے کہ اس مخص کو خوف کے باعث مرفے کی بیار ایسا مرتبہ مامل ہوگا کہ اگراس وقت خوف کی وجہ سے نہ مرباتو یہ مرتبہ مامل نہ ہو تاجواس وقت مامل ہوا ہے اس اعتبار سے دیکما مائے تو اليا مخص واقعى نعنيلت كامال بـ ليكن أكريه خيال كياجائ كه بالفرض يه مخص خوف كاوجه عد مرا اوروبر تك زنده مه كرالله ك اطاعت كريًا اور راه سلوك مع كرفي معوف ربتا ويقينا اس زياده نعيلت حاصل موتى اس لي كدو هنس الراور مجابد می مشغول رہتا اور اللہ تعالی معارف میں ترقی کرتا ہے اسے مراحد اور مران ایک مسید کانسیں بلکہ بہت سے شداء کی فنیلت حاصل ہوتی ہے۔ اگر ایسانہ ہوتووہ مجنون جے کوئی در نمہ لقمہ بنا لے یا وہ بچہ جو کسی ظالم کے ہاتھوں کل ہوجائے ایسے انبیاءاور اولیاءے اضل ہونا چاہیے جو اپنی موت انقال کریں ' مالا نکہ یہ ایک ناممکن اور محال بات ہے۔ اسی طرح یمال یہ مجمی نہ سمجھنا چاہیے کہ خوف کے باعث مرت والا فحف افعل ب علك افعل ترين سعادت بيب كه الله تعالى كا طاعت من عمرزوا وه مو جس جزي بمي عمر خم موی یا مقل اور محت برباد ہوگی وہ نقصان ہے "اگرچہ بعض امور کے اعتبار سے اس میں فائدہ بھی ہو بیسے شمادت گناہ پر خاتمے کے مقابليسي يقينا ايك زبردست نعنيلت باليكن شداء كويقينا وورجه حاصل نسيس مو باجوشقين اور صديقين كوحاصل مو ماسب

اس تنسیل سے ثابت ہوا کہ اگر خوف اعمال پراٹر اندازنہ ہوتواس کا ہوتانہ ہوتا پرابرہے۔ یہ ایمابی ہے جیسے وہ کوڑا جر جانور پر استعال مولیکن اسکی جال پرا از اندازنه مو - لیکن اگر خوف موثر موتواس کی اثرات کے مختلف اور متعدد مراتب میں مثلاً وہ خوف عفت پر آمادہ کرے ایعن محف شوات کے نقاضوں پر عمل کرتے سے ددے ایر اعجا اور دجہ ہے ورج اس سے اعلا ورجہ ہے اور انتہائی ورجه صدیقین کاہے جس کا حاصل یہ ہے کہ بندہ کا ظاہروہا طن صرف اللہ تعالیا کے لئے وقف ہو کیاں تک کہ غیراللہ کے لئے اس میں کوئی منجائش ہی باتی نہ رہے وف کایہ ورجہ انتائی پندیدہ اور محبوب ہے۔ لیکن اس کا حسول محت و معل کی سلامتی سے ساتھ مربوط ے 'اگر کی کا خوف اس قدر برا جائے کہ محت ضائع ہوجائے اور حمل جاتی رہے تو یہ مرض ہے اور اس کاعلاج ضوری ہے 'اگرید مؤرت بندیده بوتی که خوف کی دجہ سے آدی فاتر العقل ہوجائے اور اس کا جسم بڑیوں کا دھانچہ بن جائے تو اسباب رجاء کی کیا ضورت عنی معرت سیل سری این ان مردین سے جو کی کی دن بھوے مع کرریاضت کیاکرتے سے فراتے سے کہ اپی مقلول کی حفاظت کرتے رہنا اسلے کہ اللہ تعالی کا کوئی ولی ناقص العقل نہیں ہو یا۔ خوف کی اقسام: (ان چیزوں کی بنسبت جن سے خوف کیا جائے)۔

جانتا جاسيے کہ نوف کی بری چےز کے انظار اور توقع ہے ہو آہے 'اور بری چے کی دوسمیں ہیں ایک وہ جو خود اپی ذات ہے بری ہو جیے دوزخی ای ای اور دو سری دوجو کسی بری چیز کا دراید بنتی ہو جیے گناہوں کو اس خیال سے برا سمحتا کہ وہ آخرت میں عذاب کا باعث بنیں کے اس کی مثال ایں ہے جیے کوئی مریض خوش ذا نقد میوں ہے اسلے نفرت کرے کہ وہ اس کے مرض میں اضافہ کا سبب بنیں کے اور اے ہلاک کردیں گے ' ہرخا نف کے لئے ضوری ہے کہ وہ اپنے ول میں ان دونوں قسموں کا یا ان میں ہے ایک کا تصور دائخ کرلے 'اور ان دونوں برائیوں کے افتظار کو اپنے قلب میں اس قدر پختہ کرلے کہ ول جلنے لگے۔

خائفین کی مختلف حالتیں: خائفین کا حال اس امر کروہ کے اعتبارے مختف ہوتا ہے جو ان کے دلول پرغالب آجا آہے ان میں ایک گروہ وہ ہے جن کے دل پر کوئی الی حالت غالب آجائے جو بذات خود مکروہ نہیں ہوتی 'بلکہ کمی امر مکروہ کا ڈریعہ ہونے کے باعث مرو ہوتی ہے اس کروو کے بعض افراد پریہ خون غالب ہو آہے کیس قوب سے پہلے ہی نہ مرحائیں بیعن اوک قربہ کر لیتے ہیں اور افھیں تربہ هن كاخوف رہتا ہے ، وہ عمد هني في قرتے ہيں أيا اس كئے دُرتے ہيں كه كميس قلب كى رفت مختى ہے نہ بدل جائے ، يعن اوگ پاے استقامت میں لغزش سے خوف کھاتے ہیں ممت سے اسلے ڈرتے ہیں کہ کمیں وہ اتباع شہوات کے بات میں ای عادات کے اسرند ہوجائیں کیا اسلے خوف کرتے ہیں کیں اللہ تعالیٰ جمیں ہاری ان حسات کے حوالے نہ کردے جن پر جمیں بحروسہ اللہ تعالیٰ جمیں ہاری ان حسات کے حوالے نہ کردے جن ے بندوں میں ہاری عزت قائم ہے'یا للہ تعالیٰ کی نفتوں پر اترائے ۔ ورتے میں 'یا اللہ تعالی نے اعراض کے غیراللہ میں مشغول مونے کا خوف کھاتے ہیں ایا اسلے ورتے ہیں کہ اطاعات کے سلسط میں جو پھی تھر فریب ہم کرتے ہیں دواللہ پر مشف ہے اوراس پر مارى كرفت بوعتى بأاسك فوف كماتے بين كه بم مجو فيبت خيانت اور بدمعامل كلى كرتے بي أن سب الله تعالى إخر میں اور ان پر سزا ال عنی ہے ، بعض لوگوں کو یہ خوف ہو یا ہے کہ نہ جانے باتی زندگی میں ہم سے کیا کیا تصور سرزو ہوں اور ہم کن کن مناموں میں جتنا موں ابعض لوگوں کو دنیا میں مقوبت کی تعمل کا خوف ہو آئے ببعض اسلے ڈرتے ہیں کہ کمیں موت سے پہلے تی ان کی رسوائی کاسامان نہ ہوجائے ، بعض لوگ دئیاوی لذات کا شکار ہونے سے ڈرتے ہیں ، بعض اسلنے ڈرتے ہیں کہ غفلت کے عالم میں ہمارے ول كى جوكيفيت موتى ہے اس سے اللہ تعالى باخر ہے۔ بعض كوسوه فاتمہ كاخوف ستا آہے اور بعض تقديم انال سے خوف زواد ہے ہيں كه نہ جاتے ماری قسمت میں کاتب ازل نے کیا لکھا ہے کیے سب اموروہ ہیں جن سے اللہ کی معرفت رکھنے والے خوف زوہ رہے ہیں ان میں ہے ہرخوف کا ایک خاص فائدہ ہے 'چنانچہ جو مخص کی چزے در آے اس سے بچنا بھی ہے 'مثلاً اگر کسی مخص کوید خوف ہوک و فلاں برائی کاعادی ہوجائے گاتواں برائی کو ترک کرے گا اوراس ترک برموا کمبت کرے گا ای طرح اگر کمی مخض کویہ خوف ہو کہ اللہ تعالی غفلت کی حالت میں میرے دل کی حالت سے باخرے تو ووائے دل کو وسادس سے پاک کرے گا ای طرح دو سرے کا دف کو بھی قياس كرناجا بي-

ھیں پر ان ہو ہے۔ اور میں سوء فاتمہ کا خوف زیادہ رہتا ہے 'اسلے کہ فاتے کا معالمہ سب نیادہ خطرناگ ہے 'خوف کی اعلامتم بو کمال معرفت کی دلیل ہے 'وہ تقذیر ازلی کا خوف ہے 'فاتمہ اس تقذیر ازلی کا تقہ 'اسکی فرع اور ثموہ 'ورمیان میں چند چزیں حاکل ہوگئی ہیں 'تقذیر ازلی میں جو کچھ لکھا ہوا ہے وہ فاتمہ ہوگئی ہیں 'تقذیر ازلی میں جو کچھ لکھا ہوا ہے وہ فاتمہ ہوگئی ہیں نقذیر ازلی میں اوشاہ کوئی تھم تحریر کرے 'یہ بھی ممکن ہے کہ اس تھم کی روسے ان دونوں کو فلعت ہے اور انعام و اگرام عطاکیا جائے 'اوریہ بھی ممکن ہے کہ دونوں مزاکے مستحق ہوں 'اور سولی پر چھائے جائیں 'ان دونوں کو یہ تو معلوم ہے کہ بادشاہ اگرام عطاکیا جائے 'اوریہ بھی ممکن ہے کہ دونوں مزاکے مستحق ہوں 'اور سولی پر چھائے جائیں 'ان دونوں کو یہ تو معلوم ہے کہ بادشاہ کے ان کے متعلق کوئی فرمان جاری کیا ہے 'مزایا انعام! ایک مخص کے دان کے متعلق کوئی فرمان جاری کیا ہے 'مزایا انعام! ایک مخص کا دل اس دقت میں گا ہوا ہے جب وہ فرمان اس دقت ہادشاہ کا دل غیظ و فضیب ہے لیز قایا رحم و کرم ہے معمور تھا۔ اس دو مرب کا الفات پہلے کے الفات ہے مخص کی تمام تر توجہ تھم کے سبب پر ہے 'جبکہ پہلے کا النفات اسکی فرع لین تھم پر ہے 'فا ہر ہے دو سرے کا الفات پہلے کے الفات سے فرمان کے دائی ہے۔ اس امرک خیال ہے افضل ہوگا ہو فاتے کے دقت فل ہر ہونے وال ہے۔ چنانچ ایک دوایت میں اس امرکی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

موں ہے کہ سرکاردو عالم صلی اللہ علیہ وسلم منبرر تشریف فرماتھ کہ آپ اپن وائیں معی بنری اور فرمایا یہ نوشتہ النی ہے 'اس میں الل جنت کے اور ان کے آباء کے نام کھے ہوئے ہیں 'نہ ان میں ہے کوئی نام کم ہوگا اور نہ زیادہ ہوگا 'پر آپ نے ہائیں معی بنری اور ارشاد فرمایا کہ یہ نوشتہ النی ہے 'اس میں الل جنم کے نام اور ان کے آباء کے نام درج ہیں 'نہ ان میں کی ہوگی نہ زیادتی 'اور حولوگ ان ورجولوگ ا

سابقہ اور خاتمہ خوف کرنے والے ان مخصوں کے گئے دو مری مثال یہ دی جاعتی ہے کہ ان کاخوف ایرا ہے جیے دو مخص کہ ان میں ہے ایک اپنے کتابوں ہے ڈرتا ہو' اور دو مرا الله تعالی ہے ڈرتا ہو' کیونکہ وہ اس کی صفت جلال کی معرفت رکھتا ہے اور ان اوصاف سے واقف ہے جو اسکی بیت کے مقتضی ہیں' کا ہر ہے یہ دو مرا مخص مرجے میں اطلا ہوگا' اس لئے یہ خوف ہاتی ہی رہتا ہے' اگرچہ وہ اطاعت پر موافحہ ہے کہ تو اس فریب ہے محفوظ بھی رہ سکتا ہے۔ بہرحال معصیت ہے ڈرنا نیک لوگوں کا ڈرنا ہے' اللہ ہے ڈرنا موجدین وصد گفین کا ڈرنا ہے' اور یہ ڈر معرفت اللی کا شموہ ہو مخص اللہ کی معرفت رکھتا ہے' اور اسکی صفات کا علم رکھتا ہے اس یقینا ان اوصاف کا علم بھی ہوگا جو اسکے خوف کے مقتضی ہیں' اگرچہ اس مخص ہے کوئی گناہ سرزدنہ ہوا ہو بلکہ ہم تو یہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی کناہ گار اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل کر لے تو وہ اللہ سے ڈرے گناہ کوف نہ کرے۔

خوف خدا مقصود ہے : اصل میں اللہ ہے ڈرنائی مقصود ہے 'اگر اللہ تعالیٰ کوا بی ذات ہے ڈرانا مقصود نہ ہو آ اووہ اپنی میں کا اسکے کے معرفہ کرنا 'اور نہ ان پر گناہوں کی راہ سل کرنا 'نہ ان کے اسباب میا فرنا 'اسلے کہ معیت کے اسباب فراہم کرنا ہی تو اردیا اپنی دھت ہے دور کرنا ہے 'پہر معصیت ہے ہیلے بندہ ہے کوئی الی معصیت مرزد نہیں ہوئی تھی جس کی بنا پر اسے کناہ کا متحق قرار ویا اس میں کہ اس کوئی الی نئی نہیں تھی کہ اسکی دجہ ہو وہ ان اور اس پر گناہ کے اسباب ماری کے جاتے 'اس طرح طاحت ہے ہیلے بندے کی باس کوئی الی نئی نہیں تھی کہ اسکی دجہ ہو وہ نیک اعمال کا مستق قرار پا تا 'اور اس پر نئی کی راہ روش کی جاتی 'یہ سب قضائے اللی کے اسراد ہیں ممانہ گار پر گناہ کا تھم ہو چکا ہے ' فواہوہ ہا ہے یا نہ جا ہے 'اس ذات کی بے نیازی کا عالم یہ اس پر دراضی ہویا نہ ہو 'اس طرح ملی اللہ طیہ وسلم کو اتنا او نیا مرتبہ منابت کرتا ہے کہ مخلق میں ہے کوئی ان کی ہمسری کا دعویٰ جس کہ کہ دو ہونی طرف بلا کمی تقصیم کے ایوجل کو اسٹل السا فلین میں پہنچا تا ہے۔ جس ذات کی بے نیازی کا یہ عالم ہے اس کے جلال ہے ڈرنا ضروری ہے۔

وَلِلْمِالْمَثَلُ الْأَعْلَى (ب رات ) اورالله كالعُمَال ب

جس مخص نے زات الی کی معرفت ماصل کرئی اور مشاہدہ پاطنی ہے جو مشاہرہ کا ہری سے اعلاوادت ہے اسکی صفات کا علم حاصل لیا اس نے اس مدیث قدی کی مدافت کا بھی علم حاصل کرلیا ہے۔ لیا اس نے اس مدیث قدی کی مدافت کا بھی علم حاصل کرلیا ہے۔

ئراياس خاس مديث تدى كى مدات كابى علم حاصل كرايا ب ه وُلا عِنِى الْحَدَّيْةِ وَلا الْبَالِيْ وَهُ وُلاَ عِنِي النَّارِ وَلَا إِبَالِيْ (امر-ابوالدرواع)

ید لوگ جنت میں میں اور بھے (اس کی) پروائسی اور بدلوگ دوندخ میں میں اور جھے (اسکی) پروائسی۔ اس استغناء اور بے نیازی میں جیبت وخوف کے بے شار اسپاب جمع میں اللہ سے خوف کے لیے یہ استغنام ہی کالی ہے۔

<sup>(</sup>١) اس روایت کی اصل نمیں لی۔ عالباً یہ اسرائیلی روایت ہے

انکارکر بیٹمتا 'لین کیول کہ شریعت کی طرف ہے اس کی اجازت نہیں ہے اس لئے وہ زبان ہے تو دیدار اللی کی لذت کا اعتراف کرتا ہے ' محمول میں بقین نہیں رکھتا 'کیو ککہ وہ تو صرف شکم و فرج کی لذت ہے واقف ہے یا آگھ کی لذت ہے واقف ہے کہ خوبصورت رنگ رکھے۔ لئے اور ایجھے چہوں پر نظروال کی 'وہ صرف ایسی لذت ہے واقف ہو تا ہے جس میں برائم بھی شریک ہوتے ہیں 'عارفین کی لذت صرف ان بی کے ساتھ مخصوص ہے فیوارفین اس لذت کا اور اک نہیں کر سکتے۔ جو لوگ اس لذت کے اہل نہیں ان کے روبرواس کی حقیقت بیان کرنا حرام ہے 'اور جو لوگ اہل ہیں وہ خود جان لیتے ہیں کہ بیدلذت کیا ہے؟ اس لئے بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

## خوف کے فضائل اور ترغیبات کاذکر

جانتا چاہیے کہ خون کی نفیلت قیاس ہے بھی ثابت ہوتی ہے اور آیات وردایات ہے بھی قیاس کی صورت یہ ہے کہ کسی چزی فضیلت کے لئے یہ دیکا اس مقدر کی فضیلت کے لئے یہ دیکونا چاہیے کہ وہ دیدارائی کی سعادت تک پنچانے میں کس قدر مدد کرتی ہے اسکے جو چزبندے کواس سعادت تک پنچانے میں جس قدر مدد کرے گی اس قدر اسکی فضیلت ہوگی۔

اور بیات پہلے بیان کی جاچک ہے کہ آخرت میں اللہ تعالیٰ کی طاقات اور سعادت کا حصول اس کی عبت وانس کے بغیر ممکن نہیں ہے 'اور حجت بغیر ممکن نہیں ہو اللہ کا تعلق ای وقت منعظع ہو سکتا ہے 'جب بندہ وہ بنا کی لذات اور اس کی شہوات کا رک کردے 'اور شہوات کا ترک کرنا اس وقت تک ممکن نہیں جب تک کہ ان کا قطع تعربہ جو جائے 'اور شہوات کا قطع قدع کرنے کے آئی خوف کی ضورت ہے خوف وہ آگ ہے جس ہے شہو تیں فاکسترہوجاتی ہیں اس لئے خوف وہی افضل ہو گا ہو شہوات جالا کے آئی خوف کی ضورت ہے خوف وہ آگ ہے جس سے شہو تیں فاکسترہوجاتی ہیں اس لئے خوف وہی افضل ہو گا ہوں گے اور جس گا ممان ہو گا ہوں گا اور جالا اس کے خوف وہ گا 'اور طاعات کی ترفیب دے گا 'گرخوف ہے جس قدر شہو تیں جلیں گی اس کے خوف وہ گا ہوں گا اور جس کی اصل ہے 'یہ اختلاف ہیں گی اصل ہے 'یہ اختلاف ہیں گی اصل ہے 'یہ اختلاف ہیں گا ہوں گا ہو

آبات و روایات سے فضیلت خوف کا جوت: خوف کے فضائل میں بے شار روایات اور آثار واردیں خوف کی فغیلت کے لئے محض اتنا جان لیناکانی ہے کہ اللہ تعالی نے جنت کے چاروں مقالت ہوایت رحمت علم اور رضاکوان تین آیات میں جمع فزماوا ہے۔ مُدکی وَرَحْمَهُ اللّهِ مُدَارِيْ اللّهِ مُدَارُ هَارُونَ (ب ورد آیت سما)

ان او کوں کے جواب رب اور سے درات میں اور رحمت تھی۔

إِنَّمَا يَخْشِينَ اللَّمُونُ عِبَادِوالْعُلَمَا عُلْ ١٨٣٠ مَ ١٠٠١)

خداے اس کو بی بندے درتے ہیں جو اس کی معمت کا علم رکھتے ہیں۔ رضے اللہ عند مرور صواع فعد لیک لیکن خشیک ریکہ (پ ۱۳۰ سر ۱۳۳ آیت ۸)

اللہ تعالیٰ ان سے خوش رہے گا اور وہ اللہ سے خوش رہیں تے یہ اس مخص کے لئے ہو اپ رہ ب وُر ہا ہے۔
پہلی آبت میں ہدایت و رحمت و مری میں علم اور تیسری آبت میں رضا کو خا نفین کے لئے مخصوص کیا گیا ہے علاوہ ازیں جن
آبات یا روایات سے علم کی فضیلت خابت ہوتی ہے انئی سے خوف کی فضیلت کا جموت بھی ملتا ہے اس لئے کہ علم خوف ہی کا تمرہ ہے
حضرت موسیٰ علیہ العاة والسلام ارشاد فرماتے ہیں کہ خا نفین کو رفق اعلا کی رفاقت ماصل ہوگی اور اس مرتبے میں ان کا کوئی شرک
میں ہوگا۔ یہ رفاقت المحیں اسلئے ماصل ہوگی کہ خوف صرف اہل علم کرتے ہیں اور اہل علم کو انہیاء کا وارث ہونے کی حیثیت سے ان
کی رفاقت کا حق حاصل ہے اور انہیاء کو رفق اعلا کی رفاقت نصیب ہوگ۔ چنانچہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ و سلم کو مرض وفات کے

دوران بداختیاردیا کیاکدوه دنیای رمناجای و دنیای روس اور مارے پاس آناجای قدمارے پاس آجاکی آو آپ نے می قرایا۔ اسال کالر فیت الاعلی ( ماری دستم ماکشہ ) تحب رفق اعلاکا سوال کر ناموں۔

خون ایک این قابل قدر شخ ہے کہ اس امل علم ہے اور اس کا ثموور و تقوی ہے۔ اور ان بین اوساف کے بہ شار فضائل وارد ہن بمان تک کے عاقب کو تقوی کے ساتھ اور دردود ملام سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ و سلم کے ساتھ مخسوص ہیں۔ بمان تک کے فطیع کے آغاز میں اس طرح کما جاتا ہے المحد مگل لمور تب مرکار دو عالم صلی اللہ علیہ و سلم کے ساتھ مخسوص ہیں۔ بمان تک کے فطیع کے آغاز میں اللہ عکلیہ و سکتم و آلیہ المجتمعین الله عکلیہ و سکتم و آلیہ المجتمعین الله عکلیہ و سکتم و آلیہ المجتمعین الله تعالیہ و سکتم الله تعالیہ و ساتھ اس طرح بمی محسوص فرایا ہے ۔۔۔ و الله تعالی ہے تعالی ساتھ اس طرح بمی محسوص فرایا ہے ۔۔۔ و الله تعالی ہے ساتھ اس طرح بمی محسوص فرایا ہے ۔۔۔ و الله تعالی ہے ساتھ اس طرح بمی محسوص فرایا ہے ۔۔۔ و الله تعالی ہے ساتھ اس طرح بمی محسوص فرایا ہے ۔۔۔ و الله تعالی ہے ساتھ اس طرح بمی محسوص فرایا ہے ۔۔۔ و الله تعالی ہے ساتھ اس طرح بمی محسوص فرایا ہے ۔۔۔ و الله تعالی ہے ساتھ اس طرح بمی محسوص فرایا ہے ۔۔۔ و الله تعالی ہے ساتھ اس طرح بمی محسوص فرایا ہے ۔۔۔ و الله تعالی ہے ساتھ اس طرح بمی الله تعالی ہے ساتھ اس طرح بمی محسوص فرایا ہے ۔۔۔ و الله تعالی ہے ساتھ اس طرح بمی محسوص فرایا ہے ۔۔ و الله تعالی ہے ساتھ اس طرح بمی محسوص فرایا ہے ۔۔ و الله تعالی ہے ساتھ اس طرح بمی محسوص فرایا ہے ۔۔ و الله تعالی ہے ساتھ اس طرح بمی محسوص فرایا ہے ۔۔ و الله تعالی ہے ساتھ اس طرح بمی محسوص فرایا ہے ۔۔ و الله تعالی ہے ساتھ اس طرح بمی محسوص فرایا ہے ۔ و الله تعالی ہے ساتھ اس طرح بمی محسوص فرایا ہے ۔ و الله تعالی ہے ساتھ اس طرح بمی محسوص فرایا ہے ۔ و الله تعالی ہے ساتھ اس طرح بمی محسوص فرایا ہے ۔ و الله تعالی ہے ساتھ اس طرح بالم تعالی ہے ۔ و الله تعالی ہے الله تعالی ہے اس طرح بالم تعالی ہے ۔ و الله تعالی ہے اس طرح بھی ہے اس طرح بالم تعالی ہے ۔ و الله تع

لَنْ يَنَالَ اللهُ أَحُومُهَا وَلاَ دِمَا عُمَا وَالْكِنْ يَتَالُهُ النَّقُولُ مِنْكُمْ (بِعَارِ المَّاسِدِ) الله كياس ندان كالوشت بنها جاورندان كافون الكين اس كياس تماراً تقوي بنها ج

تقریٰ کے معنیہ بن کہ آدی فوف فدا کے باعث اعمال بداور مشہدت سے بازرہ اس کی فعیلت کاعالم یہ ب فرایا ہے۔ اِنْ اگر مَکْنَمْ عِنْدَ اللّٰمِ اَنْقَاکُمْ (ب ۱۳ س ایک ۱۳)

الله ك زديك تمسب مى بدا شريف وى بعوسب نياده رويز كار مو-

ای کے اللہ تعالی نے اولین و آخرین کو تغویٰ کی وصیت فرمانی ارشاد فرمایا :

وَلَقَدُوضَيْمَ اللَّذِينَ أُوْسُو اللَّكِمَّ البَّهِنَ قَبْلِكُمُ وَايَّاكُمُ إِنَّ الْعُو اللَّمَابِ ١٠٥٥ استا) اور واقع بم نے ان لوگوں كو بمي عم واقعا جن كو تم ہے پہلے كتاب في عمي اور تم كو بمي كم اللہ تعالى ہے وُلا۔ ايك ايت ميں خوف كو بسينوا مريان كيا كيا ہے جو وجوب پر والات كرنا ہے اور اے ايمان كے ساتھ مشوط كيا ہے۔

وَخَافُونِ إِنْ كُنْتِم مُومِينِينَ (باره آيتها) اور جي ي درنا ارايان والعاد

ایک مرجہ سرکاردوعالم صلی اللہ علیہ و سلم کے حضرت حمد اللہ این مسحوق اور الد قوایا کہ اگر حمیں جھے ملنا منظور ہوتو میرے بعد بکوت خوف کرنا۔ (۱) حضرت فنیل ابن عیاض ارشاد قریاتے ہیں کہ جو فضی اللہ تعالی ہے ڈر آئے خوف ہر طرح کی بمنزی کی طرف اسکی رہنمائی کر آئے۔ حضرت قبل فریاتے ہیں کہ میں نے جب بھی اللہ تعالی ہے خوف کیائے میرے سامنے حکمت اور حبرت کا ایک ایسا دروا ہوائے جو میں نے بھی نہیں دیکھا۔ حضرت میٹی ابن معاذ قریاتے ہیں کہ اگر مومن کوئی فلطی کر آئے اور اس کے ساتھ

<sup>(</sup>١) اس دوايت كي اصل عصر نيس في

عذاب كا خوف اور بخشش كى اميد ہوتى ہے تو وہ غلطى ان دونوں كے درميان الى ہوجاتى ہے جيے دوشيروں كے درميان لومزى علا ہر ہے لومزی کو سمی ایک کا یا دونوں کا لقمہ بنتا ہی ہے۔ حضرت مولی علیہ السلام کی دوایا سے میں ہے کہ قیامت کے دن باری تعالی فرائے گاکہ آج کے دن کوئی ایا نسی ہے جس کا میں حباب نسیں اول گا۔ لیکن الی ورع اس سے مستنی ہیں ، جھے شرم آتی ہے کہ میں ان کا ماسبہ كول وجس مرتبير فائزين ووحساب وكتاب سے بهت بلند ب-ورع و تقولي دو ايسے الفاظ بيں جن كا شقال ايسے معنى سے ہوا ہے جن مي خوف كي شرط ب اكر خوف كي شرط ند موتى توان معانى كانام ورع و تقوى ندر كما جالا

وكرى فغيلت من بحى جو آيات و روايات واردين و بحى خوف كى فغيلت پر دلالت كرتے بين چانچه الله تعالى نے ذكر كو خوف ك ساتھ مخصوص فرایا ہے ۔ سکیڈ کٹرمن یکشسلی (ب۱۳۳ آیت ۱) دی مخص تعبیت انتاہ جو (فداسے) در آہے۔

ايك مكدخوف كي نعيلت من الله تعالى فارشاد فرايا

وَلِينُ خَافَ مَقَامَرُ يِعْجَنْنَانِ (ب١٢د٣ آيت٣)

اور جو مخص این رب کے سامنے گھڑے ہونے ہے اُر آے اسکے لئے (جنت میں)دوباغ ہوں کے۔ ایک مدیث قدی میں وارد ہے، فرمایا " مجھ اپن عزت کی تم ہے میں اپنے بندے پردوخوف اوردوا من جمع نہیں کروں گا محکم ووزیا میں امون رہاتہ اور میں ڈراؤل گااورونیا میں خوف دوورہاتہ آخرت میں امن دول گا(ابن حبان ایسی - ابو مرر و) ایک مدیث میں ہے

مركاردوعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرماياكم جو فض الله عدار ما الساس مريز ورتى على الدو فيرالله عدر ما الله ال مرجزے ڈرا آ ہے (ابن حبان ابو امامے) کید مرتبدار شاد فرمایا کہ تم میں کمال مقل کے مسل مجدو اللہ تعالی سے زیادہ ور آ ہے اور ان امور

كوافچى طرح بجالا تاہے جن كا اللہ نے تھم دوا ہے اوران امورے الحچى طرح ركتاہے جن سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے۔ (١) يحلى ابن معال فرات بي الله تعالى بنده وسكين بررحم فرائ أكريه دون خي بحي اسي طرح ورب جس طرح فقر ورباب وجن م واعل مور معرت دوالنون معري ت ارشاد قرايا عو مخص الله تعالى عدر ما باس كادل نرم موجا ما بالله تعالى عاسى محبت من شدت پیدا ہوجاتی ہے اوراس کی معل ورست رہتی ہے موصوف نے بیائمی فرمایا کد رجاء کے مقابلے میں خوف زیادہ بہترہ اس لئے كرجب رجاء غالب موتى ب قودل بريشان موجا آب حضرت ابوالحيين نابينا فرمايا كرتے تے كه سعادت كى علامت يہ كريدك كوشقادت كاخوف مو خف بندے اور دب كے درميان ايك باك بے جب يباك منقطع موجاتى بے توبنده جاه موجا تا ہے۔ يعيى ابن معاذے دریافت کیا گیا کہ قیامت کے دن اللہ تعالی کے عذاب سے کون مامون ہوگا انموں نے جواب دیا وہ مخص جو دنیا می زیادہ ور آ ہے۔ حضرت سیل ستری ارشاد فرائے ہیں کہ خوف خدا کے لئے اکل طال شرط ہے۔ حضرت حسن سے بعض لوگوں نے عرض کیا کہ ہم ایے اوگوں میں المعتے بیٹے ہیں جو ہمیں بست زیادہ خوف زدہ کرتے ہیں 'یمال تک کہ مارے ول اڑنے لگتے ہیں 'تلاہے ہم کیا کریں ' فرایا تهارا ایسے فرکوں کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا جو تهیں ڈراتے رہیں ادرایک دن مامون کردیں ایسے لوگوں میں اٹھنے بیٹھنے سے بمتر ہے جو مہس بے خوف کردیں یمال تک کہ ایک دن مہیں خوف محیر کے حضرت ابوسلیمان دارانی کتے ہیں کہ جس مخص کے دل سے خوف المح جاتا بودة باه موجاتا ب- ايك مرجد حضرت عائشة في سركارود عالم صلى الله عليه وسلم كي خدمت مين عرض كيايا رسول الله صلى الله عليدوسلم اس است ين وه لوك مرادين جوجورى كرت بين يا وه لوك مرادين جوزناكرت بين يد

وَٱلْذِينَ يُوْنُونُ مُاآتُوا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةً إلى ١٨ر٣ ايت ١٠)

اورجولوگ (راہ خدایس) دیے ہیں جو کھے دیے ہیں اور ان کے دل (دینے کے باوجود) خوف دوہ ہوتے ہیں۔ فرمایا اس میں دہ لوگ مرادیں جو موزے رکھتے ہیں ماز پرھتے ہیں اور زکرہ دیتے ہیں اور ڈرتے ہیں کہ کمیں یہ عبادتیں مدند ہوجائیں (ترقری ابن اجر مام) اللہ تعالی کڑاور اس کے عذاب سے بے خف رہنے والوں کے سلط میں سخت وعیدیں واروہیں ، اورية تمام وميدين ايك طرح سنوف ك فعاكل بين ميول كم مى شة كىذمت اس كى ضدى تعريف به واكرتى ب خوف كى ضد (١) يوردايت بامل ب

ای جمعری دیا کا بیات برنا پرج می این کا برند سے بھا کا بندا نا بہ کی بال کا خوف بھی ہوگا اگر اے محبوب کے نہ ملے کا خوف دونوں الازم محتوم ہیں ہوگا ہے۔ اسکے کہ خوف اسکا بھتھر بھی کہ بیان کا خوف بھی ہوگا اگر اے محبوب کے نہ ملے کا خوف میں تو کما جائے گا کہ وہ محبوب کے نہ ملے کا خوف میں تو کما جائے گا کہ وہ ہے ہوں کہ جوب کے نہ ملے اسکے دو اسکے ہوں کہ بیس کے اسکے دو اسکے ہوں کہ بیس کے اسکے دو اسکے دو اسکے ماتھ مشخول ہوئی ہیں کہ اجھر ہی کہ بیس کے جائے اسکی بول کا خوف ورجا وود فول ایک دو سرے کے ساتھ اس طرح ہم آبک ہیں کہ اجھر ہی کہ بیس کے اسکے میں ماتھ مشخول ہوئی اور دو سرے کہ دونوں کے لئے یہ شرط ہے کہ جس چزی میں اور دو سرے کہ دونوں کے لئے یہ شرط ہے کہ جس چزی ہیں گئی ہوں اس سے متعلق ہوں اس لئے معلوم چزی نہ رجاء کی جائی ہو آب کا دار دو ہو دونوں کے لئے یہ شرط ہو کہ جس گئی ہوں ہو تو اس کا عدم میں جو گا اس کا جام خوف ہو تو کہ کہ دونوں کو داست ہوگی اس کا نام رجاء ہو اور کا دھود مورت میں دل کو درصت ہوں گا اس کا نام رجاء ہو اسکا ہو تو کہ کہ میں ہو گا ہو دو ہو کہ دونوں کہ دونوں کو دونو

ای لئے علی زبان میں بعض او قاب فوف کے لئے رجاء کو سیار تعبیرہا ای کیا ہے۔ قرآن کریم میں ہے :۔

مَالَكُمُ لا مَرْجُونَ لِلْهِ وَقَالُ السمارة آيت ١٠) ثم كركيا بواكر تم الله ك عظمت كے معتد نس بور

اس میں لا ترجون کے معنی لا محافی ہیں۔ قرآن کریم میں بہت ہے مواقع پر رجاء کو خوف کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے اور وجہ
کی ہے کہ یہ دونوں لازم طروم ہیں ، عربوں کی یہ عادت ہے کہ دو آیک افظ ہے بھی لازم مراد لے لیتے ہیں اور بھی طروم 'رجاء کو خوف کے
معنی میں اس بنیا در لیا جا اسے بلکہ قرآن پاک میں متعدد مواقع پر خوف کے باعث رونے کی تحسین کی ہے 'اور اس کی ترخیب دی ہے '
اس سے بھی خوف کی نفیلت ثابت ہوتی ہے 'فرمایا ہے۔

فَلْيَضَّحَكُوْ اَقَلِيلُا وَلَيْ بَكُوْ اَكَثِيرُ الهِ الما آيت ۱۸ سو تو دُانس ادر بهت روس من المكن كُوْنَ وَكُونَ وَكُونَ وَكُونَ وَكَالَ اللهُ اللهُ اللهُ مَنْ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الله

(4-4-04-c/L

سوکیاتم اس کلام (افی) سے تعب کرتے ہواور بنتے ہواور (خوف عذاب سے) درتے نہیں ہواور تم تکبر کرتے ہو۔
امان یک بی دوئے کو فعنا کی سے لبرز ہیں آیک مدیث میں سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا کہ کوئی بعدہ موس ایبانس ہے جس کی آگئے سے خوف خدا میں آنسو میکے خواوہ مکس کے مرکے برابری کیوں نہ ہواوروہ خسارے پر سے پیراللہ تعالیٰ اے دونہ خرج ام نہ کرے (طرانی بیسی این مسوق) کی مدیث میں ہے فرایا ہے۔

ون برام ذكر المران بين ابن مسول أي مدين بي فرايا -إِذَا الْشَعَرِّ قُلْبُ الْمُؤْمِنِ مِنْ حَشْبَةِ اللّهِ تَحَاتَتُ عَنُهُ خَطَابَاهُ كَمَا يَتَحَاتُ مِنَ

الشَّجُرِّةُ وَرَقِّهُا الْمِرَالُ بِينَ الْمُرَالُ بِينَ الْمِرَالُ بِينَ مُسَوِّقًا جب بَومَن قَالِ اللهِ كَ فَيْت ، لِهِ رَامَ اللهِ وَاس كَانَاوِاس لَمِن جَمْرِتِ بِين جَس لَمِن ورخت ، يشَّــ لَا يَلِيجُ النَّارَ عَبُدُ بِكُلِي مِنْ خَسُّيَةِ اللَّهِ حَتَّى يَعُوْ ذَاللّيَسُ فِي الضَّرُ عِ (تَعَى ابن اج-

الديرية)

وہ بشہ دونے میں وافل نہیں ہوگا جو خثیت الی کی دچہ سے معط ہو سال تک کہ دودھ پتان میں لوث اللہ

لینی دورہ کا پہتانوں میں واپس جانا محال ہے اسلئے یہ بھی محال ہے کہ کمی ایسے بندے کو ووزی میں واقل کیا جائے ہواللہ کور سے دواکر آ ہو مصرت عقبہ ابن عام ردایت کرتے ہیں کہ میں نے سرکار دوعالم معلی التفایم کم کور میں مرض کیا یا رسول اللہ! نجات کی کیا صورت ہے؟ آپ نے فرمایا اپنی زبان بندر کو اپنے کمر میں محدودہ اور اپنی غلطی پر آنسو بہا (۱) معزت عائشہ نے مرض کیا کیا رسول اللہ! آپ کی امت میں سے کوئی فض بلاحساب بھی جنت میں جائے گا، فرمایا 'بال وہ محض بلاحساب جند میں جائے گا جو اپنے منابول پر دو آہے (۲) ایک مدیث میں ہے۔ فرمایا ہے۔

مَامِنْ قَطْرَةٍ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مَنْ قَطْرَةِ دَمْعِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْقَطُرَةِ دَمِ أَهْرِيْقَتُ فِي سِّبِيْلِ اللَّهِ تنى الإامامَ )

الله تعالی کے نزدیک دو تطرب نوادہ محبوب ہیں ایک وہ قطرہ اللہ جو الله تعالی کے خوف سے لطے اور در سرے وہ تطرف خون جو راہ خدا میں بہایا جائے۔

روايت من بى كە سركاردوعالم مىلى الله عليدونىلم يدوعافرايا كريتے : اَلْلَهُمَّ اِزْرُقُنِي عَيْنَيُن هَطَّ الْتَيْن نَسْقِيكان بِنُرُوفِ النَّمْعِ قَبْلَ اَنْ تَصِيعُ وَاللَّمُوعُ دَمَّ اَوَالْاَضْرَ امِن جَمْرً الإطران الوقيم ابن من

اے اللہ مجھے کارت سے پانی بمانے والی اسمیس عطاکرہو آنسو بماکر اقلب کی محیق کو) سینچیس اس سے پہلے

که آنسوخون موجائیس اور اوروا ژهیس چنگاریاں۔

<sup>(</sup>۱) بردایت پلے ہی گزر مگل ہے (۲) بردایت محمد سی فی

وسلم کی فدمت میں ما ضریح اللہ نے ہمیں کو نسائج فرائی المحیس من کرہ ارے دل ہر آئے اور آکھوں ہے آئیو ہنے گئے اور
ہم نے اپنی نفول کو جان لیا اسکے بعد میں اپنے گھر آیا اور گھروالوں ہے طا ہمارے در میان دنیاداری کی باتیں ہو ہیں ' میال تک کہ خو
ہم سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ہے میں نے ساتھا وہ ذہن ہے گل کیا اور وہ رقت وخوف ہی دل میں نہ رہاجو سرکار دوعالم صلی اللہ
علیہ وسلم کی فدمت اقدس میں ماضری کے وقت تھا ' چتا تھے میں نے اپنے دل میں کما کہ معتقط لم موالی اور یہ خیال لے کر کھر
سندہ اور ایک کے مطلب این میں ماضری کے وقت تھا ' چتا تھے میں نے اپنے دل میں کما کہ معتقط لم موالی اور موالی کے کہ کو سے سندہ اور ایک کو موالی کے کہ اس میں اور میں اور اور اور کی کو اور مولی کا اور ہم کے دیا وہ اور ہم کے دیا وہ امور میں اور جم اور اور ہم کے دیا وہ امور کی اور جو کھ میں نے آپ ہو ساتھ کہ دو کہ اور ہم کے فرایا اے
حد خطلہ اگر تم بھید ای مالت پر رہے تو فرضتے را بول میں اور جمازے برتوں پر تم ہے معافی کرتے ' کین اے حد خطلہ یہ کیف اس تھوڑی کو بھیات پر آجا ہی کہ اور جو کہ میں نے آپ ہو معافی کرتے ' کین اے حد خطلہ یہ کیفیت پر آجا ہی کہ ایس میں اور جمازے برتوں پر تم ہے معافی کرتے ' کین اے حد خطلہ یہ کیفیت پر آجا ہی رہا ہو کی ہوں پر تم ہو کے ایک برتم ہو کے ایک برتم ہو کے ایک برتم ہوں کے ایک برتم ہو کو در ہوا کرتم ہو کہ ایک کی در میں اور جمازے برتم ہو کے ایک برتم ہو کے ایک برتم ہو کے ایک برتم ہو کو کہ برتم ہو کے ایک برتم ہو کو کرتم ہو کہ کہ ہو کے ایک برتم ہو کہ کہ ہو کہ برتم ہو کے ایک ہو کے ایک برتم ہو کے ایک ہو کے ایک ہو کے ایک ہو کے

بسرحال ہو آیات اور روایات رجاء 'بکاء ' تقویٰ ورع اور علم کی فنیلت میں اور امن کی فرمت میں وارد ہوئی ہیں ان سب سے خون کی فنیلت ابت ہوتی ہے 'اس لئے کہ ان سب کا کسی ند کسی طریقت پر خوف سے تعلق ہے بیعض کا سبب ہوئے کی میٹیت سے اور بعض کا مسبب ہونے کی حیثیت ہے۔

غلية خوف افضل مے 'یا غلبة رجاء یا ان دونوں کا اعتدال افضل ہے

یہ بمی کہ سکتے ہیں کہ خوف مطلقا افین ہے جیے یہ کما جائے کہ روٹی سکنجین سے افعن ہے اسلے کہ روٹی ہے بموک کے مرض کا علاج ہو تا ہے 'اور اسکے لئے روٹی کی ضورت نہا وہ برق کا علاج ہو تا ہے 'اور اسکے لئے روٹی کی ضورت نہا وہ برق ہے 'اس لئے روٹی افعنل ہے 'اس اختبار ہے ہم خوف کو بھی طی الاطلاق افعنل کہ کتے ہیں اسلے کہ لوگوں پر معاصی اور خود فرجی عالیہ ہے۔ اور اگر خوف و رجاء کے مرجشمہ رحمت ہے 'اور خوف و رجاء کے مرجشمہ رحمت ہے 'اور خوف و مرجاء کے مرجشمہ رحمت ہے 'اور خوف کا مرجشمہ رحمت ہے 'اور خوف کا مرج خصص ان صفات میں قورو اگر کرتا ہے جو اللہ تعالی کے لفت و کرم کو مختضی ہیں تو اسکے ول میں اللہ کی مجبت خوف کا مورت میں بدل ہو تی ہے 'اور خوف کی صورت میں بدل کی قود باری تعالی کی ان صفات پر ہوتی ہے 'بو خفس اور نارا خسکی پر دلالت کرتی ہیں' ان صفات کی نتیج میں جربت نیا وہ ہوتی ہے 'اتنی مجبت اور الی حاصل جس ہوتا جتنی خیل و خضب اور نارا خسکی پر دلالت کرتی ہیں' ان صفات کے نتیج میں جربت نیا وہ ہوتی ہے 'اتنی مجبت اور الی حاصل جس ہوتا جتنی

هبت اورانس رجاءي صورت بس ماصل مو آي

حفرت عوا عرف ورجاء من مساوات : يهان امراض كاماسكا ب كد حفرت موع خف ورماوي اين نسي مون جانے ملد ان روباد عالب مواجل سے مسلکہ کلب ارجادی ابتداد می کرردکا ہے کہ رجادی قرت اسباب ی قرت ک القرار سے موال مال مال مل اور على مثل دى كى حل اور يات واسى كرند فق كان كى كى مدنين عي والى ب اودائن الراق الما الما الماد مين كالمام شوائلا يوري كرياسي الماس المان والح عالب راق به كد منت بار اور بوك اور مين يك جائے کی علمین کا مل میں میں اور اور اس میں کے کے افغان سے معالی میں بھرین جا ہوے میں اور وہ اپنی مجبی کی مرانی میں فغانت نس کست میں اور اکر افوق معالی ہے ہے کر محق الفاظ ہے مطالب اغذکرتے ہیں وہ اکثر افوق کماجاتے ہیں اکاب الرجاء كالماس مع في ومثل مان كى بود أكرجه متقين كيمن احوال برمنطبق موتى بي كين تمام احوال بربا فليه طور برمنطبق نس ہوئی ہمان من فلیر جا ماسب علم اور علم تجربے عاصل ہو آئے الد کور مثال میں تجرب سے بیات معلوم ہو سمتی ہے كرنشن الكادر سافست والموسية واسافست اور كين كوبهاد كرفوال كليان اس علاقي سادونادري كرتي بس الكين زر بحث مستط من جي آنائش هي موفي كده الجاب الحراب كروه أيد اجني نشن من وال دوامياس كربود كاشت كار اس ك محراني ك ندكوتي خيل اورد دائن بعي الصعلاق من واقع بي حس سيور من سي دس كما ماسكاكدون بجليال حرتي بي يا نسي الي كسان يرخف كم مقل الحري وبالمعالب ي عنى التي خواه مو كانى جديد اود كو هل كول د كرد ويدف مثال ين ج ايمان ۽ اور اس ي مركي فراندو في اين هيسه اور هي فياشتن اور مثلت فرك على نفال اور ما موفيونهايت عامض اور بوشیده میں اور اس میں سے دیاوی شموات وازات الل کا مردوده زانے میں ان کا الحق ہونا یا مستقبل میں استح الكات المكان والى المحل والمحال من كورا وركن بن ان بن الدين كوراك من وراك من وراك من وراك معلوم ويك اسلے لہ بعض او قات ایے حالات بیش آتے ہیں جو آوی کی طاقت سے باہر ہوتے ہیں ، مرصوا من (بجلیوں) کا عطرو بھی اپنی جگہ ہے ہے صوا من سکرات موت کی دہشیں ہیں اس وقت مقیدے عظرب موجاتے ہیں اور مزائم کے علی چناچ و موجاتے ہیں ان صوا من کا علم بھی تجربے کے دائرے سے خارج سے تعربہ مجین دنیاوی مجین کی طرح جلدی نہیں کئتی الکہ اس کاونت وہ ہے جب تیامت بہا ہوگی ا

اس دن کا بھی تجربہ نہیں ہے۔ اب آگر کوئی فض کنور دل ہے تواس پر فوف قالب ہو تا ہے 'جیسا کہ بعض اپنے محابہ و تا این کا وف و رجاء انوال نہ کور بول کے جن کے دل کنور تے 'اورجو اوک مضبوط دل کے بوتے ہیں 'اور معرفت میں کال ہوتے ہیں ان کا فوف و رجاء برابر ہو تا ہے 'اور ان پر صرف رجاء قالب نہیں ہو تا حضرت عز کا عالم توبہ قالہ وہ جروفت اپنول کی جبتو کیا کرتے تھے 'اور اسکے فلق امراض کا ہتا لگانے کے لئے محم سے کام لیتے تھے یمال تک کہ حضرت حذافہ ہے دریافت فرائے تھے کہ بیرے اور حمیس خال کی طلامت تو نظر نہیں آئی 'حضرت حذافہ ہے۔ دریافت کر سے کی کیا وجہ یہ تھی کہ سرکارو والم صلی الله علیه و سلم نے ایک مقربات کوئی سے ایک میں اور اگر کسی منائی کا خیال ڈال دیا کہ میرا دل صاف ہے تو اللہ تعالی کی بات کہ میں کوئی تھی کہ اور دستی منائی ماصل ہو اور دورہ احتمال کی کا ترکیہ اور اس کی صفائی ماصل ہو اور دورہ یہ احتمال کی دائے ہیں ارشاد عبرا دل یاک وصاف ہے تواس نے بیات کیے جان لی کہ وہ خاتے کے دائے تک ای صال پر دے گا جب کہ حدیث شریف میں ارشاد عبرا دل یاک وصاف ہے تواس نے بیات کیے جان لی کہ وہ خاتے کے دائے تک ای صال پر دے گا 'جب کہ حدیث شریف میں ارشاد عبرا دل یاک وصاف ہے تواس نے بیات کیے جان لی کہ وہ خاتے کے دائے تک ای صال پر دے گا 'جب کہ حدیث شریف میں ارشاد فرائی گیا ہے ۔

اَنَ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ الزَّمَنَ اطَّوِيْلَ بَعَمَلِ اَهْلِ الْجَنَّةِثُمَّ يُخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ اَهْلِ النَّارِ (سلم-اومن)

يدُعُونَ بهم حُوفًا وطَمَعًا (پ٣١٥٥ آيت ١٩)
اپنرب وامير اور فوف الاستان اين ٩٠ وَيَدُعُونَنَا رَعُبًا وَرَهَبًا (پعامة آيت ٩٠)
اوراميدو تم كرماته جمير كاراكر تق

کین اب حضرت عربی صاحب موجد انسان کهال ہیں جو رجاء اور خوف میں مساوات پر قرار رکھ سکیں اسلنے موجوده ودر میں تو لوگوں کے لئے خوف زیادہ مناسب ، بشر ملکہ یہ خوف اعمیں ایوسی ترک عمل اور باامیدی تک ند پنچائے ، بعض لوگ اس خوف سے کہ ہم مجنگار ہیں ، ہماری مففرت کی کوئی امید نہیں ہے عمل ترک کردیتے ہیں اور مختابوں میں خوق رہے ہیں ایسا خوف مفید ہوئے کہ بجائے نقصان دہ ہے ایسے خوف کی شریعت میں کہاں مخاکش ہو سمق ہے جو عمل ترک کرادے ، خوف وی مفید ہے جس سے عمل پر ترفیب ہو بشموات سے تفرید اور جو دنیا کی طرف ماتک تند ہوئے دے خوف یہ نہیں ہے کہ دل میں ایک خیال آیا اور گزر کیا ،

<sup>(</sup>۱) حنرت مذید کی داید مسلمی مول ب

اصداء يراسكا ذرائمي اثر نس موائد اعمل بدے فريد مولى اور نداعمال حندى ترفيب مولى ياس كا عام بمي خوف نيس جس ناامیدی جنم لے معرت سی این معالا فرماتے ہیں کہ جو مض محض خواسے اللہ تعالی کی مبادت کرتا ہے وہ اگرے سندروں میں خ ت بوجا آے اور جو مرف رجاء کے ساتھ اللہ کی عرادت کر آے وہ معالیے کی وادی میں مم بوجا آے مرف وہ محض ذکر کی راہ میں عقيم رمتا ہے جو خوف اور رجاء كے ساتھ مباوت كرے مكول و محل فياتے ہي جو محص خوف كے ساتھ اللہ تعالى ي مباوت كرنا ہے وہ خاری ہے اور جو خوف رجاء اور محبت کے ساتھ کرتا ہے وہ مری ہے اور جو مجت کے ساتھ کرتا ہے وہ زواق ہے اور جو مخص خوف رجاءادر محبت كساخة كرتاب وموحد بانسب اقوال كاخلامديب كم أكرج ان تمام جنول كالجماع بنديده ب يكن جب تك موت ندائ زياده مغيدادر مناسب فوف مع موت كوفت رجاواور رحمت الى كرما يح حسن فن نياده موندل ماسك كدخوف وايك تازيانه عجوبدك وعمل يراكسا تاع اورعمل كاوفت كزرجكاع بوسخص موت عيم كنار في مولا والاعود عمل پر تدرت نیس رکھتا اور نداسکی سکت رکھتا ہے کہ خوف کے اسباب بداشت کرسکے خوف سے ول اور ڈوب گااور موت سے اور نیادہ قرب ہوگا جب کہ رجاوے قلب کو تقویت ماصل ہوتی ہے اور اللہ تعالی کی مجت رک دیے میں ساجاتی ہے 'باے کے لئے سعادت ای می ہے کہ دہ دنیا سے رخصت ہوتو اسے ول میں اللہ کی مجت کے چراخ روش ہوں اوروہ باری تعالی سے ملاقات کا مشاق مو بو مض الله علاقات چاہتا ہے الله اس علاقات چاہتا ہے اور یہ الس و مجت مول ملاقات اور تمناعے دیدار علوم اور اعمال سے مقمود اللہ تعالی ک معرفت ہے اور معرفت کا ثمو مبت ہے مرزے بعد برزی مدح کواسکیاں بنجاہے وہی اس کااصل ممانہ ہے جو مض اپنے محبوب سے ملا ہے اس اس قدر فوشی ہوئی ہے جس قدر مبت ہوئی ہے اور جو مض اپنے محبوب سے مدا ہو گاہے اے ای قدر انت ہو آ ہے جس قدر مبت ہو آ ہے۔ اب آر می فض کے مل پر مبت کے وقت ہوی بچوں کی ال مکان نین جائداد وست احباب اورا قارب کی مجت عالب ہے تو یہ ایا فض ہے جس کی تمام محبوب چزیں دنیا میں ہیں ونیا اس کی جند ہے اسلنے کہ جنت ای مخصوص مکان کا نام ہے جو تمام محبوب اور پرندیدہ جزوں کو جامع ہے ایے قص کا مرفاایا ہے جنت سے لکنا موت اسكے اور اس محبوب جيزوں كے درميان جاب بن جاتى ہے اوريہ أيك ايى تكليف بے جے مشكل ي سے بداشت كيا جاسكا ہے ، اس لئے دنیا دار اوگ موت سے خوف کھاتے ہیں ادر اس زندگی کو چمو اگر جانا پیند شیس کرتے ،جب کدوہ فض جس کا مجوب اللہ ہے" اورجس كودياك زندكي من مرف ذكر الار معرفت الس بهاب اوروه دنيادى علاكن اور روابد كواسي لي معرف وركما باسك لئے یہ دنیا ایک قید خاند ہے ایس اے ایک معے کے لئے بھی سکون نسی ملا وہ ہروقت اس کوشش میں رہتا ہے کہ قید خالے ہے نجات پائے اور اپ مجوب ما قات کے اب تم اس کیفیت کا تصور کرد جو ایک قیدی کوقید فالے سے ما ہونے اس وقت حاصل ہوتی ہے جب دوائے محبوب سے ملاقات کر تا ہے۔ یہ دہ فوقی ہے جو بندہ مومن جم کی تیدے نجات یا نے کیدر پہلے بہل یا اے اید اس داب الك معوالله تعالى ناسيخ بندول ك لي ركه جو داب أيد قواب كياب است دكمي أكم في عاب ند كي كان نے سا ہے اورند کی کے دل میں اس کا خیال گزرا ہے۔ اللہ تعالی نے یہ واب ان لوگوں کے لئے تیار رکھا ہے جو ا فرت کی دعر کی کو دنیاک دندگی ر ترج دیے ہیں ای پر دامنی رہے ہیں اور ای ۔ تلی اے ہیں ای طرح کافر کو دنیا جمور نے پر ہو تکلیف ہوتی ہو اس عذاب سے جدا ہے جو اللہ تعالی نے نافرمان بندوں کے لئے رکھ چھوڑا ہے اس میں طرح کے مصائب میں 'زنجرین میں طوق ہیں' رسوائی اور ذات کے سامان ہیں۔ ہم اللہ تعالی سے دعا کرتے ہیں کہ وہ ہمیں بحالت اسلام موت فیے' اور ہمیں ملاء کے ساتھ طلائے اور اس دعای تولیت کی رجاء اللہ تعالی کی مجت ماصل کے بغیر تسی ہے اور اللہ تعالی کی مجت اس وقت تک ماصل نہیں ہوتی جب تک ول سے غیراللہ کی محبت نہ لکل جائے اور ان تمام علا کت ہے ول کا تعلق منقطع نہ ہوجائے جو اللہ کی محبت کے حصول میں مارج ہیں جیسے ال عاد وطن وفیو-ہمارے لئے بمتریہ ہے کہ ہم الله رب العزت کے حضور دود ماکریں جو ہمارے ہی صلی الله علیه وسلم الحاكى ب

اللهمار رُقْنِي عَبَّكَ رَحُبَّ مَن الْكُلُّ وَحُبِّمَا يُقَرِّ مُنِي الله حَبَّكَ وَاجْعَلْ حُبَّكَ الْحَبَّ الدَيْ مِنَ الْمَا وِالْبَارِ وِ (تَمَالِ مِعَالًا)

اے اللہ ایکھائی اور ان او کون کی ہے تھے۔ جب سے میت رکھے ہی اور ان او کون کی جدکھ جہاں محت ہے تہا۔

کویں میت مطاکر اور ای میت کو نمرے کئے اسٹرے الیاسے نیافت ا

برمال موت کوت فلیز رجاد اسل ہا اس اے کہ اس سے محت راجو آ جادو فیدھ سے اللے فار فوف اولوسیال الد مرد ہو آ ہے اور دل سے دیا کی ایست فالی ہے۔ سرائیدو اللے ملی افتر علیدہ مجام تا فیلید کی ا

لانموش اخدكم ورتويعيس العريريم

خادر ہے کہ آدی کی معادت ای بی ہے کہ اللہ تعالی میت میں میت سے المقاد الود الم معدد ما مل مولی ا ہم معالمت سے اورول سے دنیا کی میت فالے سے برای میں کی کہ دنیا اسکے میں ہی کا دو اس میک میں الم الم الم کی حقیق افتیار کرمائے ایک بزرگ نے ملیمان داوال کو قالب میں ایکھا کہ دو الرسم میں اوجہ دریا انسانی الموالی اس میں تھے سے مہا ہوں "می افر کرانموں نے سابران دارانی کے حفاقی دریافت کیا اوکوں نے مثالیا راست ان کا انتقال ہو کیا۔

بخوف كي حالت حاصل كرف كي تدبير

بالا با بر کرد برک باب سی مرد مرک دو اوراس الال خان ان ای در ای کال خان ایک به دو العمل بست به المان ایک به و ا المه به به المسلاک میرای وقت محل به به به به اوراس وقت اوران کالای ان اوراد به به کردن که مثلات شرست به الا متام هی ا به المسلام و کرد ی آلیب کو د اوران المان ال ب معبت كا قاضار ضاب رضاك معن بي محوب كول رامنى رمناع تى عايد براهاو روكل كرا-

ويتعلو كالمنفسفات ١٠٠ إنَّ فَوْاللَّه عَنْ نُعَادِه (بِدِر الدَّاء ١٠٠) إنَّ فَوْاللَّه عَنْ نُعَادِه (بِدُر الد الد

اورالله تعالی م کوای داست ورا کے الله تعالی عدر اکو (عر) است کاحل ب

إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهُ مِنْ عِبَادِوالْعُلْمَاءُ (ب١١٦ مَ ١٣٠١)

الله تعالى الكيم بندول من مرف على وورت إن-

اس خشیت کا پی حصد عام موسنین گوجی میرے الیکن علم آور تجرب کی داہ ہے نہیں اللہ محل تعلیدے اجیے بچہ اسپنیاب کی تعلید میں سانپ ہے ور آئے اس کا تعلق بھیرت ہے ہیں ہو آئے اس لئے یہ خوف ضعیف بھی ہو آئے اور بہت جلد اسکے اثرات دا کل بھی ہوجاتے ہیں بچہ جس طرح باپ کی تعلید میں خوف ندہ ہو آئے اس طرح اسکی تعلید میں جری بھی ہوجا آئے مثال کے طور پر کسی ہوجاتے ہیں بچہ جس طرح باپ کی تعلید میں خوف ندہ ہو آئے اور اضیں ہاتھ پر لیکتا ہے "یا محلے میں لٹکا آئے تو باپ کی دیکھادیمی وہ بھی ایسا ہی کرنے گانا ہے اور وہ اکثر ویشتر سانپ اے ہلاک کردے گا۔ اکثر دیشتر تعلیدی محقائد ضعیف ہوتے ہیں الآب کہ ان کے می کرنے گلنا ہے اس ہونے اس میں اس الیہ کہ ان کے اس کرنے گلنا ہے اس میں ہوتے ہیں الآب کہ ان کے میں کہ اس کی کرنے گلنا ہے اس میں ہوتے ہیں الآب کہ ان کے میں کہ اس کی کرنے گلنا ہے اس میں ہوتے ہیں الآب کہ ان کے میں کرنے گلنا ہے اس میں میں کرنے گلنا ہے اس میں کرنے گلنا ہے اس میں کا کہ یہ سانپ اے ہلاک کردے گا۔ اکثر دیشتر تعلیدی محقائد ضعیف ہوتے ہیں الآب کہ ان ک

اسباب کامستقل طور پرمشاہدہ ہو تا رہے'اور ان اسباب کے مطابق طاحت پر اقدام اور معصیت سے اجتناب رہے اور تدت در از ہونے تک اس پر مواظبت ہوتو یہ مختا کد پختہ اور رائح ہوجاتے ہیں۔

> هُوُّلاً وَفِي الْجَنَّةِ وَلاَ اُبَالِيُ وَهُوُلاً وَفِي النَّارِ وَلاَ اُبَالِي يه لوگ جند ميں ہيں کہ مجھ اسکی پوائنس اور پہلوگ دونن ميں مجھے اس کی پوائنس۔ عذاب و تواب اطاعت و معصیت پر موقوف نہیں

تهمارے ذہن میں یہ خیال پیدا ہوسکتا ہے کہ اللہ تعالی صرف معصیت پرسرا ویتا ہے اور صرف اطاعت پر جراءے نواز آہے ، چنانچہ وہ جے بڑا دینا چاہتا ہے اسکی اطاعت کے اسباب سے اعانت کرتا ہے انجروہ چاہے نہ چاہے اس سے وی اعمال سرزد ہوتے ہیں جنس اطاعت کماجا آے اور جن سے معصیت کاار تکاب متلور ہو آ ہے انھیں معصیت کے اسباب فراہم کر آ ہے ، محروہ چاہیں یا نہ این ان سے وی اعمال سرزد ہوتے ہیں جن پر معمیت کا اطلاق ہوتا ہے اسلے اللہ تعالی بغیراطامت کے سرا نسیل دیتا اور بغیر معصیت کے عذاب نہیں دیتا۔ جب اطاعت و معصیت کے اسباب مدیا ہوتے ہیں توبندہ کو طوعات کرمات وہ عمل کرنائی پر تاہے جو اسکی قست میں لکھ دیا گیاہے اور جب وہ عمل ظبور میں آیاہے واس کے مطابق جزامیا سزامی پایا ہے اس سے معلوم ہوا کہ جزاموسزا اطاحت ومعصيت برب ليكن بم يدكت إلى كدبنه وكناه رقدرت كى سبب دى جاتى ب أكريد كما جائ كد سابقد معسيت كى بناء پر او ہم یہ کمیں سے کہ اگر کسی مخص سے پہلی مرتبہ کوئی گناہ سرند ہوتواس کاسب کیا ہو تا ہے کا ہرہ اس کے جواب میں بی كماجائ كأكدانل عنى اس كى قست مين يد لكما مواتما اس لئ اس عده كناه مرزد موا يى بات مركار ووعالم صلى الله عليه وسلم تے ان الفاظ میں بیان قربائی ہے کہ ایک مرتبہ حضرت اوم علیہ السلام اور حضرت موسی علیہ السلام کے درمیان باری تعالی کے سامنے منتكوموني معزت مولى عليه السلام في معرت أوم عليه السلام ب وريافت كياكه كيا آب وي آدم بي جنسي الله تعالى في اليات ے پردا فرایا اور جن میں اپن مدح والی محرجنس فرطنوں سے جوہ کرایا اور اسی جنع میں فمرایا محراب کے قسور کے باعث زمین پر ا مارديا كما معزت أوم عليه السلام في جواب واكه كيا تموي موى موت الله تعالى في رسالت اور كام كے لئے منتب فرمايا اور جے تختیاں مطاکی میں جن میں ہرجے کا بیان تھا اور جے سرکوٹی کے لئے قریب کیا ؟ ذرایہ بناؤ کہ اللہ تعالی نے میری محلیق سے کتنی متت ملي تورات ايجاد فرائي معرد موي عليه السلام في جواب وا جاليس برس مليد معزت آدم عليه السلام في دريافت كياحميس اسمي يرايت مي في من وعصى آدم بعفعوى معرت موى طيد السلام في البيال إسمير ايت مودد، حضرت آوم عليد السلام نے فرايا كيائم جھے اليے عمل پر طامت كرتے ہوجو اللہ تعالى نے ميرى تخليق سے چاليس برس مسلے جمد پر لكد ديا قا سرکاردوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اس تقریب حضرت آدم علیہ السلام حضرت موی علیہ السلام پرغالب آ محے (مسلم ابو ہروق) یہ ہے تواب وعذاب کا سبب جو محفوق نور ہدایت ہے اس سبب پر مطلع ہوگا اس کا شاراللہ تعالی کی خاص معرفت رکھے والوں میں ہوگا 'یہ لوگ نقذیر کے رازے واقف ہوتے ہیں' اور جو لوگ سنتے ہی ایمان کے آتے ہیں' اور یقین کر لیتے ہیں وہ عام موسنین کے مدارے میں ہیں' ان دونوں فرات میں ہے ہرایک کے لئے خوف ہے اگر بھد دونوں کے خوف میں وہ فرق ہے جو در ندے اور نیچی کی مثال میں واضح کیا گیا ہے۔

قیمند قدرت میں انسان کی حیثیت: ہرانسان بھنے قدرت میں ایسا ہے چیے کوئی کنور کے درندے کے بنول میں پیش اسک درندہ بھی واتفاق سے فا فل ہو آئے 'اوراسے آزاد کردیا ہے 'اور کھی جملہ آور ہو آئے 'اور جی جا کر کردیا ہے 'یدونوں مورتیں حسب انفاق ہوتی ہیں 'کین ان انفاقات کے لئے مرتب اور معلوم اسباب ہیں 'اس لئے جے عام آوی انفاق کرتا ہے اسے وہ لوگ نقذیر قرار دیتے ہیں 'جو ہر معاطے کو قضا نمالئی کے لیس مظری دیکھتے ہیں 'کردر شدے کے بنجوں میں گو قار فضی اگر معرفت میں کال ہے 'اوروہ ہرشی کو تقدیر ازل سے مربوط مجت ہے تواس کر قماری سے خاکف جمیں ہوگا اور خدور شدے تاریک گا اسلے کہ دور شدہ اللہ کا گی تو چھو وورے گا' بلکہ ایسا خضی دورشدہ اللہ تعالی سے خوف کی مثال ایسی جمید خوضی دورشد سے اور اس کی صفت سبعیت کے خالق سے ور تا ہے۔ اسلئے ہم یہ نمیں کہتے کہ اللہ تعالی سے خوف کی مثال ایسی جمید دورشد سے ورنا ہے 'اسلئے کہ دورشد سے کہ دورشدے کے ذریاجے ہاک کر فوالوں جی دورشا ہے 'اسلئے کہ دورشد سے کہ دورشد سے کہ دورشد سے ہاک کر فوالوں جی دورشا ہے 'اسلئے کہ دورشد سے کہ دورشد سے ہاک کر فوالوں جی دورش ہے 'اسلئے کہ دورشد سے کہ دورشد سے جاتا ہے کہ دورشد سے کہ دورشد سے دورتا ہے 'اسلئے کہ دورشد سے کو دورشد سے جاتا ہونے اللہ تعالی سے ورتا ہے 'اسلئے کہ دورشد سے کہ دورشد سے کہ دورشد سے دورتا ہے 'اسلئے کہ دورشد سے دورتا ہے اسلئے کہ دورشد سے دورتا ہے 'اسلئے کہ دورشد سے دورتا ہے اسلئے کہ دورشد سے دورتا ہے 'اسلئے کہ دورشد سے دورتا ہے 'اسلیکے کو دورشد سے دورتا ہے 'اسلیکے کو دورشد سے دورتا ہے 'اسلیکے کہ دورتا ہے 'اسلیکے کہ دورشد سے دورتا ہے 'اسلیکے کہ دورشد سے دورتا ہے 'اسلیک کو دورشد سے د

اس تغمیل کے بعد یہ بات جان لئی چاہیے کہ آخرت کے در ندے دنیا کے در ندول کی طرح ہیں اور یہ کہ اللہ تعالی نے خواب کے اسبب بھی پیدا فرائے ہیں جو جس چڑ کاالی ہے دہ تقدیر ازلی کے زور سے اس کی ست تعنیا چلا اسبب بھی پیدا فرائے ہیں با جو جس چڑ کاالی ہے دہ تقدیر ازلی کے زور سے اس کے جا س نے جا تا ہے 'چنانچہ جنت پیدا فرائی اور اسکے اہلی پیدا فرائے جو اسبب جنم کے لئے مسخویں خوادہ اس پر راضی ہوں یا نہ ہوں۔ معرفت رکھے والا مخص ہی دفتہ پیدا کی اور اس کے اہلی پیدا کی جو اسبب جنم کے لئے مسخویں خوادہ اس پر راضی ہوں یا نہ ہوں۔ معرفت رکھے والا مخص ہی تقدیر کے اسرار پر مطلع ہو سکتا ہے 'اور وی مخص حقیق معنی میں خانف کملا سکتا ہے جو اپنے آپ کو قضاء وقدر کے سمندر ہیں ایک حقیر ذری سرحت ہیں اور میں جو رہ ہیں افسی خوف کا داستہ ہلائے کی ضورت ہے اور اس کی اور معرفت کے کمال سے محروم ہیں افسی واقی ملاج کی ضورت ہے اور اس کی صورت ہے کہ دو اخبار و آخار سنیں ' خانفین اور عارفین کے اور ان کا علم حاصل کریں 'اور ان ان کوک کی اس خور کی افت اور ہر حال ہی مناسب ہے اسلے کہ اس کرو میں انہا وار ایا وار علام ہیں 'اور دو سرے گروہ ہیں فراحہ 'جمل ما وار ہیں 'اگر اس نے موازنہ کیا تو بتجہ اسکے ملاوہ کی نہ قطاع کہ کیلے فرقے کی افتراء ہر حال ہی مناسب ہے اسلے کہ اس کرو میں انہا وار ایا واور علام ہیں 'اور دو سرے گروہ ہیں فراحہ 'جملام اور ٹروہ فراحہ کے محروث ہیں۔ اسلے کہ اس کروہ میں انہا وار ایا واور علام ہیں 'اور دو سرے گروہ ہیں فراحہ 'جملام اور ٹروہ فراحہ کے مورف ہیں فراحہ کروہ ہیں فراحہ کروہ ہیں انہا وار ایا واور علام ہیں 'اور دو سرے گروہ ہیں فراحہ 'جملام اور ٹروہ فراحہ کروہ ہیں اور ان کو ان کیا وار ایا وار ایا وار ایا وار وار ان اور دو سرے گروہ ہیں فراحہ 'جملام اور ٹروہ فراحہ کروہ ہیں انہا ہوں کیا ہوں کروہ ہیں اور دو سرے گروہ ہیں فراحہ کروہ ہوں فراحہ کروہ ہیں اور ان اور ان کروہ ہوں فراحہ کروہ ہوں کروہ ہوں فراحہ کروہ ہو

الیے اوگوں کو سوچنا چاہیے کہ ہمارے ہی صلی اللہ علیہ وسلم اولین و آخرین کے سموار ہوئے کے باوجود تمام لوگوں میں اللہ تعالی کے زیادہ ڈرنے دالے تھے۔ (۱) روایت ہے کہ ایک مرجہ آپ کی نیاز جنازہ پڑھارہ تھے کہ کسی محض کو یہ کتے سا "اللّٰهُمّ قِدْعَدَّابِ اللّٰهِم قِدْعَدَابِ اللّٰهِم قِدْعَدَابِ اللّٰهِم قِدْعَ مِنْ اللّٰهِم اللّٰه اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰمِ الللّٰهُ الللّٰمُ الللّٰمُ الللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ الللّٰمُ اللّٰمُ الللّٰمُ الللّٰمُ اللّ

<sup>(</sup>١) يدروايت بيل مي كرريك ٢ ) اس عن بها جمله طراني اوسط عن معرت الساع موى عداورو مراجمله صورت ما كشاه

جب ان جلیل القدو صحابی کی وفات ہوتی اور حقرت ام سکر اے ان کے جنازے پر یہ فرہا " کھنے نے اُلک الْحَدَّة " ( تجے جنت مہارک ہم) اس پر مرکاردد عالم سلی الشعلیہ و سلم ہے اپنی نارانس کی کا ظمار فرہایا اور وہی بات ارشاد فرہائی ہواسے پہلے دواسے پس کور بھی کہ حیان کے بارے میں کوئی ہے اس والے ہیں ہوارے میں کوئی ہے اس والے ہیں ہوارے میں کوئی ہے اس والے ہوارے میں کوئی ہوارے میں کہ جب اس بھلے گی وج سے میہوں سام کے مواد کوئی ہوارے اور اور کی کوئی ہوارے میں ہوارے ہوارے میں ہو

خوف كاثبوت قرآن وحديث

موسى وقور والدين وف كرا واسم كانون فالله كرسول ملى الله ولم كايدار شاد مارك دين نا يد شَيَّبَتُنِي هُوُدُّوا نَحُوالُهُ السُّورَةُ الْوَاقِعَةِ وَإِذَا الشَّمْسُ كُورِتُ وَعَمَّيِنَ سَاءُ لُونَ لاتفى ابن مهاري

مجے ہوداور اسکی بنوں سو مقواقد ہورہ گورت اور سومہ می ستسالون نے و اما کروا ہے۔ طاع کرام کتے ہیں کہ غالباً س کا جہ بیہ کہ سومہ کو دیس دھکار نے اور دور کرنے کے مضایان نوا دھوا دہوئے ہیں ہیں ہ اُلاً بِعَنْ الْعَادِ قَوْمِ هُوْدِ (ب ۱۲رہ ایت بِ)

خوب من اور مت سودرى بول ماد كورك بودى قوم حى الا بعد اليد مود (ب١٠١ است٧٠)

خب ن اورحت مروكورى بولى . الا بعد المدين كما بعدت مودر بدر مراه استه

طوب ان اوكدين كو مت عدد رئي بولى جياك فيور مت مدود بور تنظم آب ان معنا من سے بهت زياده مناثر بوئ مالا كله آب كو معلوم تماكه الله تعالى بابنا ترب قوس شرك مدكر في اسطة كدان سب كورات ير جازنا استكے لئے آسان تعارف وقا تعد غرب سرمون بيان كياكيا ہے :

لَيْسَ لِوَقْعَتِهَا كَاذِبَهُ حَافِيضَهُ وَانِعَهُ الهمر ١٠-٣٠)

جس كواقع موسة على خلاف نسم ب والعش كوكات كور المعلى كالمست كور اور بعض كوكات كرد مدى الور بعض كوكات كرد مدى ال المعنى حور كو الله سف ككوروا ب وه موكر دم كالاست كوكى جمثلا في والا نسم ب الدواللة الماست بو مرحل على المهورية مربوكا المحرودة المعنى الموسية في النالوكول كوادر المحاسة والى موكى جودنيا من يست تحق المان كوك كوادر المحاسة والى موكى جودنيا من يست تحق المان كوك المدارد المان كوك بودنيا من يست تحق المدارد المان كردة كل به

مورہ کورت میں قیامت کی دشوں کا بیان ہے اور موت کوفت کا وکرے فیلا بعد العال بالي الانسية بعد على لدي بالما المال المال المستعادات على المراس في المحوالة الدب يُؤْمِنُ الْمُرْ لُمُ أَمْ أَمُا لَمُنْ مُنْ الْمُنْ مُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ جسودن برهض ان إعمال كوديمه كابواس في الميا تعول كي مول ك لايتكلمون لامن أن أمال من والمتوالد معاسم (اس دور) گولی ند بول سے کا کواس کے جس کور مل (بولنے کی) اجازت دیدے اوروہ محص بات بی قرآن كرم بي شهرم ا توك فوف كه معاين بي الكين به معاين ان توكول كے لئے بي بو قرآن كريم بي عد كرت ين الرقر ان كريم مي مرف ين ايك إيد او لوكان او ل :-الله المعالم المستوارية عمل منابعات المتكن (ب١١٥ الده) المعالية المارة الده ١٨٥ الده) المعالم المارة المعالم المارة المعالم المارة المعالم اس آمت مي مغرب كويار فرطول كرسان شودكياليا به تيد الفاق بحل صلى اوبدايت كراست راستامت الناص سے كان شرط الى ميں ب عرب المعيد ك الله الله بواور ف وقل بالى كالمواوان كرك فَأَمَّامَنْ تَابَوَ آمَنَ وَعَدِلَ صَالِحًا فَعَسَى أَنُ يَكُونُ مِن ٱلْمُفْلِحِينَ (ب١٢٠٦ء ١٧) البترجو مض تبركب اورايمان لائے اور نيك كام كياكرے تواسے اوك اميدے كر (آخرت من) فلاح الموالول على عدول كم ال طرح ك خلوف يرمشمل كيتي ب خارين جن عل الم يكريدال ورج كا جاتى إلى-لِيَسْنَلُ الصَّادِقِينَ عَنْصِلْقِهِمْ (١٤١١م) أسم اكران بول من ان كري كي تعين كرب سَنفرُ عَلَكُمُ إِنَّهُ النَّفَ لَان ١١١١ ما ١٦١١) السياح والسيام منتزب فساري إصاب تماسك إلى فالأدور واليرس افلونوامكر اللواب (١٠ ايته) بال الإليا لا تعالى كاس الكانى كان المحت والمحت وْكَتَلِكُمْ حَنْرُبِكُلِنَا اَجِنَالُمْ فَرْيَ وَهِي ظَالِمَ قَالَ حُنْمَالِينُمْ شَلِيدٌ (ب الله المداب) اور آپ کے رب کی دارد کرائی ہی ہے جب ماکی بھی بردارد گرکر اے جب کہ دہ علم کرتے ہوں' باشراس كرين المرسال اور سخت ۼٵڞؚٳٵ؇ؠ؇ڽؽٵ؋ڔڡڵٵۅڔڂؾ؎ ؽۅؙؠٙۜڂۺڒؙٳڵڡؾقِؽڹؘٳڷؽٳڷڒۘڂڶڹۣۏۜڣڴۊڹۺۅڨؖٳڷڡڿڕڡؚڽڹؘٳڵؽجَهَنَؠٙۅؚڒۘڎ۠ٳ؈ (۸۵-۸۲ مدام

جس روزه متعقیول کور عمل کی طرف معمان بنا کرجے کریں سے اور جرموں کودوندخ کی طرف (بیاسا) ہا تھیں وَانْمِنْكُنُ إِلَّا وَارِدُهَاكُانَ عَلَى زِيْكَ حَتْمًا مَقْضِيًا (١٨٨ عد) اورتم میں سے کوئی مجی تمیں جس کاس (دونے) پرے گزرند ہوئیہ آپ کے رب کی طرف سے ضوری اعْمَلُوْ امَاشِنْمُ إِنْكِيمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيرٌ (ب٣٣ره المدم)

جوى عاب كراوده تهماراب كيا مواد كي رباب

ھىلائىئى ئىلىنى ئىلىنى ئىلىنى ئىلىنى ئىلىنى ئىلىنى ئىلىنى ئىلىنىڭ ئىلىنى ئىلىنىڭ ئۇۋۇ مَنْ كَانَ يَكُرِيُدُ جِيَرُتُ الْأَخِرَ وَيُؤْدُلُهُ فِي جَرْدِمْ وَمَنْ كَانَ يُرِيُدُ حَرِّتُ الْدَنْيَا نُوْدُوم مِنْهَا وَمَالَكُفِي الْآخِيرَ وَمِنْ نَصِينُ بِالْهِدِيرَ المدر المدر

جو معض آخرت کی محیق کا طالب ہو ہم اسکواس محیق میں ترقی دیں مے اورجو دنیا کی محیق کا طالب ہو تو ہم

اسكودناد،در كاور آخرت بن اس كا كوصد نسي. فَهُنَّ يَعْمُلُ مِثْقَالَ فَرَّ وَخَيْرُ الدِّرِ وَمُرَّدِيعُمُلُ مِثْقَالَ فَرَّ وَشَرَّ الدَّرَ وَ(ب ١٣٦٣ م سوجو مخص دنیا میں ذرہ برابر نیکی کرے گا وہ (وہاں) اسکود کھے لے گا اورجو فض ذرہ برابریدی کرے گا وہ اسکو

وَقُلِمُنَا إِلَى مَاعَمِلُوا مِنْ عَمِلِ فَجَعَلْنَا مُعَبَاعَمُنُدُورًا (ب١١عدا آيت٢١) اورہم ان کامار) کے اعمال کی طرف متوجہ بول کے سوان کوامیا (بایر) کردیں کے جسے پریشان فرار۔ وَالْعَصُرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَقِي خُسْرِ إِلاَّ الَّذِينَ آمِنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوُا بِالْحَقِيرِ (ب ١٨٥٣ مع ١٠٠)

م ب نانے کی انسان بوے مسارے میں ہے۔ محرجو لوگ ایمان لاسے اور انموں نے اجھے کام سے اور ایک دو سرے کو احتقادی کی قیمائش کرتے رہے اور ایک دو سرے کو پابندی کی قیمائش کرتے رہے۔

اس سورت من خران سے بینے کے لئے چار شریس بیان کی جی انہا و علیم السلام بھی اللہ تعالی کے مرہے بے خوف نہ تھے ، اسلفوه مجى انعام واحسان كم باوجوداس ساؤر ترقيع اس الفاكدوداس حقيقت ساواقف تع د

فَلايَامَنُ مُكُرُ اللَّهِ إِلَّالْقُومُ الْخَاسِرُونَ (١٥٠ آيته)

سوخداتعالی کی پکڑے سوائے ان کے جو خسامعاتے والے بوں کوئی محفوظ نسیس رہتا۔

ایک مدایت میں ہے سرکاردد عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور عظرت جرئیل علیہ السلام دونوں اللہ کے خف سے روئے اللہ تعالی نے ان ددنول کے پاس وی بھیجی کہ تم کیوں موتے ہو میں لے جمیس اسے خوف سے امون کھوا 'دونوں نے مرض کیا کہ یا اللہ ا تیرے مرسے ب خوف كون موسكا ب ؟ (ابن شامين - من ان دونول كويه بات معلوم تمى كه الله تعالى علام النيوب ب اوروه اسيد انجام عداقف نسیں ہیں اسلے وہ اس بات ہے خوف نسیں رو سکتے کہ کمیں اللہ کانے قول کہ میں نے حمید اسے خوف ہے امون کروا محل اہلاء اور آناکش کے لئے نہ ہو مال تک کہ جبوہ پر سکون ہوجائیں اور اللہ تعالی کی کاڑا خوف باقی نہ رہے تب ان سے یہ دریافت کیا جائے کہ تم نے اپنا قل کول نہیں جمایا چنائی جب حفرت اراہیم علیہ السلام کو نمود نے معینی میں رکوایا و انعوں نے فہایا "حسيبي الله" (الله مرك لي كانى م) يداك بهت بوادعوى قااس كان كاحفان ليا كيا اور حفرت جريل عليه السلام كوان كياس بيم كياد بال جاكرانمون في درياف كياكم آب كوميري ضورت وشين انمول في واب واشي عمراري كولى ضورت نميل ب، يه واب واقعة أن كاس وعوى ك صداقت كاجوت تماهوا نمول في الماكد عرى الديكان باس واقع كوالله تعالى ان الفاظ ميان قرايا - ي

وَإِبْرُاهِ مِنْ اللَّذِي وَنَّى رب ١١٠١ آيت ٢١)

اورايرا يم جنبول نداحكم ك پورى بهاآ ورى ك-

اسى المرتكا إيك واقع صنية مولى عليالسلة كامذكوم بعد مصنرت مولى عليدالت لمام في جناب البي بي مومل كيا-۪اتْنَانَحَافُ أَنْ يَفْرُ طَعَلَيْنَ الوُانَ يَطَغَى قَالَ لاَ تَحَافَ الِتَنِي مَعَكُمُ السُمَعُ وَارُى (بnر المسامرة

اے مارے پوردگار میں یہ اندایشہ کدوہ م پرنیادتی (ند) کریٹھے کا یہ کہ زیادہ شرارت ند کرنے گئے ، ارشاد ہواکہ تم اندیشہ نہ کوش تم دونوں کے ساتھ مون سب سنتا ہوں و ماتا ہوں۔

ميراطمينان دلانے كے باجودتم دونوں كے ساتھ ہوں اور جہيں ديكه رہا ہوں اور تساري باتيں من رہا ہوں جب جادو كروں نے اپنے جادد كامظام وكيالة حضرت موى عليه السلام ورمع السلف كدوه الله تعالى كالزعب فض نسي تع اوران يرب خنى كامعامله مشتبه موكياتها يمال تك كدالد تعالى في المين ع مرس المينان واليات

لاَتَحَفُ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى (پ١٨ ١٤ أيت ١٧)

تم و روسی تم ی غالب رمو مح

جب بدر ك دن مسلمانول كم ياول اكمر مع اوران كي شوكت كمزور يوكي اورسول صلى الله عليه وسلم في دعا قرائي كه اس الله! اكر تولي عاصت بلاك كردى تو مدے نشن بركوئي مخص فيرى عبادت كرفوالا باتى نسي سب كائيد دهاس كر حضرت الو كار فياد فرایا بدوعا چموڑے اللہ تعالی وہ وعدہ ضور پوراکرے گاجواس نے آپ کیا ہے کہا ہے این عماس اس واقع میں حضرت ابو بکر كامقام يهب كدا تمول في الله تعالى ك وهده براحماد كيا اور سركاردومالم صلى الله عليه وسلم كامقام بيب كراب اس ك كرسيب خوف جنیں ہوئے کی بط اعلا اور کمل مقام ہے اس مقام پروہی اوگ فائز ہوتے ہیں جنسی اسرار الی اس کے مخل افعال اور مفات کے رموزی معرفت ماصل ہوتی ہے ان مفات میں بعض سے کھ افعال صادر ہوتے ہیں افعیں کر کما جا الب اللہ تعالی کی صفات کی حقیقت رمطلع مونا کمی عام انسان کے بس کی بات نہیں ہے ،جو مخص معرفت کی حقیقت سجمتا ہے ،اوریہ بھی جانتا ہے کہ میری معرفت حاكن امودك ادراك تامرب إسكافوف لا مالدنواد بواب على الترجب حفرت مين عليد السلام يرسوال كماكيات ا ٱنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ الَّهِ نُونِي وَأَمِّى اللَّهُ يُنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ (بدر الدر)

كياتم في ال الوكول من كدويا تعاكم محمد كواور ميرى ال كوبمي فداك علاوه ومعرو قراروك او-

انمول فيواب من فرايات

إِنْ كُنْتُ قُلْتُمُومًا مُعَلِّمُتُهُ تَعْلَمُمَ إِفِي نَفْسِي وَلَا اعْلَمُمَا فِي نَفْسِكَ (١٥٥ سـ ١١٥) اگریس نے یہ کما ہو گاتو آپ کواس کاعلم ہو گا آپ تو میرے دل کے اندر کی بات بھی جائے ہیں اور یس آپ مے علم میں جو بچھ ہاس کو نسیں جاتا۔

الوص ارشاد فرمايا

رِنْ تَعَلِّبُهُمْ فَانَهُمْ عِبَادُكُولُ تَغْفِرُ لَهُمْ فَاتِّكَ أَنْتَ الْعَزِيْرُ الْحَكِيمُ (بِعُرِدَ است الْ تَعَلِّبُهُمْ فَانَهُمْ عِبَادُكُولُ تَغْفِرُ لَهُمْ فَاتِّكَ أَنْتَ الْعَزِيْرُ الْحَكِيمُ (بِعُراسَ الس

والي بي

آپ نے ہورا مطلا مئیت کو سون ویا اور اپنے آپ کو گی فور پر ودمیان معلی اور کارے خارج ہیں اور ان پر آپ کی تعلیم کوئی تھی ہوں تھی ہوں تھی ہوں کہ جائے۔ محقیق اور نیج سے بھی کوئی تھی ہوں تھی ہوں کہ آپ کہ تعلیم کوئی تھی ہونے ہیں کہ آپامت کے دن ہمیں ایک الی وات سے واسلہ پڑے گا ہے کی فض کی ہلاکت کی سوج کر کلاے کوئی ہوا گئے کہ وہ نہ جائے اس بھی کتوں کو ہلاک کرچکا ہے نہ جائے گئے انسان ایسے ہیں جنسی وہ وہ نیا ہیں طرح طرح کے عذاب رہتا ہے اور انواع واقسام کی جسمائی اور بی ہوجا تا ہے اور ان کے داوں میں بھی کارو وہ کی گورا کا باور تک کے عذاب رہتا ہے کو دورا پر آلا باور تک کے عذاب رہتا ہے کو دورا پر آلا باور تک کے عذاب رہتا ہے کو دورا پر آلا باور تک کے عذاب رہتا ہے کو دورا پر آلا باور تک کے عذاب کی دورا پر آلا باور تک سے لئے ان کے مقدر میں عذاب کی دورا ہے گئے دورا تک کے مقدر میں عذاب کی دورا ہے گئے دورا تک کے دورا پر آلا باور تک کے مقدر میں عذاب کی دورا ہے گئے دورا تک کے دورا تک کے مقدر میں عذاب کی دورا ہے گئے دورا تک کے دورا تک کے مقدر میں دورا ہوں گئے دورا ہیں گئے دورا تک کے دورا کی کرورا کی کارورا کی دورا کی کرورا کی کارورا کی کرورا کی کرورا کی کارورا کی کرورا کی کارورا کی کرورا کی کرورا کی کرورا کی کرورا کی کرورا کی کارورا کی کرورا کی کرورا کی کرورا کی کارورا کی کرورا کرورا کی کرورا کرورا کرورا کی کرورا کی کرورا کی کرورا کی کرورا کرورا کی کرورا کرورا کی کرورا کی کرورا کی کرورا کی کرورا کرورا کرورا کرورا کی کرورا کرورا کرورا کی کرورا کرور

وَلُوْشَنْنَالاً يَثْنَاكُلُّ نَفْس هُلَاهًا وَالكِنْ حَقَّ الْقَوْلُمِنِي لَا مُلَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجَنَّة وَالنَّارِ إَجْمَعِينَ (بِ١٨٥ أَيْمَ )

اور اُ رئیس حلوریو ،اویم پر تھی کو اسکار اندو مطافرائے می بھی ہیں۔ ایک میں بیر کا ہے کہ میں جنم کوجلت اور اندان اور ایل سے ملود مالیوں کا۔

ايك مكية ارفداد فهلات

وَنَمَتُ كُلِمَةُ وَتَكُلَّا مُلَنَّ جَهَنَّمِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ الْجَمَعِينَ (ب المواقعة) الموادد الموا

بھیتا اس امرے ذراج ہے جس کافیلہ انل میں ہودکا ہے اور جس کے دارک کوئی صورت میں ہے آر مطلہ فوری ہو تا کا مستقبل پر موقف ہو تا و کئی تدبیرا حلہ کیا جاسکا قا کین اس صورت میں جب کہ ہرمطلہ انل کی نظر ہے جوائے حلیم و مستقبل پر موقف ہو تا و کئی تدبیرا حلہ کیا جاسکا قا کی مطل معلم کیا جاسکا ہے مثل ایک معن ہے جس کے رضا کے جو نہیں کیا جاسک ان مطاب میا ہوں نے جس کے خرک امیاب میا ہوں نے رک امیاب میا ہوں نے رک امیاب اور اسکور میان قاب جا تی ہو اور نیا کہ بات ای کا طاقہ کا موسول ہو اور نیا کہ بات ای کا طاقہ کا موسول ہو اور نیا کہ بات کی مطاب میا ہو اور نیا کہ بات کے جائے گئی ہو اور ایک موسول ہو اور ایک موسول ہو اور ایک موسول ہو اور ایک ہو ایک ہو اور ایک ہو اور ایک ہو اور ایک ہو اور ایک ہو اور ایک ہو ای

إِنَّ عَذَابَرَ يِهِمْ غَيْرُ مَامُونِ (١٩٥٥) عندال المعدد) (ان كرب الداب فوف مول ك لئ دس ب

عارفين كوسوء خاتمه كاخوف

 تودر پریقین نہ کول۔ اس لئے کہ بھے کیا معلوم اس وقع میں اسے قلب کے اندر کیا تبدیلی آلگ۔ ایک برگ کتے ہیں کہ الحر وروازے پر جھے شادت لے اور کرے کے دروازے پر اسلام کی حالت میں موت لے قیمی کرے کے دروازے پر مرنے کو ترجے دول ' اس لئے کہ جھے اپنے قلب کا اطمینان نہیں ہے ' ہو سکتا ہے کہ کرے سے باہر دروازے تک فلنچ فرنچ بدل جائے ' معنزت ابد لدروا فر فراتے ہیں کہ بخد اس فنمی گا آیمان سلب ہوجا تا ہے جو موت کے وقت ایمان سلب ہونے سے بے فوف ہو ' معنزت سیل تستری فراتے ہیں کہ مدیقین کو ہر قدم پرید وسوسہ رہتا ہے کہ کمیں ان کا خاتر پر انہ ہو اللہ تعالی نے ہمی ان کا بدوم ف میان فرایا ہے۔ فراتے ہیں کہ مدیقین کو ہر قدم پرید وسوسہ رہتا ہے کہ کمیں ان کا خاتر پر انہ ہو اللہ تعالی نے ہمی ان کا بدوم ف میان فرایا ہے۔ وَقُلُونَهُ ہُمُ وَحِلَةُ ( پ ۱۸ اس ۲ تا ہے ۲۰

وفدوبهم وجندوب الاستهاب

جب حضرت سفیان وُری کی وفات کا وفت قریب آیا تو رولے کے وہ اس وقت انتائی خوف ندہ ہے اوگوں نے مرض کیا آپ خوف ندہ ہے اوگوں نے مرض کیا آپ خوف ند کریں ' رجاء کریں ' اللہ تعالی کا عنو آپ کے گناموں سے بدء کرے ' فرمایا میں گناموں کی وجہ سے نمیس رو آگر بھے یہ لیتین ، وجائے کہ میرا خاتمہ توحید پر موگاتہ کے گناموں کی ذرا پروانہ موں خواموہ پھا ٹوں کے برابری کیول ند مول۔

ایک بزرگ کی وصیت: ایک بزرگ نے اپنی مائی کو میت کی دجب میری وفات کاونت قریب آئے تو میرے مہالے بیٹ جانا اوريه ديجينة رمتاكه بيس كس حال يرمرنا مون أكر ميراانقال لأحيد يرجونو جوكه مال ميري باس معهد ديهاس كي مضاكي أوريادام محيد كر شرك بول من تعليم كرينا اور كمناكه ايك من قد فاقت وابوات المعالى اين آوادى فرقى على اوراكر فيرقوديد یر انتقال کروں تو لوگوں کو میرے حال سے مطلع کروینا' ایسانہ ہوکہ لوگ دھوکے میں جٹلا ہوکر میرے جٹازے پر انتمیں اور جھ سے زیاء لاحق ہو 'اگر تم اوگوں کو میرے مال سے مطلع کرو مے تولوگ سوچ سمجہ کر آئیں گے 'ریاء ک وجہ سے کوئی میں آئے گا'ان کے ہمالی نے دریافت کیا جھے کیے معلوم ہوگاکہ آپ کا انتقال توحید پر ہوا ہے فیرتوحید پر؟ انموں نے اس کی مجمد علامات تلادیں اوی کہتے ہیں كدانمول في توديد يروفات يالى اوران كے بعالى في وميت كى مطابق معالى وفيرو خريد كر بجول من تنتيم كى- حضرت سهل مسترى فراتے ہی کہ مرد کنادی جا اور اے اور مارف کفری جا اور سے خف ندورہ اے اور اندازہ کا کرتے تھے کہ جب میں موے لئے کرے لکا ہوں وجے ایا لگا ہے کوا میری کرے تاریخ حابوا ہے کورش اس بات سے در اوں کہ کمیں بدانار مجے كرجا كمرا الل كدے من ندلے جائے ،جب تك معدم وافل نيس موجا ما زنار كاخيال وا مكير رہتا ہے ، يه صورت مال شب روزيس بانج مرجد پي آتى ب- حضرت عيلى عليه العاة والسلام في الميخ واريين عارشاد قراياكم العكروه واريين إنم كنامول ے درتے ہو اور ہم انبیاء ورسل کفرے ڈرتے ہیں ایک نی کے متعلق بیان کیا جاتا ہے کہ وہ اللہ تعالی سے برسول تک بموک محمل اور برجلی کی شکایت کرتے رہے ان کالباس اون کا ہوا کر تا تھا اللہ تعالی نے وجی نازل فرمائی کہ اے بیدے ہم نے بچے کفرے بچایا میا تیرے کتے یہ نعت کانی نسی ہے محدود سری نعتیں ما تکا ہے میہ س کرانموں نے اپنے سریر خاک والی اور مرض کیا اے اللہ إس راضی موں مجھے كفرے محفوظ ركم عب عارفين الى قوت المائي اور داہ خدا پر الى ثبات قدى كے باد جود سوء خاتمہ سے درتے ہيں أو كمزور لوكون كواورجى نواده ورناج ي

سوء خاتمہ کے چند اساب : جانا ہا ہے کہ موہ خاتہ کے چند اسباب ہیں جو موت سے پہلے تلمور پذیر ہوتے ہیں جھے ہوت افاق سوء خاتمہ کے جند اسباب ہیں جو موت سے پہلے تلمور پذیر ہوتے ہیں جھے ہوت حن خات کمراورود سرے اوساف ذیمیر۔ ان میں نفاق سے بری ہوں تو بیات میرے گئے سورج لگلئے نیادہ محبوب بھی ہماں نفاق سے مرادوہ نہیں ہے جو ایمان کے ساتھ ہمی جمع ہوسکا ہے بعنی آدی بیک وقت مسلمان بھی ہوسکا ہے بعنی آدی بیک وقت مسلمان بھی ہوسکا ہے اور اسکی بہت محالاتیں ہیں۔ سرکاروو عالم صلی اللہ علید وسلم ارشاد فراتے ہیں۔ وقت مسلمان بھی ہوسکا ہے اور اسکی بہت محالاتیں ہیں۔ سرکاروو عالم صلی اللہ علید وسلم ارشاد فراتے ہیں۔ اور اسکی بہت محالات کے ایک کا دیت کے ایک کا دیت کا دی کا دو عالم صلی اللہ علید وسلم ارشاد فراتے ہیں۔ اور اسکی بہت کی علامتیں ہیں۔ سرکاروو عالم صلی اللہ علیہ میں گرائے گرائے گرائے گائے ت

ایک موایت می اذاوعداخلف ی جمداذاعاهدغادر کالفاطین-محابر کرام اور تابعین نفاق ی ایس تغیریان ی ہے کہ صدیق کے ملاوہ شایدی کوئی مخص اس سے محفوظ رہ سکتا ہو "حضرت حسن بقری قراتے ہیں کہ ظاہرو باطن ول وزیان اور اندر با مركا مخلف مونا محى نفاق ب كون ب جواس اختلاف على مو كلدية وانسان كي فطرت الدين كياب اوران امور من شارمون لگاہے جنس اوک عاد ماکرتے ہیں ان کی برائی او گول کے زہوں سے لکل چک ہے الکہ زماند نبوت سے مقبل زمانوں میں ہمی اوگ اس طرح کے امور کی برائی توبرائی نتیں مجھے تھے ہمارے نانے کالوذکری کیا ہے۔ حضرت صدیقہ فرائے ہیں کہ سرکارووعالم صلی الشاطیہ وسلم ك دورمبارك بين أوى أيك كلمه كمتا تفااور منافق قراريا تا فعا جب كديس تم بي العن الوكول كي نيان عدو كله دن بي وس مرتب سنتا ہوں اور مذافق صحاب رسول صلی الله علیہ وسلم فرایا کرتے سے کہ تم بہت ے ایے عمل کرتے ہو جو تماری اللهوں میں بال سے نیادہ باریک (غیراہم) موتے ہیں جب کہ مرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمد مبارک میں ہم ان امور کو کہار سجھتے تے (بخاری ۔ انس)۔ بعض برر کان دین سمتے ہیں بخال سے کہ جو عمل م کرتے ہو اگروہ کی دو سرے سے سرزد ہوجائے تو تم اسے پرا سجمو اور آیک مخص سے اس لئے مبت کو کہ وہ طالم ہے اور وہ مرے سے اس لئے نفرت نہ کرو کہ وہ حق بات کتا ہے۔ بھی نفاق ہے کہ کوئی مخص تماری تریف کرے اور تم اس تعریف کے مستق دہنے کا وجوا ہے بندنہ کو ایک مخص نے حضرت عبدالد این مولى فدمت مرض كياكه بم امراءو حكام كى مخلول بي جاتي اوره محدوه كتي بي اسكى تائيد كرتي بي الكن يا بركل كران يرتقيد كستے بن فرمایا بم اسے نفاق كتے تے (احر طبران) صعرت حداللہ ابن عرف ايك عنس كو عاج كى ذمت كرتے ہوئے سا آپ لے اس سے دریافت کیا اگر عاج یمال موجود ہو گاتب می تم اے ایمای کتے ؟اس نے موض کیا نہیں! فرایا ہم حدرسالت میں اے نفاق كت من ان تمام موايات عن ترموايت يب كم يكولوك معرت مذيفة كديدوازي بع ان كيام تكف كم معمرت اور جاری رکمو وہ لوگ چی رہے اب نے قرایا ہم لوگ سرکارود عالم صلی اللہ علیہ دسلم کے زائے میں اے نعال سمحت عصر (١) یہ حضرت مذفقة وه محالي بي جنسي منافقين اوراسباب نفاق كاعلم خاص طور يرعطاكيا كيافنا والاكت عن كدايك وتت ايدا آياب كد مل ایمان ے لبرد موجا آے یمال تک کہ طال کے لئے سوئی برای می معالق بالی نسیں رہتی مجرایک وقت ایدا آنا ہے کہ مل خال ہے بحرجاتا ہے يمال تك كدايمان كے لئے سوئى برا ير بھى مخواكش وائى نسي رہتى۔اس تفسيل سے تميد وات مان كا موف كد مارفين سوم خاتمے خف لدہ کیل ماکسے ہیں۔

جیسا کہ بیان کیا جاچکا ہے کہ سوء خاتمہ کے چند اسباب ہیں ہو خاتے سے پہلے ظہور میں آتے ہیں میسے برعتیں معاصی اور خات- انسان ان امورے کب خالی مد سکتا ہے ' بلکہ یہ گمان رکھنا ہی نظال ہے کہ میں نظال سے خالی ہوں ' یہ قول بے مدمشور ہے کہ جو مخص نظال سے خالف نہ ہو وہ مثالی ہے۔ ایک مخص نے کسی عارف سے کہا کہ میں اپنے نئس پر نفال کے تیلے خوف ذوہ ہوں '

<sup>(</sup>۱) اس روایت کی کی اصل محصوصی مل

انموں نے کماکہ اگرتم منافق ہوتے تو بھی نفاق کا خوف نہ کرے۔ عارف کی نظر بھی ساتھے پر دہتی ہے اور بھی خاتے پر اوروہ ان دونوں بی سے خاکف رہتا ہے "سرکارووعالم صلی اللہ علیہ وسلم فراتے ہیں۔

ٱلْعُبُدُالْمُوُمِّنُ بَيُنَ مَخَافَتَيْنِ بَيْنَ آجَلَ قَدْمَضَى لَايَلُرِى مَااللَّهُ صَانِعُ بِمِوَبَيْنَ آجَلِ قَدُبُقِى لَايِنُرِى مَااللَّهُ قَاضِ فِيهُ فَوَالَّذِي نَفْسِى بِيدِومَابِعُدَ الْمَؤْتِ مِنُ مُسْتَغنَبُ وَلاَ بَعْدَالْكُذْيُا ذَارُ إِلاَّ الْجُنْفَا وَالنَّارُ (بِينَ فَا قَعِهِ)

بندہ موٹمن دوخونوں کے درمیان ہے۔ ایک دہ مّت جو گزرگی کو جسیں جانتا کہ اللہ تعالی اس مدّت ش اسکے ساتھ کیا کرتا ہے اور ایک دہ مّت جو باق ہے کو جس میں جانتا کہ اس میں اللہ تعالی اس کے سلسلے میں کیا فیصلہ کرنے دالا ہے اس ذات کی حتم جس کے قضے میں میری جان ہے کہ مرفے کے بعد رضا حاصل کرنے کی کوئی صورت نہیں ہے۔ اور دنیا کے بعد جنت ودوز نے کے علاوہ کوئی ٹھکانہ نہیں ہے۔

سوء خاتمد کے معنی: سوء خاتمہ کی دورج ہیں جن میں سے ایک دو مرے کی بدنست سخت ترب میلادرجہ جوشد پر ترب سے ہے کہ جس وقت قلب پر موت کے سکرات اور اسکا غلبہ ہووہ اللہ تعالی کے بارے میں شک یا انکار میں جتلا ہوجائے اور اس حالت میں مرجائے یہ فک اور انکار ایک ایس کرہ ہے جو اللہ تعالی کے اور اس کے مابین بیشہ بیشہ کے لئے فاب پیدا کردی ہے اور فاب دائی دوری اور عذاب کو مقعنی ہے۔ سوء خاتمہ کی دو سری صورت جو درجے میں اس سے کم ترہے یہ ہے کہ بندہ کے دل پر موت کے وقت دنیادی اموریس سے کوئی امرایا اسکی شوات میں سے کوئی شوت عالب آئے اورول وہ اغر چھاجاتے یمال تک کداس کے تمام حواس اس شہوت میں مشغول ہوجائیں اس صورت میں غیر شہوت کی مخبائش ہی نہیں رہیک اور آگر اتفاق سے اس حالت میں روح قبض موجائے تودہ غیراللہ میں اپنے قلب کے استغراق کی بناء پر متوجہ ہوگا اور بید صورت اللہ تعالی کے اور اسکے درمیان جاب کی صورت ہے عاب عداب نازل ہو باہے اس لئے کہ اللہ تعالی نے جو ال بحر کائی ہوء صرف مجو بین کو خاکسر کرتی ہوء مومن جو قلب سلیم ر کھتا ہو 'دنیا سے غافل ہو 'اور جمد تن اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہواس سے الک بید کمتی ہے کہ اے مومن گزر جا تیرے نور نے میرے هطے بجادے ہیں۔دنیای محبت غالب ہونے کی حالت میں جان لکتا بھی ایک خطرناک معالمدے میوں کہ آدی اس صفت پر مرما ہے جس پروہ زندہ قا اور موت کے بعد کسی ایس صفت کے اکتباب کی مخبائش نہیں ہے جو فالب رہے والی صفت کے بر فکس ہو میں کہ قلوب میں اعمال کی مخوائش ہی نہیں ری۔نہ اب عمل کی طبع کی جائتی ہے اور نہ دنیا میں واپسی کی امید کی جائتی ہے کہ قدارک کرلیا جاے اس وقت بندہ شدید حرت سے ددچار ہو آہے الین کول کہ اصل ایمان اور اللہ تعالی کی مجت ایک طویل ترت تک اس کے دل میں رائے رہی متی اور اعمال سے اسے پھتلی ماصل ہوئی متی اس لئے وہ حالت جو بندے پر موت کے وقت طاری ہوئی متی ان دونوں بین ایمان اور اعمال صالحه کے اثرے عم ہوجائے گا اگر اس کا ایمان قوت میں ایک متقال کے برابر بھی ہوگاتوا سے جلد سے جلد دوندخ ے ثال لے گا اور اگر ایک متقال ہے بھی کم ہواتو اے در تک دونے میں رہنا ہوگا یمال تک کد اگر ایک رائی کے برابر بھی ہواتب مجى دونى ت ضور لك كاخواه بزارد لا كول سال ك بعد فك-

ورزخ کاعذاب آخرت میں: یمان تم یہ کہ سے ہو تماری تعکوے یہ مغموم ہوتا ہے کہ اس حالت میں مرفے والے کو دوزخ کاعذاب فورا میں قدرت آخری کی کی جاتی ہے؟ دوزخ کاعذاب فورا میں قدرت آخریکوں کی جاتی ہے؟ اس کاجواب یہ ہے کہ جو فض عذاب قبر کا مشکر ہو وہ بدعت ہے نور خدا نور ایمان اور نور قرآن سے محبوب ہے مرف کے بعد کا فرول اور بعض من کا مرمنوں کو عذاب قبر میں جلاکیا جائے گاہ بھی دوئرخ کے عذاب ہی کی ایک متم ہے۔ اس سلط میں معج دوایات والد

چانچ موی ہے۔ القَبْرُ إِمَّا حُفَرَةٌ مِنْ حُفَرِ النَّارِ اَوْرَوْضَتَمِنْ دِيَاضِ الْجَنَّقِرْ تنى-اوسعيث قرا ودن کے کرموں میں ایک کرما ہے اجت کے افول میں سے ایک باغ ہے۔

یہ می روایت ہے کہ بعض او قات اس قبر جس میں موے کو عذاب روا جا آے دونہ نے کے سروروازے کھل جاتے ہیں میح روایات سے خابت ہے کہ اگر کوئی فضی بد بخت ہے اور موہ خاتمہ میں جاتا ہو کر مراہے تو اس پر روح قبض ہوتے ہی مصائب کا زول شروع ہوجا آئے۔ اگرچہ او قات کے اختلاف کے اختبار سے عذاب کی شکلیں مخلف ہوتی ہیں محلاً جب سے ہوتا ہوں کے اخترات کا سلسلہ شروع ہوجا آئے اسلے بعد وعذاب ہوتا ہے بھر دونہ نے فرشتوں کی بیت کا سلسلہ ہے اس سلط میں مرحوام رسوا کیا جا آئے بعد پل مراط میور کرنے کا خطوع ہے اسکے بعد دونہ نے فرشتوں کی بیت کا سلسلہ ہے اس سلط میں بیشمار روایا ہو آئے ہوئی والے اپنے مواقع پر دیکھے جاسکتے ہیں (۱) بد بخت انسان مرف کے بعد اپنے تمام طالت میں اس سلط میں بیشمار روایا ہو اخترار وارد ہیں جو اپنے اپنے مواقع پر دیکھے جاسکتے ہیں (۱) بد بخت انسان مرف کے بعد اپنے تمام طالت میں اس طرح عذا بول کا فشانہ بنا رہا ہے کہ اللہ رہ العزت اس اے اپنے کہ اور انہیں منتشر کرد ہی ہے کہ جس محل میں ایک کہ وقت مقرر میں ہوتی ہو تی جائے ہو کی جائے کی جو محل ایمان ہے اور جو موت کے بعد سے ایمان جس میں اونا ہے جائے ہوں وہ ہی جائے ہوں وہ ہی جائے ہوں کی جو محل ایمان ہے اور جو موت کے بعد سے دوبارہ جسم میں لوٹا نے جائے تک ان سبز جانوروں کے پولی میں دہتی ہو عی جائے گی جو محل ایمان ہے اور جو موت کے بعد سے دوبارہ جسم میں لوٹا نے جائے تک ان سبز جانوروں کے پولی میں دہتی ہو عی جائے گی جو محل ایمان ہی موسلہ دوبارہ جسم میں لوٹا نے جائے تک ان سبز جانوروں کے پولی میں دہتی ہو عوش کے پیچ لئے رہتے ہیں بیشر طیکہ دو دوروں کے بر عکس طاح میں دوبارہ جسم میں لوٹا ہے جائے تک ان سبز جانوروں کے پولی میں دہتی ہو عوش کے بیات کی جو محل ایمان ہے اور ان میں دوبارہ جسم میں لوٹا ہے جائے تک ان سبز جانوروں کے پولی میں دوبارہ جسم میں لوٹا ہے جائے تک ان سبز جانوروں کے پولی میں دوبارہ جسم میں اور ان میں دوبارہ جو عوش کے بی بی میں موالے میں دوبارہ جسم میں دوبارہ جس

سوء خاتمد کے موجب اسباب : داسباب جو آدی کوسوء خاتمہ تک پنچاتے ہیں بے شار ہیں ان کا احاطہ نس کیا جاسکتا لیکن

بحيثيت مجموى ان كى طرف اشاره كيا جاسكا ب

وَٰبِكَالُهُمُ مِنَ اللَّمِمَالُمُ يَكُوْنُواْ يَخْتَسَبُونَ (ب٣١٦ آيت ٣) المُمَالُمُ يَكُوْنُواْ يَخْتَسَبُونَ (ب٣١٥ آيت ٣) الرفداي طرف إن كوده معالمه في آية كالمَّمِن كالمُمِين عَمَالُهُ اللَّذِينَ صَلِّ سَعُيُهُمُ فِي الْحَيَوةِ التَّنْيَا وَهُمُ يَحْسَبُونَ أَنْهُمُ يُعْمَالُا الَّذِينَ صَلِّ سَعُيُهُمُ فِي الْحَيَوةِ التَّنْيَا وَهُمُ يَحْسَبُونَ أَنْهُمُ يُخْسِنُونَ صَنْعًا (ب٣١٣ آيت ١٣٣٠)

<sup>(</sup>١) اس مليا من كتاب قواء العقائم من مت ي روايات توزيكي كي بين

آپ کئے کہ کیا ہم تم کو ایسے لوگ بتلائمی جو اعمال کے اعتبار سے بالکل خمارے میں ہیں۔ بید وہ لوگ ہیں جن کی دنیا میں گئی محت اکارت کی اور دور یہ جو رہے ہیں کہ دواج ماکام کردہ ہیں۔

خواب میں بہت ہے ایسی امور منکشف ہوجاتے ہیں جن کا تعلق مستنبل ہے ہو گاہے اسکی وجہ یہ ہوتی ہے کہ مولے کے وقت دنیا

کے اشغال کم رہتے ہیں اس طرح سکرات موت کے وقت بھی بعض امور منکشف ہوجاتے ہیں 'ونیا کا کا دوبار اور جسمانی شموات قلب کو
سکوت کا مشاہرہ 'اور لوح بحفوظ پر لکھے ہوئے تھا ئق کا اور اک نہیں کرنے دیتیں باکہ جو امور جس طرح پر واقع ہیں اسی طرح منکشف
ہوجاتے ہیں 'کین سکرات کے عالم میں قلب کی یہ استعداد واپس آجاتی ہے 'اور اس پر بعض تھا کن منکشف ہوجاتے ہیں 'یہ انکشاف حق
میں فیک کا باعث بین جا آ ہے۔ جو محض اللہ تعالی کی ذات و صفات اور افعال میں کسی فیر حقیقی امر کا متعقد ہو اسکے لئے فیک اور افار کا رکار کا معقد ہوجائے'
میں فیک کا باعث بین جا آ ہے۔ جو محض اللہ تعالی کی ذات و صفات اور افعال میں کسی فیر حقیقی امر کا متعقد ہو افعال میں مورت میں دور ہو آ ہے کہ بندہ امر کا حق کا متعقد ہوجائے'
مریختہ ایمان لاتے ہیں 'میسے دیماتی' برو اور دو سرے عوام جو بحث واحتراض میں نہیں بڑتے 'اور نہ کلام کو مقعود بالذات مجھے ہیں 'اور
مدیک مین کے خلف اقوال میں اپنا وقت ضائع کرتے ہیں۔ سرکار دوعالم صلی اللہ طید و سلم ارشاد فراتے ہیں۔

الحُدُرُ أَهْلِ الْحِنَّةِ الْبُلُكُ (رار الْنَ الْرالل جند ماده لول الكرالل جند ماده لول الكرار الن

برگان فداکی سلامتی ای بی ہے کہ دوا ممال صالح بیں مضغول ہوں 'اورجو بات ان کی حداستظامت سے خارج ہے اسکے در پہر نہ ہوں 'لیکن افسوس! اب طالات بدل کے بیں آزاد خیالی بروگئی ہے 'بے ہودگی عام ہو پی ہے 'اور برجائل اپنے خلن و ممان کے مطابق عمل کرنے لگا ہے 'اور اپنے خیالات بیں مست رہنے لگا ہے 'وہ اپنے وہم کو علم اور خیال کو مختیق محتا ہے 'اور اپنے قلب کو ایمان کے نور سے مجلی اور لفس کو اعمال صالح سے مزکی تصور کرتا ہے 'وہ دعوی کرتا ہیکہ جس نیچ تک بیں اپنے علم اور ختیق کی موشی بی پی بول 'بی علم بیتین اور عیں بھین ہے حالا تکہ چند روز بعد اس دعوے کی قلعی کی گور اس وقت یہ شعر ز ہے کو تی جائے گا۔ اُحْسَدُنْتَ خَلْمَا کُورِ مِنْ اللّٰ مَالِمَا فِرْحَدُ مُنْدُنْتُ فِلَا مِنْ مَعَمَا اِدَا تُورِ بِعَالَ مُنْکَرُدُ مِنْ مُنْکَرُدُ مُنْ مُنْکَرُدُ مِنْکُرِ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مُنْکِرُدُ مُنْکُرُدُ مِنْکُرِدُ مُنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مُنْکُرُدُ مُنْکُرِدُ مُنْکِرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مُنْکِرُدُ مِنْکُرِدُ مُنْکِرِدُ مُنْکِرُدُ مِنْکُرِدُ مُنْکِرِدُ مُنْکُرِدُ مُنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مُنْکُرُدُ مُنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مُنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مُنْکُرِدُ مُنْکُرِدُ مُنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مُنْکُرِدُ مِنْکِرِدُ مِنْکُرِدُ مُنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مُنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مُنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مُنْکُرُدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مُنْکُرُدُ مُنْکُرُدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُودُ مِنْکُرُدُ مُنْکُرُدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مُنْکُرُدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرُدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مُنْکُرُدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرِدُ مُنْکُرُدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرُدُ مِنْکُرِدُ مِنْکُرُدُ مِنْکُرُدُ مِنْکُرُدُ مِنْکُرُدُ مِنْکُرِدُ مُنْکُرُدُ مِنْکُرِد وَعِنْدُصِفُواللَّيَالييَحُنْثُالْكَدِرُ

وسَالَمَنْكَ اللَّيَ الِّي فَاغْتَرَرُتَ بِهَا

(اوسے دنول کے بارے میں اچھا گمان رگھاجب کہ وہ (بظامر) اجھے تھے اور تواس برائی سے نہیں ڈراجو مقدرلا نے والا تھا اور راتیں سلامت رہیں تو تو فریب میں جتلا ہوگیا حالا تکہ راتوں کی سیای دور ہوتی ہے تب کدورت نمایاں ہوتی ہے)۔

یہ بات یقین سے جان او کہ جو مختص اللہ اسکے رسول اور اسکی تا ہوں پر سادہ ایمان سے محروم ہوجا آہ اور بحث و تحقیق میں پر جا تا ہے وہ اس خطرے کا سامنا کر آ ہے جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے اس کی مثال اس مختص کی ہو تھے جس کی کشی ٹوٹ مجی سامت وہ سمند رول کی سرکش لہوں کے در میان ہو گوئی لہرا سے او حرکمہ بی ہے اور کوئی او حرابیا اتفاق بہت کم ہو تا ہے کہ آدمی مجے سلامت کنارے پر پہنچ جائے 'زیاوہ تر ہلاک ہو تا ہے 'اس لئے ذات و صفات کی حقیقت تلاش کرنا سرا سر جمالت ہے 'اور اپنے آپ کو خطرات کے سمند رہیں و مکیلنا ہے۔

پرچولوگ دو سرون کو عقیدے ہتلاتے ہیں اور وہ دو مرے ان کی اتباع کرتے ہیں دہ دو حال سے خالی نہیں یا تو ان کے پاس ان
عقیدوں کی کوئی ہوگی دیل ہو گئے ہیں اور لوگ ان کے دلائل ہے متاثر ہوکرائے عقائد قبول کرتے ہیں تا بالا دلیل ہائے ہیں اب
اگر وہ ان کے ہتلائے ہوئے عقیدوں میں شک کرتے ہیں تو ان کا دین فاسد ہے اور اگر ان پر بحروسا کرتے ہیں تو یہ اپنی تاقص عقلوں پر
مغبور ہو تا ہے ہیں بحث کرنے والوں کا بھی ہے ہم وہ لوگ اس تھم ہے مشتنیٰ ہیں جو عمل کی صدود ہے نکل جائیں اور ان کی رسائی
اس نور مکا شفہ تک ہوجائے ہو نبوت اور ولا ہت کے افق پر چکتا ہے انکین اس کمال تک پنچنا ہر کس و ناکس کے بس کی بات نہیں ہے ،
بہت کم لوگوں کو یہ درجہ حاصل ہو تا ہے۔ اس لئے بحث و تحرار کی راہ میں خطرات ہی خطرات ہیں مرف وہ لوگ ان خطرات سے محفوظ
ہیں جو سادہ لوج ہیں اور دو ذرخ کی آگ کے خوف سے اللہ کی اطاحت میں گئے ہوئے ہیں 'وہ بحث کی اُنٹ ہوایات میں اپنا وقت ضائع نہیں

شک والکارپر خاتے کے سبب کی دو سری صورت یہ ہے کہ ایمان اصل میں ضعیف ہو آہے اور دنیا ک مجت دل پر غالب ہوتی ہے " جس تدرائان ضعیف موگاای تدرالله ی محبت می ضعیف موگ اورای قدردنیای محبت قوی موگ اوربه قوت اس درج ی موگی که ول مين الله تعالى ك مبت ك لئ كون مخوائش ي شين موكى بكديد مبت أيك مرمري خيال كي حيثيت اختيار كرجائي وجد لمون كے لئے پيدا ہو آہے 'اور ختم ہوجا آہے 'اس كا اتا اثر نہيں ہو آك نفس كى خالفت كرسكے 'يا اے شيطانی راوے مغرف كرسكے 'اس صورت عال كاقدرتى بتجديد فكتاب كه أدى از مراكيا شوات بن فق موجا مابيدان تك كداس كاول سياه اور سخت موجا ماب كريد تار كى اور سخى كتابول كے بقدر برمتى رہتى ہے كيال تك كدايمان كاوه چراغ هوبت ترمم مدشنى دے رہاتما كلفت بحد جاتا ہے اوروه محسوس بمى نسيس كريا ماكد اب استكول من ايمان كى دوشى بالى نسيس رى ب اركى اس كى مبعيت اسكامزاج اوراس كامتعدين جاتى ب-جب موت كے سكرات طارى موتے ہيں اتب اللہ كى مجت كايد ضعف اور بيعتا ہے۔ كول كدا سے يہ محسوس موجا آ ہے كدوه ونيا ے جدا ہونے والا ہے ، جو اسکی محبوب ہے ، اور اسکے ول پر غالب ہے ، وہ جدائی کے احساس سے تکلیف محسوس کر آ ہے ، اور اس وقت اسك دل من يد خيال بيدا مو آ م كم مير اورونياك ورميان جدائي موت سے بيدا موك اور موت الله ي طرف سے من چنانچه وه موت کو برا مجتاع ایمان مطومو تا ہے کہ ونیا کی مجبت کے جوش میں خدا تعالی سے بغض نہ کرنے گئے ایمنے کوئی محض اپنے بیٹے ے معمولی مبت کرتا ہے اور مال سے زواوہ اس صورت میں اگر بیٹا مل ضائع کردے توجو تموری محب اسے بیٹے سے تھی وہ نفرت میں برائاتی ہے اوروہ اے اپناد من تصور کرنے گلناہ اس اگر می منس کی مدح ای لیے قبض موجب استطول میں اللہ تعالی سے نفرت یا بغض كاجذبه ابمرما موتوظ برب اسكا فاتمه برا موكا اوروه بيشك لئ تاه وبهاد موجائ كا-اس تنسيل عليت مواكه صورت مذكوره بين اس مخض كايرا خاتمه اس لئے مواكد استے ول يرونياكي مبت عالب متى اسكاميلان اسباب دنياي طرف تعا اور حال بيد تعاكد اسك ايمان من منعف تما بس كادجه الله كي ميت بني معيف تميد اس معلوم مواكد أكر كولي مخص الميدل من ونياك مجت كومغلوب اورالله كى محبت كوغالب اع الرجد دنياكى مجت موجود بوقودواس خطرے سے دور ہے۔ دنیا کی محبت ایک لاعلاج مرض ہے: ہم اب تک ای نتیج پر پنچ ہیں کہ اصل مرض دنیا کی محبت ہے 'اور یہ ایک لاعلاج مرض ہے 'تمام مخلوق اس میں جلا ہے 'اس مرض میں اہلائے عام کی دجہ یہ ہے کہ لوگ اللہ تعالیٰ کو کماحقہ 'نمیں پچانے 'اگر اسے مجع طور پر پچانتے تو اس سے محبت کرتے 'جو مخیص اسے پچانیا ہے 'اس سے محبت ضور کر ناہے۔ ارشاد ریانی ہے ہے۔

قُلُ إِنْ كَانَ آبَاءُكُمُ وَاَبْنَاءُكُمُ وَاخْوَانُكُمُ وَأَزُوا حِكُمُ وَغَشِيْرَ ثُكُمُ وَامْوَالُ إِفْنَر فَتُمُوْهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشُونِ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرُضُونَهَا اَحَبَ الْيُكُمُ مِنَ اللّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَا دِفِي سَبِيلِهِ فَنَرَبَّصُوا حَتَى يَاتِي اللّهِ الْمُرْوِلِ ١٠٠ أَيَ ٢٣٠)

آپ کمد دیجے کہ اگر تمارے باپ اور تمارے بیٹے اور تمارے بعائی اور تماری بویاں ور تمارا کنبہ اور وہال جو تمارا کنبہ اور وہ ال جو تماری ہویاں ور تمارا کنبہ اور وہ ال جو تم اور وہ تم اور وہ تم بند کرتے ہو تم کی اللہ میں جماد کرنے سے اور اسکے رسول سے اور اس کی راہ میں جماد کرنے سے زیادہ بیارے ہوں تو تم منظر رہو یمال تک کہ

الله تعالى ابناتهم سنائ

خلاصہ بیہ ہے کہ جس کھنس کی روح اس طرح نظے کہ وہ ول سے اللہ تعالی کا مکر ہو اور اسکے اس نعل موت کو پراجاتا ہوجس
ہے اسکے اور اسکی محیب چیزوں الل وولت ہوی بچل وفیرو کے درمیان جدائی ہوگئ ہے توابیا فیض ای بغض کے ساتھ مرے گا اور
اس کے ساتھ اللہ تعالی کے سامنے پیش ہوگا اس کی مثال اس مغیور غلام کی سی ہوگی جسیابہ زنجیر آقا کے سامنے لایا گیا ہو 'ظاہر ہے اس
غلام کے ول میں اپنے آقا کے لئے بغض ہوگا نفرت ہوگی 'اور اسکے منتج میں آقا اسکے ساتھ جو سلوک کرے گا اور جس سزا کا مستخل
غلام کے ول میں اپنے آقا کے لئے بغض ہوگا نفرت ہوگی 'اور اسکے منتج میں آقا اسکے ساتھ جو سلوک کرے گا اور جس سزا کا مستخل
غلام کے ول میں اپنے آقا کے لئے بغض کی موت اللہ کی مجبت پر ہوگی مہاری تعالی کے سامنے اس غلام کی طرح حاضر ہوگا ہو اپنے
میں کا وفاوار 'خدمت گزار اور چاہنے والا ہو 'اور اسکی خدمت میں کمی طرح کی کوئی کو گائی نہ کرتا ہو 'بلکہ ہرانیت اور مشتقت ہو اگا۔
کرے اسے راحت بنجیا تا ہو 'فاہر ہے وہ فلام اپنے آقا کے دیدار سے بے حد خوش ہوگا'اور خود آقائجی اس سے مل کر مسور ہوگا 'اور خود آقائجی اس سے مل کر مسور ہوگا 'اور خود آقائجی اس سے فوانوں کے انعاب سے نوازے گا۔

و مراسب معاصی: اب موافاتد كو مرب سبكاذكركياجا نام يد سبب بهل سبدين شك اورانكارى مالت من مركى برنست بلك به اورانكارى مالت من مركى برنست بلكاب اور بيشد دونيخ من رمني كومنتنى نبيل ب اس خاتے كى بى دوسب بين ايك معاصى كى كثرت اكرچه

ایمان قوی مو و مرے ایمان کاضعف اگرچد معاصی کم مول-

پہلی صورت یعنی کورے معاصی کی تغییل یہ ہے کہ آدمی گناہوں کا ارتکاب اس لئے کرتا ہے کہ اس پر شوات عالب ہوتی ہیں اور
انس وعادت کی وجہ سے شوات ول میں رائخ ہوجاتی ہیں 'آدمی زندگی بحرجن باتوں کا عادی رہتا ہے وہ یا تیں اس کے وقت ضور یاد آتی
ہیں 'چنانچہ آگر کسی محف کا میلان اطاعت کی طرف تھا تو وہ موت کے وقت بھی اطاعت النی کی طرف متوجہ رہتا ہے 'اس کو کو یاد کرتا ہے '
اور اسی کے ذکر میں مشغول رہتا ہے 'اور جس کا میلان معاصی کی طرف ہوتا ہے تو موت کے وقت ول پر معاصی بحالب رہے ہیں 'بھر
الیا بھی ہوتا ہے کہ آدمی کی دورج اس طالت پر قبض کملی باتی ہے 'جب اسکے ول میں سی وغیری شوت یا کسی معصیت کا غلبہ ہوتا ہے '
اس طرح وہ اللہ تعالی سے مجوب ہوجاتا ہے 'چنانچہ جو محض مجمی مجمی کا ہ کرتا ہے 'وہ اس ذات سے بہت وور ہے 'اور جو محض
بالکل گناہ نہیں کرتا وہ ہر طرح ہامون و محفوظ ہے 'کیکن جس محض پر معاصی غالب ہیں۔ اور طاعات کی بہ نبیت زیادہ ہیں اور وہ ان

خواب کے واقعات کے مثال : اسکی صح اور عمل مثال خواب کے واقعات ہیں۔ ہم خواب میں عام طور پروی مناظروی و واقعات اور وی باتیں ویکھتے ہیں جن میں ہم زندگی برکرتے ہیں 'یمال تک که من بلوغ کو وینچے والا کوئی بجہ خواب میں اس وقت تک بھام سے متلا ہے۔ تک اس نے بیداری کی حالت میں جماع نہ کیا ہو'ای طرح آگر کوئی فض اپنی تمام محرفقہ کی سے متلا جب تک اس نے بیداری کی حالت میں جماع نہ کیا ہو'ای طرح آگر کوئی فض اپنی تمام محرفقہ کی

تخصیل میں صرف کردے تو وہ خواب میں ایسے حالات کا مشاہدہ کرے گا جو علم اور علاء سے متعلق ہوں دو مری طرف آجر ایسے
واقعات دیکھے گا جو اسکی تجارت سے تعلق رکھتے ہوں' فتیہ کو علم کے احوال آجر سے زیادہ' اور آجر کو تجارت کے واقعات فتیہ
سے زیادہ نظر آئیں گے ہمیوں کہ دل پر نیٹر کی حالت میں وہی ہاتیں خلا پر ہوتی ہیں جن سے دل ہوجہ کشرت اشغال مانوس ہوجا آ ہے'
موت نیٹر کے مشاہ ہے' اگرچہ اس سے بچھ بچھ کر ہے' سکرات موت 'اور اس سے پہلے طاری ہونے والی بے ہوشی نیئر کے
مشاہد ہے' جب بیہ بات فابت ہوگی تو نتیجہ لکلا کہ جس طرح فیئر کی حالت میں وہ ان مناظر کا مشاہدہ کرتے ہیں جن سے
قریب جن جب بیہ بات فابت ہوگی تو نتیجہ لکلا کہ جس طرح فیئر کی حالت میں وہ ان مناظر کا مشاہدہ کرتے ہیں جن سے
بیداری کے عالم میں ہمارا تعلق رہا ہے' اس طرح سکرات میں ہمی ہم ان واقعات کا مشاہدہ کریں گے جو زندگی میں ہم سے متعلق
رہے ہیں جن اور گل میں ہزرے نیادہ انس ہونا ہمی آئی سیب ہے' اس انس سے اس چزی پر ائی دل میں فتش ہوجاتی ہے' اور نس اسکی طرف مائل رہتا ہے' اب آگر اس حالت میں جب کہ کوئی محصیت دل میں فتش ہو' اور نفس اسکی طرف راغب ہوروح
پرواز کرجائے تو خاتمہ اچھا نہیں ہوگا' آگرچہ اصل ایمان ہاتی رہے گا' اور اس سے تجارت کی امید کی جاسے گی۔

یماں ایک بات یہ بھی ذہن نشین کرنی چاہیے کہ جس طرح بیداری کی حالت میں ول پر کوئی خیال گزر تا ہے اسکا کوئی نہ کوئی سب ہو تا ہے 'اسی طرح خواب کی حالت میں جو واقعات پیش آتے ہیں ان کے بھی اسیاب ہوتے ہیں جو اللہ کے علم میں ہوتے ہیں ان میں سے بعض اسباب ہمیں معلوم ہوتے ہیں اور بعض نہیں

خوف خدامیں انبیائے کرام اور ملا کک علیم السلام کے حالات

حضرت عائش روایت کرتی ہیں کہ جب ہوا بدلتی تقی اور جیز آندھی چکتی تقی تو سرکار دوعالم صلی الشعلیہ وسلم کے چروامبارک کا رنگ متغیر ہوجا تا تھا' آپ کھڑے ہوجاتے تھے' اور کمرے ہیں پھرنے لگتے تھے' بھی اندر تشریف لے جاتے' اور بھی باہر تشریف لے جاتے (بھاری و مسلم - عائش' سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے چروامبارک پر تغیر' اور یہ اضطرابی حرکات دراصل اللہ تعالیٰ کے خوف ہے تھیں۔ ایک مرتبہ آپ نے سورہ الحاقہ کی ایک آیت طاوت فرمائی' اور بے ہوش ہو سکے' (ابن عدی - بہتی) اللہ تعالی فرما تاہے :۔

وَخَرَّ مُوْسَى صَعِقام (به رع آیت ۱۳۳) اورموی به بوش بوکر را دے۔

ایک مرتبہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بطا میں حضرت جرئیل علیہ السلام کی صورت دیکمی اور بے ہوش ہوسے (برار ابن عباس ایک روایت میں ہے کہ جب آپ نماز میں مضخل ہوتے تو آپ کے سینے کے جوش کی آواز اس طرح سائی دیتی جیسے ہانڈی میں ایال کی آواز آتی ہے (ابو واور 'ترخی عبد اللہ ابن الشیخ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ حضرت جرئیل علیہ السلام جب بھی میرے پاس آتے ہیں خوف خدا سے لرزتے ہوئے آتے ہیں۔ (۱)

روایت ہے کہ جب شیطان تعین کی نافرائی کا واقعہ پین آیا قر حضرت جرئیل اور حضرت میکا کیل ملیما السلام روئے گئے ارشاد ہوا کیوں روئے ہو؟ عرض کیا الما ایم جری کاڑے ہے خوف قسین جی افرایا اس طرح رہو میرے کرے بے خوف مت ہو ارشاد ہوا کیوں روئے ہو؟ عرض کیا الما ایم جری کاڑے ہے فوف قسین جی ایم اس کے اور جب انسان پیدا کیا تو وہ اپنی جگہ والیں آئے مضرت المن روایت کرتے ہیں کہ مرکار دو عالم سلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جرکیل علیہ السلام سے دریافت کیا کہ میکا کیل ہے مسکرانا بر کرویا دریافت کیا کہ میکا کیل ہے مسکرانا بر کرویا دریافت کیا کہ میکا کیل ہے کہ اللہ تعالی کے بے شار فرشتے ہیں ان میں ہے کوئی بھی اس وقت سے نہیں ہنا جب سے دونے کی بھی اس وقت سے نہیں ہنا جب سے دونے کی بھی اس وقت سے نہیں ہنا جب سے دونے دونے بین ان ایم برارتعائی کے حضور اس مال میں کھڑے ہوں کی کہ خوف خوا سے کانے رہے ہوں گ

دون خیدا کی جی اس خوف ہے کہ کمیں اللہ تعالی اس سے خفانہ ہو جائیں اور اسے دونرخ کے عذاب میں نہ ڈال دیں۔ حضرت عبداللہ ابن عزردایت کرتے ہیں کہ میں سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ با ہر لکلا میمال تک کہ آپ ایک انصاری کے باغ میں داخل ہو گئے اور مجوری چن چن کر کھانے گئے فرمایا : اے ابن عزاقی میں کھانے اور نہ جھے کھانے کی کوئی چز فی طال اللہ جھے خواہش ہے نہ فرمایا جھے تو خواہش ہے 'یہ چو تقی مج ہے کہ میں نے کھانا نہیں کھایا 'اور نہ جھے کھانے کی کوئی چز فی طالا تک این عزاقی اس میں اپنے پروردگارے ماکنا تو وہ جھے روم اور فارس کی سلطنت عنایت فرما دیتا 'اے ابن عزاقی مارا کیا حال ہو گا جب تم ایسے لوگوں میں رہو جے جو اپنے سال ہمرکارزق چھیا کررکھیں ہے 'ان کے دلول میں یقین کرور ہو گا ، حضرت عبداللہ ابن عزافرماتے ہیں کہ بخدا ہم وہاں سے ہے بھی نہیں تھے کہ یہ آیت نازل ہوئی ہے۔

سب کھے ستاہے اور سب کھے جاتا ہے۔

سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا كه الله تعالى في حبيس مال ذخيره كرف اورشوات كى اتباع كرف كالحم نبيس ديا ،جو ھنے خالی زندگی کے لئے دیتار جع کرتا ہے (تو اے یاد رکھنا چاہیے کہ) زندگی اللہ تعالیٰ کے قبضے میں ہے ' آگاہ رہو' نہ میں درہم و ویار جع كرنا موں اور ند آنے والے كل كے لئے رزق جميا كرر كمتا موں (ابن مردوب في التغيير اليه ق) معرت ابوالدردا فرروايت كرتے بيں كہ جب حضرت ابراہم عليه السلام نمازكے لئے كوئے موت توخوف خداے ان كے سينے ميں بيدا موت والے جوش كى آواز آیک میل کے فاصلے سے سی جاتی تھی معزت مجاہد روایت کرتے ہیں کہ حفرت واؤد علیہ السلام چالیس دن تک مسلسل مجدے میں بڑے رہے اور روتے رہے 'یمال تک کہ ان کے آنسوؤل سے سبزواک آیا اور اس سے ان کا سرچمپ کیا 'آواز آئی كه اے داؤد اكر تم بموكے بوتو حسيس كمانا ديا جائے ' پاے بوتوپائى پايا جائے ' نگے بوتو كيرا عطاكيا جائے ' آپ اس قدر ترب كر روئے کہ آپ کی سوزش دل کی حرارت سے لکڑی جل می ، مجراللہ تعالی نے ان پر توبد اور مغفرت نازل فرمائی ، آپ نے عرض کیا یا اللہ! میرا کناہ میرے ہاتھ میں کردے 'چنانچہ ان کی خطا ان کی ہمتیلی پر لکھ دی گئی 'آپ جب بھی کھانے پینے یا کوئی چزا خوانے کے لے ہاتھ برساتے ہوت اپ کی نظراس لکے ہوئے پر ضور پرتی اور آپ اپی خطا کے تصورے دونے لگتے ، روایت ہے کہ جب آپ كے پاس پينے كے لئے پانى كا برتن لايا جا آ تووہ تمائى لبريز ہو آ' اور ہونٹوں تك لے جانے كے وقعے ميں آنسوؤں سے بحرجا آ' آپ کے مالات میں یہ بھی میان کیا جاتا ہے کہ آپ نے زندگی بحرحیاء کی دجہ سے اسان کی طرف مرسیس اٹھایا اس اپنی مناجات میں عرض کیا کرتے تھے! اے اللہ! جب میں اپنا گناہ یا دکر آ ہوں تو یہ زمین اپنی وسعت کے باجود تھ نظر آتی ہے 'اور جب میں تیری رحت كاتصوركر ابون توجم ميں جان پر جاتى ہے الما إقواك ہے ، تيرے بندوں ميں سے جولوگ طبيب بيں ميں اپنے مرض كے علاج کے لئے ان کے پاس کیا انہوں نے تیرای حوالہ دیا 'بڑی فرانی ہے اس مخص کے لئے ہو تیری رحت سے ابوس مو- حضرت فنیل ابن عیاض فراتے ہیں کہ مجھے یہ روایت سیخی ہے کہ ایک روز حضرت داؤد علیہ السلام کو اپنا گناہ یاد آیا تو چینے ہوئے کھڑے مو مجئے اور اپنے سرر ہاتھ رکھ کر بہا اوں کی طرف نکل مجے اب کے پاس مجھ درندے جمع مو مجے اب نے فرایا تم جاؤ اجھے تم سے غرض نہیں مجھے وہ چاہیے جو اپن خطار روئے اور جب بھی میرے پاس آئے رو آ ہوا آئے جو فض خطاوار نہیں ہے اس کا جے خطاکار کے پاس کیا کام ہے ، جب لوگ کثرت بکاء پر آپ کو ٹوکتے تو آپ ان سے فرماتے جھے دونے دو اس سے پہلے کہ دونے کا دن گذر جائے اس سے پہلے کہ بڈیاں جل اخیں اور آئٹی سلکنے لکیں اس سے پہلے کہ جھے ایسے فرشتوں کے حوالے کردیا جائے جن کے متعلق اللہ تعالی کا ارشاد ہے :۔ س السخان الرسون الله مَا الله م

تدخواور مغبوط فرشتے ہیں جو خداکی ذرا نافرہانی شیس کرتے کی بات میں جوان کو عظم دیتا ہے اور جو پھوان کو عظم دیا جالاتے ہیں

حفرت یکی ابن کثیرروایت کرتے ہیں کہ جب حفرت داؤد علیہ السلام نوحہ کرنے کا ارادہ فرائے تو سات دن پہلے سے کھانا بینا ترك كروسية اور عورتول كے پاس مجى فد جاتے ، محرجب ايك دن باتى روجا يا تو ان كے لئے ايك منبرجكل ميں تكالا جاتا ، اب حعرت سلیمان علیه السلام کو تھم فراتے تھے کہ وہ یہ واز بلند اعلان کریں یماں تک کہ وہ آواز شہوں اور اطراف میں پھیل جاتے اس اوازے جھل میاو ملے بکلدے اور مباوت خانے کونج الحیں ، صرت سلمان علیہ السلام یہ اعلان فرمات کہ جو محص حضرت داؤد عليه السلام كانوحه سنا چاہتا ہے وہ آئے 'چنانچہ جنگوں سے وحتی جانور 'پیا ثوں سے درندے ، محولسلوں سے پرندے اور كمرول مي رين والى يرده نفين خواتين أتي أورلوك بمي جمع موت اس كابعد حضرت واؤد عليه السلام تشريف لاح معبرير تشریف رکھے 'نی اسرائیل کے لوگ ان کے منبرکو تھیرلیے ' ہر منف کے افراد الگ الگ رہے 'معرت سلیمان علیہ السلام آپ کے سرير كمرت بوت بيل آپ الله تعالى كى حدوثا ميان فرات اوك ويض جلات كت ، مرجن اوردون كايزك فرات اس نشن کے اندر رہے والے جانور ، کچے وحتی اور درندے اور کھ انسان مرجاتے پر قیامت کی دہشوں کا ذکر ہوتا اور اسے الس پر كريه فرات اس برمنف كربت ، افراد مرجات بين حفرت سلمان عليه السلام يه ويمية كه مرف والول كي كوت بو على ب و مرض كرت الماجان! آب في في والول ك كور كور مورد بن عن اسرا تل كربت محده مريك بن اور ب شاروحتى ورعدے اور حشرات الارض محى بلاك موجيك بين آپ يدس كروها ما تكنے لكتے اى اعام يس بى اسرائيل كاكوكى عابدیا وازبلند کتا اے واؤد! تولے برا مالکے میں جلدی کی ہے۔ رادی کتے ہیں اتنا سنتے ی آپ بہوش ہو کر کر جاتے جب حضرت سليمان عليه السلام يد كيفيت ويمية و ايك جارياتي معكوات اور انسين اس ير لات اوريد مناوى كرات كه الحرسمي كا دوست عزيزاً يا شاما واؤدك اجماع من قاتوه عامياتي في ترجاع اوراع العالات اس لئ كرجند اوروون ك ذكرف اے ہلاک کر ڈالا ہے ایک مورت چارپائی لے کر آتی اور اس پر اپنے شوہر کویہ کتے ہوئے لٹاتی اے وہ مخص مے دونرخ کے ذکر نے ہلاک کردیا 'اے وہ مخص جے خوف خدائے قل کردیا 'جب معرت داؤد علیہ السلام کو افاقہ ہو تا تو آپ کھڑے ہوتے اور سرپر ہاتھ رکھ کراسیے عبادت فاتے میں چلے جاتے اندرے دروازہ بد کر لیتے اور عرض کرتے اے داؤد کے مالک ایما تو داؤدے ناراض ہے ، حضرت داؤد علیہ اللام اس طرح اپ رب کے ساتھ مناجات ہیں مصنول رہے ، یماں تک کہ حضرت سلیمان علیہ السلام وروازے پر دستک دیے ، اور عرض کرتے کہ میں بوکی ایک روٹی کے کر حاضر ہوا ہوں ، آپ بچھ تاول فرالیں ، اور اپ معمد پر تقویت حاصل فرائیں آپ اس روٹی میں سے کی قدر کھاتے ، اور پھری اسرائیل میں تشریف لے جاتے۔

بڑیدر قافی فرائے ہیں کہ ایک روز صفرت واؤد علیہ السلام چالیں بڑار افراوے خطاب کرنے کے لئے تشریف لے محے "آپ
نے انہیں وعظ و هیمت فرائی اللہ سے ڈرایا " یمال تک کہ ان میں سے تمیں بڑار آوی ہلاک ہو گئے " صرف وس بڑار افراد کے
ماتھ آپ واپس تشریف لائے " یہ بھی روایت ہے کہ آپ کے پاس دو باندیاں تھیں جن کے سرویہ کام تھا کہ جب صفرت واؤد
خوف خدا کی وجہ سے تربیخ گلیں اور بے ہوش ہوجائیں تو یہ دونوں باندیاں آپ کے اصفاء کولیٹ جائیں تاکہ آپ کے جم کے
جو شملامت رہیں۔

و قر گابو الدیو سرا میں اور اپنوالدین کے اطاعت گذار ہے۔
ابن عرف فرایا کہ اس واقع کے بعد حضرت کی کے والدین انہیں بیت المحدی ہے گئے ' آپ نے گری عباوت شروع کر وی ' جب آپ ہماز کے لئے کورے ہوئے و اس قدر روئے کہ فجرو جربی روئے گئے ' صغرت ذکریا علیہ السلام مجی ان کے روئے ہیں جب آپ ہماز کے لئے کورے ہوئی ہو جاتے ' آپ اس قدر روئے کہ فجرو جربی روئے گئے ' صغرت ذکریا علیہ السلام مجی ان کے روئے اس قدر روئے کہ بیوش ہو جاتے ' آپ اس قدر روئے کے قربی کے کہ آنسوؤں کی حرارت سے آپ کے ووٹوں رہاںوں کا گرشت جل کیا تھا' اور رمنے کے اندر کی والدہ نے کہ اندری والے تھی ہو گئی الی چیز بنا دوں سے جس تمہارا گوشت چھپ جائے اور واڑھیں نظرنہ آئیں' چنانچہ انموں نے غزے کے وو گئرے لے کر ان کے رخساں وں پر چیکا ویے ' اس کے بعد آپ جب بھی نماز کے لئے کورے ہوئے ' اور آنو بساتے تو وہ دوٹوں کلانے کیا ہو جائے اور ان کی والدہ وہ کر کی ان کے رخساں وں پر چیکا دیتی ' ایسے موقع پر اپنے آنسوو کی کر آپ فروائے اے اللہ! بیہ میرے آنسو ہیں' اور یہ میری والدہ ہیں' اور میں جرا بندہ ہوں اور تو ارتم الرا محمین ہے۔ ایک ون حضرت ذکریا علیہ السلام نے ان مین ہے۔ ایک ون حضرت ذکریا علیہ السلام نے ان خوایا اے بیٹے! ہی حضرت جرئیل علیہ السلام نے یہ خبری کہ جنت اور دوئر کے ورمیان ایک گھائی ہے جے وی مخص

عبور کرسکاہ جو بہت زیاہ رونے والا ہو۔ یہ من کر حضرت ذکریا علیہ السلام نے فرایا اے بیٹے! تب جہیں ضور رونا چاہیے۔
حضرت عینی علیہ السلام نے ارشاد فرایا : اے کروہ حواریین! اللہ کا خوف اور بہت کی عجب آدی کو مشعت پر مبر کرنے کا حوصلہ دی ہے اور دنیا ہے دور کرتی ہے کہ مسل ہے کہ حضرت ابراہم خلیل اللہ کو جب اپنا قصور یاد آیا تو بہوش ہو جاتے اور ان کے قلب کے اضطراب کی آواز ایک میل کے فاصلے ہے سی ابراہم خلیل اللہ کو جب اپنا قصور یاد آیا تو بہوش ہو جاتے اور ان کے قلب کے اضطراب کی آواز ایک میل کے فاصلے ہے سی جاتی محضرت جرئیل علیہ السلام آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے اور عرض کرتے کہ آپ کا رب آپ کو سلام کملا آ ہے "اور فرما آ بول محضرت جرئیل علیہ السلام آپ کو دوست ہول جا آ با ہے جو دوست ہول جا آ با جو دوست ہول جا آ با ہوں۔ یہ ہیں انبیاء علیم الساۃ والسلام کے احوال میں غور کرنا چاہیے۔ یہ حضرات اللہ تعالی کی صفات سے ہوں۔ یہ ہیں انبیاء علیم الساۃ والسلام کے احوال میں غور کرنا چاہیے۔ یہ حضرات اللہ تعالی کی مفات سے اس کی دوسری مخلوق کے مقابلے میں زیادہ واقف ہیں۔ ان بزرگوں پر "اور اللہ تعالی کے تمام مقرب بعوں پر اس کی رحمیں نازل

اِنْ عَلَابَ رَبِّكَ لَوَ الْعِيْمَ الْمُعِنُ كَافِيعِ (بِ١٧٧ آيت) بِ الْعَلَابِ وَلَى دورن كريك كار

تو آپ اپ گدھے سے از پڑے 'اور دیوار سے سمارا لگا کر گڑے رہ تک اس مالت پر رہے ' پھر گھرواپس تھرف لے اسے 'اور بجارپڑ کے 'اوگ ایک مینے تک ان کی عمیاوت کے لئے آتے رہے ' لیکن کمی کو یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ ان کو کیا مرض لاحق ہوا ہوا ہے۔ ایک مرتبہ حضرت علی نے فری نماز کا ملام پھیرا تو طبیعت پھی یو جمل تھی 'اور آپ اضطرابی کیفیت میں جمالاتے 'اس حالت میں آپ کو گول ایک بات نہیں دیکتا جات میں آپ کو گی ایک بات نہیں دیکتا جن میں ان کی مشابہت پائی جاتی ہو' وہ لوگ پر آئندہ بال ذرورو 'اور فرار آلودتے 'ان کی دونوں آ کھوں کے درمیان بھی نے زائو جن میں ان کی مشابہت پائی جاتی ہوں ہو اور فرار آلودتے 'ان کی دونوں آ کھوں کے درمیان بھی بیٹائی اور کے رابر نشانات تے 'راتوں کو اللہ کے لئے سر سجدہ رہے ' تیام کرتے 'اور اللہ کی آب کی حادث کرتے 'عباوت میں پیٹائی اور پائوں پر باری باری زور ؤالے 'میں ہوتی تو اس طرح لرزتے جس طرح تیز ہوا میں درخت طبتے ہیں 'ان کی آئھیں اس قدر اشک باتیں کہ دامن تر ہوجاتے ' بیندا آپ کہ میں ان لوگوں کے ساتھ ہوں جو خفات کی نیز سوتے ہیں ' یہ کہ کر آپ باتھیں کہ دامن تر ہوجاتے ' بیندا آپ کو کسی نے مسراتے ہوئے نہیں دیکھا ' یہاں تک کہ ابن میم نے انہیں زفی کروا' عمران ابن حصین کتے ہیں میری خواہش ہے کہ میں داکھی نے دوائی میرے گروائے گھے ذبے کریں اور میرا گوشت ابن عبیدہ ابن الجراح فراتے ہیں میری تمنا ہے کہ میں داکھی میں خطرت ابو عبیدہ ابن الجراح فراتے ہیں میری تو اس میری تمنا ہے کہ میں مینڈھا بین جاؤں میرے گھروالے بھے ذبے کریں اور میرا گوشت

کھائیں اور شور بہ پی لیں ' حضرت علی ابن الحسین وضو کرتے تو آپ کا چرو زرد ہو جا نا 'کمروالے دریافت کرنے کہ آخر وضو کے وقت آپ کا بیہ حال کیوں ہو جا تا ہے آپ جواب دسیج کیا جہیں معلوم نہیں میں کس کے رو برو کھڑا ہونا چاہتا ہوں۔ حضرت موئی ابن مسعود فرماتے ہیں کہ جب ہم حضرت سفیان ثوری کی خدمت میں حاضر ہوتے تو ایسا محسوس ہو ناکویا آگ کھیرے ہوئے ہوئ کیوں کہ ثوری پر جزع و فرزع کی کچو ایسی کیفیت طاری رہتی تھی 'ایک مرتبہ مضرالقاری نے ہیں آیت تلاوت کی ہے۔

هُلُأُكِنَا بُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّاكُنَا نَسْنَنْسِخُ مَاكُنْنُمْ تَعُمَّلُونَ (ب10,10 استا

یہ ہمارا دفتر ہے جو تمہارے مقابلے میں بالکل ٹمیک بول رہا ہے اور ہم تمہارے اعمال کو تکھواتے جاتے ہے۔

یہ آیت من کر حضرت عبدالواحد ابن زید رونے لگے اور اتنا روئے کہ بے ہوش ہو گئے ' جب افاقہ ہوا تو کئے لگے تھم ہے تیمی عزت کی جمال تک مجھ سے ہو سکے گا میں تیمی نافر بائی نہیں کروں گا تواطاعت پر میری مدد فرما 'اور جھے تو نتی عطا کر۔ مسور ابن محزمہ اسے خوف کی شدّت کی بناء پر قرآن کریم کی طاوت نہ من سکتے تھے 'جب بھی کوئی محض ان کے سامنے ایک لفظ یا ایک آیت پڑھتا تو چینے چلانے لگتے 'حواس باختہ ہو جاتے 'اور کی روز تک اس حال پر رہے 'ایک مرتبہ قبیلہ خشم کا ایک محض ان کے پاس آیا اور

اس نير آيت الوت كي المستقيل إلى الرَّحُمْنِ وَفُلًا وَنَسُونَ الْمُجْرِمِينَ إلى جَهَنَّمَ وِرُدًا- (١٨٥ آيت ٨١)

جس روز ہم متقیوں کو رحمٰن کی طرف مہمان بنا کر جمع کریں گے اور مجرموں کو دو زخ کی طرف ہا تکیں گ۔ یہ آیت من کر کننے گئے میں مجرمین میں سے ہوں' متقین میں سے نہیں ہوں' اس کے بعد قاری سے کما کہ اس آیت کو دوبارہ پڑھو' اس نے دوبارہ تلاوت کی' دوسری باریہ آیت سی تو بے افتیار ہو کر چنج پڑے' اور اس حال میں اپنے موثی سے جا ہے۔ کیل ک سامنے جنہیں لوگ ان کے زیادہ دونے کی بنا پر بکاء کما کرتے تھے یہ آیت پڑھی گئی ہے۔

وَلَوْ تَرَى إِذُو قِفُوا عَلَى النَّارِ - (ب ١٠٥ آيت ٢٦) أَ آب (اس وقت) ديكس جب كريد وون خي پاس كرت سے جائيں گے۔

ہیں اوی کتے ہیں کہ اس تنبیر کے بعد اس نوجوان کو ہتے ہوئے نہیں دیکھا گیا۔ حماد ابن عبدرجب بھی بیٹے اس طرح بیٹے جیسے اہمی کمڑے ہوجائیں مے اوک مرض کرتے المینان سے تشریف ریمیں افراتے المینان کے ساتھ تووہ مخص بیٹ سکا ہے جے خوف نہ ہو میں نے اللہ کی نافرمانی کی ہے اس لئے میرے دل میں سزا کا خوف ہے۔ حضرت عمرابن عبد العزيز فرماتے ہيں کہ اللہ تعالی نے بندوں کے دلوں کی غفلت کو ان کے لئے رحمت بنا دیا ہے تاکہ وہ اس کے خوف سے ہلاک نہ ہو جا تیں۔ معرت الک ابن وعار کتے ہیں کہ میرا ارادہ یہ ہے کہ لوگوں سے کمدووں کہ جب میں مرحاؤں تو جھے زنجیوں میں باندھ دیں اور ملے میں طوق وال كراس طرح لے جائيں جس طرح بھام مون غلام كو كاركر آقا كے سامنے لے جايا جا آہے۔ حضرت ماتم اصم فرماتے ہيں كہ اگر حہیں کوئی اچھی جگہ فل جائے تو اس پر نازال مت ہو اس لئے کہ جندے نیادہ اچھی جگہ کوئی دو سری جیل ہے اور اس میں حضرت آدم عليه السلام كاجو حال مواوه تم پر ميان ب اى طرح كثرت عبادت پر بھى غرورند كرواس كے كه طويل ترين عبادت ك بعد ابلیس کاکیا حشر ہوا اس سے تم واقف ہو ، کثرت علم پر بھی نہ اتراؤ اس کئے کہ بلعام اسم اعظم اچھی ملرح جانتا تعامراس کا انجام كيا بوا اورنه مالحين كي نيارت براكرواس كے كه مركارووعالم صلى الله عليه وسلم سے زياد كوكى مخص جليل القدر نسيل بو سکا لیکن آپ کے بہت کے وضنوں اور قربی عزیزوں کو بھی آپ کی زیارت سے قائدہ جنیں ہوا۔ حضرت سری سعلی فرماتے ہیں میں دن بحرمی کئی مرتبد اپنی ناک پر نظروات موں کہ کمیں میراچروسیاه ندرو کیا ہو ابو منس کتے ہیں کہ بچے چالیس سال سے میرے دل میں یہ اعتقاد راح ہے کہ اللہ تعالی میری طرف ضعے سے دیکھتے ہی اور میرے اعمال میں بھی می معلوم ہو تا ہے۔ ایک مرتبہ حعرت عبدالله ابن المبارك اپنے رفقاء میں تشریف لائے اور کہنے گھے كه رات میں نے اپنے رب پر جرأت كى ہے يعني اس سے جنع كاسوال كربيشا مول- محمد ابن كعب القرعي كي والدون ان على : بين إيس تخفي ديمتي مول تربين سع بحي باكهاز اور نیک تھا'اور بوا ہو کر بھی پاک باز اور نیک رہا' مجربہ رات دن کی عبادت کوں کر تا ہے'میرے خیال سے قریر ایک مشتبت ہے جو تو نے اپنے اور دال لی ہے انہوں نے مرض کیا : اتی جان ایملا میں کیسے بے خوف ہو جاؤں؟ ہوسکتا ہے اللہ تعالی میرے کی گناہ يرمطلع بوكيا بواورده ناراض بوكريه فرمادے كه جهے الى مزت وجلال كى حتم بي تيرى مغفرت نيس كروں كا-

اسان کی طرف مرسی اٹھایا اورنہ چالیں برس تک ان کے مونوں پر مسکرامٹ دیمی گئ ایک روزان کی نظراتنا تا اسان کی طرف اٹھ گئ اس وقت ول خوف سے لرز کیا محر برے اور جسم کی ایک آنت محت یک آپ کاید بھی معمول تھا کہ رات میں اپنا جم شول شول کردیکھتے کہ کمیں مسخ نہ ہو کیا ہو 'اگر عمی آند می جاتی 'یا بھلی چکتی 'یا فلے کے دام برھتے تو فرماتے کہ یہ مصائب میری وجدے تازل ہوئے ہیں' اگر عطاء مرجائے تولوگ چین کاسانس لیں۔ فرماتے تھے کہ ایک مرتبہ ہم عتبہ غلام کے ساتھ نکلے مہم میں بو ڑھے بھی تے اور جوان بھی'ان سب کی عبادت و ریاضت کا عالم بہ تھا کہ عشاء کی وضوے مبح کی نماز بردھا کرتے تھ'ان کے یاوں طول قیام کی وجہ سے ورما جاتے تھے 'ان کی آئمیں اندر کود طفن جاتی تھیں اور ان کی کھالیں بڑیوں سے چیک جاتی تھیں ' اوران کی رکیس اس طرح سو کھ جاتی تھیں گویا آر ہوں اوران کا حال بد ہوجا تا تھا گویا خربوزے کے خوالے ہوں جسمول میں جان باتی نسیں رہتی تھی' لگنا تھا اہمی قبروں سے ہاہر لکلے ہیں یہ لوگ کما کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اطاعت گذاروں کوعزت بخشی ہے' اور گنامگاروں کو رسوا کیا ہے۔ ان تی بزرگوں میں ہے ایک مخص کا واقعہ ہے کہ وہ ایک دن کمیں چلے جا رہے تھے کہ راستے میں ب ہوش کر کر بڑے ' طالا تک سردی شدید تھی مکران کی پیٹانی لینے سے تر ہورہی تھی ان کے رفقاء یہ حالت دیکھ کررونے لکے 'ان ك چرب برباني وفيره والا كيا ماكه موش من آجاكي ،جب موش من التي توان ي كيفيت وريافت كي كن كف ك مجهد بات یاد آئی کہ میں نے اس جکہ اللہ تعالی کی تافرانی کی تھی مالح مری کتے ہیں کہ ایک روز میں نے ایک بزرگ کے روبویہ آیت الله عَوْمَ تَقَلَّبُ وَجُوهُهُمُ فِي النَّارِيَقُولُونَ يَالَيْتَنِا الْطُعَنِ اللَّهُ وَاطِّعُنَا الرَّسُولا - (ب٣١٥ است ١٣) جس موز ان کے چرے ووزخ میں الٹ بلٹ کے جائیں کے یوں کتے ہوں کے اے کاش ہم نے اللہ ک اطاعت کی ہوتی اور ہمنے رسول کی اطاعت کی ہوتی۔

وہ بزرگ یہ آیت س کربے ہوش ہو گئے " کچھ در بعد ہوش میں آئے تو کہنے لگے اے صالح! کچھ اور برمو ، جھے تکلیف محسوس ہو ربی ہے میں نے یہ آیت الاوت کی :-

كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرِ بَحْدُ إِلَيْهُا أَعِيدُ وَافِيهَا- (پداره آمت ۷۷) وولوگ جب تعلیف سے (مجرا جائش کے اور) اس سے باہر تعلیا جاہیں کے قویمرای میں دھیل دیے جائیں گے۔ يه آيت س كروه بررگ انقال كرمك وراره اين الي اونى في ايك روز مع كي فماز برهائي جب اس آيت بريني :

فَإِذَانُقِرَ فِي النَّاقُورِ - (ب١٦١٣) يمرجب موريمونكا ما عالم

توب ہوش ہو کر کر بڑے اور اس مالت میں انقال کر مھے۔ بزید الرقائی معرت عمر ابن عبد العزیز کے پاس تشریف لے مھے " حضرت عرف ان سے فرمایا بزید اجھے کچے تھیعت سیجے انہوں نے فرمایا: امیر المومنین! آپ پہلے خلیفہ نسیں ہیں جو مرس مے حضرت عرف فرمایا یجد اور کتے وال : اے امیرالموشین! حضرت آدم کے اور آپ کے درمیان آپ کاکوئی جدامجدایسانسیں جو رخصت نہ ہوا ہو، حضرت عمر نے فرمایا کھ اور تعیمت فرائیں، فرمایا : امیرالمومنین! آپ کے اور جنت ودوزخ کے درمیان کوئی منزل نہیں ہے 'یہ من کر حضرت عمراین حبدالعزرز بے موش مو محے۔ میون ابن مران کتے ہیں کہ جب قرآن کریم کی سے آبت نازل مولى - وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُوعِلُهُمُ أَجْمِعُينَ (ب١١ص المساحم) اوران سب عجنم كاوعده ب تو حعرت سلمان الفارى كى چى كل كئي أور مريثية بوئ بعاك لك اس واقع كے بعد تين دن تك نظر نيس آئے۔ (١) داؤد طائی نے ایک عورت کو دیکھا کہ اپنے بیٹے کی قبرے مرانے کمڑی ہوئی دوری ہے اور کمد ری ہے اے بیٹے نہ جانے تیرے کون ہے رضار کو کیڑوں نے پہلے کھایا 'واؤ دطائی یہ سنتے ہی بے ہوش ہو کر پڑے۔ ایک مرتبہ حضرت سفیان توری بار پڑے تو ان کا قارورہ ایک ذی طبیب کو دکھلایا گیا طبیب نے کما اس مخص کا جگر خوف کی وجہ سے کارے کارے ہوگیا ہے اس تے بعد ان کی (۱) اس روایت کی اصل مجھے نہیں ملی۔

نبق دکھائی گئی طبیب نے نبض دکھ کر کہائی جیسا فض ملت اسلامیہ میں جھے نہیں ملا عفرت امام احمد این طبیل فرماتے ہیں کہ میں نے اللہ تعالی ہے یہ دعاکی کہ مجھ پر خوف کا دروازہ کھول دیجے اس کے بعد میرے دل میں اس قدر خوف پیدا ہوا کہ مجھے اپنی عفل میں فقر پیدا ہوئے کا اعراثہ ہو گیا اس کے بعد میں نے یہ دعاکی اے اللہ مجھے اتنا خوف دیجے جو میری طاقت ہے با ہرنہ ہو تب جا کر کمیں میری طاقت درست ہوئی اور ول میں سکون پیدا ہوا ، حضرت عبداللہ ابن عمروبن العاص فرماتے ہیں روؤ ،اگر نہ روسکو تو وفی صورت بنالو اس ذات کی ضم جس کے قبضے میں میری جان ہے اگر تم میں سے کوئی حقیقت جان لے قواتنا روسے کہ آواز بند ہوجائے اس قدر نماذ پڑھے کہ کمرٹوٹ جائے میں ایس مدیدے کی طرف اشارہ کیا ہے۔

لُوْ يَعْلَمُوْنَ مَا اعْلَمُ لَضَحِكُنُيْمُ قَلِينًا لا وَلَبْكَيْنُمُ كُثِيْرًا ﴿ ١ )

أكرتم ده بات جان لوجويل جانبا مول تولم بسواور زياده ردؤ.

خبری روایت کرتے ہیں کہ بہت ہے ارباب مدیث حضرت فنیل ابن میاض ہے ملاقات کے لئے ایکے دروازے پر جمع بوع آپ نے ایک روشادوں پر آنسورواں تھ اورداڑھی لرزری تمی فرایا : لوگو! قرآن کریم کولازم پکڑلو نمازی پابٹری کو 'یہ مدیث کا زمانہ نہیں ہے ' بلکہ خوف و خشیت آو یکا 'اور دعا کا زمانہ ہے 'وجہ والوں کی طرح دعا کروائی زمانی پر عمل کو 'اپنے آپ کو پوشیدہ رکمو 'اپنے قلب کا علاج کرو 'جو جانے ہواس پر عمل کو ' جو نہ جانے ہو اسے ترک کروو' ایک مرتبہ آپ تیز تیز قدم اٹھائے چلے جا رہے تھ 'لوگوں نے دریافت کیا کمال تشریف لے جا رہے ہیں 'فرمایا جھے نہیں معلوم 'بعد میں معلوم ہوا اس وقت ان پر خوف طاری تھا' اوروہ اضطراب کے عالم میں ہماگ رہے تھے۔ ذراین عمر نے اپنے والد عمرابن ذرہے دریافت کیا کہ کیا بات ہے کہ جب دو سرے بولئے ہیں تو کوئی نہیں رو نا اور جب آپ پولئے میں تو ہرست سے روئے چلانے کی آوازیں آتی ہیں۔ آپ نے فرمایا بیٹے اس عورت کا رونا جس کا بچہ مرجائے اور اس عورت کا رونا جس کا بچہ مرجائے اور اس عورت کا رونا جس کا بچہ مرجائے اور اس عورت کا رونا جس کا بچہ مرجائے اور اس عورت کا رونا جس کا بچہ مرجائے اور اس عورت کا رونا جس کے بیات ہے کہ دیسے کہ جس دو مرت کا رونا جس کا بچہ مرجائے اور اس عورت کا رونا جس کے بیات کے کہ دیسے کہ جس دو مرت کا رونا جس کا بیا بیا جس کو بیات کے کہ دیسے کہ جس دو مرت کا رونا جس کا بیا ہی اور بیس ہو گا۔

بیان کیا جاتا ہے کہ پچھ لوگوں نے ایک عابد ہے جو رو رہا تھا دریا فت کیا کیوں روتے ہو' عابد نے کہا ایک پھوڑا ہے جو خانئین
کے دلوں میں پیدا ہو جاتا ہے' اس پھوڑے نے جھے ہے چین کر رکھا ہے' لوگوں نے دریا فت کیا حتمیں کس بات کا خوف ہے؟
انہوں نے کہا اللہ تعالی کے سامنے حاضری کے لئے بکارے جانے کا خوف معزت خواص روتے تھے اور اپنی مناجات میں کتے
تھے: اب میں بوڑھا ہوگیا ہوں' میرا جسم کرور پڑگیا ہے اس لئے جھے اپنی خدمت سے آزاد کردے مسالح مری کتے ہیں ایک محض
مرتبہ ابن السماک ہمارے یہاں تشریف لائے' اور کئے گئے کہ تم اپنے دیا دکے عابدین کے جائبات دکھاؤ' میں انہیں ایک محض
کے پاس لے کرگیا' وہ ایک محلے کی بوسیدہ می جمونیڑی میں مقیم تھا' ہم نے ان سے داخلے کی اجازت چاہی' اندردا خل ہوئے تو دیکھا ایک فض چٹائی بنا رہا ہے' میں نے اس کے سامنے یہ آلیہ جاتے ہیں۔ علاوت کی ہے۔

إِذَ ٱلْآغُلُالُ فِي آغُنَّاقِهِمُ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ فِي الْحَمِيْمِ ثُمَّ فِي النَّارِ

يُسْجِرُونَ (ب٣١٢٣ أيت ١٤)

جب موق ان کی گردنوں میں ہوں مے اور زنجریں۔ ان کو تھیٹے ہوئے کھولتے پانی میں لے جائیں مے مگریہ اس جموعک دیے جائیں ہے۔

وہ محض ایک چیخ ارکر بے ہوئی ہوگیا، ہم اے ای حالت میں چموڑ کریا ہرنگل آئے 'ادر ایک دو سرے محض کے پاس پہنچ 'اس کے سامنے بھی میں نے بھی آیت تلاوت کی 'وہ بھی چیخ ارکر بے ہوئی ہوگیا 'اے بھی ہم نے اس کے حال پر چموڑا اور تیسرے محض کے پاس پہنچ 'اور اندر داخل ہونے کی اجازت الکی 'اس نے کما اگر تم ہمیں ہمارے رہ سے خافل نہ کروقر آجاؤ 'ہم اندر پہنچ 'اور اس کے سامنے میں نے یہ آیت بڑھی ۔۔

<sup>(</sup> ۱ ) بدروایت کتاب العلم می گذری ہے۔

ذلک لِمَنْ خَافَ مَقَامِی وَخَافَ وَعِیْد (پ۳۱،۳۳) به برای فض کے لئے ہو میرے رو بو کوئے ہونے ہے ڈرے اور میری و میدے ڈرے۔

میہ آبت من کروہ مخص چی اٹھا اس کے نتینوں سے خون بنے لگا اور اس خون میں تڑے پاکا بیاں تک کہ خون لکتا بار ہو کیا اہم تے اسے اس کے حال پر چھوڑا 'اور ہا ہر لکل آئے 'اس دن میں ابن السماک کو چھ آدمیوں کے پاس لے کر کیا 'اور سب اس کیفیت ے ددجار ہوئے " آخر میں ہم ساتویں فرد کے پاس مینے "ادر آنے کی اجازت طلب کی "اندر سے کسی عورت نے جواب رہا آجاؤ "ہم اندر منے اور دیکھا ایک تھے ف وزار بوڑھا معلی بچھائے بیٹا ہے ،ہم نے اے سلام کیا، محراسے کوئی احساس نہ ہوا میں نے بلند آوازے کیا آگاہ رہو کل لوگوں کو کمڑا ہونا ہے ہیے س کراس بوڑھے نے پوچھا : کبخت کس کے سامنے کمڑا ہونا ہے؟ اس سوال کے بعد دہ مبوت ہو کررہ کیا منع کمل کیا استحسی اوپر کوچڑھ کئی اور آہ آہ کرنے لگا میاں تک کہ آوا ذیر ہو گئی میا ل د كيدكر مورت نے كما اب تم لوگ ماؤا اب تم ان سے كوئى الله نه باسكو تے اس واقعد كے محد دوز بعد ميں نے لوكوں سے ان ساتوں بزرگوں کے متعلق بوج مالوگوں نے بتایا کہ ان میں سے تین اچھے ہو گئے ہیں اور تین جال بی ہو گئے ہیں اوروہ بدے میال تین دن تک ای طرح مبدوت اور ساکت رہے یہاں تک کہ فرض نمازیں مجی نہ پڑھ سکے عمن روز کے بعد اصل حالت پروالی آسے۔ یزید این الاسود جن کے بارے میں بید کما جا تا ہے کہ وہ ابدال سے انسوں نے بید حتم کمائی سخی کہ نہ مجمی وہ نسیں تھے 'نہ پیعد پر سوئیں تے 'اور نہ تھی کھائیں تے 'یہ بزرگ اپنی تھم پر زندگی بحرقائم دے۔ قبان نے سعید ابن جیرے کہا میں نے ساہے کہ ثم تمجی بنتے نہیں ہو؟ انہوں نے جواب ریا کیے بنسوں ، جنم بحرک رہی ہے ، کموق تیار ہیں ، اور دونے کے فرشتے مستعد کھڑے ہوئے ہیں ایک مض نے حضرت حسن سے بوجھا: اے ابوسعید! آپ کا کیا حال ہے فرایا ٹھیک ہے اس کے بعد آپ مسرائے اور قرایا تم میرا حال کیا پوچستے ہو، تممارا ان لوگوں کے بارے میں کیا احساس ہے جو کشتی برسوار ہوں اور جب ان کی کشتی سمندر کے گا میں پہنچ جائے تولہوں میں طغیائی آ جائے 'اور کشتی ٹوٹ جائے ' پھر بر مخص ٹوٹی ہوئی کشتی کا ایک ایک تختہ لے کرسنر شموم محمدے ' تمهارے خیال میں کیا مال ہو گا' اس مخص نے عرض کیا یہ لوگ بدترین مالت سے دو چار ہیں ' فرمایا میرا مال ان سے مجی زیادہ حدرت عمراین عبدالعزیزی ایک باندی ان کے مرے میں داخل ہوئی انسیس سلام کیا اور اس جگہ جاکر نمازی نبیت باعده لی جو نماز کے لئے مخسوص متی ورکعت نماز پردمی کرسومی اچاک خواب کی حالت میں رونے کے جب بیدار ہوئی توامیرالمومئین کی خدمت میں مرض کیا کہ میں نے اس وقت مجیب و خریب خواب دیکھاہے ، معرت عمرابن عبد العزیر نے دریافت کیا وہ کیا خواب ہے ایدی نے مرض کیا میں نے دیکھا کہ دونرخ بورک ری ہے اور جرایک بل لایا کیا اور دون نے اور رکھا کیا ، حضرت عرف نے فرمایا 'اوہ۔ باندی نے عرض کیا اسکے بعد عبد الملک ابن موان کولایا گیا 'اور اے اس بل کے اوپرے گذار آگیا 'وہ ابھی اس پرچھ قدم ہی چل پایا تفاکہ بل الٹ میااوروہ جنم میں کر ہڑا 'حضرت عرف ایک آہ بھری اور پوچھا بھر کیا ہوا' باندی نے عرض کیا بھرولید این مبدالملک کولایا گیااوراے اس بل کے اوپرے گذار آگیا اہمی چندی قدم پل پایا تھا کہ بل ٹیزها ہو کیااوروہ بھی جنم می گر حمیا و حضرت عرف برایک سرد آه بحری اور دریافت کیا محرکیا جوا 'باندی نے اپنا خواب جاری رکھاکہ مجرسلیمان ابن عبدالملک کو

الیا گیاوہ بھی زیادہ دورنہ چل بایا تھا کہ کر ہوا ، معزت عرف نے دریافت کیا پھر کیا ہوا باندی نے عرض کیا پھرامبرالمومنین آپ کوالیا گیا ،
اہمی وہ باندی اتنا ہی کہ پائی تھی کہ معزت عمرابن عبد العزیز جج اشے ، اور شدت غم کے باعث بے ہوش ہو گئے ، وہ باندی ان کے
اہمی وہ باندی اتنا ہی کہ بیاتی تھی کہ معزت عمرابن عبد العزیز جج اشے ، اور شدت غم کے باعث بنیں سی ہے جس سے کہ رہی گئی کہ
پاس آئی ، ان کے کان میں جج جج کر کئے گئے واللہ! امیر المومنین! آپ نے میری پوری بات نہیں سی ہے جس سے کہ رہی تھی کہ
آپ بل پر سے گذر سے اور اسے عبور کر مجئے لیکن معزت عمرابین عبد العزیز دریا تک ہوش میں نہیں آئے ، مالا نکہ وہ اپنا خواب
دہراتی رہی ، ہوش میں آئے کے بعد بھی وہ دریا تک روتے رہے ، اور اپنے پاؤں پھتے رہے ، معزت اولیں قربی قاص کے باس آیا
دہراتی رہی ، ہوش میں آئے کے بعد بھی وہ دریا تھا کہ کے دور ان دونے کا تذکرہ ہو تا جج مارتے ، اور روتے چلاتے بھاگ

جاتے اوگ ان پر آوازیں کتے اور انہیں مجنوں کہ کر پریٹان کرتے۔ حضرت معاذ ابن جبل فرماتے ہیں کہ مومن کا خوف اس وقت تک دور نہیں ہو تا جب تک وہ پل مراط کو اپنے بیچے نہ چھوڑ دے۔ حضرت طاؤس کے لئے بستر کیا جا تا تو وہ اس پر اس طرح کے مرم رہت میں پنے کا دانہ ڈال دیا جائے کہ ادھراد حرب پورکتا پھرتا ہے 'چتانچہ وہ پچھ دیر بستر پراد حراد حرکہ فیلی بدلتے کہ او خرائے کر بیٹر جاتے اور قبلہ کی طرف رخ کرکے نماز شروع کر دیتے 'فرماتے سے کہ دونے کے ذکرنے خاتفین کی آنکھوں سے نیز اڑادی ہے۔

حفرت حسن بعری فراتے ہیں کہ ایک محض دون خیس سے ہزار برس کے بعد نظے گائیای اچھا ہو آک دو محض میں ہوں 'یہ بات انہوں نے اس کے فرمائی متی کہ انہیں یہ خوف تا کہ کمیں دہ جنم میں بیشہ کے لئے نہ وال دیے جائیں ان کے بارے میں یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ وہ چالیس برس تک نیس نے اوی کتے ہیں کہ جب میں انس بیٹے ہوئے دیکا تو ایبا لکتا جینے تدی ہوں ا اور كردن مارنے كے لئے بكر كرلائے محتے ہوں اور وعظ فرماتے تو ايما لكتا تماكويا دونے كے منا ظران كى كابوں كے سامنے بول " اور خاموش ہوتے تو ایسا محسوس ہو آگویا ان کی آمکموں کے سامنے اگ بحرک رہی ہو، بعض لوگوں نے انہیں شدت خوف اور كثرت غم رمعتوب كياتو فرمايا من كيے بے خوف موجاؤں حميس كيا معلوم ميرے رب نے جھے كوئى برائى كرتے موت و كي ليا ہے اور آخرت میں اس برائی کے باعث جھے سے بد کما جائے کہ سختے بخشا نہیں جائے گا مویا میرے بد تمام اعمال بے کار ہیں۔ ابن السماك فرماتے ہیں ایک روز میں نے ایک مجلس میں تقریر کی تقریر کے دوران ایک نوجوان کھڑا ہوا اور کینے لگا آے ابو العباس! آج تم نے اپنی تقریر میں ایک جلہ کما ہے 'مارے لئے صرف یہ ایک جملہ ی کافی ہے 'اگر تم اس کے علاوہ کچے نہ کہتے تو جمیں پھے پروانہ موتی۔ میں نے اس سے دریافت کیا وہ جملہ کیا ہے اس نوجوان نے کماکہ تم نے یہ کما ہے کہ خا نفین کے دلول کو دوخلود (جیشہ رہے) نے کارے کارے کرویا ہے اوروہ دو خلودیہ ہیں جنت میں بیشہ رہنا ہے یا دون میں بیشہ رہنا ہے ،یہ بات کد کر دخست ہوگیا اگل مرتبہ جب میں نے تقریر کی تووہ فوجوان موجود نہیں تھا میں نے حاضرین سے اس کے متعلق دریافت کیا انہوں نے متلایا كدوه يارب من يدس كراس كى عيادت كو كيا اوراس سے كنے لكاية تهاراكيا حال موكيا ب؟ وه كنے لكا اب ابوالعباس! تم في اس دن ووزخ میں یا جنت میں بیشہ رہنے کی بات کی مقی تمارے اس جملے نے میرے دل کے محرے مکنے محرف کردیے ہیں چدر روز بعدوہ نوجوان مرکیا ایک رات میں نے خواب میں اے دیکھا اور اس سے دریافت کیا کہ اللہ تعالی نے تمارے ساتھ کیاسلوک کیا ہے؟ اس نے كماك اللہ تعالى نے ميرى مغفرت فرما دى جمع پر رحم كيا اور جمعے جنت بي واعل كرديا عين نے يوجها تم يرب كرم كس لے ہوا اس نے جواب دیا اس جملے سے متاثر ہونے کی وجہ سے جوثم نے کما تھا۔

یہ انہائے کرام اولیا ہ اللہ علاء اور صالحین کے خاوف کی تفسیل ہے ویکھویہ لوگ کس قدر خوف کرتے ہے جب کہ خوف کی ضرورت ہم لوگوں کو زیادہ ہے۔ پھریہ ضوری نہیں ہے کہ خوف کناہوں کی کرت پر ہو ' پلکہ صفائے قلب اور کمال معرفت کی موجودگی ہیں اللہ تعالی ہے ورنا انتا ہی ضروری ہے جتنا ضروری گناہوں کی حالت میں ورنا ہے 'اگر آدی کے دل ہیں خوف نہ ہو تو اس کی وجہ یہ نہیں ہوتی کہ اس کا دل شوات ہے خالی اس کی وجہ یہ نہیں ہوتی کہ اس کا دل شوات ہے خالی نہیں ہوتی کہ اس کا دل شوات ہے خالی نہیں ہوتی ہے کہ اس کا دل شوات ہے خالی نہیں ہوتی ' بلکہ وہ خواہشات نفس کا آباع ہوتا ہے ' بر بختی اس پر غالب ہوتی ہے اور اسے اپنے قلب کی ففلت کا مشاہدہ نہیں کرنے دیا در اس کے قلب کی ففلت کا مشاہدہ نہیں کرنے ہیں کہ دوت کی قربت اسے بیدار کرتی ہے ' اور نہ گناہوں کی گفرت ہے اس کے باطن ہیں اچل ہوتی ہے ' نہ خانی نہیں کہ اور نہ گنائی کو معالمہ فرف اسے سیات کے ارتکاب سے بازر کھتا ہے ' ہم اللہ تعالی ہے دعا کرتے ہیں کہ وہ اپنے فضل و کرم ہے ہادی اس کو آئی کو معالمہ فرا دے 'اس لئے کہ اس ففلت کے عالم ہیں صرف وعائی ایک ذریعہ رہ جا تا ہے ' بشرطیکہ عمل کے بغیروعا تحول ہو سکتی ہو۔

جيب بات يه ب كه جب بم دنيا من مال بح كرنا جاسع بي وكاشت كرت بي ود لكات بين توارت كرت بين

سندروں پر کنتیاں چلاتے ہیں معراؤں میں محو رئے دوڑاتے ہیں اور سنری مشتین اور صعوبتیں برداشت کرتے ہیں اس طرح جب بہ کوئی علمی منصب چاہجے ہیں وعلم حاصل کرتے ہیں وات رات بحربیدار مد کر حفظ و تحرار کرتے ہیں اور اپ رزق طاش کرتے ہیں وات کی جو دعدہ کیا ہے اس پر احتاد نہیں کرتے اور نہ اس رزق کے انظار میں محروں کے اندر بیٹے ہیں اور نہ محض یہ وعاکرتے ہیں : اے اللہ! ہمیں رزق حطاکر لیکن جب ہمارے سامنے ابدی سلطنت (آخرت) کا سوال آئا ہے اور جنت کی بات آتی ہے تو ہم مرف زبان سے اتا کر دیے پر اکتفاکرتے ہیں اے اللہ! ہماری مفترت قربا ہم پر رحم کر عالا کلہ جس ذات گرای کو ہم ندادیے ہیں اور جس پر ہمارا بحروسا ہوں حلی الاحلان یہ کتا ہے ۔

وَلَا يُغَرِّنُكُمُ بِاللَّهِ الْغَرُّ وُرِ- (ب١١٠٣) عنه) اورايبانه بوكه تم كود موكه بإز شيطان الله عد موكه مِن وَال دع-

يَاأَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَاغَرَّ كَبِرِ تِكَالُكُرِيْبِ (بِ٣٠ر٤ آيت٢) اعانان! تحد كوس جزن آئي رَبِ رَبِم كَمَا تحد بعول مِن وال ركما ج

یہ تمام آیات ہی ہمیں متنبہ نہیں کرتیں اورنہ ہمیں خوراور آردوؤں کی وادیوں سے اکالتی ہیں حقیقت میں تو بغیر عمل کے نجات کی امید رکھنا اور عمل کے بعد ہمی یہ بھین رکھنا کہ ہم نجات یافتہ ہیں ہوے فسارے کی بات ہے 'الآیہ کہ اللہ تعالی اپنا فسل و کرم فربات 'اور تو بہ فسوح کی توفق سے نوازے ہم اللہ تعالی سے دواکرتے ہیں کہ ہماری تو بہ تعلی فربات بلکہ ہم یہ وعاکرتے ہیں کہ ہماری تو بہ کا الفاظ ادا کرتے پر تکیہ نہ کریں 'ورنہ ہم ان اوگوں میں سے ہو جا کیں ہے جو کہ سے ہو جا کیں ہے جو کہ سے ہو جا کیں ہے جو کہ ہم میں زبان سے بو جا کیں ہے جو کہ ہم ہماری ہماری کرتے ہیں اور جب سے ہو جا کیں ہم کر ہماری کی اور جب سے ہو کہ وصفاحت ہیں تو دو تے ہیں اور جب سے ہو کہ وصفاحت ہیں تو دو تے ہیں اور جب سے ہو کہ کی اور کیا علامت ہو گی ۔ اللہ تعالی ہمیں اپنے فعنل و کرم سے ہواہت 'تو نتی اور دشد سے نوازے۔ ہم خا نفین کے صرف اسی قدر احوال پر اکتفا کرتے ہیں اس لئے یہ احوال اپنے اختصار کے باوجود تجول کرنے والے دلوں پر اثر انداز ہوں گے 'اور جن دلوں ہمیں ہوگا۔ ہیں تو بی صلاحیت نہیں ان کے میا سے اگر صفح کے صفح ہمی ساہ کردیے جا کیں تو انہیں کوئی فا کمدہ نہیں ہوگا۔

میلی این مالک فوانی جن کا شار مایدین میں ہوتا ہے ایک راجب کے بارے میں بیان کرتے ہیں کہ میں نے اسے بیت المقدی کے وروازے پر عملین صورت بنائے گئے ہوئے دیکھا وہ انتہائی مضطرب کے جان اور حملین نظر آنا تھا کہ ابھی اس کی آتھوں ہے آئر ہوئے گئے اسے کہا اے راجب!اگر تم کچھوصہ آئرنا چاہجے ہوتو ضور کو میں باد رکوں گا اس نے کہا اے عزیز ایس تھے کیا تھے تک کول اگر تھوے ممکن ہوتو اس مخص کی طرح رہنا ہے جادول طرف سے درندے اور حشرات الارض تھیرے ہوئے ہوں وہ مخص ہروقت خوف ذوہ رہتا ہے کہ آگر میں ایک لیے کے لئے بھی فال ہوگیاتو یہ درندے اور حشرات الارض میری جان لیا ہی گئی ہے گئے ایس تھی خوف میں گذرتی ہے کو فا فل سکون فال ہوگ کی نیز سوئی اور دن ہی اضطراب میں کتنا ہے آئر چہ نکارہ لوگ میش میں ہر کریں۔ پھروہ راجب بھے میرے حال پر پھوڑ کر چلنے لگا میں نے اس سے کہا اگر تم پچھو اور بھی کئے تو تجھے کچھ زیادہ ہی فوج تا وہ کہنے لگا کہ بیاہ کو جس قدر بھی پائی فل جائے نگا کہ بیاہ کو جس قدر بھی پائی فل جائے نگا میں ہوتا ہو گئا ہی ڈوا وہ ان ہو گئا ہی ڈوا وہ ان ہو گئا کہ دو اور ایک کہنے جس اور ذرا نہیں بدلتے راجب نے جو مثال بیان کی ہو ہون نہی نہیں ہے اور خواہ کتنا ہی ڈراؤ وہ ان ہو گئا کہ میں اور ذرا نہیں بدلتے راجب نے جو مثال بیان کی ہو وہ فلف تم کے اور خواہ کتنا ہی ڈراؤ وہ ان ہو گئا کہ وہ فلف تم کے ہوئی کہنے ہوئی کھوں کو خواہ کتنا ہی ڈراؤ وہ ان ہو گئا کہ وہ فلف تم کے ہوئی کہ جی تھے۔ میں میں صورت ہوئا کہ وہ فلف تم کے ہوئی کہ جی تھے۔ میں میں صورت ہوئا کہ آئر آڈری خورے دیکھے اور اپنے باطن کا جائزہ لے تواے معلوم ہوگا کہ وہ فلف تم کے ہوئی کہنے ہوئی کہنے کو می کتا ہوئی کہ وہ فلف تم کے ہوئی کہنے ہوئی کہنے کو جو فلف تم کے دور فلف میں کی کورے دیکھے اور اپنے باطن کا جائزہ لے تواب معلوم ہوگا کہ وہ فلف تم کی کورے دیکھے اور اپنے باطن کا جائزہ لے تواب معلوم ہوگا کہ وہ فلف تم کی کی کیں کی کورے دیکھے اور اپنے باطن کا جائزہ لے تواب معلوم ہوگا کہ وہ فلف تم کی کورے دیکھی کے دور فلف کم کورے دی کورے دیکھی کورے دیکھی کی کے دور فلف کم کی کورے دیکھی کورے دیکھی کے دور فلف کم کی کورے دیکھی کورے دیکھی کورے دیکھی کی کورے دیکھی کورے دیکھی کورے دیکھی کورے دیکھی کے دور فلف کم کورے دیکھی کی کورے دیکھی کورے دیکھی کورے دیکھی کورے دیکھی کی کورے دیکھی کی کورے دیکھی کورے دیکھی کے دور ف

در ندول اور ڈ بر یے جانورل سے لبرز ہے 'مثلاً ضغب 'شہوت 'حقد 'حد 'کر ' جب اور رہا مو فیہو۔ یہ تمام اوصاف ورزے ہی تو بی جو بروقت اسے چرتے بھاڑے رہے ہیں 'برطیکہ دہ قافل ہو ' آئم انسان کو ان یا طنی در تدول کی در ندگی ' اور موذی جانورول کی ان در ندول انسان نہیں ہو پا گا جب پردہ افعایا جائے گا اور ب جان جم کے ساتھ قبر میں لٹایا جائے گا جب دیکھے گا کہ ان در ندول نے بھی کو میں میں اور ندول اجمام بن کے قبر میں گئی گئی اور سان پہنچا ہے ' اور ان کیڑول نے جم کو کیرلی کے اس دقت معلوم ہو گا کہ باطن کے در ندول سے نہیے کی آک یہ کر قبر میں گا ہو گا ۔ اور مین کے ان در ندول سے نہیے کی آک یہ کہا گئی جاتی ہو گا ۔ اور مین کے ان در ندول ہے گئی گئی ہو گا اور دنیا ہے واج ان میں میں ہوگا کہ اور دنیا ہے در ندول ہو گئی ہو گا اور دنیا ہے دفعت ہوئے ہے گئی کا سامان کرنا ہو گا 'اگر تو نے انبات کیا تھا تھا ہو گا ۔ اور کیڑے گئی تا بو گا ' اور دنیا ہے دفعت ہوئے ہے کہا ان کی گلی کا سامان کرنا ہو گا 'اگر تو نے انبات کیا تھا تھا ہوگا ۔ اور کیڑے گئی تو تھے ندی فرج کر کھا گیں گئے۔

كتاب الفقر والزهد زبد اور تقركيان مي

جانا چاہیے کہ دنیا اللہ تعالی کا دشمن ہے 'بہت ہوگا۔ اس کے فریب میں بہتا ہو کر گراہ ہوئے ہیں 'اور اس کے کرمیں آ کر بہت ہے لوگوں نے افوق کھائی ہے 'اس کی دوئی گناہوں اور پرائیوں کی جڑ ہے 'اور اس کی دشنی نیکیوں اور اچھائیوں کی اصل ہے۔ ہم نے دنیا کا حال "اور اس کی دوئی کے دور اس ہے ہم نے دنیا کا حال "اور اس کی دوئی کی حقیقت اور قدمت و مرائی اس اس میں ہے۔ اس دفت تک نجات کی امید نہیں کی اس میں نہر افقیار کرنے کے فعنا تل میان کرتے ہیں 'اس لیے کہ مغیات میں اصل ہی ہے۔ اس دفت تک نجات کی امید نہیں کی جاستی جب تک کہ دل یا فقید طور پر دئیا ہے ملی میں اور دل کے دنیا ہے علی مور و کی دو صور تیں ہیں یا قودہ خود آدی ہے الگ رہے اس کے حسول سے دور اس میں دور دہے اس کے حسول سے دور اس کے اس کے حسول کے لئے ذریعہ اعادت 'اور کا میا ہی اور دور میں انگ الگ درجہ حاصل ہے۔ پہلے ہم فتر اور ذہر کی حقیقت 'ان دونوں کی تشمیں ' شرائظ کے دریعہ اعادت ہیں 'پہلے باپ میں فعر پر محکو کریں کے "اور دو مرے باب میں ذہر پر محکو در پر بھے اس کی ۔ سیکل باب

## فقرى حقيقت اور فقيرك احوال واساء كااختلاف

فران چروں کے فقدان کا نام ہے جن کی ضورت ہے ان چروں کے فقدان کو فقر نہیں گئے جن کی ضورت نہیں ہے اس طرح آگر ضوت کی چر موجود ہے اور مختاج کو اس پر قددت ہی ہے قائے فقیر نہیں کیا جائے گا اگر تم نے یہ بات مجھی لو تم اس حقیقت میں قب نہیں کو گئے کہ اللہ تعالی کے سوا ہروجود فقیر ہے کیوں کہ است ود سرے دھود رہنے کی حاجت ہے اور کسی چیز کا بیشہ موجود رہنا محنی اللہ کے فعنی اور اس کی عقیت پر موقوف ہے 'اگر عالم دھود میں ہے جس کا دجود کسی دو سرے دھود کا دیون مرف ایک ہے 'اگر عالم دھود' ہو فتی ہے 'اس کا دیود کسی سے دہیں تو وہ فتی مطاق ہے اور اس طرح کا دھود صرف ایک ہے 'بینی اللہ تعالی کا دیود' ہو فتی ہے 'اس کا دیود کسی سے مستقاد نہیں ہے 'اس کے علادہ تمام موجودات اپنے دوام وجود کے لئے اس ایک ذات کے مختاج ہیں' قرآن کریم میں اللہ تعالی نے اس حقیقت کی فرف ارشاد فرمایا ہے ۔

وَاللَّهُ الْعَنِي وَانْتُهُ الْفُقْرَافِ (ب٨١٨ أيت ٨)

اورالله وكي كاهاج دسي اور تمس عاج ور

ليكن فترك يد مطلق معى ديس بي اجب كم عاداً موضوع فترك مطلق معى بيان كرنا ديس ب بكد خاص مال كافتريوان كرنا

مقسود ہے ورنہ دیکھا جائے تو بندے کی بے شار حاجات اور لاتعداد ضوریات ہیں ان میں سے بعض حاجات وہ ہیں جو مال سے
اپوری ہوتی ہیں اور اننی کا بیان یمال مقسود ہے ، چتا نچہ ہم یہ کتے ہیں کہ جو مخض مال نہیں رکھتا وہ اس مال کے اعتبار سے فقیر ہے
جو اس کے پاس نہیں ہے بشرطیکہ اسے اس کی احتیاج بھی ہو ، پھراگر خور کیا جائے تو فقر میں آدمی کے پانچے احوال ہیں۔ سولت تغییم
اور تمییز کے لیے ہم ہرحالت کا الگ الگ نام رکھتے ہیں اور الگ الگ بیان کرتے ہیں۔

رومرى حالت يب كدمالى رخب اتى نه بوكداس كے طفے سے خوش بو اور نه اس تدر نفرت بوكد طف سے تكليف محسوس كرے ككدول ميں اس قدر بهت بوكد أكر مال ال جائے واسے جو زمجى سكے اس حالت والے كورا منى كتے ہيں۔

تبیری حالت یہ ہے کہ اے مال ملتا نہ ملنے کی بہ نبت محیب ہو جمیل کہ دل جس اس کی بچھ رفہت ہے جم رہے رفہت اتن زیادہ نہیں ہے کہ اس کے حصول کے لئے جدوجہ کرے ' ملکہ اگر ،خیر مشقت اور محنت کے مل جائے تو خوش ہو' اور اگر اس کے حصول میں بچھ مشقت پیش آئے' تو اس کی طلب میں مشغول نہ ہو'جس کی بیہ حالت ہو اسے قانع کہتے ہیں' اس لئے کہ اس لے موجود قاحت کی ہے' اور رفہت رکھنے کے باوجود فیر موجود کے حصول کے لئے جدوجہ دہیں کی ہے۔

چوتھی حالت یہ ہے کہ اپنے مجزی بنائر مال طلب نہ کرے ورنہ دل میں رخبت موجود ہے اور ہراس تدہیر عمل کر تا ہے جس سے مال حاصل ہو ، خواہ اس تدہیر عمل کرنے میں مشعنت ہی کیوں نہ ہو آیا وہ مال کی طلب میں مشغول ہے ، لیکن کوشش کے باد جو د مال نہیں یا آناس حالت کو حریص کہتے ہیں۔

یا نبی س حالت یہ ہے کہ جس مال ہے وہ محض محروم ہے اس کا وہ اضطرار آفتاج ہو، بیسے بھوکے کے پاس روثی نہ ہو 'یا م محکے پاس کیزانہ ہو، جس کی یہ حالت ہو اسے مضار کتے ہیں 'چاہے طلب میں اس کی رخمیت ضعیف ہویا قوی ایسا بہت کم ہو تا ہے کہ آدمی اضطرار کی حالت میں ہو اور جس چزی طرف منظر ہو اس کی رخمیت نہ رکھتا ہو۔

ے خوش ہوتے ہیں اس لئے اس بات کے متاج ہیں کہ یہ مال ان کے پاس باتی رہے۔ اس اعتبارے انہیں فقیر ہی کہا جا سکتا ہے۔ کین مستنی کو نہ اس کی پوا ہے کہ مال اس کے قیفے ہیں آئ اور نہ وہ اس بات کی پوا کر آئے کہ مال اس کے قیفے ہیں گل جائے کہ بال کہ نہ وہ اور نہ اس سے فوش ہو آئے کہ رکھے پر مجود ہو اور نہ نہ بیات ہے کہ اس کے پاس بال نہیں ہے اس لئے وہ اے اپ قیفے ہیں رکھنے کا خواہشند ہے۔ اس مستنی کی خوا مام ہے اور اس اعتبارے وہ اس محنی ہی ترب ہو سکا ہے ، مام ہے اور اس اعتبارے وہ اس محنی ہی ترب ہو سکا ہے ، مان جی قریب نہیں ہو سکا لیکن اس حالت والے کو ہم مستنی کتے ہیں ، آگہ یہ نام ای ذات واحد کے ساتھ مخصوص رہ جو مکان جی قریب نہیں ہو سکا لیکن اس حالت والے کو ہم مستنی کتے ہیں ، آگہ یہ نام ای ذات واحد کے ساتھ مخصوص رہ جو مقات میں ہو سکا لیکن اس حالت والے کو ہم مستنی کتے ہیں ، آگہ یہ نام ای ذات واحد کے ساتھ مخصوص رہ جو مقات میں ہو سکا گئین اس حالت والے کو کا استعتبا وہائی کی مالت میں ہو سکا ، خواہ وہ وہ تی الی کا مانت ہے ہو نیاز نہیں ہو سکا ، خواہ وہ وہ تی الی کا مانت ہے ہو نیاز نہیں ہو سکا ، خواہ وہ وہ تی الی کا مانت ہے ہو نیاز نہیں ہو سکا ، خواہ وہ وہ تی اس کی میت ہے آزاد ہے اللہ تعالی کے وہ اس خواہ ہی کہ میں اللہ تعالی کی موالت میں برائے درج ہیں اس کی موست ہو اللہ تعالی کی وہ الگیوں کے درمیان ہیں۔ اس لئے مستنی کو فنی کمتا مناسب نہیں ہے کیوں کہ وہ اپنے استعتباء کی بادروں ہی تی کی کہ وہ اپنے استعتباء کی بادروں ہی تی کے درمیان ہیں۔ اس لئے مستنی کو فنی کمتا مناسب نہیں ہے کیوں کہ وہ اپنے استعتباء کی بادروں ہی تی ہے۔

زابراور مستغنی ندایک بدادرجه به ایک ای ایرار کا انتانی درجه که ایک بین مستنی مترین س ب اس امتبارے نہواس کے حقیم فضان دہ ہے اس لئے کہ ایراد کے صنات مقربین کے سیات ہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ نہدیں ونیا سے نفرت یائی جاتی ہے اور دنیا سے نفرت کرنا ہی اس میں مصنول ہونے کے برابرہ ، جیسا کہ دنیا سے مجت کرنے والا دنیا مسمضول ب اور ماسوی الله کے ساتھ مشغولیت الله تعالى سے عاب ب الله تعالى کے اور تمهارے درمیان كوكى دورى ديس ہے کہ دوری کو جاب کما جائے کا کہ وہ او رک جال سے ہی نوادہ تمارے قریب ہے اور نہ وہ کی مکان میں محصور ہے کہ اسان اور نشن تهادے اور اللہ کے درمیان جاب بیس کلہ تهارے وہ مشافل جن کا تعلق فیرانلدے ہے جاب ہیں اپنے نفس اور شوات کے ساتھ مشغل ہونا ہی فیراللہ کے ساتھ مشغل ہونا ہے ایک کلہ تم بیشہ اسے لاس اور شوات میں مشغول رہے ہواس لے بیشہ اللہ تعالی سے جوب رہے ہو والمدید ہے کہ جو فض اسے فلس کی مبت میں مضغل ہو واللہ سے مغرف ہے ای طرح أكرانية عسى فرت مي لكا مواب توه مجي الله تعالى كى طرف متوجه نبيل ب اس كامثال الى ب ميس مي مجل مي عاشق اور معشوق دونول جمع مول اور دبال رتيب بعي آجائد اب أكر عاشق كادل رتيب كي طرف ملتفت موحميا اليني دبال اس كي موجودگی پردل بی دل میں برا فروخت ہوا اوراے برا محض لگا ترب کیا جائے گا کہ دداس مال میں جب کہ رتب سے نفرت كرا يس مضول ب معثول ك مشابد ك لذه عديم كارسين ب والا كد الروه عشق عى معتول بو ما و غيرمعثول ك طرف دراجی القات ند کرنا ندریب کی دهل ایرازی روج دیا- اورنداس کے تین این نفرت ظاہر کرنے می وقت منافع کرنا۔ چنانچہ جس طرح معثق کی مود کی میں فیرمعثق کو انظر حبت دیکنا اور اس کی طرف متوجہ ہونا عثق میں شرک اور اس کے لئے تقص ومیب کی بات ہے۔ یہ مجے ہے کہ ان میں سے ایک دو مرے سے خنیف ترب کمال یہ ہے کہ قلب فیر محبوب کی طرف نہ بغض میں متوجہ ہواور نہ حب میں۔ جس طرح ول میں بیک وقت ود مجین کیا جس ہو سکتیں اس طرح ایک ہی وقت میں بغض ادر محبت كااجماع بحي نبيس موسكتا

اس تعمیل کے بعدیہ وضاحت ضوری نمیں ہے کہ جو محض بغض دنیا ہیں مشخیل ہے وہ اللہ تعالی ہے تا قل ہے میں وہ اللہ تعالی ہے تا قل ہے میں بعد کے راستے پر تعالی ہے تا قل ہے اہم جو محض دنیا کی مجت میں مشخول ہے وہ اپنی ففلت میں بعد کے راستے پر محل راہے اس کے کہ اس محض کے حق محامزان ہے اور جو محض اس سے فارت کرتا ہے وہ اپنی ففلت میں قرب کے راستے پر مجل رہا ہے اس لئے کہ اس محض کے حق

جی یہ امید کی جاستی ہے کہ دنیا ہے ففرت کی صورت جی جو ففلت اس کے ول جی ہو وائی ہو جائے گی اور جمود کی کیفیت پیدا
ہو جائے گی۔ اور درجہ کمال حاصل کرلے گا ہیوں کہ دنیا ہے فغرت کا عمل آیک ایکی سواری ہے جو افذ تعالی حک پہنچاتی ہے۔ دنیا
ہو جائے گی۔ اور درجہ کمال حاصل کرلے والوں کی مثال الی ہے جیسے وہ مسافر ہے کہ داستے جی ہوں اور اپنچ جانوں وں ہواری
سواری کا داران کا دانہ پائی کرنے جی مشغول ہوں الین ایک کا رخ کیجے کی طرف ہو اور دو مرا قالف صحت جی جی مل مہا ہو اس اعتبارے کعبہ کرد سے جو بی مستوجی جی مرد سے جو بی ایس ایس استان اور اس کے دانہ پائی جی کے ہوئے ہیں الین سواری کی اقد داشت اور اس کے دانہ پائی جی کے ہوئے ہیں الین موادی کی قلمت کے باوجود کیجے سے قریب ہو رہا ہے اور اور قومی کی جا سے میں ملک ہو ہو ہیں اور اس کے دانہ پائی جی کے ہوئے ہیں اور اس کی خبر کیری کرنے کی فیمت چی ہیں مکلف ہو اور اس میں دو اور اس کی خبر کیری کرنے کی فیمت چی ہیں مکلف ہے اور اس میں میں ہو کہتے جی میں مکلف ہو گئی ہوئے ہیں ہو گئی جا ہیں ہو گئی ہو ہیں ہو گئی ہیں ہو گئی ہیں ہو گئی ہوں ہو گئی ہوں ہو گئی ہوں ہیں اس کے حسی سے کا دنیا اللہ تعالی سار اور اس کی خبر کیری کرنے کی فیمت چی اس کے حسی سے کہ بخض دنیا حسی سے کہ بخض دنیا حسی دنیا میں دارائی خبال ہو اور اس کی خبر کیری کرنے کی فیمت پی اس میں ہو گئی اس میں ہی ہو ہو ہو گئی کرنا ہے وہ کو اور اس می ہی تو مشغول ہونا چاہیے کی تو می دنیا میں دنیا میں دنیا کرنے ہیں ہی تو مشغول ہونا چاہیے کی تو می دنیا میں دنیا کرنا ہو گئی ہونا الگ ہے اس میں اور ان کی خبر کیا اور اس کی جب کرنا ہو گئی ہونا الگ ہے اس میں دنیا کرنے کی خور کی کی در استے پر چلنے کا مرحد ذیم کی ہون جا ہے اور اس کی ہونے کی در استے پر چلنے کا مرحد ذیم کی ہون جا ہونا ہونا چاہیے کہ تو در سے کرنے کی در استے پر چلنے کا مرحد ذیم کی ہون جا جب مرح جے کے در استے پر چلنا الگ ہے اور اس کی حرائے کا ادار ان کی ہونے اور اس کی خبر کی در کے کو در تو کی در استے پر چلنا کی ہونے کی در استے پر چلنا کی ہوئے کی در استے پر چلنا کی ہوئی کی در استے پر چلنا کی ہوئی کی در استے پر چلنا کی ہوئی کی در استے پر چلنا کی کرنے کی در استے پر چلنا کی

النبارے ایک ہیں فرق صرف ایک کی قلت اوردد سرے کی کارت کا ہے۔

ے راہ قرار افتیار نہیں کی اس لئے کہ ان کے نزدیک مال اور پائی سونا اور پھرودوں برابر ہے "ان حفرات ہے کوئی الاف بھی معتول نہیں ہے ، جن لوگوں نے معتول ہو جا تھیں ہے ، لیکن سے شعفاء کا حال ہے ، اور ان کے حق شی ال ہے قوی عفس ہے ، ول کو اپنا قیدی بنا لے گا اور وہ شموات میں جٹلا ہو جا تھی ہے ، لیکن سے شعفاء کا حال ہے ، اور ان کے حق شی اگر کریا ہے قوی عفس ہے ، ورج کمال کو بہنچا ہوا ہو یہ معتول ہو کہ وہ مال ہے ہوا تھا یا اس ہے نفرت کی حق قویہ کما جائے گا کہ اس نے ضعفاء کے درج پر از کر ایسا کیا ہو گا کہ لوگ ترک میں اس کی افتراء کریں۔ اگر اغذی میں اس کی افتراء کریں کے قبلا کہ ہو جا کی گر جو وہ فود اثر کر ایسا کیا ہو گا ۔ یہ ایسا ہو گا کہ اس میں بھی شعف ہے یو وہ سائے سائے بھر کرتے ہیا درج ، وہ ان کی موجودگی میں سائے نہیں کہ اس لئے نہیں کہ اس میں بھر شعف ہے یا وہ سائے بھر کر قدرت نہیں دکتا ، لین دو سے جانا ہے کہ اگر میں نے سائے بھرا اور اولیاء بھی ضعفاء کے سائے اختی احکام رحمل بھرا اور اولیاء بھی ضعفاء کے سائے احتی احکام رحمل بھرا اور بھر کرتے ہیں جن کے وہ بائی کی موجودگی میں گرتے ہیں جن کے وہ بائی کرتے ہیں جن کے وہ بائی کی موجودگی میں کرتے ہیں جن کے وہ بائی کرتے ہیں جن کے وہ بائی کرتے ہیں جن کے وہ بائی کی موجودگی میں کرتے ہیں جن کے وہ بائی کرتے ہیں جن کے وہ بائی کرتے ہیں جن کرتے ہیں کرتے ہیں جن کرتے ہیں جن کرتے ہیں کرتے ہیں کرتے ہیں کرتے ہیں کرتے ہیں جن کرتے ہیں جن کرتے ہیں جن کرتے ہیں کرتے کرتے ہیں کرتے ہیں کرتے کرتے کرتے کرتے ہیں کرتے ہیں کرتے کرتے کرتے ہیں کرتے

اس تعمیل سے تم یہ بات جان کے ہول کے کہ کل چہ مرات ہیں چین جی سب سے اطلا مرجہ مشقی کا ہے ' ہر داہد کا حت کا ہرا پر راضی کا ہے ' اس کے بعد قالع کا ہے ' افر جس تریس ہے۔ جمال تک مصلوکا سوال ہے اس کے جن جن ذہر ' رضا اور قاحت کا تصور کیا جا سکتنی کو فقیر کہنا اس معنی جن تو مجے نہیں ہے جس معنی جن یہ مضبور ہے البتہ اس معنی جن کی اجا سکتا ہے کہ مستنی کو یہ ہے۔ مستنی کو فقیر کہنا اس معنی جن تو مجے نہیں ہے جس معنی جن یہ مضبور ہے البتہ اس معنی جن مجے کہا جا سکتا ہے کہ مستنی کو یہ معرفت حاصل ہے کہ وہ اپنے تمام امور جن عام طور پر 'اور مال سے استفتاء رکھے جن خاص طور پر اللہ قبالی کا جن ہے ، مستنی کو مقیر کہنا ایسا ہی ہے کہی اپنے تھی کو جو اپنے قش کے لئے مجودت کا معرف ہو حمد کہ دوا جائے ' آگرچہ بڑے کا افتا تمام مقیر کہنا ایسا ہی ہو دہ اس افتا کا زوادہ مستق ہے ہو اپنے فقیر ان وہ لول معنوں جن مرفت رکھا ہو دہ اس افتا کا زوادہ مستق ہے ہو یا فقیر دونوں معنوں جن مرفت رکھا ہو دہ اس افتا کا زوادہ مستق ہے ہو یا فقیر ان دونوں معنوں جن مرفت رکھا ہو اور آگر تم یہ یات جان کے کہ افتا فقیر دونوں معنوں جس مرفت سے اور آگر تم یہ یات جان کے کہ افتا فقیر دونوں معنوں جس مرفت ہو گار دو عالم صلی اللہ علیہ و سلم نے فقر کے سلم جس سے اس اللہ علیہ و سلم نے فقر کے سلم جس سے اس اللہ فرایا ہے۔

اللهم إنى أعُودُ بكس الفَقْر كَادَالْفَقْر أُن يَكُون كُفرام

اوردو مری طرف سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم نے یہ ارشاد فرمایا 🚉

اللهُمَّاحَيدُني مِسْكِيْنًا وَأُمِنَني مِسْكِيْنًا - (تذى الن) اللهُمَّاحَيدُنا - (تذى الن) الدائم مُعَين بناكر ذعه ركو اور مسكين كي مالت من موت در -

ید ددنوں روایات ایک دو سرے سے متعادم نہیں ہیں میوں کہ میلی دونوں رواعوں منظر کا فقر مرادب اس سے آپ نے ہاہ ما کی ہے 'اور آخری روایت میں وہ فقر مراد ہے جس کے معن ہیں اپنی سکنت 'زلت اور امتیاج کا اعتراف

فقرك فضائل مران كرم ك معد آيات فترى فنيلت ابت من الدر المفرك في الله المفراء المفراء

رضامندی کے طالب ہیں اوروہ اللہ اور اس کے رسول (کے دین) کی مد کرتے ہیں۔ لِلْفُقْرَاءِالْنِيْنَ أَخْصِرُ وَافِي سَبِيْلِ اللَّهِ لَا يَسْتَظِينُهُ وِنَضَرُبَّا فِي الْأَرْضِ- (ب ١٥٣ ميت ٢٥٣) اصل حق ان ما بتمندوں کا ہے جو اللہ کی ماہ میں مقید ہو سمجے ہول دولوگ کمیں ملک میں چلنے چرنے کی طاقت قسی رکھتے۔ ان دونوں اجوں میں کلام کی ابتد ا مرح کے ساتھ کی عی ہے اور پر فتر کو جرت اور محسور سے جائے کے ساتھ ذکر فیمایا کیا ہے 'اور ان دونوں مفتوں پر نظری صفت کو مقدم کیا گیاہے 'یہ نظریم فظری فعیلت پر دلالت کرتی ہے احادیث میں بھی فظری تعریف ی می ہے ، حضرت عبداللہ ابن عرفراتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ طبیہ وسلم فے محابہ کرام سے دریافت کیا کہ لوگول میں کون نواده اجماع؟ محابية عرض كياده مالدار مخض جواي فس اورمال من الله تعالى كاحق اداكرنا موسي في ارشاد فرايا : سي مض میں اچھاہے، لیکن میں جس مخص کے متعلق دریافت کر رہا ہوں وہ یہ سی ہے، معابد نے مرض کیا یا رسول اللہ! محر کون فض بمرب؟ فرايا : فَقِيرٌ يُعْطِي حُهُدُهُ (ابِرمورو على) ووفقرواي منت كي ورب ایک مرجه مرکار دوعالم صلی الله طبید وسلم في معرت بلال سے ارشاد قرایا :-

إِلْقِ اللَّهَ فَيْ يُرِاوَلَا تَلْسِقِهِ غَينياً - (ماكم - بال) الدقالي في الرَّم في الرَّم الله الم

ایک مدیث می ارشاد فرمایا نه

إِنْ اللَّهَ يُحِبُّ الْفَقِيْرَ الْمُتَعَفِّفَ أَبَا الْعَيَالِ (ابن اج - مران ابن صين) الشد تعالى سوال ندكر في والع مالدار محدست كومحوب ركما ب

ایک مطبور روایت می وارد ب فرایا :

ينخل فقراءامتى الجنةقبل اغنيائهم بخمس مائةعام (تدى-الدمرية) مین امت کے فقراء افغیاءے پانچ سویرس پہلے جنگ میں جائیں گے۔

ایک ہوایت میں اربعین فرطا کے الفاظ میں ،جس سے معلوم ہو گاہے کہ حریص فقیر حریص فن کے مقالبے بین جالیس برس پہلے جند بن داهل موم (مسلم- مبدالله ابن من اور پل دوايت كاملوم يه ب كد فقيردا بد فن داخب كي البنت يا جي سورس بل جند میں داخل ہوگا۔ اس سے پہلے ہم نے فقر کے درجات کا اختلاف بیان کیا ہے۔ اس سے تم لے بیات جان لی ہوگی کہ فقراء ك ورجات من تفاوت ب اور كوما فقير حريس كاورج فقيرزام كم مقاطع من ساؤها ووسع مم ب واليس كويا في سوي ك نبست بسال بات دبن من رائى جاسي كه آب في مقدارى تحديد فرائى بي تعديد الى فين بحكم الفاقا زيان كال مى بواور حيقت من اس كاكونى وجود نه بور بكك آب تو بريات من عن كالميار فريات من الله تعالى كاارشاد ب

وَمَا يُنْطِقُ عَنِ الْهُوى إِنْ هُوَ إِلاَّ وَجَيَّ يُؤْخِي - (ب،١٢٥ أيت) اورنہ آپ ای خواہش نفسانی سے باتی بائے ہیں ان کا ارشاد صرف وی ہے۔

ورجات فقرے اختلاف میں اس بقین و تقدیر کی مثال اس بھی موا عصالحہ کے باب میں ہے آپ نے ارشاد قرایا : ٱلرُّوْيَاالصَّالِحَةُ جُزْءُمِنْ سِتَقِوَارْ بَعِيْنَ جُزُءُمِنَ النَّبُوَّةِ (عارى-ابوسعيد)

ساخواب نبوت كاجمياليسوال حمد --

یہ ایک معج اور واقعی تقدیر ہے الیکن سرکار دو عالم ملی اللہ طب وسلم کے علاوہ سمی اور منس کے لئے اتنی صحبائش میں ہے كه وه اس نبت كي علمه جان له محن انداز \_ بي كوكم سكا ب بين كاميح مونا ضوري مس ب نوت اس امركانام ب جو مرف می کے ساتھ مخصوص ہے اوراس اختصاص کی ناگر می اسپے علاوہ دو مرے لوگوں سے مختلف اور متاز ہے۔ تی کو بہت س خصوصیات حاصل ہوتی ہیں 'جن میں سے ایک یہ ہے کہ وہ ان امور کے حقائق سے واقف ہوتا ہے جو اللہ تعالی کی ذات و صفات ا

ملا كد اور اخرت سے متعلق بن ميدواقنيت الى نيس بوتى جيسي دو سرول كي بوتى ب كد معلومات كي كوت المحتيق يقين اور کشف کی زیادتی کے اعتبارے نبی کی معرفت عام لوگوں کی معرفت سے مخلف ہوتی ہے "بی کی دو مری فصوصیت یہ ہے کہ اسکے نس میں ایک صفت ہوتی ہے جس سے قارق عادات اعمال عمور بذیر ہوتے ہیں ہیسے ہارے لئے ایک صفت ہے جس سے دو حركات سرند موتى ميں جو مارے ارادے اور افتيارے بحے قدرت بحى كم كے ميں متعلق ميں 'اكرچ قدرت اور مقدور دونوں كا تعلق الله تعالی ہے ہے " تیری خصوصیت یہ ہے کہ نی کو ایک ایس صفت حاصل ہے جس کے ذریعے وہ ملکزیگہ کو دیکتا ہے اور ان كامشابره كرنا ہے، جيسے بينائي ركينے والے مض ميں أيك الى صفت ہے جو نابيدا ميں نسي ہے اور وہ يہ ہے كہ بينا آدى محسوسات کو دیکھ لیتا ہے 'اورنی کی چومتی خصومیت ہے ہے کہ اسے ایک مفت حاصل ہے جس کے ذریعے وہ خیب کے واقعات کا مشاہدہ کرلیتا ہے خواہ بیداری کے عالم میں 'یا نیند کے دوران' اس صفت کے ذریعے وہ اوج محفوظ کامشاہدہ کریا ہے' اور خیب کی جو باتیں اس میں درج ہیں انسیں پڑھ لیتا ہے۔ یہ وہ صفات اور کمالات ہیں جن کا انہیاء کے لئے قابت ہونا ظاہر ہے اور یہ بھی واضح ہے کہ ان میں سے ہر صفیت کی متعدد قتمیں ہو سکتی ہیں ' بلکہ یہ مکن ہے کہ ہم ان تمام خصومیات کو چالیں ' پہاس و اس من تقسيم كروين بكد تكف سے كام ليس توبيد فتميس چماليس بحى موسكت بين اوراس صورت ميں يد فابت كيا جا سكا ہے كد رویائے مالی نوت کا چمیالیسوال حصہ ہیں کیان کول کہ یہ تعتیم صرف عن اور مخین سے ہو عتی ہے اس لئے بقین کے ماتھ یہ بات نسي كى جاكتى كد مركار ودعالم ملى الله عليه وسلم في مع مديا عمالد كونيوت كاچمياليسوال عداى عليم كى روي قرار دیا ہے البتہ ہم ان مفات گلیہ سے واقف ہیں جن سے نبوت کمل ہوتی ہے اور اس تقیم کی اصل ہے می واقف ہیں الین اس ہے یہ معلوم نیں ہو سکنا کہ مخصوص مقدار مقرر کرنے کی وجہ کیا ہے۔ ای طرح ہم یہ بات جانے ہی کہ فقراء کے بہت ہے ورج ہیں کین یہ بات نہیں جانے کہ فقرزام فقرحریس کے مقابلے میں چالیس برس پہلے اور فقیر فن کے مقابلے میں پانچے سو يرس يلك جنت مي جائ كا اس كى علم كيا بي اس كا مح جواب مرف انبياء عليم الداة والسلام ى و على إن انبياء ك علاده الركوكي عن جهد كم كاتوده محن اعداد عدم كاجس بربور مطور براهناد دس كاجاسكا

يه جملة معرضه بم نے اس لئے بيان كيا ہے كه ان نقار إت كو نعن ضعيف الاحقاد لوگ يه ند سجو بينيس كه عي أكرم صلى الله عليه وسلم نے محس اتفاقا يہ بات كمد دى ہے عال كك محس اتفاقى طور پر كوئى بات كمد وجا منعب نوت كے شايان شان دسي ہے " اب مربم روايات فعل كرت بن مركار دوعالم ملى الشرطيد وسلم في ارشاد فرمايا و البيار من المحتاد في الم

اس امت کے بھترین لوگ اس کے فقراء ہیں اور جنت میں جلد ترلوث لگائے والے اس امت کے گزور لوگ ہیں-ایک جکد ارشاد فرمایا :

الْإِلِيْ حِرْفَتَيْنِ الْنَنْكِيْنِ فَمَنُ أَحَبُّهُمَا فَقَلُا حَبَّنِي وَمَنْ لَبُغْضَهُمَا فَقَدُ لَبُغَضَنِي الفَقَرُ وَالْحِهَاتُ

میرے دو پیچے ہیں جس نے انہیں پند کیا اس نے جھے پند کیا اور جس نے انہیں ناپند کیا اس نے جھے نايبندكيا فقراورجماد

ایک روایت ین سے کد حضرت جرئیل علیہ السلام مرکارود عالم صلی الله علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ کو الله تعالی کا یہ پیام پنچایا کہ اے محرصلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالی آپ کوسلام سے بیں اور فراتے بین کہ کیا تم یہ چاہے ہو کہ میں با ژول کوسونے کا بنا دوں ، جمال تم رہویہ بہا ژوہال رہا کریں ، سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سرجمکالیا "استکے بعد قربایا :-يَاجِبْرَ نِينُلُ إِنَّ التُّنْيَا كَارُ مَنُ لَا كَارَ لَهُ وَمَالَ مَنُ لَا مَالَ لَهُ وَلَهَا يَجْمَعُ مَنْ لَا عَقُلَ لَهُ

فَقَالَ يَامُحَمَّدُ ثَبَّنكَ اللَّهُ القُولِ الثَّابِيرِ (١)

اے جریل اونیا اس مخص کا کھرے جس کا کوئی گرند ہو اور اس کا مال ہے جس کا کوئی مال ند ہو اور اس کودہ جع کراہے جس کے پاس معل نہ ہو عضرت جرئیل نے فرمایا اے جر الله تعالی نے آپ کو قول محکم پر

ابت قدم كرديا-

ایک روایت می ہے کہ حضرت میسیٰ علیہ السلام اپ سفرے دوران ایک ایسے فض کے قریب سے گذرے جوابی عباویں لیٹا ہوا سورہا تھا "آپ نے اسے جا دیا اور فرمایا اے سونے والے اٹھ اور اللہ تعالی کا ذکر کر اس نے عرض کیا آپ جھ سے کیا الماسة بين من في ونيا دنيا والول ك لئ چو ووى ب " ب فرمايا تباك دوست تم سوت رموراى طرح معزت موى عليد السلام كأكذرايك ايسے محض كے پاس سے ہوا جو زهن پر سورہا تھا اور اس كے مركے بنچے اینٹ ركمي ہوئي تھي'اس كاچرواور وا را مى كى بال كرديس الفي بوك تف اوروه ايك جادر بائد صع موك قا آب في الله تعالى ك جناب من عرض كيا: الما تيرابيد بنده دنیا میں ضائع ہوگیا وی آئی کہ اے مولی کیا آپ کویہ بات معلوم نیس کہ جب میں کی بندے کی طرف پوری طرح متوجہ ہو یا موں تو اس سے تمام دنیا کو ملکھدہ کردیتا موں۔ حضرت ابورافع روایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے یمال ایک ممان وارد ہوا' اس وقت آپ کے مریس کوئی ایس چز نہیں تھی جس سے آپ اس کی قواضع فرماتے' آپ نے مجھے خیبر کے بوديوں ميں سے ايك مخص كے پاس بيما اور فرمايا كه اس سے كمنا كه عمريد كہتے بيں كه رجب كے مينے تك يا قرآنا جس ادھار دیدے یا فروخت کردے اور مقررہ وقت پر اس کی قیمت وصول کرلے میں نے اس یمودی تک سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ سلم کا پیام پھایا 'مودی نے جواب دیا واللہ میں صرف رہن رکھ کری اٹادے سکتا موں میں نے اس کی اطلاع آپ کودی ہے اس نے فرمايا محواه رمينا ميس أسمان والول ميس مجى امين مول اور زهن والول ميس مجى امين مول وأكروه هخص ميرے باتھ فروخت كريايا ادهار دیتا توش اسے ضرور اداکر تا عامری بد زمه لے جا اور اسے رہن رکھ دے ،جب می یا برفکا توبیر آیت نازل بوئی (طرانی) وَلَا يُمِّنَّنَّ عَيْنَيْكُ بِوَالْي مَامَتُعْنَا بِوِأَزُواجًا مِنْهُمُزُهُرَةَ الْحَيَّاةِ النَّنْيَالِنَفْتِنَهُمُ فِيْهِ

وَرِزُقَ رَبِّكَ حُيْرُوَّ أَبْقَلَى (ب١٨م) أيت١١١)

اور ہر گزان چزوں کی طرف اکم افھا کرنہ دیکھے جن ہے ہم نے ان (کفار) کے مختلف گروہوں کو ان کی آنها کش کے لئے معتبع کرد کھا ہے کہ وہ (محض) دنیوی زندگی کی رونق ہے 'اور آپ کے رب کار دق بدرجها بهتر ہے اور دریا ہے۔

یہ آیت سرکارود عالم ملی اللہ علیہ وسلم ک دل جوئی اور تسل کے لئے نازل ہوئی۔ ایک مدیث یں ب آب نے فرمایا ، الفَقْرُ أَزِينَ بِالْمُوْمُونَ مِنَ الْحِلْلِ الْحَسِنَ عَلَى حَلِّالْفَرَسِ- (طَرَانَ - شرادابن اوسٌ) فَرَمومن كَ لَيْ مُوادِد إِنْ فِي مُورِد بِينَ مَا اللهِ مِن زياده المجابِ-

ایک مدیث یں ہے :۔

مَنْ اصَّبَحَ مِنْكُمُ مَعَافِقَ فِي حِسْمِهُ آمِنَا فِي سِرْبِهِ عِنْكُهُ قُوَّتُ يَوْمِهِ فَكُأْتُمَا يْرْتُلْلُلْنْيَابِحَلَافِيْرِهَا - (\*)

چو تخض بدن کی سلامتی کے ساتھ میج کرے اپنے نفس میں مامون ہو' اور اس کے پاس اس مدز کی غذا ہو

وموا اے تمام دنیا عاصل ہے۔

حصرت كعب الاحبار فرمائے ميں كه الله تعالى في حضرت موى عليه السلام سے فرمايا اے موى! جبتم فقركو آيا مواد يكمولوبيد كو كه صلاء ك شعارى الدخوب ب مطاء فراسانى بيان كرت بين كه ايك وفيركى دريا ك كتارك تشريف فرات كه ايك فض ( ای یہ مارت دومد مثوں سے مرکب ہے۔ کی صدیف زندی نے ایوا مام سے اور دو سری مدیف الدنیا دار من الح سے آفر تک احر لے الله الماعد بلغ بني كذرى بـ

آیا اور اسم اللہ کہ کروریا ہیں جال پینکا کر کچے ہاتھ نہ آیا اسے ہیں دو مرافض آیا اور اس نے بھی اسم اللہ کہ کرجال والا۔ اس بھا جال ہیں اس قدر مجھلیاں آئیں کہ جال نکالنا مشکل ہو گیا تی جبر نے ہاری تعافی کی جتاب میں مرض کیا : الما ایہ قرق کیوں ہے ہیں جانتا ہوں کہ یہ سب بچے تیرے بعد نور تیرے بھٹ اللہ تعالی ہے جانتا ہوں کہ یہ سب بچے تیرے بعد نور اسلام کا جال محلی ہے لئے کس قدر کراہتیں اور حمیس ہیں اور جس کا جال محلیوں سے لیرز تھا اس کے لئے کس قدر کراہتیں اور حمیس ہیں اور جس کا جال چھلیوں سے لیرز تھا اس کے لئے کس قدر ذاتیں اور رسوائیاں ہیں تو قربایا اب میں مطمئن ہوں۔ سرکار دوعالم صلی اللہ طیدوسلم کا ارتقاد ہے کہ میں نے جنت میں جمانکا تو یہ دیکھا کہ اس کے اکثر رہنے والے بالدار اور حور تیں ہیں (احمہ حبداللہ این حرف) ایک روایت میں ہے کہ دو ذرخ میں کہ میں نے بوجھا کہ بالدار کہاں ہیں ارشاو ہوا کہ بالداری نے اس کے اکثر وسے انسان کی ایک حدیث میں ہے کہ دو ذرخ میں اور زعفران میں گئے رہنے کی وجہ سے (۲۰ یا یک حدیث میں ہے ۔ اور زعفران میں گئے رہنے کی وجہ سے (۲۰ یا یک حدیث میں ہے ۔ اور زعفران میں گئے رہنے کی وجہ سے (۲۰ یا یک حدیث میں ہے ۔

تُحفَةُ الْمُؤْمِنِ فِي النَّذِي الْفَقْرُ - (ابِ منفورو على - معاذابن جل ويا من مومن كاتخذ قرب ايك روايت من ب كدانها ي كرام عليم اللام من حفرت سليمان عليه السلام ابي سلطت كي نا يُرسب كر بعد جنت من

جائیں آئے اور محابہ کرام میں حضرت مبدالر من ابن موف اپنی الداری کی وجہ ہے سب کے بعد جند میں واقل ہوں کے ۔ (س) (س) ایک مدے میں ہے آپ نے ارشاد قربا کر بیں نے ویکھا کہ عبدالر من ابن موف کھٹ کر جند میں داخل ہورہ ہیں۔ (س) حضرت میکی طبیہ السلام ہے موی ہے مرکار دوعالم صلی اللہ طبیہ وسلم نے ارشاد قربا اس جند میں داخل میں اللہ عبدالر میں اللہ میں

لَمْ الْمُ الْحُولَا مِمَالًا (طَرَان - ابن منب الخوان)

جب الله تعالی می بنده سے محبت کرنا ہے آؤگئے میں جی جی اگر رہتا ہے اور جب بہت زمادہ محبت کرنا ہے والے ہو تا کہ ا ہے قواسے منخب کرلیتا ہے او کوں نے مرض کیا انتخاب کا کیا مطلب ہے افرایا اس کے لئے نہ اہل چھوڑ تا ہے اور نہ مال چھوڑ تا ہے۔ اور نہ مال چھوڑ تا ہے۔

ایک مرتبہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا کہ جب و فقر کو آنا ہوا دیکے و اس دقت ہے کہ کہ صالحین کے شعار کی ایر خوب ہے اور جب و گری کو دیکے و ہے کہ کہ کسی گانا کا اعلام ہو جائے و مون علیہ الله مے اللہ علی کا اللہ مون کا معلی ہوجائے و مون علیہ السلام نے اللہ تعالی کی ارگاہ میں موش کیا : یا اللہ ابھوں میں کون اوک تیرے دوست ہیں اگر کھے ان کا علم ہو جائے و سیری رضا کی خاطر میں بھی انسین دوست رکھوں 'ہواب طا اے موسیٰ ہر خان فقیر جبرا دوست ہے۔ جواب میں کل فقیر فیر فرایا گیا۔ لینی لفظ فقیر دویار لایا گیا ؟ یا تو اس کے لئے اعادے سے آگیا ہو تی ہو خان فقیر جبرا دوست ہے۔ جواب میں کل فقیر فیر فیرا کیا ہوں 'اور ایک ہوں 'اور و ایس کے اس دور اللہ ہم مور کی علی اسلام ارشاد فرائے ہیں کہ میں سکنت پند کرتا ہوں 'اور دور اللہ ایوں 'ان کے نودیک بھڑی ہائے ہو سلم کی کی انہیں یا سکین کہ کر آوا اور دے آیک مرتبہ عرب کے جوادی اور دور تروں نے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عاضر ہوں کے ہم نہیں آئیں گئ دور دور ترک خان دور مرک اور و دور کی خدمت میں عاضر ہوں کے ہم نہیں آئیں گئ اور دور سرے دن ہم حاضر ہوں گئے ہوں آئی ہم ہو اور گئی ہیں آئیں گئی ہو دور کے نور اس ملی دفیرہ شکل میان میں آئیں گئی اور دور سرے دن ہم حاضر ہوں گئی ہوں آئی ہوں و اور کہ نمیں آئیں گئی ہوں اس میں آئیں کے اور دور سرے دن ہم حاضر ہوں گئی ہوں اور دور سے خلاصت اس محاب مور سے میا کہ اور و میں اس کی شد ہو جا کہ اللہ دور کو کی شد ہے ہو دیست اس کے کرائی چائی تھی کہ یہ غریب اور مطلب محاب ہو جا کہ کہ اللہ اللہ دور کی کی شد ہے کی در ہو ہا کہ کہ اس کی کن دی گئی ہوں ۔ اس کر ای خال ان کا کھی اور کی کی شد ہو ہو کہ کہ ہو کہ کو کہ کی کہ در کی کی در ہو ہا کہ کہ کہ کی کہ در کی کی شد ہو ہو گئی کہ کی کہ در کی کہ در ہو ہو گئی کہ کہ ہو کہ کہ در کہ کی کہ در کی کی در در کی کی شد ہو گئی کہ در کی کی در کہ کی کہ در کی کہ کہ کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کی کہ در کی کی کہ کی کہ کی کہ در کی کی کہ کی کہ کی کہ کو کہ کی کہ کی کہ کو کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کی کہ کو کہ کی کہ کو کہ کو کہ کور کی کی کہ کو کہ کو کہ کو کہ کی کہ کہ کی کہ کی کہ کی کہ کو کہ کور کی کو کہ کو کہ کو کہ کی کہ کو کہ کو کہ کی کہ کو کہ کو کہ کو کہ

ادراس ہے جم میں بداد ہو جاتی تھی اور یہ بات ان الدار لوگوں کے لئے تکلیف وہ تھی سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا درخواست قبول فرائی اور وہ می کیا کہ بودونوں طبقوں کا اجماع ایک دن نیس کریں گے اس پریہ آیت کریہ نازل ہوئی ہے وَاصْبِرُ نَفْسَکَ مَعَ الّّذِینُ یَدْعُونَ رَبِّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِی یُرِیدُونَ وَجُهَهُ وَ لاَتَعَدَّیْنَاکَعَنْهُمْ تَرِیدُنِی نَفِقالُحیّاةِ اللّّنیا وَلا تَطِعُمنُ اَعْفَلْنَا قَلْبُهُ عَنْ دِکْرِنَاد (پ 10 مار ۱۸ آیت ۱۸)

اور آپ اسٹ کو ان لوگوں کے ساتھ مقید رکھا کیج جو صح وشام اسٹے رب کی مہاوت محض اس کی رضا جوئی کے لئے کہ اور ایسے کے لئے کہ اور ایسے کے لئے کہ باکس اور ایسے مختص کا کمنانہ مانے جس کے قلب کو ہم نے اپنی یا دسے قافل کر رکھا ہے۔

المیاۃ الدنیا " سے الداری مراد ہے اور جن اوکوں کے دلوں پر فغلت کی دہ والا کیا ہے دہ الدار ہیں ایک جگہ ارشاد فرمایا : وَقَالِ الْحَقَّ مِنْ دَیْکُمُ فَمَنْ شَاءَفَلْیکُوْ مِنْ وَمَنْ شَاءَفَلْیکُوْر۔ (پ۱۱۸ ایس ۲۹) اور آپ کمہ ویچے کہ (یہ دین) حق تمہارے رب کی طرف سے (آیا) ہے سوجس کا ٹی جاہے ایمان لائے اور جب کا ٹی جاہے کافرر ہے۔

ایک حرب مبداللہ این ام نکوم کے آپ کی خدمت میں بار اپ کی اجازت جائی اس دفت آپ کے پاس اشراف قریش میں سے ایک محص بیشا ہوا تھا' آپ کو اس موقع پر این مکوم کی آمر کراں گذری اس دفت یہ آیات نازل ہو کس نے۔ ایک محص بیشا ہوا تھا' آپ کو اس موقع پر این مکوم کی آمر کراں گذری اس دفت یہ آبات نازل ہو کس نے۔

عَبَسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءُ هُ الْأَعْمَىٰ وَمَايِدُرِينَكَ لَعَلَّهُ يُزَّكُّى أَوْيَذُكُرُ فَتَنْفَعُهُ الذِكْرِي اَمَّامِنِ اسْتَغْلَى فَانْتَكَهُ تَصَدِّي (پ٠٣٠ه است١-١)

وغیر (ملی الله طبه وسلم) پیس مجیس ہو کھے اور متوجہ نہ ہوئے اس بات ہے کہ ان کے پاس اندھا آیا 'اور آپ کو کیا خبرشا پر نامینا (آپ کی تعلیم سے پوری طرح) سنور جا آ' یا (کمی خاص دین) قبیعت قبول کر آ' سواس کو قبیعت کرنا فائدہ

پہنا او مض وین ہے ہے روالی کرنا ہے آب اس کی اگر میں رہے ہیں۔

اس آیف کی میں اس محص سے مراوقے وصلا و تذکیر سود مند ہوگی ابن آئم کوم ہیں اور و استخام برتا ہے اس سے قریش کا وہ مہوار مراوہ ہواں وقت آپ کی فدمت میں موجود قا۔ ایک دوایت میں ہے کہ مرکار دومالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرہا قیامت کے موز بندے کو بالیا جائے گا اور اس سے اللہ تعالی اس طرح معذرت کرے گاجی طرح و نیا میں ایک آوی و مرے آوی سے معذرت کرتا ہے اللہ تعالی قرائے گا میری مزت و جال کی تم ایس نے تھے ہوں کے اور اس لئے دور دمیں کیا کہ قریب نزدیک ذلیل ہے ، بلکہ میں نے تھے لئے و معلت اور فعیلت رکمی ہے اس کی بنا پر میں نے تھے وین کو اس لئے دور دمیں کیا کہ قریب نزدیک ذلیل ہے ، بلکہ میں نے تھے سے لئے و معلت اور فعیلت رکمی ہے اس کی بنا پر میں نے تھے وین اور اس کا اور اس مغوں میں جا اور اس کا معنوں اور اس کا اور اس مغوں کو بھان جو سا اور اس کا اور اس مغوں اور اس کا اور اس مغوں کو معاش اور اس کا میں دان کے جروں تک آیا ہوا ہو گا اور اس جنت میں اور اس کا مور کا کہ بیند ان کے جروں تک آیا ہوا ہو گا اور اس جنت میں اور اس کا اس کے درمیان جائے گا اور اس جنت میں کو جائے گا اور اس جنت میں کو جائے گا اور اس محض کو طاش کرے گا در اس کے ساتھ یہ سلوک کیا ہو گا اور اسے جنت میں لے جائے گا درائے اس کا اور اس محض کو طاش کرے ہی درمیان کو ایس کو اس کی باتھ میں دورہ کیا ہا درس اللہ!! ان کے پاس کون می دورت ہو گراہ ہو میں گا اور اس کے کہ ان کو پاس کو کا کہ ان لوگوں کو طاش کر لیں جنوں نے حسیں دون کا ایک کاوا کمالیا ہو ایا ہی ہو گا ایا ہو بالیا ہو بالیا ہو بالیا ہی ہو اور ان کا ہاتھ کی کر حدید میں دا میں ہو تھ میں کی تو میں کی تھی ہوں کی تھی ہوں کی تو میں کی دورت میں دورت کی تو میں کی تو تو تو میں کی تو میں کی تو ت

میں نے دیکھاکہ بلال چلے جاتے ہیں کریں نے جنت کے اعلاجے پر نظر دالی تو دہاں میری امت کے نظراء اور یج نظر آئے اور يع ديكما و مالدار عورتني نظر آئين عن في تعداد كم نفي من في المرض كيا يا الله إن كي تعداد كيول كم يهي فهايا كم مورول كودو سن چزوں سونے اور ریٹم نے جنت سے موک ریا ہے اور مالداروں کو حیاب کتاب کی طوالت نے سی الے ریا ہے میں نے اسية امحاب ير نظروالى تو عبد الرمن ابن موف نسي ملي كروه ميرك پاس مدت موسة آئي مين في ان سے يو جماك تم جم ييم كول رو م ع ت انبول ن كما يارسول الله إيس آب كياس اس وقت تك نيس به اجب تك يس في تمام مسيات طي نه كرلين من يد سجد را تفاكد شايد آپ كى نوارت ديس كرياؤن كا ميس في وجهاايا كيون؟ انبول في كماكد مير ال كاحباب ليا جارباتها (طرانی-ابوالمه ) خور یجی معرت مبدالرحل این موف آلسابقون الادلون می سے بی اور ان دس محاب کرام میں شامل ہیں جن کے بارے میں یہ بشارت دنیا ی می سادی می کہ یہ حصرات بینی طور پر جنتی ہیں (ابوداؤد مندی سال ابن ماجہ -سعید این زید) اوران کا شار مالداروں کے اس مرووی مو آ ہے جس کے متعلق سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم کار ارشاد مرای معتول ع-الأَمَنُ قَالَ بِالْمَالِ هَكَذَا وَهُكَذَا يَعِي جوالله كاراه من زياده الدوال واكرة في (عارى ومسلم-ابوزي) اس کے بادجود انہوں نے بالداری کی بنا کریے نصان افعایا کہ تمام محاب کرام کے بعد حساب کے مرامل سے گذر کرجنے میں وافل موعد ایک مرتبہ سرکاردد عالم صلی الله علیہ وسلم ایک فقیرے پاس تشریف لے صفح اس کے پاس کو نہ تھا ای لے فرمایا: أكراس كانورتمام زمن والول كو تقسيم كرديا جائے توسب منور موجائيں (١) ايك مديث من ب مركار ود عالم صلى الله عليه وسلم نے محاب كرام سے فرمايا كيا مي حبيس جنع كے وادا اول كى خرنہ دول؟ محابد نے عرض كيا كيوں فيس يارسول الله! ضور ہتلائیں ، فرمایا ہروہ ضیف مخص جے لوگ بھی ضعیف سمجھیں قبار آلود مریثان مال ، دوجادریں رکعے والا جس کی لوگوں کے زددیک کوئی قیت نہ ہو ، آگر وہ اللہ کی شم کھالے تو اللہ تعالی اس کی شم ضور پوری کرے (بخاری و مسلم - جاریہ این وجب) حضرت عمران ابن صین فراتے ہیں کہ سرکار وو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے یمان میری بڑی قدر و مزات تھی ایک مرجہ آپ نے جھے خرایا کہ اے عران! ہم جری عزت کرتے ہیں اور قدر کرتے ہیں کیا قو فاطر بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عیادت ك لئے على سكتا ہے؟ يس نے مرض كيا: يارسول الله! يمرے مال باب آپ ير فدا مول ميں ضور چلوں كا جنانچہ آپ كمرے ہوتے میں بھی آپ کے ہمراہ چا ایمال تک کہ آپ نے حضرت فاطمہ کے دروا نے پر پہنچ کردستک دی اور سلام کیا اور اعرا اے ك اجازت جاي معرت فالمديد عوض كيا يارسول الله! تشريف لائي الي في دريافت كيا من اورجو محض ميرے ساتھ ايا ہے دونوں آئس؟

صرت فاطمہ نے پوچھایا رسول اللہ! آپ کے ساتھ کون ہے؟ آپ نے جواب دیا : مران! صرت فاطمہ نے مرض کیا :
اس ذات کی ہم! جس نے آپ کو جن کے ساتھ ہی کیا گر مبوث کیا جرب بدن پر صرف ایک عباہ ہے ، آپ نے ہاتھ ہے اشارہ کر
کے فربایا کہ اس کو اس طرح بدن پر لیسٹ کو ، حضرت فاطمہ نے مرض کیا : بین نے ہم وحان لیا ہے ، لین اپنا سرکسے
چھاؤں ، آپ کے پاس ایک پرائی چادر تھی ، آپ نے وہ چادر ان کی طرف تھی اور فربایا اے اپنے سرپر لیسٹ کو اس کے بعد
صرت فاطمہ نے اندر آنے کی اجازت دی ، آپ اندر تھریف لے کے اسلام کیا اور ان کی مزاح پُری کی ، صرت فاطمہ نے مرض کیا
مندا میں بھوکی ہوں ، اور اس پر مستوادیہ حالت ہے ، بیرے پاس کھا۔ لیے گئے تھر نسی ہوگ ، بیوک نے بھے پریٹان کر رکھا ہے ، بیر
سندا میں بورک ہوں ، اور اس پر مستوادیہ حالت ہے ، بیرے پاس کھا۔ لیے گئے ہو نسی ہوگ ، بیوک نے بین کو سرک تین دون سے کھانا فیس
سن کر سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم مونے گئے ، اور فربایا : ان بی اگر میں اپنے درب سے سوال کر آن وہ وہ بھے ضرور کھانا آگر میں نے
سندا کو ترجے دی ہے ، پھر آپ نے اپنا دست مبارک حصرت فاطمہ کے شانے پر بارا اور فربایا تھے فرہ خوری ہو کہ تو جند کی
عورتوں کی سردار ہے ، انہوں نے مرض کیا فرمون کی بوری آسیہ اور عمران کی بٹی مربم کا درجہ کماں ہے ، آپ نے فربایا آسے اپ

نانے کی حودوں کی سردار ہوں گی مریم اپنے نمانے کی حودوں کی سردار ہوں گی اور قوابی نمانے کی حودوں کی سردار ہوگئ تم جنت کے ایسے مکانوں میں رہوگی جو زیرجد اوریا قوت سے بنے ہوئے ہوں گے ند ان میں کسی طرح کی تکلیف ہوگی ند شور ہوگا چر فرمایا: اپنے چھا کے بیٹے پر قانع رہ بخدا میں نے تیرا نکاح ایسے خض سے کیا ہے جو دنیا میں بھی سردار ہے اور آخرت میں بھی سردار ہے (۱) حضرت ملی کرم اللہ دجہ فرماتے ہیں کہ جب لوگ اپنے فقیروں کو برا جائے لکیں کے وزیا گی آمارت ملا ہر کرنے لکیں کے اور در ہم جمع کرنے میں منہ کہ و جائی کے تو اللہ تعالی انہیں چار خصائوں کا نشانہ بنا دے گا، فوٹ اورشاہ کی طرف سے طلم عظام کام کی طرف سے خیانت اورد شمنوں کا زور۔ (ابو مضور و سلمی)۔

حطرت ابوالدرداء فراتے ہیں کہ دورہم والا ایک درہم والے کی بدنست سخت دو کا جائے گایا اس سے سختی کے ساتھ حساب لیا جائے گا معرت مرف سعد ابن عامرے پاس ایک بزار دینار جیم وہ کبیدہ خاطر اور ممکنین مرمی داخل ہوئ ان کی المیہ نے دریافت کیا کہ کیا کوئی نی بات بیش آئی ہے انہوں نے جواب دیا اس سے بھی بدھ کرایک واقعہ ہے ، پھر آپ نے فرایا زراا پنا پرانا وید دیا (المید فے اپنا دوید دیدیا) آپ نے اس کے ملاے محلاے سے ان کی تعلیاں بنائیں اور ان تعلیوں میں درہم بحرکر) تعتیم كرديد ، مر نمازك لئے كرے موسى اور منع تك دوتے دے اس كے بعد فرمایا كه ميں فے سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم سے سا ہے کہ میری امت کے فقراء الداروں سے پانچ سو برس پہلے جنت میں جائیں مے میں اس تک کہ اگر کوئی الدار فقراء ک جامية من مكر جائة وأس كاما عند كالركال وما جائع كا-حعرت الوجرية فرمات بي كه عين أدى جند مي بلاحساب واخل ہوں کے 'ایک وہ مخص جو اپنے گیڑے دھونا جاہے واس کے پاس کوئی پرانا آباس نہ ہو جے پین کر کیڑے دھوسکے 'ود سراوہ مخص جو ا بي جملے پر بيك وقت دود مركبال نه جرمائ تيراوه منس جوباني طلب كرے تواس سے بدند پوچها جائے كه وه كس تيم كاباني جاہتا ہے؟ (فین کمانے پنے کی اشیاء میں اس کے سال عوم اور کارت نہ ہو) روایت ہے کہ ایک فض معرت سفیان اوری کی ملس میں آیا "آپ نے اس سے فرمایا قریب آ اگر تو مالدار ہو یا تو میں تھے ہر کراسید قریب نہ بلا یا۔ ان کے رفتاء میں سے دو حعرات جو صاحب ثروت تے یہ تمنا کرتے تھے کہ کاش وہ خریب ہوتے میں کہ آپ فقراء کو اپنے قریب بٹھایا کرتے تھے اور امراء سے اعراض کرتے تھے مول کتے ہیں کہ میں نے الدار آدی کوسفیان اوری کی جلس سے نیادہ ذکیل کمیں نہیں دیکھا اور نہ كى عماج كوان كى مجلس سے زيادہ كيس بامزت بايا ايك حكيم كتے بين اكريد علامه انسان دوزخ سے مجى اى طرح ور ماجس طرح فقرے در آے توددنوں سے نجات پالیا اور اگر جند میں میں ای طرح رافب رہتاجی طرح تو محری کی طرف رافب رہتا ہے تو ددنوں چین ماصل کرایتا اور اگر باخن میں اللہ تعالی سے اس طرح ذر تا جس طرح ظاہر میں اس کی محلوق سے ور تا ہے تو دونوں جمانوں کی سعاد تیں میشا عضرت مبداللہ ابن مباس فرماتے ہیں وہ مض ملحن ہے جو مالدار کا اگرام کرے اور تکدیست کی ابانت كرك عفرت لقمان عليه السلام في البيخ بيني كو هيمت فرمائي كد كمي اليد فض كى جس كے كيرك يوسيده مول تحقير مت كرناس كے كه تهارا اوراس كارب ايك ب يحلى ابن معال فرات بي كه فتراء سے محت كرنا وقبول كا اخلاق ب اوران ك ساته المنابيمنا صلاء كاشعارب اوران كى بم نشين سے اجتناب كرنامنافنين كى علامت ب بھيلى اسانى كابورے نقل كيا كياب كدالله تعالى نابي كى تغير روى بيجى كداس بات ية ركه يس تحد يناراض مون كرقوميرى فاد ي كرجائ اور مِن تحمد برونیا اعدیل دول- معرت عائشة ایک دن می بزار بزار در بم خیرات کردی تعیس سد در بم ان کی خدت می معرت معاوید اور ابوعامروفیرہ جیجا کرتے تھے ،جب کہ آپ کا وہد ہوند دوہ رہا ،اور آپ کی باندی یہ کماکرٹی کہ اگر آپ ایک درہم سے گوشت منکوالیتیں توای سے روزہ افطار کرلیا جاتا ، خود آپ کامجی روزہ ہوتا ، لیکن اس کا خیال نہ آباکہ اپنے لئے کچے منکوالیں ، باندی کے توجه دلانے پرارشاد فرماتیں کہ اگر تویاد دلادی توی ایا کرلتی مرکاردو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کوومیت فرمائی متی کہ اگر و بھے سے ملتا جاہتی ہے و فقیرانہ زئدگی بسر کرنا 'الداروں کی ہم نشینی سے اجتناب کرنا 'اور اپنا دویشہ اس وقت تک مت ا مارنا جب (۱) یه رواعت بهلے گذر چی ہے۔

تك واسيس يوندنداكاك (تذى)-ايك مخص وس بزاروربم لے كر حضرت ايرايم ابن اوبم كى خدمت بي ماضربوا الب تے یہ ال تول کرنے سے الکار کردیا اس مخص نے امرار کیا معرت ابراہم نے اس سے پوچھاکہ کیات برانام فتراء کی قرست ے نکوانا جابتا ہے میں ایسا ہر کر نہیں ہونے دول گا۔

مخصوص فقراء یعنی را مین' قامعین اور صادقین کے فضائل

سرکاردوعالم ملی الله علیه وسلم ارشاد فراتے ہیں ۔ طور بی لیمن کالی الرسلام و گان عَیْشه کَفَاقا وَقَنْ عَدِم (تفی- فعالد این مین) اس مخص کے لئے خوصی ہو تھے اسلام کی ہدا ہے ہو اس کی معیشت بقدر ضورت ہو اوروہ اس پر قانی ہو۔

يَامَعُشُرُ الْفُقَرِ الْمُعَلُو اللّٰمَالِرِ صَلَّى مِنْ قُلُوْ بِكُمْ نَظُفَرُ وَابِثَوَابِ فَفْرِكُمُ وَالْآفَادَ (ايومنصورد يملي-ايوبرية)

اے فقروں کے کروہ!اللہ تعالی سے اپنے داول میں راضی رموکہ تمیں تہارے فقرکا واب الے گا ورند

پلی مدیث میں قانع کی تعلیات ہے اور دو سری مدیث میں رامنی کی اس مدیث سے یہ بھی مقوم ہو آ ہے کہ جریس کو اس کے فقر کا اجر نسی طے گا کین فقر کی فنیلت یں جو دوایات مام طور پر دارد ہیں ان سے فاہد ہو تاہے کہ حریس کو بھی اجر طے گا مختیب اس کی مختین بیان کی جائے گی قالبا یمال عدم رضا ہے مرادیہ ہے کہ وہ اللہ تعافی کے اس عمل کو پندند کرے کہ اس سے دنیا کو محبوس کردیا کیا ہے اس کراہت کی بنائر یقینا حریص فترے واب سے محروم دے کا البت بہت سے مال کے حریص ایسے ہیں جن کے ول میں اللہ تعالی کے قبل پر افکار کا تصور ہمی تہیں آ گا اور نہ وہ اسے پرانسمجے میں اگر کوئی مخص اس طرح کا حرص رکھتا ہے تواس سے فقر کا اجر و تواب مناکع نہیں ہوگا۔ حضرت عمر ابن المخاب سے موی ہے کہ سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے

لِكُلِّ شَيْئي مِفْتَاحًا وَمِفْتَاحُ الْجَنَّةِ حُبُّ الْمَسَاكِينِ وَالْفُقَرَاءُ لِصَبْرِهِمْ هُمُ حُلَسَا عَاللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ القِيامَةِ (وارتَفَى ابن عدى ابن حبات) مرجزى ايك تنى موتى ہے جنت كى تنى ساكين سے حبت ہے اور فتراء اسے مبرى بناء پر قيامت ك دون

الله تعالى كے ہم تقين مول كے۔

حضرت على سركاردوعالم صلى الله عليه وسلم عديد موايت الل فراح إلى ي أَحَبُ الْمِبَادِإلِي اللَّهِ تَعَالَى الْفَقِيرُ الْقَانِعُ بِرِزْقِ الرَّاضِي عَنِ اللَّهِ تَعَالَى (١) الله تعالى ك زويك عدل مي محوب تروه نقير عبي آئي دناتى كالعبو اورالله تعالى سراضى مو-

سركارددعالم صلى الله عليه وسلم يددعا فرا إكري تي ا اللهم المعلَّة وت المعتمد كفافا (١) الالهم الدي المركارن بقر كذران كر

ایک مدیث می ہے ارشاد فرمایا : مَامِنُ احَدِغَنِي وَلاَ فَقِيرٌ إِلاَ وَذَيوُمُ الْقِيَامَةِ لَا كَانَ أُونِي قُونًا فِي الْمُنكِا- (انن اجدالن)

<sup>(</sup>١) بدردایت ان الفاظ من حميل في اين ماجر كي ايك مدعد اس معمون كي الجي كذري -- (٢) بدردايد الجي كذري --

كوئى الداريا حكدست ايا نيس ب جو قيامت كون يه تمنا نيس كرے كاكه (كاش) اے دنيا ميں بقدر مرورت رنق دیا جا آ۔

الله تعالى في معرب اساميل عليه السلام يروى نازل فرمائى كه جمع توفي وي وك ول والوب كياس علاش كرما انهول في مرض كياوه كان بن؟ فرايا وه فقراء صادفين بن ايك مديث بن بم مركارود عالم صلى الله عليه وسلم إرشاد فرايا :-

لُا آَحَدُ أَفَضَلُ مِنَ الْفَقِيرِ إِذَا كَانَ رَاضِياً (١) فقر الرراض موالواس الفل كولى سي -

مرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اللہ تعالی قیامت کے روز فرمائے گاکہ میری مخلوق کے چیدہ چیدہ لوگ کمال یں ، فرشتے وض کریں کے اے مارے پروردگار! وہ کون ہیں؟ فرائے گاکہ مسلمانوں کے وہ فقراء جو میری مطایر قائع موں اور میری قضار راضی ہوں انہیں جنع میں پہنچا وو چنانچہ وہ لوگ جند میں جاکر کھائیں مے مینیں مے اور لوگ حباب ری الجمنون) من مرفار موجائي مع "يه قائع اور راضى كے فعناكل بين والدك فعناكل اس كتاب كے ووسرے باب مي وكرك جائم کے انتاء اللہ

رضااور قامت کے باب میں بے شار آفار مجی وارویں 'بیات مخل نس ہے کہ قامت کی ضد طع ہے اور صورت محرار شاو فراتے ہیں کہ طمع فقرب اور لوگوں سے نامید ہونا مالداری ہے ،جو مض لوگوں کے مال ووولت سے ماہوس رہتا ہے اور قناحت افتیار کرنا ہے وہ ان سے مستنی رہتا ہے حضرت الدمسود فرائے ہیں کہ برروز ایک فرشد مرش کے بیچے سے یہ آواز لگا باہا ا این آوم! وہ خوری چیزجو بچھ کفایت کرجائے اس زیادہ سے بھتر ہے جو بچھ مرحق بنادے محضرت ابوالدرداء فرائے ہیں کہ کوئی فض اليانس بجس كي مقل من تعلى ند مو "چنانچ جباس كي دنيا من اضاف مو تا ب تووه به مدخوش مو تا بي مالا لكه رات اوردن دونوں اس کی عرکا محل کرائے میں معروف ہیں اے اسکا فم نہیں ہو یا۔ اس بدیخت کومعلوم نہیں کہ اگر عرقم ہوتی رہے گ توال کی نواد فی سے کیافا کدہ ہوگا۔ کسی دانشورے دریافت کیا کیا کہ تو محری کیا ہے؟اس نے جواب دیا کہ تیرا کم سے کم آرند کرنا؟ اور بقدر کفایت پر قاحت کرنا۔ بیان کیا گیا ہے کہ ابراہیم این اوہم کاشار فراسان کے دولتندول میں ہواکر یا تھا ایک مرتبہ وہ اپنے عل کے بالا خاتے سے جماعک رہے تے کہ ان کی نظر عل کے صحن میں موجود ایک عض پر پردی اس کے ہاتھ میں روثی تھی، معلی کھا کروہ محص سو کیا محرت ابراہم ابن ادہم نے است خادم سے کماکہ جب یہ محص بیدار ہو جائے تواسے میرے پاس لے کر انا جناني جبوه مض نيرے بيدار مواتو فلام اے لے كرابن اوہم كے پاس آيا ابن اوہم نے اس ب دريافت كياكہ تونے يعلى كماني تنى كيالة بموكا قنا؟ اس في واب ديا بال! بحروجها كدايك بعلى كماكر تيرا بييد بمركيا اس في كما بالك انهول في جما كه فرقي فيد الى اس في المال عون كي فيد موا معرت اراهم ابن ادم في المن موجاكه من ونيا لي كركياكون گا جب كدنس ايك دونى ير قاحت كرسكا ب- أيك فض عامراين حدد التيس كياس ي كذرا اس وقت آب نمك ي ساک کمارے تھے اس منص نے جرت سے دریافت کیا کہ آپ اس تدرونیا پر راضی ہو مے ؟ عامر نے جواب دیا میں جہیں ایسے منص کے بارے میں نہ بتلاوں جو اس سے بھی زیادہ بری چڑے راضی ہوا؟اس نے کما ضور بتلائی ! مامرنے کماوہ مخص جو آخرت ك موض دنيار راضى موا محمد ابن الواسع كو بموك التي تو معنى لكالي اور باني من بمكوكر نمك على ليت اور فرمات كه جو هض اس قدردنیا پر راضی موده کسی کا محاج نہیں موسکا حضرت حسن بعری فرماتے ہیں کہ ان لوگوں پر اللہ تعالی کی لعنت موجن کے لئے

الله تعالى في محالى مراح انهوں في منه جانا ، مرآب فيد ايت الاوت فرائى في روس الله محالى مائى مراح (١٨٠٢١) وفي السّمَاعِرِزُ قُكُمُومَا تُوعَدُونَ فُورَبِ السّمَاعِوالْأَرْضِ إِنْعَلَحَقَ - (١٨٠٢١) اور تهارا رزق اورجو تم سے وعدہ کیا جا آئے آسان میں ہے تو تم ہے آسان اور زمین کے بروردگاری کہ وہ برق ہے۔ ایک دن حضرت آبو در کھ لوگوں کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے کہ ان کی المیہ تشریف لائی اور کہنے لکیں آپ یمال بیٹھے ہیں 'خدا کی ( سو ) کہ اور دوایت ان الفاظ می میں نی۔

سم نہ کریں ایک چچ سالن ہے اور نہ ایک مئی سقو عضرت ابوذر نے فرایا ، بیم اہمارے سانے ایک دشوار گذار گھائی ہے اے وی فخص عبور کر سکتا ہے جو ہکا بھاگا ہو ' یہ س کروہ خوجی والیں جلی گئی۔ حضرت نوالون معری فرائے ہیں وہ فخص کفرے قریب ترہے جو فاقے ہے ہو اور مبر کی قوت ہے محوم ہو ' ایک وانشور ہے کسی فخص نے دریافت کیا کہ آپ کا مال کیا ہے۔ اس نے جو اب دیا فاہر کی زینت ' باطن کا اعتدال ' اور لوگوں کی دولت ہے طبع کا اضلام۔ روایت ہے کہ اللہ تعالی نے اپنی کہا تھا گئی کہا ہی تھے ابھی کہا تھا گئی گئی ہے ابھی کہا تھا گئی گئی ہو گئی تب ہی تھے ابھی کتا ہے گئی تیری غذا ہے ' اگریں دنیا جمرے کے ہوتی تب ہی تھے ابھی کتا ہے جو پر نہ رکھوں تو یہ میرا احسان ہوگا۔ قامت کے بعض یہ اس میں راحیان ہوگا۔ قامت کے بات میں راحیا رہے کہ بی ہے۔

اَجْزُ عُلِيكَ اللَّهُولَا تَضُرَ عُالِي النَّاسِ وَاقْنَعُ بِهَاسِ فَإِنَّ الْعُزَّ فِي الْيَاسِ وَاسْتَعْنَ عَنْ كُلِّ ذِنْ قُرْ بِلَى وَذِيْ رَحِيم إِنَّ الْعَنِي مَنِ اسْتَغْنَى عَنِ النَّاسِ (الله كَ حَضُور كُرُ كُرُّ اوَ لُوكُول كَ ماضِ آهو زاري مت كُو مُحُوي رِ قَالْع ربو اس لَحْ كَهُ مِن اسْ الله ع مُر مِن دِيْحَةُ وارت بِهِ نَا وَربو اس لِحَكُم فِي هَيْقَت مِن وَى فَضِ بِهِ لُوكُول سے مستفیٰ ہو)۔

اس مؤان رید اشعار بی بت مهداور سبق آمود ہیں۔

یا جام عا مانوعا والدھر یکر مُنَّقة کم عَلَیْ اَکَ بَابِ مِنْهُ یَغُلِقهُ کَمُفَکِریا کَیْ بَابِ مِنْهُ یَغُلِقهُ کَمُفکِریا کَیْفِی مَانیکی فَعْطُر قَهُ کَمُفکِریا کَیْفِی مَانیکی اَنْهُ یَا کَیْفی فَعْطُر قَهُ کَمُعْتَ لَهُ مِیا کِیْفی اَنْهُ اِنْهُ اَنْهُ اَنْهُ اَنْهُ اَنْهُ اللّٰهُ اللّٰ مَالُک اللّٰ یَوْم تَنْفَعُهُ اَنْهُ بِبَالٍ فَنَدی یَغُدُو عَلی یَقْقه اِنْ اللّٰهِ اللّٰهُ کَیْلُو اللّٰهُ اللّٰ مَالُک اللّٰ یَوْم تَنْفَعُهُ اَنْهُ بِبَالٍ فَنْدی یَغُدُو عَلی یَقْقه اِنْ اللّٰهُ اللّٰهُ کَیْلُو اللّٰهُ اللّٰ کَیْلُو کَمْ مَنْهُ کَیْلُو کَا اللّٰهُ اللّٰ مَالُک اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ یَوْمُ اَنْهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ یَوْمُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ یَوْمُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ یَوْمُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ یَوْمُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ یَوْمُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ یَوْمُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ یَوْمُ اللّٰهُ اللّٰهُ یَوْمُ اللّٰهُ اللّٰهُ یَا اللّٰہِ اللّٰهُ اللللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللللّٰهُ اللّٰهُ اللللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللللّ

غنی رفقری فضیلت اس سلط میں اوگوں کا اختلاف ب مطرت جنید مطرت خواص اور اکم مطرات فقری فغیلت کے اس اور این مطاع کتے ہیں کہ وہ شکر کرار مالدار جو مال کا حق اوا کرتا ہو مبر کرنے والے فقیرے افغل ہے کتے ہیں کہ معدت جنید نے مطاع کے لئے ان کی اس رائے پر ناراض ہو کر پدوا کی حتی اس بدوا کی وجہ سے انہیں بدی معینوں کا سانا کرنا پڑا تھا گا گا اس اسبر میں ہم نے یہ واقعہ نقل کیا ہے وہاں ہم نے مبراور فکر کے درمیان فرق کے اسباب پر بھی دو شن والی ہے اور یہ بھی بیان کیا ہے کہ اجمال واحوال میں فغیلت تھیل کے بغیر معلوم نمیں ہو سمی ۔ اب اگر فقراور فتا مطاق لئے جا کی تو ہو محض اخیار و آثار پر نظر رکھتا ہے وہ اس حقیقت میں فک نمیں کرے گا کہ فقراف ہو کا کی طلب پر حریص نہ ہو کا کہ اس وہ مقام ایسے ہیں جن میں فک پڑسکا ہے کہ کے افغال کما جائے ایک تو ہے کہ فقر صابر ہو کال کی طلب پر حریص نہ ہو کا کہ اس پر قائح ہویا

رامنی ہو اس کا مقابلہ ایسے غن ہے کیا جائے جو مال روکنے پر حریص نہ ہو باک ابنا بال جرکے کا موں میں صرف کرتا ہو اس طرح وہ یہ ہے کہ فقیر حریص ہے کہ فقیر حریص ہے کہ فقیر حریص ہے کہ فقیر حریص ہے کہ فقیر حیص ہے افغال ہے لیکن پہلے مقام میں یہ گمان ہو تا ہے کہ غنی فقیر سے افغال ہے لیکن پہلے مقام میں یہ گمان ہو تا ہے کہ غنی فقیر سے افغال ہے لیکن پہلے مقام میں یہ گمان ہو تا ہے کہ غنی فقیر سے افغال ہے کیوں کہ جمال کہ مال میں ضعف حرص کا موال ہے اس میں وونوں پرابر ہیں الیکن غنی صد قات و خیرات کے ذریعے تقریب حاصل کرتا ہے اور فقیراس سے عاجز ہے ہمارے خیال میں ابن عطاء نے ایسے ہی غنی کو افغال کما ہے 'تاہم وہ غنی جو مال سے متحت ہو تا ہے آگرچہ مباح اموری میں کیوں نہ ہو اس فقیر سے افغال نہیں ہو سکتا ہو قانع ہو۔ جیسا کہ حدیث میں وارد ہے کہ فقراء نے سرکار وہ عالم ملی اللہ علیہ و سلم کی خدمت اقد س میں یہ فکایت کی کہ اغذیاء خیرات مد قات 'ج اور جداد کے ذریعے ان سے سبقت لے جاتے ہیں 'اس پر آپ نے انہیں تبع کے چند کلمات سکھ لئے اور پڑھنے گئے 'اس کے بعد یہ لوگ سرکار وہ عالم ملی اللہ سے ناج وہ انواب حاصل کرو کے چنانچہ فقراء نے یہ کلمات سکھ لئے اور پڑھنے گئے 'اس کے بعد یہ لوگ سرکار وو عالم مسلی اللہ و سام کی خدمت میں جانم ہوئے 'اورا نے معمول کی خبروی 'آپ نے فرایا :

ذَلِكَ فَصْلُ اللَّهِ يُوْرِيُهِ مِنْ يُشَاعُ

(بخارى ومسلم-ابو بررة)

يه فعنل خداوندي م الله جي جابتا معطاكر اب

ابن عطاء نے اپنے دعویٰ کے لئے ایک اور استدلال مجی کیا ہے ، جب ان سے دریافت کیا گیا کہ آپ خنی کو فقیرے افضل کیوں کہتے ہیں تو آپ نے جواب دیا اس کئے کہ غنی اللہ تعالی کا وصف ہے۔ لیکن ان کی بید دونوں دلیلیں محل نظر ہیں 'پہلی دلیل اس لئے محل نظرے کہ اس میں وہ بات پائی جاتی ہے جو عطاء کے متعبود کے خلاف ہے اور وہ یہ کہ اس میں تشج کے تواب کو مد قات وخیرات کے اجرے افغل قرار دیا گیاہے 'اور فقراء کا یہ تواب حاصل کرنا فغل خداوندی بتلایا کیاہے 'اللہ جے چاہتا ہے عطاكر آئے ، چنانچہ زید ابن اسلم حفرت انس ابن مالک سے روایت كرتے بين كم فقراونے ابنا ایک قاصد سركار وو عالم صلى الله عليه وسلم كي خدمت ميں بھيجا اس مخص نے (آپ كي خدمت ميں حاضر موكر) عرض كياكه ميں آپ كي جناب ميں فقراء كا قاصد بنا كر بميجاً كيا بون آپ نے ارشاد فرايا ميں مجھے بھی مرحبا كتا بوں اور ان لوگوں كو بھی جن كے پاس سے تو آيا ہے وہ ايس قوم ہے جس سے میں محبت کر آموں وا مدنے عرض کیا : یارسول اللہ افتراء کتے ہیں کہ اغنیاء تمام خرسمیٹ لیتے ہیں وہ ج کرتے ہیں ا ہمیں اس پر قدرت نہیں ہے 'وہ عمرہ کرتے ہیں ہم اس سے عاجز ہیں اور جب بیار پڑتے ہیں تو اپنا زائد مال آخرت کے لئے ذخرہ منا کر خرج کردیتے ہیں' رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا میری طرف سے فقراء کویہ پیغام پنچا دیتا کہ جو فخص تم میں سے مبركرے كا اور آخرت كے ثواب كا طالب موكاس من تين تين باتيں ايسى مول كى جو مالداروں كو حاصل نيس مول كى مملى بات تو یہ کہ جنت میں بہت ی کمزیاں ایسی ہیں جنسیں جنت والے اس طرح دیکمیں سے جس طرح زمین والے آسان کے تاروں کودیکھتے ہیں'ان میں فقیر پنجبر' فقیر شہید' اور فقیر مومن کے علاوہ اور کوئی نہیں جائے گا'اور دو سری بات بدہ کر فقرام اغنیاء سے نسب روزیعی پانچ سوبرس پہلے جنت میں داخل موں کے تیری بات یہ ہے کہ جب الداریہ کلمہ کتا ہے سُبحان اللّهِ وَالْحَمْدُ كِلّهِ وَلَا إِلَهُ إِلاَّ اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبُرُ اور فقير مجي يه كلمه كتاب تو فقير كوجو ثواب ملا بها المارج وواس ك لے وس بزار درہم خرج کرے 'باتی تمام نیک اعمال کو بھی اس پر قیاس کرنا چاہیے ' قاصدیہ پیغام لے کروایس چلا کیا 'اور فقراء تک پنچایا سب نے کما ہم راضی ہیں ہم راضی ہیں۔ (این اجد بتغیریسر) اس سے معلوم ہو آ ہے کہ اور کی مدے میں دلیک فَصْلُ اللَّهِ يُونِيْهِ مِنُ يَّشَاءَ فَرَاء كَ وَابِ كَ زادتي مرادب بي واب اسى ذكر بلاع وب كم اغنياء كواس ذكر بر کم نواب حاصل مو آئے۔ یہ پہلی دلیل کاجواب ہے۔

ابن عطاء کی دو سری دلیل یہ تھی کہ غی اللہ تعالی کا ومف ہے'اس کا جواب بعض مشائخ نے یہ دیا ہے کہ اللہ تعالی کے غی
ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ تمام اسباب و امراض ہے مستغنی ہے'اس صورت میں بتلایے انسان کے غنی کو اللہ تعالی کے غنی سے
کیا نبیت ہے'یہ سن کر ابن مطاحیہ دہ گئے' وہ اس اعتراض کا جواب نہ دے سکے بعض لوگوں نے اس دلیل کا جواب یہ دیا ہے
کہ محبر اللہ تعالی کا وصف ہے'اس اعتبار سے مستئر کو متواضع ہے افضل ہونا چاہیے'ان مشائح کا کمنا یہ ہے کہ فقرافضل ہونا ہے اس لئے کہ تمام صفات مودیت بندے کے لئے افعنل ہیں جیسے خوف' رجاء وغیرہ' صفات ربوبیت میں نزاع نہ ہونا چاہیے' جیسا کہ سرکار دوعالم صلی اللہ طید وسلم ہے ایک حدیث قدی میں مفتول ہے'اللہ تعالی فرما تا ہے ہے۔

الْكِبْرِيَاعُرِ دَائِي وَالْعَطْمَةُ إِزَارِي فَمَنْ نَازَعَنْ وَاحِدًا مِنْهُمَاتَ مَنْهُ (١)
كَبُراء مِي عادر ب اور معمت مرا ادار ب وان دونوں من سے تی من جو سے زاع كرے كامن

اے تو ژووں گا۔

حضرت سیل ستری فرماتے ہیں کہ عزت اور بھاء کی محبت رہوہیت میں شرک کے مترادف ہے اور ان دو صفتوں میں اللہ تعالی کے ساتھ منازعت کے ہم معنی ہے۔

ققروغی میں فضیلت کی حقیقت ہے۔ فقرو سامیں افغلیت کی بحث اور اس سلط میں مخلف آراء ان میں ہے ہر رائے کی بنیاد عام روایات پرہ ، جن میں آویل کی مخبائش ہے ، اور ہرایک رائے میں ایسے کلمان پائے جاتے ہیں جن سے مخالف منہوم عابت ہو سکتا ہے چنانچہ جس طرح ابن مطاع کی اس دلیل کا کہ فنی پاری تعالی کا وصف ہے ہے جواب دیا گیا ہے کہ تحکیر پاری تعالی کا وصف ہے ، کیان بندہ کا متواضع ہونا افضل ہے اس طرح یہ جواب بھی اعتراض سے خالی نہیں ہے ، ہم دیکھتے ہیں کہ علم اور معرفت وو ایسے وصف ہیں جن کی نبیت باری تعالی کی طرف کی جاتی ہے اور جسل و خفلت دو ایسی مفتیں ہیں جو بندوں کی طرف معرفت وو ایسی مفتیں ہیں جو بندوں کی طرف منسوب ہوتی ہیں اس اعتبار سے کسی بندے کو عارف یا عالم کمتا بھر کہ ہوگا ہیوں کہ علم و معرفت صفات ربوبیت ہیں بلکہ جابل و غفلت کی عبدیت کے لئے موزوں ہیں ، جالا تکہ اس دوسے ذمین پر کوئی ایک مخص بھی ایسا نہیں طے گاجو خفلت کو علم کے مقابلے میں افضل کمتا ہو۔

لِكُلِّ اُمَّةِ عِجَلَا وَعِجُلُ هٰ لِمِالْاَمُّةِ الْدِينَارُ وَالدِّرُ هَمُ-(ابومنعورد ينمى-ابوعدالرض النَّلَيُّ)

مرامت كاليك بحمراب ميرى امت كالمجرا درم وبعارب

حفرت موی علیہ السلام کی قوم نے اپنا بچھڑا سونے چاندی سے تراشا تھا۔ مال اور پانی سونے اور پھر میں مساوات صرف انہیاء علیم السلام اور اولیاء اللہ تعالی کے فضل سے اور ان حضرات کو بھی اس درج تک پنچنا اللہ تعالی کے فضل سے اور طول طویل مجاہدے کے بعد ہی نعیب ہوتا مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے فرمایا کرتے تھے :۔

راگیٹ کئے نیٹی (حاکم)

راکیات عربی راها جمع سے دار ارسے۔

آپ یہ بات اس وقت فرمایا کرتے سے جب دنیا مجسم زینت بن کر آپ کے سامنے آتی تھی۔ معرت علی کرم اللہ وجہ فرمایا کرتے تے اے زند ند میرے علاوہ کی اور کو فریب دے 'اے سغید ند میرے سواکسی اور کود مو کا دے 'زند ندے مراوسونا ہے اور سغید ندے مراد جاندی ہے 'یہ بات آپ اس وقت فرماتے جب اپنے نفس میں سیم و ذریے فریب کے آثار ملاحظہ فرمایا کرتے تھے۔

غناء مظلق کیا ہے؟

فناء مظلق کیا ہے؟

کر کرت سے الدار نہیں ہو تا بلکہ اصل فناء یہ ہے کہ آدی کا نفس فنی ہو (بخاری و مسلم۔ ابو ہر وہ) لیکن کیوں کہ یہ درجہ حاصل کی کرت سے الدار نہیں ہو تا بلکہ اصل فناء یہ ہے کہ آدی کا نفس فنی ہو (بخاری و مسلم۔ ابو ہر وہ) لیکن کیوں کہ یہ درجہ حاصل کی موجود کی بین اسے کرنا نمایت مشکل ہے' اس لئے عام مخلوق کے حق بیں مناسب تربیہ ہے کہ وہ مال سے محروم ہوں' آگر چہ مال کی موجود کی بین اس سے خیر کے کاموں بیں صرف بھی کرتے ہوں' اس کے باوجود مال کا نہ ہوتا ہی بھڑ ہے' کیوں کہ مال پر قدرت رکھنے کے بعد اس سے انسیت ہوتا کی خواہش کرنا' اور اسے وسیلٹے راحت بنائے کا متمنی ہوتا ناگزیر ہے اور یہ تمام امور دل میں دنیائے دنی سے مجت اور تعلق پیدا کرتے ہیں' پھرجس قدر دو اپنی صفت سے قریب ہو تا ہے اس قدروہ اللہ تعالی سے اور اس کی

دوسی ہے وحشت کرتا ہے' آوی دنیا کے اسباب ہے جس قدر لا تعلق ہوگا اس قدر اس کا دل دنیا ہے تفقر ہوگا' پھر جب دل دنیا کی محبت کی آبادگاہ بن جا آئے بھر طیکہ اللہ پر ایمان رکھتا ہو' اور اس کی محبت کو سرمائیہ آخرت تصور کرتا ہو' ول خالی نہیں رہتا' اس میں دنیا کی محبت رہتی ہے' یا اللہ کی جس کا دل فیر کی طرف متوجہ ہو تا ہے اس میں اللہ کی محبت جگہ نہیں پاتی اور جو اللہ تعالی کی طرف می طرف کی طرف متوجہ ہوگا ورجو اللہ تعالی کی طرف کی طرف متوجہ ہوگا اور جتنا ایک کے قریب ہوگا اتنا ہی دو رہوگا ان دونوں کی مثال الیمی مترق و مغرب' یہ دو مخالف جسیں ہیں' اب جو محض ان دونوں کے درمیان ہے دوجس قدر ایک جست ہے دور ہوگا ای تقدر دو مرب کہ دو مختل ہیں بنظی النی ہے۔ عارف کی مقاوا ہے کہ دو دنیا ہے مخرف ہوگا' اس مثال کی دوشنی میں جب جب کہ دو دنیا ہے مخرف ہوگا' اس مثال کی دوشنی میں درکھا جائے تو میں حب دنیا میں بنظی النی ہے۔ عارف کی نگاہ اپ دل پر ہوئی چاہیے کہ دو دنیا ہے مخرف ہے یا اس کے ساتھ در دیکھا جائے تو میں حب دنیا میں بنظی النی ہے۔ عارف کی نگاہ اپ دل پر ہوئی چاہیے کہ دو دنیا ہے مخرف ہے یا اس کے ساتھ در دیا ہوئی چاہیے کہ دو دنیا ہے مخرف ہے یا اس کے ساتھ در دیا ہوئی چاہیے کہ دو دنیا ہوئی جا اس کے ساتھ دیا دیا ہوئی چاہیے کہ دو دنیا ہوئی جا اس کے ساتھ دیا دیا ہوئی چاہیے کہ دو دنیا ہوئی جا اس کے ساتھ

اس تنسیل سے پیریات واضح ہو چی ہے کہ فقیراور فنی کی فغیلت مال کے ساتھ ان کے قلوب کے تعلق کے لحاظ سے ہوگ ۔ اکر وہ دونوں مال بے تعلق رکھے میں برابر ہیں تو ان کا درجہ مجی برابر ہوگا، لیکن بدو موسے کی جگہ ہے کمال قدم افزش کھا جاتے ہیں اس لئے کہ خی مجھی سے ممان کر آ ہے کہ اس کا دل مال سے لا تعلق ہے ' حالا تکہ دل میں اس کی محبت پوشیدہ رہتی ہے ' اگر ج اے اس کے وجود کاعلم نہیں ہو آا اور علم اس وقت ہو آہے جب وہ مال کسی وج سے اسکی مکیت میں باتی نہیں رہتا۔اس لئے غنی کو چاہیے کہ وہ اپنے قلب کی آزمائش کرے ایا تواس طرح کہ اپناتمام مال راہ خدا میں دیدے ایا اس وقت جب وہ چوری ہو جائے " آكر اس مورت مين دل كو مال كى طرف ملتفت بائے توسجھ لے كہ مين غلامني مين جلاتھا اوريہ سجھ بيشا تفاكد ميراول مال سے مخترب اس کے ضائع جانے سے احساس ہوا کہ دل کو مال سے کتنی انسیت متنی ابعض لوگ اس خیال سے اپنی یائدی فرونست کر دیے ہیں کہ ان کے دل میں باندی کی ذرا چاہت نہیں ہے الیکن جب وہ اے فروقت کردیے ہیں تب دل میں حرت و الل کی چاری بوئی ہے اید مبت کی چاری پہلے ے دل کے اندر پوشیدہ تھی اس وقت یہ خیال ہو آ ہے کہ مارے دل میں باندی کی عبت ہیں ہے اور یہ فابت ہو تا ہے کہ اس کا عشق دل میں اس طرح پوشیدہ تعاجب طرح الگ کی چگاری راکھ کے ڈھیر میں پوشیدہ رہتی ہے۔ تمام اغنیاء کا یمی حال ہے صرف انبیاء اور اولیاء اس محم سے مشتنی ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ مطلق ختا کا ماصل ہونا مال یا انتمائی دشوارے اس لئے ہم مطلقایہ کتے ہیں کہ فقرتمام علوق کے لئے موزوں تراور افضل ہے اس لئے کہ دنیا ك سائد فقير كا تعلق اوراس كى انسيت ضعيف موتى ب اوراسي ضعف كى نسبت ساس كى سيحات اور عبادات كالواب ممى برهتا رہتا ہے "کیوں کہ محض زبان کو حرکت رہتا مقصود نہیں ہے" بلکہ مقصودیہ ہے کہ جو ذکر زبان پر ہے اس سے انس پختہ ہو جائے" فا برہے یہ انس ای صورت میں زیادہ ہو سکتا ہے جب دل خالی ہو مشغول دل پر ذکر اتنا اثر انداز نہیں ہو یا۔ ای لئے بعض بزرگان دین فراتے ہیں جو مخص عبادت کرے اور اس کاول دنیا کی طلب میں مشغول ہو اس کی مثال ایس ہے جیسے کوئی مخص کماس وال كر الى بجمانے كى كوشش كرے او چىلى داكل كرنے كے لئے تھى سے ہاتھ دھوئے معزت ابو سليمان دارائى فرماتے ہيں كہ فقیر کا ایس شوت کے بغیر جس پر اسے قدرت ند ہو سانس لینا غنی کی ہزار برس کی عبادت سے افغنل ہے محاک فراتے ہیں جو من بازار جائے اور دہاں کوئی من پندچ و کھ کرمبر کرے اور تواب کا طالب ہواس کو اللہ کی راہ میں ہزار ویتار خرج کرنے کا ثواب لے گا۔ ایک فض نے بشرابن مارٹ کی فدمت میں مرض کیا کہ بھے میرے میال نے پیشان کررکھا ہے آپ میرے لئے وعا فرمائیں آپ نے فرمایا کہ جس وقت مختے تیرے میال پریشان کریں اور موٹی وغیرہ کا تقاضا کریں اس وقت اللہ سے دعا کرنا " تیری اس وقت کی دعامیری دعاسے ہزار درجہ افضل ہوگی فرمایا کرتے تھے کہ غنی متعبد کی مثال الی ہے جیسے محورے پر سبزواک آئے ا اور فقیر متعبدی مثال ایس ہے جیے بی قیت موتوں کا ہار کی نازک اندام حینہ کے ملے میں وال وا جائے اکابرین سلف

الداروں ہم معرفت کی باتیں سنا پید نہیں کرتے ہے۔ حصرت الدیکرالعدین کی وعایہ تھی ہے۔ اللّٰهُ مَّانِی اسْالُک اللّٰکَ عِندَ النِّصْفِ مِنْ نَفْسِنی وَالْرُهُدَفِي مَا جَاوَرُ الْکَفَافَ۔ اے اللہ! میں تھے ہے ذات کا سوال کرتا ہوں اس صورت میں کہ میرانٹس پورا حق مانے اور زہر کا اس مقدار میں جو قدر کفایت ہے آگے بوج جائے۔

جب حضرت صدیق جیسی بزرگ ستی کواین کمال زمدے باوجودونیا سے خوف تعالق یہ کیے کما جاسکتا ہے کہ مال کا ہونانہ ہونے سے بمترب علاوه ازیں الداری کے لئے اہم ترین شرط یہ ہے کہ تمام مال حلال وطیب ہو اور جائز ومباح مواقع پر خرج کیا جائے اس شرط پر عمل برا موتے کے بادجود اغنیاء کو میدان قیامت میں حساب دکتاب کے جس طویل مرسلے سے گذرنا ہوگا اس کی شدت کا اندازہ نیس کیا جاسکتا ہے انظار کا ایک سخت زین مرحلہ ہوگا اس لئے کہا جاتا ہے کہ جس کو صاب میں الجمایا جائے گا اس کو عذاب دیا جائے گا محضرت عبدالرحمٰن ابن عوف کوجنت کے اندر سینے میں دیر کئی اس کی وجدی میں کمی کہ وہ اپنے اموال کا حساب ديين مشغل تع صرت ابوالدرداء فرات بن كه ميري خواص يه ب كه مهرك دروازے بر ميرى ايك دوكان بو اوروبال رہ کرمیری کوئی نماز اور ذکر فوت نہ ہو جھے اس دکان ہے ہردوز پچاس دیار کا نفع ہوجنیں میں اللہ کی راہ میں صدقہ کردوں اوگوں نے سوال کیا اس میں آپ کس چزے خاکف ہیں ولایا حساب کی مختی ہے ، حضرت سفیان توری فراتے ہیں کہ فقراء نے تین چنں افتیار کی ہیں اور اغنیاء نے بھی تین ہی چیزوں کو ترجع دی ہے ، فقراء جن تین چیزوں کو پیند کرتے ہیں وہ یہ ہیں نفس کا سکون قلب کی میسولی اور حماب کی خف اور اغنیاء نے یہ تین چن اختیار کی ہیں نفس پر مشعت ول کی مضولت اور حماب کی شدت ابن عطاء نے فی کواللہ تعالی کاومف کما ہے اور اس لحاظ ہے اس کو تقریح مقابلے میں افغل بھی کما ہے الکین ان کی سے بات اس دقت معج موسكتى ہے جب كه بندول كى نظرين ال كاوجود اور عدم دونول براير مول العنى ده دونول سے فنى موالكن اكروه مال کے وجود کی صورت میں غن ہے؛ اور عدم کی صورت میں محاج ہے توید کیے کماجا سکتا ہے کہ اس کا فنی باری تعالی کے فتا ہے مثابہ ہے اللہ تعالی اپنی ذات سے فن ہے وہ کسی اسی شے نے فن نہیں ہے جو زوال پذیر ہو ال کا تعلق ان اشیاء سے ہو چوری کی وجہ سے یا کمی آفت ناکمانی کے باحث یا خرج کرنے کی بناء پر ضائع ہو جاتی ہیں جمی نے ابن مطاوے قول پر اعتراض كرتے ہوئے كما تفاكد الله تعالى اعراض لينى اموال واسباب كے باحث فني نميں ہے۔ يد اليي فناكي ذمت ميں مي ہے جس كا متعمد مال کی بعا ہو ابیض لوگوں نے ابن عطاء کے قول جواب دیتے ہوئے یہ کما ہے کہ بندے کے لئے صرف وی مغات مناسب ہیں جن سے عبودہت پردالت ہوتی ہے۔ جو مغات ہاری تعالی کے لئے ہیں وہ بندے کے شایان شان نسی ۔ لیکن بید درست معلوم نتیں ہوتا اس لئے کہ علم بھی باری تعالی کی ایک صفت ہے اور صفت سے متصف ہونا بھی بندے کے لئے انتہائی محود ہے الکہ بندے کی عبدیت کا انتمائی ورجہ یہ ہے کہ وہ اللہ تعالی کے اخلاق کا حامل موابعض مشامخ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالی کی راہ کا سالک اس وقت تک راسته کمل نہیں کرتا جب تک کے اللہ تعالی کے نانوے نام اس کے اوصاف نہ ہو جا کیں اللہ تعالی کے ہر ومف میں سے اسکو کچھ حصد ند مل جائے البتہ تکبر بندے کے لائق نیس ہے، لینی غیر مستق پر تکبر کرنا باری تعالی کا ومف نہیں ہے 'البتہ وہ تکبریندے کے شایان شان ہو سکتا ہے جو مستحق پر ہو 'جیسے مومن کا تکبر کا فریر 'عالم کا تکبر طال پر 'اور مطبع کا تکبر من اربر- بعض اوقات آدی تکبرے فخر وعوی اور ایزا رسانی تک جا پنجاہے یہ تکبراللہ تعالی کا وصف نس ہے اللہ تعالی کا وصف محكم راق صرف يد ہے كدوه مرف كے بيوا ب اورات خودائى بدائى كاعلم ب بندے كو تھم دوا كيا ہے كدوه اعلى مرتب كى جبتو كرے أكر أس پر قدرت ركھتا ہو'اور اس اعلى مرتبہ كالمستحق بھى ہو' جموث فريب'اور غلا بيانى ہے اپنے آپ كومستحق نہ بتائے' مویا بندے کوید احتقاد رکنے کا حق ماصل ہے کہ مومن کا قرب بداہ "مطیع عاصی سے بد مکرے" عالم جال سے بدا ہے"انسان حوان جماد اور نبات سے اعلا و ارفع ہے اور اللہ تعالی سے قریب ترب اگر بندے کو استے کسی وصف کا بیٹن طور پر علم ہو تو بلا شب

اے کھر کا دمف حاصل ہوگا۔ اور یہ دمف اس کے لاکت بھی ہوگا' اور اس کے حق میں نفیلت بھی قرار پائے گا'لین اپنے لئے کمی ایسے دمف کے معلوم ہونے کی کوئی صورت نہیں ہے 'کیوں کہ انسان کو اپنے خاتے کا حال معلوم نہیں ہے' اے کیا پتا خاتمہ اس دمف پر ہوسکے گایا نہیں جس پر بھر کر آئے' اس لئے انسان کو چاہیے کہ وہ اپنے لئے کسی ایسے مرجے کا احتاد نہ کرے جو کافر کے مرجے سے بیدے کر ہو' اس لئے کہ یہ مکن ہے کافر کا خاتمہ ایمان پر ہواور وہ خود کفر پر موت پائے ایسے محض کے لئے ہے اپنے انجام کی خرنہ ہو بھر کر ہا مناسب نہیں ہے۔

ملم کانمال یہ ہے کہ آدمی شی کواس کی حقیقت اور اہیت کے ساتھ جان لے اس طرح کاعلم بھی اللہ تعالی کی مفات میں ہے ا ہے "کیکن کیوں کہ بعض اشیاء کی معرفت ہے اسے نقصان پہنچ سکتا ہے۔ اس لئے یہ علم بھی اس کے حق میں نقص ہے۔ اللہ تعالی جس علم سے موصوف ہے وہ انیا نہیں ہے کہ ضرر کا باصف بن سکے۔ اس سے خابت ہوا کہ بڑے کو جن امور کی معرفت سے کسی ضرر کا اندیشہ نہیں ہو سکتا وہ اللہ تعالی کی صفات ہیں ہمویا متبائے فضیلت کی ہے کہ اللہ تعالی کے معرفت حاصل کی جائے"انہیاء" اولیاء اللہ اور ملاء کو اس بناء پر فضیلت حاصل ہے۔

گذشتہ سلور سے بیات اچی طرح داختی ہو پکل ہے کہ اگر آدی کے نزدیک مال کا دجود اور عدم دونوں برابر ہوں تو بیہ حقیق غزا ہے 'اور اس خزاسے مشابہ ہو سکتا ہے جو اللہ تعالی کا وصف ہے 'اس خزا کی فغیلت ہے 'وہ خزا افضل نہیں ہے جو صرف مال کے وجود سے حاصل ہو۔ اب تک ہم فقیر قائع اور خنی شاکر کے فرق 'اور ایک کی دو سرے پر فغیلت کو موضوع بخن بنائے ہوئے تھے 'اب

بم دومراموضوع ليت بي-

اے اللہ اجمری اولاد کا رزق بندر کفایت فرا۔

ایک مرجد ارشاد فرمایا

عَانْ الْفَقْرُ أَنْ يَكُونَ كُفُرًا (٢) قريب كه فقر مرمومات

اس میں ففرے مرادیہ ہے کہ آدی ضوریات زندگی کے لئے معظم ہو اور اگر اس فیض کا مطلوب ضرورت نے زائد مال حاصل کرنا ہے یا بقدر ضورت مال پانا ہے الیکن زائد از ضورت یا بقدر ضورت مال ہے یہ مقصود نہیں ہے کہ اس سے دین کا راستہ سے کہ اس صورت میں فقیراور غنی دونوں حرص اور سطے کرنے پر مد ملے تواس صورت میں فقیراور غنی دونوں حرص اور ملے کرے پر مدد ملے تواس صورت میں فقیراور غنی دونوں حرص اور مال کی محبت میں برابر ہیں کہ ان میں سے کسی کا مقصد بھی دین پر مدلینا نہیں ہے۔ اور مال کی محبت سے متعرض ہے الیکن ان دونوں میں ایک فرق ہے اور وہ یہ ہے کہ جس کے ہاس موجود ہے وہ نہ ان میں سے کوئی کسی مصبت سے متعرض ہے الیکن ان دونوں میں ایک فرق ہے اور وہ یہ ہے کہ جس کے ہاس موجود ہے وہ

(۱) ۳) يه تيول روايتي پيلے بي گذري بي-

اس انس بھی رکھتا ہے'اس طرح موجود مال کی میت اس کے دل میں داخ ہو جاتی ہے' وہ دنیا پر اطمیتان کرتے گلتا ہے اور جس
کے پاس نہیں ہو تا وہ مجود آئی سی دنیا سے کنارہ کش رہتا ہے' اس کے زور کے دنیا ایک قید خالے کی طرح ہوتی ہے جس سے آزاو
ہونا چاہتا ہے' اس مثال میں یہ دونوں فض متعدد امور میں برابر ہیں' لیکن دنیا سے انس اور میل کے معاطم میں ایک دو مرسے سے
فلف ہیں' طاہر ہے جو مخص دنیا کی طرف ماکل ہوگا اس کا دل ود مرسے کی بہ نبست سخت تر ہوگا، جس قدر اسے دنیا سے انسیت
اور محبت ہوگی اس قدر آخرت سے وحشت اور نظرت ہوگی' مدیث شریف میں ہے' رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد
فرایا ہے۔

اِنَّرُوُ حَالَقُلُسِ نَفَتَ فِي رَوْعِي اَحْبِبُ مَنَ اَحْبَبُتَ فَإِنَّكُ مُفَارِقَهُ (٣)
مع القدس في مراء ولي من يات والى على من المعالمة من المعا

اس مدیث میں یہ بتلایا گیا ہے کہ محبوب کا فراق برا جال مسل اور شدید ترواقد ہو تا ہے اس لئے قوایے فض ہے مہت کرجس سے جدانہ ہوتا پڑے 'اور ایبا محبوب صرف اللہ تعالی ی ہو سکتا ہے بو مجمی جدانہ ہوگا 'اور ایسے شئے سے مجت نہ کرجے ہرجال میں تھے سے جدا ہوتا ہے 'اور وہ دنیا ہے 'اگر قوئے دنیا ہے مجبت کی قریقے اللہ سے ملتا پند نہیں ہوگا 'ای طرح جری موت اس حال پر ہوگی جے قریرا سمحتا ہوگا 'اور موت کی وجہ سے تیما تعلق جرب محبوب سے منقطع ہوجائے گا۔

پر مجوب کی بدائی ہے ای قدر تکلیف ہوتی ہے جس قدرول میں انس اور مجت ہوتی ہے جے دنیا میرہ اوروہ اس سے مانوس بھی ہے خا ہرہ اسے اس فض کی ہہ نبست دنیا کی جدائی ہے ذیاوہ تکلیف اور دروہ ہوگا جس کے ہاں دنیا مرحووی جس ہے اگرچہ دہ اس کی طلب پر حریص ہے۔ اس تفسیل ہے ہمارا یہ مطلوب انچی طرح واضح ہو چکا ہے کہ فقری اگر نے وافضل اور تمام تحلق کے باسکتے ہیں ایک توبید کہ سی کا فتا حضرت عاکدہ کے فتا کی محل ہو کہ ان کے دریک مال کا وجود اور عدم دونوں برابر ہیں۔ یہ فتا زیادتی کا باعث بنتی ہے اور در اموق جے مشتی کی جا سکتا ہے کہ دو اکس کا درور اور عدم دونوں برابر ہیں۔ یہ فتا زیادتی کا باعث بنتی ہوئی ہے کہ اور ان کی ہمتیں عبادت میں جمتر رکھنے کا شرف عاصل ہوتا ہے دو سرا موقع جے مشتی کی جا سکتا ہے کہ اور کو قدر ضورت ہی مفل ہو ایسے ہی فقر خرجو سکتا ہے جب کہ آدی فقر وات کے مقرار درق سے بھر خرجو سکتا ہے جب کہ آدی ضورت کے بظر در زق سے بھر خرجو سکتا ہے جب کہ آدی ضورت کے بظر در زق سے بھائے جیا ہے کہ فقر فرو فتا میں انتخاب کی بحث ہے اس مرف یہ صورت دہ گئی ہو تھی الی ہو ہم تن سے بھا برایا گئا ہے کہ اور اس کی موال سے بیاں دو سراکوئی کام نہ ہو کو دو مری طرف ایک ایسا فنی ہو جے مال کی حرص اس کے حق میں اور نہ اس کی حوال سے موال سے بھا ہرایا گئا ہے کہ ان دونوں کو اللہ تعالی ہو ہم تن سیسے میں اس نہ بھی دوروں کی اللہ موروں کو اللہ تعالی ہو ہوں کر ہو ہو ہے اس دونوں کو اللہ تعالی ہو ہوں کر ہا ہے ان دونوں کو اللہ تعالی ہو ہوں کر ہو ہو ہے تکا بیف محسوس کر ہی کہ ہوگ ۔ گاور جس قدر درد کم ہوگا ہوگا ہوگا ہوگا ہوگا۔

حالت فقریس فقیرکے آداب فقیرکے لئے بچر باطنی اور پچر ظاہری آداب ہیں ان کا تعلق اس کے افعال ہے ہی ہے اور لوگوں کے ساتھ اجتماع اور خا المت ہے ہی ہر فقیرکے لئے ضوری ہے کہ وہ ان آداب کی رعایت کرے۔

باطنی آداب 

باطنی آداب 

باطنی آداب کے باطن کا اوب یہ ہے کہ اس حال کو دل سے کموہ نہ جائے ، جس میں اسے جنا کیا گیا ہے ، ایعی اللہ تعالی کے مقل کو برانہ شجے اس حیثیت سے کہ وہ اسکا فاعل ہے ، نفس فعل یعنی فقر کو برا سجے سکتا ہے ، جیسے بچنے کا افرائے والا بچنے لگانے کے

عمل کواں لئے براسمحتا ہے کہ اس سے تکلیف ہوتی ہے 'اس لئے برانیں سمحتا کہ یہ بچنے لگانے والے کاعمل ہے 'یا بچنے لگانے والابراب الكديسااوقات اس كاحسان مندموتات يم على مردجه واور فقيرك لي اس يرعمل كرناواجب اوراس كے خلاف پر عمل كرنا حرام ب اور فقرك تواب كو ضائع كرويتا ہے۔

سرکاردومالم صلی الله علیه وسلم کے اس ارشاد مبارک کے سی معی ہیں :-

يَامِعُ شَرَ الْفُقَرَ اعِلَعُطُوُ اللَّمَالِرِ صَابِقَلُوْ بِكُمْ تَظْفَرُ وَابِثَوَابِ فَقُرِكُمْ وَالَّا فَلاَ اے کروہ فقراءتم اللہ کواپنے دلوں سے رضامندی ود باکہ اپنے فقر کا جرو تواب یاؤ ورنہ سیں۔

اس سے بلند ترورجہ یہ ہے کہ اپنے فقرر راضی ہو اور اس سے مجی اونچاورجہ یہ ہے کہ فقر کا طالب ہو اور اس سے خوش ہو افقر کی طلب اوراسے پاکر خوش ہونے کی وجہ بیہ ہے کہ وہ مال کی آفات اور اس کے نقصانات سے واقف ہو آ ہے اور اے اللہ تعالی ی ذات پر بورا بحروسا ہو آ ہے اور یہ یقین رکھتا ہے کہ اے اس کے جے کا رزق ضرور طے گائد وہ ضرورت سے زیادہ طلب کرتا ے اور نہ اسے پند کرتا ہے کہ اس کے پاس مقدار ضرورت سے ذائد مال ہو۔ حضرت علی کرم الله وجد ارشاد فرائے ہیں کہ الله تعالی فقرے عذاب بھی دیتا ہے اور تواب بھی اگر کسی فقرے تواب دیتا معور موتواس کی علامات یہ بیں کہ اس کے اخلاق اجھے موتے ہیں وہ اللہ تعالی کی اطاعت کرتا ہے اپنے حال کا حکوہ نہیں کرتا اللہ اللہ اللہ تعالی کا حکر اواکر تاہے کہ اس نے اسے فقیر بنایا اور کسی کو فقر کے ذریعے عذاب ریا جاتا ہے تو اس کی علامات میہ ہوتی ہیں کہ وہ بدخلق 'اور شرخو ہو جاتا ہے 'اپنے رب کی اطاحت ترک کرے اس کی نافرمانی کرتا ہے اپنی مال پر فکوہ کرتا ہے اللہ تعاتی کے نبیطے پر اپنی نارا ملکی اور ناپندید کی کا اظہار کرتا ہے۔ اس سے ثابت ہو تا ہے کہ ہر فقیراچمانسیں ہوتا کیکہ صرف وہ فقیر قائل تعریف ہوتا ہے جوابے فقرر ناراض نہ ہو کیکہ خوش ہو ا اوراس کے تمرات پر معلمتن ہو۔ یہ قول مشہورہ کہ جب بندے کو دنیا کی کوئی چڑمطاک جاتی ہے تواس سے کما جاتا ہے کہ اسے تین باتوں کے ساتھ قبول کر معروفیت کرو ترود اور طول حساب

ظاہری آدب

فقیر کوجن ظاہری آداب کی رعابیت کرنی چاہئیں وہ یہ ہیں کہ کسی کے سامنے دست سوال درا زند کرے اپنے ظاہر کو اچھا رکھے ناكد لوگ ضرورت مند تصورند كريس بمسى سے اسپنے حال كى شكايت ندكرے "نداسين افلاس كامظا بروكرے بلك جهال تك ممكن مو اے بوشیدہ رکھے 'اوریہ بات بھی چھیائے کہ میں اپنا فقر بوشیدہ رکھتا ہو۔ مدیث شریف میں ہے :

رانًاللهُ يُحِبُّ الْفَقِيرَ الْمُتَعَفِّفُ ٱللَّهُ يَالَا عُنَّا الْعُيَّالِ

الله تعالى سوال ندكر في والما مالدار فقير كودوست ركمتا ب

اليه اوكون كيارك مي الله تعالى كارشادم : و ر

(پ ۱۷۵۳ آیت ۲۷۳)

ناواقف ان کوتو محر خیال کر اے ان کے سوال سے بیخے کی وجہ ہے۔

حصریت سغیان توری ارشاد فرائے میں کہ بھین عمل احتیاج کی مالت میں مخل ہے ایک بررگ فرائے ہیں کہ فقر کی بردہ ہوئی کرنا نیکی کا فرانہ ہے اعمال میں اوب یہ ہے کہ حمی الدار کے سائے اس لئے تواضع اور عاجزی نہ کرے کہ وہ صاحب ثروت ے ' ملکہ اس سے اکر کررہے ، حضرت علی کرم اللہ وجد کا ارشاد ہے کہ فقیرے لئے ثواب کی رغبت سے الدار کا متواضع ہونا بہت عمدہ ہے اور اس ہے بھی عمدہ تربات یہ ہے کہ فقیر غنی پراللہ کے فنل پر بحروسہ رکھتے ہوئے تکبر کرے۔ فقیر کا اگر یہ حال ہو تو یہ ایک بلتد درجہ ہے کیکن اس کا کم سے کم درجہ بیہ ہے کہ نہ اغنیاء کے پاس بیٹے اور نہ انہیں اپنے پاس بٹمانے کی آرزد کرے اطمع و جرص کے مبادی کی چڑیں ہیں ، حضرت سفیان ٹوری ارشاہ فرماتے ہیں اگر فقیرالداومل سے طاقات کے لئے جائے تو سمجھو کہ وہ
ریا کار ہے ، اور بادشاہوں کے پاس جائے تا سمجھو کہ وہ چور ہے۔ ایک بزرگ کا قول ہے کہ جب فقیرافنیاء کی ہم نشین افتیار کر آنا
ہے تو اس کا اعتاد بحروع ہو جا تا ہے ، اور جب ان سے لا کی کرنے گئا ہے تو آبرد کھو دیتا ہے ، اور جب انمی میں بودوباش افتیار کرلیتا
ہے تو گراہ ہو جا تا ہے ، فقیر کو چا ہے کہ وہ مالداورل کی خوشاہ میں یا ان کے عطایا کی فاطر حق کھنے سے بازنہ رہے ، بلکہ جو بات حق
ہودی کے ، خواہ تمام دولتند تاراض ہو جا تیں ، یہ بھی اعمال ہی کا ادب ہے کہ فقر کے باحث عبادت میں سستی نہ کرے ، اور آلر پکھ
مال فئی جائے تو اے ترج کرنے سے در لیخ نہ کرے ، کیوں کہ خویب کا صدقہ کی ہے ، اور اسے اس معمولی صدقہ کا جس قدر اجر و
شواب ملا ہے اس قدر ثواب الداروں کو بہت سامال خرج کرنے میں جس ملک۔ حضرت زید ابن اسلم دوایت کرتے ہیں ، رسول آکرم
میلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا : صدقہ کا ایک در ہم اللہ تعالی کے نزدیک ایک لاکھ در ہموں سے افضل ہے ، صحاب نے عرض
کیا یارسول اللہ کس طرح ؟ فرمایا ایک فض این وسیع خزانے سے ایک لاکھ در ہم وال اخری خوبی ان میں ہے ایک صدقہ کر
کیا یارسول اللہ کس طرح ؟ فرمایا ایک فض این در ہم دالے ہی ہو ہے ۔ ایک در ہم جوں مال ذخرہ نہ کرت کو بات کی مد در کم وہ ال ذخرہ نہ کرت کی کیا ہے کہ وہ مال ذخرہ نہ کرت کو اور میں ایک در ہم وال خوبی ایک لاکھ در ہم وہ ال ذخرہ نہ کرت کیا اور خوبی خوبی ان میں ہے اول ضرورت میں ، اور خوبی خوبی ان میں ایک مد قد کرد ہے۔ ان کہ اللہ خوبی ان کی کو در کم وہ کہ کے معامل کرد در کم اللہ خوبی ان کا کر ہم کیا کہ دوبات کی اور خوبی خوبی ان میں کہ اور کو اس کے دوبال خوبی کی دوبال کی در کیا کہ کہ مدد کہ کرد ہے۔ ان کی کی دوبال کی در کم وہ ال دیکھو کی کی کو در کم کر کے کہ کرد ہے۔ ان کی کرد کے در کی کہ کرد کو کرد کے۔

فرخیرہ کرنے کے تین درجے : پر فرخیرہ کرنے ہی تین درج ہیں ایک درجہ تو یہ ہے کہ ایک دن اور ایک رات کے بیانی فرخیرہ نہرے کے ایک دن اور ایک رات کے بیانی فرخیرہ نہرے کے ایک دن اور ایک کے بیانی دن کے بیانی فرخی فرخی کی دوشنی میں کیا ہے اللہ تعالی نے آپ میں داخل ہے۔ واضح کی دوشنی میں کیا ہے اللہ تعالی نے آپ کے ایک واضح کی دوشنی میں کیا ہے اللہ تعالی نے آپ کے ایک واضح کی دوشنی میں کیا ہے اللہ تعالی نے آپ کہ ایک سال کے لئے واپس دن کی ترج کی توقع کر میں کوئی حرج میں ہیں ہے ، وراونی درجہ ہے ، اور اونی درجہ ہے ، اور تیرا ورجہ یہ ہے کہ ایک سال کے لئے ذخرہ کرے یہ صالحی کا ورجہ ہے ، اور اونی درجہ ہے ، کہ وہ ایک سال سے زیادہ عرصے کے لئے ذخرہ کر لیں ، اور خواص کی فنا یہ ہے کہ وہ چالیس دن کے لئے ذخرہ کرلیں ، ور خواص کی فنا یہ ہے کہ وہ چالیس دن کے لئے ذخرہ کرلیں ، فواص میں ہو لوگ انتائی خاص ہیں ان کی فنا ایک دن ایک درات کے ذخرے کی سے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ابنی انداج مطہرات میں غذا اس کا طرح تضیر فرمایا کرتے تھے ، بعض کو چالیس دن کی اور بعض کو ایک دن ایک دارت کی غذا جن ال میرکی غذا مطا فرمات تھے ، بعض کو چالیس دن کی اور بعض کو ایک دن ایک

بلاطلب عطایا قبول کرنے میں فقیر کے آداب قبول کرنے سے پہلے تین امور پر توجہ دے 'ایک یہ کہ نفس مال کیا ہے 'ود مرے یہ کہ دینے والے کا متعمد کیا ہے 'تیمرے یہ کہ لینے والے کی غرض کیا ہے۔ نفس مال پر توجہ دینے کا مطلب یہ دیکھنا ہے کہ وہ مال حلال ذرائع سے حاصل کیا ہوا ہے یا نہیں 'اور تمام شہمات سے خالی ہے یا نہیں 'اگر نقین ہو کہ مال جائز ہے 'اور ہر طرح کے شہمات سے خالی ہے تو تعول کرلے 'ورنہ لینے سے منع کردے 'کتاب الحال والحرام میں ہم اس موضوع پر تفسیل سے لکھ بچکے ہیں۔

معلی کی اغراض مال دینے والے کی کئی اغراض ہو سکتی ہیں 'ہو سکتا ہے اس نے محض فقیر کا ول خوش کرنے اور اس کی محبت عاصل کرنے کے لیے دیا ہو 'یہ مدید ہے 'یا جہ نیت ثواب دیا ہویہ صدقہ اور زکواۃ ہے 'یا شہرت' ناموری اور ریا کاری کے

<sup>( 1 )</sup> يدروايت كتاب الزكوة على مجى كذرى --

لے دیا ہو 'یہ بھی ہوسکا ہے کہ دینے والے کا مقصد محض ریا ہو 'اور یہ بھی ممکن ہے کہ ریا کاری کے ساتھ اس کی دو مری افراض بمی ہوں۔

جال تک مدید کاسوال ہے اس کے تول کرتے میں کوئی مضا کتہ نمیں ہے "بدیہ تول کرنا رسول اگرم صلی اللہ طب الم كى سنت طينة ہے ، كىن شرط يہ ہے كہ بديد دينے من احمان كا پہلو پيش نظرند ہو ، اگر يہ معلوم ہو جائے كہ بديد كے بعض اجزاء من احسان ب قواس قدر اجزاء والس كردي باق تعل كرك چنانچه مركار دد عالم ملى الشعليه وسلم كي خدمت اقدس من تمى نير اورميندها بديد تن بي كياكيا "آب ي كل اوري ركوليا اورميندها والى كرديا (احمد معلى ابن مول) اى طرح مركار ودعالم صلی الله علیه وسلم سے بیر بھی معتول ہے کہ آپ بعض لوگوں کے ہدایا قبول کر لیتے تھے اور بعض لوگوں کے ہدایا واپس فرما دیا كُرْتِ مَعْ (ابوداؤد مُرْزى - ابوبررة) كَبُ مريث بن م آب ارشاد فرايا : لَقَدُهُمَمْتُ الْ لَا الْهَبُ الْأَمِنُ قُرُشِي لُو ثُقَفِي الْوَافْصَارِي لُو دُوسِي -

(تذي-ايوبرية)

مں نے ارادہ کیا ہے کہ میں قرقی افغاری اوردوی کے علاوہ کی سے بریہ نہ لول۔

بعض البين كابحى مى معول رہا ہے ؛ چنانچہ فخ موسلى كرياس ايك تعملى آئى جس ميں بياس ورجم سے آپ نے فرمايا ، ہم سے صلاء نے مدیث بیان کی ہے 'وہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم سے لقل کرتے ہیں' آپ نے ارشاد فرمایا کہ جس عض کے پاس بغیر ما تلے رزق آئے اوروہ اے لوٹا دے تو کویا اللہ کولوٹا آئے (۱) اس کے بعد آپ نے تھیلی کا اس میں ایک درہم تکال کر ر کھا' ہاتی در ہم واپس کردیے۔ حضرت حس بھری ہمی یہ روایت بیان فرائے تھے 'کین ایک مرجبہ کسی فض نے ان کی خدمت ميں ايك مميلي اور خراسان كے بينے ہوئے باريك كروں كا ايك تمان پيش كيا الب نے اس محض كايد بديد لوثا ديا اور فرمايا جو محض میری مجد بیٹے اور اس طرح کے بدایا تول کرے وہ قیامت کے دن اللہ تعالی سے اس مال میں ملا گات کرے گا کہ اس کے پائن برائے نام بھی اجرو تواب نہ ہو گا۔ صرت حن کے اس ارشاد سے یہ فاہت ہو تا ہے کہ مطایا تول کرنے کے پاپ میں عالم اور واعظ كامعالم سخت زب عزت حن البي رفقاء كم إلا تول كرلياكرت في الى طرح حزت ايرابيم اليتي البيع ساتميون ے ایک درہم یا دورہم مانک لیا کرتے تے الین اگر کوئی دو سرا فض انسی سیکندل درہم دیاتہ تبول نہ کرتے بعض حعرات کا معمول سے تفاکہ آگر کوئی دوست اجیں کچھ دیتا تو دو اس سے فرائے کہ سے چڑا ہے پاس رکو اور سے دیکموکہ اب تمارے ول می میرے لئے کیا جگہ ہے۔ اگریں تمارے زدیک پہلے سے افعنل موں توجھ سے کمدونا میں تمارا بدیہ قول کرلوں گا ورند انکار کر دول گا اور اس کی علامت سے ہے کہ دینے والے پر ہدیہ واپس کرویا کرال گذرے اور قبل کرتے پر خوش ہو اور اے اپنے اوپر احسان تصور كرے 'أكر بديہ لينے والے كويہ علم موجائے كه اس ميں كى تدر احسان كى آميزش بھى ب قويديہ تول كرنامياج ب لیکن فقرائے سالھین کے زویک اس طرح کے ہدایا تھل کرنے میں کراہت ہے۔ حضرت بٹر فرائے ہیں کہ میں نے سری مقلی کے علاوہ کی سے پچھ نئیں اٹا 'سری مقل ہے بھی اس لئے اٹا کہ میرے زدیک ان کا زید مج ہے 'اگر کوئی چزان کے پاس سے جل جاتی تھی تواس پر خوش ہوتے تھے 'اور ہاتی رہتی تھی تو ہد ول رہا کرتے تھے 'چنانچہ وہ جس بات کو پیند کرتے تھے بیں اس پر ان کی مدد كريًا تما اليك فراساني بحد مال لے كر حفرت جنيد بندادى كے پاس آيا اور ان سے درخواست كى كم آب اسے اسے اور فرج كرين عضرت جنيد نے فرايا فقراء من تعتبم كردول كا-انهول نے فرايا ميں يہ نيس جابتاكہ آپ فقراء من تعتبم كرين اپ نے فرمایا می کب تک زندہ رہوں گاکہ اس مال کو اپنے اور صرف کروں اس نے کمامیں یہ کب کتا ہوں کہ آپ یہ مال سزی اور سرک من خرج كريس بلك مفائى اور عمده عمده چيزول مي صرف كريس ، صورت جنيد في حراسانى كابديد تول كرايا ، فراسانى في كما بغداد مي

<sup>(</sup>۱) به روایت ان الفاظ م شیس کمی

آپ سے زیادہ کی لے بحد پر احسان نہیں کیا ایس نے فرمایا تیرے ی جیسے فض کے ہدایا قبول کرتے جاہئیں۔

صدقد و زکواۃ معلی کی ایک فرض یہ ہو سکتی ہے کہ وہ تواب کے لئے کہ دے ایبا مال صدقہ ہے اور اواۃ ہے اگر کوئی مختی کی فقیر کوئی سے کہ کا ال دیا ہے تو اے اپنے نفس کی صفات پر نظر ڈالنی چاہیے کہ وہ زکواۃ کا مستحق ہے یا نہیں اگر استحقاق بھٹی ہے تو کہ مضا کتہ نہیں اور مشتبہ ہے تو یہ صورت کل شہر میں ہے اس کے احکام ہم کتب الزکواۃ میں بیان کر بچے ہیں اور اگر وہ ال صدقہ ہو اور دینے والا اس کے تدین کے بیش نظر دے رہا ہو تو فقیر کو اپنے باطن کی طرف دیکنا چاہیے اگر وہ جہب کر کوئی اور اللہ تعالی اللہ کا مرب کے بارے میں اسے یہ بھی ہو کہ اس کناہ کا طم معلی کو ہو جائے تو وہ اس سے نفرت کر لے لئے اور اللہ تعالی کا تقرب حاصل کر ہے جسے کوئی قض کمی کو کا تقرب حاصل کر ہے جسے کوئی قض کمی کو مالم کی کو کے دے اور وہ ایسانہ ہو گا۔

طلب شمرت اور ریا کاری معلی ایک فرض یہ ہوست ہے کہ وہ طلب شرت ناموری اور ریا کاری کے لئے کسی کو پچھ دے اس صورت میں فقیر کو چاہیے کہ اس کا دیا ہوا مال واپس کردے اور اسے اس کے فلا مقصد میں کامیاب نہ ہوئے دے "اگر قبول کرے گاتو اس کی فرمت میں اگر کوئی ہدیہ چش کیا جا تاتو آپ قبول کرے گاتو اس کی فرمت میں اگر کوئی ہدیہ چش کیا جا تاتو آپ اس واپس کردیے اور فرائے اگر جھے یہ علم ہو تا کہ دیے والے اپنے مطایا کا تذکرہ بعلور فحر نمیں کرتے ہیں تو میں قبول کرلتا۔ ایک بزرگ کا بھی معمول تھا ، بعض لوگوں نے انہیں طامت کی اور ان کے اس فس کو اچھا نہیں سمجا کہ وہ خلوص سے دیے گئے بزرگ کا بھی معمول تھا ، بعض لوگوں نے انہیں طامت کی اور ان کے اس فس کو اچھا نہیں سمجا کہ وہ خلوص سے دیے ہوایا دو کردیے ہیں انہوں کے دو اب مالع چلا جا تا ہے میں نمیں چاہتا کہ ان کا بال ضائع ہوں۔

لینے والے کی اغراض لینے والے کو بھی اپنی افراض پر نظرر کھنی چاہیے 'اگر کوئی ہخس کے دے تولینے سے پہلے یہ دیکانا چاہیے کہ وہ اس کا مختاج ہے یا نہیں 'اگر وہ اس کا مختاج ہو اور ان شہمات و افات سے خالی ہو جن کا ذکر ابھی ہوا ہے تو اس کا قبول کرنا بھتر ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ہے۔

مَا الْمُعْطِي مَنْ سَعَتِبِ اعْظَمَا جُرَامِنَ الْآخِذِ إِذَا كَانَ مُحْتَاجًا - (طَرَانِي - ابن مَنْ)

وين والاوسعت كروه ولين والے نواده اجروالانس باكروه محاج مو-

اك مديث من فرايا فه من هذا المكال مِن عَيْرِ مَسُأَلَةٍ وَلا إِسْتِشُرَا فِهُ إِنْمَا هُوَرِزُقُ سَاقَهُ اللّهُ مَنْ أَنَاهُ شَنَّى مِنْ هٰذَا الْمَال مِنْ عَيْرِ مَسُأَلَةٍ وَلا إِسْتِشُرَا فِهِ إِنَّمَا هُوَرِزُقُ سَاقَهُ اللّهُ النّيمِ (الا على طران - فالدائن عدي)

جس مخض کے پاس اس مال میں سے بغیر سوال اور ہلا انظار کے کچھ آئے تو وہ رزق ہے جے اللہ نے اس کی اطرف بھی ا

ایک روایت میں ہے کہ اے واپی نہ کرے بیض علام کتے ہیں اگر کمی کو پکھ دیا جائے اور وہ نہ لے آپک وقت ایا آ ہے گا کہ
دہ سوال کرے گا اور اے دیا نہ جائے گا۔ سری سفلی حضرت امام احر کے پاس ہدایا بھیجا کرتے تے 'ایک مرتبہ کوئی ہدیہ بھیجا تو
انہوں نے واپس کر دیا 'سری سفلی نے ان سے فرمایا اے احر! ہدیہ رد کرنے کی آفت سے ڈرو 'یہ تبول کرنے کی آفت سے سخت تر
ہے 'امام صاحب نے فرمایا آپ دوبارہ کمیں 'سری سفلی نے ہیات پھردہ جرائی 'امام صاحب نے فرمایا کہ میں نے آپ کا ہدید اس
لئے واپس کر دیا تھا کہ میرے پاس ایک ماہ کے بقدر غذا موجود تھی 'آپ اے اپنے پاس رہنے دیں ' بھے ابھی اس کی ضورت نہیں
ہے 'ایک ماہ بعد بھیج دینا' بعض طلاء کتے ہیں کہ ضورت کے بادھود آیا ہوا مال واپس کردیے میں اس کا خطرہ ہے کہ کمیں حرص

من أيا مشتبات من جلانه كرويا جائ

حضرت الم احمد ابن منبل في سرى معلى كابديد والس كرديا اس كي وجه مرف يد سمى كد اسس اس كي مورت سي سمى کیوں کہ آیک ماہ کی غذا ان کے پاس موجود سمی انہوں نے اپنے لئے یہ صورت پند نہیں کی کہ وہ یہ بدیہ قبول کرلیں اور پر ووسرے مستحقین کو دیدیں کیوں کہ اس میں بہت سے خطرات اور آفات تھیں جب کہ ورع کا تفاضا یہ ہے کہ آدی آفات کے امکانات ے بھی احراز کرے اگریہ خیال ہو کہ وہ شیطان سے اپی مفاقت نیس کرسکا اور شیطان سے بچا ہوا د شوار ہے۔ کم كرمدك ايك مجاور كت بين كه ميرب پاس چدورانم تع ،ويس في الله ك راست بين خرج كرن كے لئے محفوظ كرر كے تھے۔ ایک دن میں طواف کررہا تھاکہ ایک فقیری اواز آئی وہ طوانی سے فارغ ہوکر آہستہ آہستہ یہ کہ رہا تھا اے اللہ تو دیجہ رہا ہے عمر بموكا بول او كيد رما بي من شكا بول اس صورت مال من عجه كيامندرب اب الله! تو مرب بارب من سب يحد جانا ب محر نظرانداز كراب واوى كيتے ہيں ميں في اس پر نظروالي اس كے جم پر پھنے پرانے كرے تھے جن سے جم بھي نہيں چيتا تھا عمر نے اپنے ول میں سوچا کہ جھے ان دراہم کو فریج کرنے کے لئے جو میرے پاس ہیں اس سے بمتر موقع شیں فل سکا ، چنانچہ میں نے وا تمام دراہم اس کے سامنے پیش کرویے اس نے بانج درہم اٹھالتے اور کھنے لگا کہ یہ جارورہم لباس کے لئے کافی بین اور ایک درہم سے تین دن تک کھانا بینا مو جائے گا' باتی کی مجھے ضورت نہیں ہے ' چنانچہ دو در ہم اس نے مجھے واپس کردیے ، وو مری شب میں نے اے دیکما اس کے بدن پر دو بی چاوریں محس اس وقت میرے دل میں اس کی طرف سے پچر بد گانی پیدا ہو کی ا چانگ وہ محض میری طرف متوجہ ہوا اور میرا ہاتھ بگر کر طواف کرنے لگا اس مالت میں ہم نے سات طواف کے 'مارا ہر طواف زمن کے مخلف جوا ہر میں سے ایک جو ہر رہو تا تھا اور وہ جو ہرامارے پاؤل سے مخنوں تک آ جا تا تھا 'چنانچہ ہم سونے ' جاندی ' یا قوت ' موتی اور مو وفیرو پرے گزرے کہ دو سرے لوگوں کو پتا ہمی نہیں جل سکا۔ پھر کنے لگایہ تمام فزائے اللہ تعالی نے جمعے مطاسع بین لیکن جر ان میں زہر کرتا ہوں اور محلوق کے ہاتھوں سے لیما پند کرتا ہوں یے فزانے بوجد ہیں اور فتد ہیں جب کہ لوگوں کے ذریعہ عنجے والا مال رخت اور تعت ہے اس بوری تعمیل کا ماصل یہ ہے کہ اگر جمیں ضورت سے زیادہ کوئی چر ملتی ہے تو وہ تممارے لئے فتنه اور انظاء ہے اللہ تعالی حمیس زائد از ضورت بال دے کرید دیکتا ہے کہ تم اس میں کیا کرتے ہو اور جو مال مقدار ضرورت کے مطابق ملیا ہے وہ رفق ہے، جہیں رفق اور اہتلاء کے فرق سے غفلت نیر کرنی جاہیے 'اللہ تعالی کا ارشاد ہے :۔

ِ اِنَّاجُ عَلَيْنَا مَاعُلِي الْأَرْضِ زِيْنَةً لَهَا لَنَبْلُو هُمُ أَيَّهُمُ أَحْسَنُ عَمَلًا.

(پ٥١ر١٣ آيت ١)

ہم نے زیمن کی چزوں کو اس لئے باعث رونق بنایا ماکہ ہم لوگوں کی آزمائش کریں کہ ان میں زیادہ اچھا عمل کون کر آ ہے۔

سركار دوعالم ملى الله عليه وسلم اريشاد فريات بي لِاحَقِّ لِإِبْنِ آدَمَ إِلاَّ فِي ثَلَاثِ طَعَامٌ يُقِيمُ صُلْبَهُ وَتُوْبُ يُوَارِي عَوْرَتُهُ وَبَيْتُ يِكُ

فَمَازُ آذَفَهُو حِسَابٌ (تذي عان أبن مفان)

ابن آدم کا حق مرف تین چزوں میں ہے 'اتا کمانا جس سے کرسیدھی مدسکے 'اتا کیڑا جس سے ستر

عورت مواورايا كمرجس من سكونت افتيار كرك اس ي ذا كد كالحاسب موكات

ان نصوص کا مطلب سے کہ اگر آدمی ان تینوں چیزوں میں سے بقدر ضرورت کے گاتو ثواب یائے گا اور زیادہ لینے کی صورت من أكر الله تعالى كي نافراني نبيس كر ما تواسيخ آب كو حساب ك لئے پيش كر ما ب اور نافراني كر ما ب تو مزا كا مستق قرار ديا ہے ، امتحان اور آنمائش کی ایک مورت یہ ہے کہ آدمی اللہ تعالی کی خو منودی اور اس کے تقرب کے لئے کوئی لذت ترک کرے اس کا عزم معم كرے اور اپنے نفس كو تو أوالے ، كروه لذت بلا طلب اساف بے كدورت اس كے پاس آئے ماكد اس كى عمل كا امتحان لیا جا سے۔اس صورت میں بھر بی ہے کہ اس لذت ہے یازرہ اس لئے کہ اگر اس نے اپنے نفس کو عمد شکنی کی اجازت دی تو وہ عمد شکنیوں کا عادی بن جائے گا' پراہے دیانا مشکل ہو جائے گا' اس لئے بھتری ہے کہ انسی لذت کو اپنے سے دور کر دے 'می زہدے' اور غابت زہریہ ہے کہ وہ لذت لے کر کسی محتاج کو دیدے الیکن اس پر صرف معدیقین عی قادر ہیں الکین اگر کسی مخض کی طبیعت میں جود و سخاء ہو' اور وہ فقراء کے حقوق اداکر ما ہو بمسلماء کی جماعت کے طعام دغیرہ کا مشکفل ہو تو اپنی ضرورت سے زائد بھی لے سکتا ہے یہ اگرچہ اس کی ضرورت سے زائد ہو گالیکن ان فقراء کی ضرورت سے زائد نہیں ہو گاجن کا وہ کفیل ہے' تاہم اس صورت میں ال لے کر خرج کرنے میں سبعت کن جاہیے اسے بچاکرت دیکے ایک دات کے لئے ہمی اپنے پاس ال روكنا فقنے كا ماعث بن سكتا ہے اور آزمائش ميں وال سكتا ہے، شايدول ميں يد غيال بيدا موجائے كداس مال كواپنے باس ركمنا چاہیے 'خرج نہ کرنا چاہیے ابعض لوگوں نے ابتداؤیہ حمد کیا کہ دہ فقراء کی خدمت کریں مے 'اور ان کے اخراجات کا فیکفل کریں ہے الیکن بعد میں انہوں نے اے اپنی معیشت 'رہن سمن 'اور کھانے پینے میں توسع کا وسیلہ بنالیا 'اور ہلاکت کے راستہ پر چل برے ، جس مخص کا مقعد رفق اور اس کے ذریعے اجر و ثواب کی طلب ہو وہ اللہ کے ساتھ حسن من رکھتے ہوئے قرض مجی لے سکتا ہے ، بس شرط رہ ہے کہ وہ اس سلسلے میں خالم بادشاہوں پر بھرد عدانہ کرے 'بعد میں اگر اللہ تعالی اسے حلال رزق عطا کر دے تو وہ قرض اس میں ہے اوا کرے اور اگر اوا لیکل ہے پہلے مرجائے تو اللہ تعالی اس کی طرف ہے اوا کردے گا اور اس کے قرض خواہ کو راضی کر دے گا'بشرطیکہ وہ اپنے قرض خواہ کی نظر میں تملی کتاب کی طرح ہو' قرض کینے کے لئے انہیں فریب نہ دے' اورنہ جموٹے وعدے کرے ' بلکہ اپنا حال من وعن بیان کردے ' ماکہ قرض دینے والے سوچ سمجے کراقدام کریں 'ایسے مخص کے قرض کی ادا نیکی بیت المال کے ذیعے اوروہ زکواۃ کے اموال سے بھی اداکیا جاسکتا ہے۔ اللہ تعالی کا ارشاد ہے :

وَمَنْ قَايِرَ عَلَيْهِ ِ زُقُهُ قُلْيُنْفِقُ مِمَّا ٱتَاهَاللَّهُ (پ۲۸ری آیت ک)

اورجس کی آمنی م مواس کو چاہیے کہ اللہ نے جتنااس کودیا ہے اس میں سے خرج کرے۔

اس آیت کی تغیریں بعض علاء یہ کتے ہیں کہ آیے گڑے فروخت کردے اور بعض یہ کتے ہیں کہ اپنے احداد پر قرض حاصل كرے وض مى الله تعالى مى كاعليہ ہے۔ ايك بزرگ فرماتے ہيں كه الله تعالى كے بعض بندے اپنے مال كے مطابق خرج كرتے ہیں اور بعض ایسے بھی ہیں جو اللہ تعالی کے ساتھ اپنے حسن عن کے مطابق مرف کرتے ہیں۔ ایک بزرگ نے مرتے سے پہلے یہ وصیت فرمائی کہ ان کا مال اقویاء اسٹ بیاءاور اغنیاء میں تقسیم کرویا جائے 'لوگوں نے سوال کیا ' پیر کون لوگ ہیں؟ فرمایا اقویاء ے مرادوہ لوگ ہیں جو اللہ تعالی پر تو کل کرتے ہیں اسمیاء سے مرادوہ لوگ ہیں جو اللہ پر حسن عن رکھتے ہیں اور اغتیاء وہ ہیں جو مرف الله کے ہو کردہ مجے ہیں۔

یہ ہیں ہدایا اور صد قات وغیرہ قبول کرنے کی شرائط ویے والے اور لنے والے کے آواب اور مال کی مقدار یمال یہ امر بھی قائل ذکرے کہ جو مال طے اسے یہ نہ سجے کہ معلی نے دیا ہے ' بلکہ یہ سمجے کہ اس مال کا عطا کر نے والا اللہ ہے ' معلی مرف واسطہ ہے ' اور دینے کے لئے مسخر کیا گیا ہے ' میں کہ اس پر دوا می 'ارادے اور احتقادات مسلط کے گئے ہیں اس لئے وہ دینے پر مجود ہے ' معرت شین بلی کا واقعہ ہے ' کی معمل کہ ان کو ان کے بچاس رفتاء سمیت کھانے پر موکیا ' اور حجمہ عجمہ کھانے نہوائے ' اور دعوت کا زبوست اہتمام کیا' جب تمام معمان دستر خوان پر بیٹر گئے ' اور کھانا جن دیا گیا تو شقیق بلی ہی اور عجمہ عجمہ کے موفی سے فرایا کہ جس محض نے دعوت کی ہے اس کا خیال ہے کہ کھانا جس نے تیار کیا ہے ' اور جس نے سامنے رکھا ہے ' جو مخض میرے اس خیال سے انفاق نمیں کرتا اس کے لئے جرا کھانا جمام کے ' بو مختص مرف کیا ' انہوں نے کہا کہ جس انکے دورا فت کیا کہ آپ نے ایما کیوں کیا ' انہوں نے کہا کہ جس رفتاء کی توجوان باتی دو گیا تھاں کرتا چاہتا تھا۔ حضرت موکی علیہ السلام نے اللہ تعالی کی بارگاہ عمی عرض کیا ' یاانشہ آ آپ نے دیوا روت کی کہا کہ جس اسے دورا نے اللہ تعالی کی بارگاہ عمی عرض کیا ' یاانشہ آ آپ نے دیوا روت کی کہا کہ جس اس کے ایک دورا کے میں کہا تھی کہا تھی کہا ہوں ' شام کو دو سرے مخض اس انکی کیا تھی کہا تھی کہا تھی کہ جس انکی کہ جس اسے دوستوں کے ساتھ ایسا کی کہا ہوں جس انہ کہا کہ جس اس کے ذریع انہوں میں اسے بندوں جس انکی کہا ہوں جس کے دریا ہوں جس کے دریا ہوں جس کے کہا کہ جس اسے دوستوں کے ساتھ ایسا کی کہا ہوں جس کے دریا ہوں جس کہا ہوں جس کہ جس کی معالم سے دوستوں کے ساتھ ایسا کی کہا ہوں گیا ہو کہا ہوں جس کے دریا ہوں جس کی معالم سے دوستوں کے ساتھ ایسا کی دوستوں کے ساتھ ایسا کی کہا ہوں گیا ہوں جس کی معالم سے کہا ہم یہ مستحر کیا ہے۔

بلا ضرورت سوال کی حرمت اور سوال کے سلسلے میں فقیر مضطرکے آواب جانا چاہیے کہ سوال کے سلسلے میں بہت می روایات الی دارد ہیں جن میں مخی کے ساتھ کسی کے سامنے دست سوال دراز کرتے منع کیا گیا ہے ، ورسری طرف بعض احادث الی بھی وارد ہیں جن میں سوال کی اجازت ہے۔ چنانچہ رسول اگرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فراتے ہیں ہے۔ بعض احادث ایس میں اللہ علیہ وسلم ارشاد فراتے ہیں ہے۔ رابوداؤد۔ حسین ابن علی کی سے فرک ہیں۔ (ابوداؤد۔ حسین ابن علی)

مانك والے كالك حق ب اگرچه وه كموث يرسوار موكر آئ

رُخُواالسَّانُ الْوَكُومِطِلْفِ مُحْتَرَقِ (ابوداؤد تذي نالى-ام مرد) سائل كومناو الرجه جلى موكى كرى دے كرمنا الرے-

بخ شی اس کی ضرورت بوری کرنے کے لئے تیار ہوجائے ہو سکتا ہے وہ دل سے نہ چاہتا ہو "اور ساکل کی شرم 'خوف یا اپنی ریا کی وجہ سے دینے پر مجبور ہو جائے اس صورت میں اگر مسئول نے مجھ دیا تو وہ حوام ہے نندوینے کی صورت میں اسے ندامت ہوتی ہے اوروہ است ول میں یہ سوچ کرانیت محسوس کرتا ہے کہ خواہ مخواہ اسے بخیل کما جائے گا'اس پھارے کو دینے میں مال کا نقصان برداشت كرناير تاب اورنه دييز ميل جاه كا- دونول بي صورتيل تكليف كاباحث بين اور سمى مسلمان كوبلا ضورت ايزا پنجاني حرام

بسرحال سوال كرفي ميں يہ تين برائياں ہيں "ب ان تينوں برائيوں كى روشنى ميں سركار دو عالم صلى الله عليه وسلم كے اس ارشادمبارک کے معنی بخبی سمجہ سکتے ہیں۔ فرمایا 🛌

مَسُالْتُالنَّاسِ مِنَ الْفَوْآحِشِ مَا اَحَلَّ مِنَ الْفَوْاحِشِ (١) لو کول سے مانکنا بوا کناہ ہے اور بوے گناہوں میں سے صرف می گناہ جا تز ہے۔

آپ نے اس کا نام فاحشہ رکھا ہے 'جس کے معنی ہیں گناہ کبیرہ 'اور کبائرطلا ضرورت مباح نہیں ہیں 'جیسے شراب پینا اس فخص ك لئے جائز ہے جس كے علق ميں لقمہ الك جائے اور آھ شراب كے علاوہ كوئى چنے ينے كے لئے ند مطے ايك مديث ميں ہے۔ آپ نے ارشاد فرما 🚅

مَنْ سَالَ عَنْ غِنِي فَإِنَّمَا يَسُتَكُثِرُ مِنْ جُمُرِجَهَنَّمَ (ابوداؤد-ابن حبان-سل ابن حنظليه)

جو مخص تو محرى كے باوجود سوال كر آئے وہ جنم كے انگارے اسے لئے نوادہ كر آہے۔

ایک مدیث میں ہے آپ نے ارشاد فرمایا :

عَيْنَ جَ الْ عَرْدُرِهِ مِي مَا لَكُونِيُهُ وَ الْقِيامَةِ وَوَجُهُهُ عَظُمْ يَنَقَعُقَعُ وَلَيْسَ عَلَيْهِ كَنْحُيْهِ (امحابِ السن ـ ابن مسعودٌ

جو هض ختا کے باوجود سوال کر ماہے وہ قیامت کے روز اس مال میں آئے گاکہ اس کا چرو ایک ہلتی ہوئی

ہڈی ہو گااور اس پر گوشت نہیں ہو گا۔

ایک موایت میں یہ الفاظ میں "گانت مسلكنه حكوشا وكدو حافي وجهد"اس كاسوال اس ك چرب پر خراشوں کا نشان اور داغ ہو گا۔ ان روایات سے سوال کی قطعی حرمت اور ممانعت قابت ہوتی ہے۔ روایت ہے کہ ایک مرتبہ آپ نے کچولوگوں کومسلمان کیا اور ان سے سمع وطاحت پر بیعت لی اس ممن میں آپ نے ارشاد فرمایا :

لاتساكوا النَّاسَ شَيْنًا (مسلم- وف ابن الك) لوگول ہے کچھ مت ما نگنا۔

متعدد روایات سے ثابت ہے کہ انخضرت صلی الله علیہ وسلم نے محابہ کرام کو محفف افتیار کرنے لینی سوال سے باز رہنے ک تلقین فرائی چنانچہ ایک مرتبہ آپ نے سوال سے منع کرتے ہوئے ارشادِ فرایا نے

مَنْ سَالُنَااعَظِيْنَا مُوَمَنِ اسْتَغْنَى أَغْنَا اللَّهُ وَمَنْ لَمْ يَشْأَلُنَا فَهُوا حَبَّ إِلَيْنَا۔

(ابن الى الدنيا- ابوسعيد الحدري)

جوہم سے ماتلے گاہم اسے دیں مے اور جو استفناء کرے گاللہ اسے مستنی بنادے گا اور جو ہم سے نہیں ماتنك كاوه بمين زياده تحبوب بوكا

<sup>(</sup>۱) به روایت مجمعهٔ نبیل ملی۔

ايك مديث من ارشاد فرايا :-راستَنَعْفُوْ اعْنِ النَّاسِ وَمَاقَلَ مِنَ السُّولِ فَهُوَ حَيْرٌ-

(برار طرانی-آبن عباس)

لوگوں سے سوال مت كرو سوال جنناكم مواتاي بمترب

اوگوں نے عرض کیا آپ سے سوال کریں تو اس کا تھم کیا ہے؟ فرمایا جھ سے بھی سوال کم کرنا بھتر ہے۔

حضرت عرف فراز مغرب ع بعد ایک فض کو آواز لگائے سا اس نے فرمایا اگر حفرت عمر كالك اجم اقدام: اس كي قرم كاكون فخص الے كمانا كملا سكے تو بهترے و چانچ ايك فخص نے اے كمانا كملا ديا "آپ نے دوبارہ اس كي آوازي لوگوں نے زمایا میں نے تم سے کما تھا اسے کھانا کھلا دو ایک مخص نے مرض کیا میں نے آپ کے عظم کی تعمیل میں اسے کھانا کھلا ویا ہے' آپ نے سائل کو بلایا 'ویکھا تو اس کی جھ ٹی روٹیوں سے بعری ہوئی تھی' آپ نے فرایا توسائل نہیں تاجر ہے' محراس ک جمولی اور تمام روٹیاں صدقے کے اونوں کے آجے وال دیں اور اس کی درہ سے خبرلی اور فرمایا آئندہ بیہ حرکت مت کرنا۔ اس ے ثابت ہوا کہ بلا ضرورت سوال کرنا طم ہے اگر سوال حرام نہ ہو یا تو آپ مجی سائل کو زو و کوب نہ کرتے اور نہ اس کی روٹیاں چھین کراونٹوں کو کھلاتے میاں بعض ضعیف کم عثل اور تھی نظرنقہاء حضرت عرثے اس موقف پر تنقید کر سکتے ہیں اور كمه سكتے ہيں كه ماديب كے لئے سائل كو مارنا مجے ہو سكتا ہے 'سياس مصالح كے لئے شريعت نے اس كى اجازت دى ہے 'ليكن اس کا ال چمینا ایک آوان ہے اور شریعت نے اس طرح کے آوان وصول کرنے کی اجازت نمیں دی ہے ان فقماء کو یہ اشکال ان کی کم علمی کے باعث ہو سکتا ہے' ورنہ حضرت عمر کا حققہ اتنا عمیق'اور علم اتنا وسیع ہے کہ تمام فقهاء مل کرمجمی ان کی گرد کو نہیں پہنچ سکتے' آپ کو جس قدر دین الہی کے اسرا و رموز اور بندگان خدا کی مصالح کاعلم تھا اتنا علم انٹیں کماں ہو سکتا ہے' کیا حضرت عمر کو معلوم نہیں تھا کہ کسی کا مال منبط کرنا اور آوان لینا جائز نہیں ہے ایقینا آپ شریعت کے اس تھم سے واقف تھے اس کے باوجود آپ نے سائل کی روٹیاں منبط کرلیں اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ نے اسے سوال سے مستنٹی پایا اور اچھی طرح محقیق کر کے سے بات جان لی کہ جن لوگوں نے اسے کمانا روا ہے یہ سمجھ کردیا ہے کہ وہ مختاج ہے حالا تک وہ یج نمیں بول رہا تھا اسکامطلب یہ ہوا کہ اس مخص نے فریب دے کرمال حاصل کیا تھا اور فریب دے کر حاصل کیا جانے والا ملک نہیں بن سکتا ، محرکوں کہ وہ روٹیاں مختلف محمروں سے حاصل کی می تعیں اور یہ اندازہ کرنا مشکل تھا کہ کون سی مدفی کس کے محری ہے اس لئے یہ مال لاوارث تعمرا 'اورایسے مال کاابل اسلام کی مصالح میں خرج کرناواجب ہے 'زکواۃ کے اونٹول کی غذا اسلام کے مصالح میں سے ہے 'اس لئے معزت عمر نے وہ روٹیاں اس سائل سے لے کر زکواۃ کے اونٹول کے سامنے ڈال دیں۔ سائل نے اپی ضرورت کے اظمار میں کذب بیانی ک تعی۔ اس کی مثال ایس ہے جیسے کوئی مخص یہ جمونا وعویٰ کرے کہ میں حضرت علی کی اولاد ہو اور لوگ اسے پچھ مال دیدیں اس صورت میں وہ مال اس کی ملکت میں نہیں آتا اس طرح وہ صونی مجی ان عطایا کا مالک نہیں بنتا جواسے نیک ویدار اور متق سمجھ کر ديے جاتے ہيں ، جب كه وه باطن من ايا نيس مو يا ايے لوكوں كو مال لينا حرام ب اورجو مال جس سے ليا مواسے واپس كرنا واجب ہے و معزت عمر کے اسووے اس مسلے کاعلم ہوا ہے بہت ہے فقهاواس مسلے ہے وا تغیت نہیں رکھ اور اپن جمالت کے باعث حفرت عرك اس اقدام برخك كرتے بي-

ضرورت کے لئے سوال کی اباحت بیان کیا کیا ہے کہ سوال مرف ضرورت کے لئے مباح ہے۔ یمال یہ جانا چاہیے کہ یا تو آدی کمی چزی طرف معظر ہوتا ہے 'یا اس چزی اے شدید حاجت ہوتی ہے 'یا خفیف ہوتی ہے 'یا بالکل نسیں ہوتی' اور پورے طور پر مستغنی ہوتا ہے 'یہ چار صور تی ہیں۔ اب ہم انہیں الگ الگ بیان کرتے ہیں 'اضطرار کی صورت یہ ہے کہ کوئی اس قدر بموكا بوك أكر كمانا ميسرند بوتوبلاك بوجائيا يارير جائے اس قدر كرے ندر كمنا بوك بدن دهان سكال صورت میں سوال کرنا جائز ہے بشرطیکہ تمام شرائط پائی جائیں عثلاً یہ کہ جس چڑ کے بارے میں سوال کیا جائے وہ مباح ہو،جس سے موال کیا جائے دہ دل سے راضی ہو اور سوال کرنے والا اکتباب سے عاجز ہو اس لئے کہ اگر کوئی محض کب برقدرت رکھتا ہو ، اس کے لئے سوال کرنا جائز نہیں ہے الآیہ کہ مخصیل علم میں مضغول ہو اور علم کی طلب نے اسکے تمام اوقات محمیر لئے ہوں 'جو منص لکمنا جانتا ہووہ کتابت کے ذریعے کمانے پر قادرہ مستغنی وہ ہے جو ایسی چیز استقے جس کی ایک حتل یا کئی حش اس کے پاس مول ، مثلاً کوئی مخص ایک روپید ماسکے اور اس کے پاس ایک روپیدیا کی روپ موجود موں سر سوال مجی قطعی طور پر حرام ہے ، جمال تک ان دونوں صورتوں کا سوال ہے ان کی حرمت بالکل واضح ہے۔ جس مخص کی حاجت اہم ہے اس کی مثال انبی ہے ہیے کوئی هنص مریض ہو' وہ دوا کی احتیاج رکھتا ہو' اور یہ احتیاج الی ہو کہ اگر نہ طے تو زیادہ خونی نہیں' لیکن مجھ نہ نہ خوف ضرورے'یا کوئی مخص ہے جس نے جبہ بین رکھا ہو لیکن اس کے پاس مردی ہے بچاؤ کے لئے قینس نہ ہو اے خال منے میں مردی اذبت دی ہے الیان خطرناک مد تک نہیں ای طرح وہ فض مجی جو کرائے کے لئے پیپول کا سوال کرے الا تک اگر وہ جاہے تو اتنا فاصلہ پیدل چل کر بھی ملے کرسکتا ہے آگرچہ اس مصفت ہے الیون اتی نہیں کہ عداشت ندی جاسے آگر اس طرح کی ماجتیں مول توان میں بھی سوال کرنے کی مخبائش ہے، لیکن مبر کرنا زیادہ بھترہے، سوال کرنے سے ترک اولی لازم آیا ہے، اگر کوئی مخص ائی ماجت میں سچاہے تو اس کے سوال کو کمروہ نہیں کما جائے گا مثلاً الروہ یہ کے کہ میرے بینے کی قیص نہیں ہے اور جھے مردي تكليف دي ب أكرچه من اس برداشت كرسكا مول الين برداشت كرف المن مشقت طلب ب قواس كي تفديق كي جائے گی اور اس کی صدافت اس کے سوال کا کفارہ بن جائے گی۔ معمولی حاجت کی مثال یہ ہے کہ کوئی فخص کیمس کا سوال کرے اکہ اے اپنے پوئد زدہ کیروں کے اور پن لیا کرے اور لوگوں ہے اپی ختہ حالی چمپا سکے ایک مخص کے پاس موثی موجود ہے اوروہ سالن کے لئے سوال کرے کیا اس قدر کرایہ کی رقم موجود ہے کہ گدھے پر بیٹر کراین منول تک پہنچ سکتا ہے الیکن جلدی پہنچ ك لئے محوث ك كرائے كاسوال كرے اكرايدى رقم موجود ہے محر محل وقيروك كئے سوال كرے الرام سے سزكر كے یہ تمام ماجس معمولی میں اگر کوئی مخص ای ان ماجوں کو مع منج میان سی کرتا اور مستول کو فریب میں جلا کرتا ہے آی تطعا حرام ہے اور اگر فلط بیانی نمیں کر آ فریب نمیں دیتا محرفہ کورہ بالا تمن برائیاں پائی جاتی بیں لینی باری تعالی ک شکایت اپنی تذکیل ، اور مستول کی تکلیف اس صورت میں بھی سوال حرام ہے کیوں کہ یہ ماجتیں اتنی شدید جمیں ہیں کہ ان کی وجہ سے ذکورہ امور مباح كروسيد جائي الكن أكر فريب نه مو اور تذكوره فرابول مس بعى كوئى فراني نديائى جائے وكرابت كے ساتھ سوال كرنے کی اجازت دی جا<sup>سک</sup>ت ہے۔

سوال کو فرکورہ بالا عیوب سے محفوظ رکھنے کا طریقہ یماں یہ سوال پر اہو تا ہے کہ سوال کو ذکورہ بالا تین ٹر ابیوں سے محفوظ رکھنے کا طریقہ یہ کہ پہلی ٹر ابی لینی باری تعالی کی شکایت کا ازالہ اس طرح ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالی کے لئے شکر کا اظمار کرے ' مخلوق ہے استفتاء برتے ' اور کمی مختاج کی طرح دست سوال در از نہ کرے ' بلکہ یہ کے کہ جو کچھ میرے پاس ہے بین اس کی موجودگی ہیں مستفنی ہوں ' لیکن میرے نئس کی رعونت جو سے ایک ایسے کپڑے کا مطالبہ کرتی ہے تھے میں اپنے موجودہ لباس کے اور پہن سکوں' طالا تکہ یہ کپڑا ضرورت سے زائد ہوگا' یہ صرف نفس کی فضولیات میں ہے ' اس طرح مالی تھے ہوں ایک ہوں تا کہ جو گا کہ وہ قالع ہے ' اور جو پکھا اسے میں ہو ہوں کہ ہو اپنی نظروں سے عہیں گرائے گا' اور نہ سوال کرنے کے باعث اسے حقیر قربی موز سے سال کرنے کہ باعث اسے حقیر قربی موز سے سال کرنے جس نے اپنی تمام دولت اس طرح کے بیش قیت کاموں کے لئے وقف کر سمجھے گا' یا کمی ایسے ساوت پیشہ محفوں سے سوال کرنے جس نے اپنی تمام دولت اس طرح کے بیش قیت کاموں کے لئے وقف کر سمجھے گا' یا کمی ایسے ساوت پیشہ محفوں سے سوال کرنے جس نے اپنی تمام دولت اس طرح کے بیش قیت کاموں کے لئے وقف کر سمجھے گا' یا کمی ایسے ساوت پیشہ محفوں سے سوال کرنے جس نے اپنی تمام دولت اس طرح کے بیش قیت کاموں کے لئے وقف کر سمجھے گا' یا کمی ایسے ساوت پیشہ محفوں سے سوال کرنے جس نے اپنی تمام دولت اس طرح کے بیش قیت کاموں کے لئے وقف کر سمجھے گا' یا کمی ایسے ساوت پیشہ محفوں سے سوال کرنے جس نے اپنی تمام دولت اس طرح کے بیش قیت کاموں کے لئے وقف کر

اب اگر سائل بدبات جان ہے کہ دینے والے نے محض الکاری ندامت سے بچنے کے لئے سوال پوراکیا ہے ورنہ اگر مجلس خالی ہوتی اور سائل بدبات جان ہے کہ دیا ہوتا تو وہ نہ دیتا اس صورت میں دینے والے نے کچے دیا ہے تو اس کالیما تعلمی طور پر حرام ہے امت کے کمی طبقے کو اس پر شبہ نہیں ہے۔ اور اس طرح مال لیما ایسا ہے جیسے کمی کو زدو کوب کر کے مال لے لیا جائے یا اس سے زبردسی آوان وصول کیا جائے ان دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے 'خواہ ظاہری جم پر کو ڑے لگائے جائیں یا باطن پر اس سے زبردسی آوان وصول کیا جائے ہائیں یا باطن پر اس سے زبردسی آوان وصول کیا جائے ہیں 'بلکہ محمدوں کے نزدیک باطن کی چوٹ زیادہ خطرناک ہوتی ہے 'وہ ظاہری جم کے زخموں کی اس قدر پروا نہیں کرتے۔

ایک اعتراض کاجواب یمان تم یه اعتراض کد کے کہ جب دینے والا دیتا ہے تو اس سے یہ سجو میں آیا ہے کہ وہ فض ظاہر میں دینے پر رامنی ہے اور شریعت میں ظاہر کا اعتبار ہوتا ہے ، جیسا کہ حدیث شریف میں ہے :۔

إِنَّمُ الْحُكُمُ يُلِطُّ إِهِ وَاللَّهُ يَتَوَلَّى السَّرَائِرُ (١) مِن فَا مِن عَمِ لِكَا آمِون بِالْمِن كَالكَ اللَّهُ تَعَالَى عِب

اس کا جواب یہ ہے کہ ملا ہر رہ محم لگانا خصوات کے باب میں قاضوں کی ضوورت ہے اس لئے کہ وہ باطنی امور پر اور قرائن احوال پر نظر کرکے فیصلہ کرنے پر قادر نہیں ہوتے ، چنانچہ وہ لوگ مجبور آ زبانی قول کے طاہر پر محم لگا دیتے ہیں ، حالا کلہ زبان بدا او قات ول کی صبح ترجمانی نہیں کرتی ، لیکن ضرور اس پر مجبور کرتی ہے کہ زبان کا اختبار کیا جائے ، اور زیر بحث معاملہ بڑے اور اس کے خالق کے درمیان ہے ، وہ اس معاطے میں حاکم الحاکمین ہے ، ول اس کے نزویک ایسے ہیں جسے دنیاوی حکام کے نزدیک زبانیں ، لین وہ دلوں کا اعتبار کرتا ہے ، اور دنیا کے حکام زبانوں پر احتاد کرتے ہیں ، اس لئے تم اس طرح کے معاملات میں صرف اپنے ول کو ٹولو ، اگرچہ مفتیان کرام خمیس نوی دیدیں ، تم ول کے نوئ پر عمل کرد ، مفتی قاضی اور سلطان کو پر حانے والے ہیں تاکہ وہ عالم طاہر کے رہنے والوں پر حکم کریں ، دلوں کے مفتی علائے آ خرت ہیں جس طرح فید کے فتوں سے دنیا کے بادشاہ کی گرفت سے نجات ملی رہنے والوں پر حکم کریں ، دلوں کے مفتی علائے آ خرت کے شہنشاہ کی بکڑے نجات حاصل ہوتی ہے۔

خلاصہ بیہ ہے کہ اگرتم نے کمی سے کوئی چزاس طرح حاصل کہ ہے کہ وہ ول سے دیے پر راضی نہیں تھاتو نیما بینہ اور بین اللہ اس کا مالک نہیں ہے گا' الی چزکا مالک کو لوٹا ویتا واجب ہے اور اگر دیے والا واپس لینے میں تفت محسوس کرے' اور واپس نہ لے تو اس کا مالک نہیں ہے گا' الی چزک موض میں ہدیہ کردی جا ہے' اگر اپنی ذمہ واری سے سبکدوش ہوجائے' اور اگر وہ تو اس مالیت کی کوئی چزاس کی دی ہوئی چزک موض میں ہدیہ کردی جا ہے' اگر اپنی ذمہ واری سے سبکدوش ہوجائے' اور اگر وہ

<sup>(</sup>۱) اس كامل محص سي لي-

ہر یہ بھی قبول نہ کرے تو اس کے ورثاء کو دیدے 'اگر اس نے وہ چیزوالیں نہیں کی اور اس کے قبضے میں ضائع ہو گئی تو نیما پینہ و بین الله اس كاضامن ہو گا 'اوراس میں تفرف كرنے اور سوال كے ذريعے مسئول كو اذبت پیچانے كا مجرم قرار دیا جائے گا۔ اگرتم بيد كوكديد ايك باطني معامله ب اوراس برمطلع بونانهايت د شوارب اس صورت مي نجات كيے حاصل كى جائے گي ا عام طور پر لینے والا می سجمتا ہے کہ دینے والے نے ول کی رضامندی کے ساتھ دیا ہے 'جب کہ وہ دل میں راضی نہیں ہو پا۔اس کا جواب یہ ہے کہ متقین نے اس لئے سوال سے ممل اجتناب کیا ہے ، وہ کمی سے قطعاً کوئی چیز قبول نہیں کرتے ، چنانچہ معرت بشر کا ہو جب یہ ہے۔ کی کا بدیہ بھی قبول نہیں کرتے تھے ' صرف سری متعلی اس سے مشٹینی تھے 'اور ان کے بدایا بھی اس یقین کے بعد قبول کرتے تھے کہ وہ اپنے تینے سے مال نکلنے پر خوش ہوتے ہیں 'احادیث میں مخل کے ساتھ سوال کرنے سے منع کیا گیا ہے 'اور متعنف بنے کی تاكيدى كئى ہے اس كى وجديى ہے كه سوال سے مسئول كو انبت ہوتى ہے "اوريد مرف ضورت كے لئے مباح قرار دى كئى ہے اور ضرورت سے کہ سائل موت کے قریب پہنچ کیا ہو اور اس کے لئے سوال کے سوا بچاؤ کا کوئی راستہ باتی نہ رہاہے 'اور نہ کوئی الیا مخص موجود ہو جو کراہت کے بغیراے کچے دے سکتا ہو'اور دینے میں انہت محسوس ند کرتا ہو'اس صورت میں سوال مباح ہے 'ید اباحت الی بی ہے جیے کسی مضطر کو خزیر اور مردار کا کوشت کھانے کی اجازت دے دی جائے۔ بسرحال سوال نہ کرنا متقین کامعمول رہاہے ارباب قلوب میں بعض لوگوں کو اپنی اس بصیرت پر احتاد تھا کہ وہ قرائن احوال پر مطلع ہوجاتے تھے اور دلوں کے احساسات کا اندازہ کرلیا کرتے تھے 'اس لئے وہ حفرات بعض لوگوں کے ہدایا قبول کر لیتے تھے 'اور بعض کے ہدایا واپس کردیتے تے ابعض حنرات ایے بھی تے جو صرف دوستوں سے تبول کرتے تھے اور بعض حضرات دی ہوئی چزیں سے پچھ رکھ لیا کرتے تنے 'اور کچھ واپس کردیتے تنے 'جیسا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ سلم نے محی اور پیرر کو لیا 'اور مینڈ مالوٹا دیا 'اور یہ صورت ان ہدایا میں تھی جو بلا طلب ملا کرتے ہے اور کسی کو ماسکتے بغیر کھ دینا رخبت کے بغیر ہو تی نہیں سکتا الیکن بعض مرتبہ دینے والا طلب جاہ 'حصول شہرت' ریا ' تفاخر یا کمی اور غرض کی محیل کے لئے دیتا ہے اس کتے ارباب قلوب ان امور میں شدید احتیاط كرتے تنے اور سوال سے قطعا كريز فراتے تنے مرف دو مواقع پر سوال كرتے تنے ايك ضرورت پر جيسا كہ تين انبيائے كرام حفرات سلیمان موی اور خفر علیم السلام نے سوال کیا اس می شک نمیس کہ ان حفرات نے مرف ان او کوں سے سوال کیاجن ك بأرك ين النيس علم تماك وه النيس دين من رغبت ركع بن اورود سراب تكلفي من اورب تكلفي مرف ووستول اور بھائیوں سے ہوسکتی ہے اہل دل اپنے دوستوں اور بھائیوں سے ان کی چڑیں خود عی لے لیا کرتے تھے 'مانگنا اور اجازت لیما بھی مروری نہیں سمجھتے تھے اس لئے کہ وہ یہ بات جانے تھے کہ مطلوب ول کی رضا ہے 'زبان سے اظہار نہیں ہے 'انہیں یہ بھی یقین تفاكه ان كے دوست اس بے تكلفی پر خوش ہوں مے برانہیں مانیں مے 'اور اگرید احساس ہو یا تفاكد اجازت کے بغیر لینے پر ان کے بعائی ناراض ہو جائیں کے تواجازت سے لے لیا کرتے تھے یا مانگ لیا کرتے تھے۔

ایاحت سوال کرد ہا ہوں آگر اے میری ضرورت کا علم ہو جائے تو سوال کی نوبت ہی نہ آئے اور میرے سوال کے بغیری میری ضرورت سوال کرد ہوں آگر اے میری ضرورت کا علم ہو جائے تو سوال کی نوبت ہی نہ آئے اور میرے سوال کے بغیری میری ضرورت پوری کردے ایے فخص سے صرف سوال کرنا کافی ہے 'حیاء سے خیلے سے تحریک دینے کی ضرورت پیش نہیں آئے گی۔
سوال کے بعد آگر مسئول نے بچھ دیدیا تو سائل کے تین احوال ہو سکتے ہیں 'ایک مید کہ اسے یقین ہو کہ دینے والے نے دل کی مسئول نے بود دو سری ہے کہ قرائن سے اس کے باطن کی ناراضتی فلا ہر ہو جائے 'اور یہ یقین ہو جائے کہ دینے والے نے فوف ملک رضا سے دیا ہے 'اور دو سری ہو جائے کہ دینے والے نے فوف ملامت 'یا شرم کی وجہ سے دیا ہے خوش ہو کر نہیں دیا 'ان میں پہلی صورت جائز ہے 'اور دو سری صورت حرام ہے۔ اب رتی تیسری صورت 'اور دو میرے کہ اسے دینے والے کے بارے میں تردہ ہو 'اور یہ بات واضح نہ ہو سکی ہو کہ دو دینے سے خوش ہو 'یا ناراض 'اس صورت میں اپنے دل سے فتو کی لے 'اور اس تردہ سے فلے اور دل ہو فیصلہ دے اس کے مطابق عمل کرے 'اس

ترود میں جتلا رہنا گناہ ہے۔

اب رہا یہ سوال کہ قرائن احوال ہے دل کی رضامندی کیے معلوم کی جائے "وید کوئی مشکل بات نہیں ہے "اگر تہاری مشل پائند اور حرص کزور ہے اور شہوت کا واحیہ ضعیف ہے تو ہامائی میچ کیفیت وریافت کر سکتے ہو "اور اگر اس کے بر تکس معاملہ ہو کہ شہوت پائند اور حرص مضوط اور مشل کرور ہو تو دہی فیصلہ کرد کے جو تہاری فرض کے مطابق "اور تہاری فشاء ہے ہم آپک ہوگا" اور تہاری فرض یہ ہوگی کہ مال حاصل ہو اس صورت میں تہیں دینے والے کی نارافتلی کا علم ہو ہی نہیں سکے گا" یہ وہ باریک ور تہیں ہی جرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد مبارک کے رموز سمجہ میں آتے ہیں "ارشاد فرایا ہے۔

إِنَّ اَطْيَبَ مَا اِكُلُ الرِّرِجُ لِ مِن كُسْبِهِ (١)

آدی کا ای آمنی میں سے کھانا کتا ممدے۔

یہ حدیث آپ کے جوامع الکلم جس ہے ، فور کینے اس جس کس قدر حکمت پوشدہ ہے ، جس مخص کے پاس اس کا کمایا ہوا مال خسیں ہوتا اور نہ ایسا مال ہوتا ہے جو اس کے باپ کی کمائی ہے ، یا کسی قرابت دار کی آمدنی ہے بطور دراشت ملا ہو ، تو وہ تو کو ل کے ہاتھوں کی کمائی کھا تا ہے ، اگر اسے معلوم ہوجائے کہ اس کا باطن ایسا خسی کمائی کھا تا ہے ، اگر اسے معلوم ہوجائے کہ اس کا باطن ایسا خسی کمال ہے جو سوال کرتے ہے جو تو اس کی دیداری کی وجہ سے وہا کہ روا کر سوال کرتے ہے لئے تو اس مورت میں جو کھے لے گا جو سوال میں حد ضرورت پر اکتفا کرنے ، اگر تم ان ایسا محض کمال ہے گا جو سوال میں حد ضرورت پر اکتفا کرنے ، اگر تم ان لوگوں کے حالات کی تفتیش کرد جو دو سروں کی کمائی کھاتے ہیں تو حمیس معلوم ہوجائے کہ وہ تمام یا اکثر غذا جو ان کے جزو بدن بنتی لوگوں کے حالات کی تفتیش کرد جو دو سروں کی کمائی کھاتے ہیں تو حمیس معلوم ہوجائے کہ وہ تمام یا اکثر غذا جو ان کے جزو بدن بنتی ہوجائے کہ وہ تمام کریں۔ بظام کھانے کے ساتھ و درع وہ اس کریں۔ بظام کھانے کے ساتھ و درع وہ اس کریں۔ بظام کھانے کے ساتھ و درع اس کریں۔ بظام کھانے کے ساتھ و درع اس کرے جو مورٹ میں کہ دو خیرے ہماری طمع منقطع فرمائے ، اور طلال درائے ہی کہ دو خیرے ہماری طمع منقطع فرمائے ، اور طلال درق طفا کرے جوام ہے دورور کے حوام ہے دورور کے حوام ہے دورور کھے۔

غنا کی وہ مقدار جس سے سوال حرام ہو جا تا ہے۔ سرکار دوعالم ملی اللہ ملیہ دسلم کا یہ ارشاد کرای پہلے بھی نقل کیا حاج کا ہے' فرمانا :۔

مَنْ سَالَ عَنْ ظَهْرِ غِنْسَى فَإِنَّمَا يَسُأِلُ جُمْرًا فَلْمَيْسَ تَقُلِلْمِنْ مُاوَيَسُنَكُيْرُ-

جو مخص الداري كم بأوجود سوال كرنا ہے وہ كوما ناك كے قبطے الكا ہے اب جائے كم الكے يا زمادہ الكے۔

ب حدیث سوال کی حرمت میں ہالک واضح ہے 'بشر طبکہ 'آدمی فنی ہو 'یماں یہ سوال پیدا ہو ٹا ہے کہ فناکیا ہے 'اور اس کی حد کیا ہے ' لیکن ہم اس کا جواب اپنی جانب سے نہیں دے شکتے نہ یہ بات ہمارے افتیار کی ہے کہ ہم فنا کی حدود مقرر کریں اس لئے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات میں اس کا جواب حلاش کرتے ہیں 'ایک حدیث میں ہے 'فرمایا ہے۔

عالم ملى الله عليه وسلم كُ ارشادات من اس كاجواب الأش كرت من ايك مديث من ب فرايا : المستخدُولِ فِي الله وَ عَدَالى عَنْ غَيْرُ و قَالُو او مَاهُو فَالَ عَدَاءُ يَوْمِ وَعَشَاءُ لَيُلَةٍ

(الومنصورو يلي-الوجرية)

الله تعالى سے فيرسے استفتاء ، محل محل محل معابد في مرض كيا استفتاء كيا ہے؟ فرمايا ايك دن اور ايك رات كا

اكم من شين ارشاد فرايا الله المساكن الله المن الله المساكر الم

جو مض کیاں درہمیا اس کے برابر سونا رکھنے کے باوجود سوال کرے تو وہ لیٹ کر سوال کرتا ہے۔
ایک مدایت میں خدمسون کے بجائے اربعون ہے 'موایات میں قداد و فیرو کا اختلاف مخلف او قات پر محول ہو سکتا
ہے' تاہم ان سب سے ایک تخینی مقدار کا علم ہو تا ہے جس کی موجودگی میں ماگئے کو پراسمجمایا گیا ہے' بچاس اور چالیس ورہم تو
ایک علامت ہیں ورند اس سے مرادیہ ہے کہ جس کے پاس ضوورت کی چیس موجود ہیں اس کو سوال نہ کرتا چاہیے 'ایٹن آگروہ مختاج نہ ہو تو اس کا ما تکنا اچھا نہیں ہے' ہم رکھنے میں بچاس اور چالیس درہم کے الفاظ ہیں اس لئے ہم دیکھتے ہیں کہ اس مقدار میں کیا حکمت ہے۔ ایک مدیث میں ہے یہ

المقدارين يا عمت به المدعت بن به المسلمة المؤرَّبُ وَتُوبُ يُوارِي بِهِ عَوْرَتُهُ وَرَيْتُ لَا مِنْ اللَّهِ عَوْرَتُهُ وَرَيْتُ لَا كَامُ اللَّهِ عَوْرَتُهُ وَرَيْتُ لَا يَكُنُهُ وَمُوبُ يُوارِي بِهِ عَوْرَتُهُ وَرَيْتُ لَا يَكُنُهُ وَمُوبُ يُوارِي بِهِ عَوْرَتُهُ وَرَيْتُ لَا يَكُنُهُ وَمُوبُ يُولِ مِن اللَّهِ عَوْرَتُهُ وَرَيْتُ لَا يَكُنُهُ وَمُوبُ يُولِ مِن اللَّهِ عَوْرَتُهُ وَرَيْتُ لَا يَعْمُ اللَّهِ مِن اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهِ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ مِن اللّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهِ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللّ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن الل

آدی کاحق مرف تین چزوں میں ہے ایسے کھانے میں جواس کی کرسیدھی رکھ سکے اتا کیڑا جواس کاسر دُھانپ سکے 'اور ایک کمرجس میں وہ رہ سکے 'اس سے زائد کا محاسبہ ہوگا۔

اس صدیت میں نئین چزس نہ کور ہیں ہم ان نیموں کو حاجات کی اصل قرار دیتے ہیں ' ناکہ حاجات کی اجناس ذکر کریں' پھر مقاور اور او قات بیان کریں' بھاں تک حاجات کی اجناس کا سوال ہے وہ بھی نئین چزس ہیں'اور جو اس طرح کی ہیں وہ بھی ان ہی تین چزوں کے ساتھ ملحق کردی جائیں گی' جیسے مسافر کے لئے کرایہ بشر طیکہ وہ پیدل چلئے پر قاور نہ ہو' اس طرح کی دو سری ضروری حاجتیں بھی انہیں تین میں داخل ہوں گی' پھر آدمی سے تھا ایک فرد مراد نہیں ہے بلکہ اس کا خاندان لینی بیوی' بچے' اور وہ تمام افراد مراد ہیں جن کی کفالت کا بوجر اس کے کا ند موں پر ہے سواری کے جانور بھی اس کے ذرح کفالت تصور کئے جائیں گے۔

اب مقدار کا حال سنیے 'کپڑے ہیں اس مقدار کو طوظ رکھا جائے گا جو دیدار 'اور متدین حقرات کے لئے موزوں ہو 'لینی کرنا ' دوال (یا ٹوبی اور ڈوبٹ ) پاجامہ اور جوتے ' صرف ایک ایک عدد کانی ہیں 'اس جنس کا دو سرا فرد ہونا ضروری نہیں ہے "ای پر کھرکے دو سرے سازو سامان کو قیاس کیا جا سکتا ہے ' کپڑے ہیں باریک کپڑا تلاش نہ کرنا چاہیے 'ای طرح اگر مٹی کے بینے ہوئے برتن کافی ہو جا سی او بین تو آنے اور میتل کے برتن فیر ضروری ہیں جموا مید ہیں ایک پر 'اور فوج ہیں اوئی جنس پر اکتفاکیا جائے گا بھر طیکہ عادت سے نمایت درج دوری نہ ہو جائے 'اب غذا کی مقدار لیجے' ایک انسان کو شب و روز میں آیک مدیجی ڈیرچ ہوئے کو تو بین ہو ہوئی چاہیے جے کھاتے ہیں خواہ جو کی روٹی ہو' سالن کا ہونا کھانا ہا ہے ' شروری نہیں ہے ' کیوں کہ یہ حاجت سے ذا کہ ہو' ہوگی ہو' ساس کا آگر بھی بھی دوری نہیں ہے ' کیوں کہ یہ حاجت سے ذا کہ ہو' اس کے آگر بھی بھی دوڑی سان سے جمالی جائے تو کوئی مضا کشہ دوری نہیں ہے ' کیوں کہ یہ حاجت سے نا کہ ہونا کہ مقدار یہ ہے کہ دہنے کے لئے کافی ہو' اس میں آرائش کی قید نہیں ہے' چنانچہ مکان کی آرائش یا شدادی کے دست سوال دراز کرنا زائد از حاجت سوال ہے' اور اس میں آرائش کی قید نہیں ہے' چنانچہ مکان کی آرائش یا کتادی کے دست سوال دراز کرنا زائد از حاجت سوال ہے' اور اس کی حرمت مدیث سے منصوص ہے۔

جمال تک او قات کا سوال ہے تو آدمی کو فوری طور پر جم چزکی ضورت ہے وہ ایک دن ایک رات کا کھانا 'سر ذھا نینے کے لئے لباس ' اور سر چھیانے کے لئے کھکانا ہے ' اور اس ضورت میں کوئی شک نہیں ہو شکا ' اب اگر کوئی فض مستنبل کے لئے سوال کرتا ہے تو اس کے تین درج ہیں ایک تو یہ کہ اس چزکا سوال کرے جس کا وہ آنے والے کل میں مختاج ہے ' دو سرایہ کہ وہ چیز ماتھے جس کا وہ چالیس پچاس دن میں مختاج ہوگا تیسرایہ کہ اس چیز کا سوال کرے جس کی ضورت سال بحر میں پیش آئے گی۔ یہاں تعلق طور پر یہ بات کی جا عق ہے کہ جس محض کے پاس اس قدر مال ہے کہ اے اور اس کے افراد خاندان کو ایک برس کے پیال

<sup>(</sup>۱) به روایت مجی گذر چک ہے۔

لئے کافی ہوتو اس کے لئے سوال کرنا جائز شیں ہے ہمیوں کہ یہ انتائی درجے کا غناہے ' مدیث میں پچاس درہم کی مقدارے می غنا مراد ہے ، چنانچہ تھا آدی کے لئے منا بھاس درہم بعض پانچ دینار پورے سال کفایت کرجائیں گے ، ممالدار آدی شایداس مقدار یں کذرنہ کریائے اب اگر کمی کے پاس اتا مال ہے کہ سال گذرنے سے پہلے ہی سوال کرنے کی ضرورت بیش آ عتی ہے توریکا چاہیے کہ وہ مخص اس وقت سوال کرسکتا ہے یا جس جی وقت ضرورت پیش آئے گی اگر اس وقت سوال کاموقع اور مخواکش ہے تواس وقت سوال ند كرے كيوں كه اس وقت وہ اس سے متعنى ب اور كل كے متعلق اسے معلوم نيس كه وہ زندہ بعى رب كايا نمیں 'اگروہ سوال کر ے گا تو اسکا سوال ایس چیزے متعلق ہوگا جس کاوہ محتاج نمیں ہے جمویا اس کے پاس اگر ایک دن رات کی غذا موجود ہے تو بہت کافی ہے 'ایک مدیث میں خناکی مقدار ایک دن رات کی غذا بھی بیان کی گئی ہے 'اور اگروہ سائل ایا ہے کہ اسے پرسوال کرنے کا موقع نہیں ملے گاتواس صورت میں اس کے لئے سوال کرنا مباح ہے کوں کہ ایک سال تک وَندہ رنے کی توقع كرنا خلاف عثل نميں ہے اور سوال ند كرنے سے بير الديشہ ہے كد معنطراور عاجز رہ جائے گا كوئى اعانت كرنے والا نميں ملے گا اگر مستعبل میں سوال سے عاجز رہ جانے کا خوف ضعیف ہو اور جس چیز کا سوال کر رہا ہو وہ محل ضرورت سے خارج ہو تو سوال كرناكراميت سے خالى نيس موكا اور كرابت قوت وضعف ميں اى قدر كم دبيش موكى جس قدر اضطرار كا خوف موقع سوال ك فوت ہونے کا ڈر اور زمان اس الم میں آخر کم و بیش ہوگ ۔ یہ تمام یا تی تحریر میں درج نیس کی جاسکتیں کیکہ ان امور میں بندے کو خود اپنے قیاس پر عمل کرنا جاہیے ایعنی اپنے ننس کا جائزہ لے اور یہ دیکھے کہ اس کے اور اللہ تعالی کے درمیان کیا معالمہ ہے ول سے نتوی کے اور اس کے مطابق عمل کرے 'بشر ملیکہ اس کی منزل آخرت ہو 'جس مخص کا یقین قوی ہو تا ہے اور وہ مستقبل میں الله كرزن كى آمرية اعماد ركمتا م اورايك وقت كي غذا ير قاحت كاحوصله ركمتا باس كاورجه الله تعالى كيمال انتهائي بلندے 'وہ مستقبل کے خوف سے پریشان نہیں ہو آ' اگر تم اپنے لئے 'اور اپنے الل وعیال کے لئے ایک وقت کا رزق رکھنے کے باوجود دو سرے وقت کے لئے پریشان ہو تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ تمہارا تیمین کمزورہے اور شیطان تم پر مادی ہے۔ مالا تک

الله تعالى كارشادى د الله تعالى كارشادى د فكلاتخافوهم و خافون إن كنتم مُوْمِنِيْنَ (ب ١٠٨ آيت ١١٥) سوتم ان مت ورنا در جمي ورنا أكر ايمان والعمو الشيطان يعد كم الفقر ويامر كم بالفحشاء والله يعدِّكُم مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضلاً -الشيطان يعدي من

شیطان تم کو فقرے ڈرا آ ہے اور تم کوبری بات (بھل) کا مفورہ دیتا ہے اور اللہ تم سے وعدہ کر آ ہے اور اپنی طرف سے گناہ معاف کردینے کا اور زیادہ دینے کا۔

سوال فضاء ہے ایک برائی ہے ، جے صرف ضرورت کے لئے مباح قرار دیا گیا ہے ،جو مخص اپنی کسی ایک ضرورت کے لئے سوال كرے جواس روزند ركھتا ہو' بلكه سال بحركے اندر كى وقت اس كى ضرورت بيش آسكتى ہے اس كا حال اس مخص ہے بھى بدتر ہے جو مال موروث کا مالک بے اور اسے سال بحرکی ضرور توں کے لئے ذخرو کر لے اگرچہ یہ دونوں یا تیں ظاہر شریعت کے فتویٰ کے روے مجے ہیں الین ان سے دنیا کی محبت اور طول ارزو کا پتا جاتا ہے اور یہ معلوم ہو تاہے کہ ان دونوں کو اللہ کے قضل پر اعتاد نسي باوريد خسلت ملات مي سرفرست ب- ہم الله عصن توفق كے غوالل ميں۔

سائلین کے احوال حضرت بشر فرماتے ہیں کہ فقراء تین طرح کے ہوتے ہیں۔ایک دہ فقیرے جو سوال نہیں کر آ اور آگر اسے کچھ دیا جائے تو تعل نہیں کرنا ہے مخص میلین میں مدمانیت والوں کے ساتھ ہوگا و سرا فقروہ ہے جو سوال تو نہیں کرنالیکن اگر کوئی مخص اے کچھ دیتا ہے تو لیتا ہے " یہ مخص مقربین کے ساتھ جنات الفردوس میں ہوگا" تیسرا فقیروہ ہے جو ضرورت کے وقت سوال کرتا ہے یہ مخص اصحاب بمین میں سے صادقین کے ساتھ ہوگا اتمام بزرگوں کا انقاق اس پر ہے کہ سوال کرنا ندموم ے اور یہ کہ فاقے کے ساتھ مرتبہ اور درجہ کم ہو جاتا ہے استین بلنی نے ابراہیم ابن او ہم سے جب وہ خراسان سے تشریف لائے دریافت کیا کہ تم نے اپنے ساتھی فقراء کو کس مال پر چموڑا انہوں نے کہا میں نے انہیں اس مال پر چموڑا کہ جب انہیں کوئی من کھ دیتا ہے تو شکر کرتے ہیں اور نہیں دیتا تو مبر کرتے ہیں۔ شقیق بلنی نے کویا یہ بات اپنے رفقاء کی تعریف میں کمی اور یہ ہے بھی کہ ایک قابل تعریف وصف کہ وہ سوال سے گریز کرتے ہیں 'اور شکرومبرے کام لیتے ہیں ' شقین نے کما تم نے بلا کے کول کو مارے لئے اس طرح چموڑا ہے'ابراہم نے ان سے دریافت کیا کہ آپ کے یمال فقراء کا کیا حال ہے'انہوں نے جواب دیا مارے نقراء تواہے ہیں کہ اگر انہیں کوئی کھے نہیں دیتا تو وہ شکر کرتے ہیں اور دیتا ہے تو اپنی ذات پر دو سرول کو ترجے دیے ہیں ' یہ س كر حضرت ابراہيم ابن اوہم نے ان كے سركوبوسد ديا اور عرض كياكہ استاذ محترم آپ يح كمتے بين فقراء كوايا ہى ہوتا چاہيے۔

ارباب احوال کے مختلف احوال منامبر مشراور سوال وغیرو کے باب میں ارباب احوال کے بہت ہے درجات ہیں ' راہ آخرت کے سالک کو ان تمام درجات کی معرفت حاصل کرنی چاہیے 'اور ان درجات کی مخلف قسموں کاعلم حاصل کرنا چاہیے ' اگر اسے ان امور کی معرفت نہیں ہے تو وہ مجمی پستی ہے بلندی تک رسائی حاصل نہیں کرسکتا 'انسان کو پہلے احسن تقویم میں پیدا کیا گیا' پھراسٹل سا فلین میں اتارا گیا'اس کے بعد اسے تھم دیا گیا کہ وہ اعلا علیہ بن تک ترقی کرے' جو فض پستی اور بلندی میں تمیز نہیں کر سکتا وہ کسی بھی طرح بلندی تک نہیں پہنچ سکتا ' بلکہ یہاں تووہ لوگ بھی بیچے رہ جاتے ہیں جو ان درجات کی معرفت رکھتے ہیں اور مسائل سلوک پر ان کی مری نظر ہوتی ہے۔ ارباب احوال کے حالات مخلف ہیں ابعض اوقات ان پر ایس حالت عالب ہوتی ہے جس کا تقاضا یہ ہوتا ہے کہ سوال کرنا ان کے درجات میں ترتی کا باعث ہو 'اصل میں اس کا دار نیتوں پر ہوتا ہے 'چنانچہ ایک بزرگ نے حضرت ابواسحاق نوری کو دیکھا کہ وہ بعض مواقع پر لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلا دیتے ہیں 'وہ بزرگ کتے ہیں کہ مجے ان کی یہ حرکت پند نہیں آئی اور میں نے اسے بت زیادہ براسمجا ایک مرتبہ میں حضرت جنید کی فدمت میں حاضر ہوا تو میں نے یہ قصہ ان کے سامنے بھی رکھا، حضرت جدید نے فرمایا تم نوری کی اس بات کو برا مت جانو، وہ لوگوں کے سامنے اس لئے ہاتھ نسي پھيلاتے كم انسي كھے لے بلك اس لئے ہاتھ پھيلاتے ہيں كم ان كى وجہ سے دينے والوں كو اجرو ثواب مل جائے۔ سركا ووعالم صلی الله علیه وسلم نے اپنے ارشاد کرای میں اس حقیقت کی طرف اشارہ فرمایا :-

يكالم معطى هي العليكا (مسلم-ابو برية) دينوالے كالم تعدائد -اس مديث من معلى سے بعض لوكوں نے وہ مخص مراد نس ليا ہے جو مال ديتا ہے كك لينے والا مرادليا ہے اور كما ہے كه أكرجدوه ظا برمن لين والاب الكن حقيقت من اجرو ثواب من دين والاب كام من اس كام تعديج ب الكن حقيقت من اس کا ہاتھ اوپرہے' اعتبار ثواب کا ہے' مال کا نہیں۔ اتنا کئے کے بعد حضرت جنیڈ نے ترازد مفکوائی' اور جب ترازو آگئی تو آپ نے سو ورہم تو نے اور ان میں کچھ درہم بغیرتو لے ملا دیے اور مجھ سے فرمایا کہ بدورہم نوری کے پاس لے جاؤ اور انہیں دیدو میں دل میں سوچ رہاتھا کہ انہوں نے سودرہم تولے ہیں 'اور اس طرح مقدار معین کی ہے 'لیکن پھراس میں پچھ درہم بغیرتولے طا دیے۔ حضرت جنید عکیم ہیں اور ان کا یہ عمل بھی عمت سے خال نہ ہوگا ، عمر جھے ان سے پوچھتے ہوئے شرم محسوس ہوئی اس لئے میں وہ ورہم لے کر حضرت نوری کی خدمت میں پنچا انہوں نے فرمایا ترا زولاؤ میں نے ترا زو پیش کردی انہوں نے سودرہم وزن کرکے عليمه كئ اور فرمايايه والس لے جاؤ ان سے كه ديناكه من تم سے كھ لينا نہيں چاہتا ،جو درہم سوسے زائد تے وہ ركم ليتا ہو ا راوی کہتے ہیں مجھے نوری کی یہ بات من کر برا تعجب ہوا' اور عرض کیا کہ مجھے ہتلائیں کہ اس میں کیا مصلحت ہے' فرمایا جندا کیک مرد رانا ہے وہ رہی کو دونوں سروں سے پکڑنا جاہتا ہے 'اس نے سودرہم اس لئے تولے تھے کہ وہ ان سے آخرت کا تواب اپنے لئے جاہتا تما اور بلاوزن درہم اس نے اللہ کے لئے ڈالے تھے 'سومی نے اس کے درہم والیس کردیے 'اورجو درہم اللہ کے لئے تھے وہ رکھ

لئے 'چنانچہ میں وہ ورہم حضرت جنید کے پاس لے آیا 'آپ واپس شدہ درہم دیلے کردونے لگے 'اور فرمایا اپنے ورہم لے لئے اور ہمارے واپس کردیے۔

لوگوں میں نے کردتے ہو علم میں رسوخ رکھے ہیں اور یہ کہتے ہیں :۔ اَمَنَا بِهِ كُلُّ مِنْ عِنْدِرَتِنَا وَمَا يَدُكُرُ إِلاَّ اُولُوا الْاَلْبَابِ (پسره آیت) ہم اس پریقن رکھے ہیں (یہ) سب ہارے پروردگاری طرف سے ہیں اور همعت وی لوگ قول کرتے ہیں جو

ل مل بي-

زمری حقیقت : جانا چاہیے کہ زہر ما کین کے مقامت میں ہے ایک اہم مقام ہے 'اور یہ مقام ہی 'و مرے مقامات کی طرح 'علم 'علل اور عمل ہے ترتیب یا ہے 'اس لئے کہ سلف کے قول کے مطابق ایمان کے تمام ابواب عقد 'قول 'اور عمل ہی کہ ملف کے قول کے مطابق ایمان کے تمام ابواب عقد 'قول 'اور عمل ہی کی طرف راجع ہیں 'یماں حال کی جگہ قول رکھا گیا ہے 'کیوں کہ یہ ظاہر ہو تا ہے 'اور اس سے باطن کا حال محصورہ بات مال خومقسود بالذات نہیں ہے 'اور اگر قول حال کے ساتھ صادر نہ ہو یعنی باطن سے نہ ہو تو اسے اسلام کہتے ہیں ایمان نہیں کتے 'علم حال کا سبب ہو تا ہے 'یعنی حال اس کا ثمو بنتا ہے 'اور حال کا ثمو عمل ہو تا ہے ہمیا حال کی دو طرف ہیں 'ایک طرف عمل اور دو سری طرف عمل ہے۔

حال کے مغنی حال ہے مرادوہ کیفیت ہے جہے نہ کتے ہیں اور نہ کے معنی یہ ہیں کہ کی چزے رغبت ہاتی نہ رہے اور کی ایک چنے میں اور نہ کے دوسری شن کی طرف را فب ہونے کا عمل بھی معاوضہ ہے ہوتا ہے اور بھی ہے دفیع جس چزے آدمی رفیت ختم کرتا ہے اس سے منع پیرلیتا ہے اور جس چزیں معاوضہ سے ہوتا ہے اور بھی ہے دفیع و آب اس شن کے اعتبار ہے جس ہے اس نے انحواف کیا ہے اس کے حال کو زہر کس معنی ہے ہیں کہ زہر کس سے اور اس شن کی نسبت ہے جس کی طرف وہ را فب ہوا ہے اس کے حال کو عبت کس گے۔اس کے معنی ہیں کہ زہر کے لئے دوراس شن کی نسبت ہے جس کی طرف وہ را فب ہوا ہے اس کے حال کو عبت کس گے۔اس کے معنی ہیں کہ زہر کے لئے دوراس کی طرف رفید کی جائے اور دو سری اس چزی جس کی طرف رفید کی جائے اور یہ

بھی ضوری ہے کہ جس چڑے رفبت ختم کی جائے وہ اس لا کتی ہو کہ اس کی و فہت کی جاسکے 'چنانچہ اس مخص کو زاہد نہیں کہہ سکتے جو غیر مطلوب شئ سے منحرف ہو 'جیسے اینٹ پھرے انحراف کرنے کو زہد نہیں کہ سکتے 'زاہد مرف وہ ہو گاجو درہم و دینار کا مارک ہو 'ایٹ پھر کی طرف رفبت ہو ہی نہیں سکتے۔ یمال یہ بھی ضوری ہے کہ دو سری چز پہلی سے بھڑ ہو 'آکہ رفبت عالب ہو سکتے 'چنانچہ ہالک اس وقت تک بھے پر راضی نہیں ہو تا جب تک مشتری (قیت) میچ (فردخت کی جانے والی چز) سے بھڑنہ ہو 'اس طرح بھے کے تعلق سے ہائع کی حالت کو زہد کہ سکتے ہیں 'اورمیع کے عوض کی نبست سے رفبت اور محبت کہ سکتے ہیں۔ اس لئے قرآن مکیم میں ارشاد فرمایا کیا ہے :۔

وَشُرَوْمِ بِثُمَنِ بَخُ سِ دَرِ اهِم مَعُدُودَةٍ وَكَانُوْ افِيْمِن الرَّاهِدِيْن (ب٣١٣ آيت ٢٠) اوران كوبت ي مَمُ مُودِقت كروالا اوروه لوگ ان مِن دَمِر كرن والول من عق

اس آیت میں لفظ شراء کا اطلاق بھے پر ہواہے، قرآن کریم نے اس آیت کریمہ کے ذریعے حضرت بوسف علیہ السلام کے ہمائیوں کا حال بیان کیا ہے کہ انہوں نے حضرت یوسف علیہ السلام میں دہد کیا تھا اینی یہ طمع کی تھی کہ یوسف کمیں چلے جائیں اور انہیں ان کے والدی تمام توجهات حاصل موجائیں 'ان لوگوں کو پوسف سے زیادہ باپ کی توجہ میں دل جسی متی 'اس حوض کی طبع میں انہوں نے بوسف کوچندسکوں میں فرونت کروالا۔ اس تعریف سے معلوم ہو آہے کہ جو مخض دنیا کو اخرت کے عوض فرونت کردے دو دنیا کا زاہدہ اور جو محض آخرت کے عوض دنیا خرید لے وہ بھی زاہدہ بھردنیا کا الین عادیا زہد کالفظ مرف اس محض کے ساتھ مخصوص ہے جو دنیا میں زہر کر اے جیسے الحاد کا لفظ اس محض کے ساتھ خاص ہے جو باطل کی طرف اکل ہو 'اگرچہ افت میں مطلق ميلان كو زېد كيتے ہيں ، جب يہ بات ابت موئى كه زېد محبوب كو چمو ژنا ب تو يہ بات خود بخود ابت موتى ب كه چمو زنے والے كو اس محبوب سے بھی زیادہ دل پندچیز ماصل ہوتی ہے ورنہ یہ بات کیسے مکن تھی کہ وہ محبوب ترکو پائے بغیر محبوب کو ترک کردیتا۔ زابدے مختلف درجات جو محض اللہ تعالی کے سوا ہر چزے کنارہ سم ہے کیاں تک کہ اسے جنات الفردوس کی بھی طع میں ہے وہ مرف اللہ تعالی ہے مبت کرتا ہے ایے مخص کوزاہد مطلق کما جائے کا اور جو مخص دنیا کی ہرلذت سے کنارہ کش رہتا ہے الیکن آخرت کے لذائد میں رغبت رکھتا ہے ایعن حور اقسور انسول اور میدوں کی طبع کرتا ہے ایسا محض مجی وابد ہے لیکن اس کا درجہ پہلے کے مقابلے میں کم ہے اورجو مخص دنیا کی بعض اندین ترک کرنا ہے بعض نہیں کرنا مثلا مال کی طبع نہیں کرنا جاہ ی حرم کرتا ہے 'یا کھانے میں توسع نہیں کرتا ' الکہ زیب و زینت خوب کرتا ہے 'ایبا فض مطلق زاہد کہلانے کا مستحق نہیں ہے ' زاہدین میں اس کا درجہ ایسا ہے جیسے آئین میں اس مخص کا درجہ جو بعض معاصی سے توبہ کرلے اور بعض سے نہ کرے 'یہ زہر بھی صح ہے ' جیسے بعض معاصی ہے توبہ صح ہے اس لئے کہ توبہ کے معنی ہیں محظورات ترک کرنا اور زہد کے معنی ہیں وہ مباحات ترک كرناجن سے نئس عظ يا آہے، جس طرح بد بات بعيد از قياس نہيں كه آدى بعض منوعه امور چمور دے اي طرح بد بھى خلاف عقل نس ہے کہ وہ بعض مباحات ترک کروے البتہ صرف محظورات پر اکتفا کرنے والے کو زاہر نہیں کما جاسکا اگرچہ اس نے محظورات میں زہر کیا ہے اور ان سے انحراف کیا ہے الیکن عاد تا یہ لفظ ترک مباحات کے ساتھ مخصوص ہے اس سے معلوم ہواکہ اصطلاح میں زید کے معنی میں دنیا ہے رغبت ہٹا کر آخرت کی طرف ما کل ہونا' یا غیراللہ سے تعلق منقطع کرکے اللہ سے تعلق قائم کرنا میہ درجہ بہت بلند ہے۔

ہم نے پہلے کمیں یہ بات تکھی ہے کہ جس چیزی طرف رخبت کی جائے وہ زاہد کے نزدیک اس چیز ہے بہتر ہو جس سے رخبت ختم کی گئی ہے 'اس طرح یہ بات بھی موری ہے کہ جس چیز سے رخبت منقطع کی جائے اس پر زاہد کو قدرت بھی ہو 'اس لئے کہ جس چیز پر قدرت ہی نہ ہوا ہے چھوڑ نے کوئی معنی ہی نہیں ہیں 'اور رخبت کا زوال اس وقت ہو تا ہے جب کوئی چیز چھوڑی جائے۔ این المبارک کو کسی نے زاہد کھ کر مخاطب کیا' آپ نے ارشاد فرمایا زاہد تو عمراین عبدالعزیز ہیں کہ ان کے پاس ونیا دست بستہ آئی گرانموں نے اس کی طرف رخ بھی نہیں کیا مجملا ہیں ہے کس چیز ہیں ذہد کیا ہے۔

علم کے معنی علم جو حال کا سبب ہے 'اور حال جس کا ثمرہ ہے وہ یہ ہے کہ ذاہداس حقیقت ہے واقف ہو کہ جو چیز ترک کی جا
رہی ہے وہ اس چیز کے مقابلے میں جس کی رفہت کی جا رہی ہے حقیرہ 'جیسے تاجریہ بات جانتا ہے کہ جیج کی بہ نسبت عوض بمتر
ہے 'کی جانے کے بعد وہ جیج میں ول جسی لیتا ہے 'اگر اسے تحقیق سے یہ بات معلوم نہ ہو قویہ تصوری شیں کیا جا سکتا کہ وہ جیج
سے دست بردار ہو جائے گا ای طرح جو مخنص یہ جان لیتا ہے کہ جو بچھ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے وہ باتی رہنے والا ہے 'یہ کہ آخرت بمتر
اور پاکدار ہے 'لیتی اس کی لذخی اپنی ذات سے حمدہ ہیں 'اور باتی رہنے والی ہیں جیسے جو اہر عمدہ ہوتے ہیں اور برف کے خوبصورت
اور پاکدار ہے 'لیتی اس کی لذخی اپنی ذات سے حمدہ ہیں 'اور باتی رہنے والی ہیں جیسے جو اہر عمدہ ہوتے ہیں اور برف کے خوبصورت
کو کوٹ فرو خت کر ڈالے 'مطلب یہ ہے کہ اگر اسے یہ پیش کش کی جائے کہ وہ جو اہر قبول کر لے اور برف کی کوٹ درید تو
وہ بخوشی تیار ہو جائے گا' دنیا اور آخرت کی کئی مثال ہے 'دنیا اس برف کی طرح ہے جو دھوپ ہیں رکھا ہوا ہو 'اور پکمل پکمل کر ختم
ہونے کے قریب ہو 'اور آخرت اس جو ہر کی طرح ہے جے فا نہیں ہے 'جو مخض جس قدر دنیا و آخرت ہیں اس فرق کی حقیقت سے
واقف ہے وہ اس قدر ہیج اور معاملات ہیں رخب رکھتا ہے' یماں تک کہ جو محض اس آیت کے مطابق اپنے مال اور نفس کو
واقف ہے وہ اس قدر ہیج اور معاملات ہیں رخب رکھتا ہے' یماں تک کہ جو محض اس آیت کے مطابق اپنی اپنی مال اور نفس کو
واقف ہے وہ اس قدر کیج اور معاملات ہیں رخب رکھتا ہے' یماں تک کہ جو محض اس آیت کے مطابق اپنی اپ مال اور نفس کو

فُردنت كُرْ فَيْ يِنْ رَكِمْنَا ہِ قَدِ الْمُوْمِنِيْنَ أَنْفُسُهُمُ وَالْهُمُ بِأَنَّ لَهُمُ الْحَنَّفَ (بار سات اس) اِنَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ اللْمُعَالِمُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

وتم اوگ این اس مج رجس کا تم فے اس سے معالمہ فمرایا ہے خوشی مناؤ۔

زہد میں علم کی اس قدر ضرورت ہے ' یعنی بیہ بات جان لینا کافی ہے کہ آخرت بمتر اور پائیدار رہنے والی ہے ' بعض او قات اس حقیقت سے وہ لوگ بھی واقف ہوتے ہیں جو اپنے علم ویقین کے ضعف ' یا ظلبہ شہوت کے باعث ' یا شیطان کے ہاتھوں مقمور ہوئے ' اور اس کے وعدوں سے فریب کھانے کی ہنا پُر دنیا چھوڑنے پر قادر نہیں ہوتے ' بیدلوگ شیطان کے دیے ہوئے مغالموں میں رہتے ہیں یمان تک کہ موت انہیں اچک لیتی ہے ' اور پھراس کے علاوہ گوئی راستہ باتی نہیں رہتا کہ حرت کریں ' اور جو پچھے کھو پچھے ہیں اس پر ہاتم کریں۔ اللہ تعالی نے قرآن کریم میں جا بجا دنیا کی حقارت بیان فرمائی ہے' ارشیاد فرمایا :۔

قُلْ مَنَا عُاللَّذُيَّ اقَلِيلُ - (ب٥ر٤ آيت ٤٤) آپ فراد يجي كدونيا كاتم عن چدرددده-

اور آخرت کی بیتری پراس آیت کرمه می اشاره فرمایا گیا ہے:

وَقَالَ الَّذِينَ أُوْيُوا الْعِلْمَوْيُلُكُمْ ثَوَّابُ اللَّهِ خَيْرٌ - (ب١٠١١) من ١٨٠٠)

اور جن لوگوں کو قدم مطاہوئی ملی وہ کئے گئے ارے تہارا ناس ہو اللہ تعالی کے گرکا ثواب ہزار درجہ بهتر ہے۔ اس آیت میں اس حقیقت پر تنبیہ کی گئی ہے کہ جے آخرت کی عمر کی کاعلم ہو تا ہے اس کا دل اس کے عوض سے مغرف ہو تا ہے کیوں کہ زہر کا تصور اس وقت تک عمکن نہیں جب تک کہ محبوب ترچیز محبوب کا عوض نہ ہے 'چنانچہ روایات میں ہے کہ ایک محالی بیدوعاکیا کرتے ہتے ہے۔

اللهم الدين الكنيكا كما تراها - الدالله امير ازديك ونيا الى كرد عبي تير ازديك ب-

آنخفرت ملى الله عليه وسلم في است ارشاد فرايا -لاَ تَقُلُ هٰ كَذَا وَللْكِنُ قُلُ اَرِ نِي اللّهُ نُياكِمَا أُرَيْتَهَا الصَّالِحِينَ مِنُ عِبَادِكَ (صاحب الغروس-ابو العمير)

ایسامت کو عمل اس طرح کوکہ جھے دنیا اس طرح دکھاجس طرح تواہینے نیک بندوں کو دکھا آہے۔

اس کی وجہ سے کہ اللہ تعالی ونیا کو اس سجمتا ہے جیسی وہ حقیقت میں ہے 'ہر مخلوق اس کی عظمت کے مقابلے میں حقیرہے 'اور بندہ اسے اس شے کی بہ نسبت حقیر سجمتا ہے جو اس سے بمترہ چنانچہ اگر کھوڑے بیچنوالے کو گھوڑے میں رخبت نمیں تواس کا بیدہ اسے اس شے کی بہ نسبت حقیر سجمتا ہے ' یہ مطلب نمیں کہ وہ کھو ڈول کو حشرات الارض سے مستعنی ہے 'لیکن کھو ڈول سے مستعنی نمیں ہو سکما' اور اللہ تعالی بذاتہ ہر چیز سے بے نیاز ہے اس لئے اپنی عظمت کے مقابلے میں سب کو ایک بی مورج میں رکھتا ہے 'اگرچہ ایک وو سرے کی بہ نسبت ان میں تفاوت ہو' زاہدوہی ہے جو اشیاء کا تفاوت اپنے نفس کے احتبار سے جاتما ہو'نہ کہ دو سرے کے اعتبار سے۔

عمل کے معنی اب وہ عمل بیان کیا جا تا ہے جو زہدی حالت سے صادر ہو تا ہے 'اس عمل کا حاصل ایک چر کو چھو ڈتا ہے 'اور ایک چرز کو افقیار کرنا ہے جو چھو ڈی ہوتی چرز کے مقابلے جس بھڑ ہے 'نہد دراصل ہیج اور معالمات کی ایک صورت ہے 'جس طرح اس عمل کے معنی جو عقد بھے صادر ہو یہ ہیں کہ جیج بڑک کردی جائے 'اور اس اپنے قبضے نے نکال دیا جائے 'اور اس کا کو صرف کے لیا جائے 'اس طرح ان کر کر قاضا ہے ہے کہ جس چرجی ش نہد کیا جائے 'اے با گلیہ طور پر ترک کردیا جائے 'اور اس کا نہد کرنا چاہیے 'اور اس کا کہ جائے دل سے نکال دیا چاہیے اور نہر کرنا چاہیے دور ترک کردیا جائے 'اور اس کی جگہ طاعات کی عیت واضل کرتی چاہیے ور اس کی جگہ طاعات کی عیت واضل کرتی چاہیے ۔ نکال دیا چاہیے اور اس کی جگہ طاعات کی عیت واضل کرتی چاہیے ۔ نکال دیا چاہیے اور اس کی جگہ طاعات کی عیت واضل کرتی چاہیے ۔ نکال دیا گاہ اطاعت بھی ضروری ہے 'ورند اس ان تمام اعضاء کے ذریعہ اطاعت پر موا محب ویز کا کی عیت نکالنا کائی نسیں ہے 'بلکہ اطاعت بھی ضروری ہے 'ورند اس نکام اعضاء کے ذریعہ اطاعت پر موا محب ویز کر جائے گاہ اور ہائی کہ کہ اس نے فو کا معالمہ کیا ہے ۔ یہاں نہر کے باب جس اگرچہ بھی ملکمی صورت ہے لیکن جس خاند کو اس بات پر فوش ہو نا جائے ہی ہی اس نے فو کا معالمہ کیا ہے۔ یہاں نہر کے باب جس اگرچہ بھی ملکمی صورت ہے لیکن جس کرنا چاہیے اور میں کہ مورت ہوتا کو رہا نہیں کرتا چاہیے اور میں کہ دیا تھا ہیں ہی ہی اعتاد اور اس سے حاصل ہونے والے منافع کا یہ حال ہے قواس تجارت کے فوج جس کے گاہ جب دیاوی معالم ہو ہے والے منافع کا یہ حال ہے قواس تجارت کے فوج جس

 زہدیں اصل چے تدرت کا امتحان ہے 'جب جہیں قدرت ہی نہیں ہوتے 'اور جب ان کے اسباب میا ہوجاتے ہیں 'اور کسی کا واس وقت تک برا بجھتے ہیں جب تک وہ ان کی دسترس میں نہیں ہوتے 'اور جب ان کے اسباب میا ہوجاتے ہیں 'اور کسی کا خوف یا ڈریائی میں رہتا تو گناہوں میں بہتا ہوجاتے ہیں 'جب گناہوں میں اس فریب کا شکار ہوتے ہیں تو مباحات میں ان کے وعدول کا اغتبار آگھیے کیا جا سکتا ہے۔ نفس پر صرف اس صورت میں احتاد کیا جا سکتا ہے جب وہ باربار جمات کی بھٹی سے گزر کر کندن بن جائے 'پہلے اسے مباحات پر قدرت وو 'گرد کھو کہ وہ ترک کرتا ہے یا نہیں 'اگر ترک کروہتا ہے 'اور ہم بارقدرت طنے پر ترک کرتا ہے اس کی عادت بن جاتا ہے تو اس پر بھی احتاد کراو 'لین اس کے بدلنے ہے ڈرتے بھی رہو 'اس لئے کہ یہ بہت جلد حمد شک کر بیٹھتا ہے 'اور طبیعت کے منتفی کی طرف مرعت کے ساتھ رجوع کرتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ نفس سے آدمی صرف اس چیز میں ہوگا جے اس نے قدرت پانے کے بود وقت مامون رہ سکتا ہے جب کہ دو کسی چیز کو ترک کروے اور یہ اس بھی صرف اس چیز میں ہوگا جے اس نے قدرت پانے کے بود

ابن الى يلى ق ابن شرمة ہے كماكہ تم اس جولائے جيئے كو و كھتے ہوان كى مراوامام ابو حنيفہ ہے تھى۔ جب ہم كى مسئلے ميں كوئى نوى ديتے ہيں تو يہ دوكر ديتا ہے ابن شرمة نے فرايا : ميں نہيں جانتا كہ ابو حنيفہ جولائے كے بينے ہيں انہيں ليكن اتن بات جانتا ہوں كہ دنيا ان كہ پاس آئى تو وہ اس بي بعلے بيجے دو رُے كويا امام ابو حنيفہ كى دنيا پر قدرت تھى محرانہوں نے زہد كيا۔ چد صحابة نے سركار دوعالم صلى اللہ عليه وسلم كى خدمت ميں مرض كياكہ ہم اللہ تعالى ہے مبت كى علامت ہے تو وہ ہى كام كريں اس وقت تعالى ہے مبت كى علامت ہے تو وہ ہى كام كريں اس وقت قرآن كريم كى يہ آيت نازل ہوئى ۔

وَلُوْأَنَّا كَنَمْنَا عَلَيْهِمُ أَنِ الْقُتُلُوا أَنْفُسَكُمُ أُواخُرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَافَعَلُو هُ إِلَّا قَلِيلَا مِنْهُمُ (ب٥٠ آيت ٢١)

اور ہم آگر لوگوں پر بیات فرض کردیتے کہ تم خود کشی کیا کو یا اپنے وطن سے بے وطن ہو جایا کرو تو بجو معدود ے چند لوگوں کے اس تھم کو کوئی بھی نہ بجالا تا۔

حضرت عبداللہ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جھے ہے ارشاد فرمایا توانہیں تعوزے لوگوں میں سے ہے۔ (۱) حضرت عبداللہ ابن مسعود ہے موی ہے فرماتے ہیں جھے یہ بات معلوم نہیں تنی کہ ہم میں ہے بعض لوگ دنیا ہے عبت کرنے والے بھی ہیں ،جب یہ آیت نازل ہوئی تب جھے اس کاعلم ہوا ۔۔

مِنْكُمُ مِنْ يُرِيدُ اللَّهُ يَاوَمِنْكُمُ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةُ - (ب،١٥١ است،١٥١)

تم میں سے بعض وہ تھے جو دنیا چاہتے تھے اور بعض وہ تھے جو آخرت کے طاب کارتھے۔

زم سخاوت نہیں : یمال بیربات بھی جان لینی چاہیے کہ ہمت اور سخاوت کے ساتھ مال خرج کرنا اوگوں کے دلوں کو رہمانے کے لئے اور سمی چزکی طبع میں مال چھو ڈنا زہر نہیں ہے ، یہ سب امور اگرچہ محان میں شار ہوں گے ، لیکن زہر سے ان کا کوئی تعلق نہیں ہے ، زہر سے ان کا حقیر سمجھ کر ترک کردو 'اور آخرت کی نفاست کو بیش نظر رکھو 'زہر کے علاوہ ہر نوع کا ترک ان لوگوں ہے بھی ممکن ہے جو آخرت پر ایمان نہیں رکھتے 'اس ترک کو شراخت 'سخاوت ' مباوری 'اور خوش خلتی کہ سکتے ہیں 'لیکن زہر نہیں کہ سکتے 'اس لئے کہ ناموری 'اور لوگوں کے دلوں کا ربحان وزیاوی حظوظ ہیں 'اور مال سے زیاوہ لذیؤ ہیں 'جس طرح مال کو سلم کے طور پر ترک کرنا اور عوض کی طبع رکھنا زہر نہیں ہے 'ای طرح یہ بھی زہر نہیں کہ ذکر ' تعریف' اور جرات و سخوات کی شہرت کے لالج میں مال چھو ڈنا بھی زہر نہیں ہے 'ای طرح یہ بھی زہر نہیں ہے کہ مال اس لئے چھو ڈوے کہ اے سنجال سخاوت کی شہرت کے لالج میں مال چھو ڈنا بھی زہر نہیں ہے 'ای طرح یہ بھی زہر نہیں ہے کہ مال اس لئے چھو ڈوے کہ اے سنجال سخاوت کی شہرت کے لالج میں مال چھو ڈنا بھی زہر نہیں ہے 'ای طرح یہ بھی زہر نہیں ہے کہ مال اس لئے چھو ڈوے کہ اے سنجال

کرد کھنے میں مشفت ہے' یا اے حاصل کرنے میں دشواری ہوتی ہے' بادشاہوں اور امیروں کے دروازوں پر جانے' اور ان کے سامنے سر جمکانے کی ذات برواشت کرنی پرتی ہے 'کیوں کہ اس میں ایک لذت چھوڑی جا رہی ہے' اور اس کے عوض میں دو سری لذت حاصل کی جا رہی ہے' حقیقت میں زاہد وہ فض ہے جس کے پاس دنیا ڈلیل و خوار ہو کر آئے' اور وہ اس ہے جاہ کے نقصانات' یا بدنای کے بغیر متنت ہونے پر قاور ہو' اور بہ سوچ کر ترک کروے کہ اگر میں اس سے مانوس ہوگیا تو یہ غیر اللہ ہے النیت ہوگی' اور ماسوی اللہ ہے عجب یا انسیت ہوگی' اور ماسوی اللہ ہے عجب یا انسیت اللہ کی عجب میں شرک ہے' یا آخرت کے تواب کی امیدیں ترک کروے ہوا اس المید میں شراجیں ملیس گی دنیا کے خوش ذا گفتہ شریت چھوڑ دے' اور اس امید میں کہ جنت میں شراجیں کی طرف را غب نہ ہو' اور اس توقع پر کہ جنت میں باغات ہوں گے' ان میں خوبصورت اور سر سربزو شاداب ورخت ہوں گے ورنوں اور باخوں سے دل نہ بملائے اور اس لالج میں کہ جنت میں آرائش اور زیب و زینت کا سامان ہو گا دنیا میں دینت نہ کرے' بحث کے پھلوں اور میوں کے شوق میں دنیا کے لذیذ کھائے ترک کردے' اور یہ سوچ کر کہ کمیں قیامت کے روز اس سے بینہ کمدیا جائے ہے۔

رَانْهَبُنَّمُ طَیِّبَاتِکُمُ فِی حَیَاتِکُمُ النَّنْیَا۔(پ۲۰۲۱ء ۲۰۰۰) تم ای لذت کی چزیں ای دغوی زندگی می مامل کر بچے۔

جنت کی موعودہ چیزوں کو ان تمام راحتوں پر ترجیح دے جو اسے دنیا میں میسر ہیں میموں کہ وہ یہ بات جانتا ہے کہ آخرت بھر اور باقی رہنے والی ہے۔ رہنے والی ہے۔

آیات الله تعالی نے متعدد مواقع پر زہری تعریف کی ہے اور اسٹے بندوں کو اس کی ترفیب دی ہے و ایا ہے و آیات کی و قال الله نظری کے اسٹا کی تعریف کی ہے اور اسٹے بندوں کو اسٹر کا اور جن لوگوں کو قم عطا ہوئی تنی وہ کئے گئے اربے تمارا ناس ہو اللہ کا تواب ہزار درجہ بہتر ہے اس معنی کے لئے جو ایمان لایا۔

اس آیت میں زہر کو علماء کی طرف منسوب کیا ہے' اور زاہرین کو علم کے وصف سے متصف قرار دیا ہے' یہ انتائی تعریف ہے' ایک جگد ارشاد فرمایا :

اُوُلْکِکینُونَا خُرَهُمُ مَرَّ نِینَ بِمَاصَبَرُ ول (پ ۱۲۰ آیت ۵۳) ان لوگول کو ان کے مبری دجہ سے دو برا ثواب طے کا۔

مغرن نے اِس کی تغییراس طرح کی ہے کہ جن لوگوں نے دنیا میں زو کرنے پر مبر کیا ایک جگہ ارشاد فرمایا :۔ اِنَّا جَعَلْنَا مَاعَلَی اِلْارُضِ زِیْنَةً لَهَالِنَبُلُو هُمْ اَیْهُمُ اَحْسَنُ عَمَلاً ۔ (پ10س1 آیت) ہم نے زمین کے اوپر کی چیزوں کو اس کے لئے باعث رونق بنایا ٹاکہ ہم لوگوں کی آزائش کریں کہ ان میں زیادہ اچما عمل کون کرتا ہے۔

بعض مغسرین کے نزدیک اس کے معنی بیہ ہیں کہ جو دنیا میں زیادہ زہر کرنے ولا ہے' پھراس کے زہر کو احسن اعمال قرار دیا گیا۔ ایک موقع پر ارشاد فرمایا ہے۔

مُنْ كَانَ يُويِدُ حَرْثَ الْآخِرَ وَنَزِ دُلَهُ فِي حَرْ ثِمِ وَمَنْ كَانَ يُويُدُ حَرْثَ التَّنْ يَانُوْ تِمِمِنُهَا وَمَالْمُفِي الْآخِرَ وَمِنْ نَصِيبُ (ب710 مَ آيت ٢٠) اورجو آفرت كي مجيق جام على اس كي مجيق من اضافه كرين كے اورجودنيا كي مجيق كا طالب مو توجم اس كو ڮۄ؞ڹٳ(اگرهایں)دے دیں گے اور آخرت میں اس کا پکو حد نیں ہے۔ وَلاَ تَمُلَّنَ عَیْنِیْکِ اللّٰی مَامَتَعْنَابِهِ اَرْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَ ةَ الْحَیّاةِ الْنَفْیَالِنَفْتِنَهُمُ فِیُهِ وَرِزُقَرَبِکَ حَیْرٌ وَّ اِبْطَی۔ (پارکا آیت ۳۱)

اور ہر گزان چزوں کی طرف آپ آکھ اٹھا کرنہ دیکھتے جن سے ہم نے ان کے مخلف گروہوں کو ان کی آزمائش کے لئے مختب کردھوں کو ان کی آزمائش کے لئے مختب کرر کھا ہے کہ وہ (محض) دیوی ڈندگی کی رونق ہے 'اور آپ کے رب کا رذق بدرجما رہا ہے اور آپ اور آپ کے رب کا رذق بدرجما

برورويد ربيد اللَّذِينَ يَسْتَحِبُّوْنَ الْحَيَاةِ اللَّهُ نِيَاعَلَى الْآخِرَةِ-(بسرس آعتس)

ان کوجو دنیوی زندگی کو آخرت پر ترجیخ دیتے ہیں۔

اس آیت میں کفار کا وصف بیان کیا گیا ہے' اس سے معلوم ہوا کہ مومن وہ ہے جو اس وصف کے برعکس ہو' یعنی ونیا کے مقابلے

بتى امانىڭ داردىن انى سى چەر حىب زىلىن ئىد وَمَنْ اصْبَحَ وَهَمُّهُ النَّنْيَ اشْتَ اللهُ عَلَيْهِ اَهُرُهُ وَفَرَّ فَعَلَيْهِ صَيْعَتَهُ وَجَعَلَ فُقَرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَلَهْ يَاتِهِ مِنَ التَّنْيَ الْآمَاكَتَبَ لَهُ وَمِنْ اصْبَحَ وَهَمُّهُ الْآخِرَةُ جَمَعَ اللهُ لَهُ هَمْهُ وَحَفِظُ عَلَيْهِ ضَيْعَتُهُ وَجَعَلَ غِنَاهُ فِي قَلْبِهِ وَأَنْتُهُ النَّنْيَ اوْهِي رَاغِمَةً

(ابن ماجه-زيد ابن ثابت)

جو مخص دنیای گریس منتقق رہتا ہے اللہ تعالی اس کا کام منتشر 'اور اس کا نظام معیشت درہم برہم کردیتا ہے اور اس کے نظر کو اس کی آنکھوں کے سامنے کردیتا ہے اور اسے دنیا میں سے صرف اس قدر ملتا ہے بھتا اس کے لئے لکھا ہوا ہے 'اور جو مخص کر آخرت میں منتقبق رہتا ہے اللہ اس کی ہمت مجتمع کردیتا ہے 'اور اس کے دل میں مالداری ڈال دیتا ہے 'اور دنیا اس کے پاس ذلیل وخوار ہوکر آتی ہے۔

إِذَا رَايُتُمُ الْعَبُدَ وَقَدْ أُعْطِى صَمْتًا وَزُهْنًا فِي النَّنْيَا فَاقْتَرِبُو امِنْهُ فَاتَّهُ يُلَقَّى الْحَكْمَةُ (ابن اجـابوطاد) الْحَكْمَةُ (ابن اجـابوطاد)

جَبِ ثم بندے کودیکموکہ اے سکوت 'اور دنیا میں زہر عطا ہوا ہے قوتم اس سے قریب ہو جاؤاس لئے کہ اے مکت سکھلائی جاتی ہے۔

الله تعالی کاارشادہے :

وَمَنْ يُوْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوْنِي خَيْرًا كَثِيْرًا - (پ٣١٥ آيت٢١) اورجى كودين كافع ل جائية اسكوبد في في في ال

ای لئے یہ مقولہ مشہورہ کہ جو مخص چالیس برس تک دنیا میں ذہر کرتا ہے اللہ تعالی اس کے دل میں حکت کے چشے جاری کردتا ہے اور وہی حکمت کی ہاتیں اس کی زبان سے ظاہر کرتا ہے۔ بعض اصحاب رسول روایت کرتے ہیں کہ ہم نے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں عرض کیا : یا رسول اللہ الونسا مخص بمترہے ؟ فرمایا :۔ كُلُّ مُؤْمِن مَخْمُو مُالْقَلْبِ صَلُوقُ الِّلْسَانِ-مروه مومَّن جودل كاصاف اور زبان كاسي موه-

ہم نے عرض کیا : یارسول اللہ! مخوم القلب سے کون مراد ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا : وہ پر ہیزگار 'اور صاف ول انسان ہے جس میں نہ خیانت ہو'نہ فریب ہو'نہ کھوٹا پن ہو'نہ سرکٹی ہو'اور نہ حسد ہو'ہم نے عرض کیااس کے بعد کون مخض زیادہ جما ہے؟ فرمایا ہے۔

النَّذِي يَشِنَأُ النُّنْيَا وَيُحِبُّ الْآخِرَةَ - (ابن اج - عبدالله ابن عن)

جودنیا سے نفرت کر آ ہے اور آ خرت سے محبت کر آ ہے۔

اس مدیث کامنبوم خالف یہ ہے کہ جو محض دنیا سے محبت کرے وہ برا آدی ہے۔ ایک مدیث میں ارشاد فرمایا ہے۔ ران ارد سی ان اُرد سی اللہ مار کا کہ اُلہ کہ کا اللہ کا رہے کہ اللہ کہ کا اللہ کا رہے کہ اللہ کا رہے کہ اس این سعد )

اگرتم يه عاج موك الله تم عبت كرے لوتم دنيا من دبدكد-

نہداور ورع ہرشب دل میں گفت کرتے ہیں 'اگر انہیں کوئی ایسا دل مل جاتا ہے جس میں ایمان اور حیاء ہو تو وہ اس میں قیام کرتے ہیں 'ورنہ کوچ کرجاتے ہیں۔

حضرت حاری نے سرکار دوعالم حلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ میں یقیقا مومن ہوں آپ نے ان سے دریا فت قربایا
تمہارے ایمان کی حقیقت کیا ہے؟ عرض کیا میں نے اپنے ول کو دنیا سے علی کر لیا ہے 'چنانچہ میرے نزدیک دنیا کا پھراور سونا
دونوں برابر میں اور مجھے ایما لگنا ہے گویا میں جنت اور دونرخ میں ہوں 'اور گویا میں اپنے رب کے عرش کے قریب ظاہر ہوں 'سرکار
دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم نے (اپنا ایمان) پھیان لیا 'اس لئے اسے لازم پکڑے رہو (اس کے بعد صحابہ سے
مناطب ہو کر فرمایا) اس بندے کا دل اللہ تعالی نے ایمان سے منور کردیا ہے (بزار - انس "طرانی - حارث ابن مالک) دیکھے اس
حدیث میں پہلے حارث نے دنیا سے اپنی دوری کی وضاحت کی - اور اسے بقین کالباس پہنایا اس کے بعد سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ
وسلم نے ان کی تعریف فرمائی 'اور ارشاد فرمایا کہ اس بندے کا دل اللہ تعالی نے ایمان سے دوشن کردیا ہے۔ قرآن کریم میں اللہ
تعالی کا ارشاد ہے :۔

فَمَنْ يَرِدِ اللَّمَانُ يَهْدِيهُ يَشْرَ حَصَدُرَهُ لِلْإِسْكَرِم (ب٨ر٢ آيت٣١) سوجي فض كوالله تعالى رج روالنا عابتا بهاس كاسيد اسلام كے لئے كشاده كرديتا ب

الله المَّوْرَ إِذَا دَخَلَ فِي الْقَلْبِ إِنْشَرَ صدر عَهُ الْمَصْدُرُ وَانْفَسَعَ وَيُلَ : يَارَسُولَ اللهِ إِنَّ النَّوْرَ إِذَا دَخَلَ فِي الْقَلْبِ إِنْشَرَ عَلَهُ الصَّدُرُ وَانْفَسَعَ وَيُلَ : يَارَسُولَ اللهِ وَهَلَ لِذَلِكَ مِنْ عَلَامَةٍ قَالَ : التَّجَافِيْ عَنْ دَارِ الْغُرُورِ وَالْإِنَّابَةُ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ وَالْإِسْتِعْلَادُ لِلْمَوْتِ قَبْلُ نُزُولِهِ (مام)

<sup>(</sup>۱) مجمع اس روایت کی اصل نمیں لی۔

جب دل میں نور داخل ہو آ ہے تو اس کے لئے سید کمل جا آ ہے 'اور کشادہ ہو جا آ ہے 'عرض کیا گیا : یارسول الله اکیااس کی کوئی علامت مجی ہے؟ فرمایا: دھوے کے گھرے دور رہنا اور موت آلے ہے پہلے

اس مدیث میں زبد کو اسلام کے لئے شرط قرار دیا گیاہے ایعن می معنی میں اسلام کے لئے اس کاول کشادہ ہو تاہے جو دنیاہ كناره من ربتا ب ايك مرتبه مركاردوعالم صلى الله عليه وسلم في محابه كرام سار شاد فرمايا

إِسْنَحْيُوا مِنَ اللَّهِ حَقِّ الْحَيَاءِ قَالُوا إِنَّا نَسُتِحْيِيٰ مِنْهُ نَعَالَىٰ فَقَالَ لَيُسَ كَذَلِك تَبْنُونَ مَالَا تَسْكُنُونَ وَتَجْمَعُونَ مَالَا تَأْكُلُونَ - (طَرَانَ - ام وليدٌ)

الله ع شرم كوجيهاكم اس ع شرم كرن كاحل بمحابد في عرض كيابم والله تعالى ع شرم كرت یی ہیں ' فرمایا سے بات نمیں ہے تم وہ ممار تیں بناتے ہوجن میں رمنا نہیں ہے 'اور وہ اموال جمع کرتے ہو جو

اس مدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مکانات کی تغیر اور اموال کی ذخیرو اندوزی ودنوں حیاء کے منافی ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ كي وك وفدى صورت بين مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم كي خدمت بين حاضر موسة اور كيف كي كه بم لوك مومن بين اب فدوريافت فرماياكه تهمارے ايمان كى كياعلامت بي؟ عرض كيا: معيبت ير صر فرافى ير شكر وقعاع الى يروضا اوروقمنول ير زول معببت كوقت التن نه كنا مركارووعالم ملى الدهليدوسلم في ارشاد فرمايا في التنافي و المنافي المنافي المنافية و المنافية

فِيْمَاعَنْهُ تَرْحَلُولَ-(ظيب ابن مساكر-جابي)

اگرتم ایسے ہی ہوتوجو چزیں کھانی نہیں وہ جمع مت کرو بجن مکانوں میں رہنا نہیں ہے وہ مت بناؤ 'اور جن چزوں کو چھوڑتا ہے ان میں منا فست مت کرو۔

اس مدیث میں زہر کو ایمان کے لئے محیل کی شرط قرار دیا گیا ہے۔ حضرت جابر روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ مرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم نے خطبے کے دوران ارشاد فرمایا کہ جو محض لاالہ الدالله کے گا اور اس میں کسی چیزی آمیزش نہیں کرے گا اس ك لئے جنت واجب موكى ميدس كر حضرت على كرم الله وجد نے كرے موكر موض كيا : يارسول الله! ميرے مال باب آپ ير قرمان مول "آب مارے لئے اپنے اس ارشاد کی وضاحت فرائیں (که لااله الائلد میں کسی چیز کی آمیزش کس طرح موسکتی ہے؟) سركار دوعالم صلّى الله عليه وسلم في إرشاد فرمايا 🚅

جُبُ اللُّنْيَا طَلْبًا لَهَا وَإِنَّبًا عَالَهَا وَقَوْمٌ يَقُولُونَ قَوْلَ الْانْبِيَاءِ وَيَعْمَلُونَ عَمَلَ الْجَيَادِرَةِ فَمَنْ جَاعِبُ لِالْكُلِلْ اللَّهُ لَيْسَ فَلَيْهَا اللَّهُ لَكُ اللَّهُ لَا اللَّهُ لَا اللَّهُ اللَّالَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ جیے جو قض اس طرح کلہ لاالہ الااللہ کے کہ اس میں ان امور میں سے بچھ نہ ہو تو اس کے لئے جنت

مديث شريف ميس ب مركارود عالم صلى الله طبيد وسلم في ارشاد فرمايا السَّخَاءُمِنَ الْيَقِينُ وَلايَنْحُلُ النَّارِمُوْمِنْ وَالْبُخْلُمِنَ الشَّكِولَايَدُخُلُ الْجَنَّة مَنْ شَكَ (معدالقردوس-ابوالدرداق)

تعادت یقین میں سے ہے اور کوئی صاحب یقین دوزخ میں شیں جائے گا اور بھی دیک میں سے ہے اور

<sup>(</sup>١) مجھے یہ روایت حضرت جابڑے جمیں لی البتہ علیم ترقدی نے "فوادر" میں اسے زید ابن ارقم سے لقل کیا ہے۔

كَنْ قَلَ كَ لَهُ الْمِنْ عِنْ وَالْمِنْ مِنْ مِنْ وَالْمَا مِنْ اللّهِ وَمِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ النّاسِ وَرِيْبُ مِنَ النّارِ - ( تَعَنَ - الامِنَ اللّهِ مِنْ النّاسِ وَرِيْبُ مِنَ النّارِ - ( تَعَنَ - الامِنَ اللّهِ مِنْ النّاسِ وَرِيْبُ مِنَ النّارِ - ( تَعَنَ - الامِنَ اللّهِ مِنْ النّاسِ وَرِيْبُ مِنَ النّارِ - ( تَعَنَى - الامِنَ اللّهِ مَنْ النّاسِ وَرِيْبُ مِنَ النّارِ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ النّاسِ وَرِيْبُ مِنَ النّارِ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مُنْ اللّهِ مُنْ اللّهِ مِنْ النّهِ مِنْ اللّهِ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهِ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

سی اللہ ع قریب ہو آ ہے اور کیل اللہ ع اور جنس ع قریب ہو آ ہے اور جنل اللہ ع

رورمونا بالوكول عدورمونا باوردون في تربي مونا ب

اس مدید میں بھل کی ذمت کی گئے جو دنیا میں رفیت کا تمویہ اور سخادت کی تعریف کی گئی ہے جو ذہر تی الدنیا کا تمویہ اور سخادت کی تعریف کی گئی ہے جو ذہر تی الدنیا کا تمویہ اور تموی کی ہے دامت ہوتی ہے۔ این المسیب ابوق ہے داریت کرتے ہیں کہ سرکار دو عالم سلی الله طلبہ وسلم نے ارشاد قربایا: جو مخص دنیا میں ذہر کرتا ہے اللہ تعالی اس کے دل میں سخت وافل کرونا ہے اور اس کی ذبان سے سکت ہی خابر قربا تا ہے وارائسلام کی طرف سے سکت ہی خابر قربات ہیں ہے دارائسلام کی طرف سے سکت ہی خابر واب دنیا ہے وارائسلام کی طرف سلامتی کے ساتھ تکا آپ ایک روایت ہیں ہے کہ سرکار دو عالم سلی افلہ طلبہ وسلم اپنے اسماب کے شاتھ ایک اور نمایت کے پاس سے گذرے جو دورہ بہت وہی تھیں اور حالمہ تھیں موب کے لوگ ان او تعلی کو بے حد پہند کرتے تھے "اور نمایت تھیں جانے تھے "یوں کہ ان ہے گوشت اور دورہ کا قا کم بھی تھا "مراول کے کام بھی آئی تھی "ان شے گوشت اور دورہ کا قا کم بھی تھا مراول

سے قلوب میں اونشوں کی اس مقلت سے پیش نظراللہ تعالی نے قرآن کریم میں ارشاد قرایا 👛

کراناالعشار عظلت (پ ۱۰ ۱۹ ایت ۱۹) اورجب دس مین کی جمن او مخیال چینی کارس کی۔ رادی کتے ہیں کہ سرکار وو عالم صلی اللہ طیہ وسلم نے ان او تلی اسے افراض فربایا "اور ٹائیں بیجے کرلیں "محابہ نے مرض کیا : یارسول اللہ! یہ تو ہماری بھترین دولت ہیں "آپ ان کی طرف کیوں قبیں دیکھ رہے ہیں؟ آپ نے ارشاد فربایا کہ چھے اللہ تعالی نے اس سے منع فربا دیا ہے ہمرآپ نے قرآن کریم کی یہ آیت طاوت فربائی ہے۔

وُلَا تُمُدُّنَّ عَيْنَيْكُ إِلَى مَامَتَعْنَا بِهِ (١) (١٩/١٥ مِ ١١٥)

اور ہر کزان چزوں کی طرف آ کھ افعا کرنہ ویکھتے جن ہے ہمنے (کفار کو) معنف کرر کھا ہے۔

حضرت مسرون ام المومنين حضرت عائد الله تعالى سي فراتى بين المسال الله الله على الله

فَاصْبِرُ كُمُاصَبَرَ أَوْلُو الْغَزْمِينَ الرُّسُلِ (ب١٣١٨)

توآب مبر يجيم جن طرح است والمع يغيبون في مبركيا تعام ال

خدای هم میرے لئے اس کی اطاعت کے طاوہ کوئی جا رقاکار نہیں ہے میں نافرانا ہی طاقت کے بقدر میر شرور کروں گا اور قوت کی توفق بھی اللہ بی کی طرف ہے ہے۔ (۲)

<sup>( )</sup> مجھے روایت ابوذرے نمیں کی این الی الدنیائے مٹوان این سیم ہاں معمون کی ایک مصطفہ لیل کی ہے۔ ( ۴ ) مجھاس روایت کی اصل دیا ہے۔ اس روایت کی کوئی اصل دمیں لی۔ اصل دمیں لی۔

ردایت ہے کہ جب حدرت مرر فومات کے دروازے کیلے وان کی صاحرزادی حضرت منعظ نے مرض کیا کہ جب دنیا بحرب وفود آپ کے پاس آیا کریں و آپ زم کڑے ہن لیا کریں اور کھانے کے لئے بچو ہوالیا کریں آپ بھی کھایا کریں اور ماضرین کو ممی کھایا کریں معرت مرف ان سے فرایا ؛ اے معد کیا تم بیات جائی ہوکہ ہوی اے شومرے مال سے نیادہ واقف ہوتی ہے انہوں نے عرض کیا : می بال! فرمایا میں جمیس الله تعالی کی تشم دے کر بوجتا ہوں کیا تم مانتی ہو کہ انخضرت صلی الله علیہ وسلم است برس بی رہے اور آپ نے اور آپ کے گروالوں نے اگر میج کا کھانا کھالیا تورات کو بھوکے رہے اور رات کو کھالیا تو مع کو بھوکے رہے ، تم جانتی ہوکہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے انا عرصہ وغیری کا دنیا میں گذارا بھر آپ نے ا والول تے مجی مجودوں سے مید نمیں بحرایماں تک کہ اللہ تعالی نے جبرر وقع صلا فرائی تم جائی ہو کہ ایک روز تم نے قدرے بلندی پر دسترخوان بچادیا "آپ کویہ بات تاکوار گذری اور آپ کے چڑا اور کا رنگ حفیرمو کیا اس کے بعد آپ نے وہ دسترخوان ا ثموا وا اور کمانا اس سے قدرے بچے یا نشن پر رکھا گیا، تم جانتی ہو کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عباء کی دو تهہ کرے اس پر ارام فرایا کرتے تھے ایک موز کی ہے اس کی جار حمیں کردیں اور آپ نے اس پر ارام فرایا ،جب بیدار ہوے توارشاد فرایا كر تم نے اس مباوے دريے محص تور كى تمازے دوك دوا م اس كى دد ته كوجيساك كرتے دے يو م مائى بوك مركاردد عالم ملی الله علیہ وسلم اپنے کیڑے ومو لے کے لئے اٹارتے تھے اسے میں باال آپ کو تمازے لئے اطلاع دیے ق آپ کیاس كوكى وو مراكيرًا نبيل ہو يا تھا جے بين كر نماز كے لئے تشريف لے جاسكيں جب وہ كيڑے سوكھتے تھے تو انبيل بين كر تشريف لے جاتے ، تم جانتی ہوکہ نی ظفری ایک مورت نے آپ کے لئے دد کرے تیار کے ایک ازار اور ایک جادر اور ان میں ایک كرا بها بين وا أب وى ايك كرا بن كرنماز كے لئے تشريف كے اور اس كرے دونوں كاروں مي كردن كے پاس مره لگالی اور ای ایک کپڑے میں نمازادا فرائی خرصیکہ حضرت مڑنے اس قدرواقعات بیان فرائے کہ حضرت حضہ رونے لکیس ' اور خود آب بھی روئے اور اتنا روئے کی جیس لک مئیں یماں تک کہ ہم یہ سمجے کہ شاید اس حالت میں فوت ہو جائیں سے(۱) بعض روایات میں معزت مڑی طرف اس قول کی نبیت بھی کی گئی ہے کہ میرے دوسائمی سے جو ایک مخصوص نیج بریطے ، اكريس ان سے علف رائے رچا تو بحك جاوں كا خداى فتم إس ان صرات كى رمشت دندگى رمبركوں كا باكد ان كے ساتھ مر آسائش زندگی اور - حضرت ابوسعيد الخدري روايت كرتي بين كد سركار دو عالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا : محمد ہے پہلے بعض انہاء فقریں جلا کے جاتے تے اور ان کالباس مرف ایک کملی ہوتی تھی اور جووں سے ان کی آزائش کی جاتی تھی'اوران کے جم میں اس قدر جو تھی ہو جاتی تھیں کہ ان کے کامعے سے ہلاکت کا اندیشہ ہو جاتا تھا بھریہ زندگی ان حفرات کے نزدیک اس زندگ سے جے تم پند کہتے ہو نوادہ محوب تقی (این ماجہ)۔ حضرت مبداللہ این مباس سرکاردوعالم صلی اللہ طیہ وسلم ے دوایت کرتے ہیں کہ جب حضرت موی طید اسلام مین کے پانی پنچ توال فری کی نیار سبزی کارتک ان کے پیدے جملکا تھا، اصل میں صرات انھائے کرام اللہ تعالی سے اس کے دو مرے بندول کی بہ نبت زیادہ واقت سے اور یہ بات جانے سے کہ آخرت کی ظام کس زندگی می مغمرے اس لئے ان کے زبد کا یہ مالم تما۔

صعرت معردوایت کرتے ہیں کے جب قرآن کریم کی یہ آیت نازل ہوئی۔ وَالَّذِیْنَ یَکُنِزُوْنَ الْفَصِبُ وَالْفِصِهُ وَلَا یُنْفِقُونَهَا فِی سَبِیْلِ اللّٰمِد (پ ۱۹ اس ۱۳۳) اور جولوگ مونا جائدی جع کرے رکھے ہیں اور ان کواللہ کی راہ بی فرج کرتے ہیں۔ تو سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا: دنیا کے لئے بلاکت ہو' ورہم و دینار کے لئے جای ہو' ہم نے عرض

(۱) یہ روایت اس شرح و سو کے ساتھ کمیں تیں لی البتہ اس کے تام اجراء علق کابوں بن متعدد محاب سے معمل ہیں ' خاص طور پر شاکل تذی بس اس نوع کے متعدد واقعات معمل ہیں۔ کیا : یارسول الله! ہمیں الله تعالی نے سوتا چائدی ذخیرہ کرنے ہے مع کردیا ہے' اب ہم کیا چز ذخیرہ کریں؟ آپ نے ارشاد فرایا : تم ذکر کرنے والی زبان مشکر کرنے والا ول اور آخرت پر مد کر سے والی تیک بوی افتیار کرد (تندی ابن ماجہ و آوبان)

صرت مذيفة كى روايت ين بى كه مركار دوعالم ملى الدعيه وسلم في ارشاد فرايا: مِنْ أَثَرَ النَّنْيِهَا عَلَى الْآخِيرَ وَإِبْنَاكِرُهُ اللَّهُ بِثَلَاثٍ هَمَّا لَا يُفَارِقُ قَلْبُهُ أَبْنًا وَفَقْرًا

لايستنفنني أبئا وجرصالايشبه أبئا (١)

جو مخص دنیا کو آخرت پر ترج دیتا ہے اللہ تعالی اسے تین چیوں میں جٹلا کر دیتا ہے الیے فم میں جو بھی دل سے جدا نہیں ہو تا الی مفلسی میں جو بھی مالداری میں تبدیل نہ ہو اور الیے حرص میں جو بھی ختم سرنہ ' ہوئے دے۔

ایک روایت میں ہے آپ نے ارشاد فرمایا نے بعرے کا ایمان اس وقت تک کمل ضیں ہو تا جب تک کہ اے کمای شہرت ے زیادہ ا قلت شی کارت شی سے زیادہ محبوب نہ ہو (مند الغرودس - علی این طحہ مرسلاً بتغییر یسیر -) معرت عیلی علیہ الساۃ والسلام ارشاد فرماتے ہیں کہ دنیا ایک بل ہے اس کے اوپرے گذر جاؤ اس پر عمارت مت بن بناؤ اوگوں نے مرض كيا: الدالله كي بي إمين اجازت ويجد كه بم الله كي مبادت في التي مكان تغير كريس فرايا : جاوا باني ر مرياو لوگوں نے عرض کیا پانی ر مرکبے بنائیں مے فرمایا اللہ کی عبت کے ساتھ دنیا کی عبت کیے جع ہوگ۔ سرکار ددعالم صلی اللہ علیہ وسلم فراتے ہیں کہ میرے اللہ نے جھے اس افتیارے نوازا تھا کہ آگر میں جاہوں تو کمدی وادی بطحاء کو سونے کا نیا دیا جائے میں نے عرض کیا : یاالله میں جاہتا ہوں کہ ایک دن بحوکا رمول 'اور ایک دن پیٹ بحرول 'جس دن بحوکا رمول 'اس دن تیری بارگاہ میں تفرع کروں اور جس ون پید محرول اس دن تیری حمد و تاکروں۔ حضرت عبداللہ ابن عباس سے معتول ہے کہ ایک روز سرکارود عالم صلی الله علیہ وسلم کمیں تشریف لے جارہے تھے مصرت جرئیل آپ کے مراہ تھے عب آپ کوہ صفار پنچے تو صفرت جرئیل ا ے ارشاد فرمایا کہ اے جرئیل اس ذات کی حم جس نے حمیس حق کے ساتھ جیما ہے ال محدے اس مال میں ہمی شام کی ہے کہ نہ اس کے پاس مفتی بحرستو تھا اور نہ آنا ابھی آپ اتابی کمدیائے تھے کہ آسان کی جانب سے ایک کر کدار آواز آئی ہے س کر الخضرت ملى الله عليه وسلم خوم زوه موصح "آب في حضرت جرئيل عليه السلام سه دريافت كيا (يد كيسي آواز ب) كيا الله تعالى نے قیامت بیا ہونے کا تھم دیرا ہے ، حضرت جرئیل نے مض کیا : جس کا کدید امرافیل طید السلام ہیں جو آپ کا کلام من کر ينج آئے بن چنانچ معرت اسرايل عليه السلام نے آپ كي خدمت من حاضر موكر عرض كيا: آپ في جو كرم فرمايا ہے وہ الله مزوجل نے ساہ اور جھے زمن کی تنجیاں لے کر بھیا ہے اور جھے عمروا ہے کہ میں آپ سے بد مرض کروں کہ اگر آپ جاہیں ق میں تمامہ کے بہا ثوں کو زمرو یا قوت اور سوتے جائدی کا بنا کر آپ کے ساتھ جا دوں اور آپ جاہیں قو تیفیر مادشادہ بن جائیں اور عايس و وفيررع سين معرت جركل في اشاره كياك الله علية واضع فراكي الخضرت ملى الله عليه وسلم في عن مرتبه ارشاد فرمایا: من نی اور بنده رمنا جامتا مول (۲)

ارشادنوى ہے :-إِذَا أَرَادَ اللّٰهُ عِبْدِ حَيْرًازَ هَدُهُ فِي النَّنْيَا وَرَغَّبَهُ فِي الْآخِرَ وَوَيَصَّرَهُ عُيُوبِ فَفْسِهِ (مندافردس- عَزف وزيادة)

<sup>(1)</sup> مجھے یہ روایت حصرت مذیقہ ہے دیں لی البترای منمون کی ایک مدعث طرانی نے این مسود ہے روایت کی ہے۔ (۲) یہ مدعث مخترا پہلے بھی گذری ہے۔

جب الله تعالى مى بدك كے لئے خركا اراده كرائے واسے دنیا من زارد اور آخرت من رافب كرويتا ہے اوراس کے قس کے عوب سے آگاہ فراد عاہد

اى طرح ايك روايت من الفاظين المد والمكانية وال ونیایس نبد کرداند م سے عبت کرے گاورلوگوں کے اموال میں نبد کردلوگ م سے عبت کریں گے۔

ایک دایت یں ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ جو مض علم کے بغیر ملم اور رہنمائی کے بغیردایت چاہتا ہے اے دنیا میں نبد افتیار کرنا چاہیے (۲) ایک مدیث یں آپ سے بدالفاظ نقل کے کیے ہیں :۔

مَنْ أَشْتَاقَ الْبَي الْجَنَّةِ سَارَ الْبَي الْخَيْرَاتِ وَمَنْ خَافَ مِنَ النَّارِ لَهَا عَنِ الشَّهُوَاتِ وَمَنْ تَرَقَّبَ الْمَوْتَ نَرَكَ الْكُنَاتِ وَمَنْ ذَهَدَفِي النَّنْيَاهَ انْتُعَلَيْهِ الْمُصِيْبَاتِ

(ابن حبان - على ابن الي طالب )

جو جنت كامشاق بونام فيرك اموركى طرف سبقت كرنام اورجو دون في ورنام وه شوات فراموش كرويتا ب اورجو موت كالمعظر ممتاب وولذات ترك كرويتا ب اورجو دنيا من زمدكراب اس ير معيبتين سل موجاتي بي-

مارے بى سركارود عالم ملى الله عليه وسلم اور حعرت ملى عليه اساق والسلام نے موى ب قد اُرْبِعُ لاَيُدُرَكُنَ إِلاِبِتَعِي الصَّمْتُ وَهُو اَوْلُ الْعِبَادَةِ وَالسَّوَاضُعُ وَكُثْرَةُ الذِّكْرِ وَقِلَّةً الشني-(طراني-مام-الس)

مار چزیں مطعت کے بغیر ماصل نمیں ہوتی ایک سکوت ہو عبادت کی ابترا ہے و مرے واضع "

تىرى ذكرى كوت مع تقى كى المت

حب دنیای ندمت اور بغض دنیای مدحت می اس قدر روایات و اخبار وارد بین که ان سب کااستنسام نسی کیا جاسکااس لئے که انبيائ كرام كى بعث كاول و آخر متعدى يه تفاكه وه لوكول كوونيات آخرت كى طرف جميري ان كالكوكام اى متعدى محيل كرما كا بم في جويكوميان كرديا كووماحب على ك لي ب اورالله بي وفق دين والاب

آثار : ایک اثریں وارد ہے کہ کلہ لا إله إلا الله بندول سے اللہ تعالی کا میتا و خنب برابردور کریا رہتا ہے ، جب تک کہ بندے وہ چیزنہ ما تلیں جوان کی دنیا عربے کم ہو گئی ہو۔ اور ایک مواہت ہے کہ جب تک وہ دنیا کے کا معار کودین پر ترج نہ دیں ا جبوه ايساكرت بين اوراس كي بعد لا إله إلا الله والتربي والتربيالي ان عن فرما مائة تم في جموث كما تم ير كلم كيفي سي نسي بو- بعض محابة سے معقل ہے كہ بم ح تمام اعمال كا جائزہ ليا ، بسي افرت كے باب من زبد في الديزات زيادہ كوئى عمل مؤثر نظرتيس آيا- بعض محابة ت كبار العين سے قربايا كه تم اسحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سے زيادہ عمل كرا وال اور محنت كرتے والے ہو عالا تكدوہ تم سے زيادہ المجھ تے " تابين نے اس كى دجہ دريافت كى فرمايا اس كى دجہ يہ ہے كدوہ تم سے نیادہ دنیا میں زہد کرنے والے تھے۔ حضرت عرار شاد فہاتے ہیں کدونیا میں نبدول اور جم دونوں کے لئے باعث راحت ب بلال ابن سعد فراتے ہیں کہ مارے کناہ گار ہونے کے لئے صرف اتی بات کانی ہا اللہ تعالی میں دنیا میں نہم کا تھم دیتا ہے اور ہم اس کی رخبت کرتے ہیں ایک محض نے حضرت سفیان کی خدمت میں مرض کیا کہ میں ایک زاہد عالم دیکھنے کا معنی ہوں انہوں نے

<sup>(</sup>١) يه مدعث جي پيل كذرى ب (٢) اس روايت كي اطل دين في

فنیل این میرکتے ہیں کہ حضرت عیلی علیہ السلام اون پہنتے تھے اور ور ختوں کے پتے کھاتے تھے ان کاکوئی بیٹانہ تھا ہو مرآئ نہ گر تھا جو دیران ہو تا وہ آلے والے کل کے لئے کہ بچا کر نہ رکھتے تھے 'جمال رات ہوئی سوجاتے' ابو حادم کی اہلیہ نے اپنے شو ہرسے کما شدید سردی ہو رہی ہے 'اس موسم میں ہمیں کھائوں' کپڑوں اور کلابوں کی ضرورت پیش آئے گی 'ابو حادم نے ہوئی کی اس فرائش کے جواب میں کما کہ ہم ان چزوں سے ہمٹارہ پا ہڑے ہیں لین موت سے رستگاری نہیں ہے' پہلے موت آئے گی ' کھر قبروں سے افعتا ہو گا' کھر اللہ تعالی کے سامنے کھڑا ہوتا پڑے گو' اس کے بعد جنت ہوگی یا دو زرجہ کی نے حضرت حسن سے کما کہ آپ اپنے کپڑے کیوں نہیں دھو لیتے' فرمایا موت اس سے بھی زیادہ جلد آئی ہے۔ ایرا ہیم این اوہ سامتے ہیں کہ ہمارے ولوں پ آپ اپنے کپڑے کیوں نہیں دھو لیتے' فرمایا موت اس سے بھی زیادہ جلد آئی ہے۔ ایرا ہیم این اوہ سامتے ہیں کہ ہمارے ولوں پ تھن پدے پڑے ہوتے وقت میں مقدور محکمین ہوتا' تیسرے تعریف پر غوش ہوتا' اگر تم موجود پر خوش ہوتے ہو تو حمیص ہو مفتود پر محکمین ہمیں نہیں دیں وہ ان چزوں کے مقابلے میں ہمارے لئے زیادہ یا صفر دست ہیں جو ہمیں دی گئی ہیں۔ ان بزرگ کے پیش نظر سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کا بدارشاد ہے ۔

والله يَحْمِي عَبْلُه الْمُوُمِن مِن النُّنْيَا وَهُو يُحِبُّهُ كَمَا نَحُمُونَ مَرِيضَكُمُ الطَّعَامُ وَ الشَّرَابَ نَحَافُونَ عَلَيْهِ

(گذریک)

الله تعالی این بندهٔ مومن کو دنیا ہے اس طرح بھا یا ہے جس طرح تم این مریض کو کھانے اور پینے سے بھاتے ہو'اس پر (زیادتی مرض یا موت کے) خوف کی وجہ ہے۔

اگر مریض یہ جان کے کہ وہ ممانعت ہو صحت کا باحث ہاس مطاسے زیادہ بھترہ جس کا بتیہ مرض ہے تو وہ ممانعت کو ترجے و صحت کا باحث ہے اس مطاسے زیادہ بھترہ جس کا محرب خرفی کا کھر بہت ترجے و سے دیا ترجے و سے دیا کھر جس اور کا کھر ہے خوفی کا کھر جس بوت کا کھر ہے اس کی مصائب پر خم ذوہ نہیں ہوتا۔ حضرت سمل فراتے ہیں کہ کسی جان لیتا ہے وہ دنیا کی خوفھالی سے خوش نہیں ہوتا اور یہاں کے مصائب پر خم ذوہ نہیں ہوتا۔ حضرت سمل فراتے ہیں کہ کسی

عبادت گذار کا عمل اس تک وقت خالص نہیں ہو تا جب کہ وہ چار چڑوں سے قارغ نہ ہو 'بوک' بر ہمگی ' فتر اور ذرات حضرت حسن بھری فراتے ہیں کہ میں ایسے اوگوں کی حجت میں رہا ہوں ' اور ایسے افراد کے ساتھ مین نے وقت گذار اسے جو دنیا کی کئی چز کو کو کر رنجیدہ نہ ہوتے تھے ' ان کی نظیوں میں دنیا کی حقیمت اتن ہمی نہیں تھی جتی مٹی کی جو گئی کی نہ ہوتی ہے ' ان میں سے بعض حضرات بچاس بچاس سال ' یا ساتھ برس اس حالت میں زندہ دے کہ دان کے لئے کڑا تہہ کیا عمل نہ دوقی جو حالی گئی ' نہ انہوں نے اپنے کھر والوں سے کھانا بنانے کی فرا کئن کی ' جب رات آئی تو وہ حضرات اپنے پاؤں پر کھڑے ہو جائے' آئی ہیں نازاں دھن پر بچھا لیتے' ان کی آئی کھوں سے ان کے رضاروں کی ' جب رات آئی تو وہ حضرات اپنے باؤں پر کھڑے ہو جائے' آئی ہیں بیان کی تعنی والے کا جگر چسٹ بھٹ جانا' اگر کوئی اچھا عمل کی ' جب رات کا حکر ہوٹ بھٹ جانا' اگر کوئی اچھا عمل کرتے تو اس کا حکر اور اللہ تعالی سے ہو وہ مغرت کی درخواست کرتے کہ سفند والے کا جگر چسٹ بھٹ جانا' اگر کوئی فلطی سرندہ ہو جائی تو خمکین ہوتے' اور اللہ تعالی سے حووہ مغرت کی درخواست کرتے' ان کا کی معمول تھا۔ بغیر اور اللہ تعالی سے حلوہ مغرت کی دیئر نہا ہوں گائی معمول تھا۔ بغیر اور اللہ تعالی سے حلوہ مغرت کی دیئر نہا سے کہ کوئی خالے کی دو خواست کرتے' ان کا کی معمول تھا۔ بغیر اور اللہ کوئی فلطی مندرہ سے معنوط نہیں رہے' اور در انہوں نے اللہ کی مغرت کی دیئر نہا ہیں معمول تھا۔ بغیر اور اللہ کی مغرت کے ایغیر نہا ہیں گ

زمد کے درجات اور اقسام

ندکی تین مقسیس کی جاستی ہیں ایک تنس دہدی دو مری اس چڑکے اختبارے جس کی رفعت سے در ہو تاہے ، تیسری اس چڑکے اختبارے جس سے زید کرتے ہیں۔

پہلی تقسیم - نقس زید کے اعتبار سے : جانا چاہیے کہ دہنی مندا ہی قوت میں تفاوت کے لحاظ ہے تین درج رکھتا
ہے پہلا درجہ جو سب سے اونی درجہ ہے ہیہ ہے کہ دنیا میں نہد کرے محراس کی خواہش ہی رکھے افس کا اس کی طرف میلان ہی
ہو و کل دنیا کی طرف را فب ہی ہو اگرچہ وہ اپنے مجاہدے کے ذریعہ نفس کو قابو میں رکھتا ہے اور اسے دنیا میں مشخول ہوئے سے
در کتا ہو ایسے فضی کو حورد کتے ہیں ہے درجہ اس فض کے حق میں نہد کا نقط آغاز ہے جو کس و اجتماد سے درجہ انہ فض کے حق میں نہد کا نقط آغاز ہے جو کسب و اجتماد سے درجہ انہ تفس کو ایسے نقس کو جا ہے اس کے خواہ میں کہ جو چیز اس سے جدا ہو گئی ہواس کے فراق میں قس کو گلائے محرد ہروقت خطرے میں کھرا رہتا ہے بھی ایسا ہی ایسا ہی
ہو تا ہے کہ اس کا فس اس پر عالب آجا تا ہے اور شہوت اسے اپنی طرف کھنچی ہے اور وہ دنیا کی طرف اس سے راحت پانے کے
لئے مراجعت کرتا ہے خواہ تحوری چیز میں یا دائی ہیں۔

دو سرا درجہ اس مخص کا ہے جو دنیا کو اپی رضا و رخبت ہے جمو ڈرہتا ہے 'اور اے آخرت کے مقابلے میں حقیر سمجھتا ہے 'ایسا ہے جیسے کوئی مخص دو در بموں کی وجہ ہے ایک در ہم چمو ڈوے 'اس لئے کہ ایسا کرنا اس کے لئے دشوار نہیں ہو تا 'اگرچہ اے کچھ انظار ہی کیوں نہ کرنا پڑے۔ یہ زاہد اپنے دہرے انجمی طرح واقف ہو تا ہے 'اور اس کی طرف مخت رہتا ہے جیسے باکھ اپنے مجھی کی طرف متوجہ رہتا ہے 'اس صورت میں یہ ہو سکتا ہے کہ اس کے لئس میں جب پیدا ہو جائے اور یہ گمان کرے کہ میں آیک قابل قدر چیز اس سے گراں قدر چیز کے لئے ترک کردی' یہ ورجہ بھی نقسان کا ہے۔

 كم تم كى يزك مطلق منظوكردم مول ك دنيا ولا شى باس من دبركيا موكا-الل معرفت اورمشابرات معور قلوب رکتے والے بزرگوں کے نزدیک اس مخص کی مثال جو آخرت کے لئے دنیا ترک کردے اسی ہے بھیے کوئی مخص بادشاہ کے دریار میں دافل ہونا جا ہے اور دروانے پر ایک کیا موجود ہوجو اسے اندرنہ جانے دے تو وہ اس کے آگے روثی کا کلواؤال دے گااس می مشغول موجائے اوروہ دربار شاہی میں پھی کربادشاہ سلامت کے تقرب سے متعنید مور یمان تک کہ انظام سلات میں اسے ایک فاص مقام ماصل ہو جائے کیکہ تمام امور سلطنت ی اس کے سرد کردیے جائیں ایکی طور پریہ مض بادشاہ کے بے کراں انعامات اور قرجمات كا مركز مناع اليكن كيا اس ان وسيع تر انعامات كے مقابلے ميں بطور احمان يد كنے كا حق ماصل ہے كدميں نے کتے کو معنی کا کلزا دے کریہ منصب حاصل کیا ہے۔ ای طرح شیطان بھی اللہ تعالی کے دروازے کا کتا ہے وہ لوگوں کو اندر جانے سے روکتا ہے عالا تکہ دروازہ کملا ہوا ہے ونیا روٹی کے ایک کاؤے کی طرح ہے اس کی لذت مرف اس وقت تک محدود رہتی ہے جب تک تم اسے دانوں سے چاتے ہو، ملق سے بچے اڑنے کے بعد اس کا کوئی ذا گفتہ برقرار نہیں رہتا بلکہ وہ معدے كے لئے ایك بوجوبن جاتا ہے اور ایك بديودار نجاست كى شكل افتيار كريتا ہے يمال تك كدا سے جم سے باہر تكالنے كى ضورت پیش آتی ہے ،جو فض اے بادشاہ کے یمال عزت اور مرتبت ماصل کرنے کے لئے روٹی ترک کردے گااس کی تابوں میں اس ایک کاؤے کی کیا قیت ہو سکتی ہے۔ دنیا کی حقیقت اگروہ کمی مخص کو سوبرس تک سلامتی کے ساتھ ماصل رہی ہو آخرت کی نعتول کے مقابلے میں ایک لقے سے بھی کم ہے اس لئے کہ منابی کو اس شی سے کوئی نبت نمیں موتی جو لا منابی مو ونیا جرمال من منای ہے آگرچہ کوئی مخص برار برس تک زندہ رہے اور بلائم و کاست دنیا پائے اس دنیا کو آخرت سے جو ایک عالم پائدار ہے كوئى نسبت نسين ہے ونياكى زعر كى الى طوالت كے باوجود مختراور مصدوب اوراس كى قعتيں مى كدورت سے خالى نسين بين محر اسے افرت کی نفتوں کے ساتھ کیا نبست ہو سکتی ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ زاہد اپنے زہد کو ای وقت اہمیت رہتا ہے جب وہ اس شنے کی طرف النفات کرے جس میں نہد کر تاہے' اور یہ النفات اس وقت ہوگا جب اس شنے کی اس کے نزدیک کوئی قدرو قیت اس وقت ہوگی جب معرفت میں نقصان ہوگا'اس کا مطلب یہ ہوا کہ زہد میں نقص کا سبب معرفت کا نقص بنتا ہے' یہ بیں نہد کے درجات'ان میں سے ہردرجہ کے متعدد درجات ہیں' اس لئے کہ متوبد کا حمر مشعقت میں کم و بیش کے اعتبار سے متفاوت ہو تاہے'اس درجہ میں اگر کوئی زاہد معجب ہو تو اس کا اعجاب ہمی نہدی طرف اس کے انتفات کے اعتبار سے مخلف اور متفاوت ہوگا۔

دوسری تقسیم - مرغوب فید کے اعتبار سے نبدی ایک تقتیم مرفوب فید کے احتبار سے ہوگی کینی اس چڑ کے احتبار سے جس کی رفیت کے باعث استعمال مدے بھی نبد کے تین درہے ہیں۔

پلا درجہ جو اونی درجہ بید ہے کہ مرخوب فیہ دوزخ کا طراب اور تمام کالف سے نجات ہو چیے مذاب قبر عماب کتاب ا پل صراط اور وہ تمام اہوال جن کا روایات میں ذکرہ کچتا نچہ ایک مدے میں نہ کورہ کہ آدی کو حماب کے لئے اتن دیر کھڑا کیا جائے گاکہ اگر اس کے لیسنے سے سواونٹ بیاس مجھانا جا ہیں توسب کا پیدہ بحرجائے (احمد ابن مہاس) ان اہوال سے نجات ہا کی رخمت زہرہ الیون یہ خانفین کا زہرہ وہ اوک کویا عدم پر راضی ہیں اگر افہیں ٹیست و ناہو رکھ وہ جائے کیوں کہ تکلیف سے نجات محض عدم سے حاصل ہوجاتی ہے۔

دو سرا درجہ یہ ہے کہ اللہ تعالی کے تواب اوراس کی ان نعتوں 'اور لذتوں کی رخمت کی وجہ سے نبدی جائے جن کا اس نے اپنی جند میں مطاکرنے کا وحدہ کرر کھا ہے 'یہ امید رکنے والوں کا خوف ہے 'انہوں نے حدم پر اور الم سے نجات پر قاصت کرتے ہوئے دنیا ترک جس کی 'بلکہ وہ وجود ابدی اور حیات سریدی کی طبع بھی رکھتے ہیں۔

تیرادرجہ انتائی اطل ہے اور وہ سے کہ زاہد کی رفیت صرف اللہ تعالی کی ذات اور اس کے دیداروط قات میں مواس

کا ول نہ آلام سے نجات کی طرف التخت ہو آب اور نہ لذات کے حصول کی طرف متوجہ ہو آب کی وہ اپنے تمام الکر وہ ہت کے سام التح اللہ تعلق میں متعقق ہے اس کے تمام افکار کا مرکز اور بھی مرف آیک ذات ہو تی ہے ، پر بھن موحد حقیق ہے اس کے یمان فیراللہ کی طلب نہیں ہے ہمین کہ وہ ہے بات جانتا ہے کہ ہو عیس فیراللہ کا طالب ہو آ ہے وہ اس کی عہادت کرتا ہے ، ہر طالب مابد ہے اور ہر مطلب معبود ہے اور ہر طالب اپنے مطلب کی تبدت ہے مہدے اس کے نزدیک فیراللہ کی طلب شرک مختی ہے ، اس کے نزدیک فیراللہ کی طلب شرک معرفت رکھتے ہیں ، و اس کی عمرفت رکھتے ہیں ، و اس کی معرفت رکھتا ہے اور ہے بات ہات ہو تا ہے کہ میں اللہ کی ذات اور اس کے دب کریم کے ویدار کی لذت کی معرفت رکھتا ہے اور ہے بات ہات ہات ہات ہو گا ہے کہ میں اللہ کی ذات اور اس کے دب کریم کے ویدار کی لذت ہی ہوگی ایسا ہر کر نمیں ہو گا اور اس سے کہاں نہ کرتا ہا ہے کہ در اور اس کے دور اور اس کے کہا کہ اور اس سے کہاں کہ لفت اللہ جت کے وادل میں جس وقت وہ ویدار التی کی لذت ہی ہوگی اور اس سے کھیل کر لفت اندوز ہوئے کو ذیمن کے وسطح تر رقبول اور ان جی رہے والوں پر اقتدار ہوں گئے کر ذیم ویتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہو کہ وہ اور اس سے کھیل کر لفت اندوز ہوئے کی طرح ہیں جو سلطت کی لذت ہوؤ کر کر نمیا ہے کہ وہ القبار کی اندت کی اور اس سے کہ وہ الحق کیا کہ کر نے کی طرح ہیں جو سلطت کی لذت ہوؤ کر کر نمیا کہ ماتھ کھیلئے کو ترجی ویتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہو کہ وہ القبار کی لذت ہے ناوانف ہے 'اور افترار میں کہ ہے۔ اس کی وجہ یہ ہو کہ وہ افترار کی لذت ہے ناوانف ہے 'اور افترار میں کہ ہے۔ اس کی وجہ یہ ہو کہ دور افترار کی کر نمیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہو کہ کہ ماتھ کھیلئے کو ترجی ویتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہو کہ دور افترار کی کر نمیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہو کہ کر نمیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہو کہ کر نمیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہو کہ کر نمیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہو کہ کر نمیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہو کہ کر نمیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہو کہ کر نمیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہو کہ کر نمیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہو کہ کر نمیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہو کہ کر نمیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہو کہ کر نمیا ہے۔ اس کی دور نمیا کر نمیا ہے۔ اس کی دور افتران کی کر نمیا ہے کر نمیا کر نمی

تیسری تقسیم - مرغوب عند کے اعتبارے : دری ایک تعلیم مرفوب مند کے اعتبارے ہے این ان چیزوں کے اعتبارے ہے اس سلط میں ملاءے بست نے اقوال معقول میں 'اگران کا اساط کیا جائے قالاً ان کی تعداد سو اعتبارے جن نے زبد کرتے ہیں 'اس سلط میں ملاء ہے بیت نے اقوال معقول ہیں 'اگران کا اساط کیا جائے گا ہو ان کے جائے گا ہو ان کے جائے گا کہ ان اقوال کو محیط ہو 'اس سے یہ بات میں کیا ہر ہو جائے گی کہ ان اقوال میں سے کوئی قول ایسا نہیں ہے جو تقص سے خالی ہو 'اور تمام امور کا احاط کرتا ہو۔

اصل من جس جزے نبد کیا جاتے وہ یا تو جمل ہے کیا مقتل اور مفتل میں بھی چد مراتب ہیں ان میں سے بعض میں افراد

کی تعمیل زیادہ ہے اور بعض میں اجال کے ساتھ تھسیل ہے۔

ورجہ اول بیں اجمال ہے ہے کہ اللہ تعالی کے سوا ہر چڑت نہد کیا جائے 'یماں تک کہ اپنے نفس بھی تہد کیا جائے 'اور
دوسرے درج بین اجمال ہے ہے کہ اپنے نفس کو ہرائی صفت بین نہد کیا جائے جس بین نفس کو نفط ہو 'اس بین طبیعت کے تمام
عشفیات چیے شہوت 'فضب 'کبر' اقدار' مال اور جاہ وفیو شامل ہیں ' بیسرے درج کا اجمال ہے ہے کہ مال اور جاہ اور ان کے
لوازم واسیاب بین نہد کرے کیاں کہ تمام نفسانی خطوہ کا حرج کی ووجرس ہیں 'چرجے درج بین اجمال ہے کہ ملم' قدرت'
دیار' درج مورجاہ بین نہد کرے میل کہ تمام نفسانی خطوہ کا حرج کی دوجرس ہول سب درجم و دیمار بین آجاتی ہیں اور جاہ کے خواہ بہت
دیار' درج مورجاہ بین نہد کرے میل کہ اموال کی خواہ بھی تسمیں ہول سب درجم و دیمار بین آجاتی ہیں اور جاہ کے خواہ بہت
ساسیاب ہوں وہ سب علم اور قدرت کے حرب بین جاتے ہیں 'اور حلم و قدرت سامل ہو جائے اب اگر اس اجمال کی تفسیل
مالک بینا ہو' جاہ کا مقسد بھی بھی ہوا ہے کہ دلوں کا ماک بین جاتے اور این پر قدرت سامل ہو جائے اب اگر اس اجمال کی تفسیل
کی جائے تو یہ جین شارے با برجی ہو کئی ہیں۔ قرآن کرچا کی آبت بی بین جائے اور این پر قدرت سامل ہو جائے اب اگر اس اجمال کی تفسیل
کی جائے تو یہ جین شارے با برجی ہو کئی ہیں۔ قرآن کرچا کی آبت بی بین جائے اور این پر قدرت سامل ہو جائے اب اگر اس اجمال کی تفسیل

رُيِّنُ لِلنَّاسِ حُبُ الشَّهُوَّاتِ مِنَ النِسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنَطَرَةِ مِنَ الْمُعَنِ اللَّحْبِ وَالْوَصِّوْوَالْحَيْلِ الْمُسَوَّمُوْلَانَعُامِ وَالْحَرْبُ وَلِكُمْنَا عُالْحَيَا وِاللَّذِيادِ

(۱۳۰۲۱۱)

خ شنا معادم و ق ب (اکع) لوگوں کو مرفوب جزوں کی عبت (عثل) مور تی ہو تیں " بیٹے ہوے" کے ہوت

دھر موے سوتے اور چاندی کے غمر انشان) کے موت موٹ دار دمرے) مواشی موے اور زراعت مولی سب استعالی جزی بی دغوی دعر کی۔

اس كالعداك المدين في الح يرب وان كابن :

مرايد اعظيم الحكياة النُّنيالُعِبُ وَلَهُوْ وَزِينَةُ وَنَفَاجُرُ بَيْنَكُمُ وَتَكَاثُرُ فِي الْأَمْوَلِ والاولاد (ب21ر1 ايت ٢٠)

تم خوب جان لو که دغوی زندگی محض لهوولعب اور (ظاهری) زمنت اور بایم ایک دو سرے پر افر کرنا اور اموال واولاديس ايك كاووسرے سے اسنے كوزيادہ تلاتا ہے۔

ایک جکه دو کازکرے ورایا ب

وأثثثاأ أتتخالتأ د نعى زندى تو محل ايك الوواعب ب

مرایب ایت میں ان سب کو ایک ہی چزمیں مفھر کرکے فرمایا ہے وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهُوَى ۚ فَإِنَّ الْجَنَّةَهِي .. الْمَاوَلَى (پ٠٩١٦ آيت٠٩١١)

اور (جس مے) فس كو حرام كى خوابش سے روكاسوجنداس كا فعكانہ ہو گا۔

لغظ معموى" تمام نفساني حظوظ كوشام ب اس لئے جو مخص معموي " من نبد كرما ب وه كويا تمام نفساني خواہشات اور لذات مي نبدكراب اس اجال اوراس كے بعد تفسيل سے حميس بيد فلط فئى ند مونى جاہيے كد ان ميں سے بعض جزيں بعض كى مالف یں یہ سب امور ایک ہیں ایک فرق ہے تو صرف اس قدر کہ کمیں یہ امور معمل فرکورہیں اور کمیں مجل- ظامدیہ ہے کہ بدے کو تمام حلوظ نفسانی سے اپنا رشتہ معقلع کرلینا چاہیے انفسانی حظوظ سے تعلق کے ساتھ می ول سے یہ خواہش مجمی کال جاتی ہے کہ دنیا میں باتی رہے اس طرح لامحالہ امیدیں مخطر موجائیں گی بلکدان کا دجودی شیں رہے گا، آدی کو اپنی زندگی کی بعام اس کے مطلوب ہوتی ہے کہ دنیا سے متعنید ہو 'اور اس کی نعتوں سے ختع مامل کرے ' زعدگی کی مجت کے معنی ہی ہیں بیشدول میں سے اگراس کی مجت باتی نمیں رہے گی تو زعد کی کی مجت بھی باتی نمیں رہے گی اس لئے جب او کول پر جماد فرض ہوا تو انہوں

رَبُّنَالَمَاكُتَبْتَ عَلَيْنَاالْقِتَالَ لَوْلَا أَخَرُنَّنَا إِلَى أَجَلِ قَرِيْبٍ (حدرا اعتدع)

اے جارہے پروردگار آپ نے ہم پر جماد کیوں فرض فرمایا ہم کو اور تھوڑی میات مسلت دے دی ہوتی۔ اس كي جواب من إلله تعالى في ارشاه فرمايا .

قَلْ مِنتَاعُ اللَّنْيَاقَلِيلُ (ب٥٦٥ آيت ١٤)

آب كدوت كدونيا كالتع تحن چندروزه -

اس جواب كا حاصل يد ب كم تم اس كے بعاجا ج موكد دنيا كى لذات سے فائدہ افعا سكو اوروہ بت مخضر بين بهت معمول بين اس ایت کے نول کے بعد زاہرین اور منافقین کمل کرسامنے اسمے وہ زاہرین جواللہ عبت رکھتے تھے اللہ کی راہ میں پوری جانبازی ك ساجم لاك اوركارك مقابلي على سيسه بالى يولى ديوارين كا اورود عمده باتول ميس الك ك معنى بوك ان حفرات کانے حال تھا کہ جب انہیں جماد کی دھوت دی جاتی تھی تو ان کے دل و دماغ میں جنع کی خوشبوبس جاتی تھی اور وہ میدان جماد کی طرف اس طرح دو ڑے تے جس طرح ہا ساکویں کی طرف دوڑ آ ہے 'انہیں اللہ کے دین کے لئے تھرت 'اور شادت حاصل کرنے کا جذبہ کفار کے ساتھ لڑنے پر مجود کر آتھ 'اگر ان میں ہے کوئی عام انسانوں کی طرح بستر بر مرجا آلآ اسے شادت تھیپ نہ ہونے کی حسرت دہتی تھی 'چتانچہ جب صفرت خالد این الولید کی دفات کا وقت قریب آیا 'اور نزع کا عالم طاری ہوا آئے گئے کہ میں شادت کی قرق میں اپنی جان احتما پر لئے ہمرا'اور کفار کی مغول پر حملہ آور ہوا 'کین آج پوڑھوں کی طرح مرد ہا ہوں 'دوایت ہی شادت کی قوق میں اپنی جان احتما ہوں پر دخوں کے آخم سونشانات تھے 'پر عال تھا بھت تھی 'اور سے ایمان والوں کا۔ دوسری طرف منافقین تھے 'پر لوگ موت کے خوف سے جماد کا نام من کر لر ذکے گئے تھے 'چتانچہ ان سے کما گیا ۔

إِنَّالْمَوُتَ الَّذِي نَفِرُ وُنَمِنْ مُفَانَّمُ لَاقِيكُمُ (ب٨٦٨ آيت ٨) المَوْتَ الَّذِي مَوت عَمَ الماسخة الموده مَ لَو آ المُرْت كي-

ان لوگوں نے زندہ رہنے کو شمادت پر ترجیح دی جمویا اعلا کے بدلے میں ادنی چیز قبول کی قرآن کریم میں ایسے ہی لوگوں کے ملق کما کما سے ہے۔

ٱُوْلَئِكَالَّذِيْنَ اشْتَرَ وُالضَّلَالَةِ بِالْهُلَىٰ فَمَارَبِحَتُ نِجَارَتُهُمُ وَمَاكَاتُوامُهُ تَلِينَ- (بار٢ آيت ١١)

یہ وہ لوگ ہیں کہ انہوں نے ممرای لے لی بجائے ہدایت کے توسود مندنہ ہوئی ان کی بیہ تجارت اور نہ بیہ ٹھیک طریقے پر چلے۔

جب کہ مخلصین اللہ تعالی کے ہاتھ اپن جان اور مال اس وعدے پر فروفت کر بچے ہیں کہ ان کے لئے جند ہے ،جب وہ یہ دیکھیں گے کہ بیں اور عیش مل ہے تو اپنے وہ یہ دیکھیں گے کہ بیں اور عیش بل میں تو اپنے اس معالمے ہوں گے جو انہوں نے اللہ تعالی کے ساتھ کیا تھا۔

ا پن علادہ کی کودیکھے تو یہ کے کہ جھ سے برسر ہے۔ کویا انہوں نے تواضع کو زہد کما ہے 'اس قول میں عجب اور جاہ پندی کی ممانعت ہے جو زہد کی ایک تم ہے۔ بیس میں اور بیس کی طرف کی حمی ہے جو زہد کی ایک تم ہے۔ بیس کے دائد میں ایک تام ہے 'اس کا ختا ہے ہے کہ زاہد کو ہے جی ان کا کمتا ہے ہے کہ زاہد کو ہے جی ان کا ختا ہو ہے کہ زاہد کو طلب کو کتے جی ان کا ختا ہو ہے کہ زاہد کو طلب مال میں بھی مشغول نہ ہونا چاہیے۔ بوسف ابن اسباط کتے جی کہ جو مخص افعت پر مبر کرے 'شوات ترک کروے' اور طال ذرائع سے رزق حاصل کرے وہ حقیقت میں زاہد ہے۔

اقوال میں اختلاف کی نوعیت نبدے سلط میں ان کے علاوہ مجی ہے شار اقوال ہیں۔ یہاں ان کا احاظ کرتے ہے کوئی فائدہ نمیں ہے ' بلکہ نتصان ہے ' کیوں کہ جو مخص حقائق امور کی طلب میں مضغول ہے وہ اسے بہت ہے اقوال دیکھ کرجے ان اور پریشان ہو جائے گا'اور یہ نمیں جان پائے گا کہ ان میں ہے کون ساقول زبد کی حقیقت کو جامع ہے' الآب کہ کوئی مخص مشاہدہ بالحنی سے حقیقت واقعہ کا اور ایک کرلے' اس صورت میں سن سائی باتیں اس کے حق میں مغید فابت نمیں ہوں گی'وہ امر حق دریافت کر کے میں مغید فابت نمیں ہوں گی'وہ امر حق دریافت کر چاہے' آبم میہ ہو سکتا ہے کہ وہ ان اقوال کی نشاعہ ہی کردے جن میں کنے والوں نے کو آبی کی ہے' یا اس قدر بیان کیا ہے جس قدر بیان کر سے تھے۔ لیکن انہوں نے اختصار پر اکتفا کیا' بیان کرنے تھے۔ لیکن انہوں نے اختصار پر اکتفا کیا' بیان کرنے کہ وہ کئی گہ وہ کئی تھی کہ وہ مخاطب کے طلات کی رعایت کرتے ہوئے تھی گور کرتے تھے' اور ان کے سامنے ضورت ہوتی تھی' اور مرتبی مخلف او قات میں مختلف ہو سکتی ہیں' اس لئے ان کے اقوال مخلف نظر آتے ہیں۔

بعض او قات ان بزرگوں کے اقوال میں اس لئے بھی اختصار ہو تا ہے کہ ان کا مقصد ان اقوال کے ذریعے اس حال کی خردیتا ہے جو دائی ہو تاہے 'یہ حال بھی بندے کا ایک مقام ہے اور ہر بندہ کا حال مخلف ہو تاہے 'اس لئے جن کلمات کے ذریعے اس حال کی خبردی جائے گی وہ بھی مخلف ہوں گے۔ لیکن حقیقت میں امرحق ایک ہوگا'اس کا مخلف ہونا مکن جس ہے۔

ا مرحق كيا ہے؟ ان مخلف اقوال ميں جامع ترين قول حضرت ابو سليمان دارائي كا ب اگرچ اس قول ميں تفصيل نہيں ہے ، الكن بدائي موسى كي بائل من الكن بدائي ہوئيں ہے ، الكن بدائي ہوئيں ہے ، الكن بدائي ہوئيں ہے ، فراتے ہيں كہ ہم نے نبدك متعلق بهت كچے باتي سن ہيں ليكن بمارے نزديك تبد برالى چيز كو ترك كردينا ہے واللہ تعالى ہے دوركرے الك مرحبہ انهوں نے اس ابحال كي تفسيل ہمى فرمائى كہ جو محض شادى كرتا ہے ، يا طلب معيشت كے لئے سنركرتا ہے يا حديث لكمتا ہے دو دنياكى طرف ماكل ہوتا ہے محويا انهوں نے ان تمام اموركو زبدكي ضد قرار ديا ہے ، ايك مرحبہ انهوں نے قرآن كريم كى يہ آيت اللوت كى فد قرار ديا ہے ، ايك مرحبہ انهوں نے قرآن كريم كى يہ آيت اللوت كى ا

إلا من أتى اللَّهُ عَلَيْبِ سَلِيْبِ (ب١٩ر٥ أيت ٨٩) ممال جوالله عني إن ياك ول كرائ كا-

اور فرایا کہ اس آیت میں دل سے مرادوہ دل ہے جس میں اللہ تعالی کے سوا کھے نہ ہو'انہوں نے یہ بھی کہا کہ جن اوگوں نے زہد کیا ہے ان کا مقصدیہ تھا کہ ان کے قلوب تمام دنیوی افکار اور خیالات سے آزاد ہو کر آخرت کی فکر میں مضفول ہوجا ہمیں۔

زبد کے احکام ۔ اب تک نبد کی تین مقسیس کی بی ہیں'اور ہر تقتیم کے مخلف ورجات بیان کے گئے ہیں'اپ اس کی ایک اور تقتیم بیان کی جائی ہیں' فرض نقل اور اور تقتیم بیان کی جائی ہے'اس کا تعلق زہد کے احکام سے ہے۔ چنانچہ احکام کی روسے بھی زہد کی تین فتمیں ہیں' فرض نقل اور سلامت یہ تقتیم حضرت ابن او ہم سے معقول ہے۔ فرض زہد کا تعلق حرام سے ہے'اور نقل کا تعلق طال سے ہے'اور سلامت کا تعلق مشتبات سے ہے۔ اس کی تفصیل طال و حرام کے باب میں درجات ورم کے ضمن میں تکمی تی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ورم بھی زہد ہے۔ جیسا کہ حضرت مالک ابن انس سے دریا ہت کیا گیا کہ زہد کیا چیز ہے؟ فرمایا : تقویل ہے۔ اگر زہد کو تھی امور کے لحاظ سے دیکھا جائے تو ان کی کوئی انتہا نہیں ہے' نفس جن خطرات' لحالت اور طالات سے مقتص ہوا ہے وہ بے شار ہیں' امور کے لحاظ سے دیکھا جائے تو ان کی کوئی انتہا نہیں ہے' نفس جن خطرات' لحالت اور طالات سے مقتص ہوا ہے وہ بے شار ہیں' امور کے لحاظ سے دیکھا جائے تو ان کی کوئی انتہا نہیں ہے' نفس جن خطرات' لحالات اور طالات سے مقتص ہوا ہے وہ بے شار ہیں' امور کے لحاظ سے دیکھا جائے تو ان کی کوئی انتہا نہیں ہے' نفس جن خطرات' لحالت اور طالات سے مقتص ہوا ہے وہ بے شار ہیں'

بسرحال طاہر و باطن میں زہد کے بے شار و رجات ہیں ان میں سے اعلا ترین ورجہ ابھی بیان کیا گیا ہے ' زہد کا کم سے کم ورجہ بیہ ہے کہ آدمی حرام اور مشتبہ چیزوں میں زہد کرے۔ بعض لوگ طال چیزوں میں زہد کو معتبر جانے ہیں ' حرام اور مشتبہ چیزوں میں زہد کو زہد نہیں کہتے 'اس کے بعد انہوں نے یہ و یکھا کہ اس زمانے میں طال کا وجود نہیں ہے اس ملئے ان کے نزدیک زہد نامکن ہے۔

ماسوی اللہ کے ترک کا مطلب جیسا کہ حضرت ابو سلیمان دارانی کے حوالے سے بیان کیا گیا ہے کہ ماسوی اللہ کو ترک کر دیا ذہر ہے ہم نے ذہری اس تعریف کو کھل اور جامع کہا ہے۔ اس پر یہ احتراض دارد ہو سکتا ہے کہ تساری تعریف کی رو سے کھانے پینے میں اور لوگوں کے ساتھ بات چیت کرتے میں مشغول ہونا فیراللہ کے ساتھ مشغول ہونا ہے اور بی جمالے پینے بین اس سے معلوم ہوا کہ کوئی ہمنی ذاہر نہیں ہو سکتا میوں کہ کمی ایسے محض کا تسور ممکن نہیں جو کھائے ہے بغیر زندہ رہ سکے الباس سے بغیر اپنی موانی چی اور لوگوں سے محلوک بنیر زندہ رہ سکے۔

اس کا بواب یہ ہے کہ ونیا ہے مخرف ہوکراللہ تعالی کی طرف ہے دل کی پوری توجہ کے ساتھ ذکر اور گلر کے ذریعے متوجہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ آوی ماسوی اللہ کا تارک اور اللہ تعالی کے ساتھ مضول ہے اور یہ ترک واشغال بغیر ذندگی کے مکن نہیں ہے اور زندگی کے خروریات زندگی تاکزیم ہیں 'چانچہ آکر تم بدن کو صلات بدن ہے محفوظ رکھتے ہو 'اور تمہارا متعمداس بدن ہے حباوت پر مدولیتا ہے تو یہ تمیں کما جائے گا۔ تم فیرافلہ میں مضول ہو 'اس لئے کہ جو چزائی ہو کہ اس کے بغیر متعمد کا حصول ممکن نہ ہوتو اے مصوری کما جائے گا۔ شال آگر آیک مخص ع کے رائے میں ہوا رائی سواری کے دانے بائی میں مشغول ہو تا ہے تو یہ تمیں کما جائے گا کہ وہ تا کہ خطاوہ کی دو سری چزمیں مشغول ہے 'بلکہ سواری کی گدداشت ہی ج بی کا ایک جزء ہو تا ہے گئی سواری کی گدداشت ہی ج بی کا ایک جزء ہو تا ہو تا ہی دو تی گلا ایک بائی حد تک گدداشت کرنی چاہیے کہ تم اس کے ذریعے اللہ تعمر نہیں ہو تا ہے کہ اس کے ذریعے اللہ تعمر نہیں ہو تا ہے کہ تم اس کے ذریعے اللہ تعالی کا راستہ ہے کہ تم اس کی ذریعے اللہ تعالی کا راستہ ہے کہ تم اس کی ذریعے اللہ تعالی کا راستہ ہے کہ سواری کو تم طرح طرح کی غذائی نہیں کھلائے 'بلکہ صرف اس مد تک اس کا آب و دانہ کرتے ہو کہ وہ تعالی کا راستہ ہے کہ سواری کو تم طرح طرح کی غذائی نہیں کھلائے 'بلکہ صرف اس مد تک اس کا آب و دانہ کرتے ہو کہ وہ دو تم میں اپنی خروریات زندی ہین کھائے 'بیغے 'اور رہنے میں بھی مقدار ضورت پر اکتفا دی موروزات زندگی ہین کھائے ' بیغے 'اور رہنے میں بھی مقدار ضورت پر اکتفا

كنا چاہيے-معمدلذت اعددى اور حصول آسائش ند ہو ، صرف اطاعت الى برقت كا حسول معمود ہو ، اور ير چزند كے خلاف نيس ب ، لكد نبد كے لئے شرط ب

اگريد كها جائے كه جب ادى بموك كے وقت كهانا كهائے كاتوا ہے لا الدائد انت ماصل موكى ايم يد كتے بيں كه اس طرح كى لذت معرنس ب چنانچہ اگر کوئی معیدا پانی پیتا ہے اور اے اس میں لذت کمتی ہے تو یہ نہیں کما جائے گا کہ اس کا متعمد لذت ہے بكرياس كى تكليف دوركمااس كامتعدب بيے كوئي فض قفائے ماجٹ كرياہے اس ميں بھي راحت الى ب الكن اس راحت كو مقسود حيس سمجا جاسكا اى لئے دل اس كى طرف اكل حين ہو آااى طرح اگر كوئى عص تجرك لئے افتتا ہے اور اس دقت کی خود کوار اور بازہ موااے اچی کتی ہے یا پرعدا کے ول کس نفے اس کے کانوں کو بھلے معلوم موتے ہیں تواس میں کوئی حرج نہیں ہے ، بشرطیکہ مقصد محدثی ہوا کھانا اور پرعوں کے فئے سنتا نہ ہو 'یہ چنن اس وقت مقصد میں واعل ہوں کی جب تنہد كے لئے اٹھنے والا خاص طور پر الى جكہ منتب كرے كاجمال كى ہوا خو كھوار ہو اور جمال پر ندوں كے نفے كو بچتے ہوں اگر قصدو ارادے کے بغیر کوئی ایس جگہ ہاتھ آ جائے واس میں کوئی مضا کقہ میں ہے جالا گلہ خا تفین میں ایسے لوگ بھی تھے جنوں نے تہر كى نماذ كے لئے الى جك مختب كى جمال خوش كوار جوا اور خوش الحانى ير ندول كا كذر ند ہو اس خوف سے كه كميس ول ان چيزوں سے مانوس نہ ہو جائیں 'ان کے ساتھ دل کا مانوس ہونا دنیا کے ساتھ مانوس ہونا ہے 'اور جس قدر آدی خیراللہ سے مانوس ہو تا ہے اسی قدر الله تعالی کے ساتھ اس کی انسیت میں خلل واقع ہوتا ہے۔ حضرت واؤد طائی اپنے لئے پینے کا پانی تھے ہوئے منہ کے مرك من ركع اورات دموب من رئ دية ارم بانى يناان كم معولات من وافل قما وراح تف كرو فض معدد الان پتاہ اس کے لئے دنیا ترک کرنامشکل ہوجا آہے۔ یہ خوف مرف احتیاط پند حضرات کے ساتھ مخصوص ہے میداحتیاط حملندی کی دلیل ہے 'اگرچہ اس میں سخت دشواریاں ہیں' ہر مضی ان دھواریوں کا متحل نہیں ہو سکتا' لیکن جو مخص طبیعت پر جرکر کے وشواريون كا عادى موجا آ ہے وہ فاكدے ميں رمتا ہے كيوں كداس ميں چند روزه لذت كا ترك ہے اور اسكے تيج ميں عيش جاودان عاصل ہوتی ہے 'اہل معرفت ان مشکلات کو انجیز کرتے ہیں 'اور نفس کو شریعت کے بتلائے ہوئے طریقہ تدبیرے دیائے رکھتے ہیں' اور يقين كى مضبوط رى تفاع ريح بي-

صروریات زندگی میں زہد کی تفصیل

جانتا ہا ہیے کہ جن چیزوں میں اوگ مشغول رہتے ہیں وہ وہ طرح کی ہیں ابعض فنول ہیں اور بعض وہم افنول کی مثال الی ہے جیسے فرید و توانا کھوڑے 'عام طور پر لوگ سواری میں راحت پانے کے لئے کھوڑوں کی پر ورش کرتے ہیں ' طالا تکہ وہ چاہیں تو پیدل چل کر بھی اپنی ضور تیں پوری کر سکتے ہیں ' اور اہم چیزوں کی مثال کھانا ہیںا ہے۔ جماں تک فنولیات کا تعلق ہے ہم ان کی تفسیل جمیں کرسکتے 'اس لئے کہ یہ بے شار ہیں 'البتہ ضوری چیزوں کا شار سولت سے ہو سکتا ہے 'ان ضروری چیزوں کی مقادمی' اجتاس اور او قات میں فنولیات کا وظل ممکن ہے 'الدان میں زہر کا طریقہ بیان کرتے ہیں۔

ضرور بات زندگی دندگی کے لئے جن چزول کی ضورت پڑتی ہوہ چہ جیں 'غذا 'لباس 'مکن 'غانہ واری کے اسباب اہل و میال اور مال بیران چہ چزول کے حصول کے لئے جاہ کی بھی ضورت ہے 'یماں جاہ ہے کیا مراد ہے 'اوروہ کون سے اسباب ہیں جن کی وجہ سے خلوق کو محبت ہوتی ہے اوروہ اغراض کی بخیل میں تعاون کرتے ہیں 'اس موضوع پر ہم نے تیم کی جلد کی کتاب الریاء میں تفکو کی ہے۔ اس لئے یمال مرف نہ کو مہالا چہ چزوں پر تفکو کرتے ہیں۔

مہلی ضرورت غذا ان میں پہلی ضرورت غذا ہے' اور آدی کے لئے اس قدر غذا کی ضرورت ہے جو اس کی جسمانی طاقت و آتانائی بھال رکھ سکے کیکن زہر کا نقاضا یہ ہے کہ آدی اس کا طول و عرض کم کرے' طول عمرکے اعتبارے ہے' عام طور پریہ دیکھا جا تا ہے کہ جو فض ایک دن کی غذا رکھتا ہے وہ اس پر قاحت نہیں کر تا' ٹلکہ مزید کی ہوس کر تا ہے' عرض کی تعلق غذا کی مقدار' نوعیت اور وقت ہے ہے۔

غذا كاطول اميدن كو مخفركرك كم كيا جاسكا ب اور ذبر كاكم به كردجه بهب كدجب شدت كى بحوك محسوس به اور مرض كا انديشه بو تو مقدار كفايت پر اكتفاكر كے بحوك كا تدارك كرد ، جس مخض كا به حال بو گاوه دن كى غذا بس دات كے لئے بچاكر خميں ركے گا ، به ورجه انتمائی اعلا درجه به وه مرا ورجه بهب كه ايك مينے يا چاليس دن كے لئے غذا كا ذبحه و كرد ، اور تيرا ورجه بهب كه ايك مينے يا چاليس دن كے لئے غذا كا ذبحه و كرد ، اور تيرا ورجه بهب كه ايك مال كے لئے ذبحه و كرد ، به كرور قسم كے ذاجرين كا حال ب ، جو لوگ ايك برس به بهبي زياده بشت كے لئے ذبحه و دايك مال بے زياده جب كى توقع ركما به ، به ولى امل منتقل آمنى كا ذريعه حيى موال امل مركبے والا محض زام خميں بو سكا۔ اس لئے كہ وہ ايك مال سے زياده جب كا ذريعه حميں به مسلم كا اس كا اس كے لئے براس كى خبوات آماده نه ہوت آيك برس سے ذاكد مرصے کے لئے بھی مال لينے ميں كوئى مضا كته خميں ہو مسلم خورت داك ورد وال كو موال من منتقل آمنى كوئى مضا كته خميں ہو مسلم خورت داك ورد طائى كو وراث ميں جي ريا ركم خلاف ميں ديار ايك طرف دكه ديے ، بيس برس كے بعد انہيں الى ضورت ميں استعال كيا ان كا يہ قبل قس نهر كے خلاف ميں ہے البتہ وہ لوگ اس كتے جو نهر ميں توكل كى شرط لگاتے ہيں۔

جیاکہ بیان کیا گیا ہے کہ مرض کا تعلق مقدار بمن اورونت سے مقدار میں کی کی صورت یہ ہے کہ ایک ون رات میں نصف رطل (پاؤسیر) سے زیادہ نہ کھائے ، یہ مقدار غذا کا کم ترورجہ ہے ، اور اوسط درجہ ایک رطل ہے۔ اور اعلا درجہ ایک مدہ سے وہ مقدارے جو اللہ تعالی نے کفارے وغیرہ میں مساکین کو کھلاتے سے لئے مقرر فرمائی ہے آگر کسی کی خوراک اس سے زیادہ ہے تو بیہ الله برسی موس کیری اوربسیار خوری ہے جو محص ایک مربر قامت بیکی سکتا اسے پیٹ کا زید نصیب نہیں ہوسکتا، جنس کے اعتبار سے كم ترغذ ابموى كى دوئى مى موسكى ب اوراوسا درج كى غذا جو اور چنى دوئى ب اوراعلا درج مى بغير يخيف الى كى دوئى ہے اگر کسی نے چینے ہوئے آلے کی مدنی کھائی توبہ میش کوشی ہوگی اورائے نبد کا ابتدائی حصہ بھی نعیب نہیں ہوگا ،چہ جائیکہ اعلا حصد في سالن من اقل درجه ممك مبزي اور مركب اوسط درجه من نظون يا دوسرى مكناتى بجومقدار من برائع عام ہواوراعلیٰ درج میں کوشت ہے ، خواہ کسی بھی قتم کا ہو ، لیکن یہ ہفتے میں ایک دد دوز ہوتا جاہیے ، اس سے زیادہ ہو گاقو ندی تمام قسموں سے خارج کرویا جائے گا۔ وقت کی کی کا کم سے کم درجہ یہ ہے کہ رات دن میں صرف ایک بار کھائے ، اور اس پر عمل اس صورت میں ہوسکتا ہے کہ دن میں موزے سے رہے اور اوسط درجہ سے کہ ایک دن موزہ رکھے رات کو کھانانہ کھائے پائی لی لے اور دو سرے دن مجی روزہ رکھے اس دن کھانا کھائے پانی نہ ہے اور اعلا درجہ یہ ہے کہ تین دن کیا ہفتہ بحر کیا اس سے نیادہ ترت تك كے لئے روزہ ركے ، ہم نے جلد الف ميں اس موضوع بر انتكوى ہے كہ خوراك كى مقداركيے كم كى جائے اور اس كى حرص كا خاتمہ س طرح کیا جائے۔ زاہرین کو سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم اور محابہ کرام کے حالات بھی اسے سامنے رکھنے چاہیس کہ انہوں نے کھانے میں کس طرح زد کیا اور کس طرح سالن کا استعال ترک کیا عضرت مائشہ مدایت کرتی ہیں کہ ہم پر جالیس راتي اس طرح كذر جاتي حيس كه سركارود عالم صلى الله عليه وسلم ك كمريس فدج اغ جن تفا اورند السيدوش موتى في الوكول ے سوال کیا پھر آپ کیا چر کھا کرزئرہ رہے تے ؟ انہوں لے جواب وا دوسیاہ چیزوں۔ مجور اور پانی۔ سے زعد کی گذارتے تے (این ماجد عائدة) اس مدعث سے كوشت شور با اور سالن كا ترك فابت مو ما ب معزت حن فرماتے بين كه مركار دو عالم صلى الله طب وسلم کدھے کی سواری کرتے تھے اون مینتے تھے ' پوئد کے موئے بوتے پہنا کرتے تھے 'کھانے کے بعد اپن الکیاں چانے تھے' زمن پر بیند کر کھانا تاول فرمایا کرتے تھے اور ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ میں بعد ہوں بعدوں کی طرح کھا آ ہوں اور بعدوں کی طرح بیشتاهول (۱)

<sup>(</sup>١) (٢) (٣) يتين روايات پيلي جي كذرى ين-

حضرت مينی عليہ السلام فراتے ہیں کہ میں تم ہے کہ کتا ہوں ہو تھیں جند کا طلبکار ہواس کے لئے ہوکی روٹی اور کتوں کے ساتھ تالیوں پر سونا بہت ہے۔ حضرت فیل فراتے ہیں جب سے سرکاروہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم مدید منورہ تشریف لائے آپ کے بھی شمن روز تک ظلم سیرہو کرکیہوں کی دوٹی نسبی کمائی۔ (۲) (پر روابت کا فیاء موری دوٹی استعال کر المیسی کے بعد السلام اپنی قوم ہے ارشاد فرماتے تھے : اے بی اسرائیل! فالعی پانی پر بھیل کی سبزی کھاؤی ہوگی دوٹی استعال کر المیسی مولی ہوگئی ہوگئی کی سبزی کھاؤی ہوگی دوٹی استعال کر المیسی دوٹی ہوگئی ہوگئی ہوگئی ہوگئی ہوگئی ہوگئی ہوگئی استعال کر المیسی دولی ہوگئی ہ

دوسرى ضرورت لباس انسان کی دو مری ضورت لباس ہے اس می کم سے کم درجہ اس لباس کا ہے جو مردی اور کری سے حفاظت كرے "سر عورت كے لئے كانى مو "ان دونول مقاصد كے لئے ايك جادر مونى جا بسيے جو پوراجىم دھانب سكے "اور اوسط درجہ یہ ہے کہ ایک تیمن ایک ٹونی اور ایک جو ڑا جونوں کا ہو اعلا درجہ سے کہ ان تیوں چروں کے ساتھ ایک مومال اور پاجامے کا بھی اضافہ کرلیا جائے۔ جو کیڑا اس مقدارے زائد ہو گاوہ زہر کی صدورے متجاوز سمجا جائے گا۔ زہد کی شرط بہ ہے کہ جبوہ کیڑے دھوئے وان کی جگہ پہننے کے لئے اس کے اس دائدے کیڑے نہ ہوں کاکہ جب تک کیڑے نہ سوتھیں وہ مگریں مقید رہے پر مجور ہو۔ اگر کی مخص کے پاس دو قیصیں و پاجا ہے اور دو مماے ہوں تو وہ مقدار لباس میں زہد کے تمام ابواب سے خارج ہے۔ جنس لباس میں اونی ورجہ کرورا ناف ہے اور متوسط ورجہ مونا کمبل ہے اور اعلا ورجہ روئی کامونا کیڑا ہے اور وقت ے اختیارے اعلا درجہ یہ ہے کہ ایک برس کی مرت کے لئے کانی ہو جائے اور تم ے کم درجہ یہ ہے کہ ایک دن کے لئے کانی ہو چنانچہ بعض لوگ این کروں میں بھوں کا پوند لگایا کرتے سے ایر آگرچہ بہت جلد فتک ہو کر ٹوٹ جاتے ہیں الیون و تی طور پر ان ے جم چمپایا جاسکانے اوسا درج میں دولیاں ہے جوجم پر تقریباً ایک او تک برقرار موسکے ایالیاس طاش کرنا جوسال بحر سے نوادہ چکے طول اس ہے اور نبرے خلاف ہے۔ الآیہ کہ مقصود موٹا کرا ہو اور موٹا کرڑا وا تعد دریا ہو آہے ،جس مخص کے پاس اس مقدارے ذا کد کیڑا آئے اے صدقہ کردیا جاہیے اگر اس نے یہ کیڑا اپنے پاس باقی رکھاتو یہ زید نسی ہوگا ، لکہ دنیا ہے مبت ہوگی مہیں انبیائے کرام اور محابہ کرام رضوان اللہ تعالی ملیم اجمعین کے مالات پر نظرر کمنی ہا ہے کہ انہوں نے مدہ لباس مس طرح ترك كرديد تصاب برية كت بي كدايك مرجد حفرت مائشه ماري سائع ندي كاليك وادراورايك مونا تبند فال كرلائي اور فرائے كليس كه سركار دو عالم صلى الله عليه وسلم في ان دو كروں ميں انقال فرمايا ( بخارى ومسلم) ايك حديث من ب كد مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرايا : الله تعالى مبتدل سے مبت كريا بي جي يروا نه موكدوه كيا ان دا ) حضرت عمواین الاسود العنی فراتے ہیں کہ میں بھی مضور کرڑا نہیں پینوں گااور نہ رات میں کرے پر آرام کروں گا'نہ عمدہ سواری پر سوار ہوں گا اورنہ تمبمی پیٹ جمر کر کھانا کھاؤں گا' حضرت عمر نے یہ من کر ارشاد فرمایا کہ جو محض آمخضرت صلی افلہ علیہ وسلم کی سیرت و کردار کامشاہرہ کرنا چاہتا ہووہ عمواین الاسود کو دیکھ لے (احمہ)۔ ایک روایت میں ہے'ارشاد

<sup>(</sup>۱) مجھے اس روایت کی اصل نیس ملی۔

مَامِنْ عَبُدِلِسَ ثَوْبَشُهُرَ وَإِلاَّاعَرُضَ اللَّهُ عَنْهُ حَتَّى مَثَرُّ عَمُولُن كَانَ عِنْدَهُ حَبِيبًا-

جوبنده شرت كالباس بهنا ہے اللہ تعالى اس سے معد كير ليتا ہے بيانى تك كدوه اسے جم سے ندا ال

والے خواہ اسے وہ لیاس محوب می کیول نہ ہو۔

رسول اکرم صلی الله علیه وسلم نے جارورہم کا ایک گیڑا خریدا (ابع معل-ابع برروم) آپ کے ود کیڑوں کی قیت وس ورہم تھی (١) آپ كا ازار سازم بهار باقد كا تما (ايو الشيخ - موة اين الزير مرسلام) آپ نے ايك باجام تين درجم يس خريد فرايا ( ٢ ) اب ود عملے سفید اون کے بہتا کرتے تے ان دو کروں کا نام حلہ تھا میں کہ دونوں ایک بی جس سے تے ( عاری و مسلم \_ برام ) بعض اوقات دوعانی یا کونی جادرین جومونی می بوق حمی بهنا کرتے استان ابوار دو) ایک مدیث میں ہے ك الخضرت ملى الله عليه وسلم كي فيص الي كلى حق جيد تلى كي فيض مو (تندى-الن اس كي وجه يد ب كد آب مراور وا ومی سے اول میں کثرے ہے لیل لگایا کرتے تھے اور اس کے اثرات کیمن پر نمایاں رہے تھے) ایک دن سرکار دوعالم صلی اللہ طب وسلم نے سندی کا ایک رمیٹی کیڑا جس پر زرد رنگ کی دھاریاں حمیں نیب تن فرایا اس کی قبت دوسودرہم حقی محلبہ کرام اس کرے کو چمو چمو کر دیکھتے تھے اور جرت ہے گئے یا رسول اللہ الیابیہ کڑا آپ کے پاس جنت ہے آیا ہے اس کو بیر کرا اسکندریہ کے بادشاہ متوقس نے بیسیے میں جیمیا تھا' آپ نے یہ ارادہ کیا کہ اسے پین کرباوشاہ کا اعزاز کریں' پھر آپ نے وہ کیڑا کا آرا اور مشركين من سے ایک ایسے محض كو جھيج ويا جس كے ساتھ صلہ وحي كرنامنظور تھا ، محرريثم اور دیبان كو (مردوب كے لئے) حرام كرديا لم \_ جاب \_ كويا اولا آپ نے حرمت كى باكيد كے ليے بياس بهنا ميے آپ نے ايك مرجد سونے كى الحوظى بينى كراسے الار وال اور مردول کے لئے اس کا پہنا وام قرما ویا (مقاری و مسلم) یا جیے حصرت ماکشہ سے ان کی باعدی بریرہ کے متعلق پہلے توب ارشاد فرایاک مالک کے لئے وال کی شرط لگالو جب انہوں نے شرط لگائی و اب منبرر چرمے اور آپ نے اس عمل کو حوام قراردے وا (عاری وسلم عائشہ) ای طرح آب فے ابتدا میں مین دان کے لئے جد میاح فرایا اس کے بعد الاح کی آکید کے اس كوحرام قراروي والمسلم- سلته ابن الاكوح) ايك مرجه مركارووعالم صلى الشرطيه وسلم في سياه زعك كي وهاري وارجاد ديس نماز رمی اسلام جیرتے کے بعد فرایا کہ اس جادر کی طرف و کھنے تے جھے نمازے مشغول کیا ہے اس ابو جم کے پاس جاد اور اس کی جادر جھے لا دو (بخاری ومسلم) کویا آپ نے اپنی عمده اور خوبصورت جادر اور جم کودیدی اور ان کی معمولی جادر خداو رحی-ایک مرجد آپ کے بوتے کا تمد پرانا ہو کیا و آپ نے نیا تمد لا کر نماز پر می نمازے بعد فرمایا اس میں دی پرانا تعمد لا دو اور بد نیا تمہ نکال دو ماز کے دوران میری قاواس پر رتی ہے ( س) کا ( ۵ ) ایک مرجد آپ نے سونے کی اگو می بنی اس کے بد منبرر تشریف لئے مع او موسی را تعربی واس فال کردور پینگ را اور فرایا کداس نے محصے تم سے روک را ب مجمی اسے و كما بول اور كبي حيين ديكما بول ( على) الي مرجد آب في على عن آب كو يمروح المع معلوم بوك (جنائجه بلور شراب نے مورہ فرمایا اور او کون سے کما کہ بھے یہ بعث ایکے کی اس لئے میں نے اس خوف سے مجدہ کیا کہ خدا تعالی جھ سے ناراض نہ ہواس کے بعد آپ نے دوجوتے آبارے اور جو پہلامسکین نظرردا اسے دیدیے (۵) سنان ابن سعد کتے ہیں کہ سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم سے لئے ايك اونى جبہ جس برساه اور سفيد دهامياں تحييں تياركيا كيا اس ك كنارے سياه ركم مے بب اپ نے بہت نب تن فرایا لولوں اے ارشاد قرایا دیکویہ س تدر مرہ اور زم ب ابن سعد کتے ہیں کہ ایک اعرابی

<sup>(1)</sup> اس کی اصل دیں لی۔ (۲) معبور یہ ہے کہ جارور جم جن عربا ابیداک سند ابی سل سن اربدیتی پاباس کی عرباری کا اگرے، کین قیت کا تذکرہ نیں ہے۔ (۳) آ (۵) بدس روایتی کتاب الله ایس گذری ہیں۔

نے کھڑے ہو کرم ض کیا یا رسول اللہ! یہ جہے مطاکرد سے "آپ کا معمول یہ تھا کہ جب کوئی فض آپ سے کوئی چڑا تکا تو آپ اے دیے میں کل نہ فرائے چانچہ آپ وہ جبہ امرالی کو دیدا اور معلیہ سے ماکد ایا ی ایک جبہ اور تار کیا جائے ایمی وہ جبہ ا تاری کے مراحل میں تھاکہ آپ نے دنیا سے بردہ فرالیا (طرانی۔ سل این سعر) معرت جابر روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ سر کار دو عالم صلی الله علیہ وسلم حضرت فاطمہ کے گھر تشریف کے وہ اس وقت اونٹ کے بالوں کی چاور او رہے ہوئے چک ہے انا ہیں ری حمی اب ان افت جركواس مال میں ديكما تو روك كا اور فرمايا اے فاطمة ميش جاودال كے لئے والا كے الله محونث بي كاس كبعدية أيت بازل موكي درابو براين لال مكارم اخلاق

وَلَسَوُفَ يُعُطِيْكُرَبُّكَ فَتَرُطَى (ب٥٥١٨)مده اور منتریب الله تعالی اپ کو (بکرت نعتیں) دے گاسو اپ خش موجا کی گے۔

ایک مدیث میں ہے کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا کہ جھے ملا اعلی نے خبردی ہے کہ میری است میں بھڑن لوگ وہ ہیں جو اللہ تعالی کی وسعت رحمت کے باحث طا ہر میں ہتے ہیں اور اس کے عذاب کے خوف سے دل میں روحے ہیں کو کول پران كا بوجد كم اور خود ان كے اور بعارى ب ورائے كرے سنتے بن اور را اس كى اجاع كرتے بن ان كے جم نشن روس اور دل عرش بریں پر (ماکم ایہ ق) یہ تعالباس کے سلط میں انخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسو، آپ نے اپنی است کو اپنے اسوے کی اتبار

كى باباردمىت فرانى بى چانچەارشاد فرايا: كى باباردمىت فرانى بىئىنى ئىلىنى ئىلىدى ئىلىكى بىسىنىنى كەستىقالىخىلىقا والراشىدىن مِنْ بىغىدى مىن اخبىنى قىلىنىش بىسىنى ئىلىدى ئ عَضْنُواعَلَيْهَابِالنَّوَآجِلِ (الدواؤو تندى أبن اجد العواض أبن سارية)

جو جھے سے مبت کرتا ہے اے چاہیے کہ وہ میری سنت کی ویوی کرے اپنے اور میری سنت اور میرے بعد ميرے خلفائے راشدين كى سنت لازم كارلوا وراسے دائوں سے تمام لو۔

الله تعالى كارشادى :-قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُونَ اللَّهُ فَاتَبِعُونِي يُحْبِبُكُمُ اللَّهُ (ب٣٥٣) ٢٥٠٠)

آپ کدو بین کد اگر تم اللہ عبت کرتے ہوتو میری اتاح کرواللہ تم سے مبت کرے گا۔

ایک مرجہ آپ نے معرت عائشہ کو بلور خاص یہ تعیمت فرمائی کہ اگر تو جھے سے ملتا جاہے تو مالداروں کی ہم نشین سے مريز كر اور كوني كرااس وقت تك زرا بارجب تك واس من يوندند كالي (تندي عام) روايت مي ب كدايك مرتبه حضرت ممري ليم میں گئے ہوئے پیوند شار کے محے تو ان کی تعداد ہارہ تھی ان میں بعض ہوند چڑنے کے تھے مصرت ملی ابن ابی طالب نے ایک کیڑا تین درہم میں خریدا اور اے خلافت کے زمانے میں زیب تن گیا اور اس کی اسٹینس کمٹیوں کے ایرے کاف والیں اور فرمایا کہ الله تعالی کا شکرے کہ اس لے جھے اس لیاس کی صورت میں اپنے ناعت سے سرفراز فرمایا۔ صرت سفیان ورئ فرماتے ہیں کہ لباس ایا بنناجس ے ملاء کے نزدیک شرت نہ ہو اور جملاء کے نزدیک ذات نہ ہو سے بھی فرائے تھے کہ فقیر میرے قریب سے مدرجائے اور میں مماز میں ہوں تو اسے گذرجانے دیتا ہوں اور اگر دنیا داروں میں سے کوئی مخص گذر تا ہے اور اس کے جم پر مرولیاں ہوتا ہے تو میں اس سے ناراض ہوتا ہوں اور اے اپنے قریب سے جس گذرنے رہا۔ ایک بزرگ کتے ہیں کہ میں نے حضرت سفیان توری کے دونوں کیڑوں اور جونوں کی قیت کا اندا نہ کیا توءہ ایک درہم اور چار دائق سے نیادہ کے نہیں تھے 'این شرمة كتے بي كه ميرا بمترن لباس وه ميرى فدمت كرے اور بدترين لباس وه ميج بس كي من فدمت كرول- بعض بزرگان دین کتے ہیں کدلیاس ایسا پننا جاہیے جس سے تمارا شار بازاری لوگوں میں ہو ایسالیاس مت پنوجس سے حمیس شرت لمے اور اوک منہیں دیکھیں۔ ابو سلیمان دارانی فرماتے ہیں کہ کپڑے تین طرح کے ہوتے ہیں ایک جو صرف اللہ کے لئے ہو 'یہ وہ کپڑا ہے جس سے سرب فی کی جاتی ہے وہ سرا وہ جو نقس کے لئے ہو اس سے وہ کیڑا مراد ہے جس کی نری مقسود ہو اور تیرا کیڑا وہ ہج جو لوگوں کے لئے ہواس سے وہ کیڑا مراد ہے جس کا فاہری حسن خوبصورتی اوردل کئی مقسود ہو ایک بزرگ کا مقولہ ہے کہ جس کا کیڑا پہلا ہو یا ہے اس کا دین بھی پہلا ہو یا ہے۔ اکر طاح تابعین کے لباس کی قبت ہیں سے تیس درہم تک ہوتی تھی۔ حضرت خواص وہ کیڑوں سے نیاوہ قبیں پہنتے تے "ایک قبیم" و سرا لگی اور بھی اپنی قبیم کا واصن موز کر سربر وال لیا کرتے تے "کی خواص وہ کیڑوں سے نیاوہ قبیں پہنتے تے "ایک قبیم" و سرا لگی اور بھی اپنی قبیم کا واصن موز کر سربر وال لیا کرتے تے "کی بردگ کا مقولہ ہے کہ اولین زہد لباس کا زہر ہے "ایک جدیث میں ہے الیک آلا یک آلا یک ان کروں کا پرانا ہونا ایمان میں سے بردگ کا مقولہ ہے کہ اولین واضع کے لئے اور اللہ تعالی پر یہ جی ہو تا ہے کہ وہ اس کے لئے جند کے خاصت یا قوت کی جامہ دانیوں میں محفوظ رکھے۔

اللہ تعالی نے اپنے ایک وغیر وی تال فرائی کہ بھرے دوستوں ہے کہ وہ میرے دشنوں کالباس نہ پہنا کریں اور نہ دشنوں کے کھروں میں جایا کریں اگر ایبا کریں گے تو ان کی طرح وہ بھی میرے دشن ہو جا سم کے دافع ابن فدی نے بر ابن موان کو کوف کے مزبر وعظ کرتے ہوئے وی کھرکو دیکھو کہ فیاق کالباس بہن کراوگوں کو وعظ و صحت کرتا ہے بھران موان اس وقت نمایت باریک لباس بہنے ہوئے تھا۔ مہداللہ ابن عامرابن ربید آپ مخصوص مرہ لباس میں حطرت ابو ذر ابن موان اس وقت نمایت باریک لباس بہنے ہوئے تھا۔ مہداللہ ابن عامرابن ربید آپ مخصوص مرہ لباس میں حطرت ابو ذر نے اپنے دکھ کر نہی اڑائی ابن عامران کی خدمت میں بہنچا اور ان سے زہد کے سلط میں تعلکو کرنے نگا ابو ذرائے آپ نہی کو تو ہی ایس حکرت کی ہے کہ یہ کا یہ رویہ نگار گذرا اور اس نے حضرت مرش کے مختل کی محضرت مرش نے فربایا کہ تم نے فودی ایس حرکت کی ہے کہ یہ لباس بہن کر ان کے سامنے زہد کے متعلق مختل مختل مائی ہوئے سے محضرت میں کرم اللہ وجہ فربایا کے اس کی محال ہوئے اور کھرورا لباس کیوں پہنچ ہیں کو بایا یہ لباس تواضع سے موس کیا کہ ایسا سے اور کھرورا لباس کیوں پہنچ ہیں کو بایا یہ لباس تواضع سے معل فربایا یہ دوست میں کہ ایسا سے کہ اس لباس کی اجام کرے۔ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم قربا کی دوست طلی اور عیش کوش ہے معے فربایا اور ارشاد فربایا ۔۔۔

بے داحت طلی اور عیش کوش سے مع فربایا اور ارشاد فربایا ۔۔۔

إِنْ لَلْهِ تَعَالَى عِبَادًا لَيْسُوا بِالْمُتَنَقِّمِينَ ﴿ الرَّامِ اللَّهِ مَا اللَّهِ اللَّهِ مَا اللَّهُ اللَّهُ لَيْنَ كُرِيدً وَ الرام عَلَى لَيْنَ كُرِيدً وَ اللَّهُ عَلَيْنَ كُرِيدً وَاللَّهُ عَلَيْنَ كُرِيدً وَاللَّهُ عَلَيْنَ كُلِّيدً وَاللَّهُ عَلَيْنَ كُلِّيدًا لَيْنَا لَكُونُ عَلَيْنَ كُلِّيلًا لَكُونُ عَلَيْنَ كُلِّ اللَّهُ عَلَيْنَ كُلِّيلًا لَا اللَّهُ عَلَيْنَ كُلِّ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَيْنِ كُلِّ عَلَيْنَ كُلِّيلُونَ عَلَيْنَ كُلِّ عَلَيْنَ كُلِّ عَلَيْنَ كُلِّ عَلَيْنَا لَكُونُ عَلَيْنَ كُلِّ عَلَيْنِ كُلّ عَلَيْنِ لَكُنْ عَلِيلًا عَلَيْنِ عَلَيْنِ كُلِّ عَلْنَ عَلَيْنِ عَلِي عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلْنِ عَلَيْنِ عِلْمُ عَلَيْنِ عِلْنَاكُ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عِلْمِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلْمُ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلْنَا عَلْنِ عَلْمِ عَلَيْنِ عَلْنِ عَلْمِ عَلْمِ عَلْمِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلْمِ عَلْمِ عَلْمِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلْمِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلْمِ عَلْمِ عَلَيْنِ عَلْمِ عَلَيْنِ عَلْمِ عَلَيْنِ عَلْمِ عَلَّ عَلِي عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلْمِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلْمِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلْمِ عَلِي عَلَيْنِ عَلْمِ عَلَيْنِ عَلْمِ عَلِي عَلْمِ عَلِي عَلِي عَلِي عَلْمِ عَلَيْنِ عَلِي عَلِي عَلَّ عَلَيْنِ عَلِي عَلِي عَلِي عَلْمِ عَلِي عَلِي عَلَيْكُوا عَلَيْكُوالِمِ عَل

وی سام موں بھی المحادیہ موہ ہیں جو دولت میں لیتے ہیں المرح مرح کے کھانوں اور محکف حم کے مرح کے کھانوں اور محکف حم کے کروں کے حتلاقی رہے ہیں اور (انگمار فیا احت کے لئے) مند پھاڑ بھاؤ کرد لئے ہیں۔ سرکار دوعالم صلی اللہ طید وسلم کا ارشاد ہے ۔۔

إِذُرَةُ النُّمُونِ مِن الِي أَنْصَافِ سَاقِيْ مِولاً جُنَاحَ عَلَيْهِ فِي مَا بَيْنُهُ وِيَيْنَ الْكَعْبَ بَيْنَ وَمَا أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ عَفِي النَّارِ وَلاَ يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَّالَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزَارَ مُبْطَرًا ل (الك الوداود نسان ابن حبان - الوسعير)

مومن کا زار نسف ساق تک ہوتا چاہیے 'اگر فخوں اور پنٹرلی کے درمیان ہو تب بھی کوئی گناہ نہیں لیکن اس کے پیچے ہو تو دونٹ میں ہے 'اللہ تعالی قیامت کے دن اس مخص پر نظر نہیں ڈالے گا جو اپنے ازار کو تکبر کے طور پر لٹکائے۔

ابوسلیمان داراتی سے بین که سرکار دوعالم صلی الله علیه سلم نے ارشاد فرمایا ت

لايلبس الشَّعْرَمِنُ أَمْنِي إلاَّ مَرِّ اعْاوُ إِحْمَقِ.

میری امت میں سے ریا کار اور ب وقوف کے علاوہ کوئی مخص بال نہیں ہے گا۔

اس سے مراد بالوں کا بنا ہوا آجتی کیڑا ہے 'اوز ای فراتے ہیں کہ اون پونیا سفر جی اور صفر میں ہو حت ہے 'جو ابن واسع تخید ابن سلم کے باس ہے کہ جہ سے کیا گراہ ہے 'ور سے تخید ابن سلم کے باس ہے کی جہ س کیا مورت پی اس کے جواب میں سلم کے باس کے جواب میں سے کہا کہ میں تم سے تفکلو کر دہا ہوں اور تم خاموش ہو 'انہوں نے بوا کہ اگر میں اس کے جواب میں یہ کول کہ میں نے ذہر کے لئے یہ جہ بہنا ہے تو یہ اپنے لاس کی پاکیزی کا اظہار ہو گا'اور اگر یہ کول کہ فقر کی اس کے جواب میں ہو گو اور اگر یہ کول کہ فقر کی اس کے جواب میں یہ کول کہ میں نے ذہر کے لئے یہ جہ بہنا ہے تو یہ اللہ تعالی نے صفرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنا دوست بنیا تو یہ وی نازل فرمائی کہ ذمین ہو گئے ہو گئے ہو کہ باللہ معمول یہ تفاکہ ہم چریز میں ہے ایک لیے تھے 'کم پاجا ہے وہ بنیا تو یہ وہ کا بواجہ کے بڑول کی کیا ضورت ہے کہ بنیا تو یہ وہ کا ہوا ہو۔ صفرت سلمان الفاری کی معمول یہ تفاکہ ہم چریز میں ہوا ہو۔ صفرت سلمان الفاری کی ایستہ جب وہ آزاد ہو گاتو خدا کی تھر کہا ہوا ہو کہ ہو ایستہ کا مورت کہ آپ کا سرکھا بواجہ کے بڑول کی کیا ضورت ہے کہا ہوا ہو۔ صفرت عمرابن میں الفاری کی ایستہ جب وہ آزاد ہو گاتو خدا کی تم اس ایوالی کا بنا ہوا ایک جہ اور ایک جواب دیا کہ تمیں ہوں کے صفرت عمرابن میں ہوا لیستہ جب وہ آئا کہ کہا ہوا ہو گئی ہو گئی ہوں گے کہ کہا ہوا ہو گئی ہو گئی ہوں گے کہ کمیل ہو تھی کی وجہ ہے لوگوں پر استمال کرتے ہیں 'انہوں کے کہ کمیل ہو تھی کہا ہیں معین کہتے ہیں کہ فضیات رکتے ہیں 'انہوں نے فرایا اس لم اس میں ہارا کیا تھان ہو کہا کہا ہوا کہا ہوں کہ ہو معیت افحائی ہو تی کہا گئی ہو کہا کہا ہوں کہ جو معیت افحائی ہو تی کہا کہ آپ اس کے مختل کو جواب کی ہو کہا ہوں کو جو معیت افحائی ہو تو ہو کہا ہوں کہ محمیت افحائی ہو تو ہو گئی ہو کہا کہ آپ اس سے بھر گئی ہو کہا کہا ہوں کو جواب کی ایس معین ابو معاور کا یہ قول بیان کر کے جس کی ایس معین ابو معاور کا یہ قول بیان کر کے جس

بدیا رہے۔ بیسری ضرورت مسکن اس میں بھی زہر کے تین درج ہیں ان میں اعلا ترین درجہ یہ کہ اپنے لئے کوئی مخصوص جگہ الاش نہ کرے 'بلکہ مساجد کے کوشوں پر قاحت کرے 'جیسا کہ اصحاب صفہ کیا کرتے تھے 'اوسلا درجہ یہ ہے کہ اپنے کے لئے کوئی خاص جگہ الاش کرلے جیسے جمونیزی یا چچروفیو 'اور اوئی درجہ یہ ہے کہ کوئی کموہ خرید لے یا کرائے پر حاصل کرلے اگر مسکن کی وسعت ضرورت کے بقدر ہے 'اور اس میں کوئی آرائش نہیں ہے تو اپیا مسکن افتیار کرنے سے زہد کے آخری درجات سے نہیں لگلے گا۔ لیکن مکان کا پختہ ہونا' ضرورت سے زا کہ کشاوہ ہونا' اور چست کا چیر ہاتھ سے زیادہ لہا ہونا آدی کو زہد کی حدود سے خارج کردیتا ہے۔

مکان کی بنس میں اختلاف ہو سکتا ہے کہ وہ کم کا ہو' یا کھاس کا ہو' یا مٹی کا ہو' یا پلند اینٹ کا ہو۔ای طرح وسعت میں مجی اختلاف ہو سکتا ہے' اور اما قات کے لحاظ ہے ہمی ملیت کا اختلاف ہو سکتا ہے مثلاً سے کدانی ملک میں ہو' یا کراسے رہو' یا مستعار ہو'

ند کوان تمام قمول می دخل ہے۔

بعور ظامد بربات کی جا سات ہے کہ جس کی طلب ضورت کے لئے ہواسے ضورت کی مدودے متحاول نہ ہونا چاہیے والا ك الله جنب الى تدر مورت مي داهل إلى دودين كا الداوراس كاوسيدين اوره مورت عدا كديل دودين ك قالف ہیں؟ اس اصول کو سائے رکھ کردیکھا جائے قو مسکن کا معمدہ ہے کہ آدی حری مردی اور بارش سے معوظ مے والوں ک الابول سے بوشدہ رہے اوران کا بذاء سے بی قدر مکان اس متعدی عجیل کے لئے ضوری ہے وہ معلوم ہاس سے نهاده بندول نے اور آنام فنولهات دنیا على واعل بي اوريو محص فنولهات كاطالب ، يا اس كے لئے كوشال بود زيد سے بت دورے اکتے ہیں کہ سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بدہ قرمانے کے احداد کون میں جو طول آردو رو تما ہوئی وہ عمدہ سلائی اور ہاند اقبیر کی صورت ہیں ہوئی کہا ہے کے فاکوں سے گرے سے جاتے تھے اور کماس ہوس اور زکل وفیرو سے مکانات ہائے ماتے ہے ایک مدیث یں ہے کہ ایک دورایا اس کا کہ نوگ اپنے گروں یں ایل مناکاری کریں کے جے آج کل یمن كى جادرول يركى جائى ہے۔ موى ب كد معرت مان الدائية مكان كى بالدى من تعيرك و آپ نے اسے مندم كرنے كا تھم فرایا (طرانی - ایوالعالیم) ایک مرجه سرکارود عالم صلی الله علیه وسلم کا کذر ایک منبد تما (او مع مکان) کیاس سے مواسی کے دريافت فهايا به مكان من كاب ؟ معابد في من كما فلال من كاسهد جب وه من مركار دد عالم ملى الد عليه وسلم كي خدمت اقدس میں جا ضربوا تو اب ہے اس ہے امراض قرایا اور اس کی طرف اس طرح توجہ حسن قرائی جس طرح پہلے قرایا کرتے ہے " اں مجس نے معاب ہے آپ کی نارانیکی کاسب دریادت کیا محاب نے واقعہ کی خبردی "ج" نے اس مخص نے جاکرا بنا مکان مندم کر دیا اس واقع کے بعد آپ مراومرے گذرے قوہ مکان نظر میں آیا معابد نے بتلایا کہ اس مض نے وہ مکان کرا را ہے ہیں اراب الاس منس كر الترواع فرقرال (ايوداؤد-الس) معرت من فرات بي كرسركاردومالم ملى الدعليه وسم وتدك میں نہ جمی ایند را مند رکی اور دست بدائن حان مرسلام) مراوید ہے کہ آپ نے بھی مکان جس بنایا ایک مدیث میں

ے سرکار دو عالم علی الله علیہ وسلم نے ارشاد فرایا :-افاار اداللہ و عند شر الفلک مال فری السّاعة الطّین - (ابوداؤد - عالمت)

جب الله تعالى سي برر يواب كري إلى جابتا بي قواس كمال كوباني آور ملى مين ضائع كردتا بحدرت عبد الله ابن جرارواب كرت بي الله عليه وسلم تشريف معوف هي كر سركار دو عالم صلى الله عليه وسلم تشريف
لات "اب في دريات قربا بي كيا بي جاب ؟ بم في جارا المجير قرف كيا تعاري اس كى اصلاح كررت بين) آب في قربا من امر
(قيام يد) كو اس بي جدر الما بول (ابو واؤد " ترقري ابن ماجر) حطرت فوج جليد السلام في زكل كا أيك جمونيرا بنايا كول لا قربا كول في الربا المراق بي بعد المسلام في تركل كا أيك جمونيرا بنايا كول المناب معون المناب المن المناب المناب المناب المناب المناب المناب المناب المناب بي معونيرا عن مقيم تصديم بي كدر من كما المناب بي المناب بي المناب المناب بي المناب المناب بي المناب المن

مَنْ يَئِلَى فَوْقَ مَا يَكُلِفِ يُوكُلِفَ يَوْمُ الْقِيَامَةُ أَنْ يَحْمِلُهُ (الرال-ابن معود)

جو مخس قدر کفاہت نیادہ خیر کرے گائے قیام عب کے دن اس خیر کو افعانے کا پابند کیا جائے گا۔ حدیث یں ہے کہ ہمرہ کو اس کے تفقہ پر اجر دیا جائے گا کیکن جو پید اس نے پانی اور مفی میں خرج کیا ہے اس پر کوئی اجر نسی سطے گا (ابن ماج - خیاب ابن الارث)

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَ وَ نَحْعَلُهَ الِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلَقَ الْحِلِي الْآرْ فِينَ وَلَا فَسَادَ ا - (ب ١٠١٦ انت ١٨٠) يه عالم آخرت ہم ان ہی اول کے لئے خاص کرتے ہی جو وہا بین دیوا بلتا جا ہے ہیں اور نہ فساد کرنا۔ مغربن کے بقول اس ایت میں طوے مراد جاہ واقد ارکے مکانات کی بلندی ہے۔ ایک مدیدہ میں الخطرے ملی اللہ فلید وسلم نے ارشاد فرمانا ۔۔

كُلْ بِنَاعُوبَالُ عَلَى صَاحِبِهِ يَوْمَ الْقِيامَةِ إِلاَّ مَا الْكُنْ مِنْ حَرِّ وَبَرْدٍ الإداود - السُّ) مرهيرة مردى أور كرى عن عاعد مرهيرة مردى أور كرى عن عاعد

ایک مخص نے سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے مکان کی تھی کا فکوہ کیا۔ اب نے فرایا "انسب فی السداء" اسان میں وسعت طلب کر۔ حضرت عمرابن الخلاب نے ایک مرتبہ شام کے راستے میں ایک قلعہ دیکھا جو جوئے اور این ندی کا بنا ہوا تھا" آپ نے اللہ اکبر کما اور فرایا : مجھے اندازہ بھی نہ تھا کہ اس است میں ایسے لوگ بھی ہوں سے جو ہاان کی طرح فرطون سے لئے بختہ محار تیں بنائیں سے "انہوں نے قرآن کریم کی اس آیت کی طرف اشارہ فرایا :۔

فَاوُقِدْلِی یَاهَامَانُ عَلَی الطّین (ب سرے آیت ۳۸) ۔ واے ہاں تم ہارے لئے ملی (کی ایس بواکران) کو اک میں پکواؤ۔

كت ين كه فرعون بهلا فض ب بس كے لئے جوت اور است مارت بنائي مي اورسب سے بيلے يد كام إمان في اور دما اس کے بعد وہ سرے جابر واوشا ہوں اور ظالم عمرانوں نے اس کی اتباع کی میرسب تعیق ہے اور فنول فرق ہے ایک بزرگ نے کسی شریس واقع جامع معرو مکو کر کما کہ پہلے یہ معرکجور کی شنیوں سے بی موٹی تھی اس کے بعد یہ گارے ملی سے تقبیری کی ا اوراب پنتہ اینوں سے بنائی می ہے "لیکن شنیول والے گارے والوں سے بمتر تے اور گارے والے اینوں والوں سے اعظمے تھے" بت ے اکارین سلف اپنے مکانات زندگی میں کی بارینایا کرتے تھے۔ اس کی وجہ یہ موتی تھی کہ وہ معزات ان مکانات کو کزور رکتے تھے اگر تغیرات کے باب میں زہرے تاضوں پر عمل برا ہو سکیں ان میں بہت سے معرات ایسے بھی عے کہ جو ج کے لئے یا جماديس شركت كے لئے بابد ركاب مونے سے پہلے اسے مكانات خالى كرديت يا اسے يردسيوں كوبيد كرديت وبال سے واپس اكر وو مرا نا لیتے اسے کر کھاس محوس اور چڑے نے ہوا کرتے تھے ، جیساکہ آج بھی بین میں لوگ اس طرح کے مکانات بناتے ہیں ا ان مکانات کی بلندی آدی کے قدے ایک بالشت اوفی ہوتی تھی۔ صرت حسن فرائے ہیں کہ جب میں سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم كے مكانات ميں جا يا تھا تو اپنا ہاتھ جھت سے لكا دياكر يا تھا ، عمد ابن دينار كتے بين كہ جب بندہ اپنا مكان جد ہاتھ سے زيادہ بلند كرنا ہے تواك فرشتہ اس سے كمتا ہے كہ اے فاستوں كے فاس تواسے كمال تك لے جائے گا۔ خطرت سفيان بلند عمارات كى طرف دیکھنے سے منع فرمایا کرتے ہے 'اور کہتے ہے کہ اگر لوگ دیکتا چھوڑ دیں توبیہ عمارتیں باند نہ بول مجموان کی طرف دیکنا تغیر رامات كرنے كرارے معرت فنيل كتے بن كر جھے اس عض رجرت نس موتى مو مارت بنا اے اور رخصت موجا ا ہے ' بلکہ اس مخص پر جرت ہوتی ہے جو بلند عمار تیں دیکھ کر مبرت حاصل نہیں کر تا معفرت عبداللہ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ پجھ لوگ ایسے آئیں مے جو مٹی کو اونچا کریں مے ارکی محوارے استعال کریں مے اتمہارے تیلے کی طرف رخ کرے نما دیر میں مے اور تمہارے دین کے علاوہ دین پر مرس مے

چوتھی ضرورت۔ گھر بلوسامان اس میں بھی نہر کے بہت ہے درج ہیں اطلا ترین درج میں وہ طال ہے جو معرت میلی طلبہ الله اس کا تفاکہ ان کے پاس مرف تھی اور پیالہ رہتا تھا ایک مرتبہ کسی فض کو دیکھا کہ وہ اپنی دا ڑھی میں اللیوں سے تکھی کررہا ہے "آپ نے کتھی پھینک دی وسری مرتبہ کسی فض کو دیکھا کہ وہ نسرے چلو بھر بحر کریانی پتیا ہے "آپ نے پیالہ بھی پھینک دیا "آپ کے خیال میں ان کی ضرورت ہاتی نہیں رہی تھی چینک دیا "آپ کے خیال میں ان کی ضرورت ہاتی نہیں رہی تھی چینک دیا "آپ کے مطاور زندگی سے متعلق تمام سازو سامان کا یمی صال ہے "ہر

چیز کسی ند سمی مطلوب کے لئے مقصود ہوتی ہے 'اگر سمی چیزے کوئی مقصدوابستہ ند ہواوراس کے بغیر بھی ضورت پوری ہوسکتی ہو تووہ اس کے لئے دنیا اور آخرت دونوں جمانوں کے لئے باعث معیبت ہے اور جس سامان کے بغیر چارہ کار نہیں ہے اس على ادنى درج ير اكتفاكيا جاسكا ہے اور اوئي ورجہ يہ ب كه ملى كے برتن استعال كے جائيں اور اس بات كى بوا نه كى جائے كه اسكے كنارے أولے موع بي مرف يدويكما مائك وه مقدر كے لئے كانى بي يا بي اور اوسط درج يہ ب كد اوى كياس ضودت ك بقدر سامان مواور هي حالت من مو الين أيك جيزے بت كام لئے جائي مثل اگر كى كياس منج سالم ياله موجود مولواس میں سالن ڈال کر بھی کھانا جاہیے پانی بھی بیتا جاہیے اور اپنی چھیٹی موٹی چیزیں بھی اس میں رکھ کینی چاہیں ، چنانچہ سلف صالحین اسانی اور سولت کے لئے بت سی جزوں میں ایک الے کا استعمال پند کرتے تھے۔ اور اعلا درجہ یہ ہے کہ ہر کام کے لئے الگ الدہو اليان يہ الدادنى منس سے ہونا جاہے اگر ايك مطلب كے ك متعدد الے ہوئے الم مدہ منس سے ہوئے و زہد كے تمام ابواب سے خارج ہوگا اور فضولیات بن جلاسمجا جائے گا۔ اس سلط بن مجی سرکاردوعالم ملی الله علیہ وسلم اور آپ سے مرای قدر اصاب کے اس من پر نظر رحمی جاہے اور اس پر عمل کرنا جاہے چانچہ صرت عائشہ روایت کرتی ہیں کہ سرکارود عالم صلى الله عليه وسلم جس بسترير ارام فرمات عقوه يروع كالعابوا تقا اوراس بي مجوري وردت كي جمال بحرى بوتي تقى (ابوداؤد تذی ابن ماجہ) حضرت فنیل فرائے ہیں کہ مرکارود عالم معلی اللہ طب وسلم کا استردد جری عباء اور مجور کی در دست کی جمال سے بحرے ہوئے کدے پر مشمل تھا (ماکل ترفری)۔ روایت ہے کہ معرت مراین الخطاب سرکارود عالم ملی الله طیه وسلم ک خدمت میں ماضر ہوئے۔ آپ اس وقت مجور کی جوال سے ٹی ہوئی چاریائی پر سورے تھے معزت مرلے جال کے نشانات آپ ك يهلوك مبارك يرويك "يدوكور آب دوي كام مركاروه عالم صلى الدوليدوسلم في ان عددوات كياا ابن الخلاب! تم س لتے روتے ہو؟ انہوں نے مرض کیا یا رسول اللہ! مجھے سمنی وقیم کا خیال اللہ ان کے پاس سنتے ہوے ہوے ملک ہیں مجم اب كاخيال الرياك السالة كم مقدس وفيراور محبوب دوست موكر مجورى جمال سے في مولى جاريائى يرسوتے بين مركاردوعالم صلی او ملیدوسلم نے ان سے دروافت کیا کہ اے مرکیاتم اس بات سے فوق تیس موکد قیمرد کریا سے لئے دنیا ہو اور ہارے لے آور ہوا حضرت مرف مرق کیا : کول قبیں ارسول اللہ! آپ نے قرارا محربہ بات الی ی ب (مفاری ومسلم) ایک من مرر ابو در مفاری سے محری داعل ہوا اور ادم اوم رکے کا کہ ابودر تمارے محرین کوئی سازوسالان نظر میں ٢ تا معرت ابو در نے بواب واکد مارا ایک اور محرب وال مم نے ابنا ام ماسان علی کردیا ہے اس منس نے کما کہ جب تک تم یماں ہو محریں کچے نہ کچے ضور ہونا جاہیے انہوں نے قربایا کہ صاحب خانہ ہمیں اس محریس نہیں رہنے دے گا مص کے امیر حضرت عمیراین سعید حضرت عمری فدمت می حاضر موت آپ نے ان سے دریافت کیا کہ دنیا کی چزوں میں سے تعمارے پاس کیا كياب انبول في واب ويا ايك لا على جس عن سمارالينا مون اور أكر راسة من سانب ل جائة واس بلاك كروينا مول ا كي خميلا ب جس من ان كمانا ركمنا مون الك يالد بجس من كمانا كما يا بون اينا سراور كرر ومويا مون الك لونا ب جس میں پینے کے لئے اور وضوے لئے پائی رکھتا ہوں "آن کے طلاوہ دنیا میں جنتی بھی جڑیں ہیں وہ انسی کے آبان ہیں۔ حضرت مخرفے فرمایا - NZ 87

روایت ہے کہ ایک مرجہ سرفارود مالم صلی اللہ علیہ و سلم کی سڑے واپس پر حضرت فاطر ہے کہ تشریف لے ہے "آپ لے دیکھا کہ ان کے دروازے پر آیک پروہ پڑا ہے "اور ان کے ہاتھوں میں جائدی کے دوگڑے ہیں "آپ بید دیکھ کروائی تشریف لے محے "کچھ در پور حضرت ابو رافع حضرت فاطر ہے کھر آئے تو دیکھا کہ دو پیٹی بوٹی دو دی ہیں "ابو رافع کے بوچنے پر انہوں نے بتایا کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ و سلم والیس تشریف لے محے "انہوں نے بوچھا کر التے ؟ حضرت فاطر نے بوجاب واکہ اس بدے اور ان دو کھنوں کی وجہ سے " بھر حضرت فاطر نے دوہ بود اور دولوں کی آئے اس مدت میں بھیج نے اور حضرت فاطر نے دوہ بود اور دولوں تکن مدت کی درمت میں بھیج نے اور حرض کیا کہ میں نے بید دولوں تین صدف کردی ہیں آپ جمال جاہیں شریح فرادیں آپ نے علیہ و سلم کی قد مت میں بھیج نے اور حرض کیا کہ میں نے بید دولوں تین مدف کردی ہیں آپ جمال جاہیں شریح فرادیں آپ نے

ارشاد فرمایا کہ انہیں لے جا کر فروخت کردو' اور ان کی قیت اہل صفہ کو دیاہ 'چنانچہ دونوں کنگن ڈھائی درہم کے فروخت ہو گئے' آب نے انہیں صدقہ کرویا اور حضرت فاطمہ کے پاس تعریف کے مطاور ان سے قرایا کہ یہ تو تے اچھاکیا ہے (١)

ایک مرجبه سرکاردد عالم صلی الله علیه وسلم في حضرت عائد الكه وروالات بريده الكابوا ديكما تواسه بها و الا اور فراياجب میں اسے دیکتا ہوں توجھے دنیا یاد آتی ہے ' یہ فلال کی اولاد کو دیدو (ترقی انسانی) ایک شب معرت مائشہ نے سرکار دومالم ملی اللہ عليه وسلم كے لئے نيابسر بچاويا جب كه اب كامعمول دو برى هماه پر سوتے كا قان اب رات بحراس بستر بركرو يس بدلنے رب ميح مولی تو آپ نے معرعاتشہ سے ارشاد فرمایا ہمارا وہی پرانا استراا کو اور بہ استرمالا کد اس لے جھے رات مرجا یا ہے (ابن حبان۔ عائشہ ایک دات آپ کے پاس سات یا چرویاد آئے اپ نے دات میں یہ دیار یونی دہے دسید الیکن آپ کو نیز نسیں آئی ، يمال تك كد اخروات من آب في انسي مستحقين من النسيم كواروا - حفرت عاكشه فراتي بين كدوينا راكا لف كربود آب سومي یماں تک کہ میں نے آپ کے خوانوں کی آواز سی مجرفرایا میرا کمان اپنے رب کے ساتھ کیا ہو تا اگر میں (وفات یا کر) اپنے رب ہے اس حال میں مانا کہ بید دینار میرے پاس ہوتے (احمد عائشہ قریباً مند) حفرت حسن فرماتے ہیں کہ میں نے تقریباً سرتریز رحوں کو ویکھا ہے کہ ان کے پاس ایک کپڑے کے علاوہ دو سرا کپڑا نہ تھا اور انہوں نے بھی آسید اور دین کے درمیان کوئی گپڑا نہیں بچھایا " جب نيد آق و نين رايث جات اورجم ركرا وال ليت

یا نجویں ضرورت - نکاح کچھ لوگوں کی رائے ہے کہ اصل فاح اور کارت فاح میں دہدے کوئی معی نہیں ہیں کیے رائے تعطرت سيل ابن مدالله كي ب وه كت بين كه سيد الزابرين مركار ودعالم صلى الله عليه وسلم كومور تين محبوب فين بهم ان بين دېد كول كريس ابن مينيد ي بحى ان كى اس رائے كى موافقت كى ہے وہ كتے بين كد حضرت على كرم الله وجد كى جو دا بدين محاب می سرفرست من جار ہواں اور اس سے زائد ہاعمال میں۔ اس سلط میں ابو سلمان دارانی اول می ہے وا کتے ہیں کہ جو چر حميس الله تعالى سے روك وے خوادوه يوى مو كيا مال مويا اولاد مورى ب مورت مى ممى حميس الله سے فافل كرد في بے۔ حق بات سے کہ بعض طالت میں نکاح نہ کرنا افتل ہے ، جیسا کہ ہم فے کتاب النکاح میں اس کی تعسیل بیان کی ہے اس صورت من تاح ند كرناى ند ہے۔ اور جمال شوت غالب ہو اور الماح كے مغيراس كا تدارك ند ہوسكے لو لكاح كرنا واجب ہے ، اس صورت من تعام ند كرنا زيدكيد موكا البته أكر تعام ند كرفي من كوتى قباحت نه مواورند تعام كرفي معيبت نازل مو محن اس کئے نکاح نہ کرے کہ خواہ مواہ دل عورتوں کی طرف مائل ہو گا اور ان سے مانوس ہو گا اور اللہ کے ذکر سے غافل ہو گا اس صورت میں نہ کرنا زہرہے۔ اگر یہ یقین ہو کہ حورت اے افلہ کے ذکرے فافل جیس کرے گی کیلن وہ نظر محبت اور ہم بسترى كى لذت سے بچتے كے لئے تكاح نبيل كرما الياكر اقطعا زيد نبيل جداس كئے كه اولا د بطائے ل اور است محر صلى الله عليه وسلم میں تحقیرے لئے نہ صرف مقصود ہے کلکہ حبادت ہے اور وہ لذت جو انسان کو ہم بستری میں ملتی ہے تقسان وہ نہیں ہے بشرطیکہ وی لذت مطلوب اور مقصود نہ ہو ایا ای ہے جیسے کوئی منس کھانا بینا چموڑ دے کہ کھانے پینے سے لذت ملتی ہے اکا ہر ہے یہ زید نسیں ہے ، کیوں کہ اس میں بدن کا ضیاع ہے۔ جس طرح نکاح نہ کرنے میں نسل انسانی کا ضیاع ہے۔ اس لیے یہ جائز نسيل كم محض محبت كى لذت سے نيخے كے لئے تكاح نہ كيا جائے ال اگر كى اور آفت كا خف ہو تو بات ووسرى ہے الليني طور ير حضرت سل کا مقصود مجی میں موگا اور اس لئے سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجی لکاح کے ہیں۔

چنانچہ اگر کوئی منص ایا ہے جس کا حال سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم کے حال سے مشابہ مو کہ عور اوں کی کثرت سے آپ

<sup>(</sup>۱) میدروایت اس تغییل کے ساتھ کہیں جس مل البتہ ابد واؤد اور ابن ماجہ نے سفینہ کی مدیمے بیان کی ہے کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم حطرت فاطمة ك مكان ير تشريف لاع الب المرك ايك كول بن ايك متعل كرا ويكما اوروايس تشريف ل عن الى طرح سالى ي فران مدروايت كياب كر آب في حفرت فاطر" ك إلى بن سوت كي و فيروكه كر قراياك لوك كين على بني في الماك بن ركل ب آب بد كد كروايس تشريف في سكا حطرت فاطمه في زنجر فروفت كرك اس كي قيت ايك غلام آزادكيا-

کا قلب ذکر اللہ سے قافل جمیں ہوتا تھا اور ان کی اصلاح اور ان کے نان تقد کے ممائل آپ کے لئے اس مد تک پریٹان کن جمیں ہے کہ آپ اپنے فرائض سے چھم ہوئی کرتے گئیں اگر کوئی فیص ایسا ہے تو اس کے لئے لکاح بین نہ کرنے کے کوئی متی جمیں ہوں اس خیال سے کہ حورتوں کو دکھیے اور ان ہے ہم ہم جم ہو ہوئے شائدت ہے البتہ انبیاء اور اولیاء کے طاوہ یہ حالت کے نفیب ہو کئی ہے اگر کوئی کا حال یہ ہے کہ حورتوں کی کارت انہیں مضول کردتی ہے آگر مخت عورت کا وجود اے اللہ سے فاض کردتی ہے آگر مختل عورت کا وجود اے اللہ سے عورت ہے لکاح کرنا چاہیے اور آگر حورتوں کی کارت یا ان کی فویصورت نے ففلت کا اعراثہ ہو تو کی آیک مورت ہا کاح کرنا چاہیے اور آگر حورتوں کی کارت یا ان کی فویصورت نے ففلت کا اعراثہ ہو تو کی آیک مورت ہیں اور اللہ تعالی کے درمیان معالمہ ہے 'ابو سلیمان دارائی گئے ہیں کہ حورتوں میں نہ ہی ہے کہ حقیراور معمولی شکل وصورت رکھے والی حورت ہے شادی کرنے اور اے شریف اور فویصورت حورت پر ترجی دے حضرت جنید میں اور ایس کے دورت اس کا حال بدل جانے ہوئے ہیں کہ میں دورت پر ترجی دے حضرت جنید مورت ہیں کہ میں دورت ہوئی کہ میں دورت ہیں کہ میں دورت ہوئی دورت ہیں کہ میں صوفی کے لئے یہ بات پند کرتا ہوں کہ دورانی دورت میں کہ بیات ہوئی کہ اس نے جسے جسی رہتی ہے۔ اس تھیں کہ میں صوفی کے لئے یہ بات پند کرتا ہوں کہ دور کی دورت میں کہ بی دورت خوالہ ہوں کہ دورت کی اجازت ہے اس تھیں ہیں ہیں ہوا کہ نکاح کی لذت غذا کی لذت غذا کی لذت غذا ہو اللہ تو دورک طرح وہ لذت غذا جو اللہ تو اللی ہو ممنوع ہے اس طرح وہ لذت غذا جو اللہ تو اللی ہو ممنوع ہے اس طرح وہ لئے دورک ہوں جو اللہ سے دورکرنے والی ہو

چھٹی ضرورت۔ مال اور جاہ ۔ یہ دونوں چڑیں سابقہ پانچاں ضورتوں کے لئے وسیلے کی حیثیت رکھتی ہیں 'جاہ کے معنی ہیں ولوں کا الک ہونا 'بینی لوگوں کے دونوں بیں اپنے لئے جگہ بینانا ٹاکہ وہ اس کے اعمال دا فراض بیں معاون ہو سکیں 'جو فض اپنی تمام ضور تیں خود پوری کرنے پر قادر نہیں ہو گا اے لا محالہ خادم کی ضورت پڑتی ہے 'اور اسے خدمت پر اکل کرنے کے لئے اس کے دل میں جگہ بنانے کی ضورت پڑتی ہے۔ اگر خادم کے دل میں جھدم کے لئے قدرو حول نہیں ہوگی قودہ اس کی خدمت نہ کر سے گا خادم کے دل میں قدر و حولت کا ہونا میں جادہ ہو 'جاہ کی ابتدا الی نہیں کہ مملک ہو سے 'کین اس کا انجام الیے کڑھے پر ہوتا ہے جس میں کر کرنچ لگلنے کی صورت نہیں ہے اور ہو کوئی سے گردمنڈالا تا ہے اگر اس میں کرجائے تو یہ کوئی تعجب خزیات

جاویین دول میں جکہ بنانے کی ضورت یا قر جلب منعت کے لئے پیٹی اتی ہے "یا دفع معرت کے لئے " کی کے ظلم سے خوات پارے کے لئے۔ جمال تک لفظ افحالے کا معالمہ ہے آگر کئی بھی کے پائی بال ہے قراس مقمد کے لئے اسے جاہ کی ضورت نہیں ہے "کیوں کہ وہ اپنی تمام طور تول کی بحیل کے لئے خوام اجرت اور معاوضے پر حاصل کر سکا ہے " فواہ ان کے دلول میں اسکی مدرات ہویا نہ ہووہ معاوضہ حاصل کر آئے لئے آئی فد مت ضور کریں گے "ان لوگوں کے دلول میں جاہ کی حاجت ہے جو این تمام اس کے جائے ہی جائے ہوا کا اس کے جائے ہوا کہ معرف کے قد استانات ہے اپنی محاطت کر ایس کے درخوار ہو " کی مدرت کی صورت ہی سے بیان مدل والعمان کے قاضوں پر عمل نہ کیا جاتا ہو " یا ایسے پڑو سیوں کے درخوار ہو " خاص طور پر جب کہ ضورت میں در میان کر ابوا ہو جو اس پر ظلم کرتے ہوں "اور جن کے ظلم سے پیٹا اس کے لئے درخوار ہو " خاص طور پر جب کہ ضورت میں انہم کا خوف اور سوء عن کی آئیزش بھی ہو۔ جاہ کی طلب بی معطول ہو نے دوال بھی بال کت کے دراسے کا مسافر ہے " داہ کا جن ہے کہ دو کسی کے دول میں مجل جہ بیات می اس کی عزت اور حدرات بیدا کرتے کی اور وہ لوگوں کی انہ اور ان کے دلول کو اس کی عزت اور حدرات بیدا کرتے کی اور وہ لوگوں کی انہ اور ان کے ظلم وہ ہوا ہو ہو کہ ہوں ہیں اس کے لئے حجت اور احرام کے جذبات ہوں ہی محفوظ رہے گا مسلمانوں کی وزت ہو میں نیا دی پر آئے ہیں وہ محن مغوضہ خیالت اور دیا اس کے لئے حجت اور احرام کے جذبات ہوں گے جمال تو اس کے انہ وہ اور ان کے وہ ان میں ان تو ہوات اور دیا ان تو ہوات اور دیا لات اور دیا لات اور دیا لات کا تعلق ہے جو طلب جاہ میں نیا دی پر آئے ہیں وہ محن مغوضہ خیالات اور دیا لات کا تعلق ہے جو طلب جاہ میں نیا دی پر آئے ہیں وہ محن مغوضہ خیالات اور دیا لات کا تعلق ہے جو طلب جاہ میں نیا دی پر آئے ہیں وہ محن مغوضہ خیالات اور دیا لات کا تعلق ہے جو طلب جاہ میں نیا دی پر آئیات ہیں وہ محن مغوضہ خیالات اور دیا لات کا تعلق ہے جو طلب جاہ میں نیا دی پر آئیات ہیں وہ محن مغوضہ خیالات اور دیا لات کا تعلق ہے جو طلب جاہ میں نیا دی پر آئی ہوں ہو جو میں میں اس کے لئے حجت اور ان کے دول میں میں میں میں کیا گور ان کے دول ہوں گی اس کی کر آئی کی اس کی کر ان کی کر ان کی کر ان کی کر دول ہوں گی کر ان کر ان کر ان کی کر ان کی کر ان کر ان کر ان کر کر ان کر ان کر کر ان کر کر ان کر کر کر ان کر کر کر

مجی کوئی مخص ایسانسیں ہے جو عزت اور جاہ رکھنے کے باوجود لوگوں کی ایڈا رسائی ہے اوری طرح محفوظ ہو' ظاہرہے اس صورت میں مخل اور مبرے بغیر چارہ کار نہیں ہے ، بلکہ انت پر مبر کرنا جاہ کے در سے اے دور کرنے سے بمتر ہے۔ اس لئے کہ ولوں میں جگہ بنانے کی اجازت نہیں ہے اور جاہ کی تھوڑی مقدار زیادہ کی متقامن**ی ہوتی ہے " م**لکہ اس کا نشہ شراب کے نشے ہے زیادہ بهتر ہے" اوراس کی عادت شراب نوشی کی عادت سے زیادہ سخت رہے اس لئے اس کی الت اور کوت دونوں سے اجتناب کرنا چاہیے۔ اب ال كامعالمه ليجي معيشت كے لئے اس كا وجود فاكز يرب محراس كے لئے انتا مال كانى ب جو متعلقہ ضرور وں كى دجن كى تصیل گذر چکی ہے) بحیل کرسے۔ چنانچہ اگر کوئی منس پیشہ ورہے اور اس نے ایک دوزی ضرورت کے بقدر مال ماصل کرایا ے واب اے اعلے روز کے لئے کانے کی ضورت نہیں ہے ، بعض اکار اگر دو جے کما لیے واکام جمود کر کورے ہو جاتے ہیں ، یہ نبری شرطب اگر کوئی مخص اس قدر مال کما آب جو ایک سال ی ضرورت سے بھی وائد ہو تو وہ معیف وابدوں میں بھی مار قبیل كياجا سكتا چه جانيكه اسے اعلا زارين ميں شاركيا جائے اگر اس كے پاس زمن جائيداد ہو اوروہ توكل پر كال يقين نه ركمتا مواور اس نین کی پیداوار میں سے اتا فلہ وغیرہ بھاکرر کو لے جو ایک سال کے لئے کافی ہو جائے تویہ دہر کے خلاف میں ہے ، بشرطیکہ سال بحرى ضرورت بورى كرفے كے بعد جو غله وغيرون جائے اس صدقة كردے "كيكن اس كا شار ضعيف زايدين ميں موكا" بلكه أكر حعرت اولیں القرنی فتح قول پر عمل کیا جائے اور زہر کے لئے توکل کو شرط قرار دیا جائے تواسے ذاہد نہیں کما جاسکا۔لین اس کے داہدنہ ہونے کے معنی یہ ہیں کہ زاہرین کے لئے آخرت میں جن اعلامقامات کا وعدہ کیا گیا ہے وہ اسے حاصل نہیں ہوں مے ورنہ وہ ان ضولیات کی نسبت سے زائد کملانے کا مستق ہے جنیں اس نے چھوڑا ہے۔ زہر کے باب میں منور کا معالمہ صاحب میال ے مقابلے میں زیادہ سل ہے اس لئے کہ تھا فض نمایت آسانی سے زبرے نقامے پورا کرسکا ہے ،جب کہ میالدار پردد سرے نفوس کی ذمہ داریوں میں ضروری نمیں ہے کہ دہ بھی ای کی طرح زہد پر ماکل ہوں۔ ابو سلیمان داران کہتے ہیں کہ نمی مخض کے لئے یہ مناسب نہ ہوگا کہ وہ اپنے ہوی بچل کو زہر پر مجبور کرے البتہ وہ انہیں زہد کی ترفیب دے سکتا ہے اگر وہ اس کی بات مان لیں تو تھیک ہے ورنہ انہیں ان کے حال پر چموڑ دیے اور خودجو چاہے کرے۔ اس کامطلب یہ ہے کہ زہر میں سے تھی خود زاہدی یاں و حیب ہے ورد اس میں رہ ورد سے میال کے لئے تکل کرنا اس کے لئے ضروری نہیں ہے ، تاہم ان کا اپیا مطالبہ تسلیم کرنا ہمی ذات کے ساتھ مخصوص ہے ، اپنے میال کے لئے تکلی کرنا اس کے لئے ضروری نہیں ہے ، اسوو سے سبق عاصل کرنا جا ہے کہ مناسب نہیں ہے جو احتدال کی عدود سے متجاوز ہو ، چنانچہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوو سے سبق عاصل کرنا جا ہے کہ مناسب نہیں ہے جو احتدال کی عدود سے متجاوز ہو ، چنانچہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوو سے سبق عاصل کرنا جا ہے کہ مناسب نہیں ہے جو احتدال کی عدود سے متجاوز ہو ، چنانچہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوو سے سبق عاصل کرنا جا ہے کہ آپ پردہ اور کان دیک کر حضرت فاطمہ کے مکان سے واپس تعریف لے گئے اس لئے کہ یہ دونوں چزیں زمنت میں واعل ہیں ، مرورت میں داخل نمیں ہیں۔

اس تفسیل کا ماصل یہ ہے کہ آدی ال اور جاہ کی جس مقدار کے لئے مضارہ وہ ممنوع جیں ہے بلکہ ضورت سے ذائد مال اور جاہ دو دونوں ملک نہریں "ان دونوں چیزوں کا لفع اس صورت میں ہے یا ان دونوں کو دوائے نافع اس وقت کما جاسکتا ہے جب کہ وہ ضرورت کی صدود سے متجاوز نہ جوں "البتہ وہ مال اور جاہ جو زیادتی سے قریب وہ نہر قاتل تو جیں ہے لیکن نقصان وہ ضور ہے "اور ان دونوں کے درمیان جو درجات ہیں وہ مشتہ ہیں "اب اگر کہ اس کا ضرد کم ہے۔ نہر بینا حرام ہے اور دوا پینا فرض ہے "اور ان دونوں کے درمیان جو درجات ہیں وہ مشتہ ہیں "اب اگر کو من احتیاط کا نفع خود اسے ہوگا "اور جو سستی کرے وہ خود اس کا خیا نہ بھتے گا جو منس اسے دین کو خالص رکھتا ہے اور کہ سکتی کہ دو خود اس کا خیا نہ بھتے گا جو منس اسے دین کو خالص رکھتا ہے اور اسے دین کو خود اس کا خیا نہ بھتے گا جو منس مصور رکھتا خالص رکھتا ہے اور اسے نفس کو ضرور توں کے سکتا ہے میں محصور رکھتا

ہوہ جزم داختیاطی روش پر ہے اور ہالیتین نجات پانے والے فرقے میں ہے۔ جو مخض اہم ترین ضرور توں پر قدر ضرورت کے مطابق اکتفاکر ناہے دنیای طرف اس کی نسبت کرنا سمجے نہیں ہے' بلکہ یہ تو بین دین ہے 'کیوں کہ دین کے لئے شرط ہے' اور شرط مشروط میں داخل ہوتی ہے' اور اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ کو ایک مرتبہ ضرورت پیش آئی تو آپ اپنے کسی دوست کے پاس قرض لینے کے لئے تشریف لے بھے' کین اس نے قرض نہیں دیا' غم زدہ' پریشان اور متفکروا پس تشریف لائے' اللہ تعالی نے دمی نازل فرمائی کہ اگر آپ خلیل (اللہ تعالی) سے ماتھے تو وہ ضرور

سب كوديتا " آب نے مرض كيا يالله! تو دنيا كو پهند نسيس كر تا اس لئے دنيا كى چيز طلب كرتے ہوئے جھے خوف محسوس ہوا "الله تعالى نے قربایا کہ مقدار ضورت دیا شیں ہے'اس سے ثابت ہوا کہ ضورت کے مطابق مال دین ہے'البتہ مقدار ضورت سے زائد مال آخرت میں دوال کا باعث ہوگا ، بلکہ ایسا مال تو دنیا میں بھی باعث معیبت بن جا آ ہے ، جولوگ اغتیاء کے احوال سے احجی طرح واقف ہیں وہ جانتے ہیں کہ انسیں مال کمانے کے لئے کئی مشعب برواشت کرنی پرتی ہے ، محرمال کی حقاظت بھی مسئلہ ہے۔ فرضیکہ اس راه یل بدی دلتیں 'رسوائیاں اور آگیں ہیں اور انجام یہ ہوتا ہے کہ تمام جع شدہ سرایہ وروا مے باتھ گلاہے وہ کھاتے ہیں 'اور موج اڑاتے ہیں' ملکہ بعض او قات مال جامل کرنے کے لئے اس کی موت کے دریے ہوتے ہیں مبت سے ور فا اس کے مال كا غلط استعمال كرتے بين اورائ معاصى بيل فرج كرتے بين اس طرح كويا وہ معاصى يران كامعين و عد كارين جا يا ہے۔اس لے دنا جع کرنے والے اور شموات کی اجاع کرنے والے مض کو رہم کے کیڑے سے حسید دی گئے کہ دوائیے الد کردریقم بناجا اے اور جب اس میں سے لکتا جاہتا ہے و کل نسین یا آ اور ای ریقی جال میں میس کربلاک ہوجا آ ہے محوا وہ خود این بلاكت كاسان كرما ب كى حال ان لوكول كاب بوشوات كى اجاع كرت بي اوك است قلب كى خوايشات كى دفيمول بي جر رہے ہیں ال ماہ یوی منے وضول سے دعنی وستوں سے رما کاری اور تمام دنیاوی حقوظ زنجیری ہیں انسان محد بدامد ان زنجیوں میں کرفار ہو یا جا اے اب اگر کسی وقت محطرات کا حماس ہوا اور اس نے تیدسے آزاد ہونا چاہات آزاد ند ہویائے ا اس كاول خوارشات كى دىجيوں ميں اتا جكرا ما جا يو كاكروه كوسش كم إدجود السين كاف ليس بائ كا الراس في خود است افتیاروارادے سے کوئی محبوب چر ترک کی فرخواہے باتھوں بلاک مو کا کوں کہ وہ اپنے محبوب کی جدائی برداشت نہ کریائے گا' اوراس کے فراق میں ممل کمل کر مرجائے گا اس کی یاد میں ماتی ہے آپ کی طرح توبے گا میال تک کہ ملک الموت اے تمام محبوب چیزوں سے جدا کر دے۔ اس وقت مالت بہ ہوگی کہ ول دنیا کی تفحیوں میں جکڑا ہوا ہوگا فطری طور پر وہ اسے اپنی طرف كينے كى اور موت كے زيردست واتھ اسے آفرت كى طرف كيني كے موت كے وقت اس كى كم سے كم حالت اس النس كے مثابہ ہوتی ہے جے اروے چرا ما آ ہے پہلے اللیف اس کے جم کو ہوتی ہے الم جم سے دل میں سرایت کرتی ہے احسارا اس من كارك بن كياخيال م وكل وردوم كاورات الرائدويا موجم كواسك الرائدويا عذاب جو دنیا دار مخص کو ہو گا اعلا ملین اور جوار رب العلمین میں جگہ نہ ملنے کی حسرت اس کے بعد کاعذاب ہے۔

رنیا میں رفبت رکھے کی وجہ سے بڑھ اللہ تعالیٰ کی الما قات اور اس کے دیدارے مجوب ہوتا ہے اور جب وہ تقاء ضداد تدی سے مجوب ہوتا ہے تو اس پر دونرخ کی جاک مسلا کردی جاتی ہے اس لئے کہ دونرخ صرف مجوبین پر مسلا ہوتی ہے۔ اللہ تعالی کا

رتادے ۔۔ کارائھ مُعَن رَّبِهِمْ يَوْمَنْ لِلْمَحْجُو بُونَ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوْ الْجَحِيْمِ (پ١٩٨٨ ايت ١٨١٥) مرکز (ايا) سي دوك اس معذا الله ديا سي دوارات مدك سيد جاس كريد دون شي داخل

بہاں جاب کا مذاب ہی کیا کم تھا کہ اس بردون خ کا مذاب مستراد ہے۔ جس فیض پرید دونوں مذاب ایک ساتھ نا دل ہوں مے اس کا کیا حالی ہوگا ہم اللہ تعالی سے دھا کرتے ہیں کہ جارے داوں میں وہی یات دائ کردے ہو تو نے اپنے رسول ملی اللہ علیہ

وسلم ہے فرمائی میں ۔ انجیب میں اُخبیئت کا آنگ مُنظار قعد جمزے چاہے میں کراوتم اس سے بدا ضور ہوگ۔ اور ریفم کے کیڑے کی مثال بیان کی می ہے 'ایک شام نے بھی ایھے انداز میں یہ ملموم اواکیا ہے ۔ کا کو دیک کو دوال میں کی شیسے کا ٹیٹا و کی کھیا کی عَنْما وَسَطَعَا اُمْوَنَا سِسْجُدُ (دنیا دار اوی ریفم کے کیڑے کی طرح ہے جو بیٹ بنا رہتا ہے 'ادر اپنے ہے ہوئے ریفم میں مجس کر

ہلاک ہوجا تاہے)۔

اولیا واللہ پر یہ بات منتشف ہو گئی تھی کہ بنرہ اپنے اعمال کے باعث اور خواہش بھی کا تباع کی وجہ سے خود اپنے آپ کو ہلاک کر ڈالنا ہے 'اور اس سلطے میں اسکی مثال رہے کے گیڑے کی طرح ہے 'اپی لئے انہوں نے دنیا کو با لگتہ طور پر ترک کر دیا تھا۔ حضرت حسن بعری فرماتے ہیں کہ میں اس قدر زہر کرتے تھے کہ تم اس کی حرام کی ہوئی چڑوں میں بھی انتا ذہر قبیں کرتے 'ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ وہ مصائب پر اس قدر خوش ہوئے کہ تم خوشحالی اور فارخ البالی پر اسے خوش نہیں ہوئے 'اگر تم انہیں ویکھتے تو مجنوں اور باگل قرار دیتے 'اور اگر وہ تہمارے انہوں کو دیکھ لیس قولیس کہ انہیں دیا ہے دن امن قالب کے دن امن قلب کے فداد انہوں تو کہ کیس قولی اور کہتے کہ ہم اپنے قلب کے فداد تھیں ہوئے اور کہتے کہ ہم اپنے قلب کے فداد تھیں ہوئے ہیں۔ اور کہتے کہ ہم اپنے قلب کے فداد تھیں۔ اور کہتے کہ ہم اپنے قلب کے فداد تھیں۔ اور بیر حقیقت بھی ہے جو لوگ دل رکھتے ہیں وہ ان کے کار کرا ہے جا تھی رہے ہیں۔ اور ہی کے دل وہ کیا کہ درجے ہیں 'اور جن کے دل وہ کیا کی مجت کے فارک کو کا کرا الے ہوں ان کا طال تو قرآن کرم کے الفاظ میں یہ ہے ۔

وَرَضُوْابِالْحَيَّاةِ اللَّنْيَاوَاطْمَأْتُوْابِهَاوَالْذِيْنَهُمْ عَنْ آيَاتِنَاعَافِلُونَ (بارا آيت) اوروه دينوى دَيْكَ پر راضى مو كي بين اوراس من بى لكاكر بين بين اور جولوگ مارى آيون ب بالك غافل بن-

ایک مکیدارشاه فرمایا در

وَلاَ نَطِعُمَنُ اعْفَلْنَا قَلْبُهُ عَنْ ذِكْرِ نَا وَأَتَبَعَ هَوَ الْمُوكَانَ أَمْرُ مِفْرُطا ـ (ب١٥١٨ ابت ٢٨)
اوراي فض كاكمناند النظ جس كم تلب كوجم نا إلى يادت عافل كرد كما ب

ایک جکه فرایا کیا ند

و آب ایے عض سے اپنا خیال بٹا لیمنے۔ جو ہماری تعبیت کا خیال نہ کرے اور بجود نیوی زعر کی کے اس کو کوئی (افروں کی کماری معمود نہ ہو ان لوگوں کی قم کی رسائی کی صدیس میں ہے۔

ان تمام آخوں میں دنیا کی طرف ان کی قوجہ اور میلان کو ان کی خفلت اور جمالت پر محل کیا گیا ہے۔ روایت بیہ ہے کہ ایک عفس فی صفح سیسی نے صفرت عیسی علیہ السلام کی خدمت میں عرض کیا کہ آپ جھے اپنی ہمرای کا موقع حنایت فرما میں محرت عیسی نے فرمایا اپنا تمام مال خیرات کروو اور میرے ساتھ آجاؤ اس نے عرض کیا ایسا کرنا میرے لئے مشکل ہے ، فرمایا : بھے فن کے جنت میں جانے پر جیرت ہے ایک روایت میں یہ الفاظ میں کہ مالدار آدی مختی کے ساتھ جنت میں واضل ہوگا ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ ہرروز طلوع میں ہوتے ہیں اور دو مغرب کی طرف مشرق کی جنت میں ہوتے ہیں اور دو مغرب کی طرف مشرق کی جنت میں ہوتے ہیں اور دو مغرب کی طرف مشرق کی جنت میں ہوتے ہیں اور دو مغرب کی طرف مشرق کی جنت میں ہوتے ہیں اور دو مغرب کی طرف مشرق کی جنت میں ہوتے ہیں اور ایک کھائے والے کو بھترین فرطنوں میں سے ایک کھتا ہے موت کے واسطے پیدا ہو 'اور اجڑنے کے لئے تھیر کرو 'اور دو مراکمتا ہے طویل صاب کے لئے کھاؤ بچو اور دنیا کی لذات سے فائدوا محداد۔

زبد کی علامات

بعض او قات یہ خیال پیدا ہو تا ہے کہ مال کا تارک زاہدہ ' حالا نکہ یہ کوئی قاعدہ گلیہ نہیں ہے' اس لئے کہ جو هخص زہد پر تحریف کا خواہاں ہو تا ہے اس کے لئے مال کا ترک کرنا اور نگ زندگی گذارنا سل ہوجا تا ہے' بہت ہے را بین ایسے نظر آئیں مے جنوں نے اپنے آپ کو انتہائی معمولی غذا کا عادی بنالیا ہے 'اور خود کو ایسے عہادت فانوں میں مقید کرلیا ہے جہاں ہے یا ہم آلے کا کوئی راستہ نہیں ہے 'نیکن وہ اس مرت کے سارے زندہ ہیں جو انہیں اس وقت میسر آئی ہے جب لوگ ان کے نمل دریافت کرتے ہیں 'اور ان پر تعریف و توصیف کے پھول برساتے ہیں 'ال ترک کرک کرے بوجو جانا زہر کی تعلی دلی نہیں ہے 'بلہ قبد مال اور جاود دنوں میں ہونا چاہیے 'باکہ قبام دنیاوی حظوظ ہے لا تعلق ہونا فاہت ہو شکے 'ورنہ ایسے ایسے وک زہر کا دوگی کرتے ہیں 'اور ان بر بر ایسے ایسے وک زہر کا دوگی کرتے دیں جو موہ تم کے اوٹی لیاس اور چتی پوشاکیں تب تن کرتے ہیں 'جیسا کہ خواص نے ان لوگوں کی حقیقت بیان فرمائی ہے 'فراتے ہیں بہت ہے لوگ ایسے جی جو زہر کا جو می کرتے ہیں 'اور بھڑی لیاس اور جسی فی جو نہ کرتے ہیں 'اور بھڑی لیاس اور بھی پوشاکیس تب تن کرتے ہیں 'اور بھڑی لیاس اور بھی بوشاکی کیا جائے ہیں 'اور بھڑی لیاس اور بھڑی ہو گیا کرتے ہیں 'اور بھڑی لیاس اور بھڑی ہو گیا کرتے ہیں 'اور بھڑی لیاس اور بھڑی ہو گیا کرتے ہیں 'اور بھڑی لیاس اور بھڑی ہو گیا کرتے ہیں 'اور بھڑی لیاس کرتے ہیں 'اور بھڑی ہو گیا کرتے ہیں اور انسی خاری ہو گیا گیا ہے جو ہیں کہ آگر انہیں ہوایا دیسے ہو گیا ہو گیا ہو گیا گیا ہو گیا گیا ہو گیا گیا ہو گیا گیا ہو گیا گیا ہو گیا ہو گیا ہو گیا ہو گیا گیا ہو گیا گیا ہو گیا ہو گیا ہو گیا ہو گیا گیا ہو گیا ہو گیا گیا ہو گیا ہ

لِكَيْلَا تَأْسَوْاعَلَى مَافَاتُكُمُ وَلا نَفْرِ مُوانِمَا آتُكُمْ (ب١٧١ه آمه ٢٠٠)

باکہ جو جزتم ہے جاتی رہے تم اس پر رنج نہ کر اور تاکہ جو جزتم کو مطافر انک ہے اس پراتراؤ نہیں۔

بلکہ معاملہ اس کے پر طس ہوتا چاہیے کہ مال کے وجودے حمکین ہو "اور اس کے فقدان سے خوش ہو " ود سری طلامت بیر کے دار اس کے فقدان سے خوش ہو " ود سری طلامت نبد فی الحال اللہ کی ہے اور دو سری طلامت زبد فی الحجا ہی ہے کہ اس کے دل پر اطاحت کی طادت عالب ود سری علامت زبد فی الحجا ہی ہے کہ اسے اللہ تعالی ہے اللہ تعالی ہے دار اللہ تعالی ہے ہو " دل محبت ان ود وس کے دل پر اطاحت کی طادت عالب ہو " دل محبت کی طادت عالب ہو " دل محبت کی طادت عالی ہو تا ہے جو اپنی محبت رہتی ہے یا اللہ کی محبت ان ود وس کے دل پر اطاحت کی طادت عالی ہو تا ہے جو چوا اور بائی ود وس کے اپنی اور ہوا کہ آگر بیالے میں پائی ہو جائے وہ اپنی نہ محن نہیں ہو گئے ہوا بائی نہیں رہ سے تو ہوا ہائی دو اس کے ساتھ مضغول نہیں ہو گئے ہوا بائی نہیں رہ ہوا ہو اپنی دو اس کے ساتھ مضغول نہیں ہو گئے۔

الم باللہ اور انس بالدنیا ودوں آپ ساتھ می نہیں ہو تکے " الل معرفت کتے ہیں کہ جب ایمان طاہر قلب سے متعلق ہو تا ہے تو اس باللہ اور انس باللہ اور آس بالدنیا ودوں آپ ساتھ می نہیں ہو تکے " الل معرفت کتے ہیں کہ جب ایمان طاہر قلب سے متعلق ہو تا ہے تو وہ نہو دیور دنیا سے بھتر ہو جا تا ہے " اور دو نوں سے عبت کرتا ہے " اور دو نوں کے خوس کی خوس میں متعلق ہو تا ہے تو اس کے حسن و جمال کی طرف نظر الحما کر بھی نہیں دیاتا۔ اور نہ اس کے حسن و جمال کی طرف نظر الحما کر بھی نہیں دیاتا۔ اور نہ اس کے حسن الحما سلیمان دارانی کتے ہیں جو فض اپنے قس می خور نہیں رکھا " بیا عام ہے دام کی خود نہیں رکھا " بیا عام ہے دام کے کے ضروری ہے کہ دو ان دولوں ساتھ میاس کی خود نہیں رکھا " بیا عام ہے دام کے کے ضروری ہے کہ دو ان دولوں سے متاموں میں سے ایک میں دیا ہے کہ دو ان دولوں میاس می خود نہیں رکھا " بیا عام ہے دام کے کے ضروری ہے کہ دو ان دولوں مقاموں میں سے ایک میں دیا ہے کہ دو ان دولوں میاس کی میں دیا ہے کہ دو ان دولوں مقام ہے۔ ایک میں دیا ہے کی میں دیا ہے کہ دو ان دولوں مقام ہے۔ ایک میں دیا ہے کہ دو ان دولوں مقام ہے۔ ایک میں دولوں میں کی خود نہیں کیا تھا کی دولوں کی خود کی کے خود ان دولوں کی خود کھی کی کی دولوں کی خود کی کو دولوں کی خود کی کو دولوں کی خود کی کی کو دولوں کی کی کے دولوں کی کو دولوں کی کو دولوں کی کو دولوں ک

ول میں سے میں رہے۔ پلا مقام یہ ہے کہ اپنے نفس میں مشغول رہے اس صورت میں اس کے نزدیک مرح وذم اور مال کا عدم و وجود وولول برا بر ہوتے ہیں 'لیکن اگر اس کے پاس تحو ڈا مال موجود ہے تو یہ اس کے عدم نید کی دلیل نہیں ہوگ۔ ابن ابی الحواری کہتے ہیں کہ میں کے ابی اگر اس کے پاکہ میں ان کے ابی الدی اور افراد کیا واؤد طائی زاہر ہے 'انہوں نے جواب دیا ہی اور اشتہ کے یہ تلایا گیا ہے کہ انہیں ان کے پاپ کی دراشت میں میں دینار سلے تھے 'انہوں نے یہ دینار ہیں برس کے بعد خرج کے 'وہ کیسے زاہر ہے کہ دینار رکھتے تھے 'ابو سلیمان نے کہا کہ تمارا مطلب یہ ہے کہ وہ نہر کی حقیقت تک کئیج 'حقیقت نہد ہے انہوں نے نہرکی انتما مراد لی ہے 'اور زہر کی انتما نہیں ہے 'کیوں کہ نفس کے بدشار اوصاف ہیں 'اور زہر اس دفت کمل ہوتا ہے جب ان قمام اوصاف میں زہر کیا علیہ اس کے بیات اس اوصاف میں زہر کیا میں ہوتا ہے جب ان قمام اوصاف میں زہر کیا جائے۔

در حقیقت ہو قض دنیا کی کوئی چیزاس پر قدرت رکھنے کے بادجود محض اللہ تعالی کی خوشنودی کے لئے دل اور دین پر خون کے

باحث چھوڑ دیتا ہے اسے نہدیم اتعابی دفل ہے۔ جتنا اس نے چھوڑا ہے 'اور آخری درجہ بیہ ہے کہ اللہ تعالی کے سوا ہر چیز چھوڑ
دے 'یمال تک کہ سرکے بیچے رکھا ہوا پھر بھی اٹھا کر پھینک دے جیسا کہ حضرت میسیٰ علیہ السلام نے کیا تھا' ہم اللہ تعالی سے
درخواست کرتے ہیں کہ وہ ہمیں نہد کے ابتدائی درجات ہی نعیب قربا دے ہم چیسے گنگار اور حرص و ہوس کے بندے انتہائی
درجات کی طمع کیے کرسکتے ہیں 'اگرچہ ناامید ہونا ہمی محمول ہو اگر جس سے 'اگر اللہ تعالی نعیوں کے جائب پر نظرؤائی جائے تو معلوم ہوگا
کہ اللہ کے لئے بدی سے بدی چیز بھی معمول ہے اور حقیر ہے 'اگر ہم اس کے فضل واحمان اور جودد کرم پر احتاد کرتے ہوئے اس
سے کسی بدی چیز کا سوال کر بیٹیس تو یہ کوئی تجب خیزیات نہ ہوگی۔

اس تعسیل سے بیر بات ابت ہوئی کہ زہر کی طامت بہ ہے کہ زام کے نزدیک فقرو فنا، عرت و دات اور مرح و ذم برابر ہوں، اورالیا اس دقت ہوتا ہے جب دل پر اللہ تعالی کی انسیت غالب ہو جاتی ہے۔ ان علامات سے دو سری علامات بھی تمعر م ہوتی ہیں ا منا" یہ کہ دنیا ترک کردے اور یہ پروا نہ کرے کہ کس نے لی ہے ، بعض لوگ کتے ہیں کہ زہدیہ ہے کہ دنیا جیسی بھی ہے چموڑ دے 'یہ نہ کے کہ میں مرائے تقیر کول گا' یا مجد بناؤں گا۔ یعنی ابن معال کتے ہیں کہ زہد کی علامت موجود مال میں ساوت کرنا ہے۔ ابن خنف کتے ہیں کہ زہد کی طامت یہ ہے کہ دنیا ہاتھ سے لکل جائے تو راحت کا احساس مو ان کا ایک قول یہ بھی ہے کہ ونیاسے بلا تکلف کنارہ کش ہونے کا نام زہرے ابوسیمان دارانی فرماتے ہیں کہ ادن زہر کی علاقوں میں سے ایک علامت ہے الیکن یہ مناسب نمیں کہ تین درہم کی بھل پہنے اور دل میں پانچ درہم کی کمل کی رخبت ہو، حضرت امام احمر ابن منبل اور حضرت سغیان اوری فراتے ہیں کہ زہدی علامت آرند کو مختر کرنا ہے۔ سری کہتے ہیں کہ زاہدی زندگی اچھی نہیں گذرتی جب کہ وہ اپنے نفس سے فافل ہو' اور عارف کو سکون نہیں ملتا جب کہ وہ اپنے نفس میں مشغول ہو' نصر آبادی کہتے ہیں کہ زاہد دنیا میں مسافر ہے اور عارف انترت میں مسافرہے ، سیلی ابن معاذ فرماتے ہیں کہ زہد کی تین علامتیں ہیں علاقے کے بغیر عمل طبع کے بغیر قول اور ریاست کے بغیر مزت سیمنی فراتے ہیں کہ زاہد حمیس مرکہ اور رائی سکھا تا ہے اور عارف ملک و مزر - ایک مخص نے ان سے دریافت کیا کہ میں توکل کی ووکان میں واقل ہو کر زہر کی جاور کب او ژموں گا' اور زاہرین کے ساتھ کب بیٹوں گا' انہوں نے جواب دیا جب تم این باطن کی ریاضت میں اس حد تک بنج جاؤے کہ اگر اللہ تعالی خمیس تین دن تک رزق عطا نہ کرے او تهارا بقین کزورنہ ہو 'اگرتم اس درج تک نہیں پنج پاتے تو زاہدین کی مند پر بیٹسنا جہیں زیب نہیں دے گا ، بلکہ مجھے اندیشہ ہے کہ اگر تم بیٹے گئے تو رسوانہ ہو جاؤ۔ انہوں نے یہ مجی فرمایا کہ دنیا کی مثال ایک دلمن کی سے جو اسے طلب کرتا ہے وہ اس کے لتے مشاطری ماند ہے کہ اس کی زلفیں سنوارتی ہے اورجو اس میں زید کرتا ہے وہ اس کے چربے پر سیابی طنے والا 'اس کے بال نوج كر سينك والا اوراس كے كرم محا رق والا ب عارف الله تعالى من مشغول رہتا ہو وواس كى طرف ماتفت نيس موال سری مقلی کتے ہیں کہ میں نے زہر میں جو چرچای وہ مجھے حاصل ہوئی ایکن لوگوں میں زہر کرنا تھیب در ہوسکا 'ند مجھے اس کی طاقت ہے کہ لوگوں میں زہد کرسکوں۔ فنیل فراتے ہیں کہ اللہ تعالی نے تمام برائیوں کو ایک مرے میں متعمل کرویا ہے اور حب دنیا کو اس کی جانی قرار دیدیا ہے اس طرح فرکوایک مرے میں مقتل کرے زہد کواس کی تمنی بنا دیا ہے۔

ہے بدی حققت اور اس کے احکام واقدام پر ایک مخفر کام اب ہم وکل کی بحث شروع کرتے ہیں کول کہ وکل کے بغيرز بوتمل نمين موتا كتاب التوحيد والتوكل

توحید اور توکل کے بیان میں مانا جاہیے کہ توکل دین کے منازل می سے ایک منول اور مؤ محین کے مقامات میں سے ایک مقام ہے۔ بلکہ یہ مقربین کے بلند ورجات بی سے ایک ہے اوکل علم کی روے نمایت عامض اور عمل کے اعتبارے اعتمالی وشوار ہے۔ قم کی روے اس کے افحاض کی وجہ سے کہ اسباب کا لھا لا کرنا اور ان پر احتاد کرنا توحید میں شرک ہے اور ان سے بالكيد طور پر تفافل برقاست اور شريعت پر طعن ہے اوريد بات مشكل ى سے محد ميں آتى ہے كہ آدى اسباب پر احماد بھى كرے

وكل كامفوم اس طرح سجمناك وو توجيد كے تقاضول كے مطابق محى بواور معل و شرع كے خلاف محى ند بونمايت د شوار اور رقتی ہے اس کے اس دقت اور خام کی دجہ سے دی لوگ اس کی حقیقت پر مطلع ہو سکتے ہیں جو علم کی دولت سے مالا مال ہوں اور جن کی آتھوں میں حق کا نور ہو کو سرے اوگوں کو اس کی طاقت نہیں کہ وہ ان امور کے حقائق کا اوراک کر سیس مہار علاء پر

حقائق مكشف ہوتے ہیں اوروہ اللہ كے دو سرے بعدول سے بيان كرتے ہیں-اس باب مس سلے ہم مقدے کے طور پر اوکال کے فیٹا کل بیان کرتے ہیں۔ اس کے بعد اس کتاب کے پہلے باب میں ہم اوحد

كاذركرين كے اوردومرے باب من وكل كے موضوع ير كفكوكريں مے۔

توکل کے فضائل آیات ہے اللہ تعالی ارشاد فراتے ہیں ا

وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُو إِنْ كَنْتُمُ مُورِينِينً (ب٧١ م آيت ٢٣) اوراند تعالى ر لمروسا كرواكرتم ايمان ركع مو-

وَعَلَى اللَّهِ فَلَيْتَوَكِّلِ الْمُتَوْكِلُونَ (بُ ١٠٠١)

ادرالله ي ربموساكرك والول كربروساكرنا ما سيد وَمَنْ يَتَوَكَلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسُبُكُ (ب ١٩ (١٤ أيت ٣)

اور و فض الله يرقوكل كرك كالوالله اسك لي كان ب

ب كك الله تعالى احماد كرف والواس مبت قراع إن-

اس مقام کی مقبت کاکیا کمناجس پر فائز ہوئے والے مخص کو اللہ تعالی کی محبت حاصل ہوتی ہے "اور اللہ تعالی اس کا تعیل ہو تا ہے" جس مض کے لئے اللہ کانی ہو مبت کرنے والا اور محافظ ہووہ بوا کامیاب ہے اس لئے کہ محبوب کونہ طاب رہا جائے گا نہ دور کیا جائے گا"نہ وہ مجوب مو گا" قرآن کریم میں ہے :

أَنْ سَ اللَّهِ كَافِ عَبْلُمْ (۱۳۷۰م است

كياالله تعالى اين بزي كم الح كاني نبس ب

جو موض غیراللہ سے کفایت طلب کرتا ہے دو توکل کا تارک ہے اور اس ایت کی محذیب کرنے والا ہے اس لئے کہ یہ سوال استفہام اقراری کے طور پرواقع ہوا ہے بسیاک ویل کی آیت میں وارد ہے :-

وَهُلِ آتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينُ مِنَ النَّهْرِ لَمْ يَكُنُ شَيًّا مَذْكُورًا- (ب١٦١١) آيدا)

ب دلک انسان پر زمانے میں ایک ایساد قت بھی اچکا ہے جس میں وہ کوئی ہے قابل تذکر نہ تھا۔ ، جگہ ارشاد قرمایا ہے۔

وَمِنْ يَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهُ عَزِيْزُ حَكِيْمُ (ب ١٠١٠)

اورجو مخص الله تعالى ير بمروساكر ما ي قوبلا شبه الله تعالى زيردست بين اور محمت والي بين

ین ایما من جے کہ جو اس کی بناہ میں آجا گا ہے اسے دلیل نہیں کرتا اور جو اس کی بارگاہ میں التا کرتا ہے اسے رو نہیں فرما تا اور ایما عکم ہے کہ جو فض اس کی تدبیر احتاد کرتا ہے اس کی تدبیر سے تتا فل نہیں کرتا۔ ایک موقع پر ارشاد قربایا ہے۔ بانا البین تَدُعُونَ مِن دُونِ اللّٰمِ عِبَادُلْمُنَا الْکُمْ ہُ (بِه رسم آمند سمم)

واقعی تم خدا کو چمو و کرجن کی عبادت کرتے ہودہ بھی تم بی جیسے بندے ہیں "سوتم ان کو اکارو-

اس آیت میں یہ میان کیا گیا ہے کہ اللہ تعالی کے سوا ہر شی معزب ، تمام بھے اس کے مارج ہیں جس طرح تم ہو ، اس لئے ان پر بھروسا کیے کیا جا سکتا ہے ، ایک آیت میں ہے :۔

إِنَّالَكَيْنَ تَغَبُلُونَ مِن مُونِ اللهِ لاَيمُلِكُونَ رِزُقافا مُتَغُواعِنُهُ اللهِ الرِّزُقَ وَاعْبُلُومَ (بِاسَ اللهِ اللهُ ال

پاس ملاش کو اوراس کی مبادت کرو۔ و لِلْهِ حَرِّ إِنْ السَّمْ وَاتِ وَالْارْضِ وَالْكِنَّ الْمُنَافِقِيْنَ لَا يَفْقَهُونَ - (ب،۲۸سا آیت) اوراللہ ی کے ہیں سب فزائے آسانوں کے اور زمین کے لیکن منافقین جانے نہیں۔

يُكَبِّرُ الْأَمْرُ مَامِنُ شَفِيهِ عِالِاً مِنُ يَعْدِلِذُنُورِ (بِ١١٦ أيت)

وہ ہرکام کی تدبیر کر آج کوئی سفارش کرنے والا نسی بغیراس کی اجازت کے۔

قرآن پاک میں توحید کے موضوع پر جو بھے فرمایا کیا ہے اس میں اس امریہ تنبیسہ کی تھی ہے کہ اخیار کا لھاظ نہ کیا جائے اور مرف الواحد القبار پر مجموعه اکیا جائے۔

روایات این مسعودگی روایت بی سرکار دو عالم صلی الله علیه وسلم کاید ارشاد مبارک نقل کیا گیاہے: وہ جھے ج کے موسم بی استیں دکھائی گئی میں نے اپنی امت کو دیکھا کہ ان سے زین کے نظی اور پہاڑی علاقے بحر سے جان کی کرت و ہیئت سے خوشی ہوئی جھے ہے کہ آگیا کہ کیا تم اس سے خوشی ہوئی جو بی بھوے کہ آگیا کہ کیا تم اس سے خوشی ہوئی جو بی ان کے ماتھ اور ستر بزار افراد جزیت میں با حساب واقعل ہوں کے محاب نے عرض کیا یا رسول الله! وہ کون لوگ ہوں کے? فرایا یہ وہ لوگ ہوں کے جو نہ واقع الواتے ہیں نہ حساب واقع ہوں کے محاب نے عرض کیا یا رسول الله! وہ کون لوگ ہوں کے? فرایا یہ وہ لوگ ہوں کے جو نہ واقع الواتے ہیں نہ مختری ہوئی اور انہوں نے عرض کیا یا رسول الله! الله تعالی سے دوعا قربائی کہ اس کی الله علیہ وسلم نے وعا قربائی کہ اس کیا : یا رسول الله! الله تعالی ہے دوعا خربائی کہ وہ جھے انہی میں سے کردے "رسول الله الله علیہ وسلم نے وعا قربائی کہ اس کا است نے اس کے بعد دو سرا محض کھڑا ہوا 'اور اس نے بھی وعا کی درخواست کی " آپ نے ارشاد قربایا : الله! فکاشہ کو ان میں سے کردے "اس کے بعد دو سرا محض کھڑا ہوا 'اور اس نے بھی وعا کی درخواست کی " آپ نے ارشاد قربایا : الله! فعالم میلی الله علیہ و سلم نے ارشاد قربایا : الله! فعالم میلی الله تعالی در است کے بعد وہ سے الله تعالی کا ہو اگر تم الله تعالی برائی ویوں کے موس الله تعالی کا ہو کردہ جا آپ ہو کہ ہوک الله تعالی جو میں اس سے نیا دہ الله تعالی دیا ہے سرد کردیا ہے (طرائی صغیر۔ عران این الحمین) کا کم الله کی میں ہو تا 'اورو میں میں سب سے نیا دہ الدار بے تو اسے سانے کی چیزے زیادہ الله تعالی دیا ہو کردیا ہو کہ وہ کو کو کہ دہ لوگوں میں سب سے نیا دہ الدار بے تو اس سانے کی چیزے زیادہ الله تعالی دیا کہ میں کہ جو محض دیا گا ہو کہ کہ وہ لوگوں میں سب سے نیا دہ الدار بے تو اسے سانے کی چیزے زیادہ الله تعالی دیا کہ جو محض دیا گا ہو کہ کہ وہ لوگوں میں سب سے نیا دہ الدار بے تو اسے اسے کی چیزے زیادہ الله تعالی دیا کہ دیا گا ہو کہ کہ وہ کو کہ کہ وہ لوگوں میں سب سے نیا دہ الدار بے تو اس سانے کی چیزے زیادہ الله تعالی کرنا ہو کر دہ با تا ہو دو کو اس میں سب سب کیا تو اس کی کیا کہ کہ جو کو کہ کہ کہ کو کر دیا ہو کہ کہ کو کو کو کہ کو کہ کو کہ کو کو کیا کہ کو کر دیا کہ کو کی کو کو کو کہ کو کی کو کو کی کو کر دیا کہ کو کو کو کی ک

عليه (ماكم ابيعق- ابن عباس وابت ب كرجب سركارود عالم صلى الله عليه وسلم ك الل خاندان كو (فقروفاقه كي) على كاسامنا ہو آ آ آپ انسی نماز ردھنے کا تھم دیت اور فرائے کہ اس کا تھم جھے میرے پوددگارنے دیا ہے ، چنانچہ ارشاد خدادندی ہے (طرانی اوسط- عمرابن حزه من عبداللد ابن سلام)-

وَأَمُرُ اَهْلَكَ عِالصَّلا وَوَاصْطَبِرُ عَلَيْهَا-

(١٤١١ما آيت ١٤١)

اوراب ال فاندان كومى نماز كالحم كرت رب اورخود مى اس كربايدر

ایک مدیث میں ارشاد فرمایا : جس محص نے معرر موایا یا داخ لکوایا اس نے وکل نیس کیا۔ (تدی سائی طرانی مغیو ابن شعبہ ) روایت ہے کہ جب حضرت ابراہیم ملیہ السلام کو مجین کے ذریع ال میں پھینا کما و مصرت جرکیل علیہ السلام ف مِن كياكة آپ كوكونى مرورت و دين؟ انهول في جواب فرايا: حَسْبِي اللَّهُ وَنَعْمُ الْوَكِيْل (مير ليَّ اللَّ كانى ب اوردہ بھترین کفیل ہے) حضرت ابراہیم طبیہ السلامے ہی مملوانا تھا اور اس قول کے ذریعہ کوئی وعدہ وفاکرانا تھا، قرآن کریم کی اس ایت میں ای طرف اشارہ کیا گیا ہے :-

وَإِبْرَاهِيْمَ الْذِي وَفَى ﴿ ١٤٧٥ آبت ٢٧)

اورابرابیم (کے محیفے) جنوں نے احکام کی پوری بجا آوری کی-

الله تعالى نے حضرت واؤد عليه السلام پروى نازل فرمائى كه جوبىء مخلوق كے بجائے ميرى رسى تعاممًا ہے تو ميں اسے زمين و اسان کے مرو فریب سے نجات دیتا ہوں۔

آثار حضرت سعيدابن جير فراح بين كدايك مرتبه ميرك والقدين محوف كان الياميرى ال في عد مرد كركماك میں جما ڑ پھو تک کرتے والے سے اپنا ہاتھ جمٹروالوں میں مال کی خاطراس کے پاس کیا لیکن اس کے ہاتھ میں اپناوہ ہاتھ پکڑا ویا جس من مجتوبے سی کا تھا۔ حضرت خواص نے قرآن کریم کی یہ آیت الاوت کی :-

وَتَوَكَّلُ عَلَى الْحِي الَّذِي لَا يَمُوتُ (ب١٩ر٣ أيده)

اوراس قال يوت يروكل ركي=

اس كے بعد ارشاد فرایا كه بدے كواس آيت كي دوشن ميں مرف الله تعالى ير بحروساكنا چاہيے الله كے سواكمى سے التجا كرنا اے نیب نیس دیا ایک بزرگ نے فواب میں کمی مخص کویہ جلہ کتے ہوئے ساکہ جس نے اللہ تعالی پر احداد کیا اس لے اپنے لے رزق جع کرایا۔ایک عالم کتے ہیں ایبانہ ہوکہ آدی اس رزق کی طاش میں جس کا اس سے وحدہ کیا گیا ہے فرائض سے فافل موجائے اور اخرت کے معاملات نظرانداز کردے طالا تکداہے دنیا جس ای قدر کے کا بعثا اس کی قسمت میں لکھا گیا ہے۔ بیٹی ابن معاد فرماتے ہیں کہ آدی کے پاس با طلب رزق آنے کامطلب یہ ہے کہ دنق کویہ تھم دیا جاتا ہے کہ وہ آدی طاش کرے اور اس کیاں جائے معرت ایرائیم این اوہم قراعے ہیں کہ میں ایک راہب ہورافت کیا کہ وہمال سے کما آ ہے اس لے جواب دیا یہ میرا درد سرنسی متم میرے پروردگارے دریافت کروکہ وہ مجھے کمانے کملا گاہے۔ ہرم این حیان نے حضرت اولیس التن ب وريافت كياكم من كمال رمون؟ انسون في شام ي طرف اشاره كرويا انسول في دريافت كيا اور يم جيز كووسيله معاش بناؤں؟ حضرادیس نے ارشاد فرمایا: ان قلوب پر النبوس مو آئے جن میں شک کی آمیزش ہے ایسے دلوں کو و عظو العبحت سے كوكى فائده ند موكا الك بزرك كاقول بك كدجب بن فالد تعالى كوابنا وكل بعاليا قر مرفيرى راه بال-

اصل توكل توحيد كي حقيقت

جانا چاہیے کہ توکل ایمان کے ابواب میں ہے ہوا در ایمان کے تمام بجیباکہ پہلے ہی بیان کیا جاچاہے تین چزوں سے ترتیب پاتے ہیں، علم علل اور عمل۔ ای طرح توکل ہی اننی تین چزوں سے حاصل ہو تا ہے، علم سے جواصل ہے، عمل سے جو ثموہے اور حال سے جو لفظ توکل کی مراد ہے۔

علم پہلے ہم ملم کا بیان شروع کرتے ہیں ہواصل ہے اور افت کی دو ہائی کو ایمان کما جاتا ہے ہیں کہ ایمان کے معنی ہیں افتریق اور قلوب کی ہر تعدیق کو ملے ہیے ہیں اور اگریہ ملم قری ہوجائے قواسے بین کا نام رہا جاتا ہے ایتین کی بہت می وشیس ہیں گئین ہم بہاں مرف وی حم زیر بحث النمی ہے جس پر قول کا ہدار ہے اور وہ خم ہے قوجیہ ہم ہمارے اس قول ہے مقہوم ہوتی ہوتی ہے الکھ الا اللہ کو خدہ لا شرید کی گئی ہاری تعالی کی وحدانیت کا احراف ہے اس تم میں قدرت ہاری کی تعدیق بھی ہوتی ہی ہے جس پر یہ قول دلالت کرتا ہے "و کہ المسلک "اور اس میں ہاری تعالی کے وجوداور حکت پر ایمان بھی ہے اس کا جوت سول اللہ کو خدہ لا شرید کی کہ کہ اس کا اللہ کو خدہ لا شرید کی کہ کہ اس کا اللہ کو خدہ کہ لا شرید کی کہ کہ اس کا اللہ کو خدہ کہ کہ اس کی اس کے جمل میں ہوتے اس کے جمل میں جو اس کے جمل میں موسی ہوتے اس کے جو اس کے حو اس کے حو اس کے حو اس کو حول کو حدید کا ای قدر بیان کریں کے جو اس کے جو اس موال کے دریہ تو حدید تو اس کے جو اس کے جو اس کو حدید کو اس کو حدید کو حدید تو ایک کار سرد در در تو حدید تو ایک کار سرد در در تو حدید تو اس کے حدید کی حدید کی کو حدید کو حدید کا اس کو حدید کو اس کو حدید کی کو کو کو حدید کو اس کو حدید کو حدید

پر بعض او قات اس کرہ کو ڈھیلا کردیا جاتا ہے 'اور اس کے لئے مختلف تدہیریں افتیار کی جاتی ہیں 'ان تدہیوں کو بدعت کے ہیں۔ ہیں 'اور بعض تدہیوں کے ذریعے اس کرہ کو مضبوط بہتایا جاتا ہے 'ان تدبیوں کو علم کلام کتے ہیں 'جو مخص علم کلام جاتا ہے وہ 'ملا تا ہے 'اور اس کے مقابل کو مبتدع کتے ہیں 'مثلم کا مقصدیہ ہوتا ہے کہ مبتدع عوام کے دلوں سے یہ گرہ کھولئے نہا۔ ' کملا تا ہے 'اور اس کے مقابل کو مبتدع کتے ہیں 'مثلم کا مقصدیہ ہوتا ہے کہ مبتدع عوام کے دلوں سے یہ گرہ کھولئے نہا۔ ' نہ اسے کی درجے میں کمزور کرسکے۔ متلم کے لئے بھی خاص طور پر موجد کا لفتا بھی استعمال ہوتا ہے 'اس لحاظ ہے کہ وہ عوا دلوں میں کلہ لاالہ الااللہ کا مفہوم و معنی کی مخاطب کرتا ہے 'یمان تک کہ اس کے اضفاد کی گرہ کھل نہیں پاتی۔ تیسرا مرتبہ اس موحد کا ہے جو صرف ایک فاعل کا مشاہرہ کرتا ہے 'لین اس پر امری واضح ہو تا ہے اور اسے تمام اشیاء کا ایک فاعل نظر آتا ہے ' اور جو حقیقت ہوتی ہے وہی فلا ہر ہوتی ہے 'لین وہ اپنے ول کو لفظ حقیقت کے معنی و مفہوم کے احتفاد کا پابندینا تا ہے 'یہ مرتبہ ہمی موام اور متعلمین کا ہے 'احتفاد کے معالمے میں عام آدی اور متعلم میں کوئی فرق نہیں ہوتا 'فرق مرف یہ ہوتا ہے کہ عامی مبتدع کے ان جلوں سے دفاع کرتے پر قادر ہے جو اس کے احتفاد کی کمو لئے کے درہے ہوتا ہے۔ چوتھا مرتبہ اس معنس کا ہے جو ہرچز میں ایک ہی ذات کا مشاہدہ کرتا ہے 'اسے اللہ تعالی کے سواکوئی فاجود نظر نہیں آتا' وہ ونیا کی اشیاء کو کرت کی راہ سے نہیں دیکھا'

بكدومدت كى راوى ديكماب يه توحيد كاانتاكى اعلام تهاب

فَمَنُ فِي دِاللَّمُانُ يَهْدِينُ مُنْ حَصَدُرُ وَلِلْإِسْلَامِ (ب١٦٦ مَت ٢١٩) موجَنُ فَعَى كُواللَّهُ تَعَالَى بِدايت وينا عامتا ب اس كين كواملام كے لئے كشادہ كردتا ہے۔ افْدَنُ شَرَ كِاللَّهُ صَدْرٌ وَلِلْإِسْلَامِ فَهُو عَلَى نُورٍ مِنْ لِيْدِ (ب ١٢ ما اس ٢٢) موجم فض كاميد الله تعالى نے املام كے لئے كول دیا ہے وہ اپنے يودد كار كے نور يہ ہے۔

موبس من الميدالله على المد على المساح المساح الموب الما يه يده المراق ا

اس مختلوے ظاہر ہو تا ہے کہ اس مقام کا افکار نہیں کیا جا سکتا ہو تہاری پڑھے یا ہرہے 'یا جو تہاری منول نہیں ہا'اگر خہیں کوئی مقام میسرنہ ہواور تم اس کی تصدیق کرد تو اس تصدیق کی بدولت خہیں اعلام شہری توجیدے اس قدر بہرہ ہوگاجی تہارا بھان قوی ہوگا اگرچہ وہ چرجس پرتم ایمان لائے ہو تہارا وصف یا صفت نہ ہی ہو 'جیے اگر تم نہوت پر ایمان لائے تو یہ ضوری نہیں ہے کہ تم نبی بھی ہو 'لیکن اے نبوت ہے اس قدر بہرہ ہوگا جس قدر نبوت پر اس کا ایمان قوی ہوگا۔ یہ مشاہرہ جس عمی بھی کو واحد مطلق کی ذات کے سوا بچر فطر نہیں آتا بھی بیشہ رہتا ہے 'اور بھی اٹنا مختراور لھاتی ہو تا ہے جیسے پلک جمیک جائے یا مجل کو داحد مطلق کی ذات کے سوا بچر فطر نہیں آتا بھی بیشہ رہتا ہے 'اور بھی اٹنا مختراور لھاتی ہو تا ہے جیسے پلک جمیک جائے

جسین این منصور طاح نے حضرت ابراہیم خواص کو سفریل سم کردال دکھ کر پوچھا کہ تم کس قکریں جٹلا ہو 'انہوں نے جواب دیا کہ میں توکل کے سلسلے میں اپنے حال کی اصلاح کے لئے پاپہ رکاب بھر تا ہوں 'حضرت خواص کا تعلق ہجیدہ متحکمین میں سے تھا' حسین ابن منصور نے ان سے کہا کہ تم نے تمام عمراہے باطن کی تغییریش مرف کی ہے 'فاقی التوجید رہے ہو' وہ ریاضت کمال می مویا خواص توجید کے تیسرے مقام کی تھیرہ اصلاح میں مصوف رہے 'ابن منصور نے ان سے چوتھے مقام کا مطالبہ کیا۔

قودید اور موحدین کے بید چار مراتب اور مقابات ہیں اب ہم اس قودید پر مخطو کرتے ہیں جس پر اوکل بی ہے ، جمال تک چے مقام کا تعلق ہے اے موضوع بحث بنانای بیکارہ ، وہ علم معالمہ ہے فارج ہے ، اور اوکل اس پر بین بھی حمیں ہے ، بلکہ وکل کی حالت تیسری حم کی قودید ہے وہ علم معالمہ ہے فارج ہے ، اور دو مری محض قصد اق ہا در مام مسلمانوں بیل جا کی جا ہے ۔ پہلی حم کی قودید نفاق ہے ، اور دو مری محض قصد اقتام میں ذکور ہیں ، میں باتی جا کا مرف تیسری حمل الکلام میں ذکور ہیں ، اور کتاب الا تصاد فی الاحقاد میں ہم نے اس ملط کے بعض اہم لکات بیان بھی کے ہیں اب صرف تیسری حم باتی دہ جاتی ہے ، اور کتاب الا تصاد فی الاحقاد میں ہم نے اس ملط کے بحض تعمد ہی کئی جمیں ہے بلکہ بچھ کشف و مشاہدہ بھی ضوری ہے ، لیکن ہی تعمیل ہے ، ہم انبی تصیل کے در یہ جس کی اس کتاب میں مجانی جس مارے موضوع و کل کے ساتھ براہ راست متحلق ہے ، ہم انبی تصیل کے در یہ جس میں جس کی اس کتاب میں مجانی جس سے۔

برحال تیرے درج کی قرید ہے کہ تم پر یہ بات مکشف ہو جائے کہ اللہ تعالی کے سواکوئی قاعل نیس ہے اور علی ا رزق عطاء مع حیات موت فی اور فقر وغیرہ امور جنیں کوئی نام دیا جا سکتا ہے ان کا ایجاد کرنے والا اور پیدا کرنے والا صرف اللہ ہے اللہ کے سواکوئی نیس ہے اگر تم پر یہ امر مکشف ہو جائے قو پھر تم اللہ کے دہ قاعل ہے 'وبی مبدع اور موجد ہے اس کے کے 'اس ہے امید رکھو کے 'اس پر احتاد کرد کے 'اس پر بھرسا رکھو کے 'اس لئے کہ وہ قاعل ہے 'وبی مبدع اور موجد ہے اس کے سواتمام موجودات معروں 'ان بھی پہ طاقت نہیں کہ وہ اپنے جائل کی مرض کے علی الرخم نظرہ و آسان کے طوت میں ہے ایک حقر زرہ کو بھی حرکت دے کیس۔ جب کسی فیض پر مکاشفات کے دروازے کمل جاتے ہیں قواس پر یہ اور مشاہدے ہے بھی زیادہ واضح ہو جاتے ہیں۔ یہاں یہ بات بھی جان لینی جا ہے کہ شیطان انسان کو قوید ہے ایسے مقام پر دوک رہتا ہے جہال وہ یہ دیگت کہ اس کے دل پر ڈیک کا وار مؤثر ہو سکتا ہے 'اور یہ ذک دو صور توں ہے ڈال ہے 'ایک حیوانات کے افتیار کی طرف النفات کی صورت یہ ہے کہ تم بھی کی نشود فرا ہیں بارش پر احتاد کرو' اور بارش کے لئے یادلوں پر نظرر کھو' اور بادلوں کے لئے سردی پر بھوسا کرو' مسندر کے سینے پر نام امور توجد ہیں شرک ہیں 'اور حقائی امور سے جمل کی علامت میں بارش رکھنے ارشاد فرما آب ہے۔ ۔

فَإِذَارِ كِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعُوالله مُخلِصِينٌ لَهُ الدَّيْنَ فَلَمَّا نَجَّاهُمُ إِلَى الْبَرِ إِنَّا هُمُ

يشركون (١٩٥٣) ايت١٥)

بكرجب بداوك مشى برسوار موت بن توخالص احتقاد كرك الله بى كويكارة كلته بي كرجب ان كو

عبات دے کر تھی کی طرف لے آنا ہے تورہ فورای شرک کرنے لکتے ہیں۔

بعض مغرین نے اس آیت کی تغیر کرتے ہوئے گھا ہے کہ بعض کھی سوار حول پر مجے سلامت پہنچ کے بعد یہ کتے ہوئے نظر

آئے ہیں کہ اگر ہوا موافق نہ ہوتی تو ہم ہر گز سامل پر تہ کہنچہ کیان جس فضی پر عالم کے بقائق مشکت ہیں اوروہ پر جائیا تھیے کہ

موافق ہوا ہمی ہوا ہے اور یہ خود مخرک جس ہوتی کی گھا۔ اسے ایک محرک حرک ویتا ہے 'گراس محرک کے ایک محرک ہے۔ ہما کا اور فر بذات خود مخرک ہے۔ ہما کا اور فر بذات خود مخرک ہے۔ ہما کا اور انسان ہوا کی طرف الفات ایسا ہے ہیے کسی محتمل یہ بھیل پر عمل رک جائے کو فوض یادشاہ کی قدرت اور مطب کا تاکس ہونے محل کے محافی کا عمل ہونے اور کا نے محافی کا منسان ہونے کہ کہ خوش ہونے کہ محتمل کا اور ان کے فیصلے پر عمل رک جائے کو وقت کی اور کا تاکس کو خوش ہونے کہ محتمل ہونے کہ ہون

وَمَارَمَيْتَ إِذْرَمَيْتَ وَلَكِنَ الْلَهُرَمِي (بهرا أيتها) اور آپ نيس سيكل (فاك) جس وقت سيكل حي الكه الله تعالى في سيكل-

بسرمال اگرتم پرید حقیقت مکشف ہو جائے کہ آسانوں اور زین میں جو بھر ہے ، وہ سب اللہ کے لئے مخرے توشیطان تم سے مایوس موکر ماک جائے اور یہ یقین کرلے کہ وہ تسارے مقیدہ وجد میں شرک کی اجوش نیس کرسکا۔ یہ جادات کی طرف القات كى صورت بـــ اب حيوانات كے اختياركى طرف القات كا حال سف اس صورت بي شيطان تم سے كتا ہے كہ يہات تم کیے کہ سکتے ہوکہ تمام افعال اللہ کے بین اس انسان کودیمووہ حمیں اپنے افتیارے رزق دیا ہے اگروہ جاہے تو حمیس رزق دیدے اور چاہے تو محروم کردے اور یہ قض تیری کردن پر قدرت رکھا ہے ، چاہے تو اپنی کوار سے تیری کردن اڑا دے اور چاہے تو افراد کے معاف کردے اس لئے تھے پہلے فض سے رزق کی امیدر کمنی چاہیے اوردو مرے فض سے خوف کرنا چاہیے ، انسي بورا بورا اختيار ب بسياكه تم اس كامشاره مي كرت بو اوراس كالقين رئية موكدرز ويد اورمعاف كرنے اعمال ان لوگوں سے صاور ہو رہے ہیں شیطان اس سے یہ بھی کتا کہ اگر تم الم کو کاتب نہیں مجعے الکہ اے لکھنے والے کے ہاتھ میں معز قراردية موتو لكين والله كوكاتب كون قيس كت جب كدوه خود البين اعتيارت لكين والاب اس معاطي مي الله تعالى ك ان خلص بندوں کے علاوہ جن پرشیطان کابس میں چا اکٹرلوگ افزش کما جاتے ہیں چنانچہ یہ بندگان خدا اپنی بسیرت کی محکموں ہے و کو لیتے ہیں کہ بطا ہر کاتب اپنے افتیار سے لکمتا ہوا نظر آیاہ الیکن فی الحقیقت وہ منزاور مجبور ہے ان کامشاہرہ ایسای ہے جیے کم قم اور ضعیف نظراو وں کا پر مشاہرہ کہ کلم کاتب کے ہاتھ میں مسخرے اس معالمے میں ضعفاء کی مثال اس جو نئی کی س جو کاغذ پر پھرتی ہو اور اس کی نگاہ قلم کی نوک پر ہو'وہ اپنی کم نظری کے باعث کاتب کی اٹلیوں اور ہاتھ کو نہ د کھ سکے ' طاہر ہے یہ چیونی اس کے علاوہ کھے نہیں سمجھ سکتی کہ کاغذ کوسیاہ کرتے میں نوک تھم ہی مؤثر ہے اس چیونی کی نظر تھم کی نوک سے تجاوز کر كے باتھ اور الكيوں تك جيس چيني اليوں كه اس كى الله كاوائد نمايت تك اور محدود ب كى حال اس مخص كا ب جس كاسيندالله کے نورے روش اور منورنہ ہو وہ زمن و آسان کے جبار کو شیل دیکھیا آ اور نہ یہ سمجھیا آ ہے کہ دہ تمار واحد تمام موجودات پر غالب ہے اس کی نگاہ کاتب پر محمر جاتی ہے اسے اسے جمیں بیٹھیاتی سے صرف ناوانی اور جمالت ہے ارباب قلوب اور اصحاب مشاہرات کے علم اور مشاہرے کے لئے اللہ تعالی نے اسان و زمن کے ذرہ درم کو نعل در کوائی بخشی ہے ، چنانچہ وہ مردرہ کی زبان ے اللہ تعالی کی طبیع و تقدیس سنتے ہیں اور ان کے مجر کامشاہدہ کرتے ہیں 'ہر شی اپنی عامری مقدوری اورواماند کی کا متراف رتی تظر آتی ہے اگرچہ وہ اس اعتراف کے لئے کوئی حرف استعال نہیں کرتی ند صورت کو ذریع اظہار بناتی ہے ، جنہیں اللہ تعالی نے ودر بین قابین جنین دی چین وه اس کامشام د جنین کر سکتے اور جنہیں حق سننے والے کان جنین بخشے وہ ان کا اعتراف اور نقدیس و تحمیدی آوازیں نیس س عظم کان سے ماری مرادیہ کان نیس یہ کان تو مرف آوانوں کا ادراک کرتے ہیں ان کانوں میں انسان ى كى كيا تخصيص ب السيد كان توكدموں كے بھى موت بين الى چزول كى كوئى خاص الهيت نسي موتى جن من حيوان بھى تہارے شریک ہوں۔ ہم وہ کان مراد لے رہے ہیں ہوالیا کام سیں جس میں ند حرف ہو ند صورت ہو اند وہ کام عملی ہواددند -91.08

اشیاء کی تشیع و تقدیس کوریں اور کم قم لوگ ہاری اس بات پر تجب کا اظہار کر سکتے ہیں اور اے حل کے لئے نا قابل قبول قرار دے سے بات کا کا مرف وصورت سے مبارت نسیں ہے تو محریہ کیے بولتی ہیں اللہ تعالی کے تعدید کیے بولتی ہیں اللہ تعالی کی تشیع و تقدیس کس طرح کرتی ہیں اور اپنے نسوں پر جوزہ قسور کی گوائی کس طرح دی ہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ آسان اور زمین کا ہر ذرہ ارباب قلوب کے ساتھ بھی طور پر راز دنیاز کرتا ہے' اور اس کی کوئی انتها نہیں ہے' یہ مناجات ایسے کلمات پر مشتل ہوتی ہے جو اللہ تعالی کے کلام کے ناپید کتار سمندرے حاصل کے جاتے ہیں' اللہ تعالیٰ کلا ہے۔

وَكُلُ لُوكَانَ الْبَحْرُ مِلَانًا لِكُلِمَاتِ رَبِيَّ لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبُلُ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي

وَلُوْحِنْنَا بِمِثْلِمِمُلَدُ الرب ١١ر٣ المدال

آب كدونجة كداكر ميرا رب كا على العد ك القد مندوراكا إنى دوشالى مواق ميرا رب كى الى

حم مولے سے پہلے سندر حم موجائے اگرچہ اس جیسا (ایک اور سندر) مدے لئے لایا جائے۔

یہ ذرات ملک اور ملوت کے اسرار میان کرتے ہیں اور راز افتاء کرنا کینگی ہے ، شریفوں کے بیٹے اسرار کی قبرس موتی ہیں تم يركمي كوكي ايدا فض ندويكما موكا في بادشاه في اينا را زدار مقرركيا مواوروه لوكول مصادشاه كرا زيان كرا محرا مو-اكر رازانشاء كرنا جائز مو الوسركار دومالم صلى الدمليد وسلم بدارشادند فراح ي

لَوْ تَعْلَمُونَ مَا عَلَمُ لَضَحِكُنَّمُ قَلِيُلا وَلَبَكَنِّينَمْ كَثِيرًا (

اكرتموه باتس جان ليتع ويس جانا مول وكم بية اور زياده دوت

بلكه بيان فرادية اكد زياده روح اوركم بيعد أى طرح آب محاب كرام كونقدر كاراز افتام كريد يه مي مع د فراح

(۲) اورینه به ارشاد فرماتے ب

اورندية ارتباد فرائد . إذا ذكِرَ النَّجُومُ فَامْسِكُوا وَإِنَّادُكِرُ الْقَدُّرُ فَامْسِكُوا۔ (طبراني-ابن حيان)

جب ستاردن كاذكر موتو خاموش رمو عب تقديم كاذكر موتو خاموش رمو-

حترت مذافة وه واحد سحالي بي جنيس مركار ود عالم ملى الله عليه وسلم في العن اسرار سي ساعد مخسومي قرايا هام (٣) اس کی وجه میں ہی ہے کہ تمام لوگوں کا اسرار پر مطلع ہونا مناسب مسی ہے۔ بسرطال اسان و زعن کے والے امواب قوب سے جو رازونیازی باتیں کرتے ہیں وہ دو مول سے وال میں کی جا عیس ۔ آیک تو یہ کہ افغائے راز مال ہے اور و موسے یہ کہ راز و نیاز کی ہاتیں اور حکایتی لا معدو ہیں۔ ہم نے الل کے صفات میں الم کی مثال میان کی ہے ہم بلور مثال اس کی مناجات اورارباب قلوب كے ساتھ اس كى محكوكا آس قدر حصد وان كرنتے ہيں جس سے طور ا عمال يہ سمجا جا سك كداس جوكل س طرح بنى ب اگرچ بيكتكو حوف اور اواز ك متعلق دسى ب يكن بم شورت كنيم ك لئ حدف اور اواز قرض ك

تفلی ایل دل سے تعتگو ایک سالک ہے جس سے طل میں تورانی کی جع روش حی کاغذ کود محما کدوہ پہلے سلید تھا میر ساہ موحما اس نے کاغذے ہو جواکہ جراجموسفیدے سیاہ کول ہو گیا اس نے ہواب ویا تہادا ہو سوال افتقار م جی میں ہے ایما چرو خود ساہ نہیں کیا ، تم روشائی سے دریافت کو وہ دوات میں قام بذر تی جواس کا ممکن اوروش سے محراس سا وطن سے کرج کیا اور میرے چرے کو اپی حول فمرایا اور علم و زودی کے ساتھ اس میں قیام بذیر ہوگئ سالک فی مالک کے مالی ہے اس ك بعد اس نے دوشال سے دریافت كيا كر قرائے كافذ كوسياه كيول كرويا "اس ان واكد تم ال مير عماق افساف فيل كيا" عل دوات من يرسكون بيفي مولى على اوراس بإير تكف كاجراكوني اراده ديس ها اللم في يرايي مع قاسد كي ما ير حم كيا اور مجے اپ وطن ے لکنے رہور کردا سے بے مرکزوا میران کمیروا اور چھاس مدر دان می ممرکزواد ماد کردا اس لئے تم میرے بجائے ملم سے سوال کو اسالک نے کما تری کھی ہے اس کے بعد اس نے ملم سے اس کے ملم وسم کے متعلق دریافت کیا اور بوچما کہ تو نے روشائی کو اس کے وطن سے کیل تکالا اور اے ایول سے مس کے جدا کیا؟ اس نے جواب دیا کہ تم اتر اور الکیوں سے سوال کرو میں قوایک مرزس کے مدب میں سول کے کتارے کو ابوا تھا ایک مض احد میں

<sup>(</sup>١) بدردایت پیلے گذری ہے۔ (٢) این مدی او قیم این مر (٣) نے روایت پیلے گذر میں ہے۔

چمری لے کرمیرے پاس پنچا میرا چملکا آبارا میرے کڑے چاڑے جے جڑے اکھاڑا اور جھے کائے کاؤے کردیا ، محرایک كلواليا اے تراشا اس كا سرچرا ، مرجم الوارسياه روشائي من ديوا وه جم سے خدمت ليتا ہے اور جمے سرك بل چلنے ير مجور كرا ب يال ويل ي برابن اس التركى وادهون سے جاني ماسية موالات كا تمك چرك كراس من اور زياده موزش پدا کردے ہو اس لئے جو سے دور رہو اور یہ سوال اس مخص سے کوجس نے مجھے بے دست ویا کیا ہے اسالک نے اللم ی بھی تقدیق کی محرا تھ ہے پوچھا کہ آخروہ تھم پر اس قدر مظالم کیل دھا تا ہے اور اے اس کی مرضی کے ملی الرغم اپنی خوابشات میں کون استعال کرنا ہے ' ہاتھ نے جواب دیا کہ میں صرف گوشت ' بڑی اور خون کا مجوعہ موں۔ کیا تم نے کوشت کا کو کی ایا او تحزا دیکھا ہے جو ظلم کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو' یا کوئی ایا جم دیکھا ہے جو جود بخود حرکت کرتا ہو' میں تو من ایک سواری ہوں جس پر ایک شسوار سوارے ، جے قدرت اور عزت کتے ہیں کو شموار کھے ہراتا ہے اور زین کے ملف کوشوں میں گشت لكانے رجوركرا ب ويكو جرائي جك فردنس طخ اورند حركت كرتے إلى جب تك كولى اليس حركت ندوے ميرے ہاتھ اور مردوں کے ہاتھ شکل وصورت اور طول وعرض میں بکسال ہیں ، مرکمایات ہے کہ مردوں کے ہاتھ علم نہیں افعات اور میرا جواب دیا کہ جھے مطعون ند کرو بااوقات طامت کرا دالا خوداس قابل ہو تا ہے کہ اس پر طامت کی جائے اور جس پر طامت كى جاتى ہے وہ بے كناہ ابت مو اب ، تم ر ميرى مالت مكشف نيس ب ، تم يہ بات كيے كمد كتے موكد من نے بات وار موكر زیادتی کی ہے میں تواس پر حرکت سے پہلے بھی سوار سی جمر خاموش سوری تھی میری خاموشی اور نیز کا عالم بیر تھا کہ لوگ جھے مود یا معدد م تصور کرتے تھے الین میںنہ خود مخرک تھی اور نہ دو سرے کو حرکت دی تھی ایمان تک کہ ایک موکل آیا اس لے ججے حرکت دی اور زیدی اس کام پر مجور کیا جس پرتم جھے طامت کا بدت بنارہ ہو میرے اندریہ طاقت نہیں تھی کہ میں اس ك عم ب مراني كون عن اس كى مرضى ك مطابق كام كري جورتنى اس مؤكل كانام اداده به عن اس مرف اس -نام ے جائی ہوں اور اس کے اس عمل ہے جانی ہوں کہ ایک دوزوہ محد رحملہ آور ہوا اور مجھے کمری نیزے بردار کرے مجور كياك من بالتدكو وكت دول عليه اس ك عمر عمل كرنے عدواكى داست نظر نس الاسالك في كما قدي كتى ہے اس ك بداس ناراده سے بوجها كر تھے كيا بوا تھا كر و نے ركون اور مطمئن قدرت كوريتان كيا اوراے حركت كرنے راس طرح مجور کیا کہ اس کے سامنے تورے تھم کی قبیل کے سواکوئی راہ باتی نہیں ری ارادے نے کہا کہ جور بھم لگاتے میں جلدی نہ کو اور سكتاب من ايماكرة من معدور بول اورتم باوجرى مجه مامت كررب بو من خود من الحا بكد الحايا مول من خود بدار سس ہوا بلد جھے ایک زیدست قوت نے اٹھایا ہے ورنہ میں اس سے پہلے پرسکون تعااور اپنی جکہ فمرا ہوا تھا میرے پاس قلب کی بار کا سے معل کی زبانی علم کا قاصد آیا اور اس نے مجے علم دیا کہ میں قدرت کو افعاددا کا چانچہ میں نے مجورا قدرت کو افعا وا مین و علم اور عقل کے لئے معربوں اور جھے معلوم نہیں کہ مس جرم کی مزاجی جھے علم و حق کا آبان اور اس کے دیروست قرار ويأكميا اور جي اس كى اطاعت بر مجور كيا كمياجب تك يه زبدست قاصد ميري باس مني آيا تمايل خاموش اور فرسكون تما اب مي ميرا ماكم بخواه عادل بيا ظالم بي من اس كالحم مان رجور مول حب يدكوني تحم كردية بوميرا اندريه طاقت نسیں رہتی کہ میں اس کی خالفت کر سکوں میں اپنی جان کی حم کھا کر گھتا ہوں جب تک وہ سمی معالمے میں مترود اور پریشان رہتا ہے میں خاموش رہتا ہوں کین میرا وحیان اس کی طرف لگا رہتا ہے اور جب وہ کوئی تعلقی فیصلہ کرویتا ہے تو میں اپنی فطرت کے تاموں کے تحت اس کی اطاعت کے لئے مجور ہو جا آ ہوں اور قدرت کو اثرا بنا ہوں اب تم علم سے استغمار کرد اور اپنا ماب

جهد دور ركو بيساكه ايك شام كتاب د

مَنَى تَرْحَلْتَ عَنْ قَوْمِ وَقَلْقَكْرَوُا أَنْ لَانْفَارِقَهُمْ فَالرَّاحِلُونَ هُمْ سالك نے كما ترج كتا ہے ، محروه ملم ، مقل اور قلب كى طرف متوجه عوا اور السين اس بات بر است طامت كى كدوه اراده كو قدرت ك تحريك كے لئے مقر كے موت ين عل في جاب واكه بن ايك جاغ موں موخد دوئن نيل مواہ بلك اے كى و سرے نے دوش کیا ہے واب دوا کہ میں ایک اور مود دسیں پیلی ملد اے کی اور اے پھیلایا ہے علم نے کما کہ میں ایک فیش مول جو اوح قلب کی سفیدی پر معل کا چراخ دوشن موسے کے بعد معلوش موجا تاہے میں خود بخود معلوش میں مو ما بلكہ كوئى دوسرا عن كرا ہے اس لئے تم اس عم سے بہوجس نے بھے فتل كيا ہے۔ اس تك ودد كے بادجود سالك كوكوئى الياجواب سي ملاجس روه كالع موسك إناني جران ريان موالي ان اوركتاب كديس اس راه ريدى وري كامزن مول اور بت ی مزلیں طے کرتے ہوئے یمال تک پہنچا ہوں استے میں جھے ہو بھی ما میں نے ای سے سوال کیا ، ہرایک نے جھے دو مرے کے حوالے کیا اگرچہ میں اس محک و دو سے خوش تھا اس لئے کہ ہرجواب معقل تھا اورول میں محرکر نے والا تھا الیمن بیہ آخری جواب میری مجدے باہرے علم کتا ہے کہ من ایک میں بول مو ملم کے بیٹے من ظہور پزیر ہوا ہے والا تکد میں ملم مرف بانس کا سمتا ہوں معنی او ہے یا کٹڑی کی ہوتی ہے اور محش ساویا سرخ ردشال کا ہوتا ہے اور چراخ اگ سے روش ہوتا ہے یماں میں اور " جراغ اور منٹ کی تفکوس رہا ہوں اوال کلہ ان میں سے کوئی جر محصے نظر میں اتی بھی کی آواز ستا ہوں مر بھی نظر نس آتی اس کے جواب میں علم کتا ہے تو جو کھ کمہ رہا ہے گئے ہے ، جرا راس المال کم ہے ، اور زاد راہ مخصر ہے ، جری سواری كزورب اور توجس راسة كامسافرب اس ك عطرات به حارين اس لئة جرب حق بي بعرى ب كدات يد راسة جموز دے اور دو سرا راستہ افتیار کر اواس کا اہل نسی ہے ہوجس فیز کا اہل ہو باہے اس تک دینجے کے وسائل قرائم سے جاتے بن اگرتم واقتاماس راه کاسنرورای کرنا چاہد و کان نگا کرسنو۔

عالم ملکوت کی ایندا مالم ملوت کی ایدا بید به تم اس الم کامشامه کراوجس سے دل کی مختی بر لکما جا آ ہے اوروہ بھین ماصل کراوجس کی مدے پانی پر جلا جا تا ہے۔ تم مے حضرت میں طب السلام سے متعلق سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کاب ارشاد ضورسا ہوگاکہ جب آپ کے سامنے یہ بیان کیا گیاکہ حضرت کیلی طید السلام پانی پر جلاکرتے تھے تو آپ نے ارشاد قرایا ہے لَوْ اِزْ دَادَیَقِینَا لَمَشلی عَلی الْهُوَاءِ (١) اگر ان کو اور زیادہ یقین ہو تا تو ہوا یہ جاتے۔

علم كى يہ تقرير سننے كے بعد سالگ نے كما كہ بس الله معالم بى جران بون اور تو نے رائے كے جن خطرات كى نشائرى كى ب ان سے ميرا دل لرزه يراندام ہے اتو نے جن دہشت تاك اورو سيع ترين جنگوں كى نشائدى كى ہے جھے نہيں معلوم ميں انہيں قطع كر سكا بول يا نہيں اكيا تو اس كى كو كى علامت بيان كرسكا ہے؟ علم نے كما اس كہ علامت بھى ہے اوروہ بيہ ہے كہ تم اپن المحسير كھولو " اور ان كى دوشن مجتمع كركے ميرى طرف فورت دكھ "اكر حمس وہ قلم نظر آجائے جس سے دل كى عنى بركوئى حمارت رقم كى جاتى ہے تو تم عالم ملكوت كے الى قرار ياؤ كے المحوں كہ يو فض عالم: بوت سے تجاوز كركے عالم ملكوت ميں قدم ركمتا ہے اس وہ كا مشاہرہ قربايا اللہ عليہ وسلم نے نيون كى ابتدا ميں جب يہ آيت كريمہ نازل بوئى اس قلم كا مشاہرہ قربايا اللہ عليہ سركار دو عالم سلى اللہ عليہ وسلم نے نيون كى ابتدا ميں جب يہ آيت كريمہ نازل بوئى اس قلم كا مشاہرہ قربايا

إَقْرَاعُورَبُّكَ أَلاَكُرَ مُآلَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَالَمُ يَعْلَمُ

آپ قرآن پڑھا ہے اور آپ کا رب بدا کریم ہے جس نے تعلیم دی جن ہے دوواقف نہیں تھا۔

سالک نے کہا میں نے خوب اچی طرح آ تھیں کولی ہیں اور فورسے دیکھے کی کوشش کی ہے جھے نہ تھم نظرآیا اور نہ کئری میں

نے آکر تھم دیکھے ہیں تو یکی خاہری تھم دیکھے ہیں جن سے کھا جا تاہے ، علم نے کہا تم ججب بات کتے ہو ہی تم نے نہیں مناکہ جیسا مالکہ مکان ہو تا ہے وہاں تا ہے مطاب ہے ،

مالک مکان ہو تا ہے دیسای اس کے مکان کا سامان ہو تا ہے۔ کیا تم نہیں جائے کہ نہ اللہ تعالی کی ذات کی کی ذات سے مطاب ہے ،

ذاس کا باتھ دو سرے باتھوں جیسا ہے اور نہ اس کا قطم دو سرے قلموں سے مطابت رکھتا ہے ، اور نہ اس کے کلام کو دو سرے کے لئم فلات سے ہوا اور نہ اس کا فلا دو سرے خلوط جیسا ہے ، یہ امورا الی ہیں اور ان کا تعلق عالم طلوت ہے ، اللہ تعالی نہ نہ کہ می ہیں۔ اس کا باتھ نہ گوشت ہے ، اللہ تعالی نہ نہ ہم ہے ، اور نہ اس کا خطر دو سرے فلوط جیسا ہے ، یہ اور مکان میں ہی ہیں۔ اس کا باتھ نہ گوشت ہے ، اللہ تعالی فلا نہ سے میں اور مکان میں ہیں ہیں اور مکان میں ہی ہیں۔ اس کا باتھ نہ گوشت ہو نہ اس کی خطر تعلی اور نہ اس کی روشنائی پھیلی اور مار اور کوٹ و صوت ہے عبار کہ می اور نہ اس کی دور میان میں ہو اللہ تعالی کو اجسام ہی ہیں اور تم ان دور کوٹ و موت ہے عبار کہ وہ اور تھیں ہیں تو تم نامر ہو ، حقیقت میں مردوی ہیں جو اللہ تعالی کو اجسام ہی ہیں اور تم ان دور اس کی کلام کو حرف و صوت ہے ہیں اور تم ان دور اس کے کلام کو حرف و صوت ہے ہیں کور نہ دور کیا ، وہ اور نہ میں وقت کرتے ہو آگر تم سرکار دو مالم صلی اللہ مطید و سملے کیا روسام میں اور تم سرکار دو مالم صلی اللہ مطید و سملے کیا روسام کی کار کہ کیا ہو کہ کہ کو کوٹ و صوت ہے ہیں کور کور کہ کہ کور کیا کہ کہ کہ کور کیا کہ کہ کہ کہ کہ کرن و صوت ہے کہ کار دو مالم صلی اللہ مطید و سملے کیا گور کور کیا ہو کور کیا ہو کہ کور کیا کہ کور کی کیا کہ کور کیا کہ کی کی کیا کہ کور کیا کہ کیا کہ کور کیا کیا کہ کی کور کیا کہ کور کیا کہ کور کیا کہ کور کیا کہ کور کی کور کیا کہ کور کیا کہ کور

الله تعالى في ادم كوالى صورت بريداكياب

ید سمجے ہوکہ اللہ تعالی نے اوم کوجس فا ہری شکل و صورت پر پیدا کیا ہے وہ اس کی شکل و صورت ہے تو یہ تشبیہ مطلق ہے ، جیسے کستے ہیں صرف یمودی ہوجاؤورند قوراة سے مت کمیلو "اس کا مطلب یہ ہے کہ قوراة سے کمیلا خالص یمودی ہونے پر ولالت کر آ

<sup>(</sup> ا ) ہے روایت پہلے ہی گذر چی ہے۔

ہاں طرح ہو مخص اللہ تعالی کو اجسام ظاہری جیسا ہمتا ہوہ محض تثبید دسینے والا ہے اور جو مخص اس نے وہ باطنی صورت مراد لیتا ہے جو صرف چشم بھیرت سے مشاہدہ میں آئی ہے تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ وہ اللہ تعالی کوپاک اور حوق ہمتا ہے اور تزیمہ و تقذیس کے میدان کا راہ روہ اب اب راستہ طے کرنا چاہیے کہ وہ وادی مقدس طوی میں ہے اور مر بھی سے اللہ کے احکامات سننے چاہیں ہو سکتا ہے کہ اسے بچلی کی راہ مل جائے اور بارگاہ حق سے اسے بھی وی آواز سالی دے جو حصرت موی طیہ السلام نے سی بھی ہے۔

إِنْيُ أَنَارُ يُكُفَّا خُلُمُ نَعُلَيْكُ (پ١٩٨٦ - ١٣)

من ي تهارا رب مون ين تم اين جوتيان الدوالو-

سالک اور قلم کی گفتگو چانچ سالک قلم کیاں پہا اوراس سے کف لگا کہ اے قلم اور قد وقت لوگوں کے دلول بن علوم رقم کرتا رہتا ہے 'یماں تک کہ ان طوم سے ارادوں کو تحریک ہوتی ہے 'اور قدرت بیدار ہوتی ہے 'اور افتیاری افعال سرند ہوئے ہیں؟ قلم نے جواب روا کہ کیا تم وہ مطر بھول سے ہوجو عالم ملک و شماوت میں تم نے دیکھا قا 'اوروہ جواب قراموش کر بیٹے ہو قلم ہے ناتھا 'جماں تک جھے یا دہ ہاں نے تحریح کی ذمہ داری قبول نہیں کی تھی ' بلکہ اسے اللہ تعالی پر محل کر دیا تھا ' بمال کے کہا میں وہ مطر بھولا نہیں ہوں 'اور نہ میں نے قلم کا جواب قراموش کیا ہے ' قلم نے کہا تب میرا جواب وہ ہے ' سالک نے کہا جراب کیے ہو سکتا ہے جب کہ قواس سے مشاہدت نہیں رکھا ' قلم نے کہا کیا قرنے یہ نہیں ساکہ اللہ تعالی نے آوم کو ان جراب ہوں 'وی تھے چلا تا ہے ' میں اس کی دسترس میں ہوں 'اوروہ ہر طرح بھے پر قالو ہا تھ سے دریا ہے کو میں میں اس کی دسترس میں ہوں 'اوروہ ہر طرح بھے پر قالو ہا تھ ہو سکت کو میں اس کی دسترس میں ہوں 'اوروہ ہر طرح بھے پر قالو ہا تھ ہو سکت کو میں اس کی دسترس میں ہوں 'اوروہ ہر طرح بھے پر قالو ہا تھ ہو سکت کو میں اس کی دسترس میں ہوں 'اوروہ ہر طرح بھے پر قالو ہا تھ ہو تھے ہو سکت کو میں آگر فرق ہی تو سرف میں اس اختیار سے کوئی فرق نہیں کہ دونوں معربیں 'اگر فرق ہے قو سرف میں میں اس کی دوریا تھ کی ہوا تا ہے ' میں اس اختیار سے کوئی فرق نہیں کہ دونوں معربیں 'اگر فرق ہے قو سرف میں میں دوریا تھ کی ہونا ہو گا کہ اور آدی کے قلم میں اس اختیار سے کیا عمراد ہے تھی کے دوریا تھ کی کہ دوریا تھ کی کہ دوریا تھیں کہ دوریا تھ کی کہ دوریا تھ کو کہ دوریا تھ کی کی کہ دوریا تھ کی کہ دوریا تھ کی کہ دوریا تھ کی کہ دوریا تھ کی ک

والسَّمْوَاتِ مُطُوِيَّاتُ مِينِيدِ (پ٣٢١م آمت ٢٠) اور آمان اس كوان إلى مُعَالِم مِن لَيْ مول ك

ای طرح تھم ہی اس کے دائیں اچھ میں ہیں وہ جس طرح جامتا ہے اسی چیراہے۔

لَايُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴿ إِبِعَارِ مَا يَتِ ١٣٠)

وہ جو کھ کراہے اسے کوئی بازیرس نیس کرسکا اور اوروں سے بازیرس کی جاستی ہے۔

یہ اوا دس کر سالک پر کر ذہ طاری ہو گیا اس کے ول پر وہشت ہما گی اوروہ ہے ہوش ہو کر کر پڑا ویر تک ای عالم میں ترہا رہا ، جب ہوش آیا تو کئے لگا کہ اے اللہ اور کھر بر بحروسا کر آبوں اور اس جبیت پر ایجان لا آبوں کہ تو ملک جبار اوروا ور تمارے 'نہ میں جرے سوا کی سے ڈر آبوں 'اور تہ کی سے امید کر آبوں 'میں جرے حالے اس کر آبوں 'اور جرے فیڈو تحقب سے جری رضا کی بناہ کا طلب گار ہوں 'اب بھرے سامنے اس بھوں 'میں جرے حالے اللہ ایس کے علاوہ کوئی راستہ نمیں کہ جرئے ماسے اماجی سے جری رضا کی بناہ کا طلب گار ہوں 'اب بھرے سامنے اس کے علاوہ کوئی راستہ نمیں کہ جرئے ماسے اماجی ماجی سے دعا کہ والے اللہ ایس کے جواب میں حضرت حق سے اعلان ہوا کہ خروارا اس سے اور جری زبان کی گرہ دور کردے آب میں حضرت حق سے اعلان ہوا کہ خروارا اس سے اور ایس کے جواب میں حضرت حق سے اعلان ہوا کہ خروارا اس سے سے اس کے مدت میں جاخری وہ کے وہ کے وہ کے مطاکریں لے لے 'اور جس جیز سے دہ گھران نے بارگاہ الی میں سے اور آبان رہو تھو سے قرائی میں وہ کہ 'دکھرائیوں نے بارگاہ الی میں سے اور آبانور ہو تھو سے قرائیں وہ کہ 'دکھرائیوں نے بارگاہ الی میں سے اور آبانور ہو تھو سے قرائیں وہ کہ 'دکھرائیوں نے بارگاہ الی میں سے اور آبانور ہو تھو سے قرائیں وہ کہ 'دکھرائیوں نے بارگاہ الی میں سے اور آبانور ہو تھو سے قرائیں وہ کہ 'دکھرائیوں نے بارگاہ الی میں سے اور آبانور ہو تھو سے قرائیں وہ کہ 'دکھرائیوں نے بارگاہ الی میں سے اور آبانور می جو سے شرائیں سے بار آبانور ہو تھو سے قرائیں وہ کہ 'دکھرائیوں نے بارگاہ الی میں سے سے اور آبانور می تھو سے قرائیں سے بارگاہ اور میں جو سے اور آبانور میں ہو تھو سے قرائیں سے بارگاہ اور میں ہور سے بارگاہ کی سے شرائیں سے بارگاہ کی سے شرائیں سے بارگاہ کی سے شار سے بارگاہ کی سے شرائیں سے بارگاہ کی سے سے سے دو تا میں سے بارگاہ کی سے سے بار

مُبْحَاثَكُ لاأُحُصِي تَنَافَعَلَيْكِ أَنْتُكُمَ أَثُنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ

پاک ہے وہ جری ہوری تعریف دین کرسکا او ایدا ہے جیاکہ وقے فودا ہے لفس کی تعریف کی ہے۔
سالک نے مرض کیا! یارب العالمین! اگر زبان کو اس مدے تجاوز کرنے کی اجازت نہیں و کیاول جری معرفت کی طع کرسکتا ہے۔
ارشاد ہوا کہ کیا و صدیقین سے سیفت کرنا ہاہتا ہے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی فدمت جی عاضرہ و اور ان کی اقداء کر سمرکاروں
غالم صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اسحاب ستاروں کی طرح ہیں او ان جی ہے جس ستارے کی جی اجاح کرے گا جاست کی راہ بائے
گا۔ کیا و نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا ہے مجولہ نہیں سنا ہے۔
گا۔ کیا و نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا ہے مجولہ نہیں سنا ہے۔
الدیم خرجی کرنے کیا و فراکے افراک کے

اوراكى دريانت عاجز رمناى ادراك بـ

ہمارے درباریں جراحمہ صرف اس قدر ہے کہ تو یہ جان لے کہ تواس دربارے محروم ہے اور تجھے اتی طاقت نہیں کہ جال اور جمال کا مشاہدہ کر سکے یہ سن کر سالک اپنے رائے پر والی چلا 'قلم 'علم' ارادہ اور قدرت دخیرہ ہے اس نے جو سوالات کے تھے ان پر عذر خوای کی اور اپنے قسور کا احراف کیا اور کئے لگا کہ جھے معاف کرود میں اس راہ میں اجنبی تھا' جو اجنبی ہو تا ہے اسے دہشت ہوتی جاتی ہے میں نے تمارا الکار کیا' یہ محض میرا قسور تھا اور میری جمالت تھی' اب میں تمارے اعذار پر اطلاح یا چکا ہوں اور اس حقیقت سے آگاہ ہو چکا ہوں ملک و ملکوت اور عزت و جہوت میں صرف قمار واحد کا تھم چلا ہے تم سب اس کے حرک دینے سے محرک ہوتے ہو' اور اس کے قبد' قدرت میں محرف وی اول ہے' وی ٹا ہر ہے وی باطن ہے۔

اول و آخر اور ظاہر و باطن میں تضاو جب سالک نے عالم ملک و شادت یعنی عالم ظاہرے تعلق رکھے والوں کے سامنے یہ تفیلات بیان کیں تو وہ جرت زوہ رہ کے اور کنے لگے کہ یہ کیے ہو سکتا ہے کہ وی اول ہو گا اور جو باطن ہو گا وہ ظاہر نہ ہو گا۔ اور وی آخر نہ ہو گا اور جو باطن ہو گا وہ ظاہر نہ ہو گا۔ اور وی آخر نہ ہو گا اور جو باطن ہو گا وہ ظاہر نہ ہو گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ وہ موجودات کی بہ نبت افضل ہے اس لئے کہ تمام موجودات بالتر تیب کے بعد دیگرے ای ذات واحد کے وجود میں آئی ہیں اور آخر اس اعتبار ہے کہ چلنے والوں کی انتہائی حول اس کی ذات ہے اگرچہ وہ رائے میں ایک حول سے وجود میں آئی ہیں اور آخر اس اعتبار ہے کہ چلنے والوں کی انتہائی حول اس کی ذات ہے اگرچہ وہ رائے میں ایک حول سے دو سری منزل تک ترقی کرتے چل جاتے ہیں کیان انتہا ای پر ہوتی ہے "سر کا افتام اس کی ذات پر ہوتا ہے 'اس طرح وہ گویا مشادت میں رہ کر واس خسم مشاہدے میں آخر ہے 'اور وجود میں اول ہے 'کی حال اس کے باطن و ظاہر ہونے کا ہے 'جولوگ عالم شمادت میں رہ کر واس خسم سے اس کا ادر اک کرنا چاہج ہیں 'ان کے لئے وہ باطن ہ ناوگوں اسے اپنے ول کے چراخ کی روشن میں طاش کرتے ہیں ان کے لئے وہ باطن ہ خال کی جانے کی رہ شیقت می کہ فاعل مرف ایک کے لئے وہ ظاہر ہے۔ یہ ہو گی ترق میں گوچید فعل کی حقیقت میں ہوگی تھی کہ فاعل مرف ایک خوات کی کو وہ نام مرب ہو ہو گی تھی کہ فاعل مرف ایک خوات کی کو وہ نام کرفتہ یہ تھا۔

 ناہری آکھوں کے امراض کا علاج کرتے ہیں ، جب اس کی بیمائی درست اور آگھ دوشن اور مجل ہوجاتی ہے تواسے عالم ملکوت تک
حضوم کا راستہ بتلا دیا جا ہے۔ چتانچہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مخصوص صحابہ کے سلسلے ہیں یہ تدہراستعال فرمائی
ہے۔ اگر اس کا مرض نا قابل علاج ہے تو توجید کے باب ہیں جو طرفقہ ہم نے کھا ہے اس پر اس کا چلنا ممکن نہیں ہے 'اور نہ یہ مکن ہے کہ وہ توجید پر ملک اور ملکوت کے ذرات کی شمادت سے 'ایسے معنی کو حمدف اور آواز کے ذریعے توجید کی حقیقت سمجمانی ہو 'چتانچہ اس سے کما جاسے کہ ہر محض یہ بات جانتا ہے کہ اور ایسی معمولی ورج کی تقریر کرتی ہا ہیں جو اس کی قم کے مطابق ہو 'چتانچہ اس سے کما جاسے کہ ہر قون یہ بات جانتا ہے کہ ایک معرود مربراہوں 'اور ایک شہرود حاکموں سے تباہ ہو جاتا ہے 'اس سے یہ قابت ہوا کہ عالم کا معبد اور اس کا مذیر عالم ختام ایک بی ہے 'اس لئے کہ اگر آسان و ذہن میں ایک سے نیاوہ خدا ہوتے تو آسانوں اور زمین کی تباہی لادی تھی۔ یہ تقریر عالم شادت میں اس کے دل میں راتے ہو جائے گی۔ حضرات انہا ہے کرام علیم السلام کو اس لئے یہ تھم دیا گھیا ہے کہ وہ لوگوں سے ان کی مطابق مطابق محدید کی دیان تھی۔

آپ آگریہ سوال کیا جائے تو گل اس اختادی توجید پر بنی ہو سکتا ہے' بالفاظ دیگر کیا اس طرح کی توجید ہیں یہ ملاحت ہے کہ اس بوق کل کا بین قرار پا سکے۔ اس لئے کہ یہ اس کے قوال کی بینا رکھ جا سکے۔ اس لئے کہ یہ اس کے تعدید اپنی بوری قوت کے ساتھ بہا ہو تا ہے تو احوال کو اس طرح برا سکیفتہ کرتا ہے جس طرح کشف ہے برا اسکیفتہ ہوتے ہیں' اور وہ ہو لول ہی ہو جاتے ہیں' اس لئے ہیں' الیا بہت کم ہو تا ہے' عام طور پر اس طرح کے احتادات ضعیف ہوتے ہیں' اور وہ ہو لول ہی ہو جاتے ہیں' اس لئے اس طرح کی احتادات کا اس طرح کی احتادی توجید رکھنے والوں کو بھیٹ ایک حکلم کی ضورت رہتی ہے جو اپنی تقریر کے ذریعے اس کے ان احتادات کا مختلا کی احتادات کا سی اس خور پر اس طرح کی احتادات کا گاہوں ہے بود افرانی ہو تی البتہ ہو خوس اپنا راستہ خود دکھ کر پلے کہ اس خوال کا خوف نسیں ہو گا' تا ہم وضاحت بود تا ہو گاہ ہو تو دو سری باد اس وقت دیکھے اور دو سری باد اس وقت دیکھے جب کہ آقاب طلوح میں زیاد تی ہو تک ہو تک بھین اضافہ نہ ہو گا البتہ اس کے خدو خال زیادہ وضاحت کے جو پکا ہو تو دو سری باد دیکھے اور دو سری باد سی خود فال زیادہ وضاحت کے میں نا البتہ ہی ہو تک ہو تک ہو تک ہو تک ہو تا ہا ہو تا ہو ہو ہو تا ہا ہم کے خود کر اس میں تزلول خمیں ہو تا اہل کف اور مام متحقین کی صاحت ماج و بیا ہو تا ہو تھی ہو تو کو کا میں ہو تا اہل کف اور مام متحقین کی حدود مون طید السلام ہو ایک البتہ اس کے خود کی مدود سے متجاوز خود کر اور اس کی عاد السلام ہو ایک البتہ اس کے میں ہو تا اور تجرب کی صود سے متحال السلام ہو ایک البتہ کے ہو تو کی مدود سے متجاوز خود کو کو کہ تو تو کہ کو کو کو کہ کو کو کو کہ کو کہ کو کہ کو کو کہ کو کہ کو کہ کو کو کہ کو

مر میں تم سب کے ہاتھ پاؤل کو آ موں ایک طرف کا ہاتھ اور ایک طرف کا پاؤل اور تم سب کو مجودوں کے ورفق رپر تھوا آ موں۔

بکہ انھوں نے بوری جرآت کے ساتھ یہ اعلان کردیا ہے۔ کُنْ نُو ڈرک عَللہ مَا سَاءَ نَامِ اَلْمَتُ

كَنْ نُوْ ثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَ نَامِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا اَنْتَ قَاضِ إِنَّمَا تَقْضِي هٰنِوالُحَيَاةَ النَّنْيَا۔ (پ٥١٣ آيت ٤٤) ہم جَمْ كُو بَى رَجْعِ نَدُي عَلَى وال الله عَمَالِهِ مِن وَهِم كُولِ مِن وراسِ دات كِمِمَالِ فِي مِنْ

ام مو و ، ی مری دروی عن اور اس عصاب یل بودم و عدین اورد ال و است عصاب یل برا به م کوپیدا کیا ہے ، مجھ کو ہو کھ کرنا ہو کرؤال تو اس کے سواک دنیاوی دندگی فتح کردے اور کیا کر سکتا ہے۔ ماصل یہ ہے کہ کشف و صاحت کے بعد آدی جس نتیج تک پنچاہے اس میں تغیر نسی ہو آئی مال اہل کشف کی آوجد کا ہمی ہے 'اس میں تزائل واقع نسی ہو آئ اس کے پرخلاف آوجید اصفادی میں بہت جلد تغیر ہو جا آ ہے جیے ساسری کے پروکار تھے' انہوں نے کیوں کہ حضرت موسی طیہ السلام کے اس مجرہ کو دکھ کرایمان قبول کیا تھا کہ جیسے می انہوں نے اپنا صعبا زشن میں والا وہ سائپ کیا' ان کا ایمان کشف کے نتیج میں نمیں تھا' بلکہ صرف ٹا ہری مشاہدے پر تھا' اس لئے جب سامری نے ایک خوبسورت میراینا کریہ اعلان کیا ہے۔

هُذَا اللهُ كُمُ وَالمُمُوسِى (پ٣١٦ آيت ٨٨) تمارا اور موي كامبود تويب

لوده اس كى بات كو يج سجد بيشے انبول نے يہ ند ديكھا كديہ بچراند كى بات كا جواب ويتا ہے ند نفع بي قابا اور ند نضان بنچانے كى ملاحيت ركھتا ہے۔ فرض يہ ہے كدجو فض صرف سانيوں كود كل كرايان لا آب وہ مجرے كود كل كرائيان سے مخرف ہو سكتا ہے "كيوں كد ان دونوں چزوں كا تعلق عالم شمادت ہے " اور عالم شمادت كى چزوں ميں اختلاف و تغيرى بدى محبائش ہے "اور كيوں كد عالم مكوت اللہ تعالى كى طرف ہے ہے اس لئے اس ميں ند اختلاف بايا جا آ ہے اور ند تعناد كى محبائش

جروافتناری بحث بهان تم یه که یختی بوکه یه جرمحن به اور جرافتیار کے فلاف به بجب که بم افتیار کو مستود نمیں کرت کی اداران کو عنار مائنے ہیں اس لئے یہ کہ میں مکن بے کہ بندہ اس قدر مجور بولے کے بادبود عنار کملائے ہم اس کے جواب میں کسی کرد اگر حقیقت منطف کردی جائے قومعلوم بوکہ بندہ میں افتیار میں مجود بہ کیان یہ بات وی فض سمجھ سکتا ہے جوافتیار کو سمجت ہے اس لئے پہلے ہم منطلبین کے اسلوب میں افتیار کی تخریج کرتے ہیں۔

نعل کے تین اطلاقات اصل میں انتظامل انسان میں نین طرح ہے ولاجاتا ہے مطل کتے ہیں انسان الکیوں سے اکستا

ہے گلے اور ہمسیمرے ہے سائس لیتا ہے اور جب پانی پر کھڑا ہو آ ہے تواہے چروجا ہے 'یماں انسان کی طرف ٹین چروں کی نہیت کی گئی ہے 'پانی چرہے کی ساس لینے کی اور کیسے کی۔ اور یہ شخوں فلی چرو اضطرار میں برابر ہیں 'کمراس کے ملاوہ وہ سری بالک الگ ہیں 'جنیس ہم تین حمارتوں میں بیان کرتے ہیں 'اس کے اس فسل کو کہ وہ پانی کی سطح پر کھڑا ہو کہ ایک اس فسل کو کہ وہ پانی کی سطح پر کھڑا ہو کہ ایک اس فی کہ جہاں تک قبل طبیعی کا تعلق ہے اس میں چریالکل واضح ہے 'اس لئے کہ جب کوئی انسان پانی کی سطح پر کھڑا ہو گا 'یا ہوا میں ہے گا تو پائی اور ہوا وہ نوں پھٹس گی۔ سائس لین بھی ایسا ہی ہے اس لئے کہ جب کوئی انسان پانی کی سطح پر کھڑا ہو گا 'یا ہوا میں ہے گا تو پائی اور ہوا وہ نوں پھٹس گی۔ سائس لین کے اراوہ کی طرف وہی لبت ہے وہ برن کے بوج سے پائی کی سطح پر جب پائی کی سطح پر جو اور قبل آدی کے افتیار میں نہیں ہے 'اس طرف موٹی کے رہو جب کوئی فضم کسی کی آ کھوں کی طرف موٹی لے کر پوج سے ایک کا اراوہ میں آج کی مورت اور اس کے چینے ہے وہ دو والی تکلیف اور اک میں رکھ سکا 'طان تکہ برز کرنے کا اراوہ ضرور ہو آ ہے اور اس ارادے ہے حرکت پر امو قبل ہی اقبال مبعد میں واطل ہی اقبال مبعد میں واطل ہی افسال مبعد میں واطل ہی اور اس مرح کے افعال مبعد میں واطل ہی۔ میں اس حرکت کو روکتا جا ہے تو یہ مکن نہیں ہے 'اس سے میر اس مرح کے افعال مبعد میں واطل ہیں۔

اب مرف قعل اختیاری باتی رہ جاتا ہے اورونی عل شہر میں ہے بہتے لکمنا اور بولناو غیرہ کم جاہے تو لکھے اور جاہے تونہ لکھے ، جاہے تو کلام کرے اور جاہے تو نہ کرے کمی آدمی ان افعال کی خواہش کرتا ہے اور کمی خواہش نہیں کرتا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ افعال انسان کو تفویض کرویے گئے ہیں لیکن یہ کمان اختیار کے معنی سے ناواقف ہونے پر ولالت کرتا ہے۔ اس لئے ہم اس کی وضاحت کرتے ہیں۔

قعل اختیار میں جر الله مواقع جی کہ ارادہ اس علم کے بائع ہو تا ہے جو انسان کے لئے یہ بھم کرتا ہے کہ قلال چڑاس کے مواقع ہے اور قلال مواقع جیس ہے۔ اس اختیارے اشیاء کی دہشیں ہیں۔ ایک ہم میں وہ چڑیں جائی کہ آدی کا فلا ہری یا بالمی مطابعہ کی ترد کے بغیران کے متعلق یہ رائے گائم کر لیتا ہے کہ یہ مواقع ہیں اور دو سری ہم میں وہ چڑیں ہیں جن کے مواقع ہونے یا نہ ہونے کے حقیق مقاری آئے میں سوئی چھونے کا ارادہ کرے یا تھوار مونت کر تمہاری طرف بدھے قر تمہارے ذہن میں فورا یہ جیال آجائے گا کہ اس مصیبت ہے دفاع میرے لئے ماسب اور مواقع ہوگی اور مواقع ہی کوئی حض تمہارے دل میں ارادہ پدا ہو گا۔ اس کا ماسب اور مواقع ہوگی اور مواقع ہی کوئی حض تمہارے دل کے اس کے ماسب اور مواقع ہوگی اور توارے جم کو مخوط رکھنے کے باتھ ماسب اور مواقع ہوگی اور توارے جم کو مخوط رکھنے کے باتھ باضی تھر اور خواتع ہوگی ہو آتی ہوگی ہیں اور جن امور میں حش اور بیات ہو گا ہیں۔ کیز کو دخل ہو رائے دو اس کے بغیرواقع ہوگی ہیں اور جن امور میں حش اور بیات ہو گا ہیں۔ کیز کو دخل ہو رائے دو اس کے اور اس کے باتھ ہو گا ہیں۔ کیز کو دخل ہو رائے دو اس کو اس کو اس کو اس کو اس کی مور ہو گا ہو گا ہیں اور اس کا مور میں حش اور ہیں اور میں میں اور اس کی مور ہو گا ہو گا ہو گا ہیں۔ کیز کو دو اس کو اس کو اس کو اور میں کی مور کی جن کی مور کی ہو گا ہ

ہے کہ دورد بھرجےوں میں سے زیادہ بھرجے کو افتیار کرے اوردد بھی جے دل میں ہے کم بری چے کو۔

ارادہ کب حرکت کرتا ہے۔ یمال بدیات ہی واضح رہے کہ ارادہ حس دخیال کے عم اور ناطق معل کے امر کے بغیر حرکت نیس کرسکا کچانچہ اگر کوئی فض اپنے ہاتھ سے اپنی گردن کاٹنا چاہے و ایسا نمیں کرسکے گا۔ اس لئے نمیں کہ اس کے ہاتھ میں چمری نسی ہے او کاٹنانس جانتا ایا باتھ میں قوت نسی ہے الکہ اس لئے نسیں کاٹ سکتا کہ یمان وہ ارادہ موجود نسی ہے جو قت کو تحریک دیتا ہے۔ اور ارادے کے نہ ہونے کی وجہ سے کہ ارادہ اس وقت ہو تا ہے جب حس اور عقل سے بیات معلوم ہو جائے کہ فلاں فل موافق اور بمترہے۔ کول کہ خود معنی موافق نسیں ہوتی اس لئے اعتمامی قوت کے بادھود انسان اپنا مرتن سے جدا نسی کریا تا الآیہ کہ کوئی مخص تا قابل برداشت انت سے دوجار ہو ایمال مقل کوئی نیسلہ کرنے میں مترود رہتی ہے اوریہ تردد دو برائیوں میں ہو تا ہے لینی خود تھی ہی بری ہے اور اس معیت میں گرفتار رہنا بھی براہے۔ اب اگر خورو تکر کے بعدید واضح ہو جائے کہ خود تھی نہ کرنے میں برائی کم ہے قودہ اپنے آپ کو قل نیں کرے گا اور اگر عمل یہ فیصلہ کرے کل قلس میں برائی کم ہے اور بہ عم تعلی اور آخری ہوتو اس کے نتیج میں ارادہ اور قوت پیدا ہوگی اور وہ مخص اسے آپ کوہلاک کروالے گا۔ بدایا ى ہے جیے كوئى فض كى كے بيم موارك كردوات اوروه وف كى وجه سے بعال كمرا ہو يمال تك كه چست سے كركر مر جائے یا کنویں میں دوب کرہلاک ہوجائے عالا تکہ جان دونوں صورتوں میں ضائع ہوتی ہے جمردہ اس کی پروا سمیں کرتا اور چھت ہے کر کر مرجا تا ہے الین اگر کوئی مخص محض ہلی مارمار رہا ہو اوروہ پٹتا ہوا چھت کے اس مصے تک جا پہنچ جمال سے بنچ کر سکتا ے توداں علی یہ فیصلہ کرتی ہے کہ پٹنا کر کرہلاک ہوجائے کے مقابلے میں معمولی ہے معمل کے اس فیطے کے بعد اس کے اصفاء مرجاتے ہیں عربہ ممکن نمیں رہتا کہ وہ خود اپنے آپ کو بیچ گرا دے۔ اس کا ارادہ بھی پیدا نہیں ہو یا۔ کیوں کہ ارادہ معش اور ص كے علم كے مالع مواكرما ب اور قدرت ارادے كى اجاع كرتى ب اور اصفاء كى حركت قدرت كے مالع موتى بے سے تمام امور آدی میں ای ترتیب سے پائے جاتے ہیں اور اے اس کی خرجی میں ہوتی اوی ان امور کا محل ہے اید امور اس سے صاور

اس تغییل سے قابت ہو تا ہے کہ آدی کے اندر یہ تمام افعال فیرسے حاصل ہوتے ہیں 'خواس سے جس ہوتے 'اور مخار ہونے کے معنی یہ ہیں کہ دواس ارادے کا محل ہے ہواس کے اندر حقل کے قیطے کے بعد کہ فلال کام خیر محف اور موافق ہے جہا ہیں اہوا ہے' یہ حمل جہا ہوا ہے۔ آدی افقا ار مجبور ہے۔ یہ ہات آس طرح زیادہ واضح طریقے ہے بچہ میں اسکا کہ اس کا قسل جانا ہجر محض ہے 'اور انسان کا قسل جانا ہجر محض ہے 'اور انسان کا قسل جانا ہجر محض ہے 'اور انسان کا قسل جانا ہجری تھی اسکا اللہ حق نے اس کا نام ہی الگ رکھا ہوا دونوں کے در میان ہے بینی اس کا میں انسان کا قسل کو کے اس میں نہ جری تقافی کا محفوم میں انسان کا قسل کے زور کے کہ جان کا افقا ارب کے دوافقا اس محفوم میں ہو ہے کہ دوافقا ور نہ افقا ارک کا بین شرط ہے کہ دوافقا ور نہ افقا رک کا اور انسان کے جو اور اس محفوم میں ہو ہو جرت و تردد کے بود ارادے کی صورت میں ہو گا ہے 'اس لئے کہ اللہ تعالی ہے اور اس مقال ہے اور اس مقال ہے دور ہیں ' یہ موضوع تفسیل ہے اور اس مقام کے لئے لئے دیے ہیں۔ اس لئے ہم یہاں صرف اشارہ کے دیتے ہیں۔

قدرت ازليد كے شاخسانے اگريد كما جائے كہ علم اران پيداكرة ب اران قدرت اور قدرت وكت الين بردومرى يزكيل مردومرى يزكيل يزے يوابوئى ب اكراس كے منى يہ بين كه اللہ تعالى كے اذن وقدرت كے بغيرا يك چزنے دومرى چزكو پيدا كيا ب توب

من نیں اور اگر یہ مقدد نیں قر پھریہ ایک دو سرے کے ساتھ اس طرح کیا ہوت نیں اور اگر یہ مقدد نیں قر پھر ایک دو سرے کے ساتھ اس طرح کیا اس ترجیہ ہے کہ بیش نے بعض کو پردا کیا ہے قالے الراس ترجیہ ہے کہ اس سلطے میں اصل دی ہے ' بلکہ یہ بعض کو پردا کیا ہے والے بی اس سلطے میں اصل دی ہے ' بلکہ یہ اتمام رسوخ رکھے والے لوگ اس حقیقت ہے المجمل قدمت ہے المجمل لا بھی اصل دی ہے ' بلکہ یہ رہے ہیں ' لفظ قدرت ہے دموکا کھاتے ہیں' اور اس میں انہائی قدرت ہے ایک فرح کی مطابعت پاکر فلا فنی میں جملا ہو بات رہے ہیں۔ اس سلط میں امرح کیا ہے جہ آیک تعییل بحث ہے ' یہاں صرف ان جان این کی ہے کہ بعض مقدد راح بعض راس طرح سروٹ کیا ہے جہ اور حیات کی بعد پائی جائی ہی ہی ہی نہیں کہ سکھ کہ حیات کا صول جم کے دھود پر اور مطم حیات کے بود آتا ہے ' اور حیات کی بود گائی ہی مورت ہے۔ کیر بعض کر میں تو المی ہی ہی ہو گائی ہیں ہو خواص کے دائرے میں آتے ہیں' اور حیات کی فرد ہے مثابرہ کرتے ہیں۔ جائی ہی ہی ہو گائی ہی کہ اور میں موان ہی میں ہو گائی ہی ہی ہو گائی ہیں۔ اور بود ہو سے کہ اور بود ہو گائی ہی ہی ہو گائی ہی ہی ہو گائی ہی ہی ہو گائی ہیں۔ اور بود ہو گائی ہیں۔ اور جو ہی گائی ہیں ہو گائی ہیں۔ اور بود ہو گائی ہی ہی ہو گائی ہیں ہو گواس کے دائرے میں آتے ہیں' اور حق کے تورے مشابرہ کرتے ہیں۔ اور بود ہو گائی ہی ہی ہو گائی ہی ہی ہو گائی ہی ہو گائی ہی ہو گائی ہی ہو گائی ہیں۔ اور نہ بود گائی ہی ہو گائی ہیں۔ اور بود ہو گائی گائی ہیں۔ اور نہ بود گائی ہو گائی ہیں۔ اور المین اس کی تردید نہ میں۔ آئر ایسا نہ ہو گائی ہو گائی ہی ہو گائی ہو گائی ہی ہو گائی ہو گائی ہی ہو گائی ہی ہو گائی ہی ہو گائی ہی ہو گائی ہو گائی ہیں۔ اور اللہ تعلی ہو گائی ہو گائی

ومَا خَلَقْنَا السَّلْوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَّا لَاعِبِينٌ مَا خَلَقْنَاهُمُ اللَّهِ

بِالْحَقِّ (۱۹۵۲م۱)

اً در ہم نے اسانوں اور دین کو اور جو محد ان مے درمیان بی ہے اس طرح پیدا دین کیا کہ ہم محیل کرنے

والے موں ہم نے ان دونوں کو کئ عکست سے ال بایا ہے۔

سموا اسان اور زمین میں بھتی ہی جڑیں ہیں سب کی سب ایک ترقیب واجب اور حق الام کے ساتھ ظہور پڑے ہوئی ہیں ان کے بارے میں بدوری دمین میں بھر جڑ متا فرے وہ اپنے شرط کی انتظار میں ہے اور مشروط کا وجود شرط ہے مواج مال ہے اور مشروط مقدور سے متعلف دمیں کیا جاسکا۔ طم فضف کے بود اس لئے ہوتا ہے ہو آپ کے ہوتا ہے کہ مالی شرط دمین ای جرا مفتود ہوتی ہے اور اداوہ اس لئے بھی رہتا ہے کہ ملم کی شرط دمین ای جائی۔ بہتام جڑیں اپنی شرطوں کے ساتھ ای ترقیب کے ساتھ موجود ہوتی ہیں اس ترقیب کو افغاتی دمیں کہ سے کہ کلدید افلد تعالی کی محست اور تدہیر کے تمام نقاعے پوری کرتی ہے۔ اگرچہ یہ سمور ہوتی ہیں اس ترقیب کو شرط مقدور ہی بالا جا سکتا ، ایم کم نظروں کے لئے میں اور تدہیر میں اور تدہیر میں اس کے تمام نقاع ہوں کی سکت اور تدہیر میں اور میں بایا جا سکتا ، ایم کم نظروں کے لئے ہما کی شرط میں بایا جا سکتا ، ایم کم نظروں کے لئے ہما کی شرط میں اور دری میں وقت وہ اس سے معلوم ہو گا کہ قدرت کے بادی دفعل مقدور اپنی شرط پر موقف دیتا ہے۔

ادروہ مثال ہدہ کہ ایک بے وضو آدی مردن تک پائی بی ڈویا ہوا ہے والتھ پائی سطے ادرا سے استعال کرنے ہے آدی بے وضو ہیں رہتا ہیں کیوں کہ شرط ہے ہے کہ معد دھوا جا ہے۔ وضو ہیں رہتا ہیں کیوں کہ شرط ہے کہ معد دھوا جا ہے۔ اسلے جب تک معد جس دھلے گا اس کے اصفاعت مدث دور نہیں ہوگا اس طرح یہ بات ہمی جا ستی ہے کہ تمام مقد دات کے ساتھ قدرت ازلید کا اتصال تھا محرمقد دراس وقت وجود ساتھ قدرت ازلید کا اتصال تھا محرمقد دراس وقت وجود میں آئے گا جب اس کی شرط بائی جائے گی ہیں تہ کورہ بالا مثال میں ازالہ مدث کا دجود معد دھلے پر موقوف ہے۔

شرط کے بغیر مشروط کا وجود ممکن نہیں اب آگر کوئی فض پائی میں کرا ہوائے اور دہ اپنا چروپائی کی سطی رکھ دے اور بانی تمام اصداء میں مؤثر ہو کر مدث زاکل کردے توجلاء یہ کمان کرتے ہیں کہ ہاتھوں سے مدث اس لئے دور ہوا کہ چرے سے

دور ہو کیا تھا' یہ لوگ چرے سے مض حدث کو ہاتھوں میں مؤثر سکھتے ہیں ' پان کو رافع حدث نہیں کتے میموں کہ ان کے بقول بانی ق يهل بحى ان احداء سے معمل تما اس وقت رافع مدث ميں تما ،جب جرود حل ميا وان احداء سے محى مدث ما مارا كال كديانى اب محی وی ہے جو پہلے تھا، پہلے اس سے حدث دور نہیں ہوسکا واب کسے ہوگا، مرکبال کہ چہود طلے سے حدث دور ہوا ہے اس لتے ہم يكى كيس كے كرچرو كا دحلناتى رافع مدف ب إنى ب رفع مدث سي بوابد خيال محض جمالت اور كم على يرجى ہے "بد الای ب میے کوئی ید خیال کرے کہ حرکت قدرت سے ماصل ہوتی ہے 'اور قدرت ارادے سے 'اور ارادہ علم سے 'مالا تکدید خیال غلط ہے' بلکہ حقیقت یہ ہے کہ جب چرے سے حدث دور ہوا تو ہا تھوں کا حدث بھی اس پانی سے دور ہو گیا جوہا تھوں سے طا ہوا تھا، محض منے دحولے سے دور نہیں ہوا۔ ان لوگوں کی بدیات مج ہے کہ پانی پہلے بھی وی تھا اور اب بھی دی ہے اور ہاتھوں میں تبدیلی نیس ہوئی عربم یہ کتے ہیں کہ جو شرط معتود تھی دہ دجود میں آئی اور اپنے اثرات کے ساتھ دجود میں آئی۔ قدرت ازلید سے تمام مقدورات ای طرح صاور ہوتے ہیں والا تکہ قدرت ازلیہ تدیم ہے اور تمام مقدورات مادث ہیں۔ یہ ایک نی بحث ب اس بحث ميں برس مح توب ايا مو كا مي ما ما هات ك درواز بردستك دے رہے بين اس لئے يہ بحث بم يس خم كرتے يں۔ مارا مقد مرف فعلى وحد كے حالى عال كرنا ب اور يدواضح كرنا بے كد فاعل حقيقى مرف ايك ذات ب وى خوف کے قابل ہے اوروی رجاء کاال ہے ای پروکل کا چاہیے۔اس موان کے تحت ہم لے دو کھ کھا ہے وہ وحد کے ناپدا كارسندول بس بى تيرى تم كسندول كالك معول قلوب وحدكمل بان كے لئے وعرور مى كان نه بو ی- توحید کے مضاین اور حقائق بیان کرنا ایسا ہے چیسے سندر سے تظرو تھو کرکے پانی لیا جائے " کا برہے حمری خم ہو جائیں گ ليكن سندراني جكه باقى دے كا-يد تمام سندر كليكا الدالة الله على موجودين وبان بريد كله اجتال بكا ب كلب في احتداد ك لے سل ب الین علاورا مین ی جانے ہیں کہ اس ایک کلے میں کتنے ما اُن بوشدہ ہیں۔

الله اوربنده دونول فاعل بیس بم نے سابق میں یہ کلما ہے کہ توحید کے معنی یہ بیں کہ اللہ تعالی کے سواکوئی فاعل میں ہے'اس پر یہ اعتراض وارد ہوسکتا ہے کہ ایک طرف تم صرف اللہ کے لئے فاطیت ٹابٹ کرتے ہو'اور دو مری طرف شرع ہے ٹابت ہو تا ہے کہ بندہ بھی فاعل ہے۔ بظا ہران دونوں ہاتوں میں تشاد ہے۔ کوئی کہ اگر بندہ فاعل ہوگا تو اللہ تعالی کیے فاعل ہوگا' اور اگر اللہ کو فاعل کو کے تو بحر بندہ فاعل کیے قرار ہائے گا۔ اور اگر دونوں فاعل بیں تو یہ کیے ہو سکتا ہے کہ ایک ہی فعل کے دو فاعل ہوں۔

دونوں کی قدرت سے مرجوع ہے' اگرچہ یہ ارجاط ایبانیں ہے' مرضل دونوں کا کملا تا ہے' ای طرح کا ارجاط مقدورات کا دو قدرتوں سے ہو تا ہے' ای لئے اللہ تعالی نے قرآن کریم میں بعض افعال کو بھی فرھتوں کی طرف اور مجمی بندوں کی طرف اور مجمی خودا بی طرف منسوب فرایا ہے' چانچہ موت کے سلسلہ میں ارشاد فرایا ہے۔

قُلْ يَتَوَفَّكُمُ مُلْكُ الْمَوْتَ (١٣١٨)

آپ فراد بیے کہ تماری جان موت کا فرشتہ بیش کر اے

ایک جگراس قعل کی نبت ای طرف فرائ ے :

اللهُيتُوفِي الْأَنْفُسِ حِينَ مَوْتِهَا لَا اللهُ الل

الله ي قبض كرماب جانون كوان كي موت كوفت.

ایک جگه کاشتگاری کی نسبت بندوں کی طرف کی عی ہے چانچہ فرایا :

اَفُرَ أَيْتُمْمًا تَحْرُ ثُونِ عَالَتُمْ تَرْزَعُونَكُ (ب11/10 ايت ١٣)

اچما پرية تلاؤكه تم جو كيديوت بوكياتم اے اكاتے ہو۔

دوسری جکیراس هل کوائی طرف منسوب فرمایا ہے :۔

أَنَّا صَبَبْنَا الْمُاءَصَبُّا ثُمَّ شَقَّقُنَا الْأَرْضَ شَقَّا فَانْتُنَا فِيهَا حَبَّا وَعِنَبَاد (ب-سره آست،

ہم نے جیب طور پرپانی برسایا مجرجیب طور پر ذھن کو چاڑا پھرہم نے اس میں فلہ اور انگور اکا ہے۔

ایک جگدارشاد فرمایا ب

ر مور مرویا فارسکننا الکیهار و حکنافتمشّل کهابکشر اسوقات (پ۸ره ایت ۱۷) هم ان کیاس این فرشت کو میما اوروه ان کے سامنے ایک پورا آدی بن کرفا بر موا۔

اس كے بعد ارشاد فرمايا ند

فَنَفَخْنَافِيهَامِنُ رُّوْحِنًا۔ (پ١١٧ آيت٩)

مرائم في الن من موح يوك وي

مالا تکه پوتئے والے معرت جرئل علیہ السلام تھے۔ ایک جگہ ارشاد فرایا نہ

فَإِذَاقَرَأَنَاهُ فَاتَّبِعُ قُرْ آنتُ (پ١٩م١ آمت ١٨)

توجب ہم اس کو رضف لگاکریں تو آپ اس کے بالع موجایا کیجئے۔

مغرن ناس کے بید معن کفیے ہیں کہ جب جرئیل تم پر قرآن کریم پڑھیں۔ ایک موقع پر اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا :

قَاتِلُوْهُمْ يُعَلِّبُهُمُ اللَّهِ أَيْدِيكُمْ (ب ١٨١٥)

ان سے الداللہ تعالی المیں ممارے الموں مزادے گا۔

اس آیت میں قل کی نبت مسلمانوں کی طرف کی گئے ہوا ورعذاب دینے کے قبل کو اپی طرف منسوب فرمایا ہے اور یہ تعقیب کیا ہے میں قل بی قرب بعیماکد ایک آیت میں اس کی صراحت کی تھے ہے

فَلَمْ مَقَنَلُو هُمُولِكِنَّ اللَّهُ قَنلَهُمْ (به ١٦٦ - ١٤) موتم ناكو قل ديس كيالين الدقالي نان كوقل كياب

ايك مكدارشاد فرمايا د

وَمَارَ مَيْتَ الْحَرَ مَيْتَ وَلَكِنَ الْمُلْمَرُ مِلْي - (ب١٥١ ايت عا) اور الهد فاك كاملي اليس ملي المي جسودت الهد ميكي هي اليمن الله تعالى في ميكل هي-اس ايت مي بلا برنى اور البات كا اجماع هم حيات من هي اس فالاست هم كدانه تعالى فاعل بواور البات اس فالاست كه

بنده قامل مو مین کرید دونون دو مخلف امرین اس منطقی مکر قرآنی آیات برین منده است می است می است می است می است می الذی عَلَمْ بِالْقَلِمِ عَلِمُ الْاِسْسَانَ مَالَمْ مُعَلِّمُ اللهِ مِنْ مُنْ اللهِ مِنْ مُنْ اللهِ مِنْ مُنْ

جس نے ملم ہے تعلیم وی اضاف کو ان جنوں کی تعلیم وی جن کو وہ جانتا نسیں تھا۔ اکر حیلی عکم الکور آن حکم کی الانسکان عکمت البتیکان۔ (ب21را است اس) ر علی نے قران کی تعلیم وی عاس نے انسان کو پردا کیا اس کو کوالی سکمالی۔

ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا لِيَكُونُ ﴿ ﴿ ١٩ (١٤ المع ١٩)

برأس كامان كرا معامي ماسف يسعب

أَفْرُ أَيْنُمُ مَا تُمْنُونَ أَنْتُمْ مِّخُلُقُونَهُ أَمْنَ مُنْ الْخَالِقُونِ ﴿ ١٥١٢هـ ١٥١عه )

اجما عرب اللاؤك تم يو ومورول ك وم ين من عليات بواس كوم ادى نات بويا بم نات بي

ارمام کے قرفتوں کے معلق مرکار دو مام سلی اولد ملیہ و ملم نے ارشاہ قربایا کہ وہ رم میں جاتے ہیں اور نظفے کو ہا فوش کے جم کی صورت و حالے ہیں اور ہاری تعالی کی خدمت ہیں جرش کرتے ہیں اللہ! اسے موبعا کی یا مورت میں جرش میں ہم کہ مرح اللہ تعالی اس کے جواب میں اور ہوتی ہے الحاء قربا دیتا ہے اور فرصے اس نطخے کو اس طرح و حال دسیتے ہیں جس طرح و و جات ہو رہا ہے اس مورت اوا کر اس میں دوح ہوت ہے معادت کے ساتھ یا جات ہو ایک ہوتی ہے کہ جس فرصے کا نام دوح ہے وہ جسوں میں دوح وال ہو والے خاص ما اور اور اس کا ہرسائس دیا ہوت کی جس فرصے کا نام دوح ہے وہ جسوں میں دوح وال ہو اسے خاص اور اور اس کا ہرسائس دیا ہو اور اس کا ہرسائس دور ہے ہیں وافل ہو جاتا ہے "اس لیے اس فرصے کا نام دوح رکھا کیا ہے۔ ان بررگ نے اس فرصے کے اس فرصے کی ارشاد فربایا ہے وہ درسم ہے "اور ایک ایاب قوب نے اس فرصے کا کام دوح ہے اور ایک اس کا دور اس کے اور اس کے اور اس کے اور اس کے اور ارشاد فربایا ہے دور اس میں ایل نشانوں کا ذرق اور اس کے اور ارشاد فربایا ہے۔ اس مرف تیاس کا دراس کے اور ارشاد فربایا ہو دور اس میں ایل نشانوں کا ذرق اور اس کے اور ارشاد فربایا ہو دور اس میں ایل نشانوں کا ذرق اور اس کے اور ارشاد فربایا ہو سے مرف تی مرف تی ہوت کو سال کا دراس کے اور ارشاد فربایا ہو دور سے مرف تیاس کا دراس کے اور ارشاد فربایا ہو دور سے مرف تیاس کا دراس کے اور ارشاد فربایا ہوت کی سال کا دراس کے اور ارشاد فربایا ہوت کے دراس کی دراس کی دور سے مرف تیاس کی دراس کا دراس کے اور ارشاد فربایا ہوت کی دراس کی دراس کی دراس کی دراس کی دراس کی دراس کا دراس کی دراس کا دراس کی دراس کا دراس کی دراس کا دراس کی دور اس کا دراس کی دراس کا دراس کی دراس کا دراس کا دراس کی دراس کی دراس کی دراس کی دراس کی دراس کی دراس کا دراس کی دراس کی دراس کا دراس کی دراس کی دراس کی دراس کی دراس کی دراس کا دراس کی دراس کی دراس کا دراس کی دراس کی دراس کی دراس کی دراس کا دراس کی دراس کا دراس کی دراس کی

اول منكف ور د كالعظلي كل شي شهيد (ب1010 ايت ۱۵)

ايك موقع بريدار شاوفرايا :- ي

(Machary) - Sa Yill Valabligh

مرای دی الد تعالی اس کی جواس (ات کے مول سعود مس

ان آیات می اللہ تعالی نے اپنی دات کو اپنی وکیل قرار دیا ہے اور یہ کوئی جرت کی بات نسی ہے ککہ استدال کے ب شار طریقے میں اور مخلف انداز کے بین ۔ چانچ بہت نے طالبان عدائط تعالی کو موجودات کے مطاب سے بچانے ہیں اور بہت ہے تمام موجودات کو اللہ تعالی کے در ہے بچائے ہیں۔ ایک پروگ نے اس کا احتراف می کیا ہے کہ میں نے اپنے رب کو اس کی ذات سے بچانا 'اگر میرا رب نہ ہو یا تو میں اسے برگزنہ بچانا 'اس ایت میں می مراد ہے اوک نم یک غیب بریک اُلہ عللی گل شندہ شہید ایک طرف قرآن کریم میں اللہ تعالی ہے اسے قس کا یہ وصف بھان قرافیا ہے کہ میں ارسے والا ہوں میں ذعرہ کرنے والا ہوں و سری طرف موت و حیات کو وو فرفتوں کے سرو قرابیا ہے جیسا کہ آیک صحف میں موبی ہے کہ موت و حیات کے وو فرفتوں نے ایس میں مناظرہ کیا موت کے فرفتے نے کہا کہ میں دعوں کو بار تا ہوں اور دندگی کے فرفتے نے کہا کہ میں مودں کو دعرہ کرتا ہوں (کویا یہ دونوں فرفتے بطور فواہے اسے اعمال بیان کردہ ہے ہے) اللہ تعالی نے وی فائل فرنائی کہ تم دونوں اسے اسے کام میں مشتول رہو اور جس کام کے لئے میں نے قبیس معرکیا ہے وہ کرتے وہو موجداور دعری وسیح والا میں ہوں نہ میرے مواکوتی بار تا ہے اور نہ کوئی جاتا ہے ( 1 ) اس سے فاہد ہو تا ہے کہ فعل کا استعال کی طرح سے ہوتا ہے اگر کرائی سے ویکھا جائے تو ان فلک استعالات میں کوئی تو تفتی نہیں ہے۔ ایک مرجہ سرکار دو فالم عملی افلہ طیہ وسلم نے ایک فیص کو مجور فرایا تاہے کرتے ہوئے فرایا ہے۔

یین جس چرکو اپن ذات سے قیام نسیں ہے، بلکہ وہ دو سرے کے ساتھ قائم ہو وہ اپن ذات سے باطل ہے اس کی حقیقت اور حقیقت فررے ہے، خود اس سے نسیں ہے بلکہ حقیقت کا زیادہ حقد ارجی تیوم کے سواکوئی نسیں ہے، اس کے سواکسی کو حق نسیں ہے کہ وہ اپن ذات سے قائم ہو 'باتی تمام چزیں اس کی قدرت سیل ہے کہ وہ اپن ذات ہے قائم ہو 'باتی تمام چزیں اس کی قدرت سیل

<sup>(</sup>١) محداس روايت كااصل دين في - (٢) يو روايت بط مي كذر على -

فراتے ہیں اے مسکین! اللہ تعالی موجود تعااور قوموجود نہیں تھا اور وہ باتی رہے گا اور قوباتی نہیں رہے گا۔ اب جب کہ قوہو کیا قریبہ کنے لگا ہے میں میں! تو اب بھی ویبائی ہو جا جیسا کہ نہیں تھا اس لئے کہ قرآج بھی دیبائی ہے جیسے پہلے تھا یعنی نہ تیرا پہلے کو کی وجود تھا اور نہ حقیقت میں آج ہے۔

یہ ہے دہ مقدار توحید جو ہم نے بطور رمز بیان کی ہے اور جس ہے تو گل کا حال پیدا ہو تا ہے 'اور یہ توحید رحمت و محست پر ایمان کے بغیر کمل نہیں ہوتی 'اس لئے کہ توحید سے یہ لاذم آتا ہے کہ مسبب الاسب پر نظر ہو 'اور وسعت رحمت پر ایمان کا حاصل یہ ہے کہ مسبب الاسب پر احتاد اور بحروسا ہو۔ تو گل کا حال اس وقت کمل ہو تا ہے جیسا کہ آئدہ صفات میں اس کا بیان ہوگا جب دیسے کہ مسبب الاسب پر احتاد ہوتا ہے 'اور اس کا دل و کیل کی شفقت اور مرمان پر پورے طور پر مطمئن ہوتا ہے۔ ایمان کی یہ جب و کیل پر متو کل کا پورا پورا احتاد ہوتا ہے 'اور اس کا دل و کیل کی شفقت اور مرمان پر پورے طور پر مطمئن ہوتا ہے۔ ایمان کی یہ حسب و کیل کی شفت نے مربیقے کی حکامت بہت زیادہ تنصیل طلب ہے 'اس لئے ہم اس کا حاصل بیان کے دیتے ہیں ناکہ طالبان تو کل اس مقام کا اس طرح احتاد کر سیس تو اغیس کی حتم کا کوئی شک باتی نہ رہے۔

متوكل كاوكيل يراعماد كال اوروه يہ ہے كہ يورے بورے بقين كے ساتھ اس امرى تعديق كرے كه أكر الله تعالى ابنى تمام علوق كوسب سے زیادہ محمد مخص كے برابر عمل اور سب سے بدے عالم كے برابر علم عطاكر آ اور انسين اس قدر علم سے نواز ناجنس ان کے نغوس برداشت کر سکتے اور انہیں اس قدر عکمت مطاکر ناجس کی کوئی انتانہ ہوتی ، مرجعے جیے ان کی تعداد يدمتى ان كے علم عمل اور عكمت ميں محى اى قدر اضاف فرما تا مجران امورك مواقب مكشف فرما تا انسي مكوت كے امرار ب آگاہ کرنا اور مقوبات کے مخلی پہلوؤں اور لطیف وقائن ہے واقف فرما تا یمان تک کہ وہ خرو شراور نفع و من اوا موجاتے محران سے ارشاد فرما باکدوہ ان علوم و محم کے ذریعے جو انحس عطا کے محے بیں ملک د طکوت کا نظام علم میں آگروہ تمام لوگ اسے باہی تعاون اور عمل منصوبہ بندی کے ساتھ اس عالم کا ظام سبھالے و اللہ تعالی کی اس مدید کا اور بھی نہ چنج جو اس نے ونیا و آخرت میں روار کی ہے اور اس نظام میں نہ ایک چھڑے پڑے برابر کی کریاتے اور آیک ذرو کے برابر زواد فی کریاتے نہ مریش كامرض دوركرت نه عيب دار كاحيب ذاكل كريات نه فقير كالقرفتم كي الرند معيبت ذده كوراحت منهات ند كمي كي محت دائل كرت ندكى الداركو حكدست بنات ندكى فض سے الله كى تعين سلب كريات فرض يدكم الله تعالى في نين اور آسان مين جو يحد بداكيا ب اس من ايك نقط كي حجائش مي نه پات اكرچه وه اس بورے تعام مين عيب يا تعن يا فرق حاش كرف كے لئے اپن تمام عمر اپ تمام علوم اور اپ تمام تجرب ضائع كردية - آخر مي اي نتيج پر واقع كد الله تعالى نے اپ بعول مي رزن عر خوش عم عجز قدرت ايان مخر طاحت اور معصيت كي جو تقتيم روا ركمي بوه مراسرعدل يرجي ب حق ے اس میں کوئی ظلم یا ناانسانی نہیں ہے ، ہر جزای ترتیب پر قائم ہے جس پراہے ہوتا جاہیے تھا اور ای مقدار کے ساتھ ہے جو ے کئے مناسب ، سی جنر کااس سے معزمونا جیسی وہ ہے یا اس سے زیادہ عمل ہونا جیسی وہ نظر آتی ہے ممکن ہی شیں ہے وراگریہ فرس کیاجائے کہ کوئی جزاس سے بمراسلوب میں ال سکت حی اور اللہ تعالی نے قدرت کے باوجودا سے اس اسلوب میں پیدا نئیں فرایا تو یہ بکل ہے ، جود نئیں ہے ، ظلم ہے عدل نئیں ہے 'اور آگریہ کما جائے کہ اللہ تعالی کو قدرت نہ تھی تو اس سے بھر لازم آیا ہے 'اور معبود عاجز نئیں ہو یا۔

بیربیان بھی نمایت متم پالثان ہے' انتمائی دسیع ہے' اور ایک ایسانا پر اکنار سمندر ہے جس کی موجیس مضطرب ہیں' یہ سمندر
بھی توحید کے سمندر سے کم نمیں ہے' بہت ہے کم علی ہم فیم اور ناوان لوگ اس کی لہوں میں ایسے الجھے کہ نام و نثان کو بیٹے'
وواس سمندر میں اتر نے سے پہلے یہ نمیں سمجھ سے کہ اس کی موجیس انتمائی سرکش ہے' یہ بات صرف اہل عقل ہی سمجھ سکتے ہے۔
اس سمندر کے اس طرف تقدیر کے راز ہیں' جن کے ملط میں اکٹرلوگ پریٹان ہیں' صرف اہل کشف ان پر مطلع ہیں' کین انہیں

انشائے رازے منع کردیا گیا ہے۔

ماصل تعکویہ ہے کہ خرد شردونوں کا فیصلہ ازل فی ہو چکا ہے اور جن چزوں کا فیصلہ ہو جا آ ہے وہ ہر حال میں واقع ہوتی ہی انسیں رو کا نسیں جاسکا۔ نقد پر ایک ان مٹ فعش اور ایک ابدی تحریر ہے کوئی اے مٹا نسیں سکنا ' دنیا میں جتنی بھی چزیں واقع ہوں گی ہوں گی ہے مٹا نسیں سکنا ' دنیا میں جتنی بھی چزیں واقع ہوں گی ہوں گئی ہیں ہوں گی ہوں گئی ہوں گئی ہے ہوں گئی ہے ہوں گئی ہے ہوں گئی ہوں گئی ہور ہو ہوں ہوں ہور ہو گئی ہور ہو ہو گئی ہور ہور کی جا کہ ہوں ہو گئی ہور ہور کی ہور ہور کی جا کہ ہوں ہور ہور کی ہور کی

دوسراباب

## توكل ئے الواعمال

توکل کا حال ہمے کتاب الوکل کی ابتدا میں یہ بات بیان کی ہے کہ وکل کا مقام علم ' حال اور عمل ہے تر تیب پا ہے 'ان میں ہے علم کا ذکر ہو چکا ہے ' اب حال کا حال نینے جو واقع میں وکل ہے عظم اس کی اصل ہے اور عمل اس کا شرو ہے۔ توکل کی تعریف میں اوگوں نے بہت کچھ کما ہے ' اس ملط میں ان کے اقوال بوے حد تک علقت بھی ہیں ' اور اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ ہر فض نے اپنے اپنے نفس کا حال تھا ہے ' اور اس کو وکل کی تعریف قرار دیا ہے ' ان ایو اب میں صوفیا کی می عادت رى ب- بم يه اقوال نقل كرك معظوكو طول ديس دعا چاچ "اس كے مرف امرواقد مان كرنے اكتفاكرتے بي-

توكل كى حقيقت جانا چاہيے كدوكل وكالت محتن ب كين ين وكل امر مالى فلان ين اس لا ايا كام الان معض کے سرد کیا اور اس معاملے میں اس براحاد کیا جس کے سرد کام کیا جا تا ہے اس کو دیل کہتے ہیں اور جو کام سرد کرتا ہے اس كومؤكل اورمنوكل كيتے ہيں ليكن اس سلسلے بي شرط بيائے كم مؤكل كودكل پر بورا اطمينان اوراس كا بورا احتاد مواورات عاجزنه سجمتا مو کوا توکل میں دکیل پر تلی احدو ضوری ہے۔ دنیاوی فسومات میں عام طور پرجود کا و مقرر کے جاتے ہیں ان کے لے ہی کی شرط ہے 'چنانچہ اگر کوئی مفس م پر کوئی جمونا الوام مائد کرے 'یا زعد می تساری کوئی چز تبدا لے وہ ماس کے قریب اور ظلم كازالے كے لئے ابنادكل معرر كرتے موسيدوكيل كانتى كى مدالت ميں تهماري زبان بنا ہے اور حميس معامليہ كے ظلم وفريب سے نجات ولانے كى كوشش كرنا ہے۔ تم اس وقت تك است وكل پر احتاد كرنے والے اور اس كى وكالت بر مطبئ نہيں كملاؤ كے جب تك كداس كے سلط عن جارامور كا احتاد ميں كو كے ايك اعلادرے كى بدايت وم قدرت موم احمالى در ب ک فعادت اور جارم تمام فغلت و رصت بدایت اس کے خوری ہے آکہ فریب کے مواقع سے اگاہ رہے یمال تک کروہ یاریک حیلے بھی اس کی تظریب ا جائیں جو عام طور یہ فامول سے اوجل موسے ہیں قدرت اور قوت اس لئے ضوری ہے تاکہ پری جرات کے ساتھ حل بات کا اعلان کر سے اور اس سلط میں کی دا ہنت ہے کام ندلے ند کی سے ورب ند کی سے شرم كرے اورند يزول سے كام لے اكوايا ہو يا ہے كدوكيل كو فراق فانے فريب كا وجد معلوم ہو جاتى ہے ليكن وہ خوف يزول حیا یا کی اور سبب سے اس کا اظہار نیس کریا گا۔ اور فل کے اطلان میں کنور پرد جاتا ہے۔ فصاحت اس لئے ضوری ہے کہ اس ے اپی بات مؤثر اندانی بیان کی جاست ہے ہے ایک طرح کی قدرت ہی ہے 'اگرچداس کا تعلق زبان سے ہے فصاحت کے در مید انسان اسے دل کی بات اس طرح میان کرسکتا ہے کہ سامع مناثر ہو ورند ضروری نس ہے کہ کوئی محص قریق خالف کے فریب سے اتاہ ہو کراس کے فریب کا پردہ چاک کرسکے اور حق بات اس اسلوب سے کرسکے کہ سنے والا قائل موجائے۔ شفقت اس لئے موری ہے کہ ویکل اپنے موکل کے حق میں پوری پوری کو حش کر سکے۔ اور جو یکو اس سے ہو سکتا ہے اس سے ور لغ نہ كرے اكول كه صرف مواقف فريب سے الله موتا اظمار فن ير كاور موتا اور فصاحت و بلاخت كو مر بكيرنا مقدے كى كامياني کے لئے کانی سی ہے جب تک دکیل کواپ مؤکل کی ذات اور مالات سے انتائی دل جسی نہ ہو اور اس کے معاملات کواپ معاملات نہ سمجے اگر مقعد مرف حسول درہے واسے بدیدا نمیں ہوگ کہ اس کامؤکل فنح پا تاہے یا بزیت افعاتا ہے یا اس کا صلاع بابناض كنوا آب

اگر مؤکل کوان چاروں میں ہے ایک امریم بھی فکہ ہے "اوریہ سمحتا ہے کہ اس کاویل اس امریس کزورہے" یا فریق فائی
ان چاروں امور میں اس کے ویکل ہے آگے ہے تو اسے اپنے ویکل پر انچی طرح اطمینان نہیں ہو سکتا۔وہ ہروفت دل میں متروقا
رہے گا' اوریہ کو حش کرے گا کہ کس طرح اس کے ویکل کا یہ حیب وور ہو جائے "اور فریق فائی کا تفوق ہاتی نہ رہے۔ موگل کو ان
چاروں امور میں اپنے ویکل کاجس قدر احتقاد ہو گاہی قدر اس کے ول میں احتاد اور اطمینان ہو گا۔ جمال تک لوگوں کے احتقاد ات
اور منون کا تحلق ہے وہ قوت وضعف میں یکسال نہیں رہے ' بلکہ ان میں نا قابل بیان نفاوت رہتا ہے' اس لئے اگر متو کلین کے
احتقاد' اور اس کے نتیج میں ماصل ہونے والے احتاد اور طمانیت میں بھی تفاوت ہو قویہ کوئی جرت انجیزات نہیں ہے' ہو سکتا ہے
امتقاد' اور اس کے نتیج میں ماصل ہونے والے احتاد اور طمانیت میں بھی تفاوت ہو تو ہی خوب ان کا در اس میں کی طرح کا کوئی ضعف ہاتی نہ رہے۔ مثلاً
اگر مؤکل کا ویکل اس کا باپ ہے' اور وہ اپنے سیٹے کے لئے ذبیع کر اس میں کی فرق نہیں کر تا تو مال ہرے کون بیٹا ہو
شکتا ہے جو ایسے باپ کی شفقت و محبت میں شہر کرنے گا' اس طرح ان چار امور میں ہے کی فرق نہیں کر تا تو مال اور بھی ای

طرح تعلی ہوسکتے ہیں مثلاً اگر مؤکل کو طویل تجربات کے بعد یا آوا ترہے من کریہ بات معلوم ہو کہ ظلال مخص انتہائی نصیح اللّمان ، خوش بیان اور حق پرست ہے ، تووہ اس کی اس خصلت کو تعلمی سجو کراہے اپناو کیل بنا ایمنا ہے۔

آگرتم اس سٹال کے ذریعے توکل کی حقیقت جان سے ہوتو اس پر اللہ تعالی پر توکل کو بھی قیاس کرلو' اگر احقاد یا کشف کے
ذریعے تسارے ول بٹن بید بات رائع ہو جائے کہ اللہ کے سواکوئی فاعل نہیں ہے 'اور اس کے ساتھ ہی تم یہ احتقاد ہمی کو کہ اللہ
تعالی بندوں کے احوال پر ام بھی طرح مطلع ہے 'اور ان کے لئے کانی ہونے پر قاور ہے 'اور اس کی رحمت تمام ظلوقات کو محید اور
آسان و ذہن کے ذری ذری کو شامل اور عام ہے 'اور یہ احتقاد ہمی رکھو کہ اس کی مشاع قدرت کے بعد کوئی قدرت نہیں ہے 'اگر اللہ تعالی کے
مشاع علم کے بعد کوئی علم نہیں 'اس کے مشاع رحمت و منابعت کے بعد کوئی رحمت و منابعت نہیں ہے 'اگر اللہ تعالی کے
مشاع علم کے بعد کوئی علم نہیں 'اس کے مشاع رحمت و منابعت کے بعد کوئی رحمت و منابعت نہیں ہے 'اگر اللہ تعالی کے
مشاع علم کے بعد کوئی علم نہیں 'اس کے مشاع رحمت و منابعت کے بعد کوئی رحمت و منابعت نہیں کہ خول و توت مرف اللہ
علی نہ غیری طرف توجہ کو ہے ' نہ اپنی ذات پر 'اور نہ اپنی قرت اور طاقت پر بھوسا کو ہے 'اس لئے کہ حول و توت مرف اللہ
تعالی می کی طرف ہے ہے ' جیسا کہ ہم یار یہ اور احتفال میں۔
ان سرا سرا میں کہ طرف ہے ' میسا کہ ہم یار یا رہ اطالان کرتے ہیں۔
ان سرا سرا میں کی طرف ہوں کا میں اور احتفال میں۔

لأحولولافوة الإباللم

نس ب کناه ب بازر بخ ی طافت اور مبادت کی قوت مراللہ ۔۔ اس میں حل سے حرکت مراد ہے اور قوت سے حرکت پر قدرت۔

عدم توکل کے دوسبب اگر کی فض کے دل میں توکل کا بیا صال نہ ہوتواس کے دوسب ہو سے ہیں 'یا تو یہ کہ ان جاروں امور میں سے کی پر اس کا لیٹین کرور ہوگا'یا اس کے سب قلب کا ضعف 'بردلی اور پریٹان خیالی ہوگی' بیش او قات لیٹین کرور ہوگا'یا اس کے سب قلب کا ضعف 'بردلی اور پریٹان خیالی ہوگی' بیش او قات لیٹین کرور ہوگا'یا اس کے سب ہوا در اس کے سامنے اسے پاخا نے سے اشید دیری جائے تواس کے دل میں ففرت پر اور جائے گی اور کھا نہیں پائے گا۔ ای طرح اگر کسی صاحب حقل انسان سے کہا جائے کہ وہ کی مردے کے ساتھ اس کی قبرین 'یا اس کے کرے میں یا اس کے برتر لیف جائے تو وہ اسے لئے بھی آدرہ میں ہو آ ، حال کہ وہ ہو بات اس می قبرین طرح ہوائے کہ وہ کی مردے کہا تو اس کی جائے ہو جائے گی خور نہیں ہو آ ، حال کہ وہ ہو بات اس کے کہ مردہ فراد سے آگر چہ ذری ہو کہا کہ نہیں ہو آ ، حال کہ وہ کہا کہ وہ کی فض کو مار نے کے بعد زندہ فراد سے آگر چہ ذری ہو کہا کہ وہ کہا کہ وہ کہا کہ وہ کہا کہ کہ مردہ فتصان نہیں بیٹا کو شریعنا نے بات ہوں ہوا کہ آگر چہ ہرصاحب حقل کو یہ فیس ہے کہ مردہ فتصان نہیں بیٹا کہ دار تی کہ مردہ فتصان نہیں بیٹا کہ مردہ کی مردے کے ساتھ اس کے سرد کی اور کہ سے جائے کہ مردہ فتصان نہیں بیٹا کہ دار کے ہوئی کہ مردہ نتصان نہیں بیٹا کہ کہ کردہ اس کے سرد کی مردے کے شعف سے خالی ہوتے مردہ کی صورت افتیار کرلئی ہے 'اوروہ تھائی کے شور بین کہ مردہ نتا کہ کہ کہ دول اس کے کے مرض کی صورت افتیار کرلئی ہے 'اوروہ تھائی کے تصور بین مرد کی صورت افتیار کرلئی ہے 'اوروہ تھائی کے تسور بین مردے کے ساتھ تھاؤں ہوں۔

اطمینان اور بقین مامل کلام بہ ہے کہ کمال توکل کے لئے دل اور بقین دونوں کی قوت ضوری ہے اس وقت دل کو اطمینان اور سکون نعیب ہو آ ہے کہ کمال توکل کے لئے دل اور نہ وہ تھا باعث اطمینان ہو سکتا ہے جب تک کہ دل میں قوت ہو دراصل دل کا اطمینان ایک الگ چیز ہے اور بقین ایک الگ چیز ہے اور بقین او قات آدی میں بقین ہو تا ہے لیکن اسے اطمینان نہیں ہو تا میں عودل کو زندہ کرنے کی کیفیت اطمینان نہیں ہو تا میں عودل کو زندہ کرنے کی کیفیت

د کھلادی جائے 'باری تعالی نے ارشاد فرمایا اولہ تومن؟ (کیا آپ نے یقین نیں کیا) صعرت ابراہم نے ہواب میں عرض کیا ۔ بَلْنِی وَلْکِنُ لِیَکُطْمَرِنَّ قَلْبِی۔ (پ۳رسائے۔ ۱۳سائے۔) کیاں نیں! لیکن ناکہ میرادل معمن ہوجائے۔

مطلب یہ ہے کہ یقین تو ہے 'لیکن مشاہرے ہے دل کوجو قرار اور اطمینان حاصل ہو آ ہے وہ میسر نمیں ہے 'ابترا میں اعمینان کا باعث نہیں بنتا 'لیکن آستہ آستہ اس ہے نفس مطمننہ تھکیل پا جا آ ہے۔ بہت ہے لوگ ایسے بھی ہیں جنہیں یقین نہیں ہو تا 'لیکن اطمینان ہو تا ہے۔ جیسے یہودی اور عیمائی اپنے اپنے ذہب پر مطمئن جی حالا تکہ اس کی حقائیت پر یقین نہیں رکھے 'صرف کین اطمینان ہو تا ہے۔ جیسے یہودی کرتے ہیں 'اور ان احکامات ہے انحراف کرتے ہیں جو ان کے ذہب کی جمزے ہے متعلق خدا کے پاس ہے نازل ہو چکے ہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ بزدتی اور جرات انسانی طبائع میں داخل ہیں اور ان کی موجودگی میں یقین مغید نہیں ہوتا ہے ہمی توکل کے مخالف اسباب میں سے ایک سبب ہے کہ فدکورہ بالا چار امور میں سے کسی ایک پریقین کمزور ہو ، جب یقین اور اطمینان کے نمام اسباب مجتمع ہو جاتے ہیں تواللہ تعالی پریقین کامل ہو جاتا ہے۔

توراة میں یہ روایت بیان کی گئی ہے کہ جو محض اپنے جیے کی انسان پر آدکل کرتا ہے وہ لعنت کا مستق ہے "ایک مدیث میں سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو محض بندوں سے عزت جاہتا ہے "اللہ اسے ذلیل و رسواکر آیا ہے (ابو قیم عرفارات) فاردن ")

<u> حالت تو کل کے تنین در ہے</u> گذشتہ مغات میں توکل کی حقیقت بیان کی مجی ہے 'اور توکل کے حال پر روشنی ڈالی مجی ہے ' اب ہم اس حال کے درجات بیان کرتے ہیں 'یہ سل تین درج ہیں 'اور حالت توکل کی قوت وضعف پر بنی ہیں۔ پہلا درجہ وہ ہے جوابھی بیان کیا گیا ہے کہ بندہ کا توکل اپنے مولی پرالیا ہو جیے متوکل کا پنے ویل پر ہو ماہے اور دو سرا درجہ جواس سے اعلامے بیر ہے کہ متوکل کا حال اللہ تعالی کے ساتھ ایسا ہو جیسے بچے کا اپنی مال کے ساتھ ہو آئے ، نہ وہ اپنی مال کے علاوہ کسی کو جانتا کہ جانتا ہے نداس کے سواکی سے فریاد کرتا ہے اور نداس کے علاوہ کی پر اجاد کرتا ہے ، جب اے دیکتا ہے تواس کے بدن سے لیٹ جاتا ہے وہ ارتی بھی ہے تو اس کے دامن میں بناہ لینے کی کوشش کر آ ہے اس کی موجودگی میں یا عدم موجودگی میں کوئی تکلیف دہ واقعہ پیش آنا ہے تو زبان پرسب سے پہلے ماں بی کانام آنا ہے 'اورسب سے پہلے ای کاخیال دل میں آنا ہے 'ماں کی گودہی اس کا فیکانہ ے ' بچے کومال کی کفالت ' کفایت اور شفقت پرجواحماد اور یقین ہو تا ہے وہ اوراک سے خالی نمیں ہو تا ،جس قدر اسے تمیز ہوتی ہای قدروہ اوراک کرتا ہے 'ایا لگتا ہے کہ مال پر احماد اور یقین بچے کی فطرت بن چی ہے 'لیکن اگر اس سے اس کی عادت اور فطرت کے متعلق بوجھا جائے تو وہ اس کی وضاحت نیس کرسکا اور نہ اس کی تغییل ذہن میں ما ضرکرسکا ہے ، جس مخص کاول الله تعالى كى طرف متوجه موكا اوراس كى نظر مرف اى كرم يربوكى اوراس كى مطاو بخشش پر احماد ركمتا موكاوواس اس اى طرح عشق كريكا جس طرح بجدائي ال سے كراہے وقيقت بيل يك مخص منوكل بوكا ، يد مجى اپنى ال يرمنوكل بو اب-اس درج اور سابقہ درج میں فرق بیہ ہے کہ اس درج والا اس مد تک توکل پر عمل براہے کہ توکل میں فنا ہو کررہ میاہے وہ توکل اوراس کی حقیقت کی طرف ملتفت نمیں ہو آئ بلکہ صرف اس ذات کی طرف ملتفت رہتا ہے جس پر تو کل کیا جا آ ہے اس کے سوا اس کے دل میں کی کم تنبائش نہیں ہوتی جب کہ پہلے درجے والا مخص بتلان تو کل کرنا ہے 'یہ مخص کب سے متو کل ہے جب كه پهلا مخص فطرتا متوكل بي مخص البين توكل سے فنانس بي اس كے راس كے دل ميں توكل كى طرف النفات اور اس كا شعور ہو نا ہے اور یہ امر محض متوکل علیہ کی ذات پر نظر کرنے ہے مانع ہے حضرت سیل ستری نے اپنے قول میں اس درج کی

طرف اشارہ فرمایا ہے 'جب ان سے دریافت کیا کیا کہ توکل کا ادنی درجہ گیا ہے انہوں نے فرمایا آرزو ترک کرنا 'سائل نے دریافت کیا اور اوسط درجہ کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا افتیار ترک کرنا 'یہ وہ سرے دوسے کی طرف اشارہ تھا 'سائل نے ہر پرچھا کہ اعلا درجہ کیا ہے 'انہوں نے اس کا ذکر نہیں کیا اور فرمایا اسے دی جانتا ہے جو اوسلاد سے پر ہے۔

توکل کا تیرا درجہ جوسب اطلاع ہے کہ متوکل اپنی حرکات و سکتات ہیں اللہ تعالی کے سائے ایہا ہو جیے موہ قسل دیے والے کے اتھوں میں ہو تا ہے الیمن اللہ تقریب اللہ تعالی ہیں ہوتا ہے ہیں ہوتا ہے اس متوکل کو اس امرکا پائٹہ یقین ہوتا ہے کہ حرکت کورت اراوہ علم اور تمام مفات کا مرچشہ مرف ایک ذات ہے۔ اور یہ کم جرچر جرا پر ابورتی ہے ، یہ فض اس انظار میں رہتا ہے کہ در جائے کیا چی آلے والا ہے ایسا فض اس بچے کے فلف ہے جو اپنی اس کے چیچے دوڑتا ہے اس کا دامن پکو کر کھنچتا ہے اور اس سے فریاد کرتا ہے ، جب کہ یہ فض اس بچے کے فلف ہے جو اپنی اس کے چیچے دوڑتا ہے اس کا دامن پکو کر کھنچتا ہے اور اس سے فریاد کرتا ہے ، جب کہ یہ فض اس بچے کی طرح ہے جے یہ آس ہو کہ است اس کی طرح ہے جے یہ آس ہو کہ است اس کی دورہ بھی اس مورک کے اس درج کا فقاضا یہ ہے کہ کو دیش افحالے گی اور اگر دورہ نہ مائے گا تو مال خود پل کرک اس دورہ پلا دے گی وال کے اس درج کا فقاضا یہ ہے کہ متوکل اللہ تعالی کے کرم اور اس کی قرحات پر احتاد کرکے اسے دورہ پلا دے گی شوال نہ کرے اور ایشن رکھے کہ وہ مائے اس سے بھر صطاکر تا ہے۔ چانچہ اس نے پہلے ہی ہوتی بار فلب اور بلا استحقاق مال کر کئی جار کھی ہیں۔ یہ آخری اور انتمائی درج کا فقاضا ہے ، جبکہ دو مرے درج کا فقاضا یہ ہے کہ فیراللہ کے سائے دست سوال مطاکر رکمی ہیں۔ یہ آخری اور انتمائی درج کا فقاضا ہے ، جبکہ دو مرے درج کا فقاضا یہ ہے کہ فیراللہ کے سائے دست سوال کے باز رہے۔

یمال یہ سوال پیدا ہو آ ہے کہ تو کل کے ان اعلا احوال اور درجات کا وجود ہی ہے ایس ؟ اس کا ہوا ہیں ہے کہ ان احوال کا وجود تا کمکن اور محال جیس ہے ، البتہ پالد درجہ امکان سے نایادہ قریب ہے ، وہ مزا درجہ آگر پایا بھی جائے تو اس کا باتی رہتا انتہائی دھوا ہے ، البتہ پالا درجہ امکان سے نیادہ قریب ہے ، وہ مزا اور تیمرا درجہ آگر پایا بھی جائے تو اس کا باتی رہتا انتہائی دھوا ہے ۔ تو ہوجاتی ہیں درجے کا حال دجود میں ایسا ہے ہیںے چرے پر خوف ہی پیدا ہونے والی زردی کہ لور بھرکے لئے پیدا ہوتی ہے اور ختم ہوجاتی ہے ، ول کا اپنی حرکت آور قدرت سے کشاوہ رہتا ایک طبعی امرہے ، اور اسکا محمر طافا ایک مارضی معالمہ ہے ، خوف کے معنی ہیں کہ آدی کی ظاہری المراف میں خون کا گرڈی کرنا ایک طبعی معالمہ ہے ، اور اسکا محمر طافا ایک مارضی معالمہ ہے ، خوف کے معنی ہیں کہ آدی کی ظاہری جلد سے خون یا طن میں سے جائے ، اور اس کا مجمر طرف الفات نہ کری ہو بی ہوتی ہے جہتے ہی انسان کے ذہن سے خوف کے اگر اس کا خوالے اور اس کی جگہ حب سابق سرفی آجاتی ہے۔ اس طرح یہ امرہی عارضی ہے کہ دل افرات کا ازالہ ہوتا ہے زندی محمر ہوجائی ہے اور اس کی جگہ حب سابق سرفی آجاتی ہوتی ہے اس طرح یہ امرہی عارض ہے کہ دل افرات کا ازالہ ہوتا ہے زندی کہ جائے ، اور اس کی جگہ حب سابق سرفی آجاتی ہوتی ہے کا دوام ایسا ہے جیسے بخار زوہ کی اپنی حرکت و قدرت سے سے جائے ، اور بھی اسب کی طرف الفات نہ کرے۔ دو سرے ورج کا دوام ایسا ہے جیسے بخار زوہ کے ذردی کی مرض پرانا ہوگیا ہے ، اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ مرض بھی ہوجائے۔ ذردی کو جائے اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ مرض بھیے برض بوجائے۔ ذردی کا موام بیا تو اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ مرض بھی ہوجائے۔

احوال توکل میں مدیر اور اسباب ظاہرے تعلق یاں ایک سوال یہ پیدا ہو تا ہے کہ کیاان احوال میں بندہ کا تعلق تدیر اور اسباب ظاہری سے باتی رہتا ہے یا نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ تیرے درجے میں تدیر الکل نہیں رہتی ، جب تک یہ حالت پر قرار رہتی ہے اس کی حالت دیوانوں کی مہتی ہے ، دو سرے مقام میں بھی بظاہر کوئی تدیر نہیں ہوتی البتہ بندہ اس حالت میں اللہ تعالی سے التجا کرتا ہے ، اور اس کے سامنے اپنی احتیاج رکھتا ہے ، جیسے بچہ اپنی ماں سے صرف لینے و فیروکی تدیر کرتا ہے ،

پہلے درہے میں اصل تدہرادرافتیارہاتی رہتاہے "البتہ ایعن تدہرات کی اجازت فیمی رہتی ہیے حوکل مقدات میں استے و کئی ہا احتاد کرتے ہوئے وہ تداہر میں کرنا ہو غیرو کیل ہے متعلق ہوں۔ جین اس تدھرے کریز بھی تنمیں کرنا ہو د کیل ہٹا تا ہے" یا اس کے تجہد اور ماوت کی دو شن میں معلوم ہوتی ہے۔ حال آکر دیکل ہے کہ میں جیزی و کالت اس وقت کروں گا جب تو خدمہ کی ساعت کے وقت مدالت میں موجودرہ کا چتا ہے۔ مؤکل حاضر رہنے کی تدبیر کرتا ہے" اور اظہار جت میں محض موت و حوزت پر خلاف میں کہا جا اسکا کہ مؤکل استے و کس سے مغرف ہے" اور اظہار جت میں محض موت و حوزت پر محورت ہے کہ و کس سے و کس سے مغرف ہے" اور اظہار جت میں محض موت و حوزت پر اور استان دیں ہوتا ہوتی ہیں "اور است و دیکل پر توکل اور احتاد نہ ہوتا تو اس کے کئے ہو دالت میں کیوں حاضر ہوتا ہوتی ہی رہنما ہوتی ہیں" اور است و دیکل کو جا بات ماتی ہیں جن پر عمل کرتا مقدمہ کی کامیا ہی کے لئے خبوری ہوتا ہے۔ حال اگر متوکل کو یہ معلوم ہو کہ اس سے ہی مؤکل کو جا بات ماتی ہیں جن پر عمل کرتا مقدمہ کی کامیا ہی کے لئے خبوری ہوتا ہے۔ حال اگر اس طرح اس پر اپنے احتی و کا اظہار کرے۔ خلاصہ ہیں ہی موات میں وکی کہا صورت میں وکی کہا ہوت کی مورت التیار کرے کہا کہا تھی موت میں وکی مورت التیار کرے کہا تھی موت میں وکی مورت التیار کرتا ہوتی ہیں اور احتی کہا کہا تھی میں واقل ہے" اگر ان میں سے کوئی صورت التیار کرتا ہوتی ہوتا ہوتی ہی واقل ہے" اگر ان میں سے کوئی صورت التیار کی میں تعمال کا باحث ہوگا۔

بعض او قات و کیل کے کئے پر ما خربوت اور اس کی عادت کے پی نظروستاویز ساتھ رکتے اور اس کی بحث پر وحیان دیے
سے متوکل دو سرے اور تیرے مقام تک ہمی ہوا وہ ہے 'یمان تک کہ پیٹی کے وقت جڑان و پریٹان رہ جا آ ہے' اپنی حرکت اور
قوت پر احتاد ہاتی نہیں رہتا' بلکہ حرکت و قدرت ہی ہاتی نہیں رہتی' ہاں یہ بات ذہن میں رہتی ہے کہ میری حرکت و قدرت کی انتها
کی تھی کہ جو بچھ و کیل نے جھ سے کما میں نے اس پر عمل کیا۔ اب وہ وقت آ بنیا ہے کہ صرف وکیل پر اختاد اور نفس کا اطمینان
ہاتی رہ کیا ہے یا یہ انظار باتی رہ کیا ہے کہ ورالت میرے حق میں کیا فیصلہ کرتی ہے۔

ترابیرخلاف توکل نہیں۔ اس تعسیل ہے توکل پر ہونے والے اعتراضات خود بخود ختم ہو جاتے ہیں۔ اور بدیات واقع ہو جاتی ہے کہ توکل کے لئے تمام تداہیر ترک کرنا شرط نہیں ہے۔ وہے یہ بحث کریں گے۔ کون ہے اعمال یا تداہیر توکل کے منافی ہیں اور کون ہے جائز اور ضوری ہیں توکل کے اعمال کے باب میں ہم یہ بحث کریں گے۔ یماں مرف یہ بات واضح کرنی ہے کہ اگر متوکل ایپ و کیل کے بیش نظر دستاویزات ساتھ لے کر آئے تو یہ امرتوکل کے مناف نہیں ہے کہ اگر دیکل نہ ہو تا تو میرا حاضر مونا اور دستاویزات ساتھ لے کر آغامی خلاف نہیں ہے کہ یوں کہ وہ اس حقیقت ہے واقف ہے کہ اگر دیکل نہ ہو تا تو میرا حاضر مونا اور دستاویزات ساتھ لے کر آغامی میں طرح منید نہیں تھا وہ ان وولوں باتوں کو اپنی تدین گیا تھی توت وقدوت ہے مؤثر و مغید نہیں سمحتا کی اس انتہار ہے مغید سمجھتا ہے کہ دائن دونوں کو مقدے کے لئے مغید سمجھتا ہے کہ دیکل نے ان دونوں کو مقدے کے لئے مغید سمجھتا ہے کہ دیکل نے ان دونوں کو مقدے کے لئے مغید سمجھتا ہے کہ دیکل نے ان دونوں کو مقدے کے لئے مغید سمجھتا ہے کہ دیکل نے دیکل نے دیکل نے دیکل کے دیکل کے مغید سمجھتا ہے کہ دیکل نے دیکل کے دیکل کے مغید سمجھتا ہے کہ دیکل کے دیکل کے مغید سمجھتا ہے کہ دیکل کے دی

'اگروہ مغیدنہ مجمتا تو ہر کر مغیدنہ ہوتی اس کے قوت وقدرت ہو کہ ہوت ہیں میں کہ لئے ہے محمد نیادی وکل کے لئے ہے محمد نیادی وکل کے لئے یہ محمد نیادی وکل کے لئے یہ جملہ کہنا اچھا نہیں ہے 'اور نہ وکل کے حق ہیں اس کلے کے معنی پورے ہوتے ہیں مجیوں کہ وہ وکیل کی اس قوت و تدرت کا خالتی نہیں ہے ' بلکہ انہیں مغید بنائے ہی مورث ہوں گئے وکل وکل مطلق خدا کے برحق کی شان میں استعمال کر سکتے ہیں 'اور وہاں اس کے معنی کھی ہوں کے مجیوں کہ قوت وقدرت کا خالتی وی ہے مسلکہ تو حید کے بیان میں یہ بحث گذر چکی ہے 'اور اس نے ان ووٹوں مغتوں کو مغید اور مؤثر بھی بنایا 'اور ان قوائد کے لئے شرط میں وال وہ دوٹوں کے بعد معرض وجود میں آنے والے ہیں۔

اس منتكوے كليدالا حل ولا قوة إلا بالله كى مدافت بورى طرح واضح موجاتى ب جنائجة أكر كوئى عض ان الفاظى روشى من

خرکورہ بالا امور کا مشاہدہ کرے گا اسے بالیتین وہ اجرو تواب ملے گا جس کا دعدہ احادیث میں کیا کیا ہے 'یہ اجرو تواب انتنائی مظیم ہے 'ادر ایسے ہی کسی عمل پر دیا جا سکتا ہے ہو متم بالشان ہو' ورنہ فیس نوان سے یہ کلیات اوا کرنا' اور دل میں سولت کے ساتھ ان کا احتقاد کر لینا استے مظیم تواب کا باحث نہیں ہو سکتا' معلوم ہو تا ہے کہ یہ تواب اس مشاہدے پر ماتا ہے جس کا بیان توحید میں ہوا۔

ہے آیک گلہ ہے اور کلہ لاالد الااللہ کے لقط و معن کے ساتھ اس کے قواب کی لبست ای ہے جیے آیک کے معن کو دو سرے
کے معنی سے نبست ہے 'چنانچ کلہ لاحل والا قوا الا باللہ میں صرف دو چنان این حل اور قوت کی نبست سے اللہ تعالی کی طرف کی
حق ہے 'جب کہ کلہ لاالد الااللہ میں تمام چنوں کی نبست اس کی طرف کی گئی ہے۔ ان دونوں کلموں میں کل اور جزء کا فرق ہے۔
بینے کی فرق ان دونوں کے اجر و قواب میں ہمی ہے۔ ہم نے پہلے ہمی تھیل کے ساتھ کلما ہے کہ قود کہ دو جھکے اور دو مفر
ہوتے ہیں۔ اس کلے اور تمام کلمات کے لئے ہمی میں باحث ہے۔ لیکن حام طور پر لوگ دولوں چسکوں میں الجد کر دہ جاتے ہیں مفر
علی میں بنج پاتے 'مالا کلہ اصل مفر ہے 'اور احادید میں اجرو قواب کا دعدہ ان می لوگوں کے لئے ہم مفراحتیار کرتے ہیں۔
جیسا کہ سرکارود عالم صلی اند علیہ وسلم نے ارشاو قرایا ہے۔

مَنْ قَالُ لَا إِلَا الْأَالْةُ اللَّهُ مَنْ اللَّهِ مِنْ عَلْمِ مِنْ عَلْمِ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّلَّا اللَّالِمُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

بعض روایات میں کلہ الالہ الااللہ کے ساتھ اظلام اور صدق کی تید نہیں ہے وہاں مطلق سے مقید مراوہ ابعض جکہ مغفرت کو
ایمان اور عمل صالح پر موقوف فرمایا ہے اور بعض جکہ صرف ایمان می کو دار مغفرت قرار وہا کیا ہے ایسے تمام مواقع پر ایمان سے
مطلق ایمان مراد نہیں ہے ' یکد عمل صالح کی تید ہر جکہ موجود تصور کی جاسے گی ( 1 ) اغلام اور صدق کی تیداس کے لگائی می
ہے کہ آ فرت محن زیانی محکوسے ملے والی نہیں ہے ' زیانی محکور کیا ہے محض زیان بادا والی کا احتقاد ہمی ایک محکوم ہو وقت میں محکوم کے موجود ہوں کے موجود ہوں کے موجود ہوں کی محکوم ہو افروز ہوں محکوم کی مورف مقربین جاوہ افروز ہوں میں اور مقربین وہ اوک ہیں جن میں اظلام ہو' مرجے میں ان سے قریب تراصحاب بھین ہوں گے ' ان کے لئے ہمی اللہ تعالی کے میاں ہے خار اطلاح زین ورجات ہیں محرمقربین محلمین کا ورجہ انہیں تھیب نہ ہوگا' چنا تھے قرآن کریم کی سورہ واقعہ میں اللہ تعالی کے جمال مقربین سابقین کا ذرکہ وہاں اس شخص کا جربہ وہ معمن ہوں کے ۔۔

یہ اس مقربین سابقین کا ذکر فربایا ہے وہاں اس شخص کا بھی ذکرہے جس پر وہ معمن ہوں کے ۔۔

عَلَى سُرُرِ مَوْضُونَةِمُنْ كِيْنِ عَلَيْهَا مُنَقَالِلِينَ (ب ١٢ ١٣ مع ١١٥ ١١) مولات المعالم الله المارة الم

اور جمال اصحاب مین کا ذکر قرایا کیا وہاں اس تخت کا جان نہیں ہے البت دو سری بہت کی نعتق کا دکر ہے ایش ہے کہ وہ جتاب قیم میں اکل و شرب نکاح میدوں یا فی سام کو جمی میسردہتی ہیں ہملا اس اندات کو جن میں دجانات ہی شرک ہیں افر دی سلطنت اور قرب فداوندی کی لا ندال نعت سے کیا نبست آگر بد ندات ہی اس اندات کو جن میں دجوانات بھی شرک ہیں افر دی سلطنت اور قرب فداوندی کی لا ندال نعت سے کیا نبست آگر بد ندات ہی اور دات ہی گابل قدر چیز ہوتی تو برائم کو نعیب نہ ہوتیں اور فرطنوں کو ان سے محروم نہ کیا جا آا اور ندانس برائم کے مقابلے میں اعلا ورجات سے نوازا جا آ۔ برائم کو یہ تمام لوتیں عما حاصل رہتی ہیں ایافات کی سرکرتے ہیں چشمہ آب دواں سے سراب ہوتے ہیں ورخان کی سرمزی اور شادانی کا مشاہدہ کرتے ہیں طرح طرح کی غذائم کا کھیں اور مادہ برائم سے محاصت کرتے ہیں۔

<sup>(1)</sup> بربحث كتاب العقائد من كذر مكل --

کیا یہ لذات اتن اعلا اور عمرہ بین کہ اہل کمال انہیں طا تکہ پر ترج دیں 'اور اس لذت کے دربے نہ ہوں ہو فرطنوں کو قرب الی بیں میسررہتی ہے ' بلکہ بمائم کی لذات کے طالب ہوں کیا کی دی ہوش ہے یہ وقع کی جاسکتی ہے کہ وہ اپنے آپ کو گوھے کے دو بیٹ دیکتا پند کرے گا اگر اے وہ باتوں میں ہے ایک کو افقیاد کرنے کے لئے کما جائے کہ وہ جاہے او گدھا بن جائے اور چاہے تو وہ مرتب یا لے جو معرت جرئیل علیہ السلام کو حاصل ہے۔

یمال یہ امر بھی واضح کرویا خالی از فائدہ نہیں ہے کہ جو فض کی چڑے مثابہ ہو تا ہے وہ اس کی طرف ماکل ہو تا ہے ، مثلا اگر کمی فض کا میلان کتابت کے بجائے کفش دوزی کی طرف زیادہ ہو گیا تو وہ اپنے جو ہرکی دوسے کفش دوزی کی صفت سے زیادہ مثابہ ہو گا اینی اس پردی پیشہ ہے گا اس طرح جس فض کا میلان بمائم کے لذات کی طرف ہو گاوہ انمی کے زیادہ مثابہ ہوگا اس لئے قر آن کریم میں ایسے لوگوں کے حصل ارشاد فرمایا گیا ہے۔

أُولُئِكُ كَالْانَعُامِيلُ هُمُ أَضَلُ - (ب ١٠١١)

يرجوابول كالمرحين بلكسيد لوك زياده بدراهي

ان نوگوں کو اصل اس لئے کہ آگیا ہے کہ جانور تو بھارے جانور ہیں ان میں یہ صلاحیت کماں ہے کہ طا تکد کے ورجات علاق کریں اور ان کے حصول کی کوشش کریں انسان کو اس کی قوت دی ملی ہے وہ اس شرف و کمال کے حصول پر قاور ہے۔ اس لئے وہ اس بات کا زیادہ مستق ہے کہ اس کی ترمت کی جائے وہ کمرائی سے زیاوہ قریب ہے۔ یہ ایک جملہ معترضہ تھا۔ اب ہم اصل متعدد کی طرف ریوع کرتے ہیں۔

توحید کی دو گھاٹیاں ہم یہ بات ہلے بی بیان کریکے ہیں کہ توحید کی دد گھاٹیاں ہیں ایک کھاٹی یہ ہے کہ زشن آسان چاند' مورج 'ستاروں' ابدباراں اور تمام جماوات پر نظری جائے ' اور دو مری کھاٹی یہ ہے کہ حوایات کے افتیار پر نظری جائے ' یے کھاٹی نیادہ مملک اور خطرناک ہے۔ جو محض اسے میور کرلیتا ہے وہ مرتوحیدے آشا ہو جا آ ہے۔ ای لئے اس کلے کا ہوا تواب ہے' الواب مرف الفاظ كانسي بلك اسم مشابده كا بجرواس كلي كے معنى د منهوم كى روشنى ميں ہو يا ہے۔

## توکل کے ملیلے میں مشائخ کے اقوال

اس ملط میں بزرگان دین نے جو مجمد فرمایا ہے دہ تمام ان درجات میں ذکور ہے ، جو ہم نے گذشتہ صفحات میں بیان کے ہیں۔ اب ہم آن میں سے بعض اقوال کیسے ہیں کا کہ ہارے اس دعویٰ کا جوت ہوسکے کہ ہرقول میں توکل کے کسی نہ کسی حال کی طرف اشاره باليا جا الب ابوموى ويلى فرات بي كديس كابويزيد وسلاي سي بوجهاكه توكل كياب؟ انهول فرايا: تماس مليا ين كياكت مو عن في ماكه مارك امحاب فرمايا كرت تے كه اگر درندے اور ا ژوب تيرے دائيں بائيں موں تو تيرے باطن میں درا حرکت نہ ہو 'انہوں نے کما ہاں وکل ای کے قریب ہے 'اور فرض کرد کہ متوکل اس امریس تحسیسر کرے کہ دونہ والوں کوعذاب دیا جا تا ہے اور جنع والے راحت و آرام پاتے ہیں تو قطعاً متوکل کملائے کا مستحق نہیں رہے گا۔ یمال ابو مولی ویلی نے توکل کے احوال میں سے عمدہ مال بین فرمایا ہے جے ہم نے تیرے درج میں رکھا ہے اور ابو زید .سلامی نے علم كى وه بمترين هيم ميان فرائى ب جو توكل كے اصول بيں سے ب اور وہ علم محمت ب اوربيد بات جانا ہے كہ اللہ تعالى نے جو هل جس طرح کیا ہے وہ ای طرح ہونا چاہیے تھا۔ اس لئے اس کے عدل اور حکمت کی روسے دوز خیوں اور جنتیوں میں کوئی فرق منیں ہے۔ یہ انتمائی غامض اور و پچیدہ علم ہے اس کے بعد سرتقدیر کی صدود ہیں۔ حضرت ابویزید عام طور پر مقامات کی بلندیوں پر بولتے تھے ان سے كم زورجات كے متعلق كم ى ساكيا ہے۔ وكل كے ابتدا كى درج ميں يہ شرط سي ب كه سانوں سے حفاظت کی تدیرند کرے 'اس لئے کد حضرت ابو بکر مدیق نے غار اور پس ساندن کی راہیں مسدود فرمائی تھیں 'اگر ساندں سے احتیاط ند کرنا دا عل تو كل نه ہو يا تو آب ان كے رائے بند كيوں فرمات البية اتنا كها جا سكتا ہے كہ يه مكن ہے كہ انهوں نے پاؤں سے راسته بندكر دیا ہو اور باطن میں ان کے خوف سے کوئی تغیررونما ، ہوا ہو ایا یہ کما جا سکتا ہے کہ انہوں نے سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم کی مبت اور شفقت کے نقط انظرے ایما کیا ہو۔ اپنے نئس کاحق ان کے پیش نظرند رہا ہو او کل باطن کی ایسی تحریک یا تغیر سے ضائع موجاتا ہے جس سے صرف اپنے لنس کی منعفت مقعود ہو۔ بسرمال حضرت ابو برکے واقع میں تاویلات کی جاسکتی ہیں۔ لیکن ہم یہ کتے ہیں کہ اس طرح کے امور تو کل کے خلاف نہیں ہیں۔ اس لئے کہ سانچوں کو دیکھ کر باطن کا جنبش کرنا خوف ہے 'اور متو کل كوسانيول كومسلاكك والے سے ورك كاحل بنج ہے اس لئے كد سانيوں كو صرف الله ى سے حركت وقدرت في ہے۔ اس لے اگر کوئی مخص سانیوں سے احراز کرے توانی تدہیر حول اور قدرت پر بھروسانہ کرے 'بلکہ اللہ تعالی کے حول و قوت اور تدہیر پر احماد كرے و معرت ذوالنون معري سے توكل كے متعلق دريافت كيا كياتو انهوں نے فرمايا ارباب سے لاتعلق اور اسباب كاترك ارباب سے لاتفاقی کے ذریعے علم الوحیدی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور ترک اسباب سے اعمال کی طرف اشارہ ہے۔ اس قول میں مراحت کے ساتھ مال کا ذکر نہیں ہے 'اگرچہ ضمنا اس کی تعریف بیان کی گئی ہے۔ اس کے بعد لوگوں نے ان سے عرض کیا کہ کچھ اورنیادہ میان کیجے انہوں نے فرمایا نفس کو مودیت میں ڈالنا اور رہوبیت سے نکالنا اس قرل میں ہر طرح کے حول اور قوت سے یراوت کا اظهار ہے۔

حمدن قتارے توکل کے متعلق دریافت کیا گیا'انہوں نے فرمایا کہ اگر کمی محض کے پاس دس ہزار درہم موجود ہوں اور اس پرایک دمڑی قرض ہوتو اس بات سے بے خوف نہ رہے کہ مرجاؤں گا اور یہ قرض اوا نہ ہوپائے گا'اور اگر دس ہزار درہم کا قرض ہو اور ملکیت میں ایک دمڑی بھی نہ ہوتو اللہ تعافی سے اسکی ادیکی کی امید رکھے۔ اس قول میں یہ بیان کیا کیا ہے کہ اللہ تعالی کی وسیع قرین قدرت پر ایمان لاؤ'اور یہ بھین رکھو کہ مقدورات کے لئے طاہری اسباب کے علاوہ محلی اسباب بھی ہیں' عبداللہ القرشی سے توکل کے متعلق دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ ہر حال میں اللہ تعالی سے تعلق رکھنا توکل ہے' سائل نے مزید کی ورخواست کی جواب میں فرایا کہ ہراس سب کا ترک ہو جہیں سمی سب تک پہنچا دے اور صرف یہ احتاد کہ تہارے تمام مطالمات کا متوتی صرف ایک ہے موب الله الغرقی کا پہلا ہواب تیوں مقامات ، کے لئے عام ہے 'اورود سرا ہواب صرف تیرے مقام کی طرف خاص طور سے اشارہ کرتا ہے۔ اس کی مثال ایک ہے جیسی جعزت ابراہی علیہ اساۃ والسام کا لوگل کہ جب ان سے معزت جرکیل علیہ السلام ہے دریافت کیا کہ کیا آپ کوئی عابدت و سے بین اس کے ہواب میں آپ نے فرایا حاجت و ہے لین تمادی طرف میں ہے۔ حضرت جرکیل علیہ السلام کی در فواست ایک ابرا سب تھی ہو دد صرب سب کا یاصف بنتی 'اوروہ یہ کہ معزت جرکیل علیہ السلام آپ کے خفظ کے لئے اقدامات کریں 'لین حضرت ابراہیم نے اپنی طرف کواس احتاد کی دورہ ہے افرار معرف میں ہوگا تو جرکیل کو معرف الدین ہوگا اور معود منیں ہوگا تو جرکیل کو معرفرا دے گا اور معود منیں ہوگا تو جرکیل کا بواللہ تھائی کے بین ان لوگوں کا بواللہ تھائی کے بواللہ تھائی کے بین ان لوگوں کا بواللہ تھائی کے بواللہ تھائی کے بین ان لوگوں کا بواللہ تھائی کے معنوز ہوگا ہو جاتے ہیں 'لین اول تو اس حال کا دجود مشکل ہے 'اور اگر اس حال کا دجود ہے ہی تو بدی مشکل سے اور بہت کی۔

توکل کے باب میں مشائع اور بزرگول کے اور مجی بہت ہے اقوال ہیں ہمران کا لکمنا طوالت سے خالی نہیں ہے "اس لئے ہو کچھ مرض کیا گیا ہے اس پر اکتفا کرتے ہیں اور یکی مغید ہمی ہے۔

## متوکل کے اعمال

جاننا چاہیے کہ علم کا ثمو حال ہے اور حال کا ثمو عمل ہے ہے گمان کرا جا گاہے کہ لڑکل بدن کے ورسایع ترک کس کا تلب کے در ایج ترک کس کا تلب کے در ایج ترک تدبیر اور زمین پر چی تورے کی طرح تیر سے در کا تام ہے ایک تعالی ہے اور زمین پر چی تورے کی طرح تیر سے در کا تام ہے ایک تعالی ہے اگر وہ محلورات اور محرکات کے ارتکاب سے لڑکل کے مقابات پر فائز ہوتے تو ان کی تعریف کیوں کی جاتی ۔ اب ہم حقیقت واقعہ عرض کرتے ہیں۔
کی جاتی ۔ اب ہم حقیقت واقعہ عرض کرتے ہیں۔

مسلامقصد- جلب منفعت جن اسباب ك ذريع آدى تك نافع ين كوي تين طرح كوي ايكوه جوه ين ايكوه جوهني بين المدوه جوهني بين الاسرك وه جوهني بين الاسراك وه جن بين المراح وه بين المراك وه جن بين المراك و ال

بہلی فتم - قطعی اسباب یدود اسباب بیں جن کے ساتھ اللہ تعالی کے عم و معیت سے سیات کا رجاد ہے بیشہ اس مرح ہو تا ہے اس کے خلاف نہیں ہو تا بیسے تہارے سامنے کھانا رکھا ہوا ہو 'اور تم بھوکے اور ماجت مند بھی ہو 'لین اس لئے ہاتھ تہیں بیصاتے ہو کہ خود کو متو کل کہتے ہو اور بیہ جھتے ہو کہ ترک سی وکل کی شرط ہے اور کھانے کی طرف ہاتھ بیصانا سی و حركت ہے اى طرح دانوں سے چبانا اور لكنا وغيره بحق حركات بين اور وكل كے منافى بين والا تك يد محل باكل بن ہے اوكل ے اے کوئی مناسب نہیں ہے اگر تم یہ سمعت ہو کہ اللہ تعالی بغیر معلیٰ کے تہمارا پید بمردے کا یا معلیٰ کے اندر حرکت پیدا فرائے گا کہ وہ تمہارے من کی طرف برمے اور لقمہ بن کر تمہارے معدے میں پہنچ جائے ؟ یا کوئی فرشتہ مسخر کیا جائے گا جو تمہارے لتے روٹی چبائے اور تمہارے معدے میں پہنچائے توان میں سے مجمد ہونے والا نہیں ہے۔ یہ سب امور اللہ تعالی کی سنت جاریہ کے ظاف ہیں 'یہ مسیات ای طرح واقع ہوتے رہیں مے جس طرح واقع ہوتے رہے ہیں 'ای طرح اگرتم کاشت نسی کرتے 'اوریہ توقع كرتے ہوكد اللہ تعالى تمهارے لئے غلّہ پيدا فرمائے كا الم بيوى سے ہم بسر حميں ہو كے اور يہ اميد كرتے ہوكہ تمهاري بيوى بچہ جنے گی جس طرح حضرت مریم ملیا السلام نے شوہرے بغیر بچہ جنا تھا تو یہ تمام ہاتیں جنون اور پاکل پن ہیں۔ ان وقع پر حمل ترك كرت كانام وكل بنيس ب كك وكل علم اور حال دونوں سے عبارت ہونا چاہيے۔ علم اس بات كا بوك الله تعالى في كمانا ا ہاتھ وانت اور حرکت کی قوت پیدا کی ہے اور وی ہے جو حہیں کملا یا اور پلا آے اور عمل یہ ہے کہ تمهارے قلب کا قرار اور احاد الله تعالى برمو ' ما تعد اور كهات پرند مو 'تم اسينم التدى محت بركسي احماد كريكتي مو موسكات وه في الحال خلك موجائ يا فالج کا شکار ہو جائے ای طرح تم اپنی قوت وقدرت پر کیے احماد کر سکتے ہو ہو سکتا ہے تم پر کوئی ایسی کیفیت طاری ہو جس سے تماری عل ذاكل موجائے اور تهاري حركت كرنے كى قوت ختم موجائے اى طرح تم كھانے كى موجود كى يراطينان كيے كريكتے مو مو سكا ب الله تعالى تم يركوني الى معيبت مسلط كردب جو كهانے ب جميس فاقل كردے إساني بھنج كر حميس بعامنے ير مجود كر دے اور اس طرح تمارے اور کمانے کے درمیان دوری واقع ہو جائے۔ یہ اخالات ہیں اور ان سے محفوظ رہنا فضل خداوعری کے بغیر ممکن نہیں ہے۔جب یہ صورت حال ہو تو آدی کو ای ذات پر بھروسا کرنا جا ہیے جو اے جھوظ رکھتا ہے اگر اس کے علم ادر حال کاعالم یہ ب تواے کھانے کی طرف ہاتھ برھانا جا سے اس حرکت سے بھی دہ متوکل ہی رہے گا۔

دو مری فتم - ظنی اسباب دو مری فتم میں وہ اسباب شامل ہیں جو بیٹی نہیں ہیں ایکن غالب یہ ہے کہ سینات ان کے بغیر حاصل نہیں ہوتے اور ان کے بغیر سینات کا حصول بہا او قات مشکل ہو جا تا ہے مثل آگر کوئی فخض شہوں اور قافلوں ہوا ہو کہ ہو اور اس سرمیں زاوراہ ساتھ نہ لے زاوراہ ساتھ جدا ہو کر ایسے جنگلوں میں سفر کرے جن میں انسانوں کی آرو رفت بہت کم ہو اور اس سرمیں زاوراہ ساتھ توشہ رکھتے تھے اور اسے لے کراس طرح کے اسفار کرنا توکل کے لئے شرط نہیں ہے ' بلکہ ہزرگوں کا اسوہ یہ رہا ہے کہ وہ اپنے ساتھ توشہ رکھتے تھے اور اسے توکل کے خلاف نہیں جمعے تھے بشرطیکہ مسافر کو اپنے اللہ کے فضل پر کامل احماد ہو ' تاہم آگر کوئی توشہ لے کرنہ چلے تو اس میں بھی کوئی مضا نقہ نہیں 'اور یہ توکل کے مقامات میں سے انتمائی اعلامقام ہے خواص وغیرہ بزرگان دین اس مقام پر فائز تھے۔

سے کمنا محج نہ ہوگا کہ توشہ نہ لے کر چلنا اپنے آپ کوہلاکت میں ڈالنا 'اور موت کی طرف قدم برحانا 'اور پہ حرام ہے۔ ہم اس کا جواب سے دیتے ہیں کہ اگر دو شر لیس پائی جا کیں تو ایسا کرنا حرام نہیں ہوگا۔ ایک تو یہ کہ اس فض نے اپنے نفس کی ریاضت اور مجاہدے سے بیا عادت بنالی ہو کہ ہفتہ دس روز کھانے سے مبر کرسکا ہو 'اور مبر کرنے میں اس کا ول محوش اور قلب پریشان نہ ہو تا ہو اور نہ ذکرائی سے مانع بنتا ہو اور دو سری شرط ہے کہ کھاس ہوس اور ای جیسی دو سری چیز س کھاکر بھی ہیں بحر سکتا ہو اگر کی گوئی ہیں ہو دو شریس پوری کرتا ہو اور اس لے توشہ لئے بغیر سزشرہ م کردیا ہے قامید ہی ہے کہ اس ہفتہ جن ایک ہار کسی انسان کا سامنا ضور ہو گایا کسی گاؤں اور اس لے توشہ لئے بار کسی کھاس اور سبزی فل جائے ہے کہ گوئر وہ سے گا ۔ لیکن سے عادت مجاہدے سے بنتی ہے اور جادہ ہی تو کل کا سنون ہے۔ خواص اور ان جیے لوگ اس پر احتاد کرتے ہے اور اس کی دلیل ہد کہ خواص اپنے ساتھ سوئی جنی کہ وہ جائے گئے ہے کہ جنگلوں جن ذہن کے اور پانی شیس بل اجمرے کنوں جس ہو تا ہے۔ اور اللہ تعالی چیزیں ساتھ رکھنے کی وجہ یہ بھی کہ وہ جائے تھے کہ جنگلوں جن ذہن کے اور پانی شیس بل اجمرے کنوں جس ہو تا ہے۔ اور اللہ تعالی کی سنت سے میں کہ وہ وہ باتے ہی ہار کھوں جن اور ڈول رخی کے اس اجتمام کی ضورت نہ پرنے ہار جنگلوں جن ما خور پر ڈول اور رتی نہیں پائے جاتے ، بال گھاس عاد تا پائی جاتی ہو گئی ہے ' ہمر پائی کے اس اجتمام کی ضورت نہوں ہی ہے کہ سافر کو وضو کے لئے شب و روز جن بال گھاس عاد تا پہلی جاتی ہو گئی ہا تی ہو گئی ہے کہ میں خور پر ڈول اور دی نہیں جاتے ہاں گھاس عاد تا ہی موروث کے اس اجتمام کی ضورت نہیں ہی ہو ہوتی ہیں آدی کھانے ہے میرکر سکتا ہے ' کین پائی ہے میرکر سکتا ہے ' کین پائی ہے میرکر سکتا ہے ' کین پائی ہے میں سے گئی۔ جن سرعورت کے بین بائی ہے کہ اور نہ کوئی الی چیز مل جائے گی جو سینے اور کا شیخ جن سوئی اور تی کھی ہو سینے اور کا شیخ جن سوئی اور تی بی کے گا مور بھی جن اور کا شیخ جن سوئی اور تی کی ہے کی جو سینے اور کا شیخ جن سوئی اور تی کی ہو سینے اور کا شیخ جن سوئی اور تی کی ہو سینے اور کا شیخ جن سوئی اور تی کھی ہو سینے اور کا شیخ جن سوئی اور تی کھی ہو سینے اور کا شیخ جن سوئی اور تی کی ہو سینے اور کوئی ہی کہ کا کم منام ہیں ہو گئی ہی ہو گئی ہو گئی اور کی کھی ہو سینے اور کا شیخ جن سوئی اور تی کی ہو سینے اور کوئی ہی کی ہوئی ہو گئی ہو سینے اور کا گئی ہی ہو گئی ہیں گئی ہو گئی ہ

اس مختکو کا حاصل سے کے جو چیزیں ان جاروں جیسی ہیں ایعنی ان سے وی ضرورت بیری ہوتی ہوجو ڈول اور سوئی اور قینی سے پوری ہوتی ہے انہیں پلی مسم سے ملی قرارویا جائے گا۔ ملی اس لئے کما ہے کہ ان میں احمالات ہو سکتے ہیں : مثلا یہ کپڑا ند چھنے "یا کوئی مخص مل جائے اور دو سرا کرا دیدے "یا تویں کی منڈر پر کوئی ایسا مخص مل جائے جو اسے پانی پلا دے 'جب کہ پہلی تتم میں اس طرح کے احمالات نہیں ہیں مثلاً یہ کہ کھانا خود بخود تسارے مند میں اور منع سے معدے میں نہیں پہنچ سکا اس لئے ان دونوں میں برا فرق ہے 'اور ای بنائر ہم نے سوئی وفیرہ کو اس متم میں داخل نیس کیا بلکہ تابع اور ملی کما ہے۔ اس دو سری متم ی چزیں معنی پہلی متم کے ساتھ شریک ہیں اس لئے ان چڑوں کو توکل کی دجہ سے ترک کرنے کی اجازت نمیں دی جائے گ۔ اور اس سے بدیات میں ابت ہوتی ہے کہ اگر کوئی قض میاڑی کس ایس موہ میں جاکر رہے گئے جمال نہ دانہ پانی ہو اور نہ کوئی ایسا ذربيد جس سے کھاتے پينے کی اشیاء فراہم ہوسكيں توليہ فعل جائزنہ ہوگا اور ايسا فعص خود كشى كا مريكب ہوگا كمى زام كاواقعہ بيان کیاجا آے کہ وہ آبادی سے نکل کرماڑی کی محود میں جا بیٹا اور سات روز تک بھوکا ساساویں مقیم رہا اس نے یہ عمد کیا تھا کہ میں کسی ہے کچھ نہیں مانگوں گا' وہاں رہ کراہے رزق کا انظار کروں گا'لیکن رزق نہیں آ با' اور بھوک پیاس کی شدت نے اسے ب حال كرديا ورك قريب تعاكم بلاك موجائ اج الك اس كول مي دعا كاخيال آيا اور كيف لكايا الله! أكر توجيع زنده ركمنا عامتا ب وہ رزق بھیج ہو تو نے میری قسمت میں الما ہودنہ میری دوح قبض کرلے عدا آئی کہ مجے میری مزت کی تم ہے میں بچے اس وقت تک رزق نیس دول گا جب تک تو آبادی کا من نیس کرے گا اور لوگوں میں جاکر نیس بیٹے گا۔ چنانچہ وہ مخص شرکیا اور لوكول كے پاس جاكر بينا "كوئى اس كے لئے كھانا لے كر آيا "كمى نے پائى بيش كيا" اس نے كھايا با" اورول ميں وسوے كا شكار ہو كيا" آواز آئی کہ کیاتو اپنے زہرے میری حکمت ضائع کرنا چاہتا ہے۔ کیا بھے یہ بات معلوم دس ہے کہ میں اپنے بندوں کو بندوں ہی ك ذريع رزق بنجانا اس برسم متا مول كدائ دست قدرت بهجاؤل

ظامہ یہ ہے کہ اسباب سے دوری ہاری تعالی کی حکمت کے خلاف ہے اور اللہ تعالی کی سنّت سے ناوا تغیت ہے اور اللہ تعالی کی سنّت مقررہ کے مطابق اس طرح عمل کرنا کہ اس پر احتاد ہو اسباب پر نہ ہو تو کل کے خلاف نہیں ہے ، جیسا کہ ہم لے مقدمات کے وکیل کی مثال دے کریہ بات واضح کردی ہے۔ اسباب ظاہری اور مخفی اسباب کین یمال اسباب کی دو متبین جیں ظاہری اور مخفی بندہ کو چاہیے کہ وہ ظاہری اسباب سے امراض کرے اور مخفی اسباب پر مطمئن نہ ہو۔ سے امراض کرے اور مخلی اسباب پر مطمئن نہ ہو۔

عالم ملى الله عليه وتلم ارشاد فرائع بن :-لَوْ تَوَكَّلُتُهُمْ عَلَى اللّهِ حَقَّ نَوَكَلُهِ لَرَزَقَكُمْ كَمّا يَرُزُقُ الطَّيْرُ تَعُلُوْجِ مَاصاً وَ تَرُوْحُ بِطِأَنَّا وَلَزَالَتُ بِمُعَلِّكُمُ الْحِبَالَ . (الم ممان نعر معاذا بن جل )

اکر تم اللہ تعالی پر ایما و کل کرو جیسا کہ اس کا حق ہے قوتم کو ایسی روزی دے جیے پر شوں کو ویتا ہے کہ میح کو بحوے اضح بین اور شام کو جم سربو جاتے ہیں اور تساری دھاسے پیا ڈیل جائیں۔

صرت عینی علیہ السلام قرائے ہیں کہ پر ندوں کی طرف دیمو کہ نہ ہے ہے ہیں نہ کانے ہیں اور نہ ذخرہ کرتے ہیں اللہ تعالی المحص ہر دوز رزق مطا قرابا ہے اگر تم یہ کو کہ تسارے ہیں۔ ہیں تو ان چہایوں کو دکھ اور کہ اللہ تعالی نے ان کو رزق بم پہنچانے کے لئے اس تلوق کو مقرر قرادیا ہے۔ ایو ایقوب موٹی کہتے ہیں کہ آوکل کرنے والوں کا رزق ان کی مشعت کے بغیر بندوں کے ہاتھوں میں معقول مرج ہیں اور مشعب الحاتے ہیں۔ ایک بزرگ کے ہاتھوں میں کہ تا تعون کو مقرر قرادیا ہے۔ ایو ایقوب موٹی کی گرش معقول مرج ہیں اور مشعب الحاتے ہیں۔ ایک بزرگ قرائے ہیں کہ تاہم موٹی کے انہوں موٹی کی قالت الحال کی واحد اور بعض لوگ کو آجروں کی طرح جب اور انتظار کرنا ہو المحد ہونا و کہ والی موٹ کے باس میں اور اس سے اینا موٹی نے کہ در میانی واسطوں کی ان کے بران کے بران کو تی امید جس ہے۔

تیسری قتم - وہی اسباب یده اسباب بی کدان سے سیات تک پنچاوہی ہو آہے۔ ضوری سی کدم کوئی تدمیر

تیری متم کے اسب جن سے مسات کا طبول بیٹی اوال کھی میں ہوتا بے شار ہیں۔ معرت سیل ستری فراتے ہیں کہ تدہیر نہ کرنا تو کل ہے اللہ تعالی نے علق کو پیدا قربایا اور المیں اپنے نفس سے مجوب میں رکھا ان کا جاب ان کی تدہیری تو ہے والیا معرت سیل ستری کی مراد بعید ترین اسباب کی تدہیر ہے النی میں محرو تدہیر کی ضرورت ہوتی ہے کا ہری اسباب میں

اس کی ضرورت نہیں پر تی۔

خلاص کلام یہ ہے کہ اسباب کی دو تشمیں ہیں بیض اسباب وہ ہیں کہ ان پر عمل کرنے ہے آدی متوکل نہیں رہتا اور بعض دو ہیں کہ ان پر عمل کرنے ہے آدی متوکل نہیں رہتا اور بعض دو ہیں جن پر عمل ہیرا ہوئے۔ قطعی ہم کے اسباب پر عمل کرنے ہے آدی توکل ہے نہیں لکا بشر ملیکہ توکل کا حال اور علم مدوں موجود ہوں اور صرف مسبب الاسباب پر احتاد ہو۔ کویا اس ہم میں توکل حال اور علم کے اعتبار سے جن عمل کے اعتبار سے جن عمل کے اعتبار سے کے اعتبار سے ہیں اور علی میں حال علم اور عمل سب کے اعتبار سے سے

متوکلین کے تین درجات پر کورہ بالا اسباب رجمل کر ہے اہتبارے متوکل کے تین مقالت ہیں ہے۔

ہملا مقام خواص اور ان بیسے پررگوں کا ہے " یہ نوات واو راو لئے بغیر محص فشل الی پر احتاد کے ساتھ جنگوں ہیں محوسے

پر تے ہے 'اور یہ بیتین رکھے ہے کہ اللہ تعالی جس ایک ہفتہ یا اس سے زیادہ مبرکر کے کی طاقت مطا فرائے گا اور اس دوران

جنگل میں کوئی کھاس یا سبری الی مل جائے گی جس سے جوابیا ہیں۔ بو بیتین کے 'اور اگر کوئی چزنہ کی تو بیات قدی اور رضا کے

ساتھ مرجا میں کے 'بعض او قامت وہ لوگ بھی قائے ہے موجات کی تو تھا ہے اور اس کوئی ہو جا با ہے 'اور کبی

راہ رو رہے ہے بھک جاتے ہیں 'اور توشر مجم ہو جا تا ہے 'اموجا کی خیشنگ ہے 'ووان لوگوں پر بھی آئی ہے جو قرشہ رکھتے ہیں 'اور وہ بھر ہے۔

اور وہ لوگ بھی مرتے ہیں جو قرشہ نہیں رکھتے اس کے اللہ تعالی کھیل پر کلیے کرکے مراج اسے تو یہ زیادہ بھر ہے۔

اور وہ لوگ بھی مرتے ہیں جو قرشہ نہیں رکھتے اس کے اللہ تعالی کھیل پر کلیے کرکے مراج اسے تو یہ زیادہ بھر ہے۔

دو سرامقام یہ ہے کہ اپنے کرے اندر یا معید ہو جاسے اورو ہیں دہ کر ذکرہ تحریف مصول ہو اکیکن یہ صورت کی گاؤں یا شہریں ہوئی جاہیے 'یہ مقام مرجے میں سلے مقام ہے جہرے اللہ تھی ہوگئی یہ جہری کہ دہ محض معیث اور دزق کے ظاہری اسباب ترک کرے محض اللہ کے فضل پر احماد کر آہے 'اوریہ یعین رکھتا ہے کہ اللہ تعالی محل اسباب سے میری ضرر تیں پوری فرمائے گا اگرچہ یہ محض آبادی کے درمیان جیٹا ہوا ہے 'اور معیشت کے ظاہری اسباب کا آرک ہے 'طالا ککہ آبادی میں تا ہو گا ہی تارک ہے 'اور معیشت کے ظاہری اسباب کا آرک ہے 'طالا ککہ آبادی میں تھا ہوا ہے 'اور معیشت کے ظاہری اسباب کا آرک ہے 'طالا ککہ آبادی میں تا ہو گا ہوں ہو جو اے شہرکے لوگوں سے رزق داوا آ ہے 'یہ بھی مکن تھا کہ لوگ اس سے خافل ہو نظر شرکے لوگوں پر نہ ہو ' بلکہ اس ذات پر ہوجو اے شہرکے لوگوں سے رزق داوا آ ہے 'یہ بھی مکن تھا کہ لوگ اس سے خافل ہو

جاتے اور کوئی مخص بھی اے رزق فراہم نہ کرتا ہیے ہی قاللہ ہی کا فعل ہے کہ وہ لوگوں کو اس کی طرف متوجہ رکھتا ہے 'اس لئے وہ

اس کی خرکیری کرتے ہیں۔

تیرا مقام یہ ہے کہ کمریں مقید ہو کرنہ رہے 'باہر لکے 'ان تمام شراکا کے مطابق کا ہے ہو کتاب آواب ا کسب کے تیرے اور چوتے باب میں فہ کور ہیں 'اس کسب وسی ہے جی وہ آؤکل کے مقامات سے خارج نہیں ہو گا ، شرطیا اے اپنی کفایت 'قرت و جا بہت اور بسنا مت پر بمروسانہ ہو 'اس لئے کہ یہ چیس آوا کی لیے بین گنا ہو جاتی ہیں ' بلکہ اس کی نظر کفیل پر حق پر ہو کہ اس نے وجا بہت اور اللہ تعالیٰ کی نسبت ہے اپنی کفایت 'قدرت اور اللہ تعالیٰ کی نسبت سے اپنی کفایت 'قدرت اور کسب کی قوت کو ایسا سمجھ جیسے قلم ہادشاہ کے ہاتھ بی ہوا کہ آئے 'اوٹھاہ کے مصاحب کی نظراس کے قلم پر نس ہوتی بلکہ اس کے مل پر ہوں کہ اس کے دل پر ہوتی ہے اس کے واب میں کیا خیال جسم کی طرف اس کی طرف کیا فیصلہ کرے گا۔

اوال واور فقراء کے لئے کسب معیشت جو محص اولاد کے کا تاہ یا فقراء اور ساکین پر فرج کر نے کے لئے کا تاہ وہ جم سے کا نے اور اور ول سے لا تعلق ہے۔ اس کا عال اس محص سے بعواد و قابل مورف ہو واپنے کر کسب خلاف و کل میں ہے آگر اس میں فرائلا کی دوایت کی جائے اور علم و معرف کا لحاظ رکھا رہا ہے اور اس کی دلیل ہے کہ کسب خلاف و کل میں ہے آگر اس میں فرائلا کی دوایت کی جائے اور اور کر ہاتھ میں لے کر جائے سے دوایت میں ہے کہ جب حضرت ابو برالعدی خلیف مورف کے گئے تو گہوں کی بو تی بیش میں دواکر اور کر ہاتھ میں لے کا روز جب بازار ترفیف لے کئے کہا گئے گئے گئے گئے گئے ہوئے ہوئی فلا فائل کر دوں گا اور جب اپنی اولاد کو جاہ کرداں گا تو دو سرون کو ضرور تیاہ کرنے والا ہوں گا مسلمانوں نے کہا ہے کہا تاہ مسلم کم انوں کے مطابق موروں گا اور جب اپنی دیست کے ان کے لئے مسلم کم انوں کے مطابق موروں کو اور دیس کے اور جب اپنی دیست کے ان کے حصل کی خلاف کردا کی اور جب اپنی اور خود مقرور کا کہ خل ہوئی کہ کہا ہوئے کہ کہا ہوئی کہ مسلمانوں کی مصابح کم انوں کے مطابق موروں کے مطابق کردی گا اور کہ جب میں تھا کہ دو کہا ان سے براہ کہ کہ مسلمانوں کی مصابح کہ ان کا توکل نے مقام پر قاکر فیر اند سے معلوں ہوا کہ حضرت ابو بکر کے مقام پر قاکل فیر اند سے اند مسلم کا واقعات کی صورت میں تھا وہ اپنی آور کا بیت میں مقالہ وہ کہ ہوئی کہ جب کہ ان کا توکل فیر اند سے اند مسلمانوں کی مصابح میں ہوئی کہ ان کا توکل فیر اند سے براہ کہ کہ میاب وہ میں کہ ان کا توکل فیر اند سے براہ کی خرائل فیرائل فیرے مال میں ہوئی کی میں ہوئی کہ دیا کہ جب کہ دورت پر اکتفا کو میں دیا کی حرص اور حب کو جنم دیتا ہے۔ توکل وزیا میں ذیرے اپنی فیرس ہوئی کہ دیں کہ دیرے کے توکل ضروری نہیں ہوئی کا مقام ذیرے بروری کی ان ور حب کو جنم دیتا ہوئی کو خوال فیا ہوئی نہ کہ لیک کو میں اور حب کو جنم دیتا ہوئی کو خوال میں دیر کے لئے توکل ضروری نہیں ہوئی کو کی کا مقام ذیرے بروری کیں کہ بیل کہ بیا کہ کہ بورے ہوئی کو کیا گئی کو کی کا مقام ذیرے بروری کی ہوئی کو کیا گئی کو کیا کی کو کیا گئی کو کی کو کی کی کی کہ دوری کی کی کو کی کی کو کی کی کو کی کی کو کی کو کی کو کی کو کی کی کو کو کی کو کی

صفرت ابوجعفر الحداد جو حضرت میند کے پید مرشد تے اور جن کا شار انحاقی متو کلین بی کیا جاتا ہے قرا اکرتے تھے کہ بی نے میں برس تک اپنا تو کل محل رکھا میں جرووز بازار جایا کرتا تھا اور ایک ورہم کماکرلایا کرتا تھا کین رات میں ایک ومزی مجی باتی نہیں رکھتا تھا اور نہ اپنی راحت کے لئے اس بی ہے فرج کرتا تھا کہ بچھے سکندے کر جمام میں مسل ہی کرلوں ارات آئے سے پہلے پہلے وہ درہم فرج کروا کرتا تھا۔ حضرت مین آئی موجودگی میں توکل کے سلسلے میں تفکلو نہیں کرتے تھے اور تھے کہ جھے شرم آتی ہے کہ وہ تشریف فرم ہوں اور میں توکل کے باب میں تفکلو کروں۔ پھی

خانقابول میں توکل صوفاء کی خانقابوں میں تعدر قربے کے کر بیشنا اور اس ۔ بردے پر توکل کرنا ورست نہیں ہے اس مورت مال وقف جا کدادوں کا ہے 'بال اگر نظر رقم میں نہ ہو اور وقف کی نہ ہو 'مرف خدام ہوں جو با ہر جا کر کمالایا کریں۔ اس صورت میں توکل ضعف کے ساتھ ورست ہو جا تا ہے اور علم و حال ہے مشبولا ہی جو جا تا ہے ' مینے کالے والے کا توکل۔ اگر صوفیاء خانقا ہوں میں بیٹہ جا تھی اور سوال در کریں بلک ہو انھیں میسر آجائے اس پر قاحت کریں توید ان کے توکل کے لئے نہائت مغبوط امرے اکین اب تو خانقا ہوں کو اس قدر قسرت کئی ہے کہ یہ خانقا ہیں نہیں رہتیں بلکہ بازار بن جاتی ہیں۔ اس لئے ہو فض اس طرح کی مشہور خانقا ہوں میں جائے ہو ایسا ہے ہیں کوئی فض کسب کے لئے بازار میں وافل ہو 'جس طرح بازار جانے والا مخص بہت سے شرائط کی بختیل کے بعد حوکل بنتا ہے اس طرح یہ فض بھی اس وقت متوکل ہے گا جب کسب و سعی کی قمام شرائط پوری کرے گا۔

ترك كسب افضل ب ياكسب؟ الماي موال كر آدى كے لئے كرين بيند رمنا افضل ب يا باوار باكر كمانا؟ اس كا جواب یہ ہے کہ اگر ممی فض کو ترک کب سے فکر وکر الظامی اور مہادے میں استفراق کے لئے وقت ل جائے اور کب سے دل مشوش مواوران امور كو محيح طور يراميام ويديد المديد والمرسى والما المترب المرطبك اس كول على الأكول كي الداوران کے ذریعے دینچنے والی اشیاء کا انظار نہ ہوا بلکہ میرکرنے اورافلہ تعالی معول رہے میں مضبوط دل رکھتا ہوا اور آگر میں بیٹر کر ول تحرانا موا اور معيشت كي طرف عدي يعن ومعظوب وينا موا اور لوكون التكاركرة مواد كانا بمرب اس الحد ك ول س لوگوں کا محتفر رہنا ایسا ہے جیے دل سے موال کرنا اور پر کیفیت ترک کرنا ترک کس سے زیادہ بھتر ہے۔ متو کلین کا حال یہ تما کہ اگر انھیں کوئی ایسی چزملتی جس کے وہ معظم سے اور لوگوں سے اوقع رکھتے تھے تو لینے سے افکار کردیے۔ ایک مرجہ معرت امام احمد ابن منبل نے ابو کرمودی ے فرایا کہ قال مظر کو مقررہ مقدارے ذائد اجرت دیدیا' انموں نے عم کی جیل میں فقر کو ذائد اجرت دی جای قراس نے نمیں فی اور پھوائر جلا کیا الم احرال لرا اب جا کردید جانجہ وہ بیجے بیجے کے اور اے وہ زائر اجرت دیدی اس نے لے او او برالموزی کواس پر بدی جرت ہوئی کہ ملی مرتبہ لینے سے افار کردیا اور ودسری مرتبہ لینے سے انکار نسیں کیا معزت این منبل نے فرمایا کہ پہلی مزجہ جب تم نے اسے زائد اجرت دی تھی واے اس کا انظار تھا اور اس ک مع تحی اس لے اس نے لینے الار کردا میں م نے دواروں (اس افقی ماجی اور دامید ہوچکا قداس لئے اس نے وہ ا جرت قول کری۔ حفرت خواص اپنے فنس کو علی کھٹس کی طوف یا کی اور آس کی مطاکی طرف را خب دیکھتے یا یہ دیکھتے کہ فلاح منس كى مطاء تيل كرتے ان كافس مادى يو يائ كالود كالى ي الول ي الول ي الى اس منس ان سودوائت كاكر المي ان کے سنریں مجیب ترین بات کون می وی الم الموں فراب واکد میں فرصوت معرطید السلام کود یکماکدوه میری رفاقت اور معبت پر رامنی تے بلکن میں نے یہ سوچ کران ہے جدائی افتیار گی کہ کسی ان کی مقافت میں میرے فس کو قرار نہ لے کے اوراس طرح ان کی محت میرے وکل کے افسان کا اصف دین جانے

برحال آگر کی محص کب کے ان تمام کواپ اور شرافد کی رہائی کی رہائی کی اس اور اس کا کسب می دوروں اس کا محصود مال کی کڑے یہ ہو اور نہ اس ای بینا میں اور گلاہت پر اور ایس کا محصود مال کی کڑے یہ ہو اور نہ اس ای بینا میں اور گلاہت پر اور ایس کا محصود میں بھی متو کلی ہو گا ہو ہے 'یا معلامت کیا ہے کہ اگر اس کا مال چری جلا جائے 'یا معلامت کیا ہے کہ اگر اس کا مال چری جل جائے 'یا معلامت کیا ہے کہ اگر اس کا مال چری جل جائے 'واس خوار میں نہیں ہو آ ہا ہے اور قلب مصلوب نہ ہو 'بلکہ مال کے چوری ہونے یا تجارت میں نشمان ہو جائے اس کے کہ جو محضور ہونے یا تجارت میں نشمان ہونے کے بریثان ہوائے کہ جو محضور کی جزیمن دل نہیں لگا تا وہ اس کے منابع ہوجائے ہے بریثان نہیں ہو تا 'اور جو محض کی چزیم ضائع ہوئے ہے بریثان ہوا ہو دہ اس کے کہ جو محضور کی جو مال نگا ہو دہ اس کے کہ جو محضور کی جو مال نگا ہے والا ہو تا ہے۔ بریشان میں ہو تا 'اور جو محضور کی جزیمن کی اور انہوں نے ہو کا کی جو مال کا حد مال کر اس کے کہ معلول کے اس کے کہ معلول کر انہوں نے ہو کہ دورا ہو تا ہے ہو گوا ہو گا گا کہ اگر اللہ تعالی تہمیں اندھا ہمراکروں تو تھی ہو گوا ہو تا ہو کہ کی اندہ اس کے کہ انہوں نے جو خوالے آلات ضائع کر کے جو نہا کہ دورا کی کس پر ہوگی ' معلول کی ہو تا اس وقت ترک کروا 'بعض موایا تن میں ہو ہے کہ انہوں نے یہ معظد اس وقت ترک کروا 'بعض موایا ت میں ہو ہے کہ انہوں نے یہ معظد اس وقت ترک کروا 'بعض موایا ت میں ہو ہو کہ کو در انہوں نے جو خوالے آلات ضائع کر کے بی ہو ترک کروا 'بعض موایا ت میں ہو ہے کہ انہوں نے یہ معظد اس وقت ترک کروا 'بعض موایا ت میں ہو ہو کہ کو انہوں نے یہ معظد اس وقت ترک کروا 'بعض موایا تھی ہو کھوں نے یہ معظول کو میں کروا 'بعض موایا ت میں ہو کہ کہ کھوں نے یہ معظول کو میں کروا 'بعض موایا ت میں ہو کہ کہ کا موں نے یہ معظول کو میں کروا 'بعض موایا ت میں ہو کہ کو کھوں کروا 'بعض موایا ت میں ہو کہ کروا 'بعض موایا ت میں ہو کہ کو کھوں کے کہ کو کھوں کروا 'بعض موایا ت میں ہو کہ کو کھوں کے کہ کو کھوں کے کہ کو کھوں کروا 'بعض موایا کی کھوں کے کہ کو کھوں کو کھوں

لوگ جے بنوانے کے لئے ان کے پاس آنے لگے اور بعض لوگ کتے ہیں کہ جب ان کے ممال مرکئے تو انموں نے یہ کام چموڑ دیا۔ حضرت سفیان توری کے پاس بھاس دیار تھے جن سے وہ تجارت کرتے تھے 'جب ان کے محروالوں کا انتقال ہوا تو انموں نے ب

تم یہ کمد نیکتے ہو کہ یہ کیے ممکن ہے کہ آدمی کے پاس مال ہوا دراس سے دل بنگل یا تعلق نہ ہو؟اس کا جواب یہ دیا جائے کہ جس مخص كا مال منائع موجائ اسے بير سوچنا جاہيے كدونيا ميں بے شارلوگ ايسے ميں جنسي الله تعالى بينامت كے بغيررزق عطا كرما ب اورايسے لوگوں كى تعداد بھى كچرىم نسيں جن كے پاس بينامت تنى محرجورى مو كئى يا ضائع مو كئ اس كے باد حوده رزق ے محروم نمیں رکھے گئے اللہ تعالی میرے ساتھ وی سلوک کرے گاجو اس کے نزدیک میرے حق میں بھر ہو گا اگر اس نے میرا مال ضائع كرديا تويينية اس مي ميرے كئے بعلائى ہے ، بوسكا ہے كديد مال ميرے دين كے لئے نساد كاموجب بن جا آ۔ يد الله كا احساس ہے کہ اس نے میرے دین کو تابی سے محفوظ رکھا اس طرح اگروہ انتہائی مفلس ہے اور قریب ہے کہ مفلس کے باعث جان سے ہاتھ وحو بیٹے تب بھی تی اعقاد رکے کہ مفل ہونا اور بھوک کے باحث بلاک ہوجانا بھیے میرے حق میں بستر ہاں لئے اللہ تعالی نے میری کسی تعمیر کے بغیر میرے لئے اس کا فیصلہ فرمایا ہے۔ اگر یہ مخص ان امور کا احتقاد رکھے گاتو اس کے نزدیک بمناحت کا ہونا نہ ہونا برا بر ہو گا۔ ایک مدیث میں ہے سرکار ود عالم صلی الله علید دستم ارشاد فراتے ہیں کہ بنده رات کو اپنے تجارتی معاملات میں سے کسی معالمے میں فور کرتا ہے اور وہ معاملہ ایہا ہوتا ہے کہ اگر اے انجام دے توہلاک ہوجائے اللہ تعالی اے مرش کے اور سے دیکتا ہے اور اس پر عمل کرنے سے دوک وہا ہے وہ مخص عملین اور کبیدہ خاطر ہوتا ہے اور اپنی اس ناكاى كواسية يروى يا اسينه يجازاد بعائى بروال ديتا بكريد معيبت ان كى وجد عنازل موكى ب مالا ككروه الله كى رحمت موتى ہے (ابو قیم۔ ابن عباس) حضرت عرابن الخلاب فرمایا کرتے تھے کہ جھے اس کی کوئی بروا نہیں کہ میں مالدار ہوں یا فقیر اس لئے كه مين نبيل جانتاكه ميرے حق ميں مالداري بمترب يا تكدى۔جو محض ان امور پريفين نبيل ركھتا وہ توكل نبيل كرسكتا 'توكل كى وادی انتهائی خار دار ہے ' بدے بدے متو کلین اس داری میں اپنے آپ کو بہت بیچے مجھتے ہیں۔ چنانچہ معزت ابو سلیمان دارائی نے احراین الحواری سے فرمایا کہ جمعے ہرمقام سے بچھ نہ بچھ تعلق ہے لیکن وکل کے مقام سے ذرابھی بھرو نہیں میں نے اس کی خوشبو مجى جيس سوتلمي بيه قول ان كي تواضع كامظر ب ورندوه اس ميدان بين مجى بهت آم ين انمول في مقام توكل كونامكن الحصول نسیں فرمایا ، بلکہ یہ کما کہ میں نے بیہ مقام حاصل نہیں کیا عالبان کی مراد تو کل کے اعلا درجات ہے۔

بسرحال اس وقت تك توكل كا حال كمل نيس مو كاجب تك بنده كا ايمان اس بات يرند موكد الله ك سواند كوتى فاعل بي اورنہ رازق ہے ، جو پچھ اس کی تقدیر میں لکھا ہوا ہے خواہ وہ تظر ہویا مالداری وزرگی ہویا موت اس کے حق میں وی بمتر ہے ،جو تمنا وہ رکھتا وہ بظا ہر خوب صورت ہو سکتی ہے لیکن اگر وہ اللہ کی مرضی کے خلاف ہے تو اس کے لئے بمتر نہیں ہے۔ اس تعمیل کا ماصل یہ ہے کہ توکل ان امور پر کمل ایمان کے ساتھ مروط ہے اس کے علاوہ مجی دین کے جتنے مقامات میں وہ مجی اپنے اصول ایمان کے ساتھ ای طرح مرتبط ہوتے ہیں۔ توکل کا مقام نا قابل قیم نہیں ہے مراس کے لئے ول کی قوت اور یقین کی طاقت مروری ہے ، صرت سیل سری فراتے ہیں کہ جو فض کب کو برا کتا ہے وہ سنت کو برا کتا ہے اور جو ترک کب کو برا کتا ہے

د و توحید کو برا کمتا ہے۔

ول کو اسباب ظاہری سے اسباب باطنی کی طرف ماکل کرنے کا طریقہ اب ہم دہ طریقہ میان کرتے ہیں جس ے دل طاہری اسباب سے منحرف ہو کر ہامنی اسباب کی طرف مائل ہو جائے اور اس میں یہ بقین پردا ہو جائے کہ جو کچھ ہامنی اسباب کے ذریعے ہوتا ہے وی حق ہوتا ہے اس سلط میں دل کو اللہ تعالی کے ساتھ حسن عن بھی ہوتا جا ہیں۔ اور حسن عن پیدا كرف كا طريقة يد ب كديد خيال كرے كد سوء كلن شيطائى تعليم ب اور حسن كلن خدائى تعليم ب وينانچ ارشادر بانى ب

الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقَرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمُ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَصْلاً-

شیطان تم کو نقرے ڈرا آ ہے' اور تم کو بری بات (بھی) کا مشورہ دیتا ہے' اور اللہ تم سے وصد کر آ ہے اپی طرف سے گناہ معاف کردیے کا اور زیادہ وسیے کا۔

أَنَّا حَامِدٌ أَنَا شَاكِرُ أَنَا كَاكِرُ أَنَا حَادِعٌ أَنَا ضَائِعٌ أَنَا عَادِى هِي سَنَّةٌ وَأَنَا الصَّمِينُ لِنِصُفِهَا فَكُنِ الصَّمِينُ لِنِصْفِهَا يَا بَارِي هِي سَنَّةٌ وَأَنَا الصَّمِينُ لِنِصْفِهَا فَاحَرُ عُبَيْدُكَ مِنْ دُخُولِ النَّارِ مَنْ مُنْ مُنْ النَّارِ مَنْ مُنْ النَّارِ مَنْ مُنْ النَّارِ مَنْ مُنْ النَّارِ مَنْ النَّارِ مِنْ النَّارِ مَنْ النَّارِ مُنْ النَّارِ مَنْ النَّامِ النَّارِ مَنْ النَّارِ مَنْ النَّارِ مَنْ النَّامِ مَنْ النَّامِ مَنْ النَّامِ النَّامِ النَّامِ مَنْ النَّامِ مَنْ النَّامِ مُنْ النَّامِ النَّامِ النَّامِ مَنْ النَّامِ مَنْ النَّامِ اللْمُعْلِي الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنَامِ اللَّامِ اللَّامِ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْ

رین حریب مستور اور مول حرمت و الدور حرمت و الدور الدو

اس كربعد آب ني يتحريج وي اور فرايا اس ل كرجاد اور فيرفداك ما في اب وقعاد ابد نه كو بابرنك ك

بعد سب سے پہلے جو مخص حمیس نظر آئے اسے مدید کو چنانچہ میں معرفے باہر لکلا مب سے پہلے جو مخص مجھے ملاوہ ایک مجرر سوار تما میں نے اسے بیر رقعہ دیدیا 'وہ بیر رقعہ دیکھ کر رویے لگا اور جھ سے پوچھنے لگا کہ جنوں نے بیر رقعہ لکھا ہے وہ کمال ہیں میں نے کما کہ وہ فلال مجمع میں اس نے بھے ایک تھیل دی جس میں چو سور عاریت اس کے بعد میری طاقات ایک اور فض سے موئی جس سے میں نے پوچھا کہ وہ مجرسوار کون تھا اس نے بتلایا کہ یہ ایک فعرانی تھا میں تھیلی لے کر معرت ابراہم کے پاس آیا اور انھیں پورا واقعہ سایا انموں نے فرمایا کہ یہ تھیل مت چمونا جس محص نے حمیں تعلی دی ہے وہ ایمی آنے والا ہے ، چنانچہ تموری ور کے بعد تعرانی آیا اور اس نے ابراہم کے سرکوبوسہ دیا اور اسلام لے آیا۔ ابو بیتوب الاقطع بعری کتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ حرم شریف یں دس دن تک بحوکا مها مسلسل بحوکا رہے کی وجہ سے مجھے ضعف لاحق ہو گیا اس وقت ول میں خیال آیا كه مجھے باہر لكانا جا ہے ، چنانچہ میں جلل كى طرف يہ سوچ كر لكا كه شايد كوئى الى چزى جائے جس سے يہ كزورى رفع ہوسكے ميں تے جگل کے اندرزمن پر ایک طلح پڑا ہوا دیکھا میں نے اسے افعالیا "لیکن دل میں مجیب ی وحشت پیدا ہوئی اور ایبالگا کہ جیے کوئی مخص سے کمد رہا ہوں کہ تو دس روز تک بھوکا رہا اور اب اس بھوک کا خاتمہ ایک سزے ہوئے فحاج سے کرنا جاہتا ہے میں نے وہ خلیم ویں ڈالا اور حرم شریف میں آکر بیٹر کیا اہمی اس واقعہ کو تھوڑی ہی دیر گذری تھی کہ ایک عجمی مخص نظر آیا جس کے المعول ميں خوان يوش تھا و ميرے قريب آكرين كا اور كنے لكا كريد تهارے لئے ہے ميں فراس بوچماكم آخر تم في ميري تضیص کیوں کے ہے اس مخص نے جواب دیا کہ ہم دیں روزے سمندریس سر کررہے تے اوا تک طوفان آیا ، قریب تھا کہ ہماری استى فرق موجاتى اس وقت ميس نيد مدكياتها كه أكر الله تعالى في محص أس طوفان سے محفوظ ركھاتو ميں يہ چزيس حرم شريف كے مجاورين ميں سے اس مخص كودوں كاجو مجھے سب بہلے نظر آئے كا جنانچہ ميري لگا، سب بہلے تم بربروي ابو يعقوب كہتے ہیں کہ میں نے اس سے کما کہ بید خوان مثاو اس نے خوان مثاویا اس میں معری طوہ ، چیلے ہوئے بادام اور برقی کے کارے تھے میں تے تیوں چیزوں میں سے ایک ایک مطمی لے لی اور ہاتی چیزیں اسے والیس کردیں اور اس سے کما کہ وہ یہ چیزیں اپنے ساتھیوں میں تعتیم کردے میں نے تمارا صدقہ تول کرایا ہے اس کے جانے کے بعد میں نے دل میں سوچاکہ تیرا رزق دس منزل کی دوری سے تمرے پاس آرہا تھا اور توجیل میں اسے الماش کررہا تھا۔

مثاد دیوری کتے ہیں کہ بھی پہلے قرض تھا،جس کی وجہ سے میری طبیعت پریٹان رہتی تھی ایک رات میں نے نواب میں دیکھا کہ کوئی فض کہ رہا ہے کہ اے بخل اولے ہم پر اتنا قرض کردیا ہے المتارہ اتنا ہم اللے ہم پر اتنا قرض کردیا ہے المتارہ کا میں ہم رہا ہے کہ اس ہمال کتے ہیں کہ میں معرسے عادم کہ تھا اور اپنے ساتھ زاد راہ لے کہ بعد میں نے کہ بعد میں کہ جس معرسے عادم کہ تھا اور اپنے ساتھ زاد راہ لے کرسز کر رہا تھا ایک مورت میرے پاس آئی اور کئے گلی کہ اے بنان تو تبال (یو جو اٹھانے والا) ہے اپنی پیٹے پر زاو راہ لے کر میل رہا ہے اور یہ کمان رکھتا ہے کہ اللہ تعالی تھے رزق نہ دے گا ابنان کتے ہیں کہ میں نے فیال آیا کہ جھے یہ پازیب اٹھا لیک علام ایک نورے کہ میں نے موج ہی رہا تھا کہ دی ہم میں ایس کہ علی میں ایس کی میں ہم میں ان اٹھا کہ دی ہم میں اس کہ ہم ہم ہم کہ اللہ تعالی ایک می میں موج ہی رہا تھا کہ دی ہم مورت پر آئی اور کئے گلی کہ اٹھیں نزیب کا مالک مل جائے اور تو پکھ رتم کے موض یہ پازیب کا مالک می جائے اور تو پکھ رتم کے موض یہ پازیب کا مالک می جائے اور کئے گلی کہ اٹھیں ترج کر میں نے وہ درہم میری طرف ہم کے اور کئے گلی کہ اٹھیں ترج کر میں نے وہ درہم کے گئے کہ قافلہ آئے والا ہے ان کی بائدی کی ضورت پیش آئی ان مورت نے گلے کہ قافلہ آئے والا ہے ان کی بائدی کی ضورت پیش آئی ان موں نے اس بائدی کی طرف سے بواند کی انہ اور کئے گلے کہ قافلہ آئے والا ہے انہ کی بائدی کی ضورت بیش آئی انہوں نے اس بائدی کی طاق میں کے انہ ہم سے جو بائدی کی طاق نے ہیں دریافت کی الک کے کہا ہم بائدی کی طاق میں کے گئے تہیں ہم کہ کہا تھ بیاں الم ال کہ لئے ہے "مرقد کی ایک خاتون نے یہ قبت دریافت کی "الک نے کا میں ہو گئے تھیں ہم کہ گئے کہا تھیں کہا گئی کہا تھیں کہا گئی کہا تھیں کہا گئی کی خاتوں نے "مرقد کی کہا تھی کہا تھی کی خاتوں کے گئے تھیں ہو گئی ان الممال کے لئے ہے "مرقد کی کا لک سے قران نے کہا ہم بائدی کی خود ت کے گئی تھیں کہا تھیں خود کے گئی ہم بیان الممال کے لئے ہم "مرقد کی کا لک سے قران نے کہا تھی خود ت کے گئی میں کہا تھیں کو خود کے گئی ہم کہا تھی کے گئی ہم کہا تھی کی خود ت کے گئی ہم کہا تھیں کہا تھی کی خود ت کے گئی ہم کہا تھی کہا تھی کہا تھی کہا تھیں کی کہا تھیں کی کی کہا تھی کہ کو درہ کے گئی کی کی کی کہا تھی کی کہا تھی کہ کہا تھی کہا تھی کی کہا تھی کہ کے کہا تھی کہ ک

باندی انھیں ہدیے میں بیبی ہے ، چانچہ وہ باندی لے کربنان الممال کے پاس پنچ ، اور ان سے بورا واقعہ بال کیا۔ ایک مخص کے متعلق بیان کیا گیا ہے کہ وہ ایک روٹی لے کرسٹریں لکلا اوریہ سوچنا رہاکہ اگر میں نے یہ روٹی کھالی توہلاک ہو جاؤں گا'اللہ تعالی نے اس پرایک فرشتہ مقرر فرا دیا 'اور اے عم دیا کہ اگریہ مخص دوئی کمالے 'واسے رزق دینا 'اورنہ کمائے ق اس روٹی کے علاوہ کوئی روٹی مت دیا وہ روٹی اس مخص کے پاس ری کمال تک کہ وہ کھائے بغیر مرکبا ابو سعید الحزار کتے ہیں کہ مين ذادراه لي بغير جلل مين سفركردما تما اس دوران محف فاقع عدد وارجونا برا اليك دوز محصد دوس منول نظر آتى العدمك كريت زياده خوشى مولى-اس كبعدول من خيال بدا مواكه من فيرر بحروساكيا اوراس كم طفي خوش موا "چنانچه من ف تم كمانى كه بين اس منول بين وافل نيس مون كا يمان تك كه أكر كوئى آكر جھے لے جائے ميں في اسيخ لئے ريت بين ايك المراع المودا اورانا جم سين تك اس من جمياليا من في ادمى رات كذر يراك بلند اواز سى كولى فض كاول والول س كدراتها: اے اوكو!اللہ كے ايك دوست نے اسے آپ كواس ديت من محوس كرليا ہے اس مو چانچہ وكو اللہ اسے اور جمع نکال کر گاؤں میں لے مح ایک عض کا واقعہ بیان کیا گیا ہے کہ اس نے معرت عمر کا ورواز والازم پاؤلیا تھا، وات ون وہال را رہا ایک روزاس نے ساکہ کوئی منس اس سے کید رہا تھا کہ اے منس تو سے معزت عمری طرف جرت کی ہے یا اللہ کی طرف یماں سے اٹھ اور قرآن کی تعلیم ماصل کر و آن مجھے عرکے دروازے سے بدیاز کردے گا وہ محض بیر س کرفائب ہو کیا ا حضرت عرائے اسے دھویدا معلوم ہواکہ وہ کوشہ شین ہو کیا ہے اور عبادت میں مضفل ہے مضرت عراس کے پاس آئے اور فرالے لگے کہ میں بچے دیکھنے کامتنی تھا " بچے ہم ہے کس چڑنے فال کردیا اس نے عرض کیا کہ قرآن کریم کی الاوت لے جھے عمر اور آل عمرے بے نیاذ کرویا ہے معرت عرف فرایا کہ قوقے قرآن میں کیا پایا اس نے عرض کیا کہ میں نے قرآن کریم میں سے آبت تلاوت کی ہے :۔

- ب - و فرق السَّمَاعِرِزُ فَكُمُومَانُوعَلُونَ (پ٣٦٨ أيت ٢٢) اور تمارارزق اورجوتم عومه كياجاتا با أسان من ب-

نِهَانِي حَيَائِي مِنْكُ أَنُ ٱكْشِفَ الْهَوَى وَأَغْنَيْنَنِي بِالْفَوْمِ مِنْكَ عَنِ الْكَشْفِ نَهَانِي حَيَائِي بِالْفَوْمِ مِنْكَ عَنِ الْكَشْفِ تَلَطَّفْتَ فِي أَمْرِي فَابْكِيتُ شَاهِرِي إلله غَائِين وَالْلَطْفُ يُدُرِّكُ بِاللَّطْفِ

تَرَايُتَ لِي بِالْعَيْبِ حَنِّى كَانَّمَا يَبَشَرُنِي بِالْعَيْبِ أَنْكَ فِي الْكُفِّ الْكُفِّ الْكُوْلُ الْكُولُ الْكُلُولُ الْكُولُ الْكُلُولُ الْكُولُ الْكُلُولُ الْكُولُ الْكُلُولُ الْكُلُو

اس طرح کے واقعات بے شار ہیں 'اگر کسی فض کے پاس مضبوط ایمان ہو 'اوروہ نمی پریشانی اور متکدلی کے ساتھ ایک ہفتہ کے بقدر بحوکا رہنے پر قدرت بھی رکھتا ہو 'اور اس کا اس بات پر عمل احتقاد ہو کہ اگر جھے ہفتہ گذرنے کے بعد بھی رزق نمیس ملاقو یہ اس بات کی علامت ہے کہ اللہ تعالی کے نزویک میرا مرنا میرے جھنے سے بھڑ ہے 'اس لئے تو اس نے جھے پر اپنے رزق کے وروازے بند کردیئے ہیں 'امیدیہ ہے کہ اللہ فض کالوکل عمل اور دیریا ہوگا۔

 کے بعد خریوزے کے حیکے کی طرف ہاتھ بیھا رہا تھا'انہوں نے فرایا کہ یہ تصوف بچنے زیب نیس دیتا' بخنے تو ہازار میں ہونا چاہیے'
ان کا مطلب یہ تھا کہ تصوف تو کل کے ساتھ صحیح ہوتا ہے' اور تو کل اس وقت تک ورست نہیں ہوتا جب تک آوی تین دن سے
زائد حرصے تک بھوک پر مبرنہ کر سکتا ہو' ابو علی الروز ہاری کتے ہیں کہ اگر کوئی فقیرہا نج دن کے بعد بھوک کی شکایت کرے تو اسے
ہازار کی راہ و کھلاؤ اور میہ کمو کہ وہ محنت کرے' اور رزق کمائے' اس کا جسم اس کا حمیال ہے' ایسا تو کل ورست نہیں ہے جس سے
عیال کو نقصان ہو' اور حمیال میں صرف ایک فرق ہے' اور وہ یہ کہ آدی اسے نفس پر تقدد کر سکتا ہے' اور اسے مبر کا عادی بنا سکتا
ہے' لین حمیال پر تقدد نہیں کر سکتا۔

اس تضیل سے تم پریہ بات واضح ہو چک ہو گی کہ توکل اسباب سے لا تعلق ہونے کا نام نمیں ہے ' بلکہ کچے عرصے تک بموک پر مبركرنے اور موت پر رامنى رہے كا نام مے ارزق ميں باخيرشاؤو نادرى موتى مے اشروں اور بستيوں ميں رمنا يا جنكوں ميں بودو ہاش افتیار کرنا جمال عاد تا کھاس اور سزواں مل جاتی ہیں بتا ہے اسباب میں سے ہے۔ آہم اس زندگی میں تعوزی ہی انہت ہے ' كون كه بيشه كماس كماني رائن وامني نيس بوسكا "الآيه كد مركب اور شرون من وكل كرنا جكل من وكل كري عاليا میں اسباب سے قریب ترہے ، سرمال شری زندگی ہویا جنگی زندگی برسب بقائے اسباب ہیں الیکن لوگ ان اسباب کی طرف زیادہ ما كل بين جو واضح حيثيت رئعة بين أن اسباب كووه اسباب بي نسيس مجعة "اس لئة كد ان كا ايمان كمزور ب أن كي حرص زياده ے " ترت کے لئے دنیا میں تکلیف اٹھائے پر مبرکرنے کی طاقت کم ہے طول اہل 'اور سوء کلی کے باحث ان کے دلول پر بردول غالب ہے 'جو مخص اسان و زمین کے ملکوت پر نظر والا ہے اس پر بیر ہات اجھی طرح منکشف موجاتی ہے کہ ایلد تعالی نے ملک اور مکوت کا نظام ایبا رکھاہے کہ کوئی بندہ اپنے رزن سے محروم نیس رہ سکتا خواہ وہ اس کی فکر کرے یا نہ کرے۔ دیکموہاں کے پیپ میں رہے والا بچرا بی غذا فراہم نہیں کرسکتا اور نہ وواس کی گرکرنے کی صلاحیت رکھتا ہے الین اللہ اس کی ناف مال کی ناف سے مروط كرك بحد اليافظام بنا ديا ہے كہ مال كى غذاكا أيك صديح كو بحى ملائے۔ پرجب دومال كے بيت سے باہر آ آ ہے تب بحى محرو تردد کے بغیررنق یا تا ہے ماں کے ول میں اس کی محبت اس طرح ڈال دی مجی ہے کہ وہ خواہ مخواہ اس کی محرکرتی ہے اور وہ اس کے لئے مجورے اس کے دل میں اللہ تعالی نے مبت کی ایس اللہ تعالی نے مبت کی ایس اللہ تعالی نے مبت کی ایس اللہ تعالی ہے۔ پیدا ہوجا تا ہے تواس کی غذا مال کا دورہ موتی ہے ، جب تک کداس کے دانت میں لطے اور وہ روثی چیا کر کھانے کا عادی میں موتا اس عمر کے لئے دودھ کواس لئے بھی غذا بنایا ممیاکہ وہ اپنے ضعف اور نری کے باعث میں غذا کا متحل نہیں ہوسکیا ، تلاؤ ماں کی جماتی ہے دود پردا کرنے اور حسب ضورت با ہراکا لئے میں بچے کی کمی تدیر کود ال ب ایا اس سلسلے میں کوئی تدیر کرتی ہے؟ محرجب بچہ اس قابل ہوجا آہے تو محلل غذا مضم كرسكے تواس كے مند من دانت كيليان اور دا زهيں پيدا كردى جاتى بين چنانچہ جب كواور برا ہو جاتا ہے تو اس کے لئے تعلیم اور راہ امرت پر سلوک کے اسباب بدا کردیے جاتے ہیں اب بلوغ کے بعد نامرو بناعین جالت ہے۔ بلوغ سے اسباب معیشت کے کم تنس ہوتے بلکہ زیادہ ی ہوتے ہیں سلے کمانے پر قادر دمیں تھا اب قادر ہو کیا اینی قدرت بطور سب معيشت زياده مطاكي كي البته يهل اس رايك مشنق منس كاسايه تما مال ياب كا-اوراس كي شفقت والمحديم نیادہ سمی وہ اسے دن میں ایک یا دوبار کھلا تا بلا یا تھا اور یہ اس لئے تھاکہ اللہ تعالی نے اس کے ول میں شفقت اور مبت پیدا کر دى تمى اب يه شفقت اور محبت ايك ولي سے فكال كرمسلمانوں بلك تمام الل شرك داوں من بيداكردى مى بهال تك كدجب ان میں سے کوئی کسی محتاج اور محکدست کود کھتا ہے تواس کاول رہیدہ ہو آ ہے اور اس کے باطن میں بدوامید پیدا ہو آ ہے کہ کسی طرح اس کی یہ حاجت دور کردی جائے میلے ایک مشفق تھا اب ہزاروں مشفق پردا ہو مجے مسلے یہ لوگ اس پر اس لئے شینی نہیں تے کہ اے ماں باپ کی کفالت میں برورش باتے ہوئے دیمنے تھے ان کے لئے ان کی شفقت مخصوص متی اس لئے عام لوگوں نے یہ ضرورت محسوس نسیں کی کہ اس پر خود بھی شفقت کریں اگروہ میتم ہو آ تو یقینا اللہ تعالی اس کے لئے لوگوں کے داول میں جذبہ

كيايتيم اوربالغ برابريس يال يه احراض كما جاسكا به كداوك يتيم كاس لي كفال كرتي بين كه اس كام عمى ك باعث ال كسب وسى ب عابر مصح بين جب كريد فض بالغب اوركب برقدرت ركمتاب الي مخص كى طرف موام القات سي كري ع علك يدكس ع كريد فض و مارى طرح ب ال خوجدد مدكن عليه اسكادواب يدب كراوك اس طرح كى باتيل اس وقت كريس مع جب به مض بكار بينے كا اس صورت ميں ان كاكمنا منج موكا وا تعد اس مخض كو كمانا چاہیے بیکاری اور وکل میں کوئی مناسب نہیں ہے وکل ووین کے مقامات میں سے ایک اہم ترین مقام ہے اس سے اللہ تعالی ك في المع موت يدول جاتى ب- بال أكروه الله تعالى ك سائق مضغل مو محميا معركولان مكرا علم اور عبادت يرموا عبت كے واوك استرك كسب ير ملامت نيس كريں كے اور ندائے كالے كا مكت كريں محر بلك الله تعالى كے ساتھ اس كا اشغال لوگوں کے دلول میں اس کے لئے محبت اور معلمت پیدا کردے گا ماں تک کہ وہ اس کی ضورت سے نیادہ لے کر آئیں ے۔ تاہم یہ ضروری ہے کہ وہ محرے وروازے بندنہ کرے اور نہ لوگوں ہے راہ فرار افتیار کر کے بہا ٹول پر پناہ گزیں ہو۔ آج تك كى اليے عالم يا عابد كے بارے ميں جس نے اپنے او قات اللہ تعالى كے لئے وقف كردئے موں يہ نسيں ساكميا كہ وہ بموك ہے ب تاب موكر مركيا مو اورند الي بات كوئي سے كا الكه اس اوك اس قدردية بيں كه اگروه ايك بدے جماعت كو كھلانے كا اراده كرے توباسانى ايماكر سے جو محض اللہ كے لئے ہو تا ہا اللہ اس كے لئے ہو تا ہے اورجو اللہ كے ساتھ مشغول ہو تا ہے اللہ تعالى لوگوں کے دلوں میں اس کی محبت بید اکرونتا ہے اور انہیں اس کے لئے مسخرکرونتا ہے جیسے ماں کاول بچے کے لئے مسخرکرونتا ہے۔ الله تعالى نے اپنى رحمت وقدرت سے ملك اور ملكوت كے لئے اليا فكام ترتيب ديا ہے جو ملك اور ملكوت والوں كو بورى طرح کفایت کرتا ہے ،جو محض اس نظام کا مشاہرہ کرتا ہے وہ ختام اور مرزی عظمت پر اعلاد کرتا ہے اس کے ساتھ اشتال رکھتا ہے اس پرایان رکھتا ہے اس کی نظریر اسباب پر دہتی ہے اسباب پر نہیں دہتی کیہ صح ہے کہ اللہ تعالی نے ایسانظام جاری نہیں کیا کہ جو بندواس کے ساتھ اشغال رکھتا ہے اسے بیشہ طوے پرندول کے کوشت عمرہ لباس اور بھترین کموڑے مطا کے جائیں ، اگرچہ مجمی سے چنزیں مطامی کردی جاتی ہیں " تاہم اس نے جو نظام بنایا ہے "اس کے مطابق ہراس مخص کو جو اللہ کی مبادت میں مشغول رہتا ہو ، ہفتہ میں ایک مرتبہ بوکی ایک روئے یا کھاس کی چند پتیاں کھانے کے لئے ضرور ملتی ہیں۔ یہ تو کم سے کم درجہ ہے ،

ورند عمداً اس مقدارے کے نیادہ علا با ب کا لیمن اوقات اس قدر بل جاتا ہے جو قدر حاجت ہے بھی زیادہ و تا ہے ،جولوگ وکل نیس کرتے اس کا سبب سوائے اس کے کیا ہو سکتا ہے کہ ان کے قلس میش کوفی کی طرف ماکل ہیں اور وہ یہ چاہتے ہیں ہ انسیں بیشہ عمد اور نرم لیاس اور مرفن فذا کی ملی رہیں۔ یہ چین راہ آخرت سے تعلق نسی رکھیں اورنہ تروداوراضطراب ك بغير ماصل موتى بين بكد بعض اوقات ترود واضطراب سے بحى ماصل نسيس موتين شاذو نادرى ايا موتا ہے كدلوكوں كوي تمام لوتیں ماصل ہو جائیں۔ جس محض کی جشم بھیرت وا ہے وہ اپنی سی و ترور مطمئن نہیں ہو آا کلدیہ سمتا ہے کہ اس کے ا رات صعیف ہیں ، یہ معض صرف ملک اور ملوت کے مدر پر احمینان کرنا ہے جس نے اپن علوق کے لئے ایسا ملام قائم کرر کھا ہے كدكونى بنده رزق سے محروم نيس ريتا اگرچہ آخر موجاتى ب اوريہ آخر مي بت كم موتى ب-

بسرمال جس مخص پریدامور مکشف موں مے اور ساتھ ہی اس کے دل میں قوت اور ننس میں شواعت مو کی تواس کاوہ شمومو گاجس کی طرف معرت امام حن بعری فے اس اس قول میں ارشاد فرمایا ہے کہ میراول یہ جاہتا ہے کہ تمام الل بعرہ میرے میال موں اور ایک آیک واند ایک ایک اشرفی کا ما مو - وہیب این الورد کتے ہیں کہ اگر آسان مانے کابن جائے اور زمن سیے کی اور

میں رن کے لئے کو حش کوں توب میرے خیال میں شرک ہے۔

اس تغییل سے وابت ہو چکا ہے کہ او کل ایک سمجہ میں آنے والا مقام ہے اور اس مقام تک پنچنا ہراس مخص کے لئے مكن ب جوجد وحد كرے اور نفس بر مخى دوا ر كھـ اس تشيل ے تم يے بيات بمي جان لى ب كدجو مخص اصل وكل يا اس ك امكان كامترب وه جابل محض ب اوراس كا الكار حناد ير بني ب جس طرح ذوق كي راه سه مقام لوكل تك نه بهنا افلاس ہے'اس طرح یہ بھی افلاس ہے کہ تم اس مقام کا الکار گرو' تم ان دونوں باتوں کو جمع نہ کردیعن ایسانہ کروکہ اس مقام تک بھی نہ پنج پاؤ اوراس کو ممکن بھی نہ سمجھو۔ آگر تم نے یہ مباحث فورے سے ہیں اور عمل کرنے کا ارادہ رکھتے ہو تو تھوڑے پر قاحت کو بندر ضورت پر رامنی رہو ہے چر حہیں ضور ملے گی اگرچہ تم اس سے فراری کول نہ افتیار کو اگر تم نے ان برایات پر عمل کیا جو توکل کے باب میں لکمی کی بیں تو تسارا رنق ایسے ذرائع سے تم تک پنچ کا کہ جمیں اس کا کمان بھی نہ ہوگا۔ تعویٰ اور وكل كوابناؤ حميس خوداس آيت كي مدانت كالحجريه بوجائ على :-

وَمُنْ يَّتَّقِ اللَّهِ يَجُعُلُ لَمُنَخْرَجًا وَيُرْزُ فُمُمِنُ حَيْثُ لا يَحْنَسِبُ

(پ۸۲رکا آیت۳)

اورجو مض الله تعالى سے ور تا ہے اللہ تعالى اس كے لئے نجات كى فكل نكال ديتا ہے اور اس كوالى جكه سے رزق پنجا آہے جاں اس کا گمان بھی سیس مو آ۔

الله تعالى اس امركا مكفل ميں ہے كہ حميس مرفع و ماي صلاكرے كلك اس اس اس دن كاومده كيا ہے جس سے زندگى قائم رہے یدرزق ہواس مخص کو عطاکیا جاتا ہے جو اپنے کفیل سے متعلق رہے اور اس پرایمان رکھے۔ حمیس یہ بات جان لینی جاہیے کہ رزق کے وہ اسباب جو بظا ہر جہیں نظر آتے ہیں ان ہے کمیں نیادہ وہ اسباب ہیں جو تمہاری نظروں سے او مجل ہیں 'رزق کے ب شارراسے ہیں اور لا معدد راہی ہیں ان کی نظائری نمیں کی جا عق کیوں کہ یہ راہی آسان سے تکتی ہیں اور تمام روے زشن پر

میلی س- قرآن کریم می به و این می است مانوعلون و می السّماعِرِزُقُکُمُ وَمَانُوعَلُونَ

(۱۲۰۰۰ ایت ۲۲)

اور تسارا رزق اورجوتم سے وعدہ کیا جا آ ہے آسان میں ہے۔ اسان کے اسرارے کوئی واقف نیس ہے۔ روایت ہے کہ کھ لوگ حضرت جدید بغدادی کی خدمت میں ماضر ہوئ آپ نے ان ے دریافت فرمایا کہ تم کی چڑی تلاش میں ہو انہوں نے عرض کیا کہ ہم رزق تلاش کررہے ہیں فرمایا: اگر جمہیں رزق ملنے ک جگہ معلوم ہو تو تلاش کر 'ہم نے عرض کیا کہ ہم اللہ ہے اللہ ہے اللہ ہے اللہ ہے الرخم یہ جھتے ہو کہ وہ جمہیں بھول کیا ہے تو ضرور ما تحو انہوں نے عرض کیا: اگریہ بات ہے تو ہم کھر میں جا کر بیٹھتے ہیں اور تو کل کرتے ہیں 'اور دیکھتے ہیں کہ رزق کمان ہے آئے گا۔ حضرت جنید نے فرمایا: تجرب کے لئے تو کل کرنا مشکوک ہے 'انہوں نے عرض کیا: اچھا آپ ہی کوئی تدہر بتلائیں فرمایا: تدہر نہ کو 'احمد ابن میسنی الحزاز کہتے ہیں کہ میں جس میں جس میں جس نے دیاوہ بھوک کی 'میر نے نفس نے شر امر کا تقاضا کیا کہ میں اللہ تعالی سے کھانے کی درخواست کروں' ایمی میں دعا کے الفاظ زبان پر لانا ہی چاہتا تھا کہ کمی فیمی آواز نے جھے ہے اس طرح ہنا ہی کہ اللہ تعالی سے مبر کی درخواست کروں' ایمی میں دعا کے الفاظ زبان پر لانا ہی چاہتا تھا کہ کمی فیمی آواز نے جھے ہے اس

وَيَزْعَمُ أَنَّهُ مِنَّا قَرِيْبٌ - وَإِنَّا لَانْضِيْعُ مَنُ أَتَانَا وَيَرْعَمُ أَنَّا لَا نُرْدُهُ وَلا يَرَانَا وَيَسَالُنَا عَلَى الْأَقْتَارِ جُهُنّا - كَأْنَا لَا نَرُاهُ وَلا يَرَانَا وَيَا يَرَانَا

(وہ ہم سے قریب ہونے کا گمان کرتا ہے ،جو ہمارے پاس آجا آہے ہم اے جاہ نسیں کرتے ،وہ مفلی میں مبر کاسوال کرتا ہے ہمویا نہ ہم اے دیکھ رہے ہیں اور نہ وہ ہمیں دیکھ رہا ہے)۔

تم نے یہ بات جان کی ہوگی کہ جس مض کا دل محلسراور قلب مغبوط ہو تاہے 'اور جس کا باطن بدل کے باعث ضعیف نہیں موتا اورجوالله تعالى كى تدير ريخته يقين اورامتقاد ركمتاب اس كانس بيشه مطمئن رمتاب اس كاحال يه ب كداب موت آئے می اور موت کسی سے رک نہیں سکت اس مخص کو بھی موت کے حادثے سے دوچار ہوتا ہے جے اللہ تعالی پر اطمینان نہیں ہے۔ بسرحال تمام توکل یہ ہے کہ بندے کی طرف سے قاصت ہو' اور اللہ تعالی کی طرف سے اس وعدہ رزق کی محیل جو اس لے اسيخ بندول سے كيا ہے۔ اس نے قاعت كر في والوں تك رزق پنجانے كاليك ظام بنايا ہے 'اور اس كى منانت كى ہے 'جو تجريہ كرنا جاہے اس کا تجربہ کر لے وہ اپن منانت میں سیاہے ، تم قافع بن کرتو دیکھواس منانت کی مدانت کامشاہرہ کراو ہے ، اسی الی جگہوں ے مذاقی یاؤ کے کہ تمارے وہم و مگان میں بھی نہ ہو گا کہ فلال جگہ ہے رزن پہنچ سکتا ہے ، محر شرط می ہے کہ آدی و کل میں اسباب كالمحطرندرب ندان المدوابسة كرداس كاتمام تراثفات مبتب الاسباب كي طرف مو بي كلي من اللم ير نظر نسیں کی جاتی ایک لکھنے والوں کے دل کا خیال کیا جاتا ہے ، اللم کی اصل حرکت کا تعلق دل سے ہے 'اور کیوں کہ وہی اصل محرک ہے اس لتے یہ مناسب نمیں کہ اے چھوڑ کر کسی دو سرے محرک کی طرف النفات کیا جائے وکل کی یہ شرط اس مخص کے لئے جو زاد راہ لئے بغیر جنگلوں میں محومتا ہے یا شہوں میں ممانی کی زندگی گذار تا ہے۔ لیکن وہ لوگ جو علم اور عبادت میں شہرت رکھتے ہیں جب وان رات میں ایک مرتبہ کھانے پر قاحت کریں آگرچہ وہ لذرذنہ ہو اور وہ موٹا کیڑا بہنیں جو اہل دین کی شان کے مطابق ہے تو انسیں یہ چیزیں ایک جکموں سے ملتی رہتی ہیں جمال سے انسی کمان مجی نسیں ہوتا بلکہ بسااوقات یہ چیزیں مقدار میں کئی تناوہ ملتی ہیں ایسے لوگوں کا توکل نہ کرنا اور حصول رزق کے لئے جدوجد کرنا نمایت ضعف اور کو آئی کی بات ہے۔ان کی شمرت حصول رزق کا ایک بوا ظاہری سبب انسی ای شرت کے باعث اتا رزق ال جاتا ہے کہ اگر کوئی گمنام آدی شروں میں جاکررہاور رزق کمائے واسے اتنا رزق میں مل یا آ اس سے معلوم ہوا کہ اہل دین کے لئے رزق کا اہتمام کرنا برا ہے اور اس سے بھی زیادہ برا اہتمام رزن ان علاء اور عابدین کا ہے جو علم و عبادت کے باعث شرت رکھتے ہیں 'انسی تو قائع ہونا چاہیے ' قانع عالم کونہ صرف اس کارزن ما ہے ' بلک ان لوگوں کامجی رزن ما ہے جواس کے ساتھ رہتے ہیں۔

آگر کوئی عالم لوگوں سے لیما پند نہیں کر آ ' بلکہ اپنے دست وہازو سے کما کر کھانا جاہتا ہے تو یہ صورت اس عالم کی شان کے مطابق ہے وطلم و عمل کے ظاہر ر عمل پیرا ہے 'اور ہالمن سیرسے محروم ہے۔ اس لئے کہ کسب کی مشخولیت بندہ کو ہالمن کی سیرسے

روک دی ہے' اس لئے علاء کے لئے بھتر ہی ہے کہ وہ سرماطن میں مشغول ہوں' اور اپنی ضورت کے لئے ان لوگوں کے ہدایا قبول کرلیا کریں جو ان ہدایا کے دریعے اللہ کے تقرب کے خواہاں ہیں۔ اس طرح فکر معیشت سے یکسوئی رہے گی' اور اللہ ک لئے ہو کر رہے میں کوئی چیز مانع نہیں ہوگی' اور ان لوگوں کے اجرو قواب پر بھی اعانت ہوگی جو ان کے ذریعے اللہ تعالی کی قربت

الحين-

وَلَوْكَانَتِ الْأَرْزَاقُ نَجُرِي عَلَى الْحِجَا فَكُنُ إِذَامِنُ جَهُلِهِ الْبَهَائِمُ وَلَوْكَانَتِ الْمُلَكُنُ إِذَا مِنْ جَهُلِهِ الْبَهَائِمُ وَالْمِي جَالَت كَادِجَت إِلَاكَ عَامِو كَ مُوحَالِك عَلَيْهِ وَلَا مِنْ مُعَالِدًا لَكَ عَلَيْهِ وَلَا مِنْ مُعَالِدًا لَكَ عَلَيْهِ وَلَا مُعَالِدًا لَكُونَا وَلَا مُعَالِدًا لَكُونَا وَلَا مُعَالِدًا لَكُونَا وَلَا مُعَالِدًا لَكُ عَلَيْهِ وَلَا مُعَالِدًا لَهُ عَلَيْهِ وَلَا مُعَالِدًا لَهُ وَلَا مُعَالِدًا لَهُ مِنْ اللَّهُ وَلَا مُعَالِدًا لَا مُنْ مَعْلِدُ وَمُعَلِيدًا لَكُونَا وَمُعَلِيدًا لَهُ مَنْ مُؤْلِقًا مُنْ اللَّهُ وَلَا مُنْ مُعْلِدًا لَهُ مُنْ مُنْ اللَّهُ وَلَهُ مُنْ اللَّهُ وَلَا مُنْ مُنْ مُنْ اللَّهُ وَلَا مُنْ مُنْ اللَّهُ وَلَا مُنْ مُنْ اللَّهُ وَلَا مُنْ مُنْ مُنْ اللَّهُ وَلَا مُنْ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ وَلَا مُنْ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ وَلَا مُنْ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ وَلَا مُنْ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ مُنْ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ مُنْ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ مُنْ اللَّهُ مُنْ مُنْ اللَّهُ مُنَالِقًا مُنْ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ مُنْ اللَّهُ مُنْ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ مُنْ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللّ

اسیاب سے تعلق میں متو کلین کے احوال کی امثال جانا چاہیے کہ علی کی مثال اللہ تعالی کے ساتھ الی ہے جو سائل تفرشای کے دروازے سے مصل میدان میں جو جو جائیں "ان سب کو کھانے کی ضورت ہو اور اسی ضورت کی جیسے پار سائل تفرشای کے دروازے ہے مصل میدان میں جو جائیں "ان سب کو کھانے کی ضورت ہو "اور انہیں تھی دے کہ وہ بعض لوگوں کو دو دو دو دو یاں دیں اور بعض کو ایک ایک دوئی دیں اور کوشش ہیر کریں کہ ان سائلین میں سے کوئی محروم نہ مہ جائے 'پھر ایک مخص کو بھیج کریہ اعلان کرائے کہ تمام سائلین پر سکون دہیں 'بدب میرے فلام دوئیاں لے کر آئیں تو ان سے نہ چہٹیں 'بلکہ ہر مخص اپنی جکہ اطمینان کے ساتھ کھڑا رہے "تمام فلام محروب" اور تھی کے باید ہیں انہیں تھی دوئی ہے کہ دوہ تم کے باید ہیں انہیں تھی دوئی ہے کہ دوہ تم کہ بیاں ہو گا اور انہیں تھی دوئی ہے کہ دوہ تم کہ بیاں سے کہ میں اسے بوشیدہ دکھتا ہوں 'اور میدان کا دروازہ کھنے پر با ہر فلے گا تو میں اس پر ایک فلام مقرد کروں گا کہ میں اسے اس دن سزا دول ہو تھی کہ بیاں تک کہ میں اسے اس دن سزا دول ہو گا کہ خامو تھی کہ اس کے ایک دوئی کہ تا ہوں 'اور جو محض فلاموں کو تکلیف نہیں دورے گا بلکہ خامو تی کے ساتھ ان کے ایک دول گا آور دو سائل اپنی جگہ تمرا رہے گا اور دو دو نیاں حاصل کرے گا نہ بیرے کو کا دور دول گا ہوں اسے اپنا دروں گا 'اور جو سائل اپنی جگہ تمرا رہے گا اور دو دو نیاں حاصل کرے گا نہ بھوک کا دیور دول گا گیا ہوں اور کی گا دوروں کا ایک وروں گا ہوں ہوں گا اور دول تا کی اداروں کو اور دول گا ہیں اسے اپنا دروں گا 'اور جو سائل اپنی جگہ تمرا رہے گا اور دول گا نہ میرے فلاموں پر ناراض ہو گا نہ میرے کا میکوں گا۔

اس اعلان کے بعد سائلین کی چار قشمیں ہو حکی ایک قشم ان او گول کی ہے جن پر پہیٹ کی شہو تیں قالب ہیں جب فلام روٹیاں لے کر آتے ہیں تو یہ لوگ اس مقرب کی پروا جمیں کرتے جن اجس ڈرایا گیا ہے الکہ ان پر ٹوٹ پرتے ہیں اور لو جھاڑ کر وو روٹیاں عاصل کر لیتے ہیں اور کتے ہیں کہ کل بین ہوا قاصلہ ہے ہمیں اب بھول لگ رہی ہے چنانچہ یہ وو روٹیاں لے کر کل جاتے ہیں اور موعودہ سزا سے کوئی فائدہ خیل کل جاتے ہیں اور موعودہ سزا سے کوئی فائدہ خیل میں جاتے ہیں اور موعودہ سزا سے کوئی فائدہ خیل ہوتا۔ دو سری قسم میں وہ لوگ ہیں جنول نے سزا کے خوف سے فلاموں کو تکلیف خیس پہنچائی گئین جب اخیس وروٹیاں دی حکی تو انہوں نے قبول کرلیں آئیوں کہ ان پر بھوک کا فلبہ تھا "یہ لوگ سزا سے تو محفوظ رہے 'لین خلعت نہ پاسکے تیمری شم میں وہ لوگ ہیں جنول نے ہمیں کملی جگہ پر پیٹھنا چاہیے " ناکہ جب فلام روٹیاں نے کر آئیں تو ہمیں نظراندا ذنہ کر سے بہوں کے آئیں گئی گئی جگہ پر پیٹھنا چاہیے " ناکہ جب فلام روٹیاں نے کر آئیں تو ہمیں نظراندا ذنہ کر سے بہوں کے آئیں گئی ہے کہ بر بیٹھنا چاہیے " ناکہ جب فلام روٹیاں نے کر آئیں تو ہمیں نظراندا ذنہ کر سے بین کی نسبہ میں کملی جگہ بر بیٹھنا چاہیے " ناکہ جب فلام روٹیاں نے کر آئیں تو ہمیں نظراندا ذنہ کر سے بین کو جم دو کر بیٹھنا چاہیا کہ بین گلام دوٹیاں کے کر آئیں تو جمیں خلاحت فائرہ کیں " تاہم جب وہ روڈی لے کر آئیں گئی جب وہ دو روٹی لیں گا در اس پر قاصت کریں گئی شاہم ہم خلاحت فائرہ

ے سرفراز کروسید ہائیں۔ چو تھی تھے بھی وہ اوک ہیں جو میدان کے کونوں بھی جائیں اور لوگوں ہے ہدئر ایک جگہ جا بیٹے جمال نظرنہ آ سکیں انہوں ہے کہا کہ اگر فلامول نے ہمیں وہویڑ لگالا اور روٹیال دی جا بین قریم مرف ایک دوئی لیس کے اور اس پر مبر کریں ہے 'شاید رات کر تاصت کریں ہے 'اور اگر وہ اوگ ہمیں نہ یا سکے قریم بھوک کی تکلیف بداشت کریں ہے اور اس پر مبر کریں ہے 'شاید رات کٹ جائے اور فلاموں پر خیمہ بھی نہ آئے قو وزارت کے منعب پر قائز ہوجا ہمیں ہے ہور بادشاہ کا تقرب ماصل کرلیں ہے لیک ان کا منعوبہ کامیاب نہیں ہوا' اور فلاموں نے انہیں وجویڑ لگالا' اور جان جمان بھی وہ پائے کے انہیں ایک ایک دوئے دیدی' مسلسل کی موز تک ایسا ہی ہوتا دیا' ایک ون تین افراد کہی ایک جگہ جا چھے جمان فلاموں کی نظر نہیں بہوگ ہوگ کا دار اس طرح وہ مسلسل کی موز تک ایسا ہی ہوگ کے دائم میں رات گذار نی جگ ہا جھے جمان فلاموں کی نظر وہا ہوگ کا دار اس طرح وہ اور فلاموں کی اس کو آب اس کو تا ہوگئی خاموش دار سے اور فراد تو اور فراد تو اور اس کا منصب طاب

اس مثال میں میدان سے مراو صفوی زندگی ہے امیدان کا وروازہ موت ہے اور نامعلوم بڑت قیامت ہے اور منصب وزارت وہ وعدہ شاوت ہے جو متوکل کے کیا گیا ہے اگر وہ بحوک سے مرجائے اور اس موت پر رامنی ہو اس وعدے کی مخیل میں قیامت ہے جو متوکل کے کیا گیا ہے اگر وہ بحوک سے مرجائے اور انہیں رزق مطاکیا جاتا ہے 'جو لوگ محیل میں قیامت تک تاجہ نہیں ہوگی کو تکہ شداء اللہ تعالیٰ کے ہاس زندہ رہے ہیں اور انہیں رزق مطاکیا جاتا ہے 'جو لوگ دست و گرجان ہے جی وہ اساب بین اور میدان کے کھلے دست و گرجان ہے جی وہ اساب بین اور مرحان میں جو اور اور کی معید اور مرحان میں خاموش اور مرحون میشے۔ صحیح بین اطلاموں میں خاموش اور مرحون میشے۔ مرح بین اور گرحون میں جو اور اور اور گھوں میں محتویل اور خاتا ہوں میں جو میں دیتے میں امرح میں اساب ان کی جنو میں رہے ہیں اور کر اور اور کی تعلی موال ہے ہی رامنی رہے ہیں اور کسی دیتے ہیں۔ ایسی دیتے ہیں اور کسی دیتے ہیں اور کسی دیتے ہیں اور کسی دیتے ہیں اور کسی دیتے ہیں دیتے ہیں۔ ایسی دیتے ہیں۔ ایسی دیتے ہیں۔ ایسی دیتے ہیں اور کسی دیتے ہیں اور کسی دیتے ہیں دیتے ہیں۔ ایسی دیتے ہیں۔ ایسی دیتے ہیں دیتے ہیں۔ ایسی دیتے ہیں۔ ایسی دیتے ہیں دیتے ہیں۔ ایسی دیتے

قلون ان چار طبقول پر منتم ہے گرد کھا جائے تو سویس ہے تو ایسے ہیں ہو اسباب کا بھے ہوئے رہے ہیں اور سات

الیہ ہیں جو ہمول ہیں میم موکر کیا ای ہمرت سے جھوا غاکر رزق یا لیے ہیں اور تمن ایسے ہیں جو جھوں میں ہرتے ہیں ان

تمن میں ہو در لق ہے جموعی پر مکوہ کرتے ہیں اور اسباب ہے جھوا غاکر رزق یا لیے ہیں مرف ایک مخص ایسا رہ جا ہے جو بھوک کی

الیہ ہیں ہو کہ کہ ہو اور اس حالت میں مرفا پند کرتا ہے ہی مجن قرب کے مرتب ہی ایس مرف ایک ہو اور محصول شرب کی اور اسباب کا ارک ہو اور محصول شرب کی برا سب ہی کہ فرا سب ہی کہ فرا اسباب کا ارک ہو اور محصول شرب کی برا سب ہی ایس کی ہو اور محصول شرب کی برا سب ہی ایس کے لئے

دو اس الم مقصول حفظ ہمنو میں ہو گئی جا اسباب کا کہ ہو اور ان اسباب کا ارک ہو اور محصول شرب کی ہو اور اسباب کا ارک ہو اور محصول ہو گئی ہو اسباب کا ارک ہو اور محصول ہو گئی ہو اسباب کا ارک ہو اور محصول ہو تھا ہو کہ ہو گئی ہو کہ ہ

بیں کا یا کوئی افتص دید کہ سکتا ہے کہ ذخرہ کرنای توکل کے منافی ہے 'اس صورت میں میعاد مقرر کرنے کی ضورت ہی نہیں رہی ' افتہ تعالی نے جو قواب جس مرجے پر رکھا ہے وہ اہل پر متفرع ہو تاہے 'اس کا ایک آغاز ہے 'اور ایک انجام ہے درمیان میں بہت سے درجات میں 'جو لوگ اس سکے انجام پر ہیں وہ سابقین اور آغاز والے اصحاب بیمن کملاتے ہیں ' محراصحاب بیمن کے بھی بہت سے درجات ہیں 'اس طرح سابقین کے بھی ورجات ہیں 'اصحاب بیمن کا پلند ترین درجہ وہاں سے شروع ہو تا ہے جمال سابقین کے کم تردرجے کی انتها ہوتی ہے اس صورت میں قدت مقرد کرنے کیا معنی ہیں۔

تحقیق بات سے کہ ذخرونہ کرنے سے وکل اس وقت ہوا ہو گاہے جب آئی کو کا وہ ایک سے قید لگانا می نہوگا کہ زیست کی اسید ضور ہوکی خوا ہا کہ ی لیے کے لئے کیوں نہ ہو' ہر طول الل امید نہ ہو' اس لئے کہ ایسا ہونا ممکن نہیں ہے' زیست کی اسید ضور ہوکی خوا ہا کہ ی لیے کے لئے کیوں نہ ہو' ہر طول الل اور تعراض میں لوگ متفاوت ہیں۔ اس کا کم تر درجہ ایک ون رات یا اس سے کم ساختیں ہیں اور انتمائی درجہ اس قدر ہے وہ اس ندر انسان کی عمر ہوتی ہے۔ ان دونوں کے درمیان بیٹار درجات ہیں۔ جو محض ایک مینے سے زیادہ جینے کی توقع نہ رکھے وہ اس مختص کے مقابلے میں مصودے قریب ترب جو ایک سال سے نیادہ جینے کی امید رکھتا ہے۔ جن اوگوں نے چالیس دن کی قیم اللہ کی مقدر ہے تو ایک سال سے نیادہ جینے کی امید رکھتا ہے۔ جن اوگوں نے چالیس دن کی قدم ہو جا کمی جو چالیس مقدر کی تھی تھی جس میں الل کی رخصت ہے' بلکہ یہ میعاد اس لئے مقرر کی تھی تھی باکہ دوہ اس موجودہ شی کے اس کی بات ایک ایسا راز ہے جو اللہ تعالی عاد چالیس دن کذرے بخیر میں رکھتا ہے۔ جانے موجا کمی ہے کہ اللہ تعالی عاد چالیے دور تک امید تعرب آدم طید اللام کی مئی کو اپنے اچھ سے چالیس دوڑ تک خمر کیا (ابو منصور و سلمی۔ این مسعود "سلمان") کو یا اس ملی کو خمیر کا اختصات یا نے میں چالیس دوڑ کی تھی۔ درکار (ابو منصور و سلمی۔ این مسعود "سلمان") کو یا اس ملی کو خمیر کیا (ابو منصور و سلمی۔ این مسعود "سلمان") کو یا اس ملی کو خمیر کیا (ابو منصور و سلمی۔ این مسعود "سلمان") کو یا اس ملی کو خمیر کا اختصات کیا ہے۔ اس میں کو اپنے ایک درکار تھی۔

جوچنے مسلم مطالی می بین ان بین تقین اور میری مزیت ہے۔ (۱) بدوایت اس تعمیل کے ساتھ کین دیں لی البتداس کا افری صد ابی گذرا ہے۔

کوزہ وسترخوان اور ای طرح وہ چزیں جن کی عام طور پر ضرورت رہتی ہے اس علم میں نہیں ہے۔ ان چزوں کو ذخرہ کرنے ہے وكل كادرجه كم نيس بوكا البية سردى كے كرول كى ضورت كرى بين بائى فيس روق اس لئے النيس افعاكر ركمنا وكل كدر ب كوكم كردية اس المين يراس مخص ك حق بيل ب حس كاول ذخيرون كرف يريضان ند مو نامو اس كي نظراو كول كم التول يرند رہتی ہو ' بلکہ اس کا قس دکیل برح سے علاوہ کمی کی طرف متلفت نہ ہو تا ہو لیکن اگر ذخیرہ نہ کرنے سے ول مضطرب اور پریشان موتا موا اور مبادت كرف يا ذكرو كركرف من ظل واقع موتا موقواس كے لئے ذخرو كرناى معرب كك أكر اس كياس كوئى الى جائيداد ہوجس كى آمنى اس كى گذر بسر كے التي مو اور اس كاول اس كے بغير مبادت كے لئے فارغ نہ ہو يا ہو تو اس جائداد كو باتی رکھنای اس کے حق میں بھر ہے۔ اس لئے کہ مقدر قلب کی اصلاح ہے ماکہ وہ اللہ تعالی کے ذکر کے لئے فارخ ہو جائے۔ مخلف مزاج کے لوگ ہیں بعض لوگ مال رکھ کر پریشان ہوتے ہیں اور بعض لوگ مال نہ رکھنے کے باعث مضطرب رہتے ہیں " منوع وه امرے جودل كوالله كى عبادت سے عافل كردے ورف ونيانى تفسامنوع سيس بركارووعالم صلى الله عليه وسلم علوق ك تمام امناف كي طرف معوث موت مين ال من ما يرجي مين ورجي من اورايل منعت مي ين- الها في الركو ترك تجارت كالحم وا نه بيشه وركوا ينايين جوارة مع لئ قرايا اور شان لوكون ب تجارت كرفي بيشه امتيار كرف كے لئے كهاجوان يس مشغول نيس تيم المكدان تمام فيقل كوافله كي طرف بلايا اوراشين بتلاياكه ان كي كامياني اور نجات صرف اس بات میں مغمرے کدان کے تلوب وتیا سے مغرف ہو کر اللہ تعالی کی طرف اس کا دراس کے ذکر و فکر میں مشخل ہوں۔ اشغال کا مترن درید قلب ب- اس لئے جس محض کا مل کروڑے اس کے لئے ضورت کے مقدر دخرو کرانا بمترب اور جس کاول قوی ہے اسکے لئے ذخیرہ نہ کرنا اجہاہے الیکن یہ تھا آدی کا تھم ہے عمالداد کا تھم یہ ہے کہ اگر اس نے اپنے عمال کے ضعف قلوب كے پیش نظر اور ان كى تبكين و تنل م كے سال بحرك كے رفق كا ذخرو كيا و وكل كى مدے خارج نسي مو كا۔ البت ايك برس ے ذاکر مت کے لئے دخرہ کرنا وکل کے سال سے میل کہ برال اساب مرز موتے ہیں۔ اس سے زیادہ دخرہ کرنا قلب کے انتائی ضعف پردادات کرتا ہے جو وکل کی قوع کے خلاف ہے موکل اس مض کو کتے ہیں جو موجد ہو مضبوط دل رکھتا ہو اللہ تفانی سے فعل و کرم پر سطنتن ہو۔ اور قا بری اسباب سے بجائے اس کے انظام پریقین رکھتا ہو اوا اے میں ہے کہ سرکارود عالم صلی الله علیہ وسلم نے اپنے موال سے لئے ایک سال کی قذا جع فرائیں ( بغاری و مسلم) دو سری طرف اب نے حضرت ام ایمن وفیرو کو فرایا کہ وہ کل کے لئے کوئی میزا فعاکرت ریمیں ( ۱ ) ایک مرجہ معرت بلال میٹی نے روٹی کا ایک کلوا افغار کے لئے باكررك را "آب فان ارشاد فرايا د

أَنْفَقْ بِلِالا وَلا تَخْشَ مِنْ نِي الْعَرْشِ إِفْلَالْ (يزار-ابن مسود الع مروا)

اے بلال!اے فرج کروے اور مرش والے سے مقلی کا خوف نہ کر۔

ايك مردر آب في معيد ارشاد فرال د. الناسيلت فلا تُمنت فرالا العطيت فلا تحديد (الراني مام- الوسعيد تيد) جب فحف الا جائے والكارمت كر اورجب فحد كورا جائے و بوشد مت ركا۔

بم لوكول كوسيد المتوكلين سركار دوعالم معلى الشدعليه وسلم ك اقتدا كرني جاسية ايك طرف الب كم تعرال كايد عالم تعاكم بيثاب كرف كے بعد فورا تيم فرما ليت طال تك پانى قريب مو آارشاد فرماتے كيا مقلوم من بانى تك بيني مبى پاؤل كا (ابن ابي الدنيا- ابن ماس) دو مرى طرف آپ نے ذخیرہ قربایا اس سے آپ کے قوال میں كى دائع نيس ہوئى اس لئے كہ آپ كواسے ذخیرے پر احتاد نه تما الكداس ذات براهماد تماجورزق مطاكر آب أكر آب في فرمايا قواس كم تاكد امت كے لئے اس عمل كى مخاتف لكل آئے ' ہو سکتا ہے آپ کی امت میں قرت رکھنے والے لوگ بھی ہوں الکین وہ بسرمال آپ کے مقابلے میں منعیف تر ہوں ہے۔ ( ۱ ) به روایت پیلے بھی گذری ہے۔ آپ نے ایک برس کا ذجرہ اس کے سیں فرمایا تھا کہ آپ میں یا آپ کے میال میں ضعف تھا'یا آپ کا اور آپ کے میال کا احتاد کمزور تھا' بلکہ ذخرہ کرنے کی دجہ بمی تھی کہ امت کے ضعف اور کمزور اوگوں کے لئے یہ طریقہ مسئون ہو جائے اوروہ اپنے قلوب کی تعلی کے لئے ذخرہ کر سیس۔ ایک جدیث میں ہے ہے۔

ی سے ویو سے بیت مدین سے میں ہے۔ اس میں اس میں ایک میں ایک میں ایک ایک میں اللہ تعالی یہ جب اُن میں این میں اس ا اللہ تعالی میں یہ پند کرتا ہے کہ عزائم پر جمل کیا جائے آئی طرح یہ بھی پند کرتا ہے کہ رخصت پر جمل کیا جائے۔ یہ ارشاد بھی دراصل ضعفاء کی دل جوئی اور تیل کے لئے ہے' تاکہ ان کا ضعف یاس اور ناامیدی پر منتی نہ ہو' اوروہ یہ سوچ کر اعمال خیرے بازنہ رہیں کہ اعلا درجات بحک بہنچتا ان کے بس میں نہیں ہے۔ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم تمام جمانوں کے لئے

رحت بنا كرميع مع بن ياس اور نااميدي بداكر في كي معوث من فراع معد

اس پوری محقظو کا حاصل یہ ہے کہ ذخرہ کرنا بعض لوگوں کے نئے معرب اور بعض لوگوں کے لئے معرفیں ہے۔اور اس پر حضرت ابو اہامہ البایلی کی یہ روایت ولالت کرتی ہے کہ اسحاب صفہ میں ہے ایک سحانی کی وفات ہوئی تو اکھے لئے گفن کا انتظام نہ ہو سکا۔ سرکار دوعالم صلی اللہ طیہ و سلم نے لوگوں ہے ارشاد قربایا کہ ان کے پڑوں کی طافی لو۔لوگوں نے جیس شولیس تو ان میں دو رہائے ہیں (احمہ - شراین عوشب کی یات آپ نے صرف ان سحانی کے حصلتی ارشاد قربائی و صال کہ بہت ہے سحاب کرام کافی مال و دولت چھوڑتے ہیں آپ نے کس کے متعلق بھی ہے ہے اس اس کے ارشاد نوی کے بھی دومتار دونہ کی کہ ان صحابی کا مال دولت بی ہو کتے ہیں۔ ایک معنی تو یہ ہو کتے ہیں کہ یہ دو دیتار دونہ کی گا

تُكُونُ بِهَا حِبَاهُهُمُ وَجُنُونُونِهُمُ وَطُهُورُهُمْ (پ ١٠١ ] .

ان سے ان لوگوں کی پیشاغوں اور ان کی کموٹوں اور ان کی پشتوں کو داغ وا جائے گا۔

یہ معنی اس صورت میں ہیں جب کہ وہ اپنے حال ہے زہ افر اور توکل کا اظہار کریں 'حالا تکہ حقیقت میں وہ اپنے نہیں تھ ا بلکہ وہ دینار رکھتے تھے 'یہ ایک طرح کا فریب تھا اور اس کی سزا وہ ہو سکتی ہے جس کی طرف فہ کورہ بالا جدیث شریف میں اشارہ کیا کہا 'اور وہ سرے معنی یہ ہیں کہ تلیس اور فریب نہ ہو 'اس صورت میں معنی یہ ہوں تے کہ ان کا درجہ کمال ناقص تھا 'میسے اگر خوبصورت چرے پر دو دائے لگا دیے جائیں تو چرو کا کمال ناقص ہو جاتا ہے۔ دنیا میں انسان جو پھوڑ آئے وہ اس کے اخروی درجات میں نقصان کا باحث ہوتا ہے 'اسلے کہ کمی مخص کو جس قدر دنیا صلاکی جاتی تدراس کی آخرت میں ہے کم کردیا جاتا ہے۔

رہا یہ سوال کہ اگر آدی فارخ قبی اور سکون دنی کے پاوجود فجرہ کرے تواس سے توکل کیوں نہیں یا طل ہو آجاس کی دلیل وہ
دوایت ہے جو معرت بھرکے متعلق معقول ہے ، حیین المفاذل جو آپ کے رفتا میں سے ہیں روایت کرتے ہیں کہ بین ہاشت کے
وقت معرت بھر کے پاس بیٹیا ہوا تھا کہ ایک پردگ آپ کے پاس تشریف لائے ، وہ ادھر مرکے تھے ، اٹکا رفک گندی اور مار من
ویکے ہوئے تھے ، معرت بھر انہیں دیکھ کر آپی جگہ سے کھڑے ہوگے ، جس نے نہیں ویکھا کہ آپ کی محض کی تعقیم میں کھڑے
ہوئے ہوں ، اس کے بعد آپ نے بھے چندور ہم دیا اور فربایا کہ تم جمارے لئے بھڑین کھانا اور خوشبو خرید کر لاؤ ، آپ نے اس
ہوگ ہوں اس طرح کا کوئی تھم نہیں وہ تھا جو تا چو بھی کھانا کے کر آپا ، اور آپ کے سامنے رکھا ، آپ نے ان پزرگ کے ساتھ
کھانا تاول فرایا ، جس نے نہیں دیکھا کہ آپ نے کمی وہ سرے کے ساتھ اس طرح کھانا کھایا ہو ، جب کھانے ہے فرافت ہو گئ ،
اور کھانا نے کیا تو وہ بزرگ کھڑے ہوئے اور جس قدر کھانا بچا تھا ہے ساتھ باندھ کر لے گئ بھے یہ دیکھ کر بوا تجب ہوا ، اور ان کا

ہاں! یکی بات ہے وہ آپ کی اجازت کے بغیر کھانا لے معے معفرت بیٹر نے قربا یہ ہمارے بھائی فتح موصلی ہیں ہم سے ملا قات کرنے کے لئے موصل سے تشریف لائے ہیں انہوں نے اپنے اس عمل سے لوگوں کو یہ تعلیم دی ہے کہ اگر توکل محج ہو تو ذخیرہ کرنا نقسان دہ نہیں ہو آ۔

تیمرا مقصد دفع مصرت جانا چاہیے کہ بعض او قات نفس یا مال میں ضرر کا خوف ہو تا ہے ' توکل کی شرط یہ نہیں ہے کہ داخ مور اسباب افقیاری نہ کے جائیں شکا کسی ایس جگہ ہوتا یا رہتا جہاں دو ندے بہت ہوں ' یا سیاب آ تا ہو' یا دیوار شکتہ ہو' یا فوقی ہوتی چست ہوتو کل نہیں ہے ' بلکہ یہ تمام امور ممنوع ہیں' جو فض ایسا کرتا ہے دو بلا فائدہ اپنی جان کو ہلاکت میں والآ ہے۔
اسباب واقعہ کی قسمیں یہ اسباب دافعہ ہمی تمین طرح ہے ہیں' قطعی نفتی' دہی۔ ان میں ہوجی اسباب کا ترک کرتا توکل کے لئے شرط ہے' اور دہی اسباب وہ ہیں جن کی لیت دفع ضرد کی طرف ایسی ہوجیے داغ اور منترو فیرہ کو ہے۔ یہ دونوں چیزی بعض او قات کی خوفاک چیزی آ مدے پہلے کی جاتی ہیں' اور بعض او قات ان کی آمد کے بعد' آنخصرت صلی اللہ علیہ و سام کے اپنی تاب کہ خوب وہ اور کسی خوف کہ جب وہ اور کسی کرتے' یہ ضمیں فرایا کہ جب وہ اور کسی کرتے' یہ ضمیں فرایا کہ جب وہ اور کسی کہ جب کہ جب اس وغیرہ اس کے علاوہ کے جب ان آگر کوئی فضی سموری کے موسم میں با ہر نگلے سے پہلے اس وغیرہ اس کے علائے کہ جب طرح کی اور چیزوں کا بھی گئی جب ان آگر کوئی فضی سموری کے موسم میں با ہر نگلے سے پہلے اس وغیرہ اس کی عالی کہ جب میں جب کہ جب اس متی میں نہیں ہے' تاہم انسان کے ضرو خیجے کی صورت میں اسباب وافعہ کا ترک کرنا بہتر ہے' اور داخل تو کل ہے ' بہت کہ جب اس متی میں نہیں ہو گئی کو اسباب کا ترک کرنا بہت ہو میں کا ارشاد ہے' یہ کہ کہ اس اسباب کا ترک کرنا بہت ہو تھا گا کا ارشاد ہے ۔

واصبر على مايت ولون والحجر هم هجر الجيدية (١٠١١٣١٦) ادريالوك جواتي الكروو

وَلَنَصْبِرَنَ عَلَى مَالَّذَيْتُمُونُا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتُوكُلِ الْمُتَوَكِّلُونَ (ب٣٦٣ آت٣)

اور تم نے جو کھے ہم کو ایزا سچائی ہم اس پر مبر کریں ہے اور اللہ ی پر بعروسہ کرنے والوں کو بعروسہ کرنا جاہیے۔

وَدُ عُاناً هُمُونَو كُلُ عَلَى اللَّهِ (ب١٦ر ٢٦ مد)

اوران کی طرف ہے جوایزا پنج اس کاخیال نہ کھے اور اللہ بروکل کیجے۔

فَاصِيرُ كَمَاصَبُرُ أَوْلُو الْعَزْمِمِنَ الرُّسُلِ (١٩٦١م آء٥٥)

آپ مبر مجع جيداور مت والي وغيرول في كيا قا-

نِعْمُ أَجْرُ الْعَامِلِينَ الَّذِينَ صَبَرُواوَعَلَى رَبِّهِ يُتُوكُّلُونَ (١١٦٦عه)

(نیک) کام کرنے والوں کاکیا اجما اجرب جنوں نے میرکیا اوروہ اسے رب پروکل کیا کرتے تھے۔

انت پر مبرکرنا انسان کے سلط میں ہے' سانپ کھو اور در ندوں وفیرہ کی انت پر مبرکرنا آدکل نہیں ہے 'کیوں کہ اس میں کوئی فاکدہ نہیں ہے' سالک جب بھی کسی شی کے ترک یا عمل کا ارادہ کرتا ہے اس کا مقصد دین پر اعانت ہو تا ہے' یمال دفع ضرر میں اسباب کا ترتب ایسا ہی ہے جیسے پہلے مقصد کا ذیل میں کب معیشت اور مغید اشیاء کے حسول کے اسباب پر مختلو کے دوران ذکور ہوا ہے۔ اس لئے یمال دوبارہ کھنے کی ضورت نہیں ہے۔

اسی طرح مال کو محفوظ رکھنے کے اسباب بھی ہیں 'ان کا بھی کی عم ہے ' چنانچہ اگر کوئی مخص کمو سے یا ہر لگلتے ہوئے تالانگا دے 'یا جانور کو زنچے سنا دے قویہ توکل کے خلاف نیس ہے 'کیوں کہ اللہ تعالی کی سنت جاریہ سے ان اسباکی قطعی یا ختی ہونا معلوم ہوچکا ہے 'اس لئے آگر کوئی مخص ان اسباب پر عمل پیرا ہوتو اسے حد توکل سے خارج قرار نیس دیا جائے گا۔ چنانچہ ایک اعرابی ے جب انااون کا چوڑوا اوریہ کما کہ میں اللہ پر وکل کرتا ہوں قو سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا :۔ راغ قبل نے اور قبل کا رتنی الن اسے باندھ دے اور قاکل کر۔

قرآن کریم میں ہے ہے

حُنُواحِنْرُكُمْ (ب٥٦١) ادرايًا بهاد الدراية

مازخوف كے سليليم الله تعالى كار شادى ي

وليك خدوا جدر هم والسليخته برب در الت مو) اوريد لوك مى است بحاد كاسان اور مساد الين

وَاعِدُوالَهُمُ مَا اسْتَطَعُنُمُ مِنْ قُوْرُومِنْ رِياطِ الْحَيْلِ (ب ١٠١١م من ١٠)

اورجس قدر تم ے ہوسکے قوت (اتعمار) ے اور کے ہوئے مولدن سے سامان درست رکھو۔

حفرت موى مليه السلام كو خطاب فرمايا ميا

فُاكْسْرِ بِعِبَادِي كَيْلِكُ - (بِجر ١٣ كيت ٢٣) واب مرب بعدل وقر دات ي داخ مل ا كرج ماد-رات كوجائے مي مُعلىت يہ ہے كه و شعول كى اللول سے كا كر كا جا سكت الله الله الله الله عرد كا ايك سبب " مركار ودعالم ملى الله عليه وسلم نے و هنوں سے تحظ كے فار قريص قيام قرايا الماز فوف كے اگر فن مان كيا كيا كه اسے اسلام ك كر نمازاداكى جائے اسلى لے كر نماز برمنا قطبى سب داف نيس ب الله مان بي كو كو امذا النا قلبى سب ب أيم بشيا مدل كا لینا ایک علی سبب ، اور ہم پہلے مقد کے حمن میں بیربیان کر تھے میں کہ علی بی قطبی کی طمرہ ہے۔ اب مرف وہی اسب باقی رہ جاتے ہیں او کل کا تقاضا کی ہے کہ آوی ان اسهاب کو ترک کروے ایک بزرگ کے بارے میں بیان کیا جا گا ہے کہ ان کے شانے پر ایک شیرنے اپنا پنجہ رکھ دیا اور انہوں نے وکت بھی قیم کی ایک اور بردمی کے متعلق مشہورہ کہ انہوں نے شرکو موركانا الع باليا تعاادروه اس برسوارى كرت فحداب الركوني فعي الاندايات كوسائ ويحادريك كد شراع ابنا دفاع کرنا بھی ضوری ہے ' پرکیا وجہ ہے کہ ان پر کول نے شیرے اپنا جھا قس کیاس کا واب یا ہے کہ یہ دوایات اگرچہ مج ہیں کین ان کی افتداء کرنا مع نہیں ہے اس لئے کہ یہ قوت ہر محص کو نعیب نہیں ہوتی کہ وہ در ندول کو اپنا آلی ما سے ایر كرامات كاليك اعلامقام ب اور وكل كى شرائلات اس كاكونى تعلق قيي ب يدمقام بھى ايك سرائلى ب اس ير مرف وى محض مطلع ہوتا ہے جو اس کی سرکرتا ہے وہا یہ سوال کہ اس مقام تک وجے کی طابات کیا ہیں؟اس کا جواب ہے کہ جو مخص اس مقام تک پنج جا آے اے کسی علامت کی ضورت والی شیس رہتی وہ فودیہ بات جان المائے کہ میں اس مقام ر مجھ کیا ہوں۔ البتہ اس مقام سے پہلے کی ایک علامت ہے وہ ہم ذکر سے دیے ہیں اوروہ علامت یہ ہے کہ ہو کت انسان کے پہلوجی رہتا ہے اور جو خود مالک کو اور دو سرول کو کاف ہے وہ مسحراور آلی من جائے ہے معسب کا تباہد اگريستا ادى كافرانبوار اور مطبع مو جائے یماں تک کہ اس کی مرضی اور اشار سے بعرائی بھیے ہیں ہی در کرے وید مکن ہے کہ دو قص تق کرتے کرتے ایسے ورج پر بہن جائے کہ خاری دریرے اس کے کالی موجائی اورور عول کا اوٹا میر صربم جال کا کا بھی کہ سے یں اس کی مرضی رہنے کھے۔ کمال کی بات یہ نمیں ہے کہ جنگی کے قمادے الل موجائیں کمال کی بات یہ ہے کہ کمرے کے قمارے الل رہیں جنانچہ اگر باطن کا کا تمارے ملع نمیں ہے وجہیں یہ وقع ند کمی جاہیے کہ کا ہر کا کا تصاری اجاع کرے گا۔

حفاظتی ترابیر کے بعد توکل بال بید ابو ایک کہ جورت خوات کے گری الاوالی یا اوٹ کو بھا کئے ہے بھائے کے کے کے کو ت کے لئے کمونے نے باعد سے اور دعمن کے ورے جنہا رکھ میں توکل کی کیا صورت ہے؟ اس کا جواب بیہ کدید مخص علم اور مال کی دوے متوکل کملائے گا۔ علم کی صورت بیہ کہ متوکل اس کا بھی کہ جو کا اس کا بھی دیا کہ میں دہا کہ میں

اگر کئی محض کا علم یا حال ہے ہو قوامید ہے کہ وہ اوٹ کویا ہد ڈی کرنے وردازے کو مقتل کرنے اور ہتھیار لینے ہے قوکل کی مدود ہے خارج نہیں ہو گا کا کہ ایک ایک بی کی مدود ہے خارج نہیں ہو گا کی اور اگر ہے دیکھے کہ مرایان اپلی جگہ موجود تیں ہے بلکہ چوری ہو گیا ہے قواہی زنگر الے اگر وہ اس واقعی مرایا ہو اور ہے ہی کہ مرایان اپلی جگہ موجود تیں ہے بلکہ چوری ہو گیا ہے قواہی زنگ می اخافہ فرائے اگر وہ اس واقعی ہو اس کی اور ہے کہ اور اگر ہے کہ اور اگلیف ول میں نہ ہو قویہ ہے لیا ہے باکہ اگر حت کے رزق میں اخافہ فرائے اگر وہ اس واقعی ہو اس کی مرایا ہو اور ایک ہو ہو ہے کہ اور اس بر مبر کرے قوال میں اس کا مقام می ہو اور اگر اس کا والی کی افسا کہ موس کرے اور اس بر مبر کرے قوال میں اس کا مقام می ہو اور کی میں ہو گا ہے جو کہ اور اس بر مبر کرے قوال میں اس کا مقام می ہو تا کہ دور کی مرایا ہو گا کہ ہو ختی ہو تا ہے جہ نہ کوئی چڑیا کر فوقی ہو تا ہے جہ نہ کوئی چڑیا کر فوقی ہو تا ہے جہ نہ کوئی چڑیا کر فوقی ہو تا ہے جہ نہ کوئی چڑیا کر فوقی ہو تا ہے جہ نہ کوئی چڑیا کر فوقی ہو تا ہے جہ نہ کوئی چڑیا کر فوقی ہو تا ہے جہ نہ کوئی چڑیا کر فوقی ہو تا ہے جہ نہ کوئی چڑیا کر فوقی ہو تا ہے جہ نہ کوئی چڑیا کر فوقی ہو تا ہے بی خواب ہو تا ہو بہ نہ کوئی ہو تا ہے بی خواب ہو تا ہو ہو تا ہو بہ خواب ہو تا ہو ہو تا ہے بی خواب ہو تا ہو ہو تا ہو ہو تا ہ

ایک اشکال کا جواب مفروضے سے اس کے لئے ایسا مال فرض کے لے رہ بیں جو چوری ہوسکے متوکل کے پاس مال ہو آئی کماں ہے جو چوری ہو سکے۔اس کا جواب یہ ہے کہ متوکل کے گریں ہی کچھ نہ تچھ سامان ضرور ہو آئے جیسے کھانے کا پالہ 'پانی پیٹے کا گلاس' وضو کا لوٹا' تحسیل جس میں زادراہ محفوظ رکھا جاسکے 'مصاجس کے ذریعے وقمن سے وفاع کیا جاستے اور اسی طرح ضورت کی دو سری چیزس'

احياء العلوم جلد جمارم

. .

اور کم بلوسامان بیض او قات متوکل کے پاس مال آنا ہے تو وہ اپی ذات برخرج کرنے کے لئے نہیں بلکہ جماج اور ضرورت مند
لوگوں پرخرج کرنے کے جمعوظ کرلیتا ہے۔ جیسا کہ پہلے جمی بیان کیا جا چکا ہے کہ اس نیٹ کے ساتھ و فرو کر نے ہے توکل باطل
نہیں جو آ۔ توکل کی شرط یہ نہیں ہے کہ کھلے بہتے کے برتی و شو کا لوٹا اور مصاویج ہوئی مرورت مندوں کو دوستے جائیں کھانے
پینے کی ان چزوں کو دینے کا حم ہے جو ضورت نے فائو بھوں اور کھائے ہے کہ بعد بی جور اور آئیں بلیث ایکا می اور اور فرجی مول فتراہ کو کھوں میں اور موسلے مول فتراہ کو کھروں میں اور موسلوں میں بول فتراہ کو کھروں میں اور موسلوں میں اور اور فرجی میں اور موسلوں میں اور موسلوں میں اور موسلوں میں اور موسلوں میں کہا ہے۔ کہ حضرت فوائی سفر کے دوران رہی کو اور اور سوئی دھا گا ہے کہ حضرت فوائی سفر کے دوران رہی کو اور اور سوئی دھا گا ہے کہ موسلوں موسلوں میں اور اور میں موسلوں موسلوں دھا گا ہے کر چلے تھے کی امراہ ہو کہ کی افراہ النوں دوران دوران دی کر بات ہو کہ کہ دوران دو

اگرید کما جائے کہ یہ کیے ہو سکتا ہے کہ آدی کی ضورت کی تاج دی ہوجائے اِ شائع بھی جائے اور دواس پر تعلیف می محسوس نہ کرے اگروہ چزاس کی خواہش اور پیند کی میں تھی واس نے گھریں کیل رکھی تھی اور دیوازے کو س کے متن کیا تما اور آگروہ ضرورت کے باحث پندیدہ تھی تو یہ کیے ممکن ہے کہ وہ بی جمن جائے اورول رجیدہ ند ہو اس کا جواب یہ ہے کہ متوکل ان چزوں کی حاظت اس لئے کرنا ہے کہ وہ انس اے والان پارید امانت فسور کرنا ہے اور یہ کمان کرنا ہے کہ اس سامان میں میرے لئے خیراور بھڑی ہے کیوں کہ اگر ایسانہ ہو آ اواللہ تعالی چھے پیسامان مطانہ فرما نگ بسرمال اس نے اس خیر کے ملے سے خرر استدلال کیا اور اللہ تعالی کے ساتھ محن محن کیا کہ میں پھڑی ہی گی وجہ سے یہ جزیمے مطالی می سے ماحمدی اس نے یہ ممان بھی کیا کہ یہ سامان میرے دین پر معین و مدو گار بھی ہے ، لیکن اس کا بد ملن قعلی میں تھا۔ کیوں کہ یہ احمال اپنی جگہ موجود تھا کہ جو سکتا ہے اس سامان کا وجود اس کے جی بی بھڑند ہو' لکہ اس کا فقد ان بھڑ ہو' اور اس کی بھلائی ای میں ہو کہ یہ سامان ضائع چلا جائے اور جو ضرور تیں اس سامان کے ذریعے محیل یا رہی تھیں وہ اب مشعب اور تکلیف کے ساتھ محیل یا تیں ' ادراس مشفت و تکلیف پراے تواب می ملے جب اللہ تعالی نے چورے ذریع اس کاسان والی لے لیا تواس کا سال من محم موكيا اوراس كى جكداس عن في المريم الله الى مالان كاند مونا بمعرب الرجع سه يرسالان والس ليزالله تعالى بمترند سمحتا تووالی ندلیتا ، متوکل ده ب جو برحال می الله می ساجد عن الله می رکتا ہے اور مجب سی کد جس کا حال یہ مواسے سامان ی چوری سے تکلیف نہ ہو کیوں کہ وہ اس لئے خوال نیس ہو آگد اس سے اس سلان ہے الکد اس لئے خوش ہو تا ہے کہ سبب الاسباب كى مرضى مى ب كريد سامان ميري يائى وسهداس كى مثال الى ب يسير كوئى جار مى موان عليم ك زير علاج مواور مریض اپنے معالج کے متعلق بید حسن عن رکھتا ہو کہ وہ جو مجھ دوایا غذاء اس کے لئے تجویز کرے گاای میں اسکی بھتری ہوگی۔ چانچ جب معالج اس کے لئے کوئی غذا جور کر ہاہے واس سے طوق ہوتا ہے اور دور سمعتا ہے کہ یی غذا میرے لئے مغیر ہے ا اكر تحيم اے ميرے لئے معيدند سمحتا إلى ميرے جم ين اس عذائم جداشي كرنے كى طاقت ند موتى و بر كرند دينا أور أكر كوئى غذا وے کروالی لے لے تب بھی فوش مواور یہ سے کہ اگر پی طراعی سے معرقہ موق و بیرامعان اے بھی والی ندلیتا۔ اگر کوئی فض الله ك للف وكرم و عليم ك للف وكرم مع ماير من نه مع جي كامتاداس كامريس ركما بواس كاوكل مي مي حالت مين درست نهيب موسكيا-

جو قض بندوں کی اصلاح کے باب میں اللہ تعالیٰ کی شن افعال اور عادات ہے واقعیت رکھتا ہے وہ اسباب ہے خوش نہیں ہوتا کہ وہ یہ نہیں کہ میں ہوتا کہ وہ یہ نہیں جات کہ کون ساسب اس کے لئے باعث خرب مجانچہ حضرت عمرا بن الخفاب ارشاد فرائے ہیں کہ میں فقیر ہوجاؤں یا مالدار جھے اس کی پروا نہیں اور نہ میں جو بات ہوں کہ میرے گئے تقریمترہ یا غنا اس طرح متوکل کو چاہیے کہ نہ وہ اس کی پروا کرے کہ اس کا مال چوری چا کہا اور قداس بات کی کہ اس کا سامان اپنی جگہ سرجود ہے اس کے کہ وہ یہ نہیں جانتا کہ دنیا و آخرت میں اس کے کیا بمترہے اور کیا نہیں ہے دنیا کا بہت ساساز و سامان انسان کی ہلاکٹ کا باحث بن جاتا ہے اور بہت

ے دولت مندا بی دولت کی وجہ سے الی معیبتوں کا شکار ہو جاتے ہیں کہ وہ فظرہ اللاس کی آرزو کرنے لگتے ہیں۔

سامان کی چوری کے بعد متو کلین کے آواب

مرے نگلے پر سامان کے سلط میں متو کلین کوچٹر آواب کی رعابت کرتی جائے۔ اوروہ آواب یہ ہیں :۔ سلا اوب ۔ یہ ہے کہ وردازہ متفل کروے میکن سامان کی حکافت کے لئے بہت ڈیادہ اجتمام نہ کرے مثلاً یہ کہ پروسیوں ہے آلالگانے کے بعد کھر کی محرائی اور خیال رکھنے کی درخواست نہ کرے اور فرک تا اے لگائے۔ حضرت مالک ابن دینار اپنے کھر کے دونوں وردا زے رہ ہے باندھ دیا کرتے تھے اور فریاتے تھے کہ اگر کئے نہ ہوتے تو یہ رہی ہمی نہ باند حتا۔

دوسرا ایس سیست کا سبب بن چنانی جب معرف کوئی ایسی کا فقد می مورث جند دیگر کروروں کے دل جس چوری کی خواہش پر ا ہو اوراس طرح ان کی معصبت کا سبب بن چنانی جب حضرت مغیواین شعبہ نے حضرت مالک ابن دینا والی خدمت جس ایک او تا بطور ہو یہ چش کیا تو آپ نے ان سے فرایا کہ اسے والیس لے والیس کے اس کی ضرورت نہیں ہے بمغیو نے پوچھا آپ یہ لوٹا کس لئے والیس کر دہ بین فرایا میرسے دل جس و موسد وال رہا ہے کہ یہ لوٹا چور لے سے جم کہ این دینار نے یہ وسوسہ وال رہا ہے کہ یہ لوٹا چور لے سے جم کہ اوٹا کے دل جس وسوسہ رہے کہ لوٹا وہ مودل کی معصبت کا سبب بنیں کیا انہوں نے یہ یات اپنے لئے نشسان کا باعث سمجی کہ ان کے دل جس وسوسہ رہے کہ لوٹا وہ رہی جا کہ یہ صوفوں کے قلوب کا شعف ہے "انہوں نے تو زہد کیا تھا" انہیں اس کی گلز کھوں لاچی ہوئی کہ اے چور لے کر جا نمیں گ

تسرا اوس اگر کمی چیز کو بھالت مجوری کمریں مجمود کرجانا پرے تو جائے ہے پہلے یہ نیت کر گئی چاہیے کہ اس چیز کے بارے جن اللہ تعالی جو فیصلہ فرائے کا جن اس پر راضی ہوں۔ اگر اس نے کسی چر کو اس پر صلا کیا اور وہ اے چرا کر لے کیا تو یہ چیز اس کے لئے طال ہے' یا یہ چیز اللہ کے لئے وقف ہے' اگر لینے والا فقیرے تو اس پر صد قدے 'اور اگر فقری شرط نہ لگائے تو بہتر ہے' اس صورت جی اے وہ خوشی کرنی چاہئیں' ایک مید کہ اس مال کو فقیر لے یا فنی لے تو وہ اس مال کے باعث صعبت سے بچا رہے' اس صورت جی اے قابل لی جائے اور وہ اے وربیع المی نیا لے نمان تک کہ وی چوری کا مال اس کے لئے وربیع محاش میں جائے تو یہ مال بھائے تو یہ مال بھی جیشہ کے لئے حوام نہ رہے' بلکہ طال بن جائے' اور حوام مال کھائے کی مصبت سے محفوظ رہے' اور وسری نیت یہ ہے کہ وہ مجھ پر ظام کرنے کے بعد کسی وو سرے مسلمان کو اپنے ظام کا نشانہ نہیں بنائے گا ہم کیا اس کا مال وہ سرے مشملان کے حق میں ورف وہ اپنے مال کو دو سرے مختص مسلمان کے حق میں وہ دونوں جو بھی نیت کی دوسے وہ اپنے مال کو دو سرے مختص کے مال کی حفاظت کا ذریعہ سے گا اور وہ سری نیت کی دوسے فقیر کو محصیت سے بچانے کا سب تصور کرے گا' یہ دونوں ہی ہا تیں ہے کہ مال کی حفاظت کا وربید سے گے گا کی اور وہ سری نیت کی دوسے فقیر کو محصیت سے بچانے کا سب تصور کرے گا' یہ دونوں ہی ہا تیں ہے۔ کہ مال کی حفاظت کا وربید سے گا گا اور وہ سری نیت کی دوسے وہ اپنے اس کی حفاظت کا وہ اس مدے وہ اپنے میں کہ مدون ہیں' ایک مواقعت کا وہ کہ کا گا ہے۔ دونوں ہی ہا تھیں کی دوسے کی کا سب تصور کرے گا' یہ دونوں ہی ہا تھی ہو کہ کو اور کی کو دوس کی ہی کو دونوں ہی ہی ہی کو دوس کی ہی کو دونوں ہی ہی ہی کو دونوں ہی ہو کو دونوں ہی ہا کہ کا سب تصور کرے گا کی ہو دونوں ہی ہا کہ کو دونوں ہی ہو کو دونوں ہی ہو کہ کو دونوں ہی ہو کی کا سب تصور کرے گا ہم کہ دونوں ہو ہو کو دونوں ہی ہو کہ کی کی مصبت سے کو کا سب تصور کرے گا ہم کی کو دونوں ہی ہو کا کو دونوں ہو کہ کی کو دونوں ہو کو دونوں ہی ہو کو دونوں ہی ہو کو دونوں ہو کہ کو دونوں ہو کہ کو دونوں ہو کی کو دونوں ہو کہ کو دونوں ہو کی کو دونوں ہو ک

انصر انجان خالم الومظائو ما را تاری وسلم ال این بعائی کی در کو خاود و فالم ہویا مظلوم سے مظلوم کی ددیالکل واضح ب فالم کی ددیہ بحد اس قلم سے بازر کے عظم معاف کردیا ہی ایک اعتبار سے اس کو آئدہ قلم سے بازر کے کی کوشش ب اور اس میں سزا سے بچانا ہی ہے اس سے بردہ کر نعرت اور دد کیا ہو سکتی ہے۔ متوکل کے لئے یہ نیت کسی بھی حالت میں معرضیں ہے خواہ مال چوری جائے یا نہ جائے ہیں کہ نیت تعنائے الی کو بدلئے میں موثر نہیں ہوتی البت نیت کا ثواب الگ ملتا ہے آگر مال چوری چلا جائے تو ہر درہم کے عوض سات درہم ملیں ہے ہیں کہ اس نے اس اجر و ثواب کی نیت کا ہوا ب الگ ملتا ہے آگر مال چوری چلا جائے تو ہر درہم کے عوض سات درہم ملیں ہے ہیں کہ اس نے اس اجر و ثواب کی نیت کی ہے اور چوری نہیں ہوا ہو ہی ہی ایر شافع نہ ہوگا۔ کیوں کہ نیتوں پری اعمال کا مدار ہوتا ہے ۔ جیسا کہ ایک دوایت میں سے کہ آگر کوئی فض اپنی ہوی سے عوش نہ کرے اور نطفہ اپنے مقام میں گرے تواس کے لئے اتا اجر و ثواب ہے کہ بالفرض میں سے کہ آگر کوئی فض اپنی ہوی سے دو اور دو پرا ہو کر جماد کرے یہاں تک کہ اللہ کی راہ میں شہید ہوجائے (۱۱) آگر چہ واقع اس محبت کے نتیج میں ایک لڑکا پیدا ہو اور دو پرا ہو کر جماد کرے یہاں تک کہ اللہ کی راہ میں شہید ہوجائے (۱۱) آگر چہ واقع

<sup>(</sup>١) محصال روايت كي مند مي طي-

میں اس کا لڑکا نہ ہو 'یا ہو تو وہ بوا ہو کر مجاہد نہ ہے گراہے اس کے جماد اور شمادت کا ثواب ملے گا۔ کیوں کہ باپ کا کام صرف صحبت ہے تخلیق 'حیات' رزق اور بقاس کے افتیار میں نہیں ہے' اگر لڑکا نہ ہو تا تب بھی اے اس فعل کا ثواب ملا۔

<u>حوتھا ارب</u> یہ ہے کہ جب مال چوری ہونے کا علم ہو تو اس پر همکین نہ ہو ' ملکہ خوش ہونے کی کوشش کرے 'اور یہ سے کہ آگر الله تعالی کو مال چوری ہوتے میں میری بھلائی مقصود نہ ہوتی تو مال اپنی جگہ ہاتی رہتا۔ اب آگر اس نے جانے ہے جملے مال وقت جس کیا تھا تواس کی زیادہ جبتی نہ کرے اور بلاوجہ مسلمانوں سے بدعن نہ ہو اور نہ کسی مصوص فرد کو متہم کرے اور آگر وقف کر دیا تھا تو بالکل الل تاش نہ کرے میں کہ وہ پہلے ہی اے وقف کرے اسیانے نے ذریدہ نجات اور ذرید الحرب بنا چکا ہے اب اگروہ چز بمی بل جائے توند لے میوں کہ وہ اس میں وقف کی دیت کرچکا تھا۔ لیکن اگر واپس لے لے تب بھی وہ چڑاس کی ملیت میں آ جائے گی کوں کہ اس طرح کی مشروط نیوں سے ظاہر شریعت میں ملیت باطل نسیں ہوتی تاہم متوکلین اسے پند نسی کرتے کہ موقوفہ شی کو پھرائی ملیت بنالیا جائے جنائی صفرت عراین الطاب سے موی ہے کہ ان کی او نٹی م ہوگئ آپ فے بہت زیادہ الاش وجبوى يمال تك كم تعك كريين كي اس ك بعد قرايا كه يه او نني الله كى راه يسب يد كم كرم مرس بيل كا اوروو رکعت نماز اداکی اس کے بعد ایک مخص نے آگریہ اطلاع دی کہ آپ کی او نٹنی فلال جگہ موجود ہے آپ اپی جگہ سے کھڑے ہوئے 'جوتے بین کر چلنے کا ارادہ کیا اس کے بعد اپنی جگہ بیٹ مجے لوگوں نے دریافت کیا کہ آپ او مٹنی لینے نسی چلیں مے وایا یں نے اس کے بارے میں یہ کمدوا تھا کہ دواللہ کی راہ می صدقہ ہے ایک بررگ کتے ہیں کہ میں نے اپنے ایک معالی کو ان کی وفات کے بعد خواب میں دیکھا اور ان سے دریا فت کیا کہ اللہ تعالی نے تسارے ساتھ کیا سلوک کیا؟ انہوں نے کما کہ اللہ تعالی نے میری مغفرت فرمائی اور جمعے جنت میں وافل کیا میرے لئے اس میں جو مکانات ہیں وہ جمعے د کھلائے اور کہتے ہیں کہ اس کے باد دومی نے انہیں عملین اور رنجیدہ پایا میں نے ان سے بوچھاکہ آخراس کی کیاوجہ ہے اللہ تعالی نے آپ کی بعض فرماوی اور آپ کوجنت میں داخل فرا دیا اس کے باوجود آپ ممکین اور پریشان تھر آتے ہیں۔ انہوں نے ایک مرد آہ بحر کر کہا کہ میں قیامت تك اى طرح معظرب اور ممكين رمول كامين في دريافت كياكه اس كي كياوجه عدد فرمايا اس كاوجه يد عب كه يس في جنت مي اب مكانات ديم ملين من مير، مقامات اس قدر بلند ك مك تح كه من في اس ميل است بلي است بايد مقامت مين ويم يق میں یہ مقامات دی کھ کربے مدخش ہوا الیکن جب میں ان میں داخل ہونے کے لئے آئے بدھا قداور ہے کمی مخص نے کما کہ اے رد کو 'اندرنہ جانے دد 'یہ مکانات اس کے لئے نئیں ہیں ' بلکہ اس فض کے لئے ہیں جو سبیل کو پوراگر اے 'میں نے پوچھا سبیل کو بوراکرنے کے کیامعن میں انہوں نے کماکہ تم پہلے تو کسی چزکواللہ کی راہ میں دیدیا کرتے تھے اور پھراسے واپس لے لیتے تھے اگر تم بغی سبیل کو بورا کرتے تو ہم تمهارا راستہ ﴿ روکتے۔

ایک فخص کا قصہ ہے کہ وہ مکہ تحرید میں تھی ہے ہے برابر میں سورہا تھا اس کے پاس دیناری ایک تھیلی بھی بجب نیز سے
بیدار ہوا تو وہ تھیلی موجود نہیں تھی اس نے برابر والے فضص کو اس کا ذمہ دار قرار دیا اور اس سے مطالبہ کیا کہ وہ اس کی تھیلی
والپس کرے اس فخص نے دریافت کیا کہ اس کی تھیلی میں کس قدرمال موجود تھا اس نے مال کی مقدار ہتلائی وہ اسے اپنے گھر لے
کیا اور جو مقدار اس نے ہتلائی تھی وہ دیدی 'بعد میں اس فخص کے دوستوں نے جس کی تھیلی تھی ہم ہوئی تھی ہتلایا کہ ہم نے زات ہیں
تھیلی غائب کی تھی 'وہ فخص بوا نادم ہوا' اور اپنے دوستوں کے ساتھ اس فخص کے پاس آیا جس پر اس نے تھیل چرائے کا الزام
لگایا تھا' اور جو مال اس نے دیا تھا وہ اسے واپس کرنا چاہا' لیکن اس نے لینے سے افکار کردیا اور کھنے لگا کہ یہ بال طال طبیب ہے اسے
لیاس رکھو' میں حمیس خوش سے دیتا ہوں' اور جو مال میں اللہ تعالی کی خوشنودی کے لئے لگاتا ہوں اسے واپس نمیں لیتا' جب ان
لوگوں نے واپسی پر بہت زیا وہ اصرار کیا تو انہوں نے اپنے بینے سے کما کہ وہ اس بال کو فتلف تھیلیوں میں رکھ کر فتراء کو جمجوا و ہے۔
اس نے تھم کی تھیل کی یماں تک کہ تمام مال ختم ہو گیا۔ سف صالحین کا معمول اور طریقہ کی تھا کہ وہ جس چے کو اللہ تعالی کی راہ

من خرج كرف كانيت كرلية تعوه ال والى نيس لية تع والروه فقركودية كولياك مونى لركمر الله اور فقیر مدنی لئے بغیر آعے برم جا یا تو انہیں یہ بات بری معلوم ہوتی تھی کہ مدنی لے کروایس آئیں 'چانچہ وہ مدنی کسی اور فقیر کو ويدية تع ان كايد طريقة صرف معنى د فيروى مين نيس تما كلك درجم دينار اودد مراء اموال مين بحي ده لوك يي كرت تهد

یانچوال اوپ یے کہ چورے خلاف بدومانہ کرے اگر بدوعا کرنے کا تواس کا توکل باطل موجائے گا اور اس سے ابت ہو گاکہ اے مال چوری ہونے کا افسوس ہے کیا اے بہ بات بری معلوم ہوتی ہے کہ کوئی عض اس کا مال چوری کرلے اس بددعا ے زہر بھی باطل ہوجا آہے اور اگر اس معالمے میں بت زیادہ مبالغے سے کام لے گاتو یہ اندیشہ بھی ہے کہ کمیں اس معیبت پر

من والا اجرو واب عل ضائع نه موجائد مديث شريف مي ب ي

مَنُ دُعَاعَلَى ظُلْمِ مِفَقَدِ انْتَصْر ( 1 ) جو فنس این ظالم کے ظاف بددیا کرتا ہوں بدلہ لے ایتا ہے۔ ر این فیٹم کے متعلق بیان کیا جا آ ہے کہ ان کا ایک محور اجس کی قیت چوہیں ہزار درہم تھی چوری ہوگیا، آپ اس وقت نماز مِن مَصْول مِنْ نَد آبِ فِي مَا زَمَعْ عَلَى كُن أَسِ كَي اللّ مِن نَظ أَنه من اصْطراب اورب في كا اظهار كيا بمحد اوك تسل اور تعزیت کے لئے آپ کے پاس آئی آپ نے ان سے کما کہ جس وقت چور محوز اکول رہا تھا میں اس کو دیکھ رہا تھا الوگوں نے عرض كياكد أكريه وات ب قرآب في ال فوكاكول نيس فرايا من اس في زواده بمتراور محوب ييزيس مشغول تعاليني نماز يزه رما تعا لوگ چورے خلاف بدوعا کرنے گئے آپ نے فرایا اے بچے مت کو اگر کمنا ب واس کے حق میں بھر کلمات کو اس لئے کہ میں نے وہ محو اے صدقہ کردیا ہے۔ ایک بررگ کی کوئی چڑج ری ہوگئ کمی نے ان سے کماکہ میں یہ بات اچی شیں جانا كداس برشيطان كاعانت كول الوكول في كماكد أكروه من آب كى مسوقة جزوالي في كرآيا و قول كري عربانس انبول نے فرایا تعل کرنا تودوری بات ہے میں اس کی طرف ویکموں کا بھی میں نے وہ چزاے معاف کردی ہے۔ ایک بزرگ ہے کسی نے کماکہ اس مخص کے خلاف بدوعا کیمے جس نے آپ پر علم کیا ہے انہوں نے کماکہ جو پر کسی نے علم نسیں کیا اس بھارے نے تواہے آب پر ظلم کیا ہے اب میں اس کے ظاف بدوعا کرے اس بھارے پر مزید ظلم دھاؤں یہ جم سے نہ ہوگا کی مخص نے ایک بزرگ کے سامنے جاج ابن یوسف کو بہت زمان برا بھلا کما انہوں نے فرمایا کہ او جاج کو برا مت کمہ وامت کے روز جس طرح الله تعالی حجاج سے ان مظالم کابدلہ لے کاجواس نے لوگوں پر ڈھائے ہیں اس طرح لوگوں سے ان برائیوں کابدلہ بھی لے گاجو

وه حجاج ابن يوسف كى ظلاف كرت بير- مدت شريف بين به في الله و تسبّع وَيَسُبّع وَيَسُمُ وَيَسُمّع وَيَسُمُ وَيَسُمّع وَيَسُمّع وَيَسُمّع وَيَسُمّع وَيَسُمّع وَيَسُمّع وَيَسُمُ وَيَسُمّع وَيَسُمُ وَيَسُمّع وَيَسُمُ وَيَسُمُ وَيَسُمُ وَيْسُمُ وَيَسُمُ وَيَسْمُ وَيَسْمُ وَيَسُمُ وَيَسُمُ وَيَعْمُ وَيَسُمُ وَيَعْمُ وَيَسُمُ وَيَعْمُ وَيَسْمُ وَيَسْمُ وَيَعْمُ وَيَسْمُ وَيَعْمُ وَيَعْمُ وَيَعْمُ وَيْعِمُ وَيْعِ وَيَعْمُ وَيَعْمُ وَيَعْمُ وَيَعْمُ وَيَعْمُ وَيَعْمُ وَيْعِمُ وَيْعِمُ وَيْعِمُ وَيْعِمُ وَيَعْمُ وَيَعْمُ وَيَعْمُ وَيَعْمُ وَيَعْمُ وَيَعْمُ وَسُمُ وَيَعْمُ وَيَعْمُ وَالْعِمُ وَالْعُمُ وَالْعُمُ وَالْعِمُ وَالْعِمُ وَالْعِمُ وَالْعُمُ وَالْعُمُ وَالْعُمُ وَالْعُمُ مَاظِلَمُهُ ثُمَّيَنِقًا إِللطَّالِمِ عَلَيْهِمُ طَالَبَةً مَازَادَ عَلَيْهِ يُقْتَصُّ لَمُعِنَ الْمُظْلُومِ (٢) بنده بدا ظلم كرنا ب كداي ظالم كوبرا بعلاكتا ربتائه اور كاليان ويتا ربتاب يمان تك كدوه كاليان اس ظلم

ے سوا ہو جاتی ہیں ، پراس کے ذیعے ظالم کا مطالبہ باتی رہ جاتا ہے ، ظالم کو اس کا عوض مظلوم سے دیدیا جائے گا۔ بھٹا اوب یے کہ چوراس عمل پر ممکن ہو کہ اس نے چوری کی ہے جماد کا ارتکاب کیا ہے 'اور اللہ تعالی کے عذاب کا فق بنائ اوراس بات پراللہ كا شكراداكرے كه اس في مظلوم بنايا علام نيس بنايا ميرى دنيا كا نقصان مواوين كا نقصان حيس ہوا ايك هض كے كى عالم سے شكايت كى كر را بزول نے اس كا مال واسباب لوث ليا ہے عالم نے كما حسين اپنے مال و متاع سے زیادہ فم اِس کا مونا جا سے کہ مسلمانوں میں رہنی کرنے والے اور لوث کے مال کو طال سیمنے والے بھی ہیں اگر حمیس صرف است ال كافم ب اور مسلمان كنهارول كافم نيس بوقم مسلمانول كے بى خواہ نيس ہو على ابن فيل كے كھ ديار عين اس وقت چوری ہو مجے جب وہ طواف میں معروف تھے 'جب انہیں دینار کی چوری کا علم ہوا تو رونے لکے 'ان کے والد نے حرت (١) بردايت بلغ جي گذري - (٢) بردايت جي گذر چي - ے پوچھا کہ اے علی المیائم دیناروں کی وجہ سے رو رہ ہو انہوں نے کہا بھے اس کا کوئی غم نیس کہ دینارچوری ہو گئے الکہ جھے
اس بھارے کے حال پر ترس آتا ہے جس سے قیامت کے دن اس چوری کے متعلق ہاڈ پرس کی جائے گی اوروہ کوئی جواب نہ دے
یائے گا'ایک بزرگ ہے کسی فض نے خالف بدوعا کرنے کے لئے کماانہوں نے کہا کہ جھے اس پر غم کرتے ہی سے فرصت
میں بدوعا کے لئے فرصت کماں سے لاؤں ہمارے بزرگ اس قدر ہائد پایہ اخلاق کے حامل تھے 'اللہ تعالی ان پر اپنی رحمت کا لمہ
نازل فرمائے۔

## چوتهامقصدا زاله مصرت (موجوده)

جانا چاہیے کہ جن اسباب سے معزت کا ازالہ ہو تا ہے ان کی بھی تین قشمیں ہیں اول بھٹی بینے پائی کے ذریعے پاس کا ضرر

زاکل ہو تا ہے اور روثی سے بعوک کی معزت کا ازالہ ہو تا ہے وہ م ختی جیے فصد کھلوانا کی گئے گلوانا مسل دوا بینا اور دو سرے
طبی معالجات بین بردوت سے حرارت کا ازالہ اور حرارت سے بردوت کا۔ طب میں اشیں اسباب خا ہرہ کہا جا تا ہے۔ سوم وہی

بیسے منتز جادد اور داغ و فیرو۔ جہال تک تعلی اسباب کا تعلق ہے ان کا ترک کرنا تو کل شیں ہے ' بلکہ موت کا خوف ہو تو ان کا

حرک کرنا حرام سیں ہے۔ اور وہی اسباب کا ترک کرنا تو کل کے لئے شرط ہے ' اس لئے کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے
متو کلین کا یک دصف بیان فرایا ہے کہ دو ان اسباب کے تارک ہیں۔ ان اسباب میں توی تر داغ ہے ' اس کے قریب منتر ہے ' اور
ترک کرنا حرام سیں ہے۔ اور وہی اسباب کے تارک ہیں۔ ان اسباب میں توی تر داغ ہے ' اس کے قریب منتر ہے ' اور
ترک کرنا حرام سی اسباب کو ایری کھلاتے ہیں ' بیسے ان اسباب کے دریا ہے امراض کا علاج کرانا
جوا طباء کی اصطلاح ہیں اسباب کو ایری کھلاتے ہیں ' ان اسباب پر عمل کرنا توکل کے منافی نہیں ہے برخلاف وہی اسباب کا ایس کرنا توکل کے منافی نہیں ہے اس کے برخل قبلی اسباب کا ترک کرنا ممنوع ہے بلکہ
عمل کرنا توکل کے خلاف ہے ' اور ان کا ترک کرنا بھی ممنوع نہیں ہے ' اس کے برخلی قبلی اسباب کا حکم وہی اور قطبی اسباب کا ماری کرنا افضل ہو تا ہے ہم یا ختی اسباب کا حکم وہی اور قطبی اسباب کا ماری کہ بایس کہ میں است ال کا حکم میں است ال کا حکم میں است ال کا حکم میں در اور است اللہ کا حکم میں است دال کا حکم میں است دال کا حکم میں میں میں میں میں در است کی دو است کا است کر است دال کا حکم میں میں میں دور است کر است دال کا حکم میں میں میں دور است کر است دور اس کی دور است کی است کی دور است کی است دور است کی است کی است دور اس کر کرنا میں کرنا افضال ہو تا ہے ہم یا خوا کی دور اسک کرنا میں کرنا دور است کی دور است کی دور اس کرنا ہو کرنا کرنا دور کرنا میں کرنا ہو گرنا ہ

روا کے استعمال کا تھم دواوں کے ذریعے امراض کا معالجہ توکل کے ظاف نیس ہے 'روایات ہے اس کا فہوت ماتا ہے' سرکار دو عالم ملی الله علیہ وسلم نے دوا استعمال بھی کی ہے' اور لوگوں کو اس کا تھم بھی دیا ہے' چنانچہ چند قولی روایات یہ بین' فرایا نسم تمامین کتابے الا وَلَمُدَوَّاءٌ عَرَفَمُعَنَّ عَرَفَمُو جَعِلَمُعُنَّ جَعِلَمُ الْآلَسَسَامَ

(احد علمراتي-اين مسعود)

کوئی مرض ایسا نہیں ہے جس کی دوانہ ہو جو اسے جانتا ہے وہ جانتا ہے اور جو نہیں جانتا وہ نہیں جانتا ' سوائے موت کے۔

تَكَاوَوُاعِبَادَاللَّهِ فَإِنَّ الَّذِي أَنْزُلَ الدَّاعَانَ لَاللَّهُاءَ (تَعَن ابن اجد-اسام ابن شريك) الله كينواوه المواس التي المراب الله كينواوه المواس التي المراب الله المراب الله المراب المرا

ایک مخص نے دوا اور تعویز کے متعلق دریافت کیا کہ یہ دونوں چیزی خدا کے عم کوٹال دی ہیں یعنی امراض کے ازا کے میں مند میں۔ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاو فرمایا ہے۔ بھٹی مَنْ قَلْمِ اللّٰہِ (تندی این ماجہ۔ ابو فرامہ)

ایک مدیث میں سرکار دو عالم صلی الله علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔

مَامَرَ وْتُ بِمَلَا عِمنَ الْمَلَا فِكُمَّالًا قَالُو الْمُو الْمُتَكَبِ الْحَجَامَةِ (تَدَى - ابن معودً) مِي مِن فرشتوں کی جس جماعت کے پاس سے بھی گذرا اس نے بی کماکہ اپنی امت کو بچیے لکوانے کا بھم و بیجے۔ ایک مدیث میں واضح طور پر بچیے لکوانے کا عم دیا اور اس کی علت بھی بیان فرائی 'چنانچہ ارشاد فرایا :۔ إِحْتَجَمُوْا السَّبْعَ عَشَرَةٌ وتِسْعَ عَشَرَةً وَاحِدِي وَعِشْرِيْنَ لَا يُتَبَيَّعُ بِكُمُ الدُّمُ فَبَعْتُلُكُنْ (يار-ابن ماس-تذي موه)

سروانیں اور اکیس برس کی عمر میں مجھنے لکواؤ ماکہ خون جوش میں آکر حمیس ہلاک نہ کردے۔

اس ارشاد مبارک میں دو ہاتی بطور خاص قابل خور ہیں ایک توبہ کہ خون کے بیجان کو اللہ کے تھم نے مملک اور قاتل قرار دیا کیا ہے اور دو مری ہے ہے کہ جسم سے خون کا افراج اس ہلاکت سے بھی اللی نجات ویتا ہے ، جسم سے مملک خون نکا لئے ، کپڑوں سے بچو جماڑتے "اور کھر میں سانپ کو ہا ہر نکا لئے میں کوئی فرق نہیں ہے اور نہ ان تداہر کا ترک واعل تو کل ہے 'یہ ایسا ہے جسے کھر میں آگ لگ جائے اور اسے بچھائے گئے ہائی وال دیا جائے اور کا خوا میں ہے۔ ایک مدے ہے میں ہے۔ ایک مدے ہے ہے ۔

من احتَجَمَدُومَ الثُلَقَاءِلِسَبْعِ عَشَرَةً مِنَ الشَّهُرِكَانَ لَمُدَوَاءُمِنْ كَاءِسَنَةِ طرانى - معقابن يار) مو فض مِن كى سربوي تاريخ مثل كى دوز يجه لكوائ اس كے لئے (يہ طرفة) ايك سال كى بارى كا

علاج ہوگا۔

مرکاردوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان عموی خطابات کے علاوہ بعض محابہ کرام کو بلور خاص بھی دواء کرنے کا تھم دیا ہے 'چنانچہ حضرت سعد ابن معاذکی فصد محلوائی۔ (مسلم - جابڑ) سعد ابن زرائے واغ لکوایا (طبرانی - سیل ابن صنیف) حضرت علی ہم شہب ہم اللہ تھے ان سے فرایا کہ وہ مجور نہ کھائیں (اور جو کے آلے میل طاکر بکائے گئے ساگ کی طرف اشارہ کرکے فرایا کہ ) یہ چن کھاؤیہ چنز تمہارے مزاج کے مناسب ہے (ابو داؤد 'ترفدی ابن ماجہ ۔ اُہم المنذر) حضرت سیب کی آ تھے میں ورد تھا اور وہ محجودوں سے بوق کر دہے تھے۔ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرایا کہ تم مجوریں کھا رہے ہواور تمہاری آ کہ میں درد نہیں ہے آپ رہے من کر مسکرا

اب کچ فعلی دوایات ما دفلہ کیجے۔ ایک مدیث میں بو اہل بیت سے مودی ہے یہ بیان کیا گیا ہے کہ آپ ہرشب سرمہ لگایا کرتے تھے' ہرمینے کچھ کے اور ہرسال ساکا جانب لیا کرتے تھے (ابن عدی۔ عائشہ کی مرتبہ آپ نے کچھو کے کائے کا علاج بھی کروایا (طبرانی۔ جبلۃ ابن الارزق) ایک دوایت میں ہے کہ زدول وی کے وقت آپ کے سرمبارک میں شدید ورد ہوجا تا تھا' آپ نے اس کے ازالے کے لئے کئی مرتبہ مندی کالیپ کرایا (ہزار 'ابن عدی۔ ابو ہریہ ایک دوایت میں ہے کہ جب بھی آپ کے جم مبارک کے کمی صبے میں کوئی بھنسی یا پھوڑا نکل آنا تھا تو آپ اس پر مندی لگا لیتے تھے (ترفی 'ابن ماجہ) بعض

روایات می وارد ہے کہ آپ زخم پر مٹی لگاتے تے ( بخاری ومسلم - عاکشہ)

اس سلطے میں ۔ شار موایات ہیں ہم نے بطور نمونہ صرف چند موایات بیان کی ہیں اس موضوع پر کماہیں بھی کھی گئی ہیں ،
جن میں ایک کتاب بہت زیادہ مشہور ہے جس کا نام ' طب نبوی '' ہے۔ ہی اسرائیل کی روایات میں ذکور ہے کہ ایک مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کوئی عرض لاحق ہو گیا۔ آپ کے پاس ہی اسرائیل میں سے بچھ لوگ آئے اور انہوں نے آپ کے عرض کی تشخیص کی 'اور ایک دواء تجویز کرنے کے بعد کہا کہ آگر آپ یہ دوا استعال کریں گے قوصت یاب ہو جا کیں گئی آپ نے فرمایا میں یہ دواء جرگز استعال نہیں کروں گا ہماں تک کہ اللہ تعالی بھے بغیردواء کے اچھا کردے' وہ عرض بدھ گیا'لوگوں نے پھرا مرار کیا کہ آپ یہ دواء جرگز استعال نہیں کروں گا ہماں تک کہ اللہ تعالی بھے بغیردواء کے اچھا کردے' وہ عرض بدھ گیا'لوگوں نے پھرا مرار کیا کہ آپ یہ دوا مرور استعال نہیں کروں گا ہماں تک کہ اللہ تعالی نے فرمایا جھا بی عزت و جلال کی قیم ہے میں حمیس محت یاب نہیں کروں گا' یہاں تک

<sup>(</sup>۱) یه روایت پیلے بحی گذری ہے۔

کہ تم ہی دوا واستعال نہ کرد جو لوگوں نے تمہارے لئے تجویزی ہے چانچہ آپ نے لوگوں کو بلایا اور ان سے دو دوا لیے کر کھائی اس صحت یاب ہو گئے الیکن دل میں ایک کاٹا کھکٹا رہا۔ وی آئی کہ اے موٹی کیا تم یہ چاہجے ہو کہ میری ذات پر اس طرح کاٹوکل کر کے میرا نظام حکت در ہم برہم کردو ' ذرا یہ تو بتاؤ کہ اس دوا ہیں ہے کھا کر تم صحت یاب ہوئے ہو شفا کمی نے رکھی ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ کسی تیمبر نے اپنے مرض کی فکایت کی انہیں بذریعہ وی مطلع کیا گیا کہ دوا اورے کھایا کریں۔ ایک ہی نے ضعف باہ کی شکایت کی ان کے لئے دودھ اور گوشت تجویز کیا گیا ہے کہ ان میں قوت ہوتی ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ کسی قوم نے اپنے بی کے دکایت کی کہ ہوارے بی خواہورت نہیں ہوتے 'انہیں بذریعہ وی اطلاع دی گئی کہ دوا پی صالمہ خورتوں کو بھی کھایا کریں ' بی سے نے خواہورت ہوں گئی۔ کہ اس وقت کرنا چاہیے جب ان کی خورتیں تمن چار اور کی کی پیدا کش کے بعد گان ہے کہ جرے اللہ تعالی انہی مینوں میں بناتے ہیں 'چنانچہ وہ لوگ صالمہ خورتوں کو بھی کھلاتے تھے 'اور بیچ کی پیدا کش کے بعد گان میں کھلاتے تھے 'اور بیچ کی پیدا کش کے بعد گان میں کھلاتے تھے 'اور بیچ کی پیدا کش کے بعد گان میں کھلاتے تھے 'اور بیچ کی پیدا کش کے بعد گان میں کھلاتے تھے 'اور بیچ کی پیدا کش کے بعد گان کھی کھوریں کھلاتے تھے 'اور بیچ کی پیدا کش کے بعد گان ہو تھے۔

اس تغییل سے ابت ہواکہ متب الاسباب کی ست میں ہے کہ اس نے اپنی محمت کے اظمار کے لئے مسات کو اسباب ے ساتھ مروط کردیا ہے واکیں ہی اساب ہی اور یاق تمام اساب کی طرح اللہ تعالی سے لئے معروں بس طرح مدنی بھوک کی دواءب اوربانی باس کی دواہ ای طرح سکنیسین مفراء کی دواء ہے اور سفوتیا وستوں کی دواء ہے اگر ان دولوں میں کوئی قرق ہے تو مرف دوباتوں میں ایک بیاکہ مدل سے بھوک اور پائی سے باس کاعلاج ایک بدی امرے مب لوگ اس علاج کاعلم رکھتے ہیں جب کہ سمجین سے مغراء کلطابح صرف خاص خاص او کوار کے علم میں ہو تا ہے ، مرجد نوگ تجرب کے دریعے اس حقیقت کویا لیتے ہیں کہ مغراء کے مرض میں سلنجین مغیرے ان کے لئے سلنجین میں مدنی اور پانی کے تھم میں ہوتی ہے او مرا فرق ہے کہ مسل دواء 'اور مغراوی مادے کو تسکین دینے والی سجنین کے لئے باطن میں مجمد اور شرمیں بھی ہیں 'اور ان کی افادیت کے لئے من مراجی اساب می مطلوب میں بعض او قام انسان ان شرائط اور اسباب سے آگاہ نمیں ہویا یا تو سادست نمیں لاتی اور عنین مغراویت کو قابو میں نیس کرتی کین بیاس کودور کرنے کے لے سوائے پانی کے نہ کوئی شرط ہے اور نہ سب ال بعض اوقات آدی بت زیادہ پانی بی کرمجی سراب نمیں ہو تا مین ایسابت کم ہو تا ہے۔ سرحال اسباب میں اسی دوباتوں سے ظل واقع ہو آ ہے ورنہ سبب کے بعد سبب ضرور ہو گا۔ بشرطیکہ تنام شریس ای جکہ موجود ہوں۔ سبب اور سبب کاریا ہی ارجاط سبب الاسباب ي عمت مدير قدرت تخيراور ترتيب كالك اوني رشه بهداس ك اكرموك اس اعتدار عام والواب ے استفادہ کرتا ہے تو یہ توکل کے خلاف شیں ہے۔ معرف موسی علیہ السلام نے اللہ تعالی کی خدمت میں عرض کیا پردرد ارمالم! مرض اور دواء مس کے ہاتھ میں ہے اللہ تعالی نے ارشاد قرایا میرے الحد میں ہے ، آب نے عرض کیا پر میروں کا معرف کیا ہے ارشاء ہوا کہ اپنا رزق کماتے ہیں اور میرے بعدوں کا ول خوش کرتے ہیں کمال کک کر میرے بعدول میں کسی پر شفا یا تعدا ا جائے۔ سرحال دواء کے ساتھ علم اور مال میں توکل مطلوب ہے عمل کا توکل مطلوب سی پینانچہ دوا ونہ کرنا توکل کے لئے شرط ئىيں ہے۔

ہیں جن میں جلانے کی ضرورت نمیں ہوتی۔ آگ ہے جلانا جم کو فراب کرنا اور ڈفم کو پھیلانا ہے۔ اس مین یہ اندیشہ رہتا ہے کہ کمیں اس کے افرات جم کے دو سرے حصول میں سرایت نہ کرجا تھی۔ اس کے بر علی فصد اور مجامت کے ذفم پھیلتے نہیں ہیں ' اور نہ ان سے قلط افرات مرتب ہوتے ہیں ' پھران دونوں کے قائم مقام کوئی اور طرفقہ بھی نہیں ہے۔ اس لئے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے دائے وہی سے منع فرایا (بخاری ۔ ابن مہاس) منتز (جمال پھوکک شرقی حدود میں رہ کر) ہے منع نہیں فربایا (بخاری ۔ ابن مہاس) منتز (جمال پھوکک شرقی حدود میں رہ کر) ہے منع نہیں فربایا (بخاری دھلم ۔ اندان کے الکاری دھلم ۔ اکٹ مالا کلہ آوگل ہے دونوں اور ہیں۔

حضرت مران این عیمن کے باوے میں روایت ہے کہ جب وہ کی مرض میں گرفار ہوئے قوگوں نے ان سے کہا کہ آپ وائح گلوالیں ، محرانہوں نے ان اوگوں کا یہ مقورہ قبول کرنے سے اٹکار کردیا 'لوگوں نے اصرار کیا' یہاں تک کہ امیر نے تشم دے کر کہا کہ آپ وائح ضور گلوائیں ، مجدورا آپ نے وائح گلوالیا 'اس کے بعد آپ نے فرایا کہ میں نور دیکھا کر تا تھا 'اور آوازس سنا کرتا تھا' یہاں تک کہ فرشتے ہی جھے سلام کیا کرتے تھے 'وائح گلوانے کے بعد یہ تمام باتیں ختم ہوگئیں' چندوائح گلوائے تھے وہ گلوائے 'تا کہ اند تھا تھا کی اور ہاتھ کچھ نہ آیا' جو پھر پاس تھا وہ ہی جس کیا 'اس کے بعد آپ نے قوبہ واستغفار کیا' اور الحاح دزاری کے ساتھ وہا کی 'اللہ تعالی نے وہ واستغفار کیا' اور الحاح دزاری کے ساتھ وہا کی 'اللہ تعالی نے جھے جس دوائے گلوائے ہوا تا کہ اللہ تعالی نے جھے جس دوائے گلوائے سے ان کی مطرف این محملہ کو ان کے علم میں یہ بھی لا چکے تھے کہ داغ گلوائے سے ان کی کون سی دولت ختم ہوئی ہے۔

بسرمال واغ اور اس طرح کی دو سری چنیں متوکل کی شان کے خلاف میں میکول کد ان میں تدبیر کی ضرورت پیش آتی ہے 'اور متوکل کے لئے تدبیر مناسب نسی ہے 'اس میں اسباب کی طرف زیادہ النفات اور میلان مجی پایا جا آ ہے۔

می اچی خاص ہے اور ان کا بے طریقہ سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال وارشادات سے متناقض ہے اس لیے ذیل میں ہم مانع دوا سبب بیان کرتے ہیں کا کہ یہ معلوم ہو جائے کہ یہ حضرات دوا کیوں ہیں کرتے تھے اور یہ کہ ان کا دوا نہ کرنا سرکاردو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد و عمل سے مطابقت رکھتا ہے 'بسرطال دوا نہ کرتے کے چند اسباب ہیں۔

مانع اسباب سیمنا سبب یہ ہے کہ مریض الل کشف میں سے ہو اور اس پر بزریع کشف ہوگئی ہوگا ان کا دفت قریب آ چکا ہے اور اب کوئی دوا وائیس فائدہ نہیں دے گی ، بعض او قائد موت کا قرب رویا ع صادفہ ہے 'بھی فلیر کئن ہے 'اور بھی حقیقت کشف کے ذریعہ معلوم ہو جا با ہے۔ قالبا حضرت او بکر صدیق نے مطاح اس لئے نہیں کرایا فاکہ آپ صاحب کشف تے 'چنانچہ آپ نے درافت کے سلط میں ایک مرتبہ حضرت عائشہ ہے فرمایا کہ تیاری دو بہنیں ہیں ' طالانہ اس وقت ایک ی بین تھی 'البتہ آپ کی البتہ مل سے تعبی اور بعد میں اور بعد میں اور کی پردا ہوئی۔ اس سے معلوم ہوا کہ آپ نے پردائش سے پہلے ہی بذرایع کشف یہ بات معلوم کرئی ہو اور اور اس کا تعلی من کردیا ہو 'ورنہ یہ کیے عمل تھا کہ آپ مرکار دو عالم صلی اللہ علیہ و سلم کو دوا استعمال کرتے ہوئے اور دو سرول کو اس کا تعم

دوسراسيب يب كم مريض اليخ مال من خوف عاقبت من اورائي مال برخدا تعالى كم علم واطلاع من اس قدر منتوق اور مشغول ہو کہ مرض کی تکلیف کا احساس ہی نہ رہے اور حال میں اشتقال کے بعد قلب کو دواء علاج کی فرصت نہ ہو چنانچہ حضرت ابوذر في واضح طور پريد اعلان كروما تماكم على الى الكمول كے علاج كى فرصت نسي ہے۔ حضرت ابوالدواء فراتے تنے كد مجمع كنامول كا مرض لاحق ب اور ان كي وجد سه ول من مو تكليف اور افعات موقى به وه اتى نيادو به كم جم كو مرض كي تکلیف کا احساس می شیس دہتا۔ ایسے مریض کو اس مخص سے تشیبہ دی جاسکتی ہے جس کا کوئی مزیز دوست یا رشتہ دار ہلاک ہو کیا ہو کا اس مخص سے جس کے بارے میں دربار شاق سے یہ تھم جاری ہو چکا ہو کہ اسے بھالی دیدی جائے اس اگر ان دونوں سے یہ کما جائے کہ تم کھانا کول نیں کھاتے ہم ہوکے ہو اٹا ہرہے دہ اس کے جواب میں می کس مے ہم اس فم اور مدے ہے اس قدر عد مال ہیں کہ بموک اور یاس کا احساس می باتی حسی رہا۔ خا ہرہ ان کے جواب کو ان کی مالت کی روشنی میں دیکما جاسے گا" یہ نہیں کما جائے گاکہ وہ مخص بحوک کی حالت میں کھانے کی ضورت اور منعت کا افار کر رہاہے اور کھانے والوں پر طعن کر رہا ہے۔ حضرت سل ستری نے بعض سوالات کے جواب میں جو کھ فرمایا وراصل وہ بھی ایک خاص استفراقی کیفیت کا آئینہ وارہے وہ اس وقت است حال میں مشخول سے جب ان سے کی نے سوال کیا کہ قوت کیا چڑے؟ فرمایا می قوم کا ذکر کرنا قوت ہے ماکل نے من کیا کہ میراسوال توام انسانی کے متعلق ہے انہوں نے جواب ریا کہ قوام انسانی علم ہے مالی نے کما کہ میں غذا کے متعلق دریافت کرتا ہوں انہوں نے جواب دیا کہ غذا اکر ہے ماکل نے تیج ہو کر کما کہ میں ظاہری جم کے کھانے کے پارے می سوال كرما مول انمول في فرايا وجم ظامر كم معلق كون كرمد الت اى كم حال كرجس في التي يداكيا باور جسنے پہلے بھی اس کی کفالت کی ہے اور اس موجی وہی اس کی کفالت کرے گا واکر اس میں کوئی مرض آ جائے تب بھی اے اس كے بنا خطارے والے كردے كياتونس جائنا كہ جب كى جرين كوئي تقس بندا ہوجاتا ہے تواہے اس كے صافع كے حوالے كرديا جاتا ہے اک وہ اصلاح کردے اور اس کا عیب دور کردے۔

تیسرا سبب یہ ہے کہ بیاری انتائی پرائی ہو اور اس کے لئے لوگ جو دوائیں تجریز کرتے ہوں ان کی افادہ وہی ہو جیے داخ اور منتز کا فائدہ وہی ہو ایک افادہ وہی ہو اس قول میں قالبا اس امر کی دواخ اور منتز کا فائدہ وہی ہوا کرتا ہے اس صورت میں ہی متوکل دواخ دمیں کرتا۔ رہے این فیٹم کے اس قول میں قالبا اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ جھے عاد اور شمود کی قومی یاد آئیں جن میں ہے اور یہ امر بھی قودا تھ میں ایسا ہی ہوتا ہے اور جمی مریض کے قالبا دہ یہ کتا چاہے ہے کہ دواخ کوئی زیادہ قابل احماد چیز نہیں ہے اور یہ امر بھی قودا تھے میں ایسا ہی ہوتا ہے اور جمی مریض کے

نزدیک متحق ہو آ ہے ، کول کہ اسے علم طب میں ممارت نمیں ہوتی اور دداؤں کی افادیت میں اس کے تجہات بہت کم ہوتے ہیں اس لئے اس دواء کی افادیت کے متعلق عن عالب نہیں ہو تا بعب کر طبیب کو زیادہ تجربہ اور اس کی افادیت کا زیادہ احتقاد ہوتا ہے جن بزرگوں نے دوام استعال نمیں کی ان میں سے بیشتر کے نزدیک دوام ایک دہمی اور نا قابل اختبار و احماد چیزری ہے 'جو لوگ علوم طب میں ممارت رکھتے ہیں وہ جانتے ہیں کہ بعض دوائیں واقتی الی بی بیں کہ ان کی منفعت بھی نمیں ہوتی مرف وہی موتی ہے اور بعض دوائیں مور اور مفید ہیں الیکن ان میں اطباء کوجس قدر احداد اور عن غالب موتا ہے اتنا عوام کو نہیں موتا اس لتے وہ مغیداور مجرب دواؤں کے متعلق مجی اچھی رائے نہیں رکھت

چوتھاسب اللہ کے نیک بندوں کو یہ خواہش موتی ہے کہ ان کا مرض باتی رہے اور دہ اس کی انت پر مبر کر کے اجرو ثواب معتق مون يا وه اسيخ نفس كا امتحان ليت بين اوريه ويكفته بين كه الله تعالى في جمعيبت اس پر نازل كى ب اس بين وه ثابت

قدم مجی رہتاہے یا نہیں۔

جال تک مرض پر تواب طنے کی بات ہے اس سلطے میں بت می روایات وارد ہیں۔ ایک مدیث میں ہے سرکار دو عالم صلی الله عليه وسلم نے ارشاد فرايا كه بم انهاء كى جماعت ير دد سرے لوگوں كے مقابلے ميں سخت معيبت نازل موتى ت ، مردرجدبر درجہ کم ہوتی رہتی ہے بندے پراس کے ایمان کے بقدر معیبت نازل ہوتی ہے 'اگر اس کا ایمان مضبوط اور پختہ ہوتا ہے تو معیبت بحی ائتائی سخت اور شدید ہوتی ہے اور ایمان میں معف ہوتا ہے تو معیبت بھی ہو اور معمول ہوتی ہے (طرانی ابوالمرم) ایک مديث عن واردے :

اوروب من الله تعالى يُجرِب عَبْدَهُ إِلْبَلَاءِ كَمَا يُجَرِّبُ إِحَدَّكُمْ نَهَبُهُ بِالنَّالِ وَمِنْهُمْ مَنُ يَّخْرُجُ كَاللَّهُمَّبِ الْأَبْرِيزِ لِّايْرُبَدُ وَمِنْهُمْ فُوْنَ ذَلِكَ وَمِنْهُمْ مَّنُ يَخْرُجُ اَشُوَدَ (طبرانی-ابوامامه)

الله تعالی معیبت کے دریع اپنے بدے کواس طرح آنا آے جیے تم میں سے کوئی اپنے سونے کو اگ سے

ر کھتا ہے ، بعض لوگ کندن بن کر تکلتے ہیں ، بعض اس ہے کم اور بعض سیاہ اور جلے ہوئے لکتے ہیں۔ ایک مدیث میں جو الل بیت سے مروی ہے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا کہ جب اللہ تعالی اسے کمی بندے سے مبت كراب وال معيب مي جلاكرونا بالرووال معيب يرمبركراب والع بنتي كراب اوروواس يرراسي رمتاب و مصلف کرا ہے (طرانی-ابد مینیة) ایک مدیث شریف میں ہے تم یہ چاہتے ہو کہ آوارہ کد موں کی طرح ہوجاؤ': تم ہار پرواورند عليل مو الوقعيم- ابن عبدالبر بيهق - ابو فاطمة) حضرت عبدالله ابن مسعود فرمات بين كه جب تم سمى مومن كود يكمو ع تواسه قلب کے اعتبارے معج اور جم کے اعتبارے مریض باؤ مے اور منافل کو جم کے اعتبارے محت منداور قلب کے اعتبارے بار پاؤے۔ جب او کوں نے مرض اور معیبت کی اس قدر تعریف سی قوانموں نے مرض کو پیند کیا اور اسے منبعت جانا آکہ اس پر مبر کا ثواب ماصل کر سکیں۔ بعض بزرگان دین کا حال یہ تھا کہ اگر انسیں کوئی مرض ہو یا تواسے چھپانے کی کوشش کرتے عمال تك كه طبيب سے بھى ذكرت كرتے مرض كى اذبت بداشت كرتے اللہ كے تھم پر راضى رہتے اور جانے كه ول پر حق اعا فالب ہے کہ اسے جم پراڑ انداز ہونے والے مرض کا احساس ہی نہیں ہوتا 'مرض سے مرف جوارح متاثر ہو سکتے ہیں 'اور جوارح کا حتاثر ہونا ول کو مفتول نہیں کرتا مرف یہ ہو سکتا ہے کہ بیٹ کرنماز پر منیں اور اللہ کے نیطے پر مبرکے ساتھ بیٹ کرنماز اوا کرتا محت وعانیت کے ساتھ کھڑے مو کر نماز پڑھنے ہے بمتر ہے۔ ایک مدیث میں ہے سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم نے ارشاد فرالا : إِنَّ اللَّهِ نَعَالَى يَقُولُ لِلْمَلَا ثِكَةِ أَكْتَبُو الْعَبُدِئ صَالِح مَاكَّانَ يَعْمَلُهُ فُإِنَّهُ وَثَاقِي إِنَّ ٱطُّلَقْنُهُ ٱبْلَلْتُهُ لِتَحْمَّا خَيْرًا مِنْ لَحْمِعُوَمَعَا خَيْرًا مِنْ تَمِعُوالِنَّ تَوَفَّيْتُهُ لَوَفَيْتُهُ اللَّي رَحْمَنِيُ- (طِراني-مدالله ابن عن)

الله تعالى طل محد سے كمتا ہے كہ ميرے بندے كے لئے وي نيك اعمال لكموجوده كريا تما اس لئے كہ يہ ميري تدیں ہے 'اگریں اے رہاکوں کا وگوشت کے بدلے اچھا گوشت اور خون کے بدلے اچھا خون دوں گا اور أكروفات دول كالواعي رحت كي طرف دول كا-

ایک روایت می سرکارووعالم صلی الله علیه وسلم کاید ارشاد مرای در ورب :

أَفْضَلُ الْأَعُمَالِ مَا أَكُر هَتْ عُلَيْمِ النَّفُوسُ- بمرِّن عمل وه بحص برقس مجود كع ما يم اس کے معنی یہ ہیں کہ ان پر بہت زیادہ مصائب اور امراض تازل بدن۔ قرآن کریم کی اس آعت میں اس کی طرف اشارہ ہے :۔ وَعَسَى أَنْ تُكْرِهُ وَاشْنِيًا عَوَّهُ وَحَنِيرٌ لَكُمْ (١١٥ ايد١١١)

اوربه بات ممكن ہے كہ تم كى امركر كران مجھواوروہ تمارے حق مي خراو

حدرت سیل ستری فراتے ہیں کہ اگرچہ آدمی طاعات سے ضعیف اور فرائض کی ادائیگی سے قاصر ہوجائے محردواند کرنا طاعات كے لئے دواكر نے سے بر ب انس ايك علين مرض لاحل تھا اليكن دواس كاعلاج نبيس كرتے تھے " تاہم أكر كوئى دوسرا فضى اس مرض میں جلا ہو یا تو اسکاعلاج ضرور کرتے اگر کسی مخص کو بیٹے کرنماز پڑھتے ہوئے دیکھتے اور انہیں یہ تتا چانا کہ یہ مخص كرے موكر نماز يرجے كے لئے علاج كرا رہا ہے تو يوا تعب كرتے اور كتے كداس فض كابيت كرنماز يرمنا اور اپنے حال برراضى رمنا اس سے برت کر مرف کورے ہو کر نماز پڑھنے کی قوت پانے کے لئے دواء کرے۔ کی فض نے ان سے دوام پینے کے متعلق سوال کیا انہوں نے جواب دیا کہ جو مخص دوا کرتا ہے تو اس میں بسرمال اللہ تعالی نے منعفوں کے لئے مخوائش رکھی ہے " لین افضل سی ہے کہ دوانہ کرے اس لئے کہ آگروہ کوئی جزدوا کے بطور استعمال کرے گاخواہ وہ فعدا یانی ی کیل نہ ہواس سے اس کے متعلق سوال کیا جائے گا اور جو استعال ہی سس کرے گا اس سے کوئی سوال بھی نہ ہوگا ، حضرت سمیل اور علاء بعرین کا ملک بہ قاکد ننس کو بھوک سے کرور کرنا اور شوات کی قوت فتم کرنا بھترہے اس لئے کہ اعمال قلوب بینی مبر رضا اور توکل وفیرہ کا ایک ذرہ جوارج کے بہاڑ برابر اعمال سے افتدل ہے اور مرض قلوب کے اعمال کے لئے اللہ نسی ہے اللہ ہے کہ وہ مرض این قدرشدیداور تعلیف دو بوکه آدی ب بوش بوجائ

یا بچوال سبب یہ ہے کہ بعرے کے سابقہ گناہ بت ہوئی اوروہ ان سے خاکف ہواور اپنے آپ کوان ذلوب کی تحفیرے عاجز معن موال مع الله الله الله الله الله الله مورت مي م كم مرض طويل مو جائع اس لته وه الي مرض كاعلاج نمیں کرنا کہ کمیں دوا کے استعال سے مرض جلد زاکل نہ ہو جائے۔ مرض سے گناہوں کے ازالے کا جوت مدیث جریف سے ملا

ب سركار دوعالم ملى الله عليه وسلم في ارشاد فرايا ت

خطفيف (طرال-ابوالدرداو)بوسل ابن عدى-ابو مررة)

بندوير الاراورب لرزه بيشداس لئة ريع بين كدوه زشن برايا بوجائ جيداولد كدنداس بركوتي كناه موند خطاب

ایک مدعث ال

(مندا شاب-این مسور) ایکون کا بخارایک سال کا کفاره ب حُقَيل يَوْمِ كُفَّارَةُ سَنَةٍ بعض لوکوں نے اس کی سے محست میان کی ہے کہ ایک ون کے بھارے انسان کی ایک سال کی قوت ضائع موجاتی ہے ، بعض لوگ سے کتے ہیں کہ انسان کے علی سوساٹھ جو زہیں اور بخار ان سب میں ممس جا آہے ، تمام جوڑ تکلیف محسوس کرتے ہیں 'چنانچہ جرجوڑ کی تکلیف ایک دن کے کناموں کا کفارہ بن جاتی ہے۔ ایک مرجب سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سخار ونوب کا کفارہ ے وحرت زید این وابع لے اللہ تعالى سے وعاكى كد جمع بيشہ كے لئے بخار عطا محك چانچ وہ زندگى بحر بخار ميں جملا رہے يمال

تك كداى مرض مين وفات باكے بعض انصارى محابہ نے بھى بى دواكى دوجى بيشہ بخار مين بتلا رے (احر ابو على ابوسعيد الحدري ايك مرتبہ سركاردوعالم صلى الله طبيه وسلم نے ارشاد فرايل ب

مَنْ أَذُهَبُ اللَّهُ كُرِيمَتَيْهِ لَمْ يَرْضَ فَهُ فَكُوْلُا نُؤِنَّ الْجُنَّةِ قَالَ فَلَقَدْ كَانَ مِنَ الأَنْصَارِ

الله تعالی جس مخص کی دونوں آتھیں سلب کرلیتا ہے اس کے لئے جندے کم ثواب پر رامنی نہیں ہوتا ؟ رادی کتے ہیں کہ انسار میں بعض لوگ ایسے بھی تھے جو ناپینا ہونے کی تمناکیا کرتے تھے۔

حضرت میں طید السلام فراتے ہیں کہ جو محض مال میں مصائب اور جم میں امراض پاکرخوش نہ ہو اور بید نہ جانے کہ مصائب اور امراض اس کے گناموں کے لئے کفارہ ہیں وہ عالم نہیں ہو سکتا کو ایت ہے کہ حضرت موٹ طید السلام نے ایک شدید معیبت ذوہ انسان کو دیکھ کراس کے لئے رحم کی دعا کی وہی آئی کہ اے موٹ ایس پر اور کیسے وحم کردں جس معیبت میں یہ جتلا ہے یہ بھی اس

كے لئے رحم ي ب عين اس كے درجات اى معيت كى وجد باد كروں كا-

جھٹاسب سے کہ اس کے نفس کو زیادہ دیر تک محت منداور تکررست رہے ہے کبر ، فور اور سر محی کا خوف ہو اس م الله مرض كاعلاج نسي كرا ما كد كميل مرض كے زوال كے بعد نفس من خفلت الل معاداور مكرنه بيدا موجائ اور مافات كے تدارك كے لئے دوليت ولئل ندكرنے لكے اور خيرك كاموں كو اللفے ند لكے محت مفات انساني كي قوت كا نام ہے اور جب مفات قوی ہوتی ہے توجم میں شموات اور خوا شات کو تحریک ہوتی ہے اور معاصی کی طرف میلان ہو تا ہے اگر یہ سب چھ سیں ہو تا تب ہمی اتنا ضرور ہو تاہے کہ مباحات سے لطف اندوزی کی خواہش پیدا ہوتی ہے اس خواہش پر عمل کرتے سے وقت بھی ضائع ہوتا ہے'اور نفس کی خالفت'اور اسے طاحت کا پابتد بنانے میں جو مظیم قائدہ موسے والا تماوہ میں ختم ہو جاتا ہے'اللہ تعالی جب كي بندي كے لئے خركا راده كر باہ تواہ امراض اور مصائب كوريع منسد كرنا ماتا ہے اس كے يہ كما جا باہ ك مومن علمه الله المات يا ذات عي خالي نبين موا - ايك مديث قدى من الله تعالى فرايا عبد مفلى ميرا قيد خاند عي اور مرض میری دنیرے میں (مرض کی دنیرے مفلی کے قد خانے میں) اس فض کو قد کر آ موں جے میں اپنی علوق میں سب سے زیادہ پندكر با بول-اس سے معلوم بواكم مرض اور مفلى سے بدھ كريمه مومن كے لئے خيرى بات كوكى دو مرى نس ب ميول كه ده دونوں کے ذریعے سر کئی اور ارتکاب معصیت ہے بچا رہتا ہے ،جس مض کو اپنے تنس پر خوف ہو اے اپنے مرض کاعلاج نہ کرانا جاہیے اس لئے کہ اصل عانیت یہ ہے کہ آدی گناہوں سے بچارہ۔ ایک بزرگ نے کئی مخص سے دریافت کیا کہ تم میرے بعد کیے رہے 'اس نے کما خریت ہے ' بزرگ نے کما اگر تم نے کسی معصیت کا ارتکاب نہیں کیا تو واقعی خریت ہے رہے ہو 'اور اگر تم نے کناہ کیا ہے تواس سے پید کراور مرض کیا ہو سکتا ہے اس مرض کے بعد تم خریت سے رہنے کا دمویٰ کیے کر سکتے ہو۔ حضرت على كرم الله وجدا مراق مي ديكما كه عيد ك دن چل بل ويب و زينت اور خفى ومرت ك آفاد بن آب إلوكول ب دریا فت کیا کہ ان لوگوں کو کیا ہو گیا ہے اوگوں نے موض کیا کہ ان کی مید کا دن ہے ، حضرت ملی نے فرمایا جس دن ہم کوئی نافرمانی كريس كوه دن جارك لئے حيد كا دن بوكا اللہ تعالى كا ارشاد ب

وعصنيتهمن بعدماً راكم ما تحبون (پ٧١م ايت ١٥١) اور م كن برند جا اس كود كه م كوتمارى دل خواه بات د كملاوى مى -

ماتحبون مرادعانيت باكيم مدار الدفرايا :

رَانُ الْإِنْسَانَ لَيَطْعٰى أَنْ رَاهُ اسْتَغْنَى - (پ٣٠١٥ آيت ٤)

یج کے باک (کافر) آدی مد (آدمیت) سے لکل جاتا ہے اس واسطے کہ اپنے آپ کو مستنی دیکھا ہے۔ (۱) اس دوایت کا پہلا حصہ مرفوع ہے اوراس کا والہ پہلے گذر چکا ہے البتہ المقد کان الح کی زیادتی کی مند کھے نہیں لی۔

اس میں اگرچہ مال کا استفتاء مراد ہے، لیکن صحت کے استفتاء ہے بھی آدمی سرکش ہوجا آ ہے، بعض علاء کی رائے ہے کہ فرمون نے آنار بیک مالا عُللی (می تمارا فدائے برتر موں) ای لئے کما تھا کہ وہ ایک طویل زمانے راحت وسکون کے ساتھ زعد کی كذار رہا تھا المارس تك زنده رہا اور اس عرصے ميں نہ اس كے مريس درد بوا انہ جم كرم بوا اور نہ نبش تيز جل اس لئے خدائی کا دعوی کر بیٹا اللہ تعالی اس راحنت کرے اگر آیک ہی مدز کے گئے اس کے آدھے سریں درد موجا با قودعوی خدائی توکیا دوسرى نويات سے مى باز رہتا- سركار دويالم صلى الله عليه وسلم ارشاد فرماتے ہيں -

أَكْوْرُ وَامِنْ ذِكْرِ هَادِمِ اللَّهُ الْتِ ﴿ (تَنَيُ اللَّالَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

لذتوں کو دھانے والے کا ذکر بھرت کیا کرو۔

كت بيرك بخار موت كا قامد ب اس لئ كه وه وا تمتيموت كوياد ولاف والاب اوراطاعات من المطل كودور كرف والا ب-الله تعالى كاارشادى

اُولاً يَرَوْنَ أَنَهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَايَتُوبُونَ وَلَاهُمُ

اور كيا ان كود كلائي شيل ديناكديد لوك برسال بن ايك باريا دد باركن ندكى افت بن محضه مين مهم

بمى بازنس آتاورندوه كم سجعة بي-

اس آیت کی تغیر میں بعض علاویہ کتے ہیں کہ آمراض میں جلا کرکے ان کا احتمان لیا جا تا ہے کتے ہیں کہ جب بندہ دو مرتبہ بار مونے کے بادجود قربہ نسیں کرتا تو ملک الموت اس سے کتے ہیں کہ اے عافل میرا قاصد تیرے پاس دو مرتبہ آیا لیکن تو نے میرے پیغام کا جواب نمیں دیا۔ پیلے دور میں اگر کوئی ایبا سال گذر جاتا جس میں جان و مال پر کوئی معیبت نازل ہوتی تو ساف سافھین وحشت زدہ ہو جائے اور فرائے کہ ہر مومن پر ہر جالیس دن میں کوئی نہ کوئی معیبت الی ضرور آئی ہے جس سے وہ خوف زدہ ہو جائے۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت ممار این یا شرنے ایک مورث سے نکاح کیا وہ مجمی بار نہیں ہوتی تھی اپ نے اسے طلاق دیدی۔ ایک مرتبہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سمی مورت کا تذکرہ ہوا انجنس صحابہ اس کی بدی تعریف کی يمال تك كه مركارود عالم صلى الله عليه وسلم في ال فرف نوجيت بعظ كا اداده فراليا الى دوران كى محالى في عرض كياكه وه مجی بار نیس ہوئی اب نے ارشاد فرمایا اگر ایا ہے تو جھے اس کی کوئی ضورت نیس ہے (احمد الس) ایک مرجب سرکار دو عالم صلی الله علیه وسلم ی مجلس می مرض اور درد کاموضوع زیر بحث تعالمای انتاء می آپ نے ارشاد قربایا که درد سرایبا ہے اور فلال مرض ایسا ہے ماضرین میں سے ایک مخص نے مرض کیایا رسول الله ورد سر کے کتے ہیں میں تواس سے واقف ہی نہیں اپ نے ارشاد فرمایا: توجم سے دور رہ۔اس کے بعد لوگوں سے ارشاد فرمایا کہ جو فض کی دوز فی کوریکنا جاہے وہ اسے دیکھ لے (ابو داؤد -عام )- آپ ناس مض كودوز في اس كم كماكدايك مديث يس يذكور به :-الْحُمْدِي حَظْ كُلِّ مُؤْمِنِ مِنَ النَّارِ - (بدار-عائش احر-ابوالم )

بخاردون خ میں ہے جرمومن کا حصہ ہے۔

حضرت انس اور حضرت عاتش کی روایت میں ہے کہ کمی فض بے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ قیامت کے دن شداء کے ساتھ اور بھی کوئی ہوگا ، فرایا : بال دہ مخض جو ہردد زموت کو ہیں مرتبہ یاد کیا کرے ایک دوایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جو مخص ایخ کناہ یاد کر کے ول گیر ہو تا ہے۔ اوریہ طا ہرہے کہ موت بیاری میں زیادہ یاد آتی ہے۔ بسرمال یہ فوائد ہیں جن کی ہنائر بعض اکارین سلف نے یہ بمتر سمجما کہ دوا استعمال نہ کی جائے ان کے خیال میں بماری سے درجات بلند ہوتے ہیں۔ اس كايدمطلب سين كدواكرنا تقص بي ايد واحد من طرح كديج بي جبك مركادوعالم صلى الدهليدوسلم فحد محى دوا ک ہے اور دو سرول کو بھی دو اکرنے کا عم دیا ہے۔ المُ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَا رِهِمُ وَهُمُ الْوُفْ حَضَرَ الْمَوْتِ (پ١٢٦ آيت ٢٣٣) كيا تحدكوان لوگوں كا قصة معلوم نيس جوكه أب كمول سے كل مح تحداد رود لوگ بزاروں تحدود سے موت ہے اسلام سحنے كے لئے۔

دونوں کروہ حضرت محری خدمت میں حاضرہوئے اور اس سلط میں آپ کی رائے دریافت کی جو لوگ شام میں واسطے پر معرقے ان اس کے اندی کی تقدیم اندی کی خرف فرار اختیار کریں گے۔ اس کے بعد آپ نے ایک مثال بیان کی کہ فرض کرد کہ تم میں ہے کہی خص کے پاس بکراں ہوں اور انہیں چانے دو اوران میں جو بول ان میں ہے ایک مرسزہ شاداب ہو اور دو سری ہے آپ و کیاہ ہو اب اگر اس محض نے سبزہ شاداب وادی افتیار کی تب بھی وہ اندی تقدیم اور تھم پر چائے والا ہو گائ اور فتک و خروادی میں کیا تب بھی اندی تقدیم اور تقدیم ہے جو شاداب وادی افتیار کی تب بھی وہ اندی تقدیم ہے اس کے جو آپ نے معزت عبد الرحمٰن ابن موف کو قاصد کے علم اور تقدیم ہے جانے والا ہو گا۔ صحابہ نے اس کی تعدیق کی۔ اس کے بعد آپ نے معزت عبد الرحمٰن ابن موف کو قاصد بھی کر بوایا وہ ایک روز اور خراب ان موف کے فرایا کہ اس کے معرف میں درائے وہ ہے جو میں نے سرکار دوعالم صلی اند حالیہ وسلم ہے تن ہے معزت عبد الرحمٰن ابن موف کے فرایا سمان اند! آگر آپ کا ارشاد موجود ہے تو پھراس اختلاف کی مخواتی تمیں ہے۔ آپ بیان کریں این موف نے فرایا کہ میں نے سرکار دوعالم صلی اند ما ہے دیا ہے موف نے فرایا کہ میں نے سرکار دوعالم صلی اند وسلم کی زبان میارک سے بید ارشاد منا ہے ۔

إِنَّا سَمِعْتُمْ بِالْوَبَاءِ فِي آرُضِ فَلاَنْقُلِمُوا عَلَيْهِ وَإِنَّا وَقَعَ وَانْتُمْ بِهَافَلاَ تَخُرُجُوا فَدَا الْمَنْعَادُ (١)

<sup>(</sup>١) عفاري-اس روايت بيل حفرت عركاواقد تعميل عيان كماكيا ب

جبتم یہ سنوکہ می جکد دیا پہلی ہوئی ہے تو اس پر اقدام مت کرو اور اگر کمی الی جگہ جمال تم پہلے ہے۔ موجود مود و والقع ہوجائے تو اس بے فرار افتیار مت کو-

یہ مدیث من کر حضرت مراب مدخوش ہوئے اور انہوں نے مدیث سے اپنی رائے کی مطابقت پر اللہ تعالی کا شکر اوا کیا اور محاب

كوجابيت والى لے آئے۔

و بیک بال تمام محابہ کرام نے ترک تو گل پر اتفاق کیا معلوم ہوا کہ اس طرح کے امور تو کل کے لئے شرط قسیں ہیں ورنہ محابہ کرام اس پر اتفاق کیے کرتے میں کہ اس سے ترک تو کل لازم آنا ہے جو اعلامقامات میں ہے۔

وبائی علاقوں سے فرارنہ ہونے کا تھم یاں یہ سوال پیدا ہو تا ہے کہ اگر معزیدوں سے پخاوا علی توکل نس تو پھراس زین سے تطنے کی ممانعت کوں کی جمال تم علیم مواورویا پھوٹ پڑے مب میں دیاء کا باعث مواکو قرار دیا گیا ہے ، ظاہر ہے موا معرب اورمعرج زے کریز کرنای بھترن علاج ہے ، محراس کی اجازت کیل شیں دی گئی۔ اس کاجواب یہ ہے کہ معرفیزوں ہے بچابالاتفاق خلاف وكل دس بي معروزول ي بي كات يجيد كوائ جات بي اورضد كملوائي جاتى بي ايالكا ے کہ دہائی علاقے سے باہر تکلنے کا معالمہ اس سے مخلف ہے۔ یہ مجے کہ دیاء کاسب ہوا ہے الکین محض ظاہر جم کو ہوا لگنا اس كاسب نسي ہوسكا 'بكر جب متعنق اور بديو دار بواسانس ك ذريع جم ميں جاتى ہے 'تو دل ' مسيمروں اور اندرونی جم كے یدوں پرا بے معزا ژات موزئ ہے اس سے معلوم ہواکہ واء جم کے ظاہری حسوں پرا ژانداز نس ہوتی اللہ جم کے اندرونی ظام کومنا اثر کرتی ہے۔ اس لئے اگر کوئی مض منی شریس ممتا ہے اوروبال دیاء جمیلتی ہے تو قالب کمان کی ہے کہ دہ اس ك اثرات محفوظ ندره سكا موكا ما بم يه احمال بمي ب كداس ريد وباء اس قدر اثر اندازند مولى مواس صورت مل وباوس فرار افتیار کرنا تحظ کا ایک وہی سب ہوا میے جما ری کو تک اور فال وفیرو۔ ناہم اگر مرف یمی بات وہاں سے نظنے کاسب ہوتی تب می کوئی مضا کته نه قا الین اس کی ممانعت ایک اوروجه سے می کی گئے ہے "اوروه یہ ہے کد اگر سیدرست اور معتندلوگوں کووہائی علاقے سے نطانی اجازت دیدی جائے تو شریس سوائے باروں اور مریضوں کے اور کوئی باتی جیس رہے گا۔ اور کوئی محض ایسا نس کے سے گاجو اسی کھانا 'پانی اور دوا دے سے اور وہ خودائی باری کے باعث یہ ضور تیں بوری نسی کر سے اس صورت میں محت مندلوكوں كا اس شرے لكا مريسوں كو بلاك كرنا ہے "اس لئے كدان كى زندكى كا احمال موجود ہے بطر ملك محمد المعام رہیں اوران کی مناسب محدواشت کریں۔ مسلمانوں کو ایک محارت کی مثال کما کیا ہے کہ ایک کی تقویت وہ سرے سے عوتی ہے یا ایک جم کے اصداء قرار والا ایک اگر ایک معمو کو تکلیف ہوتی ہے قوباتی تمام اصداء اس کی تکلیف محسوس کرتے ہیں۔ مارے نزدیک نظنے کی ممالعت کی وجہ کی باہی تعاون موردی اورافوت ہے ، موسکا ہے اور می وجوبات مول جو اللہ عی معرجات البته جولوگ ابھی فسرمی واعل میں موے ان کے لئے می عم ہے کدوہ باہری دہیں کول کد ابھی تک متعقن اور دہر لی موا ان پر حملہ آور شیں ہوئی ہے اور شر شرکے عامول کو ان کی شروف ملے کے المدید اوک واقل نہ ہوے تو وہ لوگ بلاک ہو جا کی ے وہاں پہلے ی سے ان کی دیکہ بھال کرنے والے موجود میں ایان آلی میزین کوئی ایسات بھا ہو کہ مریضوں کی دیکہ بھال کرسکے اور ان كي كمائے "باني اور دوا كا كفيل موسك اور اس صورت عن وكا لوك الت علودان كي اعاشت كے حري داعل مول او عجب نس ان کاب مل متب قرار بائے میں کہ ضرد کا اوس مونا ایک والی اجرب اور مسلمان کو ضررے بھانا ایک مجنی معالمہ ہے۔ کی وجہ ہے کہ مدعث شریف میں طاحون اور وہاء کے طلاقوں سے بھا مجلا تھا ہے۔ ان جا اوے فرار ہونا قرار دیا کیا ہے۔ (احمہ۔ عائشة كون كرجس طرح ميدان جادب بعاكما استفالون كوجاه كها لوواضين وهيول كم سروكروعاب اى طرح شرويات فرار افتيار كرنائجي مسلمانون كوجاه كرنا اور بلاك كرنا ب یہ دیتی امور ہیں : وصف انس نظرانداز کرتاہا اور صرف اطاب و آفادے تھا جرز نظرد کمتاہ اے اکثران امور میں

مغالطہ ہوجا آئے 'عابدوں اور زاہدوں کو اس طرح کے مغاطوں سے بدا مابقہ بڑتا ہے' ای لئے وہ اپنی کم علمی اور کم نظری کے باعث غلطی کر بیٹنے ہیں' علم کا شرف ہی ہے کہ اس طرح کے معاملات ٹی میاجب علم فریب نظر کا حکار نہیں ہو آ' بلکہ وہ بظاہر مختلف ہاتوں کو ایک کرے صحح راہ علاش کرلیتا ہے۔

اس تنسیل سے یہ ایت ہو ماہے کہ ذکورہ بالا اسباب اور وجوہات کی نتا پردو اکرنا افتل ہے؟ اس پر اگر کوئی فض یہ شہروارد كرے كه مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في دواكول ترك نيس فرائي اكد اور فعائل كى طرح يه فنيلت بهى آب كو عاصل مو جاتی-اس کاجواب یہ ہے کہ دوانہ کرنے کی فغیلت ان لوگوں کے لئے ہے جو مرض کومعامی کا کفارہ بنانا جاہے ہوں یا صحت کی حالت میں ننس کی سرمقی اور شموات کے تسلط سے خوف زوہ ہوں یا خفلت سے نجات پانا اور موت کو یاد رکھنا جاہے ہوں ا یارا مین اور متوکلین کے مقامات سے عاجز ہوئے کے بعد صابرین کا ثواب حاصل کرنا جاہتے ہوں کیا ان کا نف اور فوا کرے مطلع نہ موں جو اللہ تعالی نے دواؤں میں دویوت فرائے ہیں ' بلکہ اس کے نزدیک دوائیں بھی جمازی ویک کی طرح وہی موں 'یا ایسے احوال میں مشغول ہوں کہ دوا نہ کر سکتے ہوں میں کہ دوا کریں مے توب احوال باتی نہ رہ جائیں مے اور صنف کے باعث ان دونوں۔ محت اور بعائے احوال - میں جمع کرنا ان کے بس میں نہیں ہے۔ لیکن بر تمام امور جنہیں ہم دوائے استعالی کے لئے الع اساب كمد يحت بين عام لوكول كے لئے وجه كمال بين جب كه سركارود عالم صلى الله عليه وسلم كى دات اقدى كے لئے ماصف انتسان بين کیوں کہ آپ کی ذات کرای ان تمام مقامات سے بلند اور برتر تھی آپ کی شان کے لاکن می امر تھا کہ اسباب کے وجود اور عدم دونوں میں آپ کامشاہدہ یکساں رہے ہیوں کہ آپ کا الفات مرف مبتب الاسباب کی طرف تھا۔ جس مخص کار مرتبہ ہو آ ہے اے اسباب سے نصان نمیں پنچا میے ال کی رقب ایک لفعی ہے اور اس سے نفرت کرنا کو کمال ہے لیکن اِس معن کے لئے لقص ہے جس کے زدیک مال کا دجود اور عدم دونوں برابر ہوں سوئے اور پھر کو برابر بھنے کامقام اس سے زیادہ ممل ہے کہ سوئے ے بچا جائے پھرے نہ بچا جائے۔ سرکار دو عالم مسلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک سونا اور پھردونوں برابر تھے الکین مخلوق کو دہدی تعلیم دینے کے لئے آپ اپنے پاس سونا نہیں رکھتے سے میوں کہ علوق کی مشائے قوت زہرے آپ کوسونا رکھنے سے اپنے انس پر خوف نیس قامیوں کہ آپ کا مرتبہ اس سے بلند تھا کہ دنیا آپ کو فریب دے سکے چنافچہ آپ پر زمین کے فرائے پیش کیے گئے لیکن آپ نے تول کرنے سے انکار قرا دیا۔ سرمال اسباب کے عدم وہ دیے ای بکسال مشاہدے کی بار آپ کے نزدیک اسباب كا استعال كرمايا استعال ندكرما وولول برابر يتعد اليكن آب في ووا أس كي استعال فرمائي كد الله تعالى في سنت وعاوت إس طرح جاری ہے " آپ نے امت کے لئے ہی اس کی محوافش رکی متی میں کہ اس میں کوئی ضرر ہی تمیں تھا ال اس لئے جع نہ فرمایا کہ اس میں بے شار تعصانات ہیں۔

تاہم دواکرنا اس صورت میں ضربو سکتا ہے کہ خالق دوا کے بجائے صرف دوا کو نافع سمجاجائے یا دوائش کئے استعال کی جائے کہ اس سے حاصل ہونے والی صحت کو محاصی کے ارتکاب کا ذریعہ بنایا جائے گا۔ اوریہ دونوں صورتیں ممنوع ہیں "کین ان دونوں مورتوں کا وقوع شاذو ناور ہو تاہے "اکثر موشین محصیت کے لئے صحت حاصل نمیں کرتے "اور نہ محض دواکو منید وموثر سمجھتے ہیں کہ اللہ تعالی نے ان میں افادے " باقیراور نفع مضم کردیا ہے "جس طرح پائی بذات خود پاس داکل کرنے والا یا دوئی اس کے خوک منات ہے ہوگ منات والی نمیں ہے۔ دواکا تھم کس سے تھم حاصل کرتے کے کہا تا ہے تو اس کا تھم الگ ہے "اور مباحات سے احتم حاصل کرتے کے کہا تا ہے تو اس کا تھم الگ ہے "اور مباحات سے احتم حاصل کرتے کے کہا تا ہے تو اس کا تھم دار سرباحات سے احتم حاصل کرتے کے کہا تا ہے تو اس کا تھم دار سرباحات سے احتم حاصل کرتے کے کہا تا ہے تو اس کا تھم دار سرباحات سے احتم حاصل کرتے کے کہا تا ہے تو اس کا تھم دار سرباحات سے احتم حاصل کرتے کے کہا تا ہے تو اس کا تھم دار سرباحات سے احتم حاصل کرتے کے کہا تا ہے تو اس کا تھم دار سرباحات سے احتم حاصل کرتے کے کہا تا ہے تو اس کا تھم الگ ہے "اور مباحات سے احتم حاصل کرتے کے کہا تا ہے تو اس کا تھم دار سرباحات سے احتم حاصل کرتے کے لئے کہا تا ہے تو اس کا تھم دار سرباحات سے احتم حاصل کرتے کہا تا ہے تو اس کا تھم دار سرباحات سے احتم حاصل کرتے کے کہا تا ہے تو اس کا تھم دار سرباحات سے احتم حاصل کرتے کیں خور کیا گیم دار سرباحات سے احتم حاصل کرتے کیں کہا تا ہے کہا تا ہے کہا تا ہے کہا تا ہے کو کہا تا ہو کہا تا ہو کہا تا ہو کہا تو کہا تا ہو کہا تھم کی خور کرتے کہا تا ہو کہا

م بیلے بیان کر بھے ہیں کہ بعض مالات میں دوا نہ کرنا افغیل ہے اور بعض میں دوا کرنا بھترہ اور افغیلیت کا یداختان احوال افغاص اور نیات کے اختلاف پر بی ہے کول میں دوا کا استعال شرط ہے اور نہ ترک دوا شرط ہے۔ صرف وصیات کا ترک شرط ہے جیسے داغ لگوانا اور جماز پھونک کرانا کیونکہ وصیات پر عمل کرنا ایس تدبیرات افتیار کرنا ہے جو متوکین کے شایان مرض کے اظہار اور کتمان میں متوکلین کے احوال جانا چاہیے کہ مرض کا کتمان فقر اور دو مرے تمام مصائب کا اختاء نیکی کے فرانوں میں ہے ایک بیا فزانہ ہے اور یہ ایک اعلامقام ہے کمیں کہ اللہ کے عظم پر راضی رہنا اور اس کی مطا کردہ مصیبتوں پر مبرکریا ایک ایما معالمہ ہے جو صرف اس کے اور اللہ کے درمیان ہوتا ہے 'اس لئے اگر اپنا حال پوشیدہ رکھا جائے تواس میں بہت می آفات ہے سلامتی ہے 'تاہم اگر نیت اور مقصد مجے ہوتو اظہار میں کوئی مضا کقہ بھی نہیں ہے۔

اظهار کے تین مقاصد پلا مقد علاج کرانا ہے کا ہرہاس صورت میں طبیب کو اپنے حال سے آگاہ کرنا ہوگا 'یہ آگائی بطور شکایت سی ہوتی کیکہ بطور حکایت ہوتی ہے کہ جو پھھ اللہ تعالی کی قدرت اس پر واقع ہوتی ہے اسے من وعن نقل کرونتا ہے۔ چنانچہ معرت بشر تھیم عبد الرحل کے روبروا بنا عال کمہ دوا کرتے تھے ای طرح معرت امام احمد ابن منبل مجی ابنا مرض بیان كردياكرتے تے اور فرائے تے كه الله تعالى كذرت محمد من جو اثر كرتى ہم مرف وہ ميان كرتا موں و سرامتعديہ كه مریض حقدی ہو اور معرفت میں کال ہو اور وہ طبیب کے علاوہ دو سرے لوگوں سے اس لئے اظہار کرنا ہو کہ انسین مرض میں حسن مبربلک حسن شکری تعلیم دے سے اور یہ مثلا سے کہ مرض مجی آیک نعت ہے ،جس طرح اور نعتوں پر شکرادا کیا جا آ ہے ،ای طرح اس پر بھی فیکر کرنا جا ہیے ، حسن بھری کہتے ہیں کہ اگر مریش اللہ تعالی کی تعریف اور فیکر نعت کے بعد اپن تکلیف اور درو کا اظهار كرے توبيد فكوه نس ہے۔ تيمرا مقعديہ ہے كه مرض كے اظهارے اپنا جحز اور الله تعالى كى طرف ابني اختياج ظا مركب ، اوريه مورت اس مخص كے لئے زيادہ مناسب ہے جو قوت اور هجاعت ركھتا ہو 'اورجس سے جمزواكسار متبعد ہو جيسے كى مخض ے صرب مل كرم الله وجه ال كى يارى كے دوران يو جماك آپ كيے جي ، قربايا : على برا مول اوك يہ جواب س كرايك دوسرے کود مجمعے طلے محویا انہوں نے اس جواب کو اجہاتصور نسیں کیا بلکہ شکایت جانا۔ آپ نے فرمایا کیا میں اپنے رب کے سامنے بمادر بنوں عضرت علی فے اپی قوت اور شواصت کے باوجودید بھر سمجاکہ اپنے ججز اور اللہ تعالی کی طرف اپنی احتیاج طا مرکزیں اس سلسط میں آپ نے سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور ہدایت کے مطابق عمل کیا تھا۔ ایک مرتبہ آپ ہار ہوئے آوید وعا ما بھی کی اے اللہ! جمعے معیبت پر مبر مطاکر سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ معیبت کا سوال تم خود کررہے ہو محت کی دعاکو ( ۱ ) یہ تین مقاصد ہو سکتے ہیں جن کی بنیاد پر مرض کے اظہار کی اجازت دی جا سکتی ہے 'اظہار کے لئے ان مقاصد کی شرط اس لئے مروری ہے کہ مرض کا ذکر کرنا شکایت ہے اور اللہ تعالی کی شکایت کرنا حرام ہے جیسا کہ ہم پہلے بیان کر . بچے ہیں کہ بلا ضورت سوال کرنے میں اللہ تعالی شکایت ہے اس کئے ضورت کے بغیرا مگنا جائز نہیں ہے۔

پی این دیو سورت وال رہیں ہیں ہائی ہو اور اللہ تعالی کے قعل پر تاپندیدگی ہی فکایت بن جاتی ہے الین اگر ذکورہ بالا مقاصد ہمی نہ ہوں اور نظلی ہی نہ ہو او ہی ذکر کیا کر تا ہو تو اے ناچائز نہیں کماجائے گا اکر نزگر نہ کر تا تو ہمتر تھا میں کہ بلاوجہ ذکر کرنے میں ہی فکایت کا وہم ہو جا تا ہے 'مثلا جس قدر مرض ہو تا ہے اس سے کمیں زیادہ بیان کردیا جا تا ہے ' یا دوانہ کرنے میں توکل کو جس قدر دہل ہو تا ہے اس سے کمیں زیادہ بیان کیا جاتا ہے 'ان مقاصد کے علاوہ اظمار کی کوئی اور وجہ سمجہ میں نہیں آتی 'اظمار سے بمتر تو یہ ہے کہ دواکرے اور صحت پائے۔ ایک بزرگ کہتے ہیں کہ جس نے مرض ظاہر کردیا اس نے صبر نہیں کیا۔ بیمن مفترین نے تر آن کرنم کی اس آیت کی تغییر میں کھا ہے کہ یمال وہ مبر مراد ہے جس میں فکوہ نہ ہو

فَصَبْرُ جَمِيلٌ (ب١١٦ أيت ١٨) مومري كول كاجس من فكايت كانام نه ولا

حفرت بیقوب علیہ السلام سے ممی مخص نے دریافت کیا کہ آپ کی آئھیں میں چزے ضائع ہو گئیں فرمایا زمانے کے خم وائدوہ سے وی آئی کہ اے بیقوب تم ہمارے بیروں کے سامنے ہماری شکاعت کر رہے ہو ' حفرت بیقوب علیہ السلام نے موض کیا اسے (١) یہ دواعت پنے گذری ہے۔ اللہ! من ابن فلطی پر نادم ہوں اور قوبہ کرتا ہوں۔ طاؤس اور مجاہد کتے ہیں کہ پیار پر اس کا آہ آہ کرنا کھا جا تا ہے۔ اکا پرین سلف بیار
کی آہ کو پرا سیمنے تھے جمیں کہ اس میں بھی ایک طرح کی انکایت کی جاتی ہے۔ بعض لوگوں کا قول ہے کہ حضرت ابوب علیہ السلام پر
شیطان صرف اس کے حاوی ہوا کہ انہوں نے اپنے مرض میں آہ کی تھی۔ ایک حدیث میں ہے کہ جب بندہ بیار ہوا ہے تو اللہ تعالی
اس کے دونوں فرشتوں سے فرما تا ہے کہ دیکھویہ اپنے مرض میں آہ کی تھی۔ ایک حدیث میں ہے کہ جب بندہ بیار ہوا ہے تو الدوں سے
فدا کا انکر اور آئریف کرتا ہے تو فرشتے اس کے لئے دعائے خیر کرتے ہیں اور اگر وہ شکایت کرتا ہے "یا پرائی کرتا ہے تو فرشتے کئے
مرض میں مبالغہ ند ہو جائے یہ مناسب ند بھیتے تھے کہ ان کی حمادت کی جائے جانچہ وہ اوگ بیار پرنے تو اپنے کھر کا دروا نہ بند کر کہ مرض میں مبالغہ ند ہو جائے یہ مناسب ند بھیتے تھے کہ ان کی حمادت کی جائے جانچہ وہ اوگ بیار پرنے تو اپنے کھر کا دروا نہ بند کر کہ کوئی ان کے پاس نہ آئے جب صحت یا بہوتہ تو خود یا ہر نکل کر لوگوں سے ملا قات کرتے۔ فیل ابن حمان کی وہ یب این الوروا ور شرابن الحارث کا بی معمول تھا۔ حضرت فیل فرمایا کرتے تھے کہ میں بیار ہونا چاہتا ہوں 'کر جھے یہ انچھا نہیں گئا کہ اوگ میادت کے لئے آئیں میں بیاری کو صرف عیادت کر نے والوں کے باحث تا پہند کرتا ہوں۔

## كتاب المحبة والشوق والانس والرضا

## محبت 'شوق 'انس اور رضا کے بیان میں

محبت تمام مقامات میں انتخائی بلند مرتبہ رکھتی ہے 'اس کے کہ محبت کے بعد جتنے بھی مقامات ہیں وہ سب اس کے تواقع ہیں جیسے شوق 'انس اور رضا' اور اس سے پہلے جتنے مقامات ہیں وہ سب محبت کے مقدمات ہیں جیسے توبہ 'مبر' اور زہد۔ محبت کے علاوہ جتنے بھی مقامات ہیں آگرچہ ان کا وجود تاور ہے لیکن موشین کے قلوب ان پر ایمان کے امکان سے خالی نہیں ہوتے۔ لیکن موشین کے اس کے امکان کی نئی کی ہے اور محبت التی کے یہ معنی میان کے ہیں کہ اس کی التی پر ایمان لانا مشکل ہے' اس لئے بعض علاء نے اس کے امکان کی نئی کی ہے اور محبت التی کے یہ معنی میان کے ہیں کہ اس کی اطاحت و مراجت پر مواظمیت کی جائے 'جمال تک حقیق محبت کا سوال ہے وہ اللہ تعالی کے ساتھ محال ہے 'کیوں کہ ایس محبت سرف اپنی جنس اور حشل سے کی جاتی ہوا کہ ہم حقیقت حال میان کریں۔

اس کتاب میں پہلے ہم محبت کے شرعی شوا دیان کریں ہے کھراس کی حقیقت اور اسباب پر روشنی والیں ہے اس کے بعدیہ بنتا کیں گے کہ محبت کا استحقاق صرف اللہ تعالی کے لئے ہے اور سب سے بدی لذت اللہ تعالی کے دیدار کی لذت ہے اور سب سے بدی لذت اللہ تعالی کے دیدار کی لذت ہے اور سب سے بدی لذت اللہ تعالی کی محبت کے اللہ تعالی کی محبت میں ان لوگوں کے لئے دوچند ہوگی جو دنیا میں اور اس کی وجہ کیا ہے کہ لوگ محبت کے باب میں مخلف نظر آتے ہیں کھریہ بیان میں قوت پر اگری محبت کے باب میں مخلف نظر آتے ہیں کھریہ بیان کیا جائے گا کہ لوگ اللہ تعالی کی معرفت سے قاصر ہیں محبت پر اس تفصیل بحث کے بعد ہم یوق کے معنی بتلا کیں کے اور اللہ تعالی کی معرفت سے قاصر ہیں محبت پر اس تفصیل بحث کے بعد ہم یوق کے معنی بتلا کیں گے اور اللہ تعالی سے بندے کی محبت کی علامات بیان کریں گے 'کھرائس باللہ کے معنی ذکور ہوں گے 'اس کے بعد رضا کے معنی اور اس کے فضائل کا ذکر ہوگا۔ آثر میں محبین کی حکایات اور ان کے اقوال تحریر کئے جائیں گے۔

محبت اللي كے شرعي دلائل تمام امت اس امر پر مثنق ہے كہ بئد \_ پر اللہ تعالى اور رسول اللہ صلى اللہ عليه وسلم كى محبت فرض ہے۔ سوال یہ ہے كہ آگر محبت فرض ہے تواس كے دجود كا الكاركيے كيا جاسكتا ہے 'اور جن لوگوں نے محبت كى تغيرا طاعت پر موا كھبت ہے كى ہے دہ كيے محبت ہوتى ہے ' پھر موا كھبت ہے كى ہے دہ كيے محبت ہوتى ہے ' پھر (1) يدوا يسام كا بالا ہے ' پہلے محبت ہوتى ہے ' پھر (1) يدوا يسام كذرى ہے۔

مجوب كاطاحت موتى بي بيلي بمولاكل ميان كرتي بين

آیات و روایات الله تعالی فراتے ہیں :

مر يرد الريار ١٢ مر ١٢ من عن عن الري عبت موكى اوران كواس عبت موكى-

وَالَّذِينَ آمَنُوُ الشَّدُّ حُبًّا لِلْهِ (ب١٢ م من الدومومن من الدوالله كما تو قوى مبت ب ان دونوں آیات سے نہ مرف بد کہ مجت کا وجود قابت ہو تا ہے ' بلکہ اسمیں شدت اور مخت کے تفاوت کا جوت بھی ماہے۔ بہت ی روایات میں سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم نے محبت الی کو ایمان کی شرط قرار روا ہے۔ ایک روایات میں ہے کہ ابو ذریں مقیل نے مرض کیایارسول اللہ! ایمان کیا ہے۔ فرمایا :

أنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبُّ إِلَيْهِمِمَّا سِوَاهُمَّا - (ام)

ید کہ اللہ اور اس کا رسول بنده کے نزدیک ان دولوں کے سواسے محبوب تر مول-

اكدروايت يس يدالفاظين - كَوْنَ اللّهُ وَرَسُولُهُ حَتَى الدّيومِ مَاسِوَاهُمَا - (عارى وسلم-الله بلا آخى) لا يُؤمِنُ الحَدَّدُ حَتَى يَكُونَ اللّهُ وَرَسُولُهُ حَتَى الدّيومِ مَاسِوَاهُمَا - (عارى وسلم-الله بلا آخى) تم میں ے کوئی اس وقت تک مومن نہ ہو گاجب تک اللہ اور اس کارسول اس کے نزدیک فیرے محبوب تر نہ ہوں۔ ایک جکہ یہ حقیقت ان الفاظ میں بیان کی گئے ہے

لْايُوْمِنُ الْعَبْدُ حَتَّى الْكُونَ أَحَبُ الْمَيْمِينُ آهُلِمِومَ الْمِوالنَّاسِ أَجْمَعِيْنَ- (عارى وصلى الس بندہ اس وقت تک مومن نہیں ہو تا جب سے میں اس کے نزدیک اس کے الل اور تمام لوگوں سے

ایک روایت میں ومن منسے الفاظ می ہیں۔ قرآن کریم میں ہے اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا قِلْ إِنْ كَانَ أَبَاءُ كُمْ وَإِنْنَاءُ كُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيْرَ نُكُمْ وَامْوَالُ ۣٳڤؙڹڒۘڣڹؙڡؙۅؙۿٳۏٛڹڿٵۯؖ؋۠ؾڂٛۺۏڹڴۺۜٲػڣۜٳۊڡؙۺٲڲۜڹۜؿ۫ۯۻؙۏڹۜۿٲٲڂۺۜٳڮؽڴؠؙٚۄۜڹۘٱڶڵۄ ۊڗۺٷڸؚؠۊڿٟۿٳڍڣؽڛؠؽڸڡڣؚؾ۫ڒؠڞؙٷٳڂؿؽؽٳؾؽٲڶڵۺؙٳڡؙڔ۫ۻؚ(پ٩ر٥٤)؊٣٣) آب كدو تفيح كداكر تهارب باب أور تهمار المبيغ اور تهارب بعاتي اور تهماري بويال اور تهمارا كنيد اور وہ مال جو تم نے کمائے ہیں اور وہ تجارت جس کی کسار ہازاری کائم کو اعدیثہ مو اور وہ گھرجن کو تم بہند کرتے ہو یم کواللہ ے اور اس کے رسول سے اور اس کی راہ میں جماد کے ناوہ یا دے ہوں و تم محطر دہو سال تك كدالله ابنا عم بميج دي

بدخطاب تديداورا الكارك اسلوب من ب مركار دوعالم صلى الله عليدوسلم في محبت كانتم فراياب ارشاد بد آجِبُوااللّه لِمَا يَغُذُو كُمُيهِمِنْ نِعِمَةُ وَآجِبُونِي يُحِبُّ اللّهَايِكَ يَ (تندل ابن مان) الله ے مبت كرواس لحت كے ليے يو وہ حميس برمع مطاكر آ ب اور جھ ے عبت كو اللہ مى جھ سے

ایک مخص نے آپ کی خدمت میں مرض کیا یارسول اللہ! میں آپ سے مبت کرنا ہوں آپ نے ارشاد فرمایا مفلی کے لئے تیار رہو'اس نے مرض کیا کہ میں اللہ سے مجت رکھتا ہوں اپ نے قربایا معبت کے لئے تیار رہو (تذی - مبداللہ ابن منفل) حعرت عردایت كرتے بيں كر سركارود عالم ملى الله عليه وسلم في صعب ابن عميركود كما جوميند معى كمال ابن كرے لينے ہوے ا رہے ہیں اپ نے لوگوں سے ارشاد قرایا کہ اس محص کو دیکھواللہ نے اس کا دل دوش کردیا ہے میں نے اسے اس سے والدین کے ہاں دیکھا ہے جو اے عمدہ عمدہ چین کھایا پایا کرتے تھے۔ آوراب اللہ اوراس کے رسول کی عبت نے اس کا یہ حال بنا دیا ہے (ابو قیم) ایک مضہور حدیث میں ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ملک الموت سے اس وقت تک جب وہ ان کی دوح قبض کرنے کے لئے آئے کہا کہ کیا تم نے کوئی ایسا ووست دیکھا ہے جو اپنے دوست کو ہلاک کردیتا ہو اللہ تعالی نے وی نازل فرمائی کہ اے ابراہیم کیا تم نے کوئی ایسا عجب ویکھا ہے جو اپنے تجوب سے ملاقات کرتا پوند نہ کرتا ہو۔ حضرت ابراہیم نے ملک الموت سے فرمایا کہ اب تم روح قبض کرلو ( 1 ) ملین میرام رف انسی بیراگان خدا کے قلوب پر منطق ہوتا ہے جو دل سے اللہ تعالی کوچاہے ہیں اور اس سے عبت کرتے ہیں جب انسی بر معلوم ہوتا ہے کہ موت ملاقات کا سبب ہے تو ان کا دل اس کی طرف کوچاہے ان کا کوئی اور محبوب نہیں ہوتا کہ اس کی کشش محسوس کریں۔ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دعا جس

اللهُمَّ ارْزُقْنِي حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ اَحَبَّكَ وَحُبَّ مَايُقَرِينِي الله حُبَّكَ وَاجْعَلُ كَالُهُمَّ ارْزُقْنِي حُبَّكَ وَحُبَّ مَايُقَرِينِي الله حَبَّكَ وَاجْعَلُ كَاجَبًا لِيَ مِنَ الْمَاءِالْبَارِدِ (١٠)

اے اللہ! جھے اپنی محبت مطاکر اور ان لوگوں کی محبت مطاکر جو تجھ سے محبت کرتے ہیں اور ان چیزوں کی محبت بھی جو مجھے تیری محبت سے قریب کرویں اور اپنی محبت کو میرے نزدیک فسٹڈے پانی سے بھی زیادہ محبوب کر۔

ایک اعرابی آپ کی خدمت میں حاضر ہوا 'اور اس نے مرض کیا یا رسول اللہ قیامت کب آگ گی 'آپ نے اس سے دریافت فرایا کہ تو نے قیامت کے لئے کیا تیاری کی ہے 'اس نے مرض کیا کہ نہ میں نے بہت زیادہ نمازیں پڑھی ہیں 'اور نہ بہت زیادہ دونے رکھے ہیں 'نیکن مجھے اللہ اور اس کے رسول سے مجت ہے۔ آپ نے فرایا ت

المروعمة من أحب

آدی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرے۔

الی میں گرم ہواس پر سردی کا اور نسیں ہوتا۔ سری سملی فراتے ہیں کہ قیامت کے روز امتوں کو ان کے انہیاء کے ناموں کے ساتھ ایکارا جائے گا اینی اس طرح کما جائے گااے است موئی اے است عینی اے است محربہ صلی اللہ علیہ وسلم الیکن جولوگ الله تعالی سے مجت کرتے ہیں انسی اس طرح آوازدی جائے گی کہ اے اللہ کے دوستو!اللہ کی طرف آؤ یہ آواز س کران کے ول خوش سے جموم الحمیں کے۔ ہرم ابن حیان کتے ہیں کہ مومن جب اپنے رب کو پھپان لیتا ہے تو اس سے مجت کرتا ہے اور جب مجت كرياب واس كى طرف متوجه موياب اورجب اس توجه كى طاوت يا ياب تو يحرنه دنيا يرخوامش كى اله وال ب اورنه آخرت پر کافی کی تکاہ وال ہے وہ اپنے جم سے دنیا میں رہتا ہے اور روح سے آخرت میں۔ یکی این معاد کتے ہیں کہ اللہ تعالی کا عنوتمام مناموں کوسمیٹ لیتا ہے اس کی رضا کا کیا حال ہو گا اور رضا تمام امیدوں پر محیط ہوتی ہے اس کی مجت کا عالم کیا ہوگا، اس کی مجت عمل و خرد سے بیانہ کردی ہے اس کی مودت کاعالم کیا ہوگا اس کی مؤدت فیرانلہ کو بھلا دی ہے اس کے للف کاکیا عالم ہوگا۔ بعض آسانی کابوں میں لکما ہوا ہے کہ اے میرے بندے! مجھے تیرے حق کی شم ہے میں تھے ہے مبت کر ما ہوں اور مجنے میرے حق کی متم ہے تو بھی جو سے محبت کر۔ یکی ابن معاد فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک اللہ تعالی کی ذرہ بحر محبت سرتریس کی اس عبادت سے بمترے جو محبت سے خال ہو ' یہ مجی فراتے ہیں کہ اے اللہ میں تیرے محن میں مقیم اور تیری شامیں مشخول ہوں ' تونے جھے کم عمری ہی سے اپنی طرف تھینج رکھا ہے اور اپنی معرفت کالباس پہنار کھا ہے 'اور اپنے لطف سے نوازر کھا ہے 'اور توجھے احوال اعمال سر وب زبر وق رضا اور محبت من بداتا رہا ہے و جھے ای وضوں سے سراب کر آ ہے اپنے باخوں من محما آ ہے 'میں تیرے عظم کا پابند ہوں' اب جب کہ میری موجیس فل آئی ہیں' اور کھ قدرت ماصل ہو گئے ہے تو میں آج بدا ہو کر تھ ے کیے مخرف ہو جاول جب کہ تو بھین ای سے جھے اپنا مانوس نتائے ہوئے ہے اور اب میں ان امور کا عادی ہو کیا ہوں ،جب تك ذنده رجول كا تيرے بى كرد مندلاؤل كا اور تيرے بى سامنے آه و زارى كرول كا ميون كريس مب بول اور بر مب كوا يے مبيب سے شفت ہو آ ہے 'اور فيرسے نفرت ہوئى ہے' الله تعالى كى مبت من بے شار آيات دوايات اور آثار ہيں۔ اور اُثن واضح ہیں کہ بیان کی محاج نیس اگر کھ دیجدگ ہے تو مجت کے معنی میں ہے۔اس لئے اب ہم مجت کی مقیقت پر مفتکو کرتے ہیں۔ محبت کی حقیقت اس کے اسباب اور اللہ کے لئے بندے کی محبت کے معنی یہ موضوع اس وقت تک پوری طرح واضح اور قابل قم نمیں ہو گاجب تک یہ بیان نہ کیا جائے کہ مجت کی حقیقت کیا ہے اس کے اسباب اور شرائلا کیا ہی اور

الله ك لتربوب ك عبت ك معن كيابي ويله بم يحد بنيادى امور لكه بي-

محبت كى حقيقت بىلى بات تويە بىك مىت كاتسوراس دفت تك مكن نسي جب تك معرفت اورادراك نه بواس كے كه انسان مرف اس جزے عبت كرسكا ، جس كا اوراك ركمنا موالى لئے بدومف جدادات من سي پايا جا آئى كا دندان من ادراک ہو تا ہے اور نہ معرفت کا لہ یہ زندہ اوراک رکھے والے کاومف ہے گردرکات یا تو درک کی مبعبت کے موافق اور مطابق ہوتے ہیں اور اے لذت دیے ہیں یا اس کی طبیعت کے قالف ہوتے ہیں 'اور اے نتصان پنجائے ہیں' یا مرک پر ندلذت ك اختبار ا از انداز موت بي اورند إنت ك اختبار - اس ارحد ركات كي تين نتميس موجاتي بيل حتم كدركات ے جو مدرک کی طبیعت کے موافق اور اس کے لئے لذت پیش ہوتے ہیں۔ مدرک کو عمت ہوتی ہے 'اور جن کے ادراک سے مدك كو نفرت يا تكليف موتى ہے وواس كے زويك مبغوض موتے ميں اور جن مدكات سے دلنت ملتى ہے اور نہ تكليف موتى ہدہ نہ محبوب ہوتے ہیں اور نہ مبغوض ۔ خلاصہ یہ ہے کہ جس چڑے مدرک کولذت ملتی ہے دہ اس کے نزدیک محبوب ہوتی ہے۔اوراس کے محبوب ہونے کے معنی یہ ہیں کہ طبعت میں اس کی طرف رخبت اور میلان ہو تا ہے اور مبغوض ہونے کے معنی یہ ہیں کہ طبیعت کو اس سے نفرت ہے ملوما مجت میر ہے کہ طبیعت اس چیزی طرف ماکل ہوجس سے اسے لذت ملت ہے 'اگرید

میلان شدیداور پختہ ہوجا آ ہے تو اے عشق کتے ہیں 'اس طرح بغض یہ ہے کہ طبیعت اس چیزے تعقر ہوجس ہے اے تکلیف پہنچن ہے 'اور جب یہ نفرت شدید ہوجاتی ہے تواہے مقت کتے ہیں۔

مدر کات حواس اور محبت دو مری بات یہ ہے کہ جب مجت اور اک اور معرفت نے تاہم ہوئی تواس کی تقلیم مجی ای طرح ہوگی جس طرح مدرکات اور حواس کی ہوتی ہے 'اس لئے کہ ہر حس کے لئے مدرکات ہیں ہے مخصوص چز کا اور اک ہوتی ہو گا جس کو بعض مدرکات ہیں ہوتی ہے 'اور ای لذت کی ہنا پر طبیعت اس کی طرف ماکل ہوتی ہے 'اور طبع سلیم کے نزویک وہ مدرکات شبوب ہوتی ہیں 'مثلا آگھ کی لذت ان مدرکات ہے ہو آگھ ہے محسوس ہوتی ہیں جیے خوبصورت چزیں اور حسین و جسل چرک 'اور کان کی لذت ان مدرکات ہے ہو کان ہے محسوس ہوتی ہیں جسے کی لذت ان مدرکات ہے جو کان ہے محسوس ہوتی ہیں جسے محسوس ہوتی ہیں جسے محسوس ہوتی ہیں جسے کی لذت غذاؤں جس ہے کس کی کا لذت اور فرم چزوں جس ہے ہوناک ہے محسوس ہوتی ہیں جسے محسوس ہوتی ہیں اس لئے محبوب سمجھے جاتے ہیں اور طبع سلیم ہوان کی طرف دفیت ہوتی ہے 'چانچہ ایک جدیث میں ہے۔ مرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔

کی طرف دفیت ہوتی ہے 'چانچہ ایک جدیث میں ہے۔ مرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔

حَيْبِ الْكَيْمِنُ دُنْيَا كُمْ مَلْ شَالُطَيْبُ وَالنِّسَاعُوَقَرَّةً عَيْنِي فِي الصَّلَاقِ (نائى انس) مرے نزیک تماری تمن چنی محوب بی خشو عورتی اور مری آنموں کی فید ک نماز میں ہے۔

اس صدیت شریف میں سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ و سلم نے خشبو کو مجوب قرار دیا ، جس کا تعلق صرف سو تھے ہے ، آکھ اور
کان کو اس سے کوئی واسلے نہیں ہے ، اس طرح آپ نے نماز کو آکھوں کی فعظ کہ قرار دیا ہے ، اور اسے انتہائی مجوب فرہایا ہے ،
ظاہرہ کہ نماز کا ادراک حواس خمہ سے نہیں ہو تا بلکہ اس کے لئے چیٹی حس کی ضرورت پر تی ہے ، اس کا ادراک وہ کہ سات کے جس کے پاس دل ہو۔ جہاں تک حواس خمہ کی لذات کا تعلق ہے ان جس حوانات بھی انسان کے شرکہ بین ، اس لئے آگر کوئی محبت بھی مجبت کو حواس خمہ سے درکات پر مخصر کر کے یہ کے کہ اللہ تعالی کا حواس ہے اوراک نہیں ہو تا اس لئے اگر کوئی نہیں ہو سکتی ، اس طور کر گئے ہو منسوط اور خصوصیت فرض کر دہ ہیں وہ فلط ہوگی ، اور چیٹی حس انو ہو جائے گی جس کی بنیاد پر انسان حیوانات سے متاز ہے ، اور جس کو حقل ، اور چیٹی حس انو ہو جائے گی جس کی بیاد پر انسان حیوانات سے متاز ہے ، اور جس کو حقل ، اور قبل کی بوجو اس کے دائر اوراک کر لیتا ہے ، اور ان کی بھیرت نظ ہر کی بھیرت سے نیاوہ مضبوط اور قوی ہوتی ہے ، آگھ کی بہ نبست قلب نیاوہ اوراک کر لیتا ہے ، اور ان کی جمال جس کی بھی جو اس کے دائرہ اوراک سے خارج ہیں ، اور ان کا دراک سے خارج ہیں ، اور ان کی موجو سے خارج ہیں ، اور ان کی موجو سے خارج ہیں ، اور اس کی اور اس کے دراک سے خاوز نہ کر سک کے دائد تعالی کی موجو سے صرف وہی مخص اوراک میں بیان کریں گئی میں ہیں کہ قلب اس چر کی طرف ما کل ہو جس کے دراک میں لذت ہوتی ہے ، اس کی تفسیل ہم عنتر یب بیان کریں گئی ماصل ہیر ہے کہ اللہ تعالی کی موجو سے صرف وہی مخص اوراک سے خاوز نہ کر سکتا ہو۔

محبت کے اسباب تیری بات یہ ہے کہ انسان اپ نفس ہے مجت کرتا ہے اور بھی اپ نفس کی فاطر فیرہ بھی محبت کرتا ہے اب رہا یہ سوال کہ کیا یہ ممکن ہے کہ کوئی فض فیرے اس کی ذات کی فاطر محبت کرے اپ نفس کے لئے نہ کرے؟ جمال تک ضعفاء کا سوال ہے وہ اس کا جو اب نفی میں دیتے ہیں 'ان کے نزدیک یہ ممکن ہی نسیں ہے کہ کوئی انسان فیرے صرف اس کی ذات کے لئے محبت کرے اور اپنی ذات ہے اس کی محبت کا کوئی تعلق نہ ہو 'لیکن حق بات یہ ہے کہ ایس محبت کے اسباب اور اس کی اقسام میان کرتے ہیں۔

جانا چاہیے کہ ہرزندہ کے نزدیک اس کا پہلا محبوب خود اس کافٹس اور اس کی ذات ہے اور فٹس سے محبت کے معنی یہ ہیں کہ

اس کی طبیعت اپ دجود کے دوام کی طرف اکل ہے 'اور اپ عدم اور ہلاکت سے تخرہ۔ فطر ہا محبوب دی چیز ہوتی ہے جو مجت کرنے والے کے لئے مناسب ہو 'اور نفس کے لئے دوام دجود سے زیادہ کیا چیز موافق ہو سکتی ہے اس لئے انسان کو زندگی سے مجت ہے 'اور موت سے فطرت ہے 'فلرت کی دجہ یہ نمیں ہوتی کہ اسے حمر نے کے بعد ہونے والے عذاب کا خوف ہو تا ہے یا اس تکلیف سے ڈر تا ہے جو روح نکلنے کے وقت ہوتی ہے 'بلکہ اگر کوئی فخص اس طرح کہ جال کنی کی کوئی اذبت نہ ہو 'اور نہ عذاب کا خوف ہو 'تب ہی وہ موت پر آبادہ نمیں ہوگا 'اور موت تی کو ہرا ہے گا۔ ہال مرح کوئی فخص زندگی میں ختیاں اور معیدییں ہواشت کرتا ہے تو وہ وا تحت محبوب کو مجب رکھتا ہے 'بلکہ اس لئے ہوتی ہے کہ اس کے ذریعے اپ معمائب اور شدا کد کا خاتمہ کوئا چاہتا ہے۔ ہواں سے کہ انسان بالطبح ہلاکت اور عدم سے نفرت کرتا ہے 'اور دوام وجود سے مجب کرتا ہے 'اور جس طرح دوام وجود محب ہوت کرتا ہے 'اور جس طرح دوام وجود محب ہوت کرتا ہے 'اور دوم خواہ ماں طرح کمال وجود بھی محبوب ہے 'اس لئے کہ ناقص میں کمال نہیں ہو گا 'اور نفسان بھی کمال کی بہ نبست عدم ہے 'اور عدم خواہ مات کا ہو یا وجود کا دوام محبوب ہے اس طرح مفات کمال کا وجود بھی محبوب ہے۔ یہ دفری امر ہو 'جود کا دوام محبوب ہا اس طرح مفات کمال کا وجود بھی محبوب ہو سے دور کا دوام محبوب ہا اس طرح مفات کمال کا وجود بھی محبوب ہے۔ یہ دفری امر ہو 'جود کا دوام محبوب ہے اس طرح صفات کمال کا وجود بھی محبوب ہو سے دفری امر ہو 'جود کا دوام محبوب ہا اس طرح مفات کمال کا وجود کا بطب کے دور کا دوام محبوب ہا اس طرح مفات کمال کا وجود کی دوام محبوب ہو نہ دور کا دوام ہو دور کا دوام محبوب ہو 'دور کا دوام محبوب ہو 'دور کا دوام محبوب ہو 'دور کا دوام محبوب ہو اس کی دور کا دوام محبوب ہو دور کا دوام محبوب ہو کا دوام محبوب ہو 'دور کا دوام محبوب ہو کا دوام محبوب ہو 'دور کا دوام محبوب ہو کہ دور کی دوام محبوب ہو کا دوام محبوب ہو کہ دور کیا دوام محبوب ہو کی دوام محبوب ہو کوئوں ہو کہ دور کوئوں کی دور کوئوں ہو کوئوں ہو کہ دور کوئوں ہو کوئوں ہو کوئوں ہو کی دور کوئوں کی دور کوئوں کوئوں کی دور کوئوں کی دور کا دوام محبوب ہو کوئوں کی دور کوئوں کی کی دور کوئوں کی دور کوئوں

مو آے کہ بددوام وجود کا آلہ ہے ' باقی تمام چیزوں کو بھی ای طمع قیاس کیا جاسکتا ہے۔

اصولی بات یہ ہے کہ انسان ان اشیاء سے خود ان کی ذات کی وجہ ہے جبت نئیں کر آ ، بلکہ اس لئے حبت کر آ ہے کہ ان کا اتحاق اس کے دوام وجود اور کمال وجود ہے ، اپ لؤک ہے جبت کر آ ہے ، اگرچہ اسے کوئی فائدہ نئیں ہو آ ، بلکہ اس کی خاطر مشتیں اٹھائی پڑتی ہیں 'اس کے باوجود حبت کر آ ہے ، کیل کہ دواس کے حرفے جب فاوروہ اس کی بحت زیادہ خوالا ہے ، نسل کا باقی رہنا ہی آیک طرح ہے وجود کا بقا ہے ، اور کیوں کہ دائی بقا مضی خوالی شی نہیں ہے ، اوروہ اس کی بحت زیادہ خوالی شی نہیں ہے ، اوروہ اس کی بحت زیادہ خوالا ہے ، نسل ہے ، اس کے باقی مسل کی بقا ہے کہ کہ کہ کہ اور ایسے فضی کی بقا کو محب جانا ہو آئی مداس کا قائم مقام ہو گا، اوروہ اس کا لؤکا ہے ، اے جم کا طوابی کہ ہے تہ ہیں۔ آئم آگر اس فضی کو اپ فس اور لؤک کے قل جس افتیار دوا ہے گئیں کو اور ہو اس کے کہ لؤک کی بقا پر ترجیح دے گا، جر طیکہ اس کی طبیعت معتمل ہو ، اور لؤک کے قل جس افتیار رہا ہے اور ہوں کہ بقات ہو ، اور لؤک کی بقا ہم اس کی بقا نہیں ہے ، بھی حال اقارب اور اہلی خائدان کا ہے دہ ان سے صرف اپ نفس کے بقا ہم اس کی بقا نمیس ہے ، بھی حال اقارب اور اہلی خائدان کا ہے دہ ان سے صرف اپ نفس کی بقا ہم اور خارجی اس کے کہ لؤک کی بقا کہ اور ان کے کمال اور دوام محبوب ہو تا ہے۔ اس محتمل کو اپنی ذات ، بھی ذات کا کمال اور دوام محبوب ہو تا ہے ، اور ان امور کے کہ ہم خوب ہو تا ہے۔ اس محبوب ہو تا ہے ، اور ان امور کے کہ اس اس کی بیا سبب

محبت کا دو سرا سبب احسان ہے انسان بندہ احسان ہے اور قلرب کی سرشت میں یہ بات داخل کردی گئی ہے کہ وہ اپنے احسان کرتے والوں سے نفرت کرتے ہیں۔ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دعامیں احسان کرتے والوں سے معبت کرتے ہیں اور قلم کرتے والوں سے نفرت کرتے ہیں۔ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دعامیں

ارشاد فرمائے ہیں :-

اللَّهُمَّ لاَ تَجْعَلْ لِفَاحِدِ عَلَى يَدَّافَيُحِبُّهُ قَلْبِي - (الامنمورويلي - معاذابن جل) اللَّهُمَّ لا تَجْعَرِكُ وَالْحَان ندركُمناك ميراول اس عجب كرف كي-

اس مدیث میں اس امری طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ محن کے لئے ول کی مجت فطری اور اضطراری ہوتی ہے 'نہ اسے دفع کر سکتے ہیں اور نہ ایس کو نفرت سے تبدیل کر سکتے ہیں۔ اس لئے انسان مجمی ایسے فض سے مبت کرتا ہے جس سے اس کا کوئی رشتہ یا تعلق نہیں ہوتا۔ وہ اس کے لئے اجنی ہوتا ہے ، محراس کا حسان اس ہے مبت کرنے پر مجبور کرتا ہے 'اگر دیکھا جائے قر مجت کے اس سبب كا مال مجى وى ہے جو پہلے سبب كا ہے اس لئے كہ محن اس فض كو كتے جو كمى كى مال يا وو سرے ايے اسباب سے اعانت كرے جو دوام وجود يا كمال وجود تك كنچانے والے مول يا ان لذائذ كے حصول ميں معين موجن سے وجود تيار مو آ ہے۔ ہاں آگر فرق ہے تو صرف بیا کہ احصاع انسان اس لئے محوب ہوتے ہیں کہ ان سے کمال وجود ہوتا ہے اور سی مطلوب عین کمال ے جب کہ محن مطلوب عین کمال نہیں ہے ' بلکہ مجمی مجمی وہ اس کا سبب بنتا ہے ' جسے طبیب محت اصفاء کے دوام کا سبب بنتا ہے 'یال دو مجیش ہیں ایک محت اصداء کی حبت اور دو مرے اس طبیب کی حبت جو محت اصداء کا باعث ہے 'اور ان دونوں محتول میں فرق ہے اس لئے کہ محت اپی ذات ہے محبوب ہوتی ہے اور طبیب اپی ذات ہے محبوب نمیں ہوتا بلکہ اس لئے محبوب ہو باہے کہ وہ صحت کاسب ہے اس طرح علم اور استاذوونوں محبوب ہوتے ہیں محرعلم اپن ذات سے محبوب ہو آہے اور استاذ اسلئے محبوب ہو تا ہے کہ وہ محبوب علم کے حصول کاسب ہے۔ اس طرح کھانے پینے کی اشیاء بھی محبوب ہوتی ہے اور درہم و دعار بھی محبوب ہوتے ہیں کیکن کھانے پینے کی اشیاءے محبت ذاتی ہوتی ہے اور درہم و دعارے محبت اس لئے کی جاتی ہے کہ وہ ان اشیاء کے حصول کا ذرایعہ ہیں۔ان دونوں میں صرف مرتبے کا فرق ہے ایک پہلے ہے 'اور دو سری بعد میں جمال تک اپنے نفس کی محبت کا سوال ہے وہ دونوں میں پائی جاتی ہے ،مطلب سے کہ جو مخص محس سے اس کے احسان کے باعث محبت کر آ ہے وہ اس كذات عب مبت نيس كرنا بلكداس كاحدان عيت كرناب احدان محن كالك هل ب أكر محن يد فعل انجام ندد عق مبت باتی ندرے اگرچہ محن کی ذات اپنی جگہ موجود ہے۔ پرجس قدر احسان کم موتا ہے اس قدر مبت بھی کم ہوتی ہے اورجس قدرنیاده مو آے ای قدر محبت میں زیادہ موجاتی ہے محوا محبت کی کی از داتی احسان کی کی یا زیادتی پر موقوف ہے۔

## إِنَّ اللَّهَ جَمِيلُ يُحِبُّ الْجَمَالُ (ملم- ابن مسودٌ) الله تعالى جميل بعال كومحوب ركمتا ب-

ہر شی کا حن و بھال اس امریں ہو آئے کہ جس قدر کمال اس کے لائق ہویا اس کے لئے ممکن ہووہ اس بی جمع ہوجائے'
اگر کسی چزیں اس کے تمام ممکن کمالات جمع ہوجائیں تو وہ انتمائی حسین اور جمیل کملانے کا مستحق ہے'اور اگر بعض کمالات ہوں'
بعض نہ ہوں تو وہ اسی قدر حسین ہوگی جس قدر اس بی کمالات ہوں گے۔ مثال کے طور پر ہر کھوڑے کو خوبصورت نہیں کما جا
سکا' بلکہ اس کھوڑے کو حسین کما جائے گا جس بی وہ تمام اوصاف پائے جائیں ہو ایک اچھے کھوڑے کے لئے ضروری ہیں' شکل'
ویئٹ 'ریک' تیز رقاری' خوش لگای و فیرو' اور خوبصورت تحریر وہ ہے جس بی خط ہے متعلق تمام کمالات جمع ہوں' ہیں حدف کا
تاسب اور توازن' استقامت ترتیب اور حسن انظام۔ ہر چزکے لئے آئیک کمال ہے جو صرف اسی کے لائق ہو تا ہے' کسی وہ سری
چزکے لائق نہیں ہو تا' بلکہ وو سری چزیں اس کمال کانہ ہوتا حسن کملا تا ہے' اس سے معلوم ہوا کہ ہر چز کا حسن اسی کمال ہیں ہوگا
جو اس کے شایان شان ہو' چنانچ جن کمالات کی وجہ سے گھوڑے کو اچھا کتے ہیں ان کی وجہ سے آدی کو اچھا نہیں کہیں گئی ۔
جن اوصاف کے باحث تحریر انجی کملائے گی ان کی وجہ سے گھوڑے کو ایک آئیں گئیں گئی۔ بین امور کی وجہ سے برتن انجھے کملائیں

ے ان ک وجہ سے کیڑے اچھے نس کالائس مے۔ تمام امور کوای اصل پر قیاس کرنا چاہیے۔

یماں تم یہ کہ سکتے ہو کہ جو جزیں تم نے بیان کی ہیں دہ سب آگر چہ آگھ سے محسوب تمیں ہوتی ہیں آواز اور ذا گفتہ وغیو

سے متعلق اشیاء کین کی نہ کی حس سے درک ہوتی ہیں مثلا کواز کان سے اور ذا گفتہ مند سے اس سے ابت ہوتا ہے کہ

حن و جمال کا تعلق محسوسات سے ہے اور ہم اس سے الکار شیں کرتے اور نہ اس بات سے الکار کرتے ہیں کہ محسوسات کے

اور اک سے لذت نہیں ہوتی کا ہم ان اشیاء کا جمال سمجہ میں تہیں آیا جو خواس سے درک نہ ہوں۔ اس کا جواب یہ ہم حسن و

جمال صرف محسوسات ہی میں مخصر شیں ہے گئد فیر محسوسات میں ہی حسن و جمال ہوتا ہے مثال کے طور پرید کما جاتا ہے کہ یہ

مال صرف محسوسات ہی میں مخصر شیں ہے گئد فیر محسوسات میں ہی حسن و جمال ہوتا ہے مثال کے طور پرید کما جاتا ہے کہ یہ

مال صرف محسوسات ہی میں مخصر شیں ہے گئد فیر محسوسات میں ہی حسن و جمال ہوتا ہے مراد ملم محسن محسن ہوتا ہی کہ یہ

نظری کرم موس ہے کہ موس ہے کہ محسوسات ہیں اور جو ان عادات کا حال ہوتا ہے وہ می محبوب ہوتا ہے اس محس

کے نزدیک جوان عادات سے واقف ہو۔ اور اس کی دلیل یہ ہے کہ انسانی بار کھیں ہے بات داخل کردی می ہے کہ وہ اسے انبیاء عليم اساة والسلام اور محاب كرام وضوان الدعليم العمين عدي كري علا كله انبول في ان كامشابه نس كا كى نسي بلك لوكول كواسية ائم ذاهب شافع الوحيف اورمالك على محت موتى على تك كربيض لوكول كواسية الماس اس قدر مبت ہوتی ہے کہ اسے عشق کمہ سکتے ہیں اس عشق کی وجہ سے وہ لوگ استے تدب کی تعبرت اور دفاع میں اپنا تمام مال خرج کر دیتے ہیں اور اس مخص سے مقا تل کرتے میں سرومزی بازی لگادیتے ہین جوان کے امام پر طبی کرتا ہے ارباب ندامب کی تائیدہ المرت كے لئے كانى خون بمايا كيا ہے ميرى سجوين ديس آياكہ جو منس - شلا - ايام شافق عرب كرنا ہے وہ ان سے كول مبت كرنام جب كداس خاليس و علمانس م عكد أكر و كيد إنا قرشايدات ان كي هل وصورت بهندند اتى اس معلوم ہواکہ اس مخص نے ان سے ظاہری فکل وصورت کی وجہ عبت نمیں کی ملکہ باطنی صورت کے مشاہدے نے اسے اس عشق پر مجور کیا ان کی ظاہری صورت و ملی میں ل کر ملی ہو گئی ہے اور ان کے باطنی اوصاف بعن دین ا تقوی اوسعت علم امراک دین ے ان کی واقعیت طوم شرعید کی اشاعت کے لئے ان کی جدوجد پر فدا ہے 'یہ تمام امور خوصورت اور تمام اوصاف عره بین ان ك حسن و يمال كا ادراك مرف نور بسيرت ، و تا ب واس ان ك ادراك ، قامرين- يى مال ان نوكول كاب جو حضرت ابو برالعديق سے حبت كرتے ہيں اور انہيں ووسرے اصحاب ير فيلات وسية بين يا ان كے سلسلے ميں تعصب كرتے ہیں کیا ان لوگوں کا ہے جو حضرت علی ہے مجت کرتے ہیں اور انس حضرات سیمین اور دو سرے محابہ کرام پر فوقت دیتے ہیں۔ ان كى يد عبت اور تعسب مرف إطنى امور كى وجر سے يعنى علم وين تقوى عاصت كرم دفيرو اوساف لے انس ان حفرات ے مبت پر مجور کیا ہے ، ظاہر ہے جو مض معرت ابو بکرالصدیق فئے مبت کرتا ہے وہ ان کی بڑی اوشت مجلد اعتداء اور شکل و مورت مد معد میں کرما اس لئے کہ یہ جزیں دا کل ہو چی ہیں تبدیل ہو چی ہیں اور قامو چی ہیں ایک دو چزیں باتی ہیں جن ك وجهست معزمت الويكر فمرج مد مقيت يرفائز موت لين مفات محوده أور عادات حن باتى بين اور ان كى مبت انني مفات ك بال رسيد كادم عدم الرج مود عي كابو يكي إل-

مناسب خفیہ میت کا ام ان سب ایک این علی منامبعد ہی ہے ہو ہی آور مجوب کے درمیان ہوتی ہے۔ بعض او قات ایسا موبا ہے کہ دو انسانوں میں جب کا مشہولا راجہ استوار ہو جاتا ہے ، جس نوائس اور قائمے کی وجہ سے جس ایک دوس کی مناسب

ك المراجد الروعد الرياسي والدي

روی بار سرب می ان کا جماع مصور نیس به ایت کریں کے سبب بی ایک کا جماع مرف اللہ تعالی کی ذات میں ہے انجاع مصور نیس ہے۔ زیادہ ایک یا دو سبب بی بی ان اور دہ بھی بلور مجاز کا کہ بلور دہ می دور دہ میں ان اسباب کا دجود اور اجماع حقیق ہے جب ہم این امر کو باوی شرح و سط کے ساتھ میان کردیں کے قابل بھی سے کہ اللہ تعالی میں ان اسباب کا دجود اور اجماع حقیق ہے جب ہم این امر کو باوی شرح و سط کے ساتھ میان کردیں کے قابل بھی میں ہے کہ میت اللی محال ہے کا کہ ب وقون اور تادانوں کا یہ خیال میں ہے کہ میت اللی محال ہے کا کہ اس کے بر عس میت نہ کی جائے اب ہم تمام اسباب کا الک الک جائزہ لیتے ہیں۔

مسلاسیب پہلاسب بیمان کیا کیا ہے کہ انسان اسے فس کو محبوب سمجتا ہے اور اس کے لئے دوام وہا اور کمال کی خواہ ف ركمتا إلى المن عدم القعل اور موافع كمال ب نفرت ب النده فض كي فطرت مين يراتي بالى بالى بالى بالى بالى بالى بال خالی رہنا ممکن نمیں ہے ، جو طخص اپنے للس کی معرفت رکھتا ہے اور اپنے رب کو پھانتا ہے وہ یہ بات المجھی طرح جانتا ہے کہ اس کا وجوزاتی نیس ہے ککداس کاذات کا وجود ووام اور کمال سب کو اللہ ے ہے اس کے باعث ہے وی وجود کا قالق ہے وی اس كوباتى ركع والاع وى كمال كى مغات بيداكرك اے عمل بناتا عن اور وہ اسباب بيداكر الع جو كمال كى طرف لے جائے والے ہیں اور دہ ہدایت پدا کرنا ہے جس سے اسباب کے استعال میں رہنمائی ماصل کی جاسکے ورند بندے کا بناوجود کھے نہیں ے وہ محن عدم ہے اگر اللہ تعالی اپنے فعل سے پیدا نہ کرے اور پیدا کرتے کے بعد اس کا فعل شال طال نہ ہو تو ہلاک ہو جائے اور اپنے فعل و کرم سے ممل نہ کرے و اقص رہے۔ ماصل بدے کہ دنیا میں کوئی ایسا وجود نہیں ہے جو اپی دات سے قائم ہو ہروجودای تی توم سے قائم ہے جس کا وجودوائی ہے "اگر عادات کوائی دات سے محبت ہو کی واس دات سے بھی ہو کی جس سے اس كا وجوز مستقادے اور جس سے اس كے وجود كو جا على ب المرطيك وواسے خالق موجود وجور م مبتى اور قائم منف اور مقوم نیره الے اور اگر انی دات سے مبت نہ رکے تو یہ کما جائے گا کہ نہ اے اپنے ملس کی معرات ماسل ہے اور نہ اپنے رب ک۔ مبت معرفت ی کا و ثمو ہے ، جب مبت نہ ہو گی تو معرفت ہی دہیں ہو گی اور اس قدر معرفت ضعیف ہو گی ای قدر مبت ہی شعیف ہوگ اور جس قدر معرفت قوی ہوگ اور اس قدر مجت بھی قوی ہوگی۔ اس لئے صرت جس بعرفی فراتے ہیں کہ جو مض الله تعالی کو پہات ہو اس سے مبت کرتا ہے اس می دہر کرتا ہے۔ یہ مکن ہے کہ ادی کواسے فس سے مبت ہو اور است دا و کموہ فض وحوب کی مختی مداشت کرنا ہے اسے سائے سے مبت ہوتی ہے اور مرائے ہوت کرنا ہے اسے ان در فتوں ہے بی محبت ہو تی ہے ، جن سے ساہ ائم ہے ، اور جن سے سامے کا دعود ہے ، مرموعود شی ل نبت اللہ تعالی ک تدرت کی طرف ایی ہے سائے کو در فتوں سے ہوئی ہے اسائے کا دھوددر فتوں سے ہور اور کا وجود افاب سے ہے ایدن سام اسے بعد میں در فتوں کے تابع ہے اور فور کا دعود افات کے تابع ہے اس طرح انام موجودات کا دجوداس زات واحد کے الع مع العالم الدرت اور منعت كم تول ين-

الله تعالى كى محیت نہیں ہوتی وہ مرف شوات اور محسوسات پر نظر رکھتا ہے نینی عالم شاوت میں اسپر رہتا ہے نہیں ہی کی خصوصیت نہیں ہوتی۔ بلکہ برائم ہی شریک رہے ہیں ' عالم حکوت کی نشن اپنے پاؤں سے دی فض موند سکتا ہے جس کو فرشتوں ہے مشاہب ہوتی ہے ہوئی خص موند سکتا ہے جس کو فرشتوں ہے مشاہب میں جی قدر کم ہوگا اس قدر عالم حکوت سے دور ہوگا۔

دو سمرا سبب مجبت کا دو سرا سبب ہے تھا کہ اس تخص ہے جیت کی جائے جو اس پر احسان کرتا ہے ' مال ہے اس کی مور کرتا ہے ' مرد ت اس کی مدکے لئے تیار رہتا ہے ' وضعوں سے اس کی مواقع ہی کرتا ہے ماسدوں کے شرے بچا آ ہے ' اور اس بی کا قاصا ہی ہے کہ اللہ کے سواسی ہے مجبت نہ کی جائے ' اگر اللہ تعالی کے حق اب اس طرح معرف عاصل کی جائے ' اور اس سبب کا قاصا ہی ہے کہ اللہ کے سواسی سے مجبت نہ کی جائے ' اگر اللہ تعالی کے حق کی اس طرح معرف عاصل کی جائے جیسا کہ اس کا حق ہو صاف خالم ہو جائے کہ احسان کرنے والا صرف وہ ہے ' جمال تک بندوں پر اس کے احسان کہ خوار شاد قرار ہا ہے ۔ بہاں انہیں اصافی خوارش نا فرائی اور ڈا تعداد ہیں ' جیسا کہ اللہ تعداد اس کا معالی ہے ۔ بہاں انہیں اصافی خوارش اور شاد قرار ہے ' بہانا وہ باکہ اللہ تعداد ہیں ' جیسا کہ اللہ تعداد ہیں ' جیسا کہ اللہ تعداد اس کے احسان میں کہ جائے ہیں اس کی اصاف خوار شاد قرار ہی ہے ۔ بہاں انہیں اصافی خوار شاد قرار ہے ' بہانا وہ باکہ اللہ بالہ ہو جائے کہ احسان کرنے وہ اس کہ اللہ بالہ ہو جائے کہ احسان کرنے وہ اس کہ وہ بالہ ہو جائے ہو اور اس کے احسان کرنے وہ بالہ ہو جائے کہ اللہ کہ اس کو اس کی اس کی جائے ہو اس کہ اس کی جائے گا کہ اس کے اس کی حکمت کی اس کی جائے گا کہ اس کی حکمت کی اس کی حکمت ک

ر ساور موج ہے۔ وَانِ نَعَلَوْ اَنِعُمَمَالِ لَوْرِ حُصُو هَا۔ (ب، ۱۲ رب ۱۲ به ۳۲) اور الله تعالی فعیس اگر شار کرنے لکو شار می دمیں اسکیس۔

کاب النکر میں ہم یہ بات بیان ہی کر بچے ہیں کہ ایک ایک چڑ میں اللہ تعالی کے استدا صادات ہیں کہ انہیں ہار نہیں کیا جاسکا' یماں مرف یہ بیان کرنا مقسود ہے کہ بندوں کی طرف مرف مجازای اصان کی قبعت کی جاستی ہے 'حقیق محن مرف اللہ تعالیٰ ہے' فرض کو کمی مخص نے حبیس اپنے تمام فزائے دید ہے' اور انہیں خرج کرنے کا کمل اختیار دیدیا' اب اگرتم یہ سجھے آلوکہ فزائے سرد کردینے' اور اختیارات تغویش کرنے میں اس مخص کے تم پر زیدست اصانات ہیں تو یہ خیال فلا ہوگا' پہلے تم ان چار امور پر فور کراو 'تم پر اس کے احدان کی حقیقت واضح ہوجائے گی۔

اول اس محض کا وجودہ جسیں خزاندوے رہا ہے وائم اس کیاس ال کا ہونا سوم اس پر قادر ہونا ، جارم اس کے ول میں يداران بيدا موناك مال حميس ديوا جائداب بم تم يد يجيع بي كداس كوس فيداكيا اعدال مسيد مطاكيا كرال ر قدرت مس نے بھی اوراس کے ول میں یہ ارادہ کس نے بدائیا کہ وہ ال دینے کے لئے تسارا انتخاب کرے اتسارے لئے اس تے ول میں عبت س نے پدائی اے یہ خوال کیے آیا کہ اس کے دین اور دنیا کی بھلائی تساوے ساتھ احسان کرتے میں پوشورہ ے وہ حمیس ال دینے کے اپنے تلبی قاضے پر عمل کرنے کا پاہرے اس کی خالفت نمیں کرسکتا آخراس کی وجہ کیا ہے؟ اگر فور كوتر جهين ان تمام سوالات كاجواب ل جائد اور يات واضح موجائ كراصل محن وى ب جس في اس احسان كرني مجور كيا ہے ، تمارے لئے معركيا ہے اوروه اس رفل احدان ك وواق مسلم كے يور اس كا ات مرف ايك واسط ہے اس ك دريع ده بعدل مك الله ك احسانات بها يا ب اس معالم عيده اس طرح محورب معيد رالا بانى بماني محورب كياكوكي منس ہے کہ سکتا ہے پائی بدانے میں اصل پیالا ہے ، این اس بیالا والک داسط ہے کی طال سان ہے اے اگر تم اس درمیانی من کو من سمی بینو اوران کا مرکز لیکو تربه ای بات ی طامت ب که تم حقیقت سے داواقف مو انسان جب می احبان كراب الي نس ركران ومى الدن راس كاجمان كرا مكن تيس ب الريقاميداحان كي مورت إينا اب واس كاموض سلے ال ش كرايا ب خاود يا مى كروواس كر الى مواور كالى و جائے اوراس كى تونف يس رطب اللمان مواس كى الوت ے جے ہوں اور اوگ اپن اظامت اور میت کے عول اس پر معاور کریں کا آفرت میں کہ توادوے توادو افراق الی حاصل ہو- جس طرح کوئی فض اینا مال می مصدے بغیروسا میں قبیل والما اس طرح کمی فرض کے بغیر کمی آدی کے باتھ میں قبیل وال اوروی فرض اس کا مصود موتی ہے اگر حبیں کی مض لے بچھ مال دیا ہے وقم اس کے مصود قبیل مو کا مصود بچھ اور ے ، تم مرف اس مقصود کی بحیل کا وسلہ ہو ، خواواس کا مقصود دنیا میں ذکر و شرت اور مزت و مقلت ہویا آخرے میں اجر و اواب

حہیں اس قص نے اپنے مال پر قابض کرنے ہے اپنا یہ متصد پر راکھا ہے جائی لگے وہ تمہارا محن مہیں ہے ' ملکہ خود اپنے للس کا محن ہے وہ ال کے موض میں ایس چزایتا جاہتا ہے جو اس کے خیال میں اس معروب کر مورہ نہ ہوتی و تسارے لئے اپنا ال مر کز خرج نہ کرنا اس لئے ریکھا جائے تروہ اس بات کا مستق نہیں کہ تم اس کا شکر کردا یا اس سے مبت کرد اور اس کی دوز میں ا ایک دجہ وید ہے کہ اللہ تعالی کی طرف سے دوامی مسلط موجات مے اعدادہ یہ ال جمیس دینے پر مجور تھا وہ خالفت کری نسيسكا قاااس كامثال الى ب ميدكى إدشاه كإخالان فاجرب الرادشاه كي منس عد خعت مطاك بال كاعم مارى كس و خلعت يات والا اس ابنا محن مين مي سكا ميل كذ خالان باوشاو كالتم ياف ك بعد اطاعت رجور قدا اس من خالفت كى بات نيس عنى اكربادشاه اس معاسل كوخاذان كى مرمنى يرجمود دي و جركزندويداى طرح اكرالله تعالى بمى محن كو اس کی طبیعت پر چھوڑ دے تو ایک کھوٹا سکتہ بھی جمعے کرنے پر آبادہ نہ ہوائین پہلے اس نے مس کے دل میں مال دینے کے بواحث اورلوازم پردا کے 'محراس کے دل میں مدخیال بدو کیا کداس کا دینی اور دینوی فائدہ مال دینے میں مضمرے 'اس لئے وہ مال دیتا ہے۔ ووسرى وجديد ہے كدوه مال ديتا ہے اور اس كے موض عى وہ جزافتا ہے ہواس كے نزديك مال سے زيادہ برہے اس كى مثال توبائع كى ى ب ، جس طرح بم بائع كو محن نييل كمد يكة كدوه مال ك كر مع ويتا ب اليه ي اس محص كو بحى تحن نييل كمد يكة اس لے کہ عوض کے کمال دے رہا ہے اب یہ الگ بات ہے کہ اس نے عوض میں جدو تا تھول کی ہے یا اجرو واب کو ترج وی ہے موض کے لئے یہ ضوری نیں ہے کہ وہ مال محسوس مو الکہ لذائذ اور فوائد مجی مال کے ایم مقام بن جائے ہیں الکہ بعض اوقات مال كابحرين موض بن جاتيري-

حقیقت می احمان بہ ہے کہ اس سے کوئی عوض متكورنہ ہو الین دیے والا مال اس طرح دے كدندوه اس كے موض ش كوئى لدَّت الفاع نذكوكي عواع اورند كمي مم كافاكمه ماصل كريد اوران كمي انسان عدود من آنا مكن نيس بي مرف الله تعالی عی اس کا معدر اور منع ب علول پر اس فے جس قدر احسانات کے بیں ان بی اس کا کوئی فا کدہ پوشیدہ جس ب تمام

فوائد مخلوق كو حاصل بوتے ہیں۔

اس تنسیل سے یہ بات واضح موحی ہے کہ فیراللہ کے لئے احسان کا لفظ استعال کرتا یا کذب ہے یا مجاز فیراللہ میں حقیق احسان کا دعود محال اور منت ب جس طرح سابی اور سفیدی کا مجا مونا محال بسالله تعالی این تمام مغات ی کی طرح اس صفت مس مجى يكاوياند ب-معلوم مواكه عارف كواس ظاهرى محن كے بجائے الله تعالى سے مجت كرنى جاہيے محروں كدوه احسان كريى جمیں سکتا اس سے احسان کامعرض وجود میں آنا مال ہے صاحب احسان صرف اللہ تعالی ہے وی اس تحبت کا مستحق بھی ہے اگر کوئی مض فیراللہ کو محن سجد کراس کے اصال سے محبت کرناہے تو یہ اس کی جمالت اور احسان کے معنی و معنی سے اس کی

ناوا تغیت کی دلیل ہے۔

اسبب یہ تفاکہ انسان محن ہے مبت کرے اگرچہ ان کا احسان خواس پرنہ ہوا بلکہ فیری ہو کہ پیز طبیعتوں سے بال جاتی ہے مثل آ کر ممیس کی ایے بادشاہ کے بارے می مثلا با جائے و مدل کر آ ہو او گول کے ساتھ تری ادر مطانی سے بیٹن آ تا ہوان کے ساتھ قاضع کرنا ہو'اگرچہ وہ باوشاہ تم سے ہزاروں عمل کے فاصلے پر کسی جگہ ہونا ہے'لیکن تم اس سے وال می دل س ودنوں بادشاہوں کے لئے مخلف مذبات ہوتے ہیں اوریہ اختلاف انتائی نمایاں موسائے اہم اوشاہ کی طرف انتہائی میلان رکتے ہو اور وو مرے سے انتہائی فرت کرتے ہو اور مجت و فرت کا بی حال اس وقت ب جب کہ تم پکتے باوشاہ کی متایات سے مروم ہو اور دو مرے بادشاہ کے مظالم سے مامون ہو علا ہر تمارا اس مکت میں جاتا ہی ایک اللہ اللہ اللہ اس وہ عادل بادشاہ یا جابر بإدشاه كومت كراب كين رحم ول بادشاه ب تسارى يرجيف من اي خل الهاك ومصورة الن التي نيل كداس ال تم پر کوئی احسان کیاہے 'یہ سبب ہی اسبات کا متعناصی ہے کہ تم اللہ ہے ہوت کو 'بلکہ اس کے موا کسی ہے عبت نہ کو الآب کہ وہ فیراللہ ہے تعلق کا کوئی سبب رکتا ہو' اس لئے کہ تمام طاق پر احسان کرنے والا اور ہر وجود کو اپنے فنٹل وافعام ہے فواز نے والا وہی ہے 'اس کے طاوہ کوئی نئیں ہے 'پلے انہیں وجود کی دولت بختی 'کھر انہیں اصفاء دے کر اور ان اسباب ہے نواز کر کھل کیا 'جو ان کے لئے ضووری ہیں 'کھر انہیں آرام و آسائش کے وہ اسباب مطاکے جو ضورت کے وائر ہے جس نئیں آتے باہم ان میں ماجت کا شائب پایا جا آ ہے 'کھر انہیں آرام و آسائش کے وہ اسباب مطاکے جو ضورت کے وائر اور ان اسباب ہی ان کا شائب ہی میں ضوری چیوں کی شائل فل 'کھر اور سرے 'اور ماجت کے اصفاء آگو 'پاؤل اور ہاتھ ہیں' اور زیات کی شائل فل 'کھر اور سرے 'اور ماجت کے اصفاء آگو 'پاؤل اور ہاتھ ہیں' اور زیات کی گئر و فیرو فیرو و فیرو ہی وہ آران میں سے چیزس ہیں کہ اگر ان میں سے خوال ہی ہی کہ اگر ان میں سے کوئی پیڑ موجود نہ ہو تو حاجت یا ضورت پر اس کا اثر نہیں وہ آ یہ چیزس مرف آراکش سے حقاق ہیں' قبر جسمائی فعنوں میں ضوری کی شائل پائی اور غوال کی خوالہ اور پھولول کی خوالوں کی خوالوں آب کو ایس کا اگر نہیں پر آ یہ چیزس میں کہ آگر موجود یہ وہ تو ان کی سر خوال کی خوالہ اور پھولول کی خوالوں کی خوا

جو تھاسب یہ ہے کہ آدی کی چزے محن اس لئے جبت کے کہ وہ جیل ہے عمال کے طاوہ بھی اس کا کوئی ود سرا متعمد نسين موتا- بيساكه بم في سابق مي مان كيام كديه مي الوق كي مرشت من داخل ب عال كي دو تسيس كي مي ايده جال جس كا ادراك الخمرے كياجا آے اور دو سراوہ جال جس كے لئے نور بعيرت كا مونا ضورى بي بہلے جمال كا ادراك بيخ حی کی جانور اور پر عدے بھی کر لیتے ہیں جب کدوو مرے عال کا اوراک عرف وی لوگ کرتے ہیں جن پر اہل ول کا اطلاق ہو تا ہے اس میں ان کے ساتھ وہ لوگ شریک نیس ہوتے ہیں ہو صرف دغوی زندگی کے ظاہری پہلوؤں پر نظرر کھتے ہیں اور ظاہر کے علادہ کی چرکو نمیں دیکھتے۔ عال ہراس فض کے نزدیک محبوب ہوتا ہے جو اس کا ادراک کرتا ہے ، جو لوگ قلب سے جمال کا ادراک کرتے ہیں وہ قلبے اس عمال کو محوب جانے ہیں اس کی مثال اخیاے کرام علاء اور اعلی اخلاق واوساف کے حال لوگوں کی عبت ہے ان کی عبت داول میں موتی ہے ان کی صورتیں اور دیگر ظامی اصفاء تکاموں سے او عبل موت میں اطانی صورت کے حس سے کی مراد ہے ،حس سے اس کا اوراک نیس ہو تا ، ہاں ان آفار کا اوراک ضرور ہو تا ہے جو ان کے اخلاق پر دلالت كرتے إلى كوجب قلب كال يروالت يولى بت قلب ان كى طرف اكل بولا ب اوران محت كرا ب جاني جو مخص سركارود عالم صلى الله عليه وعلم على مبت كريائه إحداد الإكرالعدين في مبت كرياب إحضرت الم شافق ي مبت كريا بوداس امركي وجد سے كريا بي واسے اجها معلوم بوتا ب ان كے حس صورت يا حس سرت كى بالر مبت دس كريا البتد ان كے اعمال كا حسن إن صفاعت عاليہ برافلالت كريا ہے جس سے وہ افعال محمور بذير بوت بين چناني بوقض كى معنف کی تعنیف یا کسی شامر کا همرا کری مقدی تعنی المی سعاری خیرد کمتا ہے واس پراس معنف شام معدراور معاری وہ مفات یا در مکشف ہو جاتی ہیں جن سے یہ افعال صاور ہوئے ہیں اور جن کا حاصل علم وقدرت ہے کرمعاوم جس قدر اعلا اشرف اور جمال و معمت کے احتیادے عمل ہو گاای قدراس کا طم یمی افرف و عمل ہو گائی مال مقدور کانے مقدد جس قدر اعلا مرتبت اور حرات كا مال بوكا اى قدر قدرت مى اعلاء اكمل بوك- كول كه معلمات من اعلا ترين معلوم الله تعالى ك ذات باس لے علوم می سب اطاوا شرف الله تعالى كى معرفت ب كردرجه بدرجه وه بيزي شرف و فعيلت ركحتي بين جو معرف الی کے ساتھ مخسوص اس سے قریب ترین کی پر اللہ تعقال سے بعد کے ساتھ جس قدر معلق ہوگی ای قدر دو مقیم ہوگی-

مدیقین کی ان مفات کا جمال جن سے طبی طور پر تاوی جیت کریٹے ہی۔ بھی امور کی طرف واجع ہے 'ایک وید کہ وہ اوک اللہ تعالیٰ ' طاع کہ محمد کا اللہ تعالیٰ ' طاع کہ محمد کا اللہ تعالیٰ ' طاع کہ محمد کا اللہ تعالیٰ خوا کے نفوس کی اصلاح و رہنمائی پر قدرت حاصل ہے ' ٹیر بیار کہ وہ ان روا کل ' خیاتی اور خوات سے پاکسین کی اللہ کا وجرکی راہوں سے ممار کر خرک راستوں پر چلنے پر مجور کروی ہیں۔ اس امور کیا مصلوک انتہاء ' طاع ' طلقاء ' اور طاحل اور کی بادشاہوں سے محبت کرتے ہیں۔

علم وقدرت اوریا کیزگی ایج اب ہم ان تیوں امود کوافد تعالی کی مفات کی لیت ہے دیکھتے ہیں۔ علم کا حال یہ ہے کہ اولین و آخرین کے تمام طوم کو آفد تعالی کے علم ہے کہ کی بیزاس اللہ میں ہے اولین و آخرین کے تمام طوم کو آفد تعالی کے علم ہے کہ کی بیزاس ہے اور دیں ہے دیں ہے اور دیں ہے دیں

لَايغَزُبُ عَنْعُطِيقًا لَكُرُ وَلِي السَّبُواتِ وَلَا فِي الأَرْضِ (١٧٥٠ع)

اس (ے ملم) ہے کیل زب برابر می مائب نمیں در اعالوں میں اور در ایش علی۔ میں میں در مالات جات کی در اس میں میں اور در اور در اور در ایش علی اور در اور در اور در اور در اور در اور در او

ایک ایت می تمام حقوق کو طالب کرتے ہوئے ارفاد فرمانا الد

وَمَا اَوْرِیْتُمُمِنَ الْعِلْمِ اِلْ قَلْیْلَا ﴿ بِهَارِهِ اَعِلْمِهُ الْمُ اَلِمُ مِهِ الْمُعْمِلُوا اَعْمَل بلکہ اگر تمام اہل آسان اور تمام اہل زین افٹر ہو کر ہوئی یا چیری مجلی میں اس کے علم و کلسے کا اعظم کرنے کی کوشش کریں تو اس کے معرم شیرر بھی مطلع نہ ہوں اور مرف ای تدر طبیعات کریا تین چیاہ ہات ہے اوالی کوجہ خواا بہت علم طاعت وہ اس

كى تعليم عب قران كريم عى فرمايا -

ہے۔ اس سے ادراک میں ادت پائی جاتی ہے ' چانچ انسان حضرت علی اور حضرت افغیلت اور برتری محیوب ہوتی ہے اور اس کے ادراک میں ادت پائی جاتی ہے ' چانچ انسان حضرت علی اور حضرت خالد رضی اللہ عنوا دفیرہ کی بماوری ' دلیری' جوانمردی' اور بمسوں پر ان کے تفق آدر فلی ہے اور اس کے علی بھی ہوشی و مسرت کے جذبات ایجل مجاویت ہیں ' جوانمردی' اور بمسوں پر ان کے تفق آدار اپنی آمجیوں ہے ان کے بماورانہ کا مشاہدہ کرلیا آواس کی خوشی کا کیا وہ انسان کو بادرانہ کا مشاہدہ کرلیا آواس کی خوشی کا کیا فلی نہ ہو کا۔ وہ یہ واقعات من کران لوگوں کے لئے اپنول میں عبت کے جذبات امنڈتے ہوئ دیکھتا ہے جن کی طرف وہ واقعات منسوب ہیں' اب ذرا بمدوں کی قدومت اور شیاحت کا مقابلہ اللہ تعالی کی قدومت سے مجمع ' محلق میں اس محص کو ایکے جو سب سے منسوب ہیں' اب ذرا بمدوں کی قدومت اور شیاحت کا مقابلہ اللہ تعالی کی قدومت سے مجمع ' محلق میں اس محص کو ایکے جو سب سے منسوب ہیں' اب ذرا بمدوں کی قدومت اور شیاحت کا مقابلہ اللہ تعالی کی قدومت سے محلق ' محلق میں کو ایکے جو سب سے منسوب ہیں' اب ذرا بمدوں کی قدومت اور شیاحت کا مقابلہ اللہ تعالی کی قدومت اور شیاحت کا مقابلہ اللہ تعالی کی قدومت سے محلق ' محلق میں کر ان اور شیاحت کا مقابلہ اللہ تعالی کی قدومت اور شیاحت کا مقابلہ اللہ تعالی کی قدومت سے محلات کی مقدومت کی مقدومت کی مقدومت کی مقدومت کی درائی کی مسرب ہیں' اب ذرا بمدوں کی قدومت اور شیاحت کی مقدومت کی مسرب ہیں' اب ذرا بمدوں کی قدومت اور شیاحت کا مقابلہ کی کو انسان کی مقدومت کی مقدومت کی کھورٹ کی کھورٹ کی کھورٹ کی کو اس کی کھورٹ کی کھورٹ

کال قدرت کے باعث محب رکھا جانا ممن ہے تواس مجت کا مستق صرف اور مطلق اللہ ہے۔

میوب سے نفس کا پاک ہونا اور روا کل و خیاش سے دور ہونا ہی ایک صفیت ہے ہو مجت کی مقتمانی ہے ہی میں و جمال ہے اور یا فنی صور تول سے تعلق رکھتی ہے گری تھا میا ہے کرام اور مقریقین میں موسی اور روا کل سے حوق تھ کر نقد س اور سزو کا کمال صرف اس وات واحد کے لئے ممن ہے جو قدوس ہے اور صاحب الجلال والا کرام ہے ورنہ ہاتی تمام محلوق میں کوئی نہ کوئی تھی پایا جا ہے ، بلکہ بیشتر محلوق نقائم کا مجوور نظر آئی ہے ، بلکہ اس کا محلوق ہونا ماجر اس کے احتیار میں میں اور تقص ہی ہے ، اس کے احتیار میں اور تقص ہی ہے ، اس کے کہ اور اور ہونا ور مون اور ہونا ور مون اور ہونا ور مون کی محلوق ہونا ور ہونا ور مون کہ متناسے کمال مرف اللہ کے کہ اس کے کہ انتقاب کا اولی دوجہ یہ کہ بھرہ مرفور کا تم با فیر مند ہے ، ور میں اس وصف کا حسول محال ہے ، وی کمال کے ساتھ مندو ہے ، وی باری تعالی طویل ہے بلکہ طوم یا بیان نہ صرف یہ کہ امتحالی طویل ہے بلکہ طوم میں سے منتو ہے ، وی میوب سے پاک ہے ، لیکن نقد س اور جزو کی وجود کا بیان نہ صرف یہ کہ امتحالی طویل ہے بلکہ طوم میں ہے ، وی میوب سے پاک ہے ، لیکن نقد س اور جزو کی وجود کا بیان نہ صرف یہ کہ امتحالی طویل ہے بلکہ طوم کی دیوں میت ہون کی میت کی میتان کی مونول ہے بلکہ طوم کی دیوں کا بیان نہ صرف یہ کہ امتحالی طویل ہے بلکہ خور کو دیوں کا بیان نہ صرف یہ کہ امتحالی طویل ہے بلکہ خور کو دیوں کا بیان نہ صرف یہ کہ امتحالی طویل ہے بلکہ خور کو دیوں کا بیان نہ صرف یہ کہ امتحالی طویل ہے بلکہ خور کی دیوں کا بیان نہ صرف یہ کہ اس کے کہ بھور کی دیوں کا بیان نہ صرف یہ کہ اس کے کہ بلکہ کو ماصل نہیں کا کہ کو ماصل نہیں کیا گور کی دیوں کا بیان نہ صرف یہ کہ اس کی دور کی کی دور کا بیان نہ صرف یہ کہ اس کے کہ بلکہ خور کی دور کا کی دیوں کا بیان نہ صرف یہ کہ اس کی کو ماصل نہیں کی دور کی کی دور کا بیان نہ صرف یہ کہ اس کی کو دور کی کی دور کا بیان نہ صرف یہ کہ دور کی کی دور کا کی دور کی دور کی کی دور کی کی دور کی دور کی کی دور کی دور کی کی دور کی کی دور کی کی دور کی کی دور کی دور کی دور کی دور کی کی دور کی دور کی دور کی دور کی دور کی

مكاشفات كے امرار ميں سے ہے اس لتے ہم اس موضوع پر مزید كوئي مختلہ ميں كريں محر اگر نقدس اور حزہ ہمی جمال و كمال ہے اور یہ ومف بھی باعث محبوبیت بن سکتا ہے تو اس کی حقیقت بھی صرف اللہ می کے لئے مخصوص ہے اگر فیرکو اس ومف کا کوئی حصہ طا ہے تو دہ دو مرول کی بر نبت فعنل و کمال کما جا سکتا ہے محدورا کو معے کی بر نبت کمال رکھتا ہے اور انسان محوثے کے مقابے میں کمل ہے الین اصل تقص سب میں مشترک ہے مرف تقص کے درجات میں تفادت ہو سکتا ہے ابعض من نقص كم مو تاب اور بعض من زياده

خلاصة كلام يدب كد جيل محبوب موتاب اور جيل مطلق الله كے سواكوئي شيس موسكا جو يكناب اس كاكوئي شريك شير، جويگانه ب جس كى كوئى ضد نيس جوياك ب جس كاكوئى مزاح نيس جوب نياز ب جس كى كوئى ماجت نيس وه قادر ب جو جابتا ے كرنا كا اور جس چركا چاہتا كے علم ديتا كے كى اس كا علم دوكر في والا فيس كے ند كوكى اس كے نفط كو پس يشت والنے والا ہے وہ عالم ہے جس کے علم سے نشن و اسان کی زرہ برابر چڑ بھی باہر جس ہے وہ قاہر ہے اس کے دست قدرت میں دنیا کی انتہائی جابراور سر من محلوق کی مردنیں ہیں بوے بوے باوشاہ اور سلاطین اس کی مرفت میں ہیں وہ ازلی ہے اس کے وجود کی انتہا نہیں ا وہ اپنی دات میں ایسا ضوری ہے کہ فتا کا تصور مجی اس کے لئے مکن شیں کو قدم ہے یعن خود قائم ہے جب کہ تمام موجودات اس ے قائم ہیں وہ آسانوں اور زمن کا برارے معاوات و حوانات ونیا آت کا خالق ہے وہ عزت وجبوت میں منفردے کل اور ملوت میں وحید ہے، فعنل عوال محرواتی اور جمال تمام اوساف اس کے لئے بین اس کی جلال کی معرفت میں مقلیں جران بین ا اس کی تعریف کے باب میں زمانیں کو تلی ہو جاتی ہیں عارفین کی معرفت کا کمال ہی ہے کہ اس کی معرفت ہے اپنے جمز کا اعتراف كريں اور انبياء كى نبوت كى انتا كى ہے كہ اس كى تعريف سے اپنى عاجزى كے معرف موں ميساك سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم نے ارشاد فرمایا ہے

لَا أَخُوبِي ثَنَاءُ عَلَيْكَ أَنِتَكُمَا أَثُنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ (١) میں تیری تریف پوری نیس کرسکا توابیاہ بسیاکہ تونے خودائی تعریف کی ہے۔

حضرت ابو برالعدیق فرائے ہیں ہے۔ الکی خرص کے نکر کے الا در اک اور اک کے اور اک سے ماہر رمانی اور اک ہے۔ الکی خرص کے نکر کے الا در اک اور اک کے اور اک سے ماہر رمانی اور اک ہے۔

پاک ہے وہ ذات جس نے اپنی معرفت کا طریقہ می بالایا ہے کہ اس کی معرفت سے عاجز رہا جائے جمیں نہیں معلوم کہ جو لوگ اللہ تعالی کی مجت کو حقیق نمیں عجمت ملکہ مجازی کہتے ہیں ان کے زریک یہ ادساف جمال ادر کمال کے ادساف ہیں کیا دہ اس بات کے مكرين كه الله تعالى ان اوساف سے متصف ہے يا وہ يہ كتے بين كه كمال عمال اور معمت وبلندى مبع محبوب نيس موتى إك ہے دہ ذات جو اپنی قیرت جمال اور جلال کے باعث اند موں کی تاہوں ہے او عمل رہتا ہے ، صرف ان لوگوں پر اس کی جلی ہوتی ہے جن کی قسمت میں نیکی اور اکش نارے دوری لکے دی گئی ہے اس نے خسارہ افعانے والوں کو تاریکیوں میں چموڑ دیا ہے ، جن میں وہ بھکتے پرتے ہیں اور بہانہ شہوات و محسوسات میں کر قاررہے ہیں ،وہ دنیاوی زندگی کو زندگی سمجھے ہیں اور آخرت سے خفلت واعراض برسے ہیں افسوس یہ لوگ کچے نہیں جانتے۔اس سب سے عجت احسان کے باعث عبت سے قوی تر ہوتی ہے اس لئے كه احسان كم وبيش مويا رمتا ب اس لئے اللہ تعالى نے حضرت داؤد عليه السلام پروحی بعیجی كه ميرے نزديك سب سے زيادہ محبوب وہ مخص ہے جو جھے سے کسی مطاء کے بغیر محبت کرے الیکن ربوبیت اپناحی ضرور اداکرتی ہے زبور میں ہے کہ اس مخص سے بدا ظالم كوئى نيس جو مجھ نے جنت يا دون خے لئے محبت كرے 'اكر ميں جنت اور دون خ بدا نه كر ما تو كيا ميں اطاعت كامستق نه ہو ما' حضرت عیسی علیہ السلام کا گذر چند ایسے افراد کے پاس سے ہوا جن کے جم کزور ہو تھے تھے 'انہوں نے عرض کیا کہ ہم دون خ سے ڈرتے ہی اور جنت کی امید رکھتے ہی وایا تم ایک علوت سے ڈرتے ہو اور ایک علوق سے امید رکھتے ہو اس کے بعد اب کا (۱) ہے روایت پہلے گذر چی ہے۔

گذرایک ایسی قوم پر ہوا جنوں نے عرض کیا کہ ہم اللہ کی عبت اور عظمت کے لئے اس کی عبادت کرتے ہیں 'آپ نے فرمایا کہ تم حقیقت میں اللہ کے دوست ہو ' مجھے تمہارے ہی ساتھ رہنے کا بھم ویا گیا ہے 'ابو جازم فرماتے ہیں کہ جھے قواب وعذاب کے لئے عبادت کرتے میں شرم آئی ہے ' میں نہیں چاہتا کہ بدترین فلام بنوں ہو اگر ڈر محسوس نہیں کر آل عمل بھی نہیں کر آ 'اور نہ میں برا مزدور بنتا پند کر آ ہوں کہ اگر مزدوری نہ دی جائے تو کام نہ کرے ایک حدیث شریف میں بھی یہ مشمون وا دو ہے ' فرمایا ہے۔ لایٹ کو نُن آ کے کہ کہ کا لا چیئر السور عالیٰ کہ یعظا کر اللہ تعدل والا گالغبد السور عالیٰ ا

تم میں ے کوئی افض بدترین مزدورند بے جے اگر اجرت نددی جائے قودہ کام ند کرے۔ اور ندبدترین ظلام

بخك أكراك ورنه مولوده كام ترك كردا-

رد میں ایک مجتمع الکریں ان میں ہے جو اشائی رکمتی ہیں وہ اسمی ہوجاتی ہیں اورجو تا اشتا ہوتی ہیں وہ جدا

ر می بی-

اس مدیث میں تعارف سے تاسب مراد ہے اور تاکر سے فیرتاسب بسرطال مناسبت ہی بھے اور فدا تعالی کے اہین مجت کا
ایک اہم سبب ہے 'یہ مناسبت ظاہری جس ہوتی کہ دونوں کی فکل و صورت یکسال ہو' بلکہ دونوں کے اہین ایک بالحق مناسبت
ہوتی ہے 'اوریہ مناسبت بھی ایسے امور میں ہوتی ہے جو کتابوں میں لکھنے ہیں اور بھی ایسے امور میں جن کا کتابوں میں لکھنا
اور درج کرنا ممکن جس ہو آ' بلکہ وہ پردہ فیرت میں بھی رہتے ہیں اور ان کا محل رہنا ہی درست ہے' آکہ جب راہ معرفت کے
سالکین اپنی منزل پر پنج جا میں توان پریہ امور از خود منتشف ہو جا میں۔

وہ امورجن میں باری تعالی اور بڑے کے درمیان مناسبت ہواور کابوں میں لکھے جاتے ہیں ان میں ہے ایک مرادیہ کہ بروان مفات میں اللہ تعالی ہے جن میں اس کے لئے اقداء کا عم ہے بعیا کہ مدے شریف میں ہے ۔

تَحُلُّقُوٰ إِلَّاخُلَاقِ اللَّهِ (٣)

الله تعالى كے اخلاق اختيار كرو-

لین وہ عمرہ اوصاف افتیار کئے جائیں جو اوصاف اللی میں ہے ہیں میسے علم نیکی احسان ممیانی ود سموں کے ساتھ بھلائی اور وحم کا معالمہ کرنا 'ان کو نعیعت کرنا' ہدایت کی راہ و کھلانا' ہا قل ہے روکنا' میہ سب مکارم شریعت ہیں' اور ان کے حصول ہے بشرہ اللہ (۱) مجھے اس روایت کی اصل جس لی۔ (۲) یہ روایت ہی پہلے گذری ہے۔ (۳) یہ روایت پہلے ہی گذری ہے۔ تعالی کی قربت ماصل کرتا ہے ' یہ قربت مکان اور جم کی نہیں ہوتی مکدان مقابت کی ہوتی ہے جن سے اللہ تعالی متصف ہے اور مناسبت کے جن امور کا تنابوں میں لکسنا جائز جس ہے ان کی طرف اللہ تعالی نے اس ارشاد میں اشارہ فرایا ہے۔

وَيسُاءَلُونَكَعَنِ الرُّوْرِ قَلِ الرُّوْمِ مِنْ أَمْرِ رَبِي (بِهِ ١٥٠ ايت ٨٥) اوريدلوگ آپ مُدر كيار عُي بِي في إِن آپ فراديج يون مير درب كي عم عن ب-

اس آیت میں بیان کیا گیا ہے کہ روح ایک زبانی احرب اور علوق کی مد حص سے خارج ہے اور اس سے زیادہ واضح آیت بیا -

فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخُتُ فِي مِنْ رُوجِي - (١٩٥٨ ]عدا)

پی جب میں اس کو پواریعا چکوں اور اس میں اپنی طرف سے جان وال دوں۔

اس لئے آدم کو فرشتوں کا مجود منایا جیٹا کہ قرآن کریم کی اس آیت میں فرایا کیا :

إِنَّا جَعَلْنَاكَ حَلِيْفَتَّفِي الْأَرْضِ-(ب١١٥ اعت ١١) بم نع مُ وَثَيْن رِما مماا ي-اس لئے کہ آدی مرف ای مناسب کی دجہ ہے اللہ تعالی کی خلافت کا مستق بنا اور اس امر کی طرف سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشادی اشارہ کیا گیا ہے :-

إِنَّ اللَّهُ خِلْقَ آدَمُ عَلَى صُورَتِهِ الله تَعَالَى فِي أَدِم وَالْي مورت بريدا فرايا -

اس مدیث کی بنا پر کم مقلوں نے بید خیال کیا کہ صورت مرف ظاہری دلل کو کہتے ہیں اور ظاہری دکل حواس سے مدرک ہوتی ے اپناس کمان کی بنیادی انہوں نے اللہ تعالی کے لئے جم اور اصفاء تصور کر لئے اور اس دوسری اشیاء سے تشید دیے گئے الله تعالى مسى اس كم عظى الى بناه من مسك الورانس بدايت دي الى مناسيت كى طرف اس مديث قدى من اشامه ب الله تعالى نے معرت موى مليه السلام سے فرايا كريس بار موالونے ميرى ميادت نيس كى معرت موى نے موس كيا: يا الله! تیری میادت کیے کرنا؟ فرایا : میرافلال بندہ عار بوالو نے اس کی میادت دیس کی اگر اس کی میادت کرنا و محے اس کے اس پا آ۔ لیکن یہ مناسبت ای وقت ظاہر ہوتی ہے جب آدمی فرائض کی بھا آوری کے بعد نوافل کی پابندی کرتا ہے ایک مدیث قدی

مِن وارد بِ الله فراتا به نه الله والنّوافِل خِنْي اَحَبُهُ فَإِذَا اَحْبَبْنُهُ كُنْتُ سَمْعُهُ الّذِي يَسْمَعُ بِهِ بَصَرُ وَالَّذِي يَبُصُرُ بِهِ وَلِسَانُهُ الْذِي يَنْطِقُ بِهِ (بخارى-ابد بريرة)

بندہ نوافل کے ذریعے میرا تقرب ماصل کر ہا رہتا ہے ، یمال تک کہ میں اس سے مجت کرنے لگنا ہوں ،جب میں اس سے محبت کرنے لگتا ہوں تو اس کا کان بن جاتا ہوں جس سے دو سنتا ہے اور آ تھے بن جاتا ہوں جس

ے وہ دیکتا ہے'اور زبان بن جاتا ہوں جس سے وہ لا اعب

اب ہم اس مقام پر پہنچ مجے ہیں جمال متان کلم کو روک دینا ضوری ہے اس لئے کہ اس مقام پر برا اختلاف واقع ہوا ہے ابعض کم فعم اور کورچیم لوگ ظاہری تشبیدی طرف ماکل موضح اور بعض فلوپند حضرات مناسبت کی مدے تجاوز کرے اتحاد کا دعویٰ کر بیٹے اور یہ کنے لکے کہ اللہ تعالی اپنے بعدل میں طول کرتا ہے ان میں سے بعض انا الحق کمنے لگے افساری معزت میسی علیہ السلام كے سليلے من محراه ہوئے كه انسى معبود ينا بينے ابعض لوگ كينے كلے كه عالم ناسوت في البوت كالباس كن ليا ب اور بعض يركينے ككے كه عالم لاہوت اور عالم ناسوت دونوں متحدين ،جن لوكوں پريد امر مكشف ہے كه شيد و تمثیل محال ہے اور اتحاد و حلول متنع ہیں اور اس کے باوجود ان پر حقیقت سرواضح ہے ایسے لوگ بہت کم ہیں۔ شاید ابو الحن نوری کو یہ مقام حاصل تھا' اس لئے کہ جب آپ کے سامنے یہ شعرر ماکیا:

تَتَحَتَّرُ الْآلْبَاكِ عِنْدَنْرُ وَلِم

لَارِلْتُ أَنْزِلُمِنْ وَرَادِكُمْنُولاً-

(میں تیری محبت میں ہردم ایک ایی منزل پر اتر تا ہوں جمال اتر کر مقلیں دیک وہ جاتی ہیں) تو ان پر اس قدر وجد غالب ہوا کہ جنگل کی راہ لی تھیتوں میں وہ ڑتے گھرتے ہے 'ای عالم میں ایسے کمیتوں میں لکل محصح جن کے گئے تو ڑے جانچکے تنے لیکن ان کی جڑس ہاتی تھیں 'پاؤل میں یہ جڑس جھیں 'اور انہیں زخی کر سمی 'ووٹوں پاؤل ورم آلود ہو گئے 'اس عالم میں انقال ہو کیا۔

خلامہ کلام یہ ہے کہ مناسب می عبت کے اسباب میں ایک اہم ترین سب ہے اگرچہ یہ سب بہت موہ اور پرامنبوط ہے ایک اس کا وجود بست کی مناسب اور تمام اسباب اللہ تعالی میں مقیقتہ جمع میں ند کہ بلور مجاز وکتاب اور تمام اسباب اطلا درجات میں ہیں ند کہ اونی درجات میں اس کے اہل ہمیرت کے نزدیک معقل اور متبول حمیت صرف اللہ تعالی کی ہے جب کہ

کورچشموں کے نزدیک فیراللہ بی کی محبت اصل ہے۔

یماں یہ امریمی قابل فور ہے کہ مخلوق کی عبت میں شرکت ہو سکتی ہے ہیوں کہ یہ ممکن ہے کہ تم کسی فضم کو کسی فاص سبب
کے باعث محبوب رکمو' اور اس سبب میں کوئی دو سرا فضی ہی اس کا شرک ہو اس لئے اسے ہی مجبوب جانو' عبت میں شرکت
ایک طرح کا نقصان ہے' اور محبوب کے کمال سے اعراض کا فبوت ہے' یہ ہی ممکن ہے کہ تمبادا محبوب کی وصف میں یکا ہو' اور
بظا ہر کوئی فض اس وصف میں اس کا شرک نظرنہ آ ہا ہو' اگر کوئی فضی ایسا موجود ہی ہے تب ہی یہ ممکن ہے کہ اس کا شرک
موجود ہو اور تہیں اس کی خرنہ ہو' یا آئے کہ پایا جانا ممکن نہ ہو' کیان اللہ تعالی کی تمام صفات اعلا در ہے کی ہیں' اور ان صفات جلال
و جمال میں اس کا کوئی شرکک نمیں ہے' نہ تی الوقت موجود ہے اور نہ آئے دو اس کا امکان ہے' اس سے معلوم ہوا کہ اس کی مجب
میں شرکت نمیں ہو سکتی' اس کے وہ نقصان سے بھی خالی ہے یہ ایسا ہی ہے جسے اس کی صفات مالیہ میں بھی شرکت نمیں ہو سکتی'
اس سے معلوم ہوا کہ اصل عبت' اور کمال محبت کا مستقی صرف اولہ ہے' اور یہ استحقاق ایسا ہے جس میں اس کا کوئی شرک نہیں

معرفت اللي أور ديدار اللي كي لذت

اس منوان کے تحت ہم یہ بیان کریں گے کہ اعلا ترین لذت اللہ تعالی کی معرفت اور اس کے وجہ کریم کا دیدارہ اور یہ کہ اس پر کی دو سری لذت کو ترجع دینا ممکن نہیں ہے 'یہ ترجع صرف وہ فض دے سکتا ہے جو اس لذت سے محروم ہو۔

اُفْمَنْ شَرَحَ اللَّمُصَلْرُ مُلِلْإِسْكَرِمِ فَهُوَ عَلَى نُورُ مِنْ دَيْهِ (ب١٧١م) است ١٢) موجس عض كاسد الله تعالى فا اسلام كے لئے كول ديا اوروه استى بدورد كارك فور برہـ

اس طبیعت کو بھیرت یا دنے 'نور ایمانی' اور لیٹن مجی کتے ہیں' لیکن ناموں میں کیار کھا ہے' اصطلاحات مخلف ہو سکت ہیں' ضعیف مثل کے لوگ اس اختلاف کو معانی اور حقائق کے اختلاف پر محمول کرتے ہیں ' بیوں کہ یہ لوگ الفاظ سے معانی طلب کرتے ہیں'

اور یہ کس واجب ہے معانی اصل ہیں 'الفاظ آلع ہوا کرتے ہیں۔ بسرطال ول اپنی ایک الی صفت کی بناً پر جس ہے وہ معانی کا اور اک کرتا ہے 'بدن کے تمام وو سرے اصفاء ہے خلف حیثیت رکھتا ہے 'یہ معانی نہ خیالی ہوتے ہیں 'اور نہ محسوس کے جاکتے ہیں 'حثا عالم کی خلیق 'اور ایک خالق قدیم اور مربز حکیم کی طرف اس کی احتیاج جو مفات الہیہ کے ساتھ متصف ہو'اس طبیعت کو ہم عمل ہی کتے ہیں بخرطیکہ کوئی محض محس سے وہ قوت نہ سمجے جس سے خواد لے اور مناظرے کے طرف کا اور اک ہو تا ہو کہ سے کیا کہ معام طور پر لوگ محل کو انہی معنول میں استعمال کرتے ہیں۔ اس کے بعض صوفیاء عمل کو برا کتے ہیں 'ورنہ الی صفت کو کیا کہ اور اس کے ذریعے معرفت الی کا اور اک کرے 'افر اس کے ذریعے معرفت الی کا اور اک کرے 'افر اس کے ذریعے معرفت الی کا اور اک کرے 'افر اس کے ذریعے معرفت الی کا اور اک کرے 'افر اس کے ذریعے معرفت الی کا اور اک کرے 'افر اس کے دریا جس کے باوٹ انسی کی جس کے باحث انسان ہما کم اس کیا جاسکا۔

طبع قلب یہ طبعت اس لئے پیدا کی ای ہے در ایع تمام امور کے حقائق کا ادراک کر سے۔ اس طبعت کا منتقی معرفت اور علم ہے 'اور ای میں اس کی لذت ہے ، جیے اور طبائع کی لذت ان امور میں ہے جو ان کے متعنی ہیں۔ جال تک علم و معرات كالذت كامعالمه ب كولى فض مبى إس الكارنسي كرسكا يهال تك كه الركوني فض مى معمول بات كى معرفت يا علم مامل کرایتا ہے وہ اس پر خوش ہو تاہے اور کسی امرے ناواقف رہ جانے والا اگر چدوہ معمولی کو ل ند ہو رنجیدہ ہو تاہے اوگ حقیراموری معرفت پر اٹراتے ہیں ' طفرنج مانے والے اس کمیل کی خست کے باوجود افر کرتے ہیں 'اور اس سلطے میں تعلیم سے سكوت افتيار نسيس كريات بلكه ان كى زبان وه تمام باتي ظا مركرى دي بجووه جائة بين اوريه اس لخ مو تا بروه اس علم مي بری لذت پاتے ہیں اور اے اپنی ذات کا کمال مجھتے ہیں علم ربوبیت کی صفات میں سے اعلا ترین صفت ہے اور انتمائے کمال ہے اس لئے جب سمی مضم کی ملم سے حوالے سے تعریف کی جاتی ہے تووہ پرا خوش ہو باہ میں کہ اس طرح وہ اپنے کمال ذات اور كمال علم كي تعريف سنتائب اپناوپر ناز كرمائب اوراس مين لذت يا ناہد پاريد لذت مكى اورسياس تدامير كے علم ميں جس قدر موتی ہے اتنی لذت زراعت اور باغبانی کے علم میں نہیں موتی اس طرح اللہ تعالی کی ذات و صفات اللہ اور زمین و آسان کے ا مرارے علم میں جس قدر لذت ہوتی ہے اس قدر لذت نواور شعرے علم میں نہیں ہوتی اس سلسلے میں اصل بات یہ ہے کہ علم كالنت اس كے شرف وفعيلت كے اعتبارے ہے اور علم كاشرف معلوم كے شرف سے بچانا جا آ ہے ، جو مخص لوكوں كے بالمنى احال کا مخص کرتا ہے اور انس بالا آہے اس میں اسے بدی لذت ملی ہے اور اگروہ احوال دریافت نسیں کرتا تو اس کی مبعیت كا قناضايه موتا ہے كہ مخص كرنے كركاشكار اور جولاہے كے ول كے احوال جائے ميں اس قدرلذت نميں ملتى جتنى لذت اسے عاکم شمرے دل کا حال جانے میں ملتی ہے ' خاص طور پر اس وقت کے احوال جب کہ دہ مکل تدابیر' اور انظای امور میں معروف ہو' محروزر ملکت کے احوال جانے میں اسے جس قدر لذت نصیب ہوتی ہے اس قدر لذت مائم شرکے احوال جانے میں نہیں ملی ا اور آگر خوش مستی سے بادشاہ کے دل کے امرار جان لے تو پھراس کی خوش کاکیا ممکانہ۔ اس دا تغیت پر دہ اپنی زیادہ سے زیادہ تعريف اور مدح پند كرے كا اور زيادہ سے زيادہ اس معافے مس بحث كرنا جائے كا اس ذكر كو محبوب سمجے كا يوں كرا سے اس ذكر مي لذت طيكي عاصل بيب كمعلوم ومفارف مي اشرف ترين معرفت يا علم ده بجس مي لذت زياده مو اور علوم ومعارف كا شرف معلوات کے شرف ر بنی ہے اگر معلوات میں کوئی معلوم اشرف واعلاہے تواس کاعلم وو سرے علوم سے زیادہ لذیز تر ہوگا۔ ہم نمیں جانے کہ دنیا میں کوئی جزاللہ تعالی سے زیادہ اشرف اعلا اکرم اور اجل ہو سکتے ہے جو تمام اشیاء کا خالق ہے انسیں ممل كرف والاب انس زينت بخف والاب اس فانس از مرويداكيا كرناكيا كريداكر كاان تمام اشياء كامراور مرتب وی ہے کیا یہ ممکن ہے کے دریار الی سے طاوہ بھی کوئی دربار ایسا ہوجو ملک عمال اور جلال کی تمام بلندیوں کو جامع ہو' نہ اس کے مبادی جلال کا تصور ممکن ہے 'اور نہ جائب احوال کا احاطہ ممکن ہے تعریف کرنے والوں کی زبانیں خاموش اور قلم محص معے نظراتے ہیں۔ اگر تم اس حقیقت میں ملک نیس کرتے و حمیس اس امرین ملک نیس کا جاہیے کہ روبیت کے اسرار کی

اطلاع اوران تمام امورا الميد كر ترب كاعلم بوتمام موجودات عالم كوميط بين معارف بين سب اعلائسب زياده لذيذاور سب زياده الميزاور سب زياده بايزه به الركمي هفس كويه علم حاصل بوجائ تواس بجاطور برح ب كدودا بي ذات كوففل و كمال سي متصف سمجه اوراس بر الركر، خش بو معلوم بواكه علم الذيذب اورطوم مين سب زياده لذيذالله تعالى كاذات مقات العال اور مرق سد في وسع تر مملكت كي تدير كاعلم ب معرفت كي لذت تمام لذتون سد نياده قوى ب يعني شموت و منسب اوردد مرب حواس كي لذت كمام لذتون سد المود و مرب حواس كي لذتون سد مواس كي لذتون سد كمين زياده مورد بيات اورديريا-

فَلَا نَعُلُمُ نَفْسُ مَا اُحْفِي لَهُمُ مِنْ قُرَّ وَاعْيُنِ (بِ١١ره استِ١٤) موكى قص كوفرنس و الحكول كي فيرك كامنان فراند في من كاكما عيد

اپے اوگوں کے لئے وہ اذہبی ہیں جو آمحموں نے دیکھی ہیں "نہ کاٹوں نے بنی ہیں "اور نہ کمی انسان کے ول میں ان کا خیال گذرا ہے۔ ان اذتوں کا محج اوراک وی کرنے گاجس نے دونوں طبق کی اذہبی جمعی ہوں "وہ مجس بھیا جرو" طلوت "اور ذکرہ الکر می مشخول ہونے اور بحر معرفت میں خوطہ زن ہونے کو ترج دے گا "اور اس اذت کے مقالے میں ریاست واقدار کی تمام اذتوں کو حقیر سمجہ کر ترک کردے گا۔ کیوں کہ وہ یہ بات جاتا ہے کہ ریاست یا تدا ور بے والی چر نہیں ہے "اور یہ کہ جس پر اس کی ریاست قائم

ہ وہ مجی فا مولے والی ہے ، محراس لذت میں بے شار كدور على بين اور ان كدور قول سے لذت كا خال مونا مكن نسي ہے اكريد ریاست در تک باق ری تب می پید باقی رہے کا کوئی امکان نیس ہے۔ بالا مرائے موت پر فا مونا ہے اور موت اللی ہے ، قرآن

إِذَا اَحَنِيَتِ الْإِرْضُ ذُحُرُ فِهَا وَإِرْيَنِيَتُ وَظَنَّ أَمِلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَنَّهَ الْمُرْنَا كَيُلْأَلُونَهَارَافَجَعَلْنَاهَآخِصِيُنَاكَأَنُلَمْنَعْنَ بِالْأَمْسِ (ب١٨٠مِيـ) يمال تك كد جب ده زين ابى موئل كا (وراحمد) لي بكى اور اس كى يورى زيائل بوعى اور اس ك

مالکوں نے سجد لیا کہ اب ہم اس پر بالکل تابش مو چکے اورن میں یا رات میں اس پر ہماری طرف سے کوئی

ماده آردا سويم ياس وايامان كردا كواده كل يمال موجودى در تحى-بدونیاوی لذت ہے اور اس لذت کے مقابلے میں اللہ تعالی کی معرفت اس کی صفاح افعال اور اعلا ملین سے اسٹل سا فلین تک اس کی ملکت کے مطام کے مشاہدے اور سرواطنی کی اذت کو سروال ترجع واصل ہے۔ اس لئے کہ اس اذت میں کسی سے مزاحت سس ب ند می حمل کوئی کدورت ہے۔ جو اس ظام کی سرکرنا جا ہے یہ جمال اس کے لئے انتمالی وسیع ہے اسان سے زین تک مسال ہوا ہے اور اسان و نشن کے صدورے جاوز کرے وجی ایک لاعمدودنیا آبادہ۔ جوعارف بیشراس دنیا کے مطالع میں رہتا ہے وہ اس جند میں رہتا ہے جس کا طول و عرض آسان و زمین کے برایر ہے اس کے باقوں کی سرکر آ ہے اس کے کال اول آ ے اس کے چھوں سے میراب ہو آے اسے یہ فم نیس ہو آکد ال بھوں کا سلسلہ موقوف ہو جائے گا یا وہ باغ مرحما جائیں ے او حقے دیک موجائیں کے جند الی تمام تر داحق اور آسائٹل کے ساتھ ایک اہدی اور مردی حققت ہے اید موت سے منقطع نہیں ہوگ اس لئے کہ موت معرفت الی کے جل کو مدرم نیس کرٹی معرفت الی کا عل مدح ب اور مدح ایک امر تانی ے موت اس کے احوال بداتی ہے اس کے مطافل معتلے کی ہے اے جم کے قید فالے سے آزاد کرتی ہے اس کی راہ ک ركاوليس دوركرتى باليكن ايدن دسي كرتى ارشاد إرى تعالى بيد

وَلَا تَحْسَبَنَ الْمَدِينَ فَتِلُوْا فِي سَبِيلِ اللهِ المُواثَا بِلُ اَحْبَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْزُقُونَ فِي حِبْنَ بِيَا آنَاهُمُ اللّهُ مِنْ فَغِيلِهِ وَيَسَّنَبُشِرُونَ بِالّذِيْنَ لَمُيلَحَقُولِهِمْ مِنْ حَلْفِهِمُ

الاَحْدُوفَ عَلَيْهِمُولا هُمُونَ مُون ﴿ ﴿ ١٩٨٨ أَعِدُهُمُ اللهِ مَا اللهِ عَلَيْهِمُ وَلا مَا اللهِ عَلَيْهِم اور جولوك الله كى راوي من من كي كان كو موه مت خيال كو الكدوه توزعه بي النه يورو كارك مقرب ين ان كوردن كى الماع ووفوق بن اس يزيد وان كوافد تعالى في الم قدل عد مطا فرائ مهاوره لوگ ان کے پاس میں بنے ان سے بیچے مدعے ہیں ان کی بھی اس مالت پر وہ فرش ہوتے ہیں کہ ان پر بھی كسي طرح كاخف واقع موسة والافيس اورت ومقوم مول م

ما یہ اعتراض کر کورہ بالا ایت ان لوگوں کے متعلق ہے ہو گفارے خلاف معرے میں شہید ہو گے ہوں واس کا جواب یہ ہے کہ عارف عَلَى مَى مَهِدِ مَم مِس مِ الكراب مرام الكرواد مراء كاواب الكرو بياكر ورد مُروف من وارد على الله على الم إن الشهيئة يَقِمَنَّى أَنْ يُرَدِّفِي الأَخِرَةِ إلى النَّنْسَالِيهُ فَتَلَ مَرَّةُ الْحَرْى لِعَظْمِ مَا يَرَاهُ مِنْ تَوَابِ الشَّهَادَةِ وَإِنْ الشَّهَلَاءَ يَتَمَنُّونَ لَوْ كَانُوا عُلَمَاءً لِمَا يَرُونَهُ مِنْ عُلُوِ مَرَجَةِ

> هميد ا فرت من يه تمناكر على دونها من والي جيج واجائ اس معيم واب ك وجد عدوه ديم كاور شداور تمناكرس كے كدكاش ووطاء موتے كول كدوه علاء كدرجات كى باندى ديكسي ك

<sup>(</sup>١) بردايد عاري وملم عي حديد الن سيب كن اس عي وان الشهداعالي أخرة مي ب-

ظامر منام ہے ہے کہ آسان وزین کے تمام ملکوت عارف کے میدان ہیں ، وہ جمال چاہے سرکر سکتاہ ، محوم پر سکتاہ اپنے جم کو حرکت دیے بغیردہ جمال دل چاہے پہنچ سکتا ہے ، وہ جمال ملکوت کے مطالع ہے ایک ایسی جند میں آباد ہو آ ہے جس کی وسعت وزین و آسان کے برابر ہے ، اور ہرعارف کو اتن ہی کشادہ جنت طے گی ، ایبا نہیں ہو گا کہ کسی کے بھے کی جنت تک کر کے کمی کی وسیع کر دی جائے۔ البتہ آگر وسعت میں کوئی فرق ہو گا تو وہ اس لئے ہو گا کہ ان کی معرفیں بھی ایک ود سرے ہے فاقف اور متفاوت ہوں گی ، جس قدر جس کی معرفت وسیع ہوگی اس قدرا سے وسیع جنت طے گی ، اللہ تعالی کے یماں ان کے درجات مخلف ہوں گے ، اور یہ درجات استے ہوں مے کہ انہیں شار نہیں کیا جاسکتا۔

برمال ریاست کی لذت باطنی ہے 'اور صرف اہل کمال کو ہلی ہے ' جانوروں اور بچوں کو نصیب نہیں ہوتی 'اہل کمال کے فرد کے یہ لذت تمام لذتوں سے زیادہ ہے 'اگرچہ ان جی صوصات اور خواہشات کی اذخی بھی ہوتی ہیں 'کروہ ان تمام لذتوں پر معرفت کا ہے ' یہ لذت مرف ان لوگوں کے مقوت و اسرار کی معرفت کا ہے ' یہ لذت صوف ان لوگوں کے مرف ان لوگوں کو مقرف کا مرجہ حاصل کر لیے ہیں' اور اس کا ذا گذہ چکھ لیے ہیں' اس لذت کا اثبات ان لوگوں کے اور مری لذتوں پر ترجی نہو ' اس لئے کہ قلب ہی اس قرت کا معدان ہے ' جس کے پاس دل نہ ہوگا وہ بھی اس لذت کو و سری لذتوں پر ترجی نہ و ' اس لئے کہ قلب ہی اس قرت کی جانے کہ ہی جس کے پاس دل نہ ہو گا وہ بھی اس لذت کو و سری لذتوں پر ترجی دے گا ' یہ ایسا ہی ہے جسے کی بیچے ہے یہ توقع نہیں رکمی جانے کہ معدان کو کھیل کود پر ترجی دے گا اللہ تا مرد بم اسری کو معلم کو کو کھیل کود پر ترجی دے گا اللہ تا مرد بم اسری کو معلم کو کھیل کود پر ترجی دے گا اور اس کی سوگھنے کی قوت اللہ وہ معنی اس دونوں لذتوں میں واضح فرق محس کرے گا جو ناموری کے عذاب ہے بھی محفوظ ہو 'اور اس کی سوگھنے کی قوت بھی مسلمت ہو ' بس کی کہ تا جا ہے کہ اس لذت کی کیفیت بیان نہیں کی جا سے جو یہ لذت ہی محفوظ ہو 'اور اس کی سوگھنے کی قوت بھی مسلمت ہو ' بس کی کہ تا جا ہے کہ اس لذت کی کیفیت بیان نہیں کی جا سے جو یہ لذت ہی تا ہو جاتے ہیں محفول نہیں ہوتے ہی بھی وہ معرفت اللیہ کی لذت سے آشا ہو جاتے ہیں محفول نہیں ہی جے اطلاع معرفت اللیہ کی لذت سے آشا ہو جاتے ہیں محفوف ہوں کہ جی علوم و معارف کی ہیں' اگر چہ یہ طوم اسے اعلان نہیں ہیں جے اطلاع معرفت اللی ہے تعلق رکھے والے علوم ہوتے ہیں۔

كَ بَنْ اللَّهُ الْهُولَى الْهُولَى وَحُبّاً لِأَنْكَ أَهُلُ لِلْأَكَا لِأَنْكَ أَهُلُ لِلْأَكَا لِأَنْكَ أَهُلُ لِلْأَكَا لِحُبّنِ الْهُولَى فَشُغْلِي بِذِكْرِكَ عَتَنْ سِوَاكَا لِنِيْ هُوحُبُ حَتَٰى اللَّهُ اللَّهُ عُبَ حَتَٰى اللَّهُ اللَّهُ عُبَ حَتَٰى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عُبَ حَتَٰى اللَّهُ فِي فَا وَ فَاكَا لَهُ مُنْدُ فِي فَا وَ فَاكَا لَهُ اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ ا

(میں تھو نے ود طرح کی محبی کرتی ہوں آیک محبت عشق کی وجہ سے ب اور دد سری محبت اس کتے ہے کہ قواس کا اہل ہے ، عشق کی بنا پُر جو محبت ہے اس کے باعث میں تیرے موا ہر چیز سے بے نیاز ہو کر تیرے ذکر میں مشغول ہوں 'اؤر دہ محبت ہو تیرے شایان شان ہے اس کے باعث قریمے کھول دیے ہیں آگہ میں سخجہ دیکھ سکوں 'میرے لئے نہ اس محبت میں کوئی تعریف ہے اور نہ اس محبت میں 'ودنوں محبیق میں تعریف تیرے ہی لئے ہے)

شاید معترت رابعہ نے مجت عفق سے وہ محبت مرادلی ہوجو اس کے احسانات 'اور انعامات کے باعث بندے کو اللہ سے ہوئی چاہیے 'اور دو سمری محبت سے وہ محبت سرادلی ہوجو صرف اس کے جلال وجمال کے باعث ہو 'اور یہ جلال و جمال دوام ذکر کے باعث ہو گیا ہو 'یہ دونوں محبت اس میں اعلاوار فع محبت ہے۔

دیدارالی کی لذّت الله تعالی کے مالے مشاہدے میں جولڈت نیاں ہو وہ اللہ تعالی نے اس مدیث قدی میں مان فرائی

ے نو اُعِتَّتَ لِعِبَادِى الصَّالِحِيْنَ مَالاً عَيُنَّ رَأَتُ وَلا أَنْنُ سَمِعْتَ وَلا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرِ مِهِ مِنَارِي - ابو مِرِيْ )

میرے نیک بندوں کے لئے وہ (اذت) تاری کئی ہے جے نہ کی آگھ نے دیکھا نہ کان نے سا اور نہ کی

انبان کے ول پراس کا گذر ہوا۔

جس مض کا قلب نمایت عمل اور الحمائی روش اور این موجاتا ہے وہ بعض لذوں کا اور اک ویا ی میں کر لیتا ہے ایک بزرگ

كَانَتُ لِقَلَبِي أَهْوَاءً مُفَرَّقَةً فَاسْتَجْمَعْتُ مُنْرَأَتْكَ الْعَيْنُ اَهْوَائِي فَصَارَ يَحُسُدُ نِي مَنْ كُنْتُ الْحُسُدُهُ وَمِيْتُ مُولاَئِي الْوَرَى مُنْمِرْتَ مَولاَئِي فَصَارَ يَحُسُدُ نِي مَنْ كُنْتُ الْحُسُدُهُ وَمِيْنَهُمُ مُنْكَائِي شَعْلًا بِذِكْرِكَ يَا رِبِيْنِي وَكُنْيَائِي تَرْكُتُ لِللَّاسِ كُنْيَاهُمُ وَدِيْنَهُمُ مُنْ اللَّهُ اللَّهِ الْمُرْكِ يَا رِبِيْنِي وَكُنْيَائِي

(میرے دل کی مخلف خواہشیں تھیں جب لوکھ نے تھے دیکھاتو میں نے اپنی تمام خواہشیں سمیٹ کیس اوروہ مخص مجھ سے حسد کرنے لگا جس سے میں حسد کر ہاتھا اور میں تلوق کا آتا بن کیا جب سے تو میرا آتا نیا میں نے لوگوں کے لئے ان کی دنیا اور دین سب بھی چھوڑ دیا ' تاکہ اسے میری دنیا ودین ایس تیرے ساتھ مشخول رہ سکوں کے

ایک شاعر کمتاہے شہ

وَهِ حُرَمًا عُظَمُ مِنْ نَارِهِ وَوَصُلُمَا طُيِّبُ مِنْ جَنَّتِهِ

(اس کا بحرا تش دونہ فے میں اوہ بولتاک ہے اور اس کا دصال جنت سے زیادہ عمدہ ہے)۔ ان تمام مقولوں کا حاصل یہ ہے کہ وہ لوگ کھائے ہے اور نکاح کرنے کی لذتوں پر اللہ تعالیٰ کی معرفت میں تلب کو حاصل ہوئے والی لذت کو ترجے ویتے ہیں 'جنب حواس کے اللہ النے وز مور لے کی جگہ ہے جب کہ تلب کو صرف اللہ کی الما قات میں لذت التی ہے۔

لذت کے سلسلے میں اگلوق کے مالات الذت کے سلط میں مخلف اوروں کے مخلف احوال کو اس مثال کے در سے محمنا علیہ کہ ابتدا میں بچے کے اندر حرکت اور فینجی آیک قوت دونما ہوتی ہے جس کی وجہ سے وہ محمل کود میں الذت یا تا ہے 'یماں تک کہ وہ محمل کود اس کے نزد کے تمام چڑوں سے زیاوہ الذت بحل بن جا آ ہے 'مجان کا دور گذر نے کے بعد اور کی زینت الباس ، اور کی سواری میں الذت التی ہوتی کے اندت کو تصور کرتا ہے 'اس کے بعد عماع اور موروں کی شوت کی الذت کو الله میں اللہ تا ہوتی کو تاتی کو تا ہوتی کو تا ہوتی

كرنا اور (اموال اور اولاديس ايك دوسرے سے اسے كر) زواده اللاباہے۔

اس کے بعد ایک اور قوت پیدا ہوتی ہے جس ہے وہ معرفت النی کا ذت کا اور آگ کرتا ہے اس اذت کے بعد وہ تمام اذقوں کو حقیر سجت اور انہیں ترک کرونتا ہے ہم ویا باہر آنے والی اذت اپنے ہے پہلے کی اذت ہے نیادہ قوی اور ویریا ہوتی ہے اور معرفت النی کی اذت کیوں کہ سب کے بعد ہے اس لئے یہ تمام اذقوں سے زیادہ بات ہوگی۔ کھیل کی عبت من تمیر میں پیدا ہوتی ہے اور عورقوں اور زیب و زیبنت کی عبت بلوغ کے وقت پیدا ہوتی ہے اور اعلام کی خواہش ہیں سال کے بعد بیدا ہوتی ہے اور علوم کی عبت بات مقتم کی بنی اوا آ ہے جو کھیل کو جو ترکز کر لباس اور زیبنت میں منہک ہو ایا عورقوں میں دلیجی کے اس طرح دوسا ہی ان اور کو ای پر جدے ہیں جو ریاست ترک کرکے اللہ تعالی کی معرفت میں مشخول ہوتے ہیں اور عارف انہیں بیا معقول جو اب دیتے ہیں ہے۔

ٳؖڶؙؿؙۺڿڒؖۏٳڡؚڹٵۜڣٳؠۜٲؽۺٚڿڔؙڡؚڹؙػؙؗؗؠؙڴؠۜٵؿۺڿۜڔۨۏؙڹ۫ڡۺۏۨڡٚۜؾۼڶؽۅؙڹ؞ڔ٣١٣٦٢ ٣٨) ڰڒؠٙؠڔڿۼ؞ڐڎؠؠٞڕڿؿ؈ڝٳؠٙڔڰؠ؇ڿؠۅ

دیدارالی کی لذت معرفت اللی سے زیادہ ہوگی آئے اب ہم اس سوال کا جائزہ لیے ہیں دنیادی معرفت کے مقابلے میں آخرت میں ہونے والے دیدارالی کی لذت زیادہ کیوں ہوگی؟ اس سوال کا جواب ہے کہ مدرکات کی دو تعمیں ہیں ، بعض وہ ہیں جو خیال کے دائزے میں آجاتی ہیں جیے خیالی صور تیں ، رتکا رنگ اجسام ، اور فتل رکھنے والے حیوانات اور دبا بات ، اور بعض وہ ہیں جو خیال میں نہیں آئے جیے اللہ تعالی کی ذات ، اور وہ تمام چزیں جو جم نہیں رکھتیں جیے طم ، قدرت ، اور ارادہ و فیرو۔ اس تقسیم کو ایک مثال کے ذریعے ہوئے ، اگر کوئی فض کی انسان کو دیار کر اپنی آئی میں بر کرلے تو اس کی صورت خیال میں موجود طے گئی اور ایسا محسوس ہو گا کویا وہ اسے دیکھ رہا ہے ، اور جب آگر کوئی فرق ہو کی فرق نہیں ہو گا ہمیوں کہ دوست اور خیال میں اس قدم کی صورت کی اور ایسا کو دیار ہوگی ہو مرف اس قدر کہ آگر بر کرکے دیکھنے میں انکشاف اور وضوح خوب ہوگیا ، یہ ایسان ہوگی ، اور اس مرتبہ دیکھنے میں اس کے علاوہ کوئی فرق نہیں ہو گا کہ دوسری صورت میں انکشاف اور وضوح نوادہ ہوگا۔

خیال اور رویت اس ای موری اس ای خیال پیلے اوراک کو کیتے ہیں اور رویت اوراک خیال کی بحیل کا نام ہے اور ہی کشف کی انتا ہے۔ اس کا نام رویت اس النے دیما کہ اس میں فایت ورج کا کشف ہو آب اس النے دیں کہ رویت کا تعلق آگھ سے جہ ملکہ اگر اللہ تعالی اس محمل اور محموف اوراک کو سینے یا پیشانی میں رکھ دیا تب ہی اسے رویت ہی کما جا آب اس تقریر کے بعد یہ جان ایما بھر ہو گا کہ ان معلوات کے اوراک کی بھی وہ صور تی ہیں جو خیال میں نہیں آئیں ایک کو اوراک اول اور وہ سرے کو اوراک فائی کہ سے بین و سرا اوراک پہلے کے لئے جیل کا درجہ رکھتا ہے ان وولوں اوراکات میں کشف اوروضوح کی نیاوٹی کا انتا ہی فرق ہے جینا فرق کی صورت کے خیال کے وائرے میں آنے اور آگھ سے دیکھتے میں ہو تا ہے اس لئے دوسرے کو زراک کو پہلے اوراک کو پہلے اوراک کو پہلے اوراک کے مقابلے میں مشابعہ القاء اور دویت کے ہیں اور بینا میا گئی سے جارہ ہو کہ ایک کہ دویت کو دویت اس لئے دور کہ دوراک کی سے وار میں کشف ووضوح کی نیاوٹی ہوتی ہے۔ ہرجس طرح اللہ تعالی کی سفت جارہ یہ ہے کہ آگر آ تکھیں بھر کر لیا جا ہی کہ ورمیان سے تو پوری طرح آگھ آب ہی میا ہو اور می (جس چرکو دیکھا جا رہا ہے) کے درمیان سے چاپ دور ہو آگر چاپ ہائی رہا تھا اور می دورہ ہو آگر خیل کیس کے موری کے دیت نہیں کیں گئی اس وقت تک اس اس مالی اللہ ہے کہ جب تک تھی جو رہ وہ آگر وہ ہو آگر چاپ ہائی اوراک کو خیل کیس کے موری کی موری کے درمیان سے کو دیت کی اس وقت تک اس اس میں ان معلوات کا مشاہدہ جس کھر جس کے خوار می شوات کی مقتنیات اور بھری صفات میں مجرب سے گا اس وقت تک اس معلوات کا مشاہدہ جس

ہوگا جو خیال سے ہا ہر ہیں ' ملک میے زندگی بذات خود ایک تجاب ہے ' جیسے پکول کا بند ہونا دیکھنے کے لئے تجاب ہو آ' زندگی تجاب کیوں ہے؟ اس کے اسباب طوالت طلب ہیں 'اور یہ بات اس موضوع کے لئے مناسب نسی ہے۔ حضرت موی علیہ السلام نے باری تعالی سے رویت کی استدعاکی توجواب میں ارشاد فرمایا گیا ہے۔

لَنُ تَرَانِي - (ب١٠٤ آيت ١٣٣) تو بر از جي نس ديم ١٠-

مطلب سی ہے کہ تمباری حیات ماری دویت سے مانع ہے۔ اس طرح ایک جگ ارشاد فرمایا کیا ،۔

لاَتِدُوكُمُالْابِصَارُ-(بدر ١٩٠١م اعت ١٩٠)

اس کوتوکسی کی انگاہ محیط نہیں ہوسکتی۔

ے کوئی مض ایبانیں جایا جس کے دل میں کدورت ندہو کتانچہ قرآن کریم میں اللہ تعالی کا رشاد ہے ہے۔ وَإِنْ مِنْكُمُ إِلاَ وَارِ دُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَنْمًا مَّقْضِيًا ثُمَّ مُنَجِّى الْذِينَ اتَّقَوْا وَنَدَّر

الظَّالِمِينُ فِيهَا جَثِيتًا ﴿ ١٩٨٧ مَنْ عَلَى الْمُ

اورتم میں سے کوئی بھی جس کا اس برے گذرنہ ہو اور یہ آپ کے رب پر لازم ہے جو پورا ہو کردہے گا۔ پھر ہم ان لوگوں کو نجات دے ویں تمے جو خدا سے ڈرتے تھے 'اور ظالموں کو اس میں انسی حالت میں رہے دیں گے دریارے فرکے کا محتول کے بل کر پڑیں گے۔

الی نہیں ہوگی جیسے خیالی صورتوں کی جو کی جت یا مکان میں مخصوص ہوئی ہیں اس لئے کہ اللہ تعالی خیال ، جت اور مکان سے بلند تر ہے ، ہم تو یہ کتے ہیں کہ دنیا میں جو معرفت ہوئی ہے وی معرفت کھیل اور تمام ہو کر کشف کے درج کو پہنچ جاتی ہے اور ای کو مشاہدہ اور دویت کتے ہیں ، جیسے یہاں تخیل ، تضور تقدیر ، هکل اور صورت نہیں ہوئی ، ای طرح آخرت میں بھی نہیں ہوگ ، دنیا کو دویت و آخرت کی روجوں میں فرق مرف ہیہ ہے کہ دنیا کی دویت میں کشف و وضوح تا قص ہوتا ہے اور آخرت میں کال ، خیال و دویت میں خدن و وضوح کے فرق کی مثال ہم پہلے بیان کر بھے ہیں ، جب اللہ تعالی کی معرفت میں صورت و جت کا اثبات نہیں ہوتا تو اس کے کہ ہیر دویت معرفت می معرف ہے ، صرف کشف و وضوح کی کی بیشی کا فرق ہوتا کی معرفت کی مجیل میں جت وصورت کیے میں اور خیال میں آنے والی صورت میں کشف وضوح کی کی بیشی کا فرق ہوتا ہے ، فرآن کریم کی اس آنے دالی صورت میں کشف وضوح کی کی بیشی کا فرق ہوتا ہے ، فرآن کریم کی اس آنے میں اس محت میں اور خیال میں آنے والی صورت میں کشف وضوح کی کی بیشی کا فرق ہوتا ہے ، فرآن کریم کی اس آنے میں اس محت میں اور خیال میں آنے والی صورت میں کشف وضوح کی کی بیشی کا فرق ہوتا ہے ، فرآن کریم کی اس آنے میں اس محت میں اور خیال میں آنے والی صورت میں کشف وضوح کی کی بیشی کا فرق ہوتا ہے ، فرآن کریم کی اس آنے میں اس محت میں اور خیال میں آنے والی صورت میں کشف وضوح کی کی بیشی کا فرق ہوتا ہے ، فیل

نُورُ هُمُ يَسْعَلَى بَيْنَ أَيُلِيهُمُ وَبِايَمَانِهِمُ يَفُولُونَ رَبَنَا أَتْمِمُ لَنَانُورَ ذَا - (پ١٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠) ان كانوران كوان اران كے سامنے دوڑ كامو كا اور (يون) كتے مون كے كه الے عارب رب عارب

لتے مارے اس نور کو آخر تک رکھنے

یمال تمام نورے مراد زیادتی کشف ہے' آخرت میں دیدار الی کی سعادت دی لوگ حاصل کریں ہے جو دنیا میں عارف ہوں کے کیول کہ معرفت ہی ایک ایسا بودا ہے اور جب بودانہ کیول کہ معرفت ہی ایک ایسا بودا ہے جو برجے برجے تناور درخت بن جاتا ہے' اور رویت کی شکل افتیار کرلیتا ہے' اور جب بودانہ ہوگا تو درخت ہی کیسے بچانے گا' اور کس طرح اس کے دیدارے شرف یاب ہوگا۔
دیدارے شرف یاب ہوگا۔

بچلی کے مختلف درجات جس طرح معرفت کے مختلف درجات ہیں ای طرح جمل بھی مختلف ہوگی جیسے ج کے اختلاف سے سنریاں مختلف ہوگی ہیں۔ اس طرح بجل بھی قلت و کثرت 'حسن و قوت اور ضعف کے اعتبار سے مختلف ہوگی 'اس لئے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔ مسلمی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔

الله تعالى لوكول كے لئے عام بل فرائ كا أور ابو كركے لئے خاص-

اس کا مطلب سے کہ اللہ تعالی کے دیدار میں بو لذت حضرت ابو برکو حاصل ہوگی وہ لذت ان سے کم ورجہ رکھنے والوں کو خس لے گائی بلکہ حضرت ابو برکی لذت کا سوواں حصہ بھی انہیں نہیں لے گائی طبیکہ ان کی معرفت آپ سے سودر جہ کم ہو انہیں کہ حضرت ابو برکر مرافی کے ساتھ مخصوص سے اور آپ کے سینے میں بید راڈ گھر کے ہوئے قان اس لئے آ ٹرت میں ای صفیم بھی جی کہ مستق ہوں گے جو اس را ذکی حفاظت کرنے والوں کے لئے مخصوص سے جس طرح دنیا میں آپ یہ دیکھتے ہو کہ بعض لوگ اقدار کی لذت کو ہوں گائی ہوں گے اور تعالی کے مستق کھانے پینے اور تعالی حکاف کے خصوص سے جس طرح دنیا میں آپ یہ دیکھتے ہو کہ بعض لوگ اقدار کی لذت کو اقدار اس را ذکل حفاظت کرنے والوں کے لئے خصوص سے جس طرح اثرت میں بھی بعض لوگ المشاف کی لذت کو اقدار کی مطلوعات اور تکاح و فیرہ تمام لذات پر ترج و دیتے ہیں اس طرح آ خرت میں بھی بعض لوگ السے ہوں کے جو اللہ تعالی کے دیدار کی لذت کو جمام لذوں پر ترج و دیتے ہیں اس کے دیدار کی لذت کو جمام لذوں پر ترج و دیتے ہیں اس کے دیدار کی لذت کو جمام لذوں پر ترج و دیتے ہیں اس کے دیدار کی لذت کو جمام لذوں پر ترج و دیتے ہیں اس کے بعد عمرت راجو بھریہ سے دریا فت کیا گیا کہ جنت کے متعلق آپ کی کیا رائے ہو تربا کی کیا دائی ہوں گے جو دیتا ہیں علی معرف اس کے بعد کھر ہے گویا انہوں نے اسے اس کے بعد کھر ہے گویا انہوں نے اپنے اس ارشاد کے ذریعے سے بیان فرایا کہ میری توجہ کا مرکز اللہ تعالی ہے 'جو جنت کا مالک ہے 'میں ہونت کی طرف ملتفت نہیں ہوں۔

حقیقت یہ ہے کہ جو مخص دنیا میں اللہ کو نہیں بچانا وہ آخرت میں بھی اے نہیں دیکھ پائے گا اور جو اس کی معرفت سے دنیا

میں عد نہیں اٹھا آ اوہ آخرت میں بھی ریدار الی سے لطف اند زنہیں ہو سے گا'اس لئے کہ اگر دنیا میں کسی کے ساتھ بچو نہیں گیا تو وہال کوئی نہیں بات نہیں ہو سے گا' بس کا نے گا کہے؟ ہر فض کا حشرای مال پر ہو گاجی حال ہو اور ای مال پر مرے گاجی حال پر زندگی گذار نے گا'اس لئے اس کے ہاں معرفت کاجی قدر تو شہو گاوہ ای قدر لذت بات گا'اور ای معرفت مشاہدے پر ختی ہوگی' اور مشاہدے سے لذت ووچند ہو جائے گی' یہ ایہای ہے جیسے ماش کی لذت معشق کے دیدار سے وہ بالا ہو جائے ' پہلے وہ خیال میں مستقبل تھا'اور اس میں لذت پا رہا تھا'ا چا کی صورت سامنے آگئی' اب جو لذت کے دیدار اس کے لئے مشاہد لذت ہوگا' اس بے لئے گا اگر یہ کما جائے کہ یہ دیدار اس کے لئے مشاہد لذت ہوگا' اس بے کہ اس میں جانے والے ہر فض کو وہ تمام تعمیں ماصل ہوں گی جن کا وہ حتی ہوگا' کین جو فض مرف اللہ بنت کا حال یہ ہے کہ اس میں جانے والے ہر فض کو وہ تمام تعمیں حاصل ہوں گی جن کا وہ حتی ہوگا' کین جو فض مرف اللہ تعالیٰ سے کہ اس میں جانے والے ہر فض کو وہ تمام تعمیں حاصل ہوں گی جن کا وہ حتی ہوگا' کین جو فض مرف اللہ تعالیٰ سے کہ آئی ہا تھا تا کا حتی ہے' اے اس کے علاوہ کی چیز میں لذت نہیں کے گی' وہ ہر ندت کو اپنے کے اذب کا باعث تصور کر سے گا۔ خلامہ کام ہوئی کی جن قدر اس کی کا وہ جمیں کی تور سے معمور ہوگا' اور محبت گا۔ خلامہ کام ہوئی ہوگا' کی جن قدر اس کا مل جیت الی کے تورے معمور ہوگا' اور محبت گا۔ خلامہ کام ہوئی ہوگا کی جن قدر اس کا کا میں کام معمور ہوگا' اور محبت کی قورے معمور ہوگا' اور محبت کی دور کیت اور کیت الی کی خور کیا ہے۔

ایک شبہ کاجواب یمال یہ کما جاسکا ہے کہ تم فائت دیدار کولذت معرفت سے نبت دی ہادر کما ہے کہ آخرے یں ديدار كالذت دراصل معرفت دنياوى كالذت من اضافى صورت ب اكريه بات بوديدار كالذت بمت كم موكى اكرجه ده لذت معرفت سے دو کئی چو کئی ہو میوں کہ دنیا میں معرفت کی لذت نمایت ضعیف ہوتی ہے اگر ہم اس لذت کو دوگی چو کی محی کرلیں تب مجى دواتى قوى نيس موكى مكر جند كى تعتيل اورلد تي اس كسام يج نظر ائي اور آدى ان سالا تعلق موجائ اس كا جواب یہ ہے کہ معرفت کی لذت کودی مخض کم سجمتا ہے جواس لذت سے محروم ہو آئے " کا ہرہے جو مخص معرفت سے خالی ہووہ اس کی لذت کیے پاسکا ہے اس طرح اگر کسی کے ول میں تعوری معرفت ہواور باقی تمام دنیاوی علائق بحرے ہوئے ہوں اوا سے كيالطف ملے كا اور كيالذت عاصل موك يدمقام صرف حقيقى عارفين كاب وه معرفت كراورمنا جات مي وه الذت باتے مين كه اگر اس لذت کے بدلے انہیں جند کی نعتیں دی جائیں تو قبول نہ کریں ' پھر معرفت کی لذت کتنی ہی کمل کیوں نہ ہو دیدار کی لذت كے مقابلے يس اس كى كوئى حقيقت نيس موتى ميسے معثولى ديد كے مقابلے بيس اس كے تصور كى كوئى حقيقت نيس موتى الدخش ذا كقد غذاكي كماتے كے مقابلے ميں ان كى خوشبوسو كلمنے كى كوئى حقيقت نسي موتى كا جماع كرتے مقابلے ميں محل التر سے چمونے کی کوئی حقیقت نہیں ہوئی الذت ریدار اورلذت معرفت میں جو مظیم فرق ہوں ایک مثال کے بغیرواضح نہیں ہوگا۔ اوروہ مثال یہ ہے کہ دنیا میں معثول کے دید کی اندے کی اسباب سے علف و جفاوت ہوتی ہے اول معثول کے جال کا ناتص یا کال ہونا ' طاہرے کمل جال کی طرف دیکھنے میں جولدت ہوگی وہ تا تص میں کب ہوگی وو سرے عبت اشوت اور عشق میں کمال ،جس مض كا مشق شديد ہو كا ده اس منس كے مقابلے عن نياده لذت بائے كا جس كى مبت كزور ہوگ تيرے ادراك كا كمل ہونا چنانچ معثق کو خوب مدفن می بغیر جاب کے قریب سے دیکھنے می جولات الی ہوالذت معثق کو اند میرے می باریک پردے كے بچے سے يا دورے ديكنے على ديس ملى اى طرح معود كرسات بهد جم ليك على جو موہ بود الياس بهن كرلينے على ديس ے 'چے ان مواقع کا دور ہونا جو قلب کو تروز اور تشویش من جلا کرتے ہیں 'چنانچہ ایک تکررست ' پر فکر اور پریثانی سے آزاد منص معثوق کود کیم کرجولطف پاسکتا ہے اس قدر لطف وہ منص نہیں اٹھا سکتا ، جو پریشان ہو 'خوف ددہ ہو' یا سمی درد ناک مرض میں جتلا موایا اس کادل کسی تکریس مشغول موایا تم ایک ایما عاش تصور کروجس کا عشق کزور ہے اوروہ اسے معثوق کودور سے ایک باریک جلن کے بیجے سے دیکتا ہے 'یمال تک کہ معثول کا ایک ایولی اسے نظر آنا ہے 'اس کے چرے کے نقوش یا رنگ واضح نسي ب اس ر خفب يه ب كه چادول طرف سان اور يكوين عواسه دس رب ين اور ذك مار رب ين كامر بايا مض اب معثق کے دیدار کی ادت ہے کیا خاک لف اندوز ہو گا اب اگر اس کی قابوں کے سامنے سے وہ بدو بد فاصلہ ختم ہو جائے 'خوب روشن ہو' سانپ اور بچتو کا کوئی تحطیونہ ہو' اور پر طبع ہے مامون و محفوظ ہو' عشق کا غلبہ ہو' شہوت پوری طرح دل دوماغ پر محیط ہو' اب دیکھوا سے معثوق کو دیکو کر تنی لذت کے ممای الذت پہلے جیسے عنص کی لذت کے برابرہو گی' ہرگز نہیں! س لذت کو پہلی لذت سے ذرا بھی نسبت نہ ہوگی بلکہ اسے لذت کمنای مفکل ہوگا۔

استال کی مثال کی سوشی میں تحمیس الذت روار اور الذت معرفت کا قرآن مجھتا ہا ہیں۔ ہمانی ہار یک پردہ بدن اور اس کے ساتھ
اشتال کی مثال ہے' سانپ کچو کی مثال وہ شوات ہیں جو انسانی حواس پر جہائے ہوئے ہیں' جیسے بحوک' یاس' خصہ ' خم د فیرہ'
مجست اور عشق کے ضعف کی مثال ہے ہے کہ اللی دنیا میں مشخول ہو ' اور طا اطلا کی طرف میں کم رفیت رکھتا ہو ' اور اسٹل السا علین
کی طرف اکل ہو' یہ ایسا ہی ہے بیرے بیر اپنی کم حتی کے باحث ریاست کی لذت ہے اعراض کرتا ہے ' اور چر ہوں کے ساتھ کیانا
پید کرتا ہے۔ عارف کی معرفت دنیا میں گتی ہی توی کیوں نہ ہو مجربیہ کروہات اس کا والمن نہیں چھوڑتے ' عارف کا ان سے خال
ہونا ناممکن ہے' تاہم میہ مواقع بعض حالات میں کرور ہو جاتے ہیں' اور بطا ہر ایسا گلت ہے کہ اپ کوئی ماقع باتی شمیں رہا۔ اس وقت
کونا ناممکن ہے' تاہم میہ مواقع بعض حالات میں کرور ہو جاتے ہیں' اور بطا ہر ایسا گلت ہے کہ اپ کوئی ماقع باتی شمیں رہا۔ اس وقت
کوئی ہے کہ دل میں بداشت کا حوصلہ نہیں رہتا' ایسا گلت ہے کہ دل بھٹ جاتے گا' ریزورین ہو کر بھرجائے گا۔ لیکن لذت اندوزی
کی ہو حالت بیشہ برقرار نہیں رہتی' بلکہ اس طرح دل پر وادد ہوتی ہے جسے آسان پر کالح جک جائے' بسا او قات عارف کے دل و
داغ پر افکار و حواوث کا حملہ ہو تا ہے' اور وہ اس کا تمام لطف خاک میں طاح دیتے ہیں' اس حیات عالی کدار میں یہ صورت حال اکثر
موت تک یہ سلسلہ یوں بی دراز رہتا ہے۔ بھڑاور تمام اذات کی جائے وزیر موست کے بعد کی دیگر ہے' اس لئے سرکار دو عالم صلی
موت تک یہ سلسلہ یوں بی دراز رہتا ہے۔ بھڑاور تمام اذات کی جائے وزیر موست کے بعد کی دیگر ہے' اس لئے سرکار دو عالم صلی
الشد علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :۔

لَاعَيْشَ الْآعَيْشَ الْآخِرُو (١) أَرْتُ كَانْدُكُ كَ عَلَاهِ كُولَى نِعْكُ مِينِ عِ

قرآن کریم میں ہے :

وَإِنَّالِتُلْرَالُا حِرْةً لَهِي الْحَيْوَانُ لُوكَانُوايَعْلَمُونَ (١٩٦٦م ١٥٠٠)

اورامل ذندگی عالم آخرت ب اگران کواس کاعلم مو باتوابیاند کرتے۔

مولة يه كوتى عيب نبي ب سركار دوعالم سلى الشرطيه وسلم ارشاد فرات بين :-افضل السّعَادَاتِ طول العُمْرِ فِي طَاعَةِ اللّهِ (ايرام الحرب ابن ليعته)

بمترين سعادت الله كي اطاحت من مركا زياده مونا ب

<sup>(</sup>۱) يرداءت مل كذر مكل ب-

برحال معرفت طول عمری وجہ سے زیادہ ہوتی ہے 'کامل اور وسیح ہوتی ہے 'کیوں کہ آوی قکر و عمل پر جس قدر داست کے گا'
اور ونیاوی علا کتے سے لا تعلق دہنے میں جس قدر مجاہدہ کرے گا ای قدر اس کی معرفت زیادہ ہوگی۔ اگر کسی عارف نے اپنے کے
موت پند کی ہے تو اس کا مطلب ہیہ ہے کہ وہ اپنے آپ کو اس ورج پر سمحتا ہے کہ اب اس سے آئے پوھنا اس کے لئے مکن
موت پند کی ہے تو اس کا مطلب ہیں ہے کہ وہ اپنے آپ کو اس ورج پر سمحتا ہے کہ اب اس سے آئے پوھنا اس کے لئے مکن
موت پند کی ہے تو اس کا مطلب ہیں ہے ہول یا برا تصور کرتے ہوں دونوں مور توں میں ان کا مطر نظر معرفت الحق ہے 'جب کہ
تمام لوگوں کی نظرونیا کی شوات پر رہتی ہے 'اگر دنیاوی شوات وسیح ہوں تو وہ یہ تمنا کرتے ہیں کہ زندگی طویل ہو جائے اور بھی
ہوں تو وہ موت کی خواہش کرتے ہیں 'اور میں ودنوں ہاتیں ہی نقصان اور محروثی کا ہامث ہیں 'اور ان کا سرچشہ جمالت اور خفلت
ہے 'تمام شھاو تیں اور پر بختیاں جمالت اور خفلت کے پہلوے جم لیتی ہیں 'اور تمام سعاد توں کی بنیاد علم و معرفت پر ہے۔

اس تفسیل سے تم مجت اور عش کے معلیٰ جان مے ہو معرفت اور دیداری لذتوں کا مطلب سجے سے ہو اور یہ بات بھی تم پر واضح ہو گئی ہے کہ تمام حصند اور اصحاب کمال ان لذتوں کو ہاتی تمام لذتوں پر کیوں ترجے دیے ہیں 'اگرچہ دو تا قص العثل لوگوں کے نزدیک لائے کی لذت کے مقابلے میں لائق ترجے نہیں ہوتی۔ نزدیک لائے کی لذت کے مقابلے میں لائق ترجے نہیں ہوتی۔

یمان ایک موال یہ پیدا ہو آئے کہ آخرت میں رویت کا محل دل ہے آگہ ؟ اس سلط میں لوگوں کا اختاف ہے 'اہل بھیرت اس اختلاف پر نظر نمیں کرتے 'اورنہ اے کوئی اہمیت ویتے ہیں کہ محلندوہ ہے جو آم کھائے پڑنہ گئے 'اوریہ ایک حقیقت بھی ہے کہ جو فض اپنے معثول کے دیدار کا مشال ہو آئے وہ یہ نمیں سوچنا کہ یہ دیدار آمکموں میں ہوگا ہے شائی میں 'بلکہ اس کا مقصد صرف دویت اور اس کی لذت ہے خواہوہ آگھ کے واسطے ہے ماصل ہو یا کی دو سرے ذریعے ہے۔ آئے مرف محل اور ظرف ہے اس کا مقصد صرف دویت اور اس کی لذت ہے کہ اللہ تعالی کو قدرت نمایت وسیج ہے 'اس لئے ہم یہ حکم نمیں لگا کئے اور ظرف ہے اس کا کوئی اختبار نہیں ہے۔ محل پاس ہو عتی 'ہو سکتا ہے آگھ اور ول دولوں کو اس کی قوت مطاک کہ دویت کی آیک بی ذریعہ ہے ہوگی' دو سرے ذریعے ہے نہیں ہو عتی 'ہو سکتا ہے آگھ میں دویت کی قوت برای جائے جائے' یہ تو امکان اور جو از کی بات ہے ہو گئی نموا ہو جو ان میں ہو گئی شوا ہم پر محول ہو سکت کی قوت برای جائے انہ کو اور دو سرے تمام الفاظ ہو اس خمن میں وارد ہوئے ہیں اپنے خاہم پر محول ہو سکیں 'کوا ہم ہے قطع نظر کرنا گئی مورت کے لئے جائز ہواکر آئے۔

پہلا سبب - دنیاوی علائق سے ا تعطاع پہلا سبب یہ ب کہ بعد دنیاوی طلائق ہے اپنا قا کا توڑ لے اور فیراللہ کی عبت دل سے نکال ڈالے ول ایک برتن کی طرح ہے ،جس میں اس وقت تک مرکے کی عنیائش دہیں ہوتی جب تک پائی نہ نکال دیا جائے ۔ اور دنیا ہے وابطی بھی۔ اس لئے کہ اللہ تعالی نے کس یہ توقع نہ رکمنی چاہیے کہ بیک وقت اللہ تعالی نے کسی ہو سکتی ہے اور دنیا ہے وابطی بھی۔ اس لئے کہ اللہ تعالی نے کسی انسان کے سینے میں دو دل نہیں بنا سے کمال عبت یہ ہے کہ آدمی اپنے پورے دل کے ساتھ اللہ سے عبت کرے ،جب تک وہ کسی

فیری طرف التفت رہے گا اس کے دل کا ایک کوشہ فیریں مشخول رہے گا اور اس قدراس کی عبت ناقص ہوگی جس قدروہ فیراللہ م میں مشخول ہو گا 'چنا نچہ برتن میں جس قدریانی رہے گا اس قدر کم مرکہ آئے گا 'مرکے سے برتن کو لبالب بحرفے کے لئے ضوری ہے کہ پہلے اس کا پانی کرا ویا جائے دل کو اس طرح کی تمام آلا کشؤں سے پاک کرنے 'اور ہر طرح کی محبوں سے خالی کرنے کے لئے اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا یا۔

قُلِ اللَّهُ ثُمَّ الْهُ وَهُمُ فِي حَوْضِهِمُ يُلُعَبُونَ - (بدر ما آیت ۹) آپ کرد بچ الله تعالی نے نازل فرایا ہے ہران کوان کے مضط میں بے بودگی کے ساتھ لگارہے دیجے۔ رانَ الَّذِینَ قَالُوُارَ بِنَا اللَّهُ ثُمَّ السُنَقَامُول (ب۲۲۸۸ آیت ۳۰)

جن لوگول نے اقرار کرلیا کہ جارا رب اللہ ہے محراب قدم دے۔

بلہ کلہ لاَلهُ الاَّاللَّهُ کَ مَعْنَ بِی بی بی بی الله کے سوانہ کُنی معود ہے 'اورنہ کوئی محبوب ہے کیوں کہ محبوب می معبود ہواکر تا ہے 'اس لئے کہ مبدے معنی بیں مقیدے 'اور معبدوہ ہے جس کی قید ش ہو' ہر ماش اپنے معنوق کا قیدی ہواکر تا ہے 'اس لئے الله تعالی فرا تا ہے '۔ اُرایٹ میں انتہ کے الله کھنواک (ب10 ایت ۳۳)

اے تیفیر آپ نے اس مختص کی حالت بھی دیکھی ہے جس نے اپنا خدا اپنی خواہش نفسانی کو بنا رکھا ہے۔

سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم ارشاد فرمات بين

اَلْعُصَ اللهِ عَبِدَ فِي الْأَرْضِ الْهُوى مِرْن معود جسى نفن من يستشى ما تى به خواص السي

ایک مدیث میں سرکاردوعالم صلی الله طبیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :مَنْ قَالَ لا اِلْمُ اِللَّهِ اللَّهِ مُنْ خُلِصًا ذَخَلَ الْجَنْتَ

جس فض فے اخلاص کے ساتھ لاالہ الااللہ كماوہ جنت ميں واعل موكا۔

اظلام کے معنی یہ ہیں کہ بندہ آپ ول کو اللہ کے لئے حاصل کرلے 'اس میں فیراللہ کے لئے کوئی شرک ہاتی نہ رہے 'اللہ ی اس کے دل کا معبود ہو 'وی اس کے دل کا محبوب ہو 'وی اس کے دل کا مقصود ہو 'جس کی حالت یہ ہوتی ہے اس کے لئے دنیا قید خانہ سے کم نہیں ہوتی 'کیوں کہ وہ اس کے اور مشاہرہ محبوب کے در میان رکاوٹ ہے 'موت اس کے لئے قیدے رہائی کا پروانہ ہے۔ آ ایسے ہو خس کا تصور کرد جس کا صرف ایک محبوب ہو 'اور وہ ایک عرصے ہے اس کی طاقات کا مشاق اور اس کے دیدار کے لئے ب چین ہو 'لیکن قید خانے کی دیواریں اور سلانمیں اس کے راستے میں مزاحم ہوں' اچا تک اسے آزاد کر دیا جائے' اسے کیا پکھ خوشی نہیں ہوگی' اور پیشہ بیشہ کے لئے محبوب کے قریب دہنے کا تصور اس کے لئے کس تدر فرحت پیش ہوگا۔

برمال دنیاتی عبت کا دل میں قوی ہونا ہی عبت التی کے ضعف کا ایک اہم سبب نونیای عبت میں ہوی ہی ا اقارب المن انوروں بافوں اور تفریحات و فیروکی عبت داخل ہے ہی ان تک کہ اگر کوئی مخص پر ندوں کی خوش الحانی پر خوش ہویا میج کی فیٹری ہوا ہے گا کہ دہ دنیا کی عبت میں گرفار ہے "اس کی نعتوں کی طرف ملتقت ہے "اور اس کی دچہ ہے اللہ تعالی کی عبت میں تقسان افحا رہا ہے ، جس قدر اس کا دنیا ہے انس نیادہ ہوگا اس قدر اللہ ہے اس کی انسیت میں کی دائع ہوگ ، اللہ تعالی کی عبت میں قدر صد ملتا ہے اس قدر آخرت میں اس کا حصد کم کردیا جا تا ہے جیے انسان مغرب ہے جتنا قریب ہو تا ہے انتیا ہی کو دنیا میں جس قدر حصد ملتا ہے اس قدر آخرت میں اس کا حصد کم کردیا جا تا ہے جیے انسان مغرب ہے جتنا قریب ہو تا ہے انتیا میں مشرق ہے دور ہو تا ہے 'یا جیے ایک شوہرا بی ہوی کو جتنا خوش کرے گا اس قدر دو سری ہوی اس سے ناراض ہوگی 'دنیا و آخرت میں دستونوں کی طرح ہیں یا ان میں ہے ایک مشرق ہے اور دو سرا مغرب – اہل دل نے اپنی آ محموں ہے اس کا مشاہدہ کیا ہے 'دل سے دنیا کی عبت کا قلع تی کرنے کے نے ضور رہ ہے کہ زہر کا راستہ افتیار کیا جائے 'مبر پر موا تھبت کی جائے 'اور خوف و رجاء کے دریا جائے میں ان مقابات پر عمل کرنا ورباء کے مقابا بیان کے ہیں 'ان مقابات پر عمل کرنا ورباء کے مقابا بیان کے ہیں 'ان مقابات پر عمل کرنا ورباء کے مقابا بیان کے ہیں 'ان مقابات پر عمل کرنا ورباء کے مقابا بیان کے ہیں 'ان مقابات پر عمل کرنا

درامل محت کے دورکوں میں سے ایک کے حاصل کرنے کا ذریعہ ہے اوروہ رکن فیراللہ سے دل کو خالی کرتا ہے اس کی ایر اور اللہ پر ہو ہ آخرت پر بحت اور دوئر پر ایمان لانے سے ہوتی ہے ، ہمراس سے خوف اور رجاع جتم لیتے ہیں اس کے بعد توب اور مبر کا ظہور ہوتا ہے ، اور آبستہ آبستہ قلب کی ہے حالت ہو جاتی ہے کہ اس میں مال و جاہ اور دو سری دنیاوی لذتوں کی طرف ذرا بھی کا ظہور ہوتا ہے ، اور ہم ن باکہ دوہ تمام نجاستوں سے پاک و صاف ہو جاتا ہے ، اس میں اللہ تعالی کی پاکنوہ مجت کے پراغ دوشن ہو جاتے رض ہو جاتے ہیں اس کے بعد معرفت الی اور مجت الی کے لئے مخواکش پردا ہوتی ہے توب اور مبرو فیرہ مقامات دل کی تعلیم کے لئے مقدات کی حیثیت رکھتے ہیں ، اور یہ تعلیم موجب کے دوارکان میں سے ایک درکن ہے ، مدے شریف میں اس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے ۔ ۔ کا حیثیت رکھتے ہیں ، اور یہ تعلیم کو ارکان میں سے ایک ان من ایک نصف ایمان ہے۔ ۔ الکھ کو در شکھ کو اگر ایک ان ان ان میں ایک نصف ایمان ہے۔

كاب المارت كي ابتدا من اس موضوع ير تنسيل تعكوي في ب

دو سمراسب معرفت اللي كو پخته كرنا دل من الله تعالى مبت كو قوى كرد كادد سراسب معرفت الى كو تقويت ديا اور دل من اسب معرفت الى كو تقويت ديا اور دل من اسب الله عن طرح بهيلانا ہے اوريه اس وقت مكن ہے جب كه ول تمام ونيادى مطافل اور علائل ہے پاك و صاف ہو اس كى مثال الي ہے جب زين كو تمام فير ضورى كھاس ہے پاك و صاف كر كے جا الا جا تا ہے۔ يہ مجت كا دو سرا ركن ہے جب به جب به الله تعالى معرفت كا بودا أكما ہے اور بدھتے بدھتے ايك تاور درخت كى جائل ديا جا تا ہے اور بدھتے بدھتے ايك تاور درخت كى حيثيت افتيار كرليتا ہے اس كا نام كل و طيبة ہے الله تعالى نے قرآن كريم من بلور مثال فرايا ہے :۔

حثیت افتیار کرلتا ہے ای کانام کر بطیبہ ہے اللہ تعالی نے قرآن کریم میں بلور مثال فرایا ہے :۔ ضرَب اللّٰمُ مَثَلًا كَلِمَ مُطَيِّبَةُ كَشَجَرَةً طَيِّبَةً اصللْهَا ثَابِتُ وَفَرْعَهَا فِي السَّمَاعِ (پسس ۲۸ ایت ۲۳) اللّٰهِ تعالى نے مثال بیان فرائی ہے کلہ طیبہ كى كہ وہ آیک پائے ورفت كے مثابہ ہے جس كى بر فرب ور

موئی ہے اور اس کی شاخیں او نچائی میں جا رہی موں۔

اى كلى طرف قرآن كريم كاس آيت بن اشاره فرايا كياب :.. الني ويصنع كُل كُل كُل الطّبة ب والعُم ل الصّالِي يُرّف عد (ب١١٠ الم المّد الما المعالم المنافقة المناف

امما کلام ای تک پنجا ہے اور ام کام اس کو پنجا ہے۔

کر طیبہ نے مرادیماں معرفت ہے اور اعمال ساتھ اس شے نے حمال اور فادم کی حیثیت رکھے ہیں اعمال سالھ کے ذریعے ی تقب کی تطبیر ہوتی ہے اور اس طمارت کو بتا نعیب ہوئی ہے گر اعمال سالھ منتظع ہو جائے تو قلب کی طمارت ہی باتی نہ رہے۔ عمل کا مقصد کی معرفت ہے اور طم عمل کی کیفیت جائے گائم ہے اس کا مطلب ہے ہے کہ طمی اول ہے اور طم عمل کی کیفیت جائے گائم ہے اس کا مطلب ہے ہوئی ہے پاک کیا جاتا ہے اگر اس میں حیرت حق کی تحق معالمہ ہے اور اس کا مقصد عمل ہے " طم معالمہ کے ذریعے قلب کو گندگی ہے پاک کیا جاتا ہے اگر اس میں حضرت حق کی تحق ہو تا ہے اور اس کا مقد عمل ہوئی ہے " ہو اعلی معرفت کی اور دو علم معرفت میں دور اعظم ہوئی ہے " ہو ایران معرفت ماسل ہوتا ہے ہو گئی قص معتبل مواج ہو اور کی تو معروت شی کو معرفت حاصل ہوتا ہے ہو گئی اور اس میں فرور پر حبت کی قص معتبل مواج ہو اور کی تو اس ورت شی کو معرفت کا دور اس معرفت تک بڑھ سکتا ہے جب کہ ویادی مشخولیات ہے اپنا تعلق منتظ کر لے " اور انتظاع تعلق صفائے گل معرفت تک بڑھ سکت میں ہو گئی ہو سکت اور انتظاع تعلق صفائے گل معرفت تک بڑھ سکت ہو گئی ہو سکت اور انتظام تعلق صفائے گل معرفت کا اور اللہ کے میں دواس کی دو تعمیل ہو گئی ہے ہیں اور اللہ کے معرفت واس کی دو تعمیل ہیں " اور اللہ کے میں اور انتظام تعلق ہوں کی معرفت کا آغاز افعال ہے ہو تا ہے " محرفت حاصل کرتے ہیں " اور اللہ کے خواس کی معرفت اس کرتے ہیں " اور اللہ کے میں ترب کی معرفت اس کرتے ہیں " اور اللہ کے میں تا ہو گئی ہیں کہ میں کی طرف اس کرتے ہیں " اور اللہ کی خواس کی طرف اس کرتے ہیں " اور اللہ کی خواس کی طرف اس کرتے ہیں " اور اللہ کی خواس کرتے ہیں " اور اللہ کی کرف انسان سے بی آئی کر کی طرف اس کرتے ہیں " اور کا تعلق اس کرتے ہیں " اور اللہ کی خواس کرتے ہیں " اور کی معرفت کا آغاز افعال ہے ہو تا ہے " محرفت حاصل کرتے ہیں " اور کی معرفت کا آغاز افعال ہے ہو تا ہے " محرفت حاصل کرتے ہیں " اور کا تعرف کی کرف اس کرتے ہیں اشارہ کیا گیا ہے ہو تا ہے " محرفت حاصل کرتے ہیں " اور اللہ کی کرتے ہیں انسان کی کرتے ہیں انسان کی معرفت کیا گیا ہے کہ کرتے ہیں انسان کی کرتے ہیں کرتے ہیں کرتے ہو کرتے ہو گئی کرتے ہیں کرتے ہیں کرتے ہیں کرتے ہیں کرتے ہیں کرتے ہیں کرتے

أُولْمِيْكُوْنِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِ شَنِي شَهِيْكَ (ب٥٦١١٦٥ عـ ٥٣)

كيا آپ كے رب كى بيات كانى نيس كدوه بريز كا شاد ب

شَهِدَاللَّهُ الْكُولُةِ الْمُورِ (پسرما آیت ۱۸) كوای دی الله ناس کی بجواس كوئی معود مونے كو ای نمیں۔ كى عادف سے دريافت كياكياكد آپ نے اپنے رب كوكس طرح پچانا انہوں نے جواب ديا میں نے اپنے رب كواى سے پچانا ، اگر ميرا رب نہ ہو تاقيمس اے نہ پچانيا ، اور دوسري فتم كی طرف ان آيات میں اشاره كيا كيا ہے :۔

سَنُرِيهِمُ آيَاتِنَانِي أَلا فَاقِوفِي أَنْفُسِهِمُ حَتَى يَتَبَيّنَ لَهُمُ أَنْفُلُحُقُ - (ب١٢٥ ات ٥٣٠) مَنْرِيهِمُ آيَاتِنَانِ اللهُ ا

مى يمان تك كدان يرفا برسوجائ كاكدوه قرآن حل ب

أُولَمُ يَنْظُرُ وُافِى مَلَكُونِ السَّمْوَاتِ وَالْأَرْضِ - (ب٥ر١١٦ عند٥١)

فيل أنظرُ ولمَاذَافِي السَّمْوَاتِ وَالْأَرْضِ - (باره المداس)

الله المديحة كم م فوركو كم كياكيا جيس اسانون اورنشن شي إي-

ٱلْذِيْ خَلْقَ سَبْعَ سَمْوَاتِ طَبَّاقًا مَاتَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمُن مِنْ تَفَاوُتِ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فَطُورُ ثُمَّ أَرْجِعِ الْبَصَرَ كُرَّ تَيُنِ يَنْقَلِبُ الْيُكَالْبَصَرُ خَاسِتًا تَهُمُ يَدِي مِنْ وَمِنْ فَطُورُ ثُمَّ أَرْجِعِ الْبَصَرَ كُرَّ تَيُنِ يَنْقَلِبُ الْيُكَالْبَصَرُ خَاسِتًا

وَّهُوَ حَصِيْرٌ - (ب١٩١١ آيت ١٩)

جس نے سات آسان اوپر سے پیدا کے "و خدا کی صفت میں ظل نہ دیکھے گا سوتو پر نگاہ ڈال کرد کھے لے کہیں

تھے کو کوئی ظل نظر آتا ہے " پر بار اس میں گنجائش بھی زیادہ ہے "قرآن کریم نے بھی اپنی ان ہے شار آیات کے ذریعہ جن اکثر لوگوں پر یہ طریقہ زیادہ سل ہے "اور اس میں گنجائش بھی زیادہ ہے "قرآن کریم نے بھی اپنی ان ہے شار آیات کے ذریعہ جن میں تظر "قرتر اور نظرو اعتبار کی دعوت دی گئی ہے اس طریقہ آسان کر کے بیان کرویا جائے تو ہم یہ کسی ملے کہ پہلا طریقہ جس مشکل نظر آتے ہیں "اور یہ چاہو کہ تمارے لئے کوئی ایک طریقہ آسان کر کے بیان کرویا جائے تو ہم یہ کسی می کہ پہلا طریقہ جس میں اللہ تعالی کے ذریعے تعلق کی معرفت حاصل کی جاتی ہے وہ او تعدیم سکل اور عام لوگوں کے لئے نا قائل قم ہے۔ اب صرف دو سرا طریقہ باتی موجہ یہ جس میں اللہ تعالی کہ یہ اس کی اس مربیقے کی معرفت حاصل کی جائی ہے کہ دو لوگ تدریق جس کرتے کہ بیا اس کی وہ یہ طریقہ وا تعدیم سکل جس کہ اصل وجہ یہ ہے کہ دو لوگ تدریق جس کرتے کہ نیادی شوات "اور اس کی وہ یہ جس ہیں اور جردی ہیں ہیں کرتے ہیں آئی حظوظ میں جلا رہتے ہیں۔ ہم اس طریقے پر تفصیل تعکواس لئے نہیں کرسے کہ یہ ایک طویل موضوع ہے "اس میں پائیس کرتے کہ یہ ایک کوئی ہیں کہ بیا کہ آسان کی بلندیوں سے ذمین کی پشیوں تک کوئی ذری ایس ہیں ہوئے کہ اس کی بلندیوں سے ذمین کی پشیوں تک کوئی ذری ایس جبی اللہ تعدائی درات جس کیا تعرب کر اور اس سے کہ اس کی گئی ہیں کرتے کہ آسان کی بلندیوں سے ذمین کی پشیوں تک کوئی ذری ایس ہیں کہ اس کی دریت میں ہیں کہ میں گئی ہی کہ اس کی میں گئی ہیں کرتے ہوئے ہیں اور جرد تم اس خوالات نہ کر آبو " ہو ہے ہے۔ اس کی اس کی دری ہوتے ہیں۔ اس کی اس مورے ہوئے ہیں۔ اس کی اس مورے ہوئے ہیں۔ اس کی اس کی دریات کی کی کوئی دیں اور جرد تم اس خوالات نہ کر آبو کی ہوئے۔ ہے۔

رب كى بائي فتم مونے سے سلے سمندر فتم موجائ

ویے بی اس علم میں مشخول ہونے کامطلب علم مکا شف کے سندر میں فوط نگانا ہے اور یہ بھی مناسب نہیں کہ اس علوم معالم کے همن میں فیرانیم طریقے پر لکے دیا جائے البتہ ہم ایک مثال کے ذریعہ بلور انتشار کھے عرض کرتے ہیں باکہ اس جیسی دوسری باتوں پر تنبیمہ ہوجائے۔

معرفت افعال سے معرفت خالق فی الحقیت ذکورہ بالا دونوں طریقوں میں سے سل زین طریقہ انسال کی معرفت سے الله تعالی کی معرفت ماصل کرتا ہے 'آئے پہلے افعال الی پر نظر دالیں' اور ان میں سے بھی وہ افعال لیں جو دیگر افعال کے مقابلے میں معمولی اور حقیریں اور اس کے باوجود عائب قدرت سے معمور ہیں نین اور اس کے اور اس علوق اور پائی جانے والی اشیاء طا کد اور آسانی ملوت کے مقابلے میں نمایت معمول اور حقرین زمن سے جم اور جم ی کو میے اظاہریہ اس قدروسیے و مرین ہے کر افاب جو ہمیں چونا نظر آ اے اس سے ہزاروں کا بواے ایک طرف افاب کی وسع دیمے اوردوسری طرف اس اسان کی وسعت دیسے جس سے وہ جزا ہوا ہے۔ اقاب اور اسان می وسعت کی کوئی مناسب می جس ہے اقاب کا مرکز چوتھا آسان ہے اور یہ آسان اوپر کے آسانوں کے مقابلے میں نمایت مخفرے کریہ ساتوں آسان کری کے سامنے ایسے ہیں جیے کی دسیج و عریض محرا میں اوہ کا کرال وال دیا جائے "اور کری عرش میں انبی ہے جیسے ساتوں آسان کری کے مقابلے میں ہیں" آفاب "سان اور مرش وكرى كى وسعول كوسام ركه كرديم " نشن كتني مخفراور كتني حقرب بكد نشن تودنيا كے سمند مدل ے مقابلے میں بھی بہت چھوٹی ہے جیسا کہ ایک روایت میں ہے :۔

الارض فی البخر گالاصطبل فی الارض (۱) نئن سندرس الی به بیت نئن شاملل-تخلیق جرب اور مشادے سے بھی اس کا جوت ملائے کے زئن کا جس قدر حصہ پانی سے بھا ہوا ہے وہ اس صے کے

مقاطِع من جو پائی سے لبرز ب ایک محصر بریرہ معلوم ہو تا ہے ویشن کے بعد اب آپ اس پر اپنے والی مخلوق پر نظر والیس اوی کو دیکھتے جو مٹی سے پیدا کیا گیا ہے " تمام حیوانات کا جائزہ لیے" تمام مدے زشن کے مقابلے میں وہ مس قدر حقراور معمولی نظر آتے ہیں ، تمام حیوانات سے قطع نظر کرے مرف وہ حیوانات اللہ سیجیج مرسب سے چھوٹے اور کم جمامت رکھنے والے ہوں عام طور ر مجتر اور ممتى كوسب سے چمونا اور حقير حوان تصور كيا جا يا ہے 'ان دونوں حقير جانوروں كو ديكھنے ' مجتر اپنے محضر تين جم ك باوجود جسيم و مريض جانور بالتي ك مشابه ب الله تعالى في اس ك بالتي كي طرح سوع بداك ب اوراى كي ويت ك تمام اصفاء بنائے ہیں 'سوائے ان باددوں کے جو ہائتی کو بلور خاص صلا کے میے ہیں 'اسے محفرجم میں تمام اعصاء ظاہری موجود ہیں 'آ کھ' كان ناك الدومة اور يبيد باطني احداري حليق فرائع بن اوران من غاذيه وافيه الكه اور باضمه قوتي بمي ركمي یں ' یہ تو چھری شکل و صورت اور دیئت کی بات ہوئی۔ یہ بھی تو دیکھتے کہ اللہ تعالی نے اسے معتل بھی عطا فرمائی اور غذا کی طرف رہنمائی بھی کی این اس کے نتے سے دماغ میں یہ بات ڈال دی کہ تیری غذا انسان کاخون ہے ایمراس میں اڑنے کی قوت مطاکر کے انسان کی طرح ا ڑنے کی طاقت اور حوصلہ ہمی عطا فرمایا ، مجسری سود نو کملی ہے ،جس کے دریعے وہ آسانی کے ساتھ انسانی خون چوس لیتا ہے اس کی تا اتن چزہے کہ وہ رات کی تاری میں انسانی اصداء کے ان حسوں پر اپنی سووٹر کھتا ہے جمال خون موجود ہے اس کی سونڈ مختر ہونے کے باوجود سخت ہے کہ آدمی کا خون پتلا ہو کراس میں سے گذر جا تا ہے اور اس کے پید میں پہنچ جا تا ہے اور اس کے تمام اصداء میں چیل کرغذا ہم پہنچا ہے اس کے معدے اور اعدونی اصداء کے بارے می تصور کیجے کہ وہ کس قدر چموٹے چموٹے ہول کے اور کس طرح اسے زئرہ رہے میں مددسے ہول کے پراطد تعالی نے اسے انسان سے بچنے کی تدیر بھی سكملائى بكرانسان كاباته پنج بمى ليس يا تا ب كدوه الى جكد چوز كرا زجا تا بي اس كى ساعت اس قدر جزيدائي كداد حرانسان ے ہاتھ نے حرکت کی اد مراسے یہ احساس ہوا کہ اب ا زجانای بحرب ، پرجب دور و کانا ہے کہ ہاتھ اپنی جگہ رسکون ہو گیا ہے تب اجا تک دوبارہ حملہ کرونتا ہے ، اس کی آنکھوں کے دھیے وکھتے سے نتھے ہیں ، لینن بیمائی کس قدر جو ہے کہ اپنی غذا کی جگہ و كم ليتا ب اوروي ملدكرتاب كول كه محتراور كمتى مي جانورون كر جرب احدورات بي كدان كى المعير الدول ك متحمل نہیں ہو سکتیں اور بلکیں تکا ہوں کے شیشوں کی مغانی اور غبار اور گندگی ہے ان کی حاصت کے لئے ضوری ہیں اس لئے اللہ

<sup>(</sup>۱) اس روایت کی اصل مجھے نیس ملی۔

تعالى نے انہيں دوياند منايت فرائے كمنى كود يكينے وہ مرونت اسے ان دونوں باندوں كو مند ير جميرتى رہتى ہے انسان اور ديكر برے حیوانات کو آکھوں کے ساتھ ساتھ ماتھ کول کی قعت بھی دی ہے اور بچے اوپر پوٹے بھی عطا سے بیں اید دونوں ایک دوسرے ے مل جاتے ہیں تو ایکمیں بد ہو جاتی ہیں ان کے کتارے باریک بنائے ہیں تاکہ جو خبار وفیروان پر جمع ہو جائے اے پکول کی طرف خفل کردین کر پلوں کوسیاه بنایا باکہ اکم کی روشی جمع رہے اور دیکھنے میں معادن ہو آ تک خوبصورت کے اور غمارے وقت آتھوں کے سامنے جال سابن جائے جال بھی ایبا ہے کہ باہر کا خبار آگھ کے اندرنہ آجائے 'اورد کھنے کا سلسلہ برقرار رہے۔ مجتر کے دوصاف دھیا بنائے ان کے ساتھ پوٹے نہیں ہیں الکین وہ اپنی آئموں کی مفائی کے لئے اپنے دونوں بازد استعمال کرنا ہے اکین کیوں کہ اس کی بینائی مزور ہے اس لئے وہ چراغ کی او پر کر پڑتا ہے اٹکاہ کے ضعف کی بنائر وہ دن کی روشنی کا طالب ہے " چاغ کی روشن اس کے لئے ناکانی ہے ، چنانچہ جب وہ چراغ کی روشنی دیکتا ہے توبہ سممتا ہے کہ وہ کسی آریک کرے میں ہے اور چاغ اس ماری مرے کا روشدان یا روشی میں وینے کا دروازہ ہے ، بھاں روشنی کی طاش میں جان دے دیتا ہے ، اگر ایک مرتبہ کی میات یہ سمحہ کراڑ جاتا ہے کہ میں قلعی سے تاری میں ی فورین کما رہا ہوں جھے باہر نظنے کا راستہ نظر نہیں آسکا ووال کا كوشش كني جائي أى ومش من اورباربارج آخ بركرنے برنے من بواره اسے نفے سے دجود كو اك كى نذركرديا ہے۔ اب اگر تم يه كوكه بيناني كايد ضعف مجتر كالنفس اورجالت بي ايم يدكس محكد انسان تو مجتر يه بينا جالل اورنا قص ب انسان جب شوات پر کرتا ہے قودہ اس مجترے کی بھی طرح کم نیس ہو آج چراغ کی لو پر کرتا ہے انسان کو شہوات کے ظاہری انوار متاثر کرتے ہیں اوروہ یہ نیس سجے پانا کہ ان انوار کے بیچے زہر قاتل جمیا ہوا ہے بیارہ باربار شہوتوں پر ٹوٹا ہے اگر تا ہے یمان تک کیہ از سر آیا فورب جا آ ہے 'اور پیشہ بیشہ کے لئے ہلاک ہو جا تا ہے 'کاش انسان کا بھل بھی ایسا ہی ہو تا جیسا اس مجتر كاجل ب، يرضح ب كم محرروشى ب دموكاكما آب الكن وه بلاك بوكر آزاد بوجا آب ببك آدى اس بلاكت ك زريع وائى بلاكت يا تام اسي لي مركارود عالم صلى الله طيد وسلم فيد اعلان فرايا

یہ اس چھوٹے سے جانور کے بے شار مجائب میں سے ایک چھوٹا سا جوبہ ہے۔ اس میں استے مجائب پوشیدہ ہیں کہ اگر تمام ادلین و آخرین جمع ہو کراس کی حقیقت دریافت کرتا جاہیں تو ناکام رہ جائیں 'اس کی حقیقت کا تو وہ کیا ادراک کر سکیں سے جو ظاہری امور ہیں ان کا جانتا بھی ممکن نہیں ہے۔ مخلی امور کا فلم صرف اللہ کو ہے۔

ملحقی کے عجائمات یہ عجائب تمام حیوانات اور نبا بات میں ہیں کہ ہر حیوان و نبات میں کوئی نہ کوئی جوبہ ایسا ہے جس میں اے خصوصیت حاصل ہے کوئی وو مرا اس میں شریک نہیں ہے۔ اب کمتی کا جائزہ لیج اللہ تعالی نے اسے بتالیا اور اس نے پہاڑوں ورخوق اور چیق بات یہ کمتی کے لعاب سے موم اور شد بنا ہے اور شد میں شفار کمی گئے ہے بیب بات یہ کہ وہ اپنے مقصد کے حصول کے لئے پھولوں پھلوں اور کلیوں پر جیفتی ہے ' جہاست اور گندگی پر نہیں جیفتی 'اپنے حاکم کی اطاعت کرتی ہے 'ان کا حاکم جسم میں عام کھیوں سے بیا ہو تا ہے 'اللہ تعالی نے اسے اتن سمجھ مطاک ہے کہ '' کوئی کمی مدی کے کہ میں جانا چاہتی ہے قو وہ اسے فورا" ہلاک کرونا ہے 'کس قدر جرت انگیز نظام ہے 'لیکن اس نظام میں دی محض اپنے لئے کام کی باتیں دیم سکتا ہے جسے بیت مالی ہو اور پیپ اور شرمگاہ کی شہوات سے فرافت نصیب ہو' سب سے زیادہ 'نجب خیز محالمہ اس کے مکان کا ہے' نہ مولا کہ 'نہ مولا کہ نہ مولا کہ بی محل و خرد 'کراس کا مکان دیم کے کراچھے ایجھے انجینئروں کی ہی محل و خرد 'کراس کا مکان دیم کے کراچھے ایجھے انجینئروں کی ہی محل و خرد 'کراس کا مکان دیم کے کراچھے ایجھے انجینئروں کی ہی محل و خرد 'کراس کا مکان دیم کیا گئے اور بی اس کے لئے موزوں ہے' اس لئے کہ میں محل و خرد 'کراس کا مکان دیم کو کراچھے ایجھے انجھے انجھے انجینئر انگھت برنداں رہ جاتے ہیں' اس کے کہ موزوں ہے' اس لئے کہ موزوں ہے' اس لئے کہ مولا

بنانے کی صورت میں کونے بیکار ہو جاتے ہیں کمتی کی شکل کیوں کہ گول ہوتی ہے مرفع میں رہنے سے ذاوئے بیکار جاتے اور اگر گول بناتی تو گھرسے ہا ہر فرج بیکار رہ جاتے اس لئے کہ جب گول چیزیں ایک دو سرے سے جو ڈی جاتی ہیں تو انجی طرح مل نہیں پانٹیں 'بسرحال زادیہ رکھنے والی شکوں میں مسترس کے علاوہ کوئی شکل ایسی نہیں ہے جو گول جم کے لئے موزوں ہو 'اور اس میں فرجہ بھی باتی نہ رہے 'ویکھنے اللہ تعالی نے کمنی کو اس سے مختر جم کے باوجود اپنی متابت اور مہمانی سے کس قدر عمدہ تدہیر سکھلائی تاکہ وہ سکون سے زندگی سرکر سکے 'اللہ پاک ہے' بری شان والا ہے' اس کا للف وسیح اور احمان عام ہے۔

ان مخترجانوروں کے یہ مختر جاب دیکھیے اور ان سے مرت لیجے ' اسان و زمن کے مکوت کو چھوٹ کہ اس کے اسرار کا اور اک ہر مخص کے ہیں اور اساطہ نہیں ہے 'اگر ہم ان دونوں جانوروں کے ایک ایک پہلو پر لکھنا چاہیں قو عمریں گذر جانمیں 'اور متعد حاصل نہ ہو' حالانہ ہم جو پچھ لکھیں کے وہ ہمارے علم اور قسم اور قسم کی لبت نہیں ہے 'اور تمام کلوق کو جو ملم مارے علم اور قسم کے مقابلے میں اسے حاصل ہے اللہ نوالی کے علم سے اور تمام کلوق کو جو علم حاصل ہے اللہ نوالی کے علم سے اونی نہیت نہیں ہے' بلکہ کلوق کو جو علم حاصل ہے اللہ نوالی کے علم سے مقابلے میں اسے علم کمانی غلا ہوگا۔

حال آگر آدی اللہ تعالی کے عجائبات پر اس طرح خور کرتا ہے تواہدہ معرفت عاصل ہو جاتی ہے جو دونوں طرفتوں میں ہے نوادہ آمر آم اللہ تعالی ہے جو دونوں طرفتوں میں ہے نوادہ آسان ہے اور جم اور جب معرفت زیادہ ہوتی ہے تو جب اگر حمیس اللہ تعالی سے طنے کی تمنا ہے اور تم اس سے شوق طا قات رکھتے ہو اور آخرت میں دیدار کی سعادت عاصل کرنا چاہدے ہو تو ذیا کی طلب سے اعراض کرو ذکرو گلرکو اس سے شوق طالوں ممکن ہے مسلسل مجاہدہ کرنے ہے حمیس معرفت و محبت کا بچھ حصد مل جائے یادر کھودنیا کی لدات چھوڑ نے ہے حمیس جوسلطنت ملے کی دہ تمہارے تصورے زیادہ وسیع اور ابدی ہوگ۔

محبت میں لوگوں کے تفاوت کے اسباب اصل محبت میں تمام مومنین شریک ہیں ایراں کہ ان کا ایمان مشترک ہے اگر محبت کے درجات میں مخلف ہیں اور یہ تفاوت اس کئے ہے کہ وہ معرفت اور حب دنیا میں مخلف ہیں اور یہ تفاوت اس کئے ہے کہ وہ معرفت ہے اگر معرفت کم زیادہ ہوگی تو محبت میں بھی بھی طور پر کی یا اسباب و علل کے تفاوت پر بینی ہوتا ہے محبت الی کا سبب معرفت ہے اگر معرفت کم زیادہ ہوگی تو محبت میں بھی بھی طور پر کی یا زیادتی ہوگی اگر سے بین رکھی ہیں ہوئے الد تعالی کے بارے میں ان اساء اور صفات سے زیادہ نہیں جائے ہو انہوں نے اپنے کالوں سے بین رکھی ہیں ہوئے اسباب تصور کر لیتے ہیں ہوئے الد تعالی نمایت بلند ہے۔ بعض لوگ ایسے ہیں جو ان اساء و صفات کے حقائی پر مطاح نہیں ہوئے اور نہ ان کے کوئی قاسم معنی تصور کرتے ہیں بلکہ سنتے ہیں اور تسلیم و تعدیق کے طور پر ایمان کے آتے ہیں اور عمل میں مشخول ہو جاتے ہیں "مزید کی معنی تصور کرتے ہیں بلکہ منتے ہیں اور تسلیم و تعدیق کے طور پر ایمان کے آتے ہیں "اور عمل میں مشخول ہو جاتے ہیں "مزید کی بحث میں نہیں پرتے" ہے لوگ اصحاب بمین میں سے سلامتی والے ہیں "اور فاسد معنی وضع کرنے والے کم اور خوالی ہے اور خوالی کے است میں استری وضع کرنے والے کم اور جوالے ہیں "اور خوالی کے ان تینوں امناف کا ذکر مندرجہ ذیل آبت کر مد میں کیا ہے ۔۔

فَلَمَّا إِنْ كَانَمِنَ الْمُقَرِّبِينَ فَرُوحٌ وَرِيكَانُ وَجُنَّةُ نُويِنَمُ وَأَمَّا إِنْ كَانَمِنْ اَصْحَاب الْيَمِيْنِ فَسَلَامُ لَكَمِنُ اَصْحَابِ الْيَمِيْنِ وَامَّا إِنْ كَانَمِنُ الْمُكَلِّبِيْنِ الضَّالِيْنَ فَنُزُلِنَّمِنْ حَمِيْمِ وَتَصْلِيَ مُحَجِيهِ (بِ١٨/١٢) \* \*)

پھر چو مخص مقربین بیں ہے ہو گا اس کے لئے تو راحت ہے اور غذا تھی ہیں اور آرام کی جند ہے اور جو مخص دائنے والوں میں ہے ہو گا تو اس ہے کما جائے گا کہ خیرے لئے اس و امان ہے کہ تو دائنے والوں میں ہے ہے اور جو مخص جمثلانے والوں اور محرابوں میں ہے ہو گا تو کھولتے ہوئے پانی ہے اس کی دعوت ہوگ۔ تر مار مار میں میں تاریخ اس میں اور محرابوں میں ہے ہو گا تو کھولتے ہوئے پانی ہے اس کی دعوت ہوگ۔

كوں كه تم عام طور رايى اہم باتيں مثال كے ذريع سجمة مو اس لئے ہم يہلے مثال ميان كرتے ميں اس سے سجد ميں آئے گاك

ایک بی شی کی محبت میں اوگ مخلف کیے ہوتے ہیں مثال یہ ہے کہ شافی زمید کے اپنے والے تمام کے تمام معرت امام شافعی ی مبت میں شریک ہیں ان میں فتهاء محی ہیں موام مجی ہیں "بہ سب لوگ اہم شافی سے فتل و کمال سرت و کردار اور عمد خصاتوں سے واقف ہیں الین عام آوی کی واقعیت اجمالی ہے ،جب کہ نتیہ پرے طور پر آپ کی خصوصیات پرمطلع ہے اس لئے قدرتی طور پر متید کی معرفت کمل ہوگی اوروہ اپنی محبت میں مجی شدید تر ہوگا۔ اس طرح اگر ایک مخص کسی مصنف کواس کی کسی تعنیف کے باعث اچما سمتا ہے اوراس کے فنل و کمال کا اعتراف کرتا ہے اب اگر اس کے سامنے اس معتف کی کوئی ود سری تعنيف اجائ اوريه تعنيف ملى تعنيف كمقاف يمن زياده الحجى بولويد عاساس كامبت من اضافه بوكا اوروه است محبوب کے فعنل و کمال کا پہلے سے زیادہ معرف ہوگا۔ یمی حال اس فض کا ہے جو کمی شامری قادرالکلای سے متاثر ہے اور اس کے حن تخیل کامعرف ہے اب اگر اس کو اپنے پندیدہ شامرے کھ اور اشعار سنے کو ملیں جو اس سے میلے نہیں سے تھے اور جو مجسلے اشعارے مقابلے میں افظی اور معنوی مناکع کا ناور مجور میں تو بینیا "شامرے اس کی محت پہلے سے کمیں زیادہ بدر جائے گ تمام علوم و فتون کا بی مال ہے ، جو معرفت رکھتا ہے وہ اپنی معرفت میں بدھتا رہتا ہے "اور اس احتیا ہے حبت میں بھی وہ سری طرف عاصی ہے وہ اگر سنتا بھی ہے تو صرف اس قدر کہ فلال محض مصنف ہے اور اس کی تصانیف مدہ ہیں ، وہ یہ نسیں جانتا کہ اس کی تسانیف میں کون کون سے علوم بوشیدہ ہیں اس کی معرفت اجالی ہوتی ہے اور اس احتارے اس کی مجت بھی اجمالی ہوتی ہے ا صاحب بعیرت انسان محض سنے پر اکتفا نیس کر آ ، بلکہ تصادیف کی ورق فروانی کر آے ، علم کے آبدار موتی الاش کر آے ، اور اپنی جدوجدے ان عائب رمطلع مونا جاہتا ہے جو ان تصافیف میں مکرے موے ہیں اورجب وہ اپنی جدوجد میں کامیاب موجا تا ہے تواس کی مجت دوچند ہوجاتی ہے۔ کول کہ صنعت معمراور تھنیف کے جائب فن کار اور مصنف کے فعنل و کمال پر دلالت کرتے ہیں۔ اے بھی ایک مثال کی روشن میں دیکھو' یہ وٹیا اللہ تعالیٰ کی مخلیق و تھنیف ہے' عام انسان اس کا علم اور اعتقاد رکھتا ہے' لین اجمالی جب کہ صاحب بھیرت انسان اس کی تفاصیل جاتا ہے ان میں فور کرتا ہے ایساں تک کہ حقیر چروں میں ایے عبائب اللش كرائب جنيس د كم كرمتل وكك روجائداس تنسيل مطالع سداس كول من الله تعالى كاعلت والا اورمغات كا کال برستا ہے اور اس اعتبارے ول میں اس کی محبت بوستی ہے ، مجرجی قدر اس کی مطوبات وسیع ہوتی ہیں اس قدر اس کی معرفت اور مبت بومتی ہے اللہ تعالی کے عائب منعت کاسمند رایک ایداکتار سمندرہ اس لئے آگر اس معرفت کے حالمین مبت میں متعادت مول و یہ کولی حرب احمیرام دسیں ہے محبت ان پانچ اسباب کی دجہ سے بھی مخلف موتی ہے جو ہم نے پہلے میان ك ين الين بعض اوك الله تعالى اس لغ مبت كرت بي كدوه ان يراحمان وانعام كرف والاب كامرب يدمستاس ك ذات ہے قسی موتی اس لئے ضعیف موتی ہے اور ضعف کی ملامت یہ ہے کہ احسان کے تغیرے اس میں بھی تغیر آ ا رہتا ہے ، چنانچہ معیبت کے وقت اس کی مجت کا عالم اور مو گا اور راحت کے وقت اور اور جو مض اس کی ذات سے مجت کرتا ہے اس لئے کہ وہ اپنے کمال عال اور فیرت و جاال کے باعث اس مبت کا متن ہے اس کی مبت میں احسان کے تفاوت سے کوئی فرق میں آیا۔ یہ بی حبت می تفاوت کے اسباب اور یہ بیان کرنے کی خبورت نیم کے اخرت کی معاوت بھی حبت کے اختلاف

ے انتہارے قلف موگ الله تعالى كارشادى :-وَلِلْاَحِرَةِ أَكْبَرُ مَرْجَاتٍ وَأَكْبَرُ نَفْضِيلًا-(ب٥١١ ايت١١)

اورالبت افرت درجوں کے اعتبارے می بہت بدی ہے اور فعیات کے اعتبارے می بہت بدی ہے۔

معرفت الديم الخلوق كے قصور فهم كے اسباب اس حققت الكار دس كيا جاسكا كه موجودات بي سب الكار دس كيا جاسكا كه موجودات بي سب نواده فا برادروالمح الله تعالى كا وجود ب اس فاظ به بوتا يہ جانب تعالىدالله تعالى كى معرفت معارف بي مرفرت بوتى وي دوس اس كى طرف زيادہ سبقت كرتے ، فهم كے اعتبارے اس ب زيادہ آسان معرفت كوئى دوسرى نہ بوتى ويكن معالمہ اس كے برمكس

ہے اللہ تعالی کی معرفت جی قدر مشکل ہے اس قدر مشکل دو سرے موجودات کی معرفت نہیں ہے آ مواس کی وجہ کیا ہے؟

جانتا چاہیے کہ اللہ تعالی کا اظہر ہونا جس اختبار ہے ہو وہ بغیر مثال کے سمجہ میں نہیں آسکا اس لئے پہلے جم مثال بیان کرتے ہیں اور وہ مثال بیہ ہے کہ اگر جم کی انسان کو کیسے ہوئے دیکسیں قواس کا زیرہ ہونا ہوا ہوا ہورے مفنوں موجودات تمام طاہری اور باطنی صفات میں مقالے میں زیادہ واضح اور ظاہر ہے اس لئے کہ باطنی صفات ہیں جمنوں مفنوں موجودات تمام طاہری اور طاہری صفات میں سے بعض ہے ہم واقف صحت مرض و فیرہ ہماری تگاہوں ہے جھے لمبائی چہو کا رنگ و فیرہ البتداس کی زندگی کدرت ارادہ علم اور اس کا حیوان ہونا ہمارے نزدیک واضح ہے 'والی کر ترین خواس فیرہ ہماری جس کے موجود البتداس کی زندگی کدرت ارادہ علم اور اس کا حیوان ہونا ہماری میں اس کے سینے کے عمل یا حرکت کو دیکسیں۔ اس مثال کو سائے رکمو 'اور شمیں ہوتی 'نین ان ان صفات کے لئے بیہ ضروری ہے کہ ہم اس کے سینے کے عمل یا حرکت کو دیکسیں۔ اس مثال کو سائے رکمو 'اور جسی ہوتی ہونی جوزوں کو اور کہ کہ جم اس کے سینے کے عمل یا حرکت کو دیکسیں۔ اس مثال کو سائے رکمو 'اور جسی ہوتی جوزوں کا مشاہدہ کرتے ہیں خواہ وہ حجم ہو یا جری انسان ہو یا حیوان ' ہوتی کے دیموں کرتے ہیں اور طاہری و باطنی حواس ہے جن اشیام کا دراک کرتے ہیں خواہ وہ حجم ہو یا جری انسان ہو یا حیوان ' ہوتی ہو گو یا خری اس کے وجود کر پہلی شمادت خود ہمارے نفوس 'ہمارے اوصاف' ہمارے اوصاف 'ہمارے اوراک کرتے ہیں خواہ کہ اس کے وجود پر پہلی شمادت خود ہمارے نفوس' ہمارے اجسام' ہمارے اوصاف 'ہمارے احوال کے تغیر' مواب کے انتقاب 'اور ہماری حرکات و سکتات ہے گئی ہے۔

ہارے محدود علم کی روسے ہارے نزدیک سب سے زیادہ واضح خود ہارے نفوس ہیں کروہ اشیاء ہیں جنہیں ہم اپنے خواس خسد سے محسوس کرتے ہیں ' مجروہ چیزی ہیں جن کا ادراک ہم اپنی مثل وہسیرت سے کرتے ہیں۔ ان مرد کات میں سے ہر شی کا ایک درک ، مرایک کے لئے ایک دلیل اور مرایک کا ایک شاہرے اس عالم میں جتنے بھی موجودات ہیں وہ سب اس حقیقت پر والمنح اور کامل دلیل ہیں کہ ان کا خالق ان کا مرز ان کا محرک اور معرف موجود ہے ، یہ موجودات اس کے علم وقدرت لطف اور عمت پر بھی والت کرتے ہیں ' یہ موجودات جن کا ہم ادراک کرتے ہیں یا کرستے ہیں بیشار ہیں 'اگر کاتب کی زندگی محض اس لئے ہارے نزدیک طاہرے کہ اس کی حرکت ہارے مشاہدے میں ہے اس کے علاوہ کوئی و مراشاہد نسیں ہے ، مرہم اس وجود کا تصور کول نہیں کرتے جس پربے شار شوابد ولالت کرتے ہیں اور بہ شواہد ہمارے نفوس کے اندر بھی ہیں اور نفوس سے باہر بھی۔ ہر ذرہ زبان حال سے بکار بکار کر کتا ہے کہ وہ خود مخدوجود پذیر نہیں ہوا ہے 'اورنہ اس کی حرکت ذاتی ہے۔ بلکہ وہ اپنے وجد میں بھی ایک موجد کا فتاج ما۔ اب حرکت میں مجی ایک محرک کا فتاج ہے۔ اللہ تعالی کے وجود پرسے پہلے خود مارے جسمانی ملام ے شادت ملی ہے 'اصفاء ایک ود سرے سے مراوط میں ' بڑیاں جڑی موئی میں موشت کے اجزاء ایک ود سرے میں نبوست میں ا تعجے ایک دوسرے سے مسلک اور وابستہ ہیں ان کے علاوہ مسامات اور کا اور دیکر اصداء کی ہناوٹ کا ہری شکل وصورت اور بالمنى نظام ' يرسب جنس كيا خد بخديدا موسكى بي ' بركز نيس ' مارا جسائى ظام زيان حال سے كر رہا ہے كر يد ظام خود بخود و تفکیل سیں یا آ کیکہ اس کا ایک بنانے والا بھی ہے ، جیسے کاتب کا ہتے خود بخود حرکت سیس کر آ کیکہ اس کا ایک بنانے والا بھی ہے ، جیسے کاتب کا ہتے خود بخود حرکت سیس کی ایک ہانے والا بھی ہے ، جیسے کاتب کا ہتے خود بخود حرکت سیس کی ایک ہانے والا بھی ہے ، جیسے کاتب کا ہتے خود بخود حرکت سیس کی ایک ہانے والا بھی ہے ، جیسے کاتب کا ہتے خود بخود حرکت سیس کی ایک ہانے والا بھی ہے ، جیسے کاتب کا ہتے خود بخود حرکت سیس کی کا بھی ہوئے ہوئے کی میں ایک ہوئے کا بھی ہوئے کے ایک ہوئے کی میں میں کا بھی کا بھی ہوئے کا بھی ہوئے کا بھی ہوئے کا بھی ہوئے کی ہوئے کی ہوئے کی میں ہوئے کا بھی ہوئے کی ہوئے کی ہوئے کی ہوئے کی ہوئے کی ہوئے کی ہوئے کا بھی ہوئے کا بھی ہوئے کی ہوئے کا بھی ہوئے کی ہوئ حركت كرنا ہے ، سرمال موجودات ميں سے كوئى جز خواه وه درك يو الا محسوس يا معقول ، ما ضربو يا غائب الى نسي ہے جواللہ تعالی ہے وجود پر شامرنہ ہو'اور اس کی معلمت پر دلالت ند کرتی ہو'اس کا ظہور ان شمادتوں اور دلالتوں ہے امتاد اضح اور نمایاں ہے کہ عقلیں جران نظر آن بیں اور دہن عابز-اور بطا ہر محزو قسور کے دوسب بیں- ایک توید کہ کوئی شی اتن محل اور باریک ہو کہ نظرنہ آ سے اس ک مثال بیان کرنے کی ضورت میں ہے ، بر فض اس واقف ہے۔ اور دو مراسب یہ ہے کہ کوئی شی مدے نیادہ واضح ہو میسے شرک رات کو ریمتی ہے ون کو نہیں دیکہ پائی اس کے کہ دن نہایت اجلا اور روش ہے اور وہ اپنی کرور آتھوں سے اس اجالے کی متحمل نہیں ہو علی چنانچہ جب سورج چکتا ہے تو اس کی ایکمیں شدّت کی دھوپ برداشت خمیں کر

پاتیں بلکہ خود بخو برند ہو جاتی ہیں البتہ جب روشن میں تاریکی کا اعتراج ہوجا تاہے اور سورج کی روشنی کمزور پڑجاتی ہے تب اس کی بیٹائی کام کرتی ہے 'کی حال ہماری مقلوں کا ہے 'ہماری مقلیں ضعیف ہیں 'اور اللہ تعالی کا جمال نمایت روشن اور جلی ہے 'اور چاری کام کرتی ہو اس کے جمال کا پر تو نہ ہو 'اس جاروں کے جمال کا پر تو نہ ہو 'اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالی کا ظمور ہی اس کے حجاب کا باعث بن کیا۔ پاک ہو وہ جو اپ ٹورسے پوشیدہ ہوا'اور اپ ظمور کی ہنا پر اللہ معلوم ہوا۔ اور اپ ظمور کی ہنا پر اللہ کا جوں ہوا۔

ظہور کے سب منی رہنے پر جرت نہ کرنی جا ہیے اس لئے کہ اشیاء ای اضدادے پھانی جاتی ہیں اس اگر کوئی چزایی عام مو كه اس كى ضدى نه بوتواس كاادراك يقينا مشكل بوكائيا اشياء مخلف نوع كى بول كه بعض ولالت كرتى بول اور بعض نه كرتى موں تو ان میں آسانی سے فرق کیا جا سکتا ہے اور اگروہ دلالت میں ایک عی طرز پر مشترک موں تب بقیقا مشکل پیش آئے گی جیسے آفاب کی روشنی زین پر پرتی ہے ، ہم اس کے بارے میں جانے ہیں کہ یہ ایک عرض ہے جو آفایب کے ساتھ قائم ہے اور آفاب غروب ہونے پر نظروں سے او جمل ہو جاتا ہے اس کے ساتھ اس کی مدشی بھی جمعی جاتی ہے 'اگریہ آفاب بیشہ مدش رہتا'اور تمجی خروب نہ ہو تا تو ہم یہ سیجھتے کہ اجسام میں ان کے رنگوں سیای اور سغیدی دغیرو کے علاوہ کوئی اور رنگ ہی نہیں ہے جمہوں کہ ہروقت یک رنگ نظر آتے ہیں 'سیاہ میں سیابی اور سفید میں سفیدی 'مدشیٰ جم نسی ہے کہ ہم شااس کا اوراک کر تیس الیکن جب سورج غروب موجاتا ہے اور ہر جگہ تاریکی اپنا قبضہ جمالیتی ہے تب ہم ان دونوں حالتوں میں نمایاں فرق محسوس کرتے ہیں اور اس دقت بدبات جائے ہیں کہ جیساد موپ سے روش تھے اور ایک ایسے دمف سے متعف تھے جو فروب کے وقت نہیں ہے ممولا ہم روشی کے دجود کواس کے عدم سے جانے ہیں 'اگر روشی معدوم نہ ہوتی تو ہم ہر گزید نہ جانے کہ روشی کا دجود ہے اس لئے کہ دموب کی روشن میں اجسام یکسال نظر آتے ہیں اندمیرے اجالے کا کوئی فرق ند ہو تا۔ اب دیکھتے نورے ایک چیز کا حال کس طرح مشتبہ ہو جا آ ہے ' حالا کلہ نور محسوسات میں سب سے واضح ہے ' اور اس کے ذریعے دو سری چیزیں مجی واضح ہوتی ہیں ' مرایک اندمیرے کے نہ ہونے سے وہ تمام چزیں مشتبہ ہو جاتی ہیں جن پر روشنی کا اثر ہو تاہے اس مثال کوؤہن میں رکھ کرسوچے اللہ تعالی موجودات میں ظاہر ترے ، تمام چزیں ای سے ظاہر ہوتی ہیں ، آگر اس کا معدوم وغائب ہوتا یا متغیر ہوتا مکن ہو آ اوز من و آسان کر پڑتے اور ملک و ملوت بیار ہو جاتے اس وقت دونوں مالتوں کا فرق محسوس ہو تا۔ اس طرح اگر بعض اشیاء کا وجود اس سے ہوتا ' اور بعض کا فیرے تب بھی یہ فرق معلوم کیا جا سکتا تھا، لیکن اللہ تعالی کی دلالت تو تمام اشیاء میں یکسال ہے، اور اس کا وجود ہر حالت میں دائی ہے اس کے خلاف مونا محال ہے اسرحال الله تعالی کاشدت عمور اس کے فقا کا باعث بن کیا اس لئے مقلیں فہم ہے قامررہ جاتی ہیں البتہ جس مخص کی بعیرت قوی اور مقل پھتہ ہوتی ہو واس معالم میں احتدال پر رہتا ہے وہ اللہ تعالی کے سوا کسی کو شیل دیگھنا اور نہ فیرکو پہچانا ہے وہ یہ جانتا ہے کہ اللہ کے سواکوئی موجود شیں ہے ، تمام افعال اس کی قدرت کے آخار اوراس کے دجود کے آلع میں ، حقیق دجود مرف اس کا ہے ،جس فض کی ہمیرت کا یہ حال ہووہ ہر فعل میں قاعل کی جبو کرتا ہے ، اس کی نظر مل پر نہیں ممرقی کہ یہ اسان ہے اید نشن ہے اید حیوان ہے یا ورخت ہے اللہ وہ یہ دیکتا ہے کہ یہ تمام چزیں واحد رحق کی کاریکری کا نمونہ ہیں اس کی فاہ دا مدیر جی پری فھرٹی ہے اس سے تجاوز نسی کرتی ہے ایسای ہے جیسے کوئی قض سمی انسان كاشعريا اس كى تحريبا تصنيف ديمي على جروه اس من شام خطاطها معتف كارتو اور اثر ديكتاب اس لي أكر اس ك زبان سے تعریق الفاظ ادا ہوتے ہیں تو وہ صرف مصنف شاعریا خطاط کے لئے ہوتے ہیں وہ کمی تصنیف کو اس نقطہ نظرے نہیں ر کمتاکہ اس میں روشائی ہے یا یہ الفاظ کاغذ پر کھے ہوئے ہیں کا ہرہ ایے قض کی نظر صرف معتف پر ہوگی اس سے تجاوز نسیں

بي عالم الله تعالى كالعنيف ع، موضى اس عالم كواس لحاظ ب ويكتاب كريه الله تعالى كافعل ع، اوراس اعتبار ساس

پچانا ہے اور اس خیال ہے اس کو پند کرتا ہے تو اس کی نظر بھی اللہ تعالی ہے تجاوز نہیں کرے گی نہ وہ کسی فیر کو پچانے گائد
کسی فیر ہے جب کرے گا محقیقت میں موحد وہ ہے جس کی نظراللہ کے سوا کسی پر نہ ہو 'حتی کہ وہ اپنی طرف بھی دیکھے تو یہ سوچ کر
دیکھے کہ میں اللہ کا بندہ ہوں 'ایے فخص کے بارے میں یہ کمنا سمج ہو گا کہ یہ فخص توحید میں فنا ہو چکا ہے 'اور اپ نفس ہے بھی فنا
ہو کیا ہے 'جس فخص نے بھی کہا ہے کہ ہم اپنے آپ ہے فنا ہو گئے 'اب بغیر" اپنے آپ "ک باتی ہیں۔ یہ باتیں اہل
معشل اور اصحاب بھیرت اچھی طرح جانے ہیں 'البتہ وہ لوگ ان حقائی کا اور اک نہیں کرپاتے جن میں قوت فیم نہیں ہے 'یا جن
کی معشل کرور ہے 'یا اسے علاء کا قصور قرار دے لیج کہ وہ یہ باتیں ہوام کو مناسب تشریح و تو نیج کے ساتھ سمجھا نہیں پاتے 'یا وہ
اپنے نفس میں مضفول رہنے ہیں اور یہ گمان کرتے ہیں کہ حوام کو اس طرح کی باتیں بتلاتے میں کوئی فاکدہ قبیل ہے 'بسرطال وجہ
خواہ ان کا بجزو قصور ہو یا علاء کی طرف سے فغلت و تسائل ہو پچھ بھی ہو عام طور پر لوگ اللہ تعالی کی معرفت سے عاج وہ جاتے

یں تو انسان ان درکات کا بچین ہی میں اوراک کرلیتا ہے جو اللہ تعالی کے وجود اور وحد انبیت پردلالت کرتے ہیں الیکن جب
اس میں عشل آتی ہے اور شعور پردا ہو تا ہے تو اپنی شوات میں غرق ہو جا با ہے اور ان درکات ہے انوس ہو جا با ہے جنہیں وہ
بچین ہے دیکتا آ رہا تھا' یماں تک کہ دل ہے ان کی ایمیت لکل جاتی ہے ' بھی وجہ ہے کہ اگر کمی مخص کی نظرا جاتک کمی جمیب و
غریب جانور یا پورے پر پر جائے' یا اللہ تعالی کے جائب افعال میں ہے کوئی فٹل ساخے آ جائے تو وہ ہے ساختہ سمان اللہ کئے پر مجبور
ہو جا تا ہے' جب کہ وہ رات دن اپنے لئس کو' اپنے جسمانی نظام کو' اور اردگرد پھیلی ہوئی چزوں کو ، کھڑا ہے گراسے یہ قوتی نہیں
ہوتی کہ وہ انہیں دیکھ کر سمجان اللہ کہ دے ' طالا تکہ یہ تمام چزیں اللہ تعالی کے وجود پر بھینی شادت کا درجہ رکھتی ہیں' محروہ ان کے
ساتھ این طول انس کی وجہ سے ان کی شمادت محسوس نہیں کر تا' البتہ اگر کوئی مخص مادر زاد اندھا ہو' اور اچا تک اسے بینائی مل
جائے اور وہ کہلی ہار آسان' زمین' درخت' میزہ' حیوان اور وہ سمری خلوقات و موجودات کا مشاہدہ کرے تو اس کے متعلق یہ اندیشہ
کیا جا تا ہے کہ کمیں اس کہ عشل خبل نہ ہو جائے' اور اپنے خالق کی اس قطعی شمادت پر اس قدر جمرت زدہ ہو کہ اپنی جمرت کا اظمار

ز کورہ اسباب کے علاوہ بھی بہت ہے امور ایسے ہیں جننوں نے مخلوق پر انوار معرفت سے فیضیاب ہوئے 'اور بحرمعرفت میں غوطہ لگانے کے دروازے بند رکھے ہیں 'اوروہ امور ہیں شہوات ہیں متنفق ہونا' دنیاوی مال و متاع کی محبت میں گرفتار رہنا وغیرہ۔ جو لوگ معرفت کی جتجو اور طلب میں سرگرواں نظر آتے ہیں ہمیں ان کے حال پر جیرت ہوتی ہے کہ کیا وہ بالکل ہی معلی و خروہ برگانہ ہیں ' یا اس مخص کی طرح ہیں جو کدھے پر بیٹھا ہوا ہے 'اور کدھے کی طاش میں پریشان بھر رہا ہے' اصل میں جب واضح اور یہ بری امن مطلب ہو جاتے ہیں قرمشکل بین جاتے ہیں 'کمی شاع نے کیا خوب کہا ہے۔

بیت ین یون می بین و سی بین و سی بین به سیست می شامید کیا فرب کما ہے :
الکی امور مطلوب ہو جاتے ہیں تو مشکل بن جاتے ہیں کمی شامید کیا فرب کما ہے :
الکی دُر بَطَنْتَ بِمَا اَضْهُرُ تَ مُحْتَجِبًا فَکَیْفَ یُعُرِّ فَکْمُ کَلَا یَعُرِ فُ الْفَمْرُا

الکِنْ بَطَنْتَ بِمَا اَضْهُرُ تَ مُحْتَجِبًا فَکَیْفَ یَعُرُ فَکُیْ مِی مُنْ بِالْعُرُ فِ فَکُنْسَتُرَا

(او ظاہر ہے کمی پر محقی نمیں ہے اللّا یہ کُر کوئی محض بادر زاد اندما ہوکہ جاند ہی نہ دیکو کے کین تواجِ علی مرت می جاب ہو)۔

طور سے بردو فقامی ہے وہ کیے بچانا جائے جس کی شرت می جاب ہو)۔

شوق خداوندی کے معنی جو محض الله تعالی کے لئے محبت کا محربو اسے حقیقت شوق کا بھی انکار نہ کرنا چاہیے اس لئے کہ شوق صرف محبوب کے مقدود ہے۔ اس مغوان کے تحت ہم یہ بیان کرنا چاہیے ہیں کہ عارف کو اللہ تعالی کا شوق ضرور ہوتا ہے ' بلکہ وہ اللہ تعالی کا مشاق ہونے پر مجبور ہے۔ ہم اپنے اس وعولی کو ود طرح ثابت کریں گے ' ایک تجربے ' اور نظروا عتبار کے طریقے ہے ' اور دو سرے اخبار و آثار کے ذریعے۔

يهلا طريقه نظرواعتبار پلے طريق كے لئے بيں كركنے كى مورت نيں ہے، مكد مبت كا ابات بى بم يے و كركما ہے وہ اس سلسلے میں بھی کانی ہو گا محبوب اگر تکا ہوں ہے او مجل ہو تو اس کی دید کا مشاق ہونا ایک قطری امرہے ، ہاں اگر سامنے موجود ہو ایا حاصل ہو تب اشتیاق میں ہو تا اس لئے کہ شوق طلب کا نام ہے اور جو چیز حاصل ہو اس کی طلب میں ہوتی اس اجال کی تغییل یہ ہے کہ شوق کمی الی می چزمی ہو سکتا ہے جو من وجہ مدرک ہو اور من وجہ فیردرک ہو،جس چز کا ادراک نہیں کیا جا سکتا اس کا اشتیاق بھی نہیں ہو تا چنانچہ جس نے کمی فض کونہ دیکھا ہو اور نہ اس کے متعلق بچے سنا ہو تو اس کے بارے میں یہ تصور نہیں کیا جاسکا کہ وہ اس خاص محض کا مشاق ہوگا'ای طرح جو شی کمل طور پر مدرک ہو اس کا بھی اشتیاق نہیں ہو سکا' کمال اوراک کا معیاد رویت ہے'اگر کسی محض کا محبوب اس کے مشاہدے میں ہو اور اسے مسلسل دیکہ رہا ہو تو یہ بات سجو میں نہیں آئی کہ اے اپنے محبوب کا شوق ہو گا۔ اس لئے ہم یہ کتے ہیں کہ شوق اس محبوب شی سے متعلق ہو آئے جو من وجد مدرك مواور من وجد فيرمدرك مو- مم ايك مثال ك ذريع اس كي وفيح كرت بين اكر مى فض سے اس كا محبوب غائب ہو اور اس کے دل میں صرف اس کاخیال موجود ہو تو وہ دیدار کے ذریعے اپنے خیال کو ممل کرنے کا مشاق ہو گا۔ لیکن اگر اس ك دل سے خيال ختم موجائے اس كى ياد معرفت ذكر محربى باتى ندر ب بلكه نسيا منساموجائے تواب اس كے اشتياق ك کوئی معن نہیں ہیں اور یہ ہمی سمجھ میں نہیں آناکہ اے دیکھ کردل میں پھرے اشتیاق پیدا ہوگا اس لئے کہ شوق کے معنی یہ ہیں كدول ميں پائے جانے والے خيال كى محيل كے لئے رويت كا طالب مو اور يمال بد بات كمال پائى جاتى ہے اى طرح بعض اوقات کوئی مخص این محبوب کو ماری میں ویکتا ہے اس وقت دل میں بدشوق بدا ہو ماہ کدووائی مدیت کو عمل کرنے کے لتے روشنی میں دیمے ایہ بھی ہو سکتا ہے کہ محبوب کا چرو دیمے اس کے بال اور دو سرے مان نہ دیکو سکے اس صورت میں بھی د کھنے کا اثنیا ق ہو سکتا ہے ، خواواس نے وہ محاسن پہلے ند دیکھے ہوں اور ندول میں ان کے دیکھنے کا خیال پیدا ہوا ہو ، مرکبول کہ وہ یہ بات جانا ہے کہ اس کے محبوب کے بعض احتاء خوبصورت ہیں اس لئے دل میں دیکھنے کا شوق پیدا ہو تاہے ، تاکہ جو محاس پہلے نظرنس آئے وہ اب مکشف ہو جائیں۔

الی پورے وضوح کے ساتھ ہوتواس کی بخیل آخرت میں ہوگ اس معنی میں جے رویت القاء اور مشاہرہ کتے ہیں اور یہ ممکن نسي كدونيا مين اس شوق كى محيل موجائ معزت ابراهيم ابن ادبهم مشاقين مين سے تھے كتے بين ايك دن مين في مرض كيا بالله! اكر قوائد عاشقول ميں سے كى كوكى الى چرصطاكر تا موجس سے اس كاول برسكون موجا تا مو توجيے بحى مطافرا اس لئے كه مجھ ملب کے اضطراب نے بہین کردوا ہے مطرت ابراہم این اوہم کتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھاکہ اللہ تعالی نے مجھے ا ہے مانے کواکر رکھا ہے اور فرا آ ہے کہ اے ایراہم تھے دصال سے پہلے کوئی ایس چنز اللے ہوئے شرم فیس الی جو تھرے دل كوي سكون كرديد الإكول معتال المعن محوب كى لما قات بيد بهل بحن يرسكون بوسكات من د من كيا يا الله! من تيري مجت مين أس قدر جرت زوه مو كما كد سجد من نس آناكد محمد كما كمنا جابيد اب ميرا قسور معاف فرما اور جمع بتلاكد من كما كون فرمايا اے إيرام يوں كماكر يد

اللهم الزغينى بقضائك وصبرنى على تلاثك وأؤز غنى على شكر يعمائك اے اللہ مجھ اپنے نیطے پر رامنی کر اپنی معیبت پر مبردے اور مجھے اپنی نعتوں پر شکر عطا فرا۔

شوق کی دوسری شق-کہ تمام معلوات حاصل ہو جائیں۔ کی محیل نہ دنیا میں ممکن ہے اور نہ آخرت میں اس کا امکان ہے اس لے کہ اس شوق کی مجیل اس طرح ہوگی کہ بندہ پر آخرت میں اللہ تعالی کے جمال عظال مفات محمت اور افعال کے متعلق وہ تمام امور مكشف مو جائي جوالله تعالى كومعلوم بين اوريه محال بي اس لئے كه الله تعالى كى معلومات لا مناى بين بنده بيشه كى جانے کا کر اللہ تعالی کے جمال و جلال جس سے بہت ہے اسے امور باتی رہ کئے ہیں جو انجی اس پر منکشف نہیں ہوئے " چنانچہ اس کا شوق مجى عمل نسيس مو كا عاص طور يروه من جواب درج سے باند درجات كامشابده كريا ب ده يقينا مزيد درجات كامتنى مو كا ليكن بيد شوق اصل وصال كے بعد وصال كى يحيل كا موكا اس لئے اس شوق ميں لذت موكى مرج والم نسين موكا۔ اورب محى مكن ہے کہ اللہ تعالی کے اللاف کشف و نظر مسلسل جاری رہیں اور نعتیں اور لذعی بیش از بیش حاصل ہوتی رہیں اور ان لذتوں میں كوكر آدى ان جزول ك شوق سے غافل موجائے جو الجي حاصل جي موئي جي اور يہ اس شرط كے ساتھ ہے كہ ان امور يس حسول کوف فکن او جن می دنیا می کشف نمیں اوا قا ورند نعتول کی لذت می ایک نقطے ر ممرکر دوسے والی نمیں ہے ال اس ے دائی موتے میں کوئی شہ فیس کیا جاسکا۔جال تکاس ایت کاسوال ہے :

نور هميسطى بيئن أيليهم وياينمانهم يقولون ويتنا أنيم لنانور كاد (١٠٨٠م١٥٠١) ان کا فور ان کے ماستے اور ان کے واہے دوڑ ہا ہو گا اور وہ ہول دعا کرتے ہوں سے کہ اے مارے رہ!

ماس لخمارے اس ورکو او تک رکھے

اس میں میں یو دونوں احال موجود ہیں ایک یہ کہ وی نور تمام ہوجود نیا میں ساتھ تھا اور یہ مجی احمال ہے کہ ان امور میں نور کی عيل وا فراق مراويو وونايل دوفن دس موسة في قران كريم كاب است يلم من فابت موتين ي الطُّرُونَانَفْنَيسَ مِنْ نُورِكُمُ فِيلُ ارْجِعُواوَرَاءً كُمُ فَالْتَمِسُونَوُرًا-( " se " 11/4 -)

مارا انظار کرادکہ ہم ہی تمارے فورے کے روشی حاصل کرلیں ان کوجواب ریا جائے گاکہ تم اسے بیجے اوث جاءً يكرمد ثني الماش كمو-

اس آھے ہے ایک ہو آ ہے کہ انوار اصلا دنیا ہے ساتھ جا تیں ہے ، آخرت میں اشی کی چک زیادہ کی جائے گی کوئی نیا نور صلا مين كيا جائے گا۔ يہ موضوع نازك ب اس سلط على عمل اندازے سے يك كمنا خطرناك موسكا ب بيس اب تك كوئي الى ہات نمیں فی جس پر کل احدد کیا جا سے ہم افلد تعالى سے زیادتی علم نیادتی ہدایت اور احقاق حق ک درخواست كرتے ہیں۔ دوسرا طريقة اخبارو آثار موق كاثبات كادوسرا طريقة اخبارو ١٥٢مين اسسلطين به ادروايات و ١٥١مظ ين المجان المراحة ين المجاني دماؤن من ارشاد فراح ين المراج المرا

ٱللهُم أَتَى اَسُالُكَ الرِّضَا بِعُدَالْقَضَاءِ وَبَرْدَ الْعَيْشِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَلَذَّهَ النَّظْرِ إلى وَجُهِكَ الْمَوْتِ وَلَذَّهَ النَّظْرِ إلى وَجُهِكَ الْمَوْتِ وَلَذَّهَ النَّظْرِ إلى وَجُهِكَ الْمَوْتِ وَلَذَّهُ النَّظْرِ اللهِ عَلَيْكَ (١)

اے اللہ میں جھ سے نیلے پر رامنی رہے ، موت کے بعد میش کی زعری عمرے دید ار کی ادع ،

اور تیرے ملاقات کے شوق کی درخواست کر آ موں۔

حضرت ابدالدروا ہے نے حضرت کعب انجازے کما کہ میرے سامنے قر راۃ کی کوئی خاص آبیت بیان عجے انہوں نے یہ دواہت بیان
کی اللہ تعالی ارشاد قراتے ہیں کہ نیک لوگوں کو میری طاقات کا بیا شوق ہے اور میں ان کی طاقات کا بہت وادہ مشاق ہوں محضرت کعب انجازے کے دواہ سے کہ تو راۃ میں اس مضمون کی ایک اور آبیت ان الفاظ میں ہے کہ جو مخص میرا طالب ہو گاوہ چھے ہاے گا
دور جو میرے فیر کا طالب ہو گاوہ فیر کو پائے گا۔ حضرت ابدالدروا ہی ہے دوایات من کر قرایا کہ میں شاوت وہا ہوں کہ میں نے
دور دو مالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک ہے یہ مضامین سے ہیں۔ حضرت واؤد طیہ السلام کی روایات میں ہے کہ اللہ تعالی
مرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک ہے یہ مضامین سے ہیں۔ حضرت واؤد طیہ السلام کی روایات میں ہے کہ اللہ تعالی
مرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک ہے یہ مضامین سے ہیں۔ حضرت واؤد طیہ السلام کی روایات میں ہو گا اور اس محب کو اور اس محب کرے گا اور اس محب کو وہ ہوں ہو میرے گا دور اس محب کا دور اس محب کرا ہوں کہ میری جو گا اور اس محب کا مال اسم میں ہوں ہو میں ہو میری جو گرا ہوں گا ہوں اس ہو گا ہوں ہوں ہو میری ہو گا اور اس محب کرا ہوں کہ میری جو گرا ہوں ہوں ہو میری خور کا پرد وہاکہ کردو اور میری کرامت محبت اور ہم کئی کی طرف میا ہو تا ہو دور کا پرد وہاک کردو اور میری کرامت محبت اور ہم کشمی کی طرف میا ہوں کہ میرے دور آبی ہو اور اپنے میں اور اپنے میں ایرا ہے میں اس کے وہ گی ہوں کو میرے دور کا پرد وہاکہ خیرے بنایا ہو اور اپنے میں ایرا ہے میں اس کے وہ گی ہور کا پرد وہاکہ خیرے بنایا ہم اور اپنے میں ایس کے وہ اپنے میں ایں کردو گا دور کا پرد وہاکہ خیرے بنایا ہم اور اپنے میں ایرا ہے کیا موری اور اپنے میں اس کے وہائی ہور کی ہور کا پرد کرنے کرتے ہور کا خیرے باتا ہوں کا خیرا ہے اور اپنے میں آبین کی وہ کی کی ہوری کی ہور کی ہور کا پرد کی خیرے بنایا ہم اور اپنے میں ایس کے وہ اپنے میں اس کے وہ کی ہور کی ہور کا پرد کی خیرے بنایا ہم اور اپنے میں کی ہوری کی ہور کی ہور کا پرد کر کی ہور کی ہور کی ہور کی ہور کا پرد کی ہور کی ہور

پدا کے ہیں اور اپنے جال سے ان کی پروٹ کی ہے۔

ایک بزرگ فراتے ہیں کہ اللہ تعالی نے اپنے کی دوست پروٹی نازل فرائی کہ میرے بیش بیڑے ایے ہیں ہو بھے ہے مہت کرتے ہیں اور میں ان کا اشتیاق رکھنا ہوں ، وہ میراؤکر کرتے ہیں اور میں ان کا اشتیاق رکھنا ہوں ، وہ میراؤکر کرتے ہیں اور میں ان کا ذکر کرتا ہوں ، وہ میراؤکر کرتے ہیں ہیں کروں گا اور ان کی داوے ہا تو میں تھے ہے جبت کروں گا اور ان کی داوے ہٹا تو میں تھے ہے ناراض ہوں گا ، اس فض نے مرض کیا یا اللہ ان کی طامت کیا ہے؟ فرمایا وہ دن کے سامے کو اس طرح دیکھتے ہیں جیے کوئی شخیق چروا اپنی مکریوں کو دیکھتا ہے اور سورج ذوب کے ایے مشاق رہتے ہیں ہیے پرندہ شام کے وقت اپنے آشیا نے کا مشاق ہوت ہوں ہوں کہ ہوں اور میرے کاام کے ذوت اپنے مشین ہوت کے بیٹ ہوں گا ہوت ہیں اور میرے کلام کے ذریع ہی حبیب اپنے محبوب کے پہلو میں پنچنا ہے تب یہ لوگ میرے لئے قدم افحات ہیں 'ان من سے بعض جے جاتے ہیں 'اور میرے کلام کے ذریع ہی صب بیسے میں اور میرے افعام کے دوالے سے میری خوشار کرتے ہیں 'ان میں سے بعض جے جاتے ہیں 'اور میرے افعام کے دوالے سے میری خوشار کرتے ہیں 'ان میں سے بعض جے جاتے گئی بیطا ہوا ہے 'کوئی بیطا ہوا ہے 'کوئی دورا ہوا ہے 'کوئی بیطا ہوا ہے 'کوئی دورا ہوا ہے 'کوئی دورا ہوا ہے 'کوئی بیطا ہوا ہے 'کوئی دورا ہوا ہوا ہو گئی دورا ہوا ہے 'کوئی بیطا ہوا ہے 'کوئی کوئی اورا ہوا ہوا ہوں گوئی دورا گئی ہوں کہ دے میں جن ان کے تمام کوے 'مشتی اور مجانے میں آن کے تمام کوے 'مشتی اور مجانے میں آن کے تمام کوے 'مشتی اور مجانے میں آن کے تمام کوے 'مشتی اور میرے اور اورا کی جو اس کے میں خوشار کوئی دورا ہو کوئی دورا گئی ہوں کوئی دورا ہو ہو کوئی دورا ہو کی میں دورا ہو کوئی دورا ہو کی دورا ہو کوئی دورا ہو کی دورا ہو کوئی دورا ہو کی دورا

<sup>(</sup>١) يردوايت كاب الدوات يم كذر يكل عمد

ید کہ میں اپنے ٹورے ان کے ول میں وال ووں کا کہ وہ میرے بارے میں فروی میے میں ان کے بارے میں فرویتا ہوں وو مری ب کہ آسان و زمین اور ان کے مامین جو کھے ہے اگر ان کے مقابلے میں آئے تو ان کی خاطران چیزوں کو حقیر سمجموں گا تیسری یہ کہ میں ا بنا مقدس چرو ان کی طرف کروں گا' اور او جانتا ہے کہ میں جس کی طرف اپنا چرو کر آ موں وہ سمتنا ہے کہ میں اے کیا دیتا جاہتا موں عضرت داؤد علیہ السلام کی روایات میں ہے کہ اللہ تعالی نے وجی تانل فرمائی کہ اے داؤد تم کب تک جنت کو یاد کرتے رہو مے اور محمدے ملنے کے اشتیاق کا اظمار نہ کو مے معرت داؤد ملیہ السلام نے مرض کیا: یااللہ جرے مشاق کون لوگ ہیں؟ ارشاد ہوا کہ میرے مشاق وہ لوگ ہیں جنس میں نے ہر کدورت سے صاف کردیا ہے 'اور خوف سے آگاہ کردیا ہے 'ان کے ول میں میری طرف ایک سورا خ ب جس سے وہ مجھے دیکھتے ہیں میں ایے لوگوں کے قلوب اپنے ہاتھ سے اٹھاؤں گا اور انہیں اپنے آسان پر رکھوں گا ، چراہے متخب فرشتوں کو بلاوں گا ،جب وہ جمع ہو کرمیرے سامنے سجدہ دین ہوں کے تو میں ان سے کموں کا کہ میں نے مہیں اس کئے نہیں بلایا کہ تم مجھ سجدہ کرو کا مکد اس لئے بلایا ہے ماکد میں حمیس ان اوگوں کے ول دکھاؤں جو میرا اشتیاق ر کھتے ہیں اور تمارے سامنے ان اہل شوق پر فخر کروں ان کے قلوب آسان میں میرے ملا کد کے لئے ایسے روشن مول مے جیسے سورج زمین والوں کے لئے روش مو آ ہے اے واؤد میں نے اپنے مشاقین کے قلوب اپنی رضامے بنائے ہیں اور اپنے چرے ك نورے ان كى تربيت كى ہے ميں نے انسى اپنے آپ ہے بات كرنے والا بنايا اور ان كے جسموں كو اپنى تكاو كا مركز قرار دما " ان کے دلول میں ایک ایسا راستہ بنایا جس کے ذریعے وہ جھے دیکھتے ہیں اور دن بدن ان کاشوق زیادہ مو ما رہتا ہے ، حضرت داؤد علیہ السلام نے عرض کیا : یاالله! مجعے اپنے مشال کے دیداری سعادت عطافرا ارشاد ہوا : اے داود اکوہ لبنان پر جاو وال جودہ آدی رہے ہیں ان میں جوان بھی ہیں کو رہے ہی اور اومور عرکے بھی۔ جب تم ان کے پاس پنچو تو ان کو جراسلام پیچاؤ اورب کوکہ تمارا رب حمیں سلام کتا ہے اور فرما تاہے کہ کیا حمیس جھ سے کوئی حاجت نہیں ہے تم میرے متف احباب ہو میکوکار دوست ہو میں تماری خوش سے خوش ہو گاہے اور تماری محبت کی طرف سبقت کرتا ہوں چانچہ واؤد علیہ السلام کو ابتان پران كے پاس بنج اور جورہ آدى اس وقت ايك وشفے كے قريب بيٹے ہوئ الله تعالى كى مقمت ميں فورو كلركرد بے تعے معظرت واؤدكو و کھ کروہ اوگ اٹھ کر چل دے و عطرت واؤد نے ان سے کما کہ میں تمارے پاس اللہ تعالی کا پیغامبرین کر آیا ہوں تاکہ حمیس تمارے رب کا پیغام پہنچاؤں ، چنانچہ وہ اوگ حضرت داؤد کی طرف متوجہ ہو گئے ، لکا بین نچی کرلیں ، اور کان ان کی طرف لگا دیے حدرت داؤد نے فرمایا کہ اللہ جہیں سلام کتاہے اور فرما تاہے کہ کیا تم جھے اپن ماجت کے متعلق کوئی سوال نہیں کرد مے میں تماری آواز اور تمارا کلام سنتا ہوں کم میرے متب احباب اور نیوکارووست ہو میں تماری خوش سے خوش ہو آ ہول اور تهاری مبت کی طرف سیقت کر تا ہوں اور تهاری طرف بروقت اس طرح دیکتا بوں جس طرح مرمان مطفق مال (اسین بیٹے کو) ويمتى ب عرت واؤد فراتے ہي كديد بيغام س كروه لوگ دولے كك ان كے فيخ نے كما پاك ب تيرى ذات واك باك بي تيرى زات ہم تیرے فلام ہی اور تیرے فلاموں کے بیٹے ہی گذری ہوئی عمرے مادوسال میں اگر ہاری زبان نے تیرے ذکرے دکتے كاكناه كيا موتوات معاف فرا ومرع مض في كما قوياك ب مم تيرك بندك بين اور تيرك بندول كربيني بين جومعالمه مارے اور تیرے درمیان ہے اس میں حن نظرے ساتھ احسان فرانا، تیرے مخص نے کہا ہم تیرے بندے ہیں اور تیرے بندوں کے بیٹے ہیں کیا ہم جھے سے سوال کی جسارت کر سکتے ہیں و جانتا ہے کہ ہمیں اپنے امور میں مزید اب کوئی حاجت میں ہے " بال اتناكرم كركه البين واسترييشه بيشد كے لئے فابت قدم وكم كرہم راحسان فرا جوتے فض نے كماكہ ہم تيرى دضاكى طلب میں کو آہ ہیں مسول رضامیں ہماری اعانت کر۔ پانچیں مض نے کما اے اللہ! تولے ہمیں منی کے ایک قطرے سے پیدا کیا ہے ، اور ہم پرید احسان کیا ہے کہ ہم تیری عظمت میں فورو کار کرسکیں اکیاوہ فض تیرے سامنے بولنے کی جرأت كرسكتا ہے جو تيری معمت و جلال میں تھر کررہا ہو اور اولیاء ے تیرا قرب اور اہل مجت پر تیرے احسانات کی وجہ ے ہم دعا کے لئے زبان سیس

کول کے 'ساقیں فض نے کہا کہ تو نے ہمارے تلوپ کو اپنے ذکر کے لئے ہدایت نے نوازا ہے 'اور ہمیں اپنے ساتھ مشغول رہنے کے لئے فارخ کیا ہے۔ اس لئے اگر شکر میں ہم ہے کو باہی مرزد ہوئی ہوتو ہمیں محاف کر۔ آٹھویں فخص نے کہا اے اللہ! بقد میں ہماری حاجت سے واقف ہے اور وہ ہیں ہم جرے وجہ کریم کی زیادت سے مشرف ہوں۔ نویں فخص نے کہا اے اللہ! بندہ میں ہم ویا ہے اس لئے ہماری درخواست ہے کہ ہمیں وہ نور حطا کر جس سے آسانی طبقات کے اندھروں میں روشنی چیل جائے دسویں فخص نے کہا اے اللہ! تھے ہے وعاکرتے ہیں کہ ہماری طرف توجہ کراور پیشہ ہمارے پاس رہ گیارہویں فخص نے کہا اے اللہ! ہو نعت تو نے ہمیں عطا کر ہے ہما اے پورا کرنے ہیں کہ ہماری طرف توجہ کراور پیشہ ہمارے پاس رہ گیارہویں فخص نے کہا اے اللہ! ہمیں تیری خلوق میں سے کہی چڑی حاجت نہیں ہے ہرائی ہمیں ہے ہمیں جائے دو کر گاور کہا ہے اللہ و بیانی طرف و کھنے سے میری آ کھوں کی بیجائی دور کر گاور آئے ہمیں کی طرف و کھنے سے میری آ کھوں کی بیجائی دور کر گاور آئے اس کی جڑی کے میری آ کھوں کی وشنی حطا فرائ جو دہویں فخص نے کہا اے اللہ! میں یہ بات جاتا ہوں کہ توا ہے آئے میری آ کھوں کو روشنی حطا فرائ جو دہویں فخص نے کہا اے اللہ! میں یہ بات جاتا ہوں کہ توا ہو اپنے ور باکہ واپنے عب تر بائے احسان کر کہ ہمارے قلوب کو ہرجز سے ہمارہ بائی اور کو ہرجن سے میت کرتا ہے اس کی ہمیری آ کھوں کو روشنی حطا فرائ جو دہویں فخص نے کہا اے اللہ! میں یہ بات جاتا ہوں کہ توا ہوں کو ہرجز سے میت کرتا ہے ،ہم پر انتا احسان کر کہ ہمارے قلوب کو ہرچز سے ہمارگوں کو میں مشغول دکھ۔

ان چورہ اختام کی دعاؤں کے بعد اللہ تعالی نے حضرت داؤد علیہ السلام پر وحی نازل فرمائی کداے داؤد!ان سے کمو کہ میں نے تهارا كلام من ليا ب اورجوتم چاہے ہو وہ كرويا ب-ابتم من سے ہر من ايك دوسرے سے جدا ہو جائے اوراپ لئے نین میں ایک ته خاندینا کررہے اس لئے کداب میں اپنے اور تسمارے ورمیان سے جاب اٹھانا چاہتا ہوں ایسال تک کدتم میرے نور کود مکھ لو اور میری عظمت کامشاہرہ کرلو حضرت داؤد علیہ السلام نے مرض کیایا اللہ!ان لوگوں نے یہ مرتبہ کیے حاصل کیا ہے؟ارشاد ہوا كه ميرے ساتھ حسن ظن ونيا اور الل ونيا ہے كنارہ كھى علوت اور مناجات سے وہ اس مرتبے تك بنتج بيں 'اور بيد مرجبه صرف وه منص عاصل كرسكا ب جو دنيا اور الل دنياكم محكرا دع اور ان من سي تني كاذكرا بي زمان برند لائے اپندل كوميرك لين فارغ ركع اورتمام محلوق رجي ترجي حرج دد ،جو هض ايهاكرتاب مين اس پر شفقت كرنا بول اس ك نس كواپ لئے فارغ کرتا ہوں اور اپنے اور اس کے درمیان سے مجاب اٹھا دیتا ہوں یمال تک کہ وہ مجھے اس طرح دیکھ لے جیے آتھ سے كوئي چيزديمي جاتى ہے ميں اسے ہر كمرى ابنى كرامت كامشامه كرا يا موں جس طرح مرمان والدہ اسى الدول بيشے كى تاروارى كرتى ہے 'جباے بياس لكتى ہے قريس اے اپنے ذكر كا شرب بلاكر سراب كرديتا موں 'جب ميں اس كے ساتھ يہ سلوك كريا ہوں تواے داؤداے دنیا 'اور اہل دنیا ہے اند حاکر دیتا ہوں 'دنیا کواس کی نظروں میں محبوب نہیں کرنا' دہ ہروقت میرے ذکرو مگر میں مشغول رہتا ہے مکسی وقت عافل نہیں ہو آئیں اے موت دینا پند نہیں کر آئاس کئے کہ محلوق کے درمیان وہ میرا مرکز نظر مو آہے وہ میرے سواکس کو نہیں دیجتا اور میں اس کے سواکسی پر نظر نہیں کر آا اے داؤد اس کا نفس محل کمیا ہے جمم الغربو کیا ہے 'اعضا بھر مے ہیں' وہ جب میرا ذکر سنتا ہے تو اس کا دل پارہ پارہ ہو جا آ ہے 'میں اپنے فرشتوں میں اس پر فخر کر آ ہوں' ت اس كا خوف فروں موجا آے اور وہ ميري عبادت كرت سے كرنے لكتا ہے اے داؤد جھے ابى عرت وجلال كى فتم من اسے باليتين جنت الغردوس میں جگہ دوں گا'اور اس کاسید اپنے دیدارے معند اکوں گایماں تک کہ دوراضی ہو جائے' بلکہ مقام رضا ہے زیادہ ی آمے برم جائے۔

ریادہ میں سے پیھ ہوئے۔ حضرت داؤد علیہ السلام کے اخبار میں یہ بھی ہے کہ اے داؤد میرے ان بندوں سے کہ دو جو میری محبت میں غرق ہیں کہ اگر میں مخلوق کی نگاہوں سے او جمل رہوں اور تمہارے اور اپنے در میان سے حجاب اٹھالوں تو تنہیں کوئی نقصان نہیں ہوگاء تم جھے اپنے دل کی آتھوں سے دیکھو کے اس طرح اس میں بھی تمہارا کوئی نقصان نہیں اگر میں تم سے دنیا کو دور کردوں 'اوردین کو فراخ کردوں' تمہیں اہل دنیا کی نارا فسکی سے کیا نقصان ہو سکتا ہے اگر تم میری رضا کے متلاشی ہو 'حضرت داؤد علیہ السلام کے اخبار میں یہ بھی ہے کہ اللہ تعالی نے ان پروحی نازل فرائی کہ اے داؤد تم یہ گمان کرتے ہو کہ تمہیں جھ سے عجت ہے 'اگر وا تعدیر تمہیں جھ ے مجت بودنیا کی محبت کو اپنے دل سے تکال دو اس لئے کہ میری اور دنیا کی محبت ایک دل میں جمع نہیں ہو سکتیں اے داؤو! میرے مجین سے خلوص کے ساتھ مل اور اہل دنیا سے ظاہرداری کا بر ناؤ کر وین میں میری تعلید کر او کوں کی تعلید نیہ کر اگر اس من كوئى بات مجمع الى ملے جو ميرى عبت كے موافق مو تواسے لازم بكر اورجو مشكل معلوم مواسے ميرے حوالے كردے ميں تيرى سياست اور دوى كى طرف سبقت كرما مول من تيما قائد اور ربنما مول من تخفي افيرما ي وول كا اور معائب يرتيرى اعانت کوں گا یں نے اپنے آپ پر منم کمائی ہے کہ ایسے بندے کے علاوہ کی کو قواب ندووں گاجس کا میرے سامنے عاجزانہ مطلب اور اراده ظاہرت ہو جائے اور جو محصے بے تازی ندیرتے 'اگر تو ایا ہوجائے تو میں تھے سے ذات اور وحشت دور کردول کا اور تیرے دل میں غذا بحردوں گا میں نے اپنے آپ پر تم کھائی ہے کہ جو بندہ اپنے نفس پر مطمئن ہو اور اپنے افعال کا خود مران ہوتویں اسے اس کے نفس کے والے کردوں کا اوتام اشیاء کی نبیت میری طرف کر ، پر بیرے اعمال تیرے اس نفل کے خلاف نہ ہول ورنہ تو سرکش اور گنامگار فھیرے گائہ تو خود اپی ذات ہے نفع پائے گا اور نہ تیرے رفقاء تھے سے استفادہ کر سکیں ے اورند بھے میری معرفت کی ود ملے گی اس لئے کہ میری معرفت کی کوئی انتمانیں ہے ،جب توجم سے زیادہ اللے گاتو میں زیادہ مطاكرون كا اس كنے كه ميرى زيادتى كى كوئى انتانس ب بنى اسرائل سے كمددے كه جھ ميں اور علوق ميں كوئى رشته نسي ب اس لئے جھے میں ان کی رغبت اور ارادت نیادہ ہونی چاہیے اگروہ اس طرح اسپنے اور میرے درمیان رشتہ استوار کریں سے تو میں انسي وه چيز عطاكوں كاجوند كى آكھ نے ديمى ہواند كى كان نے كى ہواورند كى مخص كے دل پراس كاخيال كذرا ہوا مجھ ائی آجھوں کے سامنے رکھ اور اپنے ول کی الاسے میری طرف و کھ ان آجھوں سے جو تھرے سریس ہیں ان لوگوں کی طرف مت دیکہ جن کے دل و نگاہ پر میری جانب سے تجاب پرا ہوا ہے ان سے میرا تواب منقطع ہوچکا ہے میں تے اپن مزت د جلال کی من كمائى ہے كہ يس كى ايسے بندے كے اوا الله كادوانس كل كادوميرى اطاعت كے علقے من محل جرب يا محرب بن ك لے آیا ہے ، و فض مجھے کچھ سکھلائے اس کے لئے مواضع رہ الل ارادت پر ظلم مت کر اگر میرے عین اہل ارادت کے . مرتبے سے واقف ہو جائیں قوان کے لئے نین بن جائیں اور اہل ارادت ان پر پاؤں رکھ کر چلیں اے واؤد اگر قوتے کی ایک صاحب ارادت کو ففلت کے نشے سے نکال دیا تو تھے میں اپنے یمال عالم لکسوں کا ادر جس محص کو میں عالم کھادیتا موں اس پر وحشت طاری نہیں کر آ اور نہ اے محلوقین کا محاج نیا آ ہوں اے داؤد میری قبیعت پر کان دھر اور اپنے نفس کے الاس سے ى جرت بكر اس مى سے بچر ضائع نہ كر ورند مى تجے اپنى مبت سے جوب كردول كا ميرے بدول كو اپنى رحت الى اس مت كراورميرى خاطراني شوت كاسلىلد منقطع كريس في شوات كلون من معقاء كي التي توت ركط والول كوكيا بوا کہ وہ شوات میں بڑنا چاہجے ہیں ان کے اس عمل سے میری مناجات کی لذت ختم ہو جاتی ہے اگروہ ایدا کرتے ہیں قاان کو میری طرف اونی سزاید ملی ہے کہ شموات میں اہلاء کے وقت میں ان کی مقلوں پر اپنی طرف سے تجاب وال دیتا ہوں میں اپنے احیاء كے لئے دنیا پند نس كرنا ان كو دنیا كى كندگى سے پاك وصاف ركھتا ہوں۔ اے واؤر تو ميرے اور اسے درميان كمي ايسے عالم كو وسلدمت بناجوائي ففلت سے بچے ميرى جبت بچوب كردے ايے لوگ ميرے مرد بندول كے لئے دا برن سے كم سيل بيل اے داؤد ترک شوات پرقومسلسل مدندل سے مدلے اور اظار کے تجربے سے پر بیز کر اس لئے کہ میں انتی لوگوں سے محبت كرنا بول جومسلسل مدنب ركعتے بيں اے داؤد قو ميرے نزديك اسے لئس سے دعني كركے مجوب بن اور اسے شہوات سے باز رک ، تب بی مجتم دیکموں گا ، اور تو بہ بھی دیکھے گا کہ جو عباب تیرے اور میرے درمیان واقع ہے دہ دور ہو گیا میں تیری خاطرداری اس لئے کرتا ہوں کہ باکہ تو تقویٰ کے حصول پر قادر ہو جائے میوں کہ میں تھے پر عطائے تواب کا احسان کرنا چاہتا ہوں اور جب تك توميرى اطاحت ير ابت قدم رب كاين تحديد واب كاسلد منقلع نس كون كا-الله تعالى في صعرت داود مليه السلام ير یدوی می نازل فرانی که اے داور! جو لوگ جھے امراض کرتے ہیں اور بیری اطاعت سے راہ فرار احتیار کرتے ہیں اگر انسی معلوم ہو جائے کہ جھے ان کا کس قدر انظارہ اور جس ان سے کتنی نری اور مہانی کامطلہ کرتا ہا ہتا ہوں اور جھے کس قدر شوق ہے کہ وہ گناہوں سے نیچ رہیں اگر انہیں یہ تمام ہاتیں معلوم ہو جائیں تو وہ جھے سے لئے کے اشتیاتی جس اس قدر بے جین ہوں کہ جان سے ہاتھ وھو بیٹیس اور میری عبت کی تیش سے ان کے اصفاء ایک ود سرے سے جدا ہو جائیں اے واؤد! امواض کر لے جان سے ہاتھ وھو بیٹیس اور میری عبت کی تیش سے ان ازہ لگا لوکہ میری طرف گولگانے والوں کے لئے میرا ارادہ کہا ہو گا اے واؤد جب بندہ والوں کے لئے میرا ارادہ کہا ہو گا اے واؤد جب بندہ بھے سے مستنی ہو تا ہے تو وہ رحم و کرم کا زیادہ جی جی تاریخ ہوتا ہے اور جب وہ میری طرف سے امراض کرتا ہے تو جھے اس پر زیادہ رحم آتے اور جب وہ میری طرف سے امراض کرتا ہے تو جھے اس پر زیادہ رحم آتا ہے اور جب وہ میری طرف سے امراض کرتا ہے تو جھے اس پر زیادہ رحم

بداخباروروایات اوراس طرح کی بے شار حدیثیں اور افارانس محبت اور شوق کے جوت پرولالت کرتی ہیں۔

بندے کے لئے اللہ کی محبت کے معنی قرآن کریم کی بے شار آبات اس حیقت پر دلالت کرتی ہیں کہ اللہ تعالی اپنے بندے سے محبت کے معنی بندے کے لئے اللہ کی محبت کے معنی بیان کریں الین اس سے پہلے بندے کے لئے اللہ کی محبت پر شوام پیش کرنا بھی ضوری ہے۔ چنانچہ اللہ تعالی کا ارشاد ہے ہے۔

يُحِبُّهُمُ وَيُحِبُّونُهُ (ب١٧ آيت ٥٣)

جن ب الله تعالى كومجت بوكى اوران كوالله تعالى بي ميت بوكى . إنَّ اللهَ يُحِبُ الذِيْنِ يُقَالِمُ لُونَ فِي سَبِيْلِهِ صَفَّا ـ (ب ٢٨ر ١٩ آيت) الله تعالى وان لوكن كويند كراب وسى كراوي للكرون ويدرك اب ١٣٦ي ١٣٣) إنَّ الله يُحِبُ المُنْطَلِقِرِ بنُ ـ (ب ١٣٣ إيت ١٣٣)

يقينا الله تعالى محبت ريحة بي توب كرف والول ف أور مجت ركع بي پاك وصاف ريخ والول \_

ایک مخص کے جواب میں جس نے یہ دعویٰ کیا تھا کہ وہ اللہ تعالی کا محبوب ہے ارشاد فرمایا ہے

قُلُ فَلِمَ يُعَلِّدِ كُنُهِ لِنُوْرِيكُمْ (ب١٧ء اسم)

آپ یہ بی چیئے کہ انجما تو ہم تم کو تھا دے گناہوں کے موض عذاب کیں دیں ہے۔ حضرت الس رضی اللہ عندے مدایت ہے کہ سرکار دوعالم صلی اللہ طلبہ سلم نے ارشاد فرمایا ہے۔ اِذَا اَجَبُّ اللّٰهُ تَعَالَٰی عَبْدًا لَہُ یَضُو وُذَنْبُ وَالنَّائِبُ مِنَ النَّنْبِ کَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ (دُمَّ تَاکَ) اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ النَّهُ وَلِيْنَ۔ (مند الفروس ابن ماجہ۔ ابن مسعولی

جب الله تعالى كى بنك سے مبت كرنا ہے تواے كوئى كناه ضرر جس بوليا أ اور كناه سے توب كرنے والا ايما سے جيسے اس نے كوئى كناه نہ كيا مو (اس كے بعد آپ نے آب اللہ تعالى اللہ تعالى توب كرنے والوں سے مبت كرنا ہے۔

إِنْ كُنْدُمْ تُحِبُّونَ اللَّمَفَاتِبَعِنُ نِي يُحُبِّبُكُمُ اللَّعَوَيَغُفِرُ لَكُمْ دُنُوْرِكُمْ (ب٣١٣) التا) الرَّمْ خِدِاتُعالَى عَبِ مِت رَحْ اللَّيْ عَادرتمارے سب

كنابول كومعاف كروس كي

سركار ددعالم ملى الله عليه وسلم ارشاد فرمات بي :

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُعْطِى التُّنْيَا مَنُ يُحِبُّ وَمَنْ لَآيِحِبُ وَلاَيْعُطِى الْإِيمَانَ الْأَمَنُ يُحِبُ وَمَنْ لَآيكِبُ وَلاَيْعُطِى الْإِيمَانَ الْأَمَنُ يُحِبُ (مَامُ بَيِنَ ابن معودً)

الله بر مخص کو دنیا دیتا ہے وہ اللہ سے مجت کرتا ہویا نہ کرتا ہو الیکن ایمان صرف اسے دیتا ہے جو اللہ سے محت کرتا ہویا نہ کرتا ہو اللہ سے

مَنْ نَوَاضَعَ لِلْمِرَفَعَ مُاللَّمُ مَنْ نَكَبَّرَ وَضَعَمُ اللَّهُ وَمَنْ اكْثَرَ ذِكْرَ اللَّمِ حَبَّمُ اللَّهُ

(ابن ماجد-ابوسعيدا لخدري باختصار)

جو مخص اللہ کے لئے تواضع کرتا ہے اللہ اسے بلند کرتا ہے 'جو تحبیر کرتا ہے اللہ اسے کرا نتا ہے 'اورجواللہ کا ذکر زمادہ کرتا ہے اللہ اس سے مجت کرتا ہے۔

لَا يَزَالُ الْعَبُدُ يَتَقِرَّبُ الْتَي بِالنَّوْافِلِ حَنْى اَحَبَّهُ فَإِذَا اَحَبَبُتُهُ كُنْتُ سَمُعُهُ أَلْذِى يَسْمَعُ بِهِبَصِرُ مُالَّذِى يَبْصُرُ بِهِ ( يَعْارَى - الا مِريةً )

بندہ نوا قل کے ذریعے جمعے سے تقرب ماصل کرنا رہتا ہے عمال تک کہ میں اس سے محبت کرنے لگتا ہوں ' اور جب میں اس سے محبت کرنا ہوں تو اس کا کان آ تک بن جا تا ہوں جن سے وہ منتا ہے اور دیکھتا ہے۔

زید ابن اسلم فراتے ہیں کہ بندہ اللہ تعالی ہے مجت کرتا ہے یہاں تک کہ اس کی مجت اس درجے کو پنج جاتی ہے کہ اللہ تعالی اس سے فرما تا ہے کہ جو جاہے کرمیں نے بختے بخش ریا۔ محبت کے سلسلے میں جس قدر روایات وارد ہیں وہ حصرے ہا ہر ہیں۔

الله سے بندے کی محبت ہم پہلے بھی بیان کر مجلے ہیں کہ بندے سے اللہ کی محبت حقیق ہے 'نہ کہ مجازی 'اس لئے کہ محبت لغت میں اس شی کی طرف نفس کے میلان کو کہتے ہیں جو اس کے موافق ہو' اور عشق اسی میلان کے غلبے اور افراط کا نام ہے' اور یہ بیان کیا جا چکا ہے کہ احسان اور جمال دونوں نفس کے موافق ہیں اوریہ دونوں چیس مجی آ تکھے مدرک ہوتی ہیں اور مجی بھیرت ہے ان کا ادراک کیا جا تا ہے 'ادر مجت بعرادر بھیرت دونوں کے تالع ہے ' صرف بعرے ساتھ مخصوص نہیں ہے ، لیکن بناے سے اللہ بعالی کی مجت کی میر صورت نہیں ہو سکتی اللہ جو الغاظ اللہ اور بندوں پر مشترک بولے جاتے ہیں وہ معنی میں مشترک نسیں ہوتے ، حتی کہ لفظ وجود جو اساء میں نمایت عام ہے اور خالق اور مخلوق دونوں پر ایک معنی میں نسیں بولا جاتا ، ملکہ جو کچھ اللہ تعالی کے سوا موجود ہے اس کا وجود اللہ کے وجود سے مستفاد ہے اور قالع کا وجود متبوع کے وجود کے برا بر نہیں ہوسکتا۔ البت وجود میں دونوں کی شرکت ہے یعنی دونوں پر انظ وجود کا اطلاق کیا جاسکتا ہے 'یہ ایسائی ہے جیسے محوث اور در دست پر انظ جم کا اطلاق ممكن ب ميول كرونول جميت من شريك بين ليكن حقيقت من وه ايك دو مرت كرمشابه نسين بين اورندان من سے كسى ایک کے متعلق سے کہا مکن ہے کہ اس کی جمیت اصل ہے اور دو مرے کی جمیت نابع ہے کوں کہ نہ درخت اپنی جمیت میں مکو ڑے کے جسم کے آلع ہے' اور نہ مکو ژا اپن جسمیت میں درخت کے آلع ہے 'لفظ وجود میں جو خالق اور مخلوق دونوں کے لئے بولا جا آ ہے۔ یہ بات شیں ہے اور یہ صورت تمام الفاظ میں کیسال ہے ، جیسے علم ارادہ و تدرت و فیرو- ان الفاظ میں بھی خالق اور علوق وونوں يكسال نسيل بين كلك وونوں ير الك الك معنول ميں ان الفاظ كا اطلاق مو ياہے وا معين لفت في اولا يه الفاظ محلوق ك كي ومنع ك عن الله خالق ك اوساف انساني معل وقهم بالاتربي اس الحدود الفاظ جو حلوق ك لئ خاص منع خالق كے لئے بھى بطور استعاره و مجاز ہوئے جانے لگے۔ كوما خالق كے لئے ان الغاظ كا استعال حقیق نسيں ہے اور ند ان معني ميں ہے جو بندوں کے لئے خاص ہے۔ اس و مناحت کے بعد لفظ محبت پر نظر ؤالئے 'محبت اصل لغت کے اعتبار سے اس شی کی طرف نفس کے میلان کا نام ہے جو اس کے موافق ہو 'لیکن اس کا تصور اس نفس کے لئے ممکن ہے جو شی موافق کے نہ ملنے سے ناتھ روجا آ ہو ' اوراے پاکر کمال حاصل کرتا ہو اور کمال سے لطف اندوز ہوتا ہو اور یہ اللہ تعالی کے حق میں محال ہے اس لئے کہ اللہ تعالی کوجو

کمال عمال اور جلال حاصل ہے وہ اس وقت بھی حاصل ہے اور وہ ابدی اور انلی جرافتبارے واجب المحسول ہے نہ اس کا تجدو متصور ہے اور نہ زوال ممکن ہے اس لئے اگر وہ کسی کی طرف نظر کرے گاتو اس کے معنی یہ نہیں ہوں سے کہ وہ فیری طرف نظر کر رہا ہے کہ بلکہ یہ کما جائے گاکہ اس کی نظرا بنی ذات اور افعال پہے "اور موجودات میں اس کی ذات وافعال کے ملاوہ کوئی چیز موجود میں ہے۔ اس لئے جب چھے ابو سعید فنی نے سامنے یہ آیت پڑھی گئی ہے۔

يُحِبُهُمُ ويُحِبُونُكُ (١١٧ آيت ٥٣)

جن ے اللہ تعالی کو عبت ہوگی اور جن کو اللہ تعالی سے عبت ہوگ۔

تو انہوں نے فرایا حقیقت میں وہ خود اپنے آپ سے مجت کرتا ہے ان کی مرادیہ تھی کہ وہ کل ہے اور موجودات میں اس کے علاوہ كوكى نس ہے، جو مخص مرف اسى النس سے اسى افعال ننس اور الى تسانف سے مجت كريا ہے اس كى مجت الى دات اور توالع ذات سے متجاوز نسیں ہوتی اور اس کے بارے میں میں کما جا آ ہے کہ وہ صرف اپنی ذات سے محبت کرنا ہے ، جو الفاظ بندول ے اللہ تعالی کی مجت پر والت کرتے ہیں وہ سب محول ہیں اور اس کے معن یہ ہیں کہ اللہ تعالی اپنے براے کے ول پرسے عاب الما ويتا ہے " يمان تك كدوه اے است ول سے وكي لكتا ہے يا وہ اے اپن قربت كے حصول پر قادر كرويتا ہے " يا اول ميں اس كو قادر كرف كااراده تعال أكر مبت كي نبت أراده اللي طرف جائے توبند عداللہ تعالی كي مبت اللي موكى اور أكر اس تعلى ك طرف جائے توبدے کے دل سے تجاب دور کرونا ہے توبہ حبت مدوث کے سب سے مادث ہوگی محدث سلور میں جومدے میان ى كئى إلا يَزَالُ عَبْدِي يُتَقَرُّ بِالنَّوافِلِ)اس كمنى يى بن كدنوافل كذريع تقرب ماصل كرنے ب باطن صاف ہوجا آے اورول سے تجاب دور ہوجا آے 'اوربندہ اللہ تعالی سے قربت کے درجے پر پنج جا آے ' یہ سب اللہ تعالی کے فضل اور اس کے لطف و کرم سے ہو تا ہے اور محبت کے یکی معنی ہیں اور سربات ایک مثال کے ذریعے سمجی جاستی ہے اوروہ مثال یہ ہے کہ بادشاہ اسے کمی فادم کو اپنے آپ سے قریب کرناہ اور اسے مروقت ابنی فدمت میں ما ضررمے کی اجازت دیتا ہے 'بادشاہ اس کی طرف مجی تو اس لئے ماکل ہو تا ہے کہ وہ اپنی طاقت کے ذریعے اس کی مد کرے گا اس کے مشاہدے سے راحت پائے گا ایک معالمے میں اس کی رائے لے گا اس سے لئے کھاتے پینے کا سامان تیار کرے گا اس صورت میں ہد کما جائے گا کہ بادشاہ اس سے مجت کرا ہے کول کہ اس میں وہ چیز موجود ہے جو اس کی غرض کے موافق ہے ' اور بھی ایا ہو ما ہے کہ بادشاہ استے کی غلام کو اسے قریب کر آ ہے اور اے اسے پاس آنے جانے سے نمیں روکناس لئے نمیں کہ وہ اس سے کوئی فائدہ افحانا جابتاہے یا اس کی مدکا خواباں ہے کہ اس لئے کہ غلام بزات خودایے اخلاق حند اور اوصاف میدوے متصف ہے کہ ان کی موجودگی میں اسے بادشاہ کے دریار میں بلا روک ٹوک آنے جانے سے منع نہیں کیا جاسکا۔اس لئے نہیں کہ بادشاہ کو فلام ہے کی طرح کی کوئی تقویت ماصل ہوگی یا نفع ملے گا کلہ اس لئے کہ غلام میں وہ اچھے اوساف اور عمدہ اخلاق پائے جاتے ہیں کہ ان کی موجودگی میں اسے دربار شاہی کی ماضری نیب وی ہے اور اس کے شایان شان می ہے کہ وہ بادشاہ کے قرب سے متنع ہو ، اکرچہ بادشاہ کو اس سے ذرا فرض نمیں ہوتی اس صورت میں اگر بادشاہ اسے اور اس کے درمیان سے تجاب افعادے گاتو یمی کما جائے گاکہ اے اپنے فلام ے مجت ہے اور اگر فلام نے اخلاق میده اور خصائل حضیص صرف وی خصائل اور اخلاق ماصل کے ہوں جو بادشاہ کی مجت ماصل کرنے میں موثر ہوں تو یہ کما جائے گاکہ اس نے ذریعہ بنا کربادشاہ کی مجت ماصل کی ہے۔ اس مثال میں دو طرح کی محبیں ہیں اللہ کوائے بندے سے دو سرے معنی کی محبت ہوتی ہے ، پہلے معنی کی نہیں اور دو سرے معنی کے اعتبار سے بھی اللہ تعالی کی مجت کو بادشاہ کی مجت سے حقیق مشاہت نہیں ہے اللہ اس میں بھی یہ شرط ہے کہ تمهار سے ذہن میں یہ خیال نہ آئے کہ اس قربت سے اللہ تعالی پر تغیروا قع ہوگا کہ اللہ تعالی کے سلسطے میں کسی تغیر کا امکان نہیں ہے ' ملکہ ہر تغیراس کے حق میں محال ہے اللہ تعالی سے بندے کی قربت کے معنی حقیقت میں یہ بیں کہ بندہ ور تعول اور بمائم کی صفات سے دور

خلام برنکام بیہ کہ بندے کے ساتھ اللہ کی عجبت بیہ کہ اسے دنیادی شوافل اور معاصی ہے دور کرکے اس کے باطن کو دنیا کی کدور توں سے بال کا کدور توں سے بال کرکے اور اس کے قلب سے عجاب افحا کر ایچ آپ سے قریب کرنے ہماں تک کہ وہ بندہ بی محسوس کرے گاگویا وہ اپنے دل سے اللہ کا مشاہدہ کر رہا ہے اور اللہ تعالی سے بندے کی عجبت یہ ہے کہ اس کمال کے حصول کی طرف ماکل موجس سے وہ محروم ہو تاہے اس کے حصول کا شوق رکھتا ہے "اور جب وہ جن ایک ہے تواس سے حصول کا شوق رکھتا ہے "اور جب وہ جن ایک ہے تواس سے دسول کا شوق رکھتا ہے "اور جب وہ جن ایک اللہ تعالی ہے۔
سے لذت یا تا ہے اس معن میں مجت اور شوق اللہ تعالی کے لئے محال ہے۔

اب آگرتم یہ کوکہ بڑے سے اللہ تعالی کی عبت ایک مفکوک معالمہ ہے ' بندے کوکیے معلوم ہو سکتا ہے کہ وہ اللہ تعالی کا حبیب ہے ' اس کا جواب یہ ہے کہ عبت کی کچھ علامات ہیں ' ان علامات سے استدلال کرے گا' چنانچہ سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں :۔

إِذَا أَحَتِ اللَّهُ عَبُدُ البُنَالَا فَإِنَا اَحَبُّ الْحُبِّ الْبَالِيعَ الْعُتَنَاهُ (١)

الله تعالى كى بندے سے محبت كريا ہے قوائے جالا كرديا ہے أورجب شديد محبت كريا ہے قوائے استان ما جو ا

آپ سے "فاص کرتے" کی تغیردریافت کی گئی آپ نے ارشاد فرایا این کے متی یہ ہیں کہ اپنے محبوب بڑے کے پاس نہ مال باقی رہنے دے اور اللہ اللہ تعالی کی مجت کی طامت یہ ہے کہ اسے غیرسے باقی رہنے دے اور نہ اللہ ومیال باقی رکھا اس سے معلوم ہوا کہ بڑے ہے اللہ تعالی کی مجت کی طامت یہ ہی کہ اسے فیص نے وض کیا بختر کردے 'یمان تک کہ اس میں اور فیر میں مجاب ماکل کردے معرف میں طید السلام کی خدمت میں کہ میں اسے مجموز کر گدھے کا کہ آپ اپنی سواری کے لئے کوئی گدھا کیوں نہیں خرید لیے 'فرمایا کہ اللہ تعالی کویہ بات کو ارافیس کہ میں اسے مجموز کر گدھے کا

<sup>(</sup>۱) يه روايت يمل كذر يكى ب

معفل افقیار کرول-ایک مدیث میں بد مضمون وارد ہے :

إنااحت الله عنا التكاكمفان صبر اختباه فإن والماصطفاك

جب الله تعالى كى بدك عب مبت كرتاب والع جلاكردياب الروه اس الملاء يرمركراب وال بر گزیده کرما ہے اور رامنی ہو ماہ تو منتخب کرلتا ہے۔

بعض علاء كامتولد ب كرجب والله تعالى سے محبت كرے اور يد ديكھے كدوہ تھے كى معيست من بتلاكرنا جا بتا ہے توب سجو لے كد وہ مجھے برگزیدہ بعاما جامتا ہے میں مرد نے استاذ ہے کہا کہ بھے حمت کے بھر آتے ہیں "انہوں نے دریافت کیا بینے! كياتم اس مع علاوه ممي اور محبوب من جلاك مع مواس في موض كيا حين! فرمايات تم محت كي توقع مت ركواس ليح كه التلاءو آنائش كے بغير كمي مخص كوميت نہيں التى- سركارود عالم صلى الله عليه سلم في ارشاد فرمايا :

إِذَا حَبِ اللَّهُ عَبْدًا جَعَلُ لَمُواعِظُامِنْ نَفْسِمِ وَزَاجِرًا مِنْ قَلْبِمِيا مُرْمُو يَنْهَاعُ

(مندالغردوس-انس)

جب الله تعالى كى بندے سے مبت كرا ہے قواس كے للس من ايك تعبحت كرنے والا مقرر كرويتا ہے اور اس كول يس ايك روك والابداكرديتا بوه اس حكم دية بي اور مع كرت بي-

ايك مديث من يه الغاظ وارد موت من فرايا يـ إِذَا اللّهُ عِبْدِ حَدِيْرًا بِصَرَّ مَعِيدًى وَبِنَ فُسِم (مند الغرووس-انِينَ)

جب الله تعالى مى بندے كے ساتھ خير كااراده كرتا ہے قامے اس كے حيوب ننس بر مطلع كرديتا ہے۔

ان تمام علامات من سب سے اہم اور خاص علامت بہ ہے کہ بندہ کو اللہ تعالی سے مجت ہو اس سے بہ سمجھ میں آسکا ہے کہ اللہ کو اسے اس بندے سے مبت ہے اوروہ قبل جس سے بندے کا محبوب خدا ہونا فابت ہو یہ ہے کہ اللہ تعالی اس کے تمام ظاہری اور باطنی کوشیده اور کھلے امور کا کفیل ہو وی اسے معود وتنا ہو وی اسے تدیر سوجما نا ہو وی اسے زبور اخلاق سے آراستہ کرتا ہو ، وی اس کے اصداء کو فیک کاموں میں استعال کرتا ہوا دی اس کے ظاہر دیاطن کو درست رکھتا ہوا دی اس کے افکار کا ایک مرکز بعاماً ہو ایس اس سکے دل میں دنیا ہے افغیت بدا کرنا ہو اوی اسے فیرے متوحق کرنا ہو اور خلوتوں میں مناجات کی لذت بخش کر خدے اوں کر ما ہو وی اپنی معرفت اور اس کے درمیان سے بدے افعالے والا ہو سے اور اس طرح کی دو سری علامات بندے م الله تعانی کی محبت مر دلالت كرتی بي "اب بهم الله سے بعرے كى محبت بردلالت كرنے والى بحد علامات بيان كرتے بيں-بي مى عرب سے افدى مهدى طابات يى۔

الله ست بندے کی محبت کی علامات محت کادموی بر منس کرتا ہے اور دوموی کرنا مشکل نسی ہے الین اس دموی پر مل کرنا آمایت و عوارید انسان او جاسید کر جب اس کاللس حبت کاد موئ کرے تواس وقت تک شیطان کے فریب میں جملاند ہو جب تك اس كى انهاكل ندكم الوردالاكل عاس كوموى كى صداقت كا مال ند كل جائ محبت ايد فيمرة طوبى باس كى بديس دين على جماعت ممكى بين اور شافين المان على بين اوراس ك يمل دل زبان اور جوارح من ما برموت بين اور ان افارے جو دل وجوارح بر نابال عوت ہیں جبت کا دجود اس طرح فابت ہوتا ہے جس طرح دھویں سے اگ کے دجود کا علم موالب ایا محلون سے در فتوں پر داالت مولی ہے۔

آفار محبت اس طرح م الادب الريس النابل ب ايد ب كدالله تعالى ما قات كو اخرت من كشف اور مشام 

خواہش نہ رکھتا ہواور کیوں کہ یہ بات سب جائے ہیں کہ دنیا ہے جدا ہوئے بغیر اور موت کو کے لگائے بغیریہ خواہش ہوری نہیں ہو کی اس لئے موت سے مجت رکھنا بھی انئی آفار ہیں ہے ایک اثر ہے اسے چاہیے کہ وہ موت سے فرار افتیار نہ کرے محبت کرنے والا بھی اپنے وطن سے محبوب کے متعقر تک سفر کرنے میں کوئی شفت یا نعب محسوس نہیں کر آ ہمیوں کہ وہ یہ بات جاتا ہے کہ اس سفر کا انجام محبوب کے مشاہرے پر منتی ہے سفر (موت) اس ملاقات کی گئی اور اس مشاہدے کا باب الداخلہ ہے ' رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں ہے۔

مَنْ احَبُ لِقَاءَ اللَّهِ احْبُ اللَّهُ لِقَاعَهُ (عارى وملم-الومرة)

جو مض الله تعالى كا قات بندكراً بالله تعالى اس كا ما قات بندكراً ب-

رِانَّ اللَّهَ يُحِبُ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فَيُ سَبِيُلِهِ صَفَّاً-

(پ۸۲ره آیت۳)

ب كالله تعالى ان لوكول عصت كراب جواس كى داه يس ال كرجاد كرت بي-

يُفَاتِلُوْنَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وبارس آيت ١١) وولوك الله كالمات إلى الله الله الم

کمااً اُرْتم سے ہوئے قوموت کو ضور پند کرتے۔ اس کے بعد انہوں نے یہ آیت علاوت کی ہے۔
فَتَدَمَنُو اللَّمُوتَ اِنْ کُنْنَہُ صَادِقِینَ۔ (پارہ آیت ۹۳)
موت کی تمناکر (کے دکھلاوں) اگرتم سے ہو۔
زاہدے کما سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں ہے۔
لاینَ مَنْنَہُ اَنْ کُدُکُمُ اللَّمَةُ وَتَ اِنْفَارِی وَسَلم النَّنَ )
کی تَمَنْنَہُ کَانَہُ کُمُنانہ کرے۔
تم میں سے کوئی موت کی تمنانہ کرے۔

انہوں نے فرایا یہ ممانعت اس مخص کے لئے ہے جو کسی معیبت سے پیشان ہو کرموت کی تمناکر ماہے کیوں کہ اللہ کی قضاء پر راضی رمنا اس سے فرار حاصل کرنے سے افعنل ہے۔

یماں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر کوئی مختص موت کو پندنہ کرے تو آیا یہ کما جائے گاکہ وہ اللہ ہے ہوت کرنے والا نہیں ہوت ہو 'اس کے جواب کی تفصیل یہ ہے کہ موت کی کراہت بھی ونیا کی مجت اور ہوتی ہے جو تمام دل کو معتقرق ہو 'آہم یہ امریکو بعید ہوتی ہے 'یہ امراللہ تعالیٰ کی کمال محبت کے منافی ہے 'اس لئے کہ کامل محبت وہ ہوتی ہے جو تمام دل کو معتقرق ہو 'آہم یہ امریکو بعید نہیں کہ اہل اور اولاد کی مجت کے منافی ہے کہ ابو حذیفہ ابن عتب ابن ربیعہ ابن عبد مثمر نے جب اپنی بمن فاطمہ کا نکاح اپنے 'ادو نفاوت پر یہ دوایت دلالت کرتی ہے کہ ابو حذیفہ ابن عتب ابن ربیعہ ابن عبد مثمر نے جب اپنی بمن فاطمہ کا نکاح اپنے اور یا ابو صفیف کی ایک شریف خاتون کو ایک فلام سے آزاد فلام سالم ہے کیا تو قریش نے اپنی بمن کا فکاح اس معص سے یہ سوچ کر کیا ہے کہ یہ جرحال میں اس سے بمرہ ہو 'ان کا یہ دوا ابو مذیفہ نے کہا کہ بخدا میں ہو 'اور سالم جرا کول ان کے قسل سے بھی زیادہ خطرناک فاہت ہو اوگوں نے ان سے بوجھا یہ سے ہو سکتا ہے فاطمہ جری بمن ہو 'اور سالم جرا آزاد کردہ فلام سے 'انہوں نے جو اللہ تعالی سے 'اور سالم جرا کہ اس کے جو اب دیا کہ میں نے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ و سلم سے سائے کہ جو مختص کی ایسے آدی کو دیکھنا اس دوایت سے ہو سکتا ہے فاطمہ جران) اس دوایت سے ہو جو اللہ تعالی سے بوت اپنے دو سروں سے بھی میت کرتے ہیں 'اس کے یہ ضوری ہی کہ جب دو سالم کو دیکھنے (ابو قیم میں ایسے بھی میت کرتے ہیں 'اس کے یہ ضوری ہیں ایسے بھی میت کرتے ہیں اس کے یہ ضوری ہی کہ جب دو اللہ تعالی کی بارگاہ میں حاضر ہوں تو انہیں ان کی مجت کے بقد در دوارا آئی کی لذت حاصل ہو 'اور دیا ہے مجت کے بقد در دوارا آئی کی لذت حاصل ہو 'اور دیا ہے مجت کے بقد در دوارا آئی کی لذت حاصل ہو 'اور دیا ہے مجت کے بقد در دوارا آئی کی لذت حاصل ہو 'اور دیا ہے مجت کے بقد در دوارا آئی کی لذت حاصل ہو 'اور دیا ہے مجت کے بقد در دوارا آئی کی لذت حاصل ہو 'اور دیا ہے مجت کے بقد در دو اللہ تعالی کی بارگاہ میں حاصر ہوں تو انہ میت کے بقد در دو اللہ تعالی کی بارگاہ میں حاصر ہوں تو انہ میت کے بقد در دو اللہ تعالی کی بارگاہ میں حاصر ہوں تو انہ میت کے بقد در دو اللہ تعالی کی بارگاہ میں حاصر ہوں تو اللہ تعالی کی بارگاہ میں حاصر کے دو سول کے بارک کو دو سول کے بارک کے بارک کی دو سول کے بارک کے دو سول کے بارک کی دو سول کے

موت کو برا سیجنے کا ایک اور سبب یہ ہو سکتا ہے کہ بڑہ مقام مجت کا متبدی ہو اور موت کا جلدی آنا اس لئے برا سیحتا ہو کہ
اس طرح اسے اللہ تعالیٰ کی طاقات کے لئے تیاری کا موقع نہیں مل سے گا اگر کراہت موت کا سبب یہ ہوتو اس سے ضعف مجت
پر دلالت نہیں ہوتی اس کی مثال الی ہے جیسے کسی شخس کو یہ اطلاع طے کہ اس کا محبوب قلال دن آ رہا ہے اور وہ یہ چاہے کہ
اس کی آمری کچھ آخیر ہوجائے آکہ وہ اس کے شایان شان استقبال کی تیاری کرسے اس کے لئے اپنا کھر آراستہ کرے اور خانہ
داری کے تمام اسباب فراہم کرے اور اس طرح اس سے طاقات کرے کہ دل ہر طرح کے افکار و خیالات سے فارغ ہو اور
طلاقات کی راہ میں کوئی رکاوٹ موجود نہ ہو ارشد تعالی سے طاقات کے لئے ہمہ وقت تیاری کرتا ہو۔

محبت کی ایک علامت بیہ ہے کہ جس چیز کو اللہ تعالی پند کرے اسے اپنی پند پر فا ہروباطن میں ترجے دے 'اس کے لئے سخت سے سخت عمل انجام دے ' ہوائے نئس کی اتباع ہے گریز کرے 'اور سستی چھوڑ دے 'اللہ تعالیٰ کی اطاعت پر مواظبت کرے ' ٹوافل کے ذریعے اس کا تقرب حاصل کر تا رہے 'اور جس طرح محب اپنے محبوب کے ول میں مزید درجے قرب کا متلاشی رہتا ہے ' اس طرح اعلاسے اعلا درجات کا طالب رہے 'اللہ تعالی نے ایٹار پند لوگوں کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے ۔ يُحِبُّوْنَ مَنُ هَاجَرَ الْيُهِمُ وَلَا يَحِدُونَ فِي صُدُوْرِهِمُ حَاجَةً مِمَّا لُوْنُوْ اوَينُوثِرُونَ عَلَى اَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ حَصَاصَتُ (پ١٨٧م آيت) مان سال مان مي سال مان مان مان مان مان مي سال م

جوان کے پاس بھرت کرکے آ گئے اس سے بدلوگ مبت کرتے ہیں اور مماجرین کو جو کھ ملاہ اس سے بدرانسیار) اپنے داوں میں کوئی رفتک نہیں پاتے اور اپنے سے مقدم رکھتے ہیں آگرچہ ان پر فاقدی ہو۔

جو مخص ہوائے نفس کی متابعت پر کمراست رہتا ہے اس کا محبوب وئی ہوتا ہے جنے وہ چاہتا ہے حقیقت یہے کہ عاشق اپنے معثوق کی مرضی کا پابند ہو تاہے 'جو معثوق کی مرضی ہوتی ہے اسے ہی عاشق بھی اپن رضا قرار دیتا ہے 'جیسا کہ ایک شامر کہتا ہے ۔ اُرینکو صَالعُویُرینکھ تجریٰ فَاکْٹُر کِ مَمَالُریک کِیارِ نِیادُ

(میں اس کا وصال جاہتا ہوں اور وہ میری جدائی کا خواہشند ہے 'اس لئے میں اس کی خواہش کے لئے اپنی ورمہ میں است

خواهش چموژ مامون)

جب کی پر مجت عالب ہوتی ہے تو ہراہ کی چزکی خواہش نہیں رہتی 'سوائے محبوب کے اس کا کوئی مطر نظر نہیں رہتا 'میسا کہ بیان کیا جاتا ہے کہ جب حضرت زلخا ایمان لے آئیں 'اور حضرت بوسف علیہ السلام ہے ان کا نکاح ہو گیا تو عبادت کے لئے گوشہ نفیں ہو گئیں 'اور اللہ کی ہو کررہ گئیں 'صخرت بوسف علیہ السلام انہیں دن میں اپنے قریب بلاتے تو وہ رات پر ظلا دیتی اور رات میں بلاتے تو دن پر محول کر دیتیں 'اور فراتیں اے بوسف میں جھے ہو ہوت مجت کرتی تھی جب جھے اللہ تعالی کی معرفت عاصل نہیں تھی 'اب میرے دل میں اس کی مجت کے سواکوئی مجت باتی نہیں دی ہے 'اور میں اسے کسی اور چزے بدلنا بھی نہیں عاصل نہیں تھی 'اب میرے دل میں اس کی مجت کے سواکوئی مجت بیری قربت کا تھم دیا ہے 'اور تلایا ہے کہ اس قربت کے عاصل نہیں وہ تیرے بطن سے دو بیٹے پیدا کرے گا اور انہیں نبی بنائے گا' حضرت زلغانے کا اگر یہ بات ہے تو میں تھم خداوندی کی شخیج میں وہ تیرے بطن سے دو بیٹے پیدا کرے گا اور انہیں نبی بنائے گا' حضرت زلغانے کا اگر یہ بات ہے تو میں تھم خداوندی کی اطاحت کے لئے تیا رہوں اور آپ کی قربت پر آمادہ ہوں' اس سے معلوم ہوا کہ جو محض اللہ تعالی ہے مجب کرتا ہے وہ اس کی خوات ہی نافرانی نہیں کرسکن'اسی لئے ابن المبارک فراتے ہیں ہوں' اس سے معلوم ہوا کہ جو محض اللہ تعالی ہے مجب کرتا ہو وہ اس کی نافرانی نہیں کرسکن'اسی لئے ابن المبارک فراتے ہیں ہوں' اس سے معلوم ہوا کہ جو محض اللہ تعالی سے مجب کرتا ہو وہ اس کی نافرانی نہیں کرسکن'اسی لئے ابن المبارک فراتے ہیں ہوں' اس سے معلوم ہوا کہ جو محض اللہ تعالی سے مجب کرتا ہوں اور آپ کی قرب پر سے معلوم ہوا کہ جو محض اللہ تعالی سے مجب کرتا ہے وہ اس کی خوات کیں المبارک فراتے ہیں ہوں 'اس سے معلوم ہوا کہ جو محض اللہ تعالی سے محب کرتا ہے وہ وہ سے معلوم ہوں کہ میں کرسکن 'اسی کے ابن المبارک فراتے ہیں ۔

تُعْصِى الْالْمُوَلَنْتُ تُطْهِرُ حُبُهُ ﴿ هِٰذَالْعَمُرِيْ فِي الْفِعَالِ بَدِيهُ ۗ لَوْكَانَ حُبِّكَ صَادِقًا أَوْمَعْنَهُ إِنَّالِمُ حِبَلِمَنْ يُحْرَبُ مُطِيعُ

(اوالله تعالى سے محبت كا دعوى كرا ب اوراس كى تحم عدولى كرا ب كذا تيرائيد هل نمايت مجيب ب أكر

تیری مجت می ہوتی تواس کی! طاعت کرنا 'اس لئے کہ منب اسپنے محبوب کا مطبع ہو تاہے) مقدم میں

ای معمون میں یہ شعر کما کہا ہے: وَاکْرِ کُسَمَا اَهُوٰی لِسَافَدُهُونِتَهُ فَارُّ ضلی بِسَانَرُ صَلی وَانْ سَخَطَتُ نَفُسِیُ (جری فواہش کے آگے میں اپی فواہش ترک کردھا ہوں اور جری رضا پر رامنی رہتا ہوں اگرچہ میرا ہس گرانی محسوس کرے)۔

سل ستری فرائے ہیں مجت کی علامت ہے ہے کہ تم محیوب کو اپنے نفس پر ترج دو کھراللہ تعالی کی اطاعت کرنے ہے کوئی عض حبیب نمیں بن جاتا بلکہ حبیب وہ ہے جو منای اور مکرات ہے ہی احراز کرے ان کا یہ قول درست ہے اللہ تعالی ہے بندے کی مجت 'بندے ہے اللہ تعالیٰ کی مجت کا سب ہوتی ہے ' جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :۔

يُحِيُّهُمُ وَيُحِبُّونَمُ (١٠١٠)

جن سے اللہ تعالی کو حبت ہوگ اور اللہ تعالی سے جن کو حبت ہوگ۔

جب الله تعالی می سے عبت کرتا ہے تو اس کا کفیل ہوتا ہے "اورات دشنوں پر ظب ویتا ہے "اس کا دخن خوداس کا لاس" اور

خواہشات مس میں جانچہ اگر اللہ اے اپنا محدب نا لے گاؤیمی ایسان میں کسلسط دیمل دخوار دمیں کرے گا اور نہ اس کے لاس کے سرد کرے گا ای لئے اللہ تعالی نے ارشاد فرایا ہے :

وَاللَّهُ اعْلَمُ إِعْنَاءِكُمْ وَكَفِي بِاللَّهِ وَلِيَّا وَكُفِي وَاللَّهِ وَلِيَّا وَكُفِي وَاللَّهِ وَاللّ

ادراللہ تعالی کہ کیا نافرانی اور گناہ اصل مجت کے قائف ہے قائم الی رہے ہے اور اللہ تعالی کانی مد گار ہے۔

اگر تم ہد سوال کو کہ کیا نافرانی اور گناہ اصل مجت کے قائف ہے قائم یہ کین گے کہ مصیت اصل مجت کے ظاف نیس ہے ، بلکہ کمال مجت کے ظاف نیس کر قار رہے ہیں ہو اپنے آپ ہو اپنے آپ ہو اپنے کے باوجود کہ بسیار خوری صحت کے لئے معربے تیا وہ کھاتے ہیں اس کا یہ مطافی ی مرت پند کرتے ہیں جو نے ہے باوجود کہ بسیار خوری صحت کے اصولوں پر وہ اس لئے عمل نیس کر ہوتا کہ اس کی معرف میں ہوتی ہے اور اس پر یہ دوایت والدت کرتی ہے کہ اصولوں پر وہ اس لئے عمل نیس کر بیت کہ اس کی معرفت ضعف ہوتی ہے اور اس پر یہ دوایت والدت کرتی ہے کہ ہمیمان صحافی کو بہت جمل نیس کر جو بیا کہ خواری کیا کرتے تھے ایک وہ اس لئے عمل نیس کو جد بیا کہ معرف میں ہوتے ہیں کہ جمیمان صحافی کو بہت کے اور مد کے لئے لئے بیٹ کہ بیت کرتا ہے گارے کے اور مد کے لئے لئے جاتے ہیں کہ بیت کرتا ہے کہ اور کا بیت کہ اور کا بیت کہ خور اللہ اور اس کے کہ یہ خیس اللہ اور اس کے درول سے مجت کرتا ہے دین کر سرکار وہ معالی محصیت کے اور کا بی کی بیا پر حجت ہوتے ہیں ہوتے ہیں کہ جب ایمان کی آدی کے خاب کے بیا ہمی جو بھی ہوتے ہوں اللہ تعالی صدے خارج کرتا ہے دری ہوت کہ خاب کو کہ اور مواسی ترک کردیا ہے معتدل مجت کرتا ہے درور کی کردیا ہے معتدل محبت کرتا ہے دریں کرتا ہے درول کی کرائی میں پر جب ایمان کی آدی کے قلب کے فاہری جے بی بھی ہو کہ چوہ اللہ تعالی حبت کرتا ہے درور کے کردیا ہے معتدل محبت کرتا ہے اور درول کی کرائی میں پر جب ایمان کی آدی کے قلب کے فاہری جے بی بھی ہو کہ چوہ اللہ تعالی محبت کرتا ہے اور درول کی کرائی ہوت کرتا ہے۔ اور درول کی کرائی میں بڑی جا تا ہے تو اعتمالی محبت کرتا ہے۔ اور درول کی کرائی ہوت کرتا ہوت کرتا ہے۔ اور درول کی کرتا ہے۔ اور درول کی کرتا ہے۔ اور درول کی کرائی ہوت کرتا ہے۔ اور درول کی کرائی ہوت کرتا ہے۔ اور درول کی

مامل بہ ہے کہ مجت کا دموی ایک مشکل اور شفرناک دموی ہے اس لئے مطرت فنیل ابن میاض فرائے ہیں کہ اگر کوئی مخص تھے ہے ہوں کہ اگر کوئی مخص تھے ہے ہوں کہ اگر کوئی مخص تھے ہے ہواں ہیں کما النہیں " تو یہ کفر موسی تھے ہے ہواں کے اور کہ اور کہ اور کہا تھا ہوگا اور کہا اس کے اور کہا تھا کہ اور کہا ہوگا اور کہا تھا کہ جند میں الل معرفت اور اہل مجت کے درجات ہے بائد کوئی دو مرا ورجہ نہ ہوگا اور نہ جنم میں کمی مخص کو اس محص ہے ۔

زیا دہ مذاب ہوگا ہو معرفت اور مجت کا وحوکی کرے اورول میں نہ معرفت ہواور نہ مجت اللہ تعالی ہے نہ دل خالی ہو اس لئے اللہ تعالی ہے ہد نہ دل خالی ہو اس لئے اللہ تعالی ہے ہوت کر باہ ہو اس لئے کہ ہو محض کس سے مجت کر باہ ہو اس لئے اللہ تعالی کی مجت کی علامت یہ قرار پائی کہ بندہ اللہ کا ذکر کرے "قران کریم کی طاوت کرے ہو اس کا کمال ہے "دسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم ہے مجت کرے " و اور ہراس چیز کو چاہ ہو اللہ تعالی کی طرف مندوب ہو ' ہو محض کی انسان سے مجت کرتا ہے اس کی گل کے گئے کہ بھی چاہتا ہے " جب مجت قوی ہوتی ہو گئی ہوں اس کا احاط کے جب مجت کرتا ہے اس کی گل کے گئے کہ بھی چاہتا ہے " جب مجت کو بیان ہوں اس کے محت میں شرکت نہیں کہ کے "اس لئے کہ مجوب کے قاصد سے یا اس کے کلام سے مجت کرتا ہی محبت کرتا ہے " بلکہ یہ کمال مجت کی دلیل ہے ' چنا نی جس محب پر اللہ تعالی کی مجت قالب ہوتی ہو گئی بندوں سے محبت کرتا ہے بھلا وہ قرآن کریم ہے ' رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم ہے ' اور اللہ کے تمام نیک بندوں سے مجت کرتا ہے بھل ہو گئی بندوں کے سے محبت کرتا ہے بھلا وہ قرآن کریم ہے ' رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم ہے ' اور اللہ کے تمام نیک بندون کے بین ہو ہو جس کرتا ہو تھوں ہوں اللہ علیہ و سلم ہو گئی ہو گئی ہوں اللہ علیہ و کہ بندون کی دیک بندون کے بین کرتا ہوں کہ ہو گئی ہوں کہ بندون کی دیک ہوں کے اللہ تعالی نے ارشاد فرایا ہے گئی ہوں گئی بندون کی دیک ہوں کی دیک ہوں کا اس کی محبت خال کرتا ہو گئی ہوں کرتا ہوں کہ بندون کی دیک ہوں کا اس کی محبت خال کرتا ہو گئی ہوں کہ بندون کی گئی ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ ہونہ کرتا ہو گئی ہوں کہ ہونہ کرتا ہو گئی ہوں کہ ہونہ کرتا ہو گئی ہوں کہ ہوں کہ ہونہ کرتا ہو گئی ہوں کہ ہونہ کرتا ہو گئی ہونہ کرتا ہو گئی ہونہ کی دیک ہونہ کرتا ہو گئی ہونہ کرتا ہونہ کرتا ہونہ کرتا ہو گئی ہونہ کرتا ہونہ کر

کن ان مسلم معجبوں المعنی جیموری سیب کہا میں ہے۔ اب کمہ دیجے اگر تم خدا تعالی ہے تحبت رکھتے ہوتو میری اجاع کردخدا تعالی تم ہے محبت کرنے لکیں گے۔ مرکار دد عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں ہے۔ آجِبُو اللهُ المنايَعُنُو كُمْ مِنْ وْمَومِ وَأَجِبُونِي لِلْمِتَعَالَى (١) الله الله كالمُعَمِد كود الله الله كالمع من الله الله الله كالمع من كود الله كالمع كود الله كود الله

عبت الى كى ايك علامت يدب كه بقد عى علوت المنف كم ما تد مناجات اور قران كريم في طاوت الس مو چناني وه نماز تبحری پابندی کرے اور رات کے ج سکون لھات کو ہو دنیاوی کدور توں سے خالی ہوتے ہیں۔ نغیت سمجے مبت کا کم سے کم درجہ یہ ہے کہ میب ے ساتھ تمائی مں الدت الے اور اس کی مناجات سے لفف اعدد ہو ، جس محص کے زدیک خلوت و مناجات نے نواں فیز اور محکویاری ہوں میت کے دھوی میں انس موسلا ایران ایم این ارام میا ایس از کرنے توسف لاے و کی نے ان سے درافت کیا کہ آپ کمان سے تفریف لاتے ہیں انہوں نے جواب واک الس بالشدے۔ معرت داؤد طب السلام ك اخبار مي ہے كہ حلوق ميں سے محى سے انوس ميت موقيل دو مخصول كو استان ملك وكول كا الك دو فض جس تے یہ سم اکد میرے واب میں ماخرے اس لی الحال عمل کی کیا شورت ہے اوردد مراوہ فض جس نے محصے فراموش کیااور است حال پر رامنی ہوا۔ اور اس کی طام عدیہ ہے کہ جی اسے اس کے لاس کے سرد کروعا ہوں اور وتا جی جران و پرجان چھوڑ دا مول- ادی جس قدراللہ تعالی سے المانوس مو استهای قدر فیرے مانوس مو تاہے اور جس قدر فیرے مانوس مو تاہ ای قدراللہ وحشت میں جلا ہو تا ہے اور محت سے العد مو تا ہے۔ برخ نای قلام جس کے واسطے حصرت موی علیہ السلام نے باران رجت ک دمای حق ۔ ے معلق بدخ کورے کے اوا قالی فراس کے داسے می مان قرابا کر برخ مرا میا بعدے مراس مى ايك ميب ب محرت موى عليد الملام في موس كا والشاء اليب كاب؟ قرادا : الصحيم مى بند ب اوردواس للف اعدد ہو تا ہے اور جس محص کو ہو ہے میں مولیوں کی بعد مری جڑے الف اعدد دس موا۔ بیان کیا جا تا ہے کہ میل امتوں میں ایک تیک محص تھا ،جو دوروز از جال میں تھا ایک مقام پر اللہ کی مہاوت کیا کرنا تھا ایک دوزاس نے ویکما کہ ایک پندے نے درفت کی شاخوں میں اپنا آشیانہ عالیا ہے اور اس میں بیند کرائی سریلی آواز میں فغے بھیریا ہے اس نے ول میں خیال کیا کہ اگر میں اس ور خت کے ساتے میں اپنی مواوت کا دینا اول آئے ہیں کی چھامٹ سے ول لگارہ کا جانچہ اس نے اس ور خت کے ساتے میں مواوت شورع کی کردی اللہ تعالی نے اس وقت کے تافیر پر وی بھی کو قلاح تھی ہے کہ ود کہ اس نے علوق سے انسیت کی ہے اس کی باداش میں اس کا درجہ تقرب کم کروں کا اور دوبید درجہ اسے کسی ممل سے بھی حاصل ند کر سکے (۱) ہوروایت کیلے گذر بھل ہے۔

الدبر حال مبت كى علامت يدب كد آدى است موب كم سات مناجات من كالى الني عاصل كرب اوراس كرسات تدائى میں کمال اذت پائے 'اور جو چیزاس کی خلوت کو متاثر کرے 'یا اذت مناجات مجدور کے اس سے معوص ہو 'انس کی علامت بیہ ے کہ بندے کی عقل اور قم مناجات کی لذت میں اس طرح فرق ہو جائے جس طرح کوئی مخص اس وقت اپنے ہوش و خرد سے بيانه موجاتا بجب دواي معثول بم كلام موتا ب بعض برر كان وين اس الدي يني اس طرح دوب كدوه لوك تمازيس تے اور ان کے کمریں ال لگ می لیکن النیں اس کی فیرتک بیس مولی ای طرح ایک بردگ کا پاوس ہو کس بیاری کی وجہ سے مى كم إنفا نماذك دوران كان ديا كم الكين النس النس النس سافح كاظم بحى ند بوسكا الطبقت بيد به كد جب آدى بر مبت اورانس عالب ہو جاتا ہے تو خلوت اور مناجات اس کی انگھوں کی فعد ک بن جاتی ہے اوروہ اس کے دریعے اسٹے تمام افکارو بموم دفع کرتا ہے بكدانس و مبت اس ك ول پر اس طرح جماتى ب كدوه دنياوى امود كا اوراك كرنسي يا كاجب تك كدوه اموراس كى ساعت ب ہار ہارنہ کرائیں۔ میے کوئی عاش بظا ہراو کوں سے محتکو کرتا ہے الین اس کا باطن اسے محبوب کی باوص مضغول ہو تا ہے اوراس ے السیت حاصل کر اے محب حقیق وہ ہے جے اپنے محبوب کے طلاوہ سمی جزے اطبینان اور سکون عاصل نہ ہو اللہ تعالی کا ارشادى - النَّايِينَ آمَنُوْاوَ تَطَمِّنُ قُلُوبِهِمْ بِذِكْرِ اللَّهِ الْآبِدِكْرِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الم

جو ایمان لاے اور اللہ کے ذکرے ان کے دلوں کو اطمینان ہوتا ہے وب سجھ لواللہ کے ذکرے دلول کو

اطمينان موجا ماي حدرت قادة فراتے بیں کہ میں اس سے ذکرے خوش ماصل کر ماجوں اور الس یا ماجوں محوا انہوں نے بیدواضح فرایا کہ اطمینان سے مراد داوں کی خوشی اور قلوب کا انس ہے۔ حطرت او مرالعدان قرائے ہیں کہ جو معن اللہ تعالی کی خالص حبت کا وا كفتہ چكت ہے وہ طلب دنیا ہے بے بروا "اور انسانوں سے متوحش ہو جا آ ہے۔ مطرف ابن ابی کر کھتے ہیں کہ عاشق کو بھی اپنے محبوب کے ذکر ے الكابث نيس بوتى الله تعالى نے حضرت واؤد عليه السلام يروى نازل قرائي له وه منس ويدي كو ب بو ميرى مبت كا وعوى كرے اور جب رات النے بازو محيلا عاقوه فيدى افوش من جلا جائے كياكونى عاش ايدا بوسكا بوائے معثولى كا قات كامتنى در يوايس يمال موجود بول جو جائ جميا لـ حرت موى طيد السلام في مرض كيايا الله إلى كمال عوي مي حرب ياس انا جابتا ہوں ارشاد فرایا جیے بی و نے میرے پاس اے کا قصد کیا میرے پاس بھی کیا ۔ مین ابن معاد کتے ہیں کہ جو منص اللہ ہے مبت كرائب دوائي نفس سے نفرت كراہے وور بى كتے إلى كر جس فض بي يہ تين مسلتيں ند بول دو مب حقق ديس كملا سكا وه يه بي كه الله ك كلام كو علوق ك كلام ير الله كى ملاقات كو علوق كى ملاقات يو اور موادت كو علوق كى خدمت ير ترج محبت کی ایک ملامت یہ ہے کہ اگر اللہ تعالی کے سواکوئی چرفت ہوجائے تواس پر مناسف نہ ہو ملکہ ہر المعے پر نوادہ سے نوادہ افسوس کرے جو آلند تعالی کے ذکراوراس کی اطاحت سے خالی گذر کیا ہو اور اگر فغلت کی بتای ایم او کیا تو بھوت توبہ واستغفار كرے اور رحم وكرم كا طالب مو ابعض عارفين كتے بي كداللہ تعالى كے بحد بندے ايسے بيں جواللہ سے محبت كرتے بيں اوراس ے ساتھ خلوت میں سکون محسوس کرتے ہیں اگر کوئی جزان سے فرت ہوجائے تووہ اس کا تم نمیں کرتے نہ وہ اسے لنس کی لذت مي معرف بوت بين اس لئے كه ان كے الك كامك وسع اور عمل بجدود جابتا ب مكلت مي وي بو يا ب بوائيس طخ والا ہوہ ان کے پاس بنے گا اور جو انسی منے والا نسی ہاس سے وہ محروم رہی ہے ان کا مالک ان کے لئے اعمی تدہیری کرتا ے عجب کاحن اگر اس سے کوئی ففلت یا کو آئی مرزد ہو جائے یہ ہے کہ اسے محبوب کی طرف متوجہ ہو' اور اس کا متاب دور كرائي تدير كرت اوريه عرض كرت: اے اللہ! من الله على الله وكيا من من من الله على الله على الله على الله منقطع مولیا ہے اور تو نے بھے اپن ہارگاہ کی ماضری سے محروم کردیا ہے اور جھے اسے قلس اور شیطان کی اجاع میں مصفول کردیا ے اس تدبیرے ذکرالی کے لئے دل ساف اور زم ہوگا اور گذشتہ کو آئی کی طافی ہوگی ہمویا یہ مخفلت تجرید صفائے قلب اور

تجدید رقت قلب کاسب بن جائے گ۔ جب محب اپنے محبوب کے علاوہ کوئی چڑ نسی دیکتا مرف اپنے محبوب کو دیکتا ہے تو کسی چڑ كاافسوس نيس موا ادونه كى بات ين فلك كراب بكد برمالت كوبورى رضائ تول كراتا ب اوريد يقين ركما ب كد ميرى

قدر می دی تعالیا ہے ویرے می برجد وَعَسَى إِنْ تَكُرُ هُوَ الشَّمْعُ الْمُعَالِمُ هُوَ خَيْرٌ لَكُمُ (ب١٠١) ست٢١١) اوربیات مکن ہے کہ م کی امر کو گرال محمواوروہ تساید عی می خرمو۔

مبت كالك علامت يب كدالله تعالى كاطاعت واحقياع اس مراني تب محوس دكري بكدايا مال مو جائے جیسا ایک بزرگ کا قا و فرائے تے کہ ایم نے میں برات کو شفت بداشت کی اور اب میں سال سے لذت ماصل کر دے ہیں عصرت جند بغدادی فرائے ہیں کم مبت کی طامت واعی فقاط اور ایا مسلسل عمل ہے جس سے جم تھک جائے لین ول ند مھے ابھن بور کان دین فراتے ہیں کہ مہت کے ساتھ کے ملے علی ملے تعب نیس ہو آ۔ ایک بررگ کتے ہیں کہ می مب كوالله كى اطاحت سے ميرى تيس مولى أكريد بدے وسائل ماصل كرلے يامورمشار بى بى و كھنے ماشق اسے معثول كى مجت میں کی بھی کوشش ہے کریز نمیں کرنا اور اس کی خدمت کرے لذت یا تاہے اگرچہ وہ خدمت بدن پر شال می کیال نہ ہواور جب جم منت و خدمت سے ماج ہو جا آ ہے و اس کی بڑی تمناب ہوتی ہے کہ اسے دوبارہ قدرت ل جائے اور اس کا محرودر مو جائے " یمال تک کہ وہ اپنے محبوب کی خدمت میں اس طرح معنول ہو جائے جس طرح وہ پہلے تھا " می حال اللہ کی عبت کا ہے ادى يرجو محبت فالب موتى ب وواس سے كم تر بدنسيد كو فاكرونى ب چانچه جس فض كوسسنى اور كسلندى سے زيادہ اسے مجوب سے مبت ہوگی دہ اس کے مقابلے علی سستی اور سلندی کو ترک کرنے یہ مجور ہوگا اور اگر مال سے نوادہ محبوب ہوا قراس ک مبت میں ال جمودے پر مجود ہو گا۔ ایک مب جس نے اپنا تمام ال قربان کردیا تھا یہ اس تک کہ اس کے ہاس کوئی جزیاتی قسیں رى منى كى كى كى كماكد عبت بن جرايد حال كيد بوكيا ب؟اس في كماكد بن ايك دن ايك عاش كوسناكدوه طوت بن اين معثق ہے کدرہا قاکد میں بخدا تھے دل سے جاہتا ہوں اور ترجے سے امواض کرتا ہے معثول نے اسے کما اگر ترجے دل سے چاہتا ہے وجو پر کیا فرج کرے گا؟اس نے کہا کہ پہلے وجو یک عین ملیت میں ہے میں دوس مجھ دیدوں گا مجر حرے اور اپنی جان قربان کردوں کا تاکہ جرا دل جو ہے خوش ہوجائے ان دونوں کی محکوین کرمی نے دل میں سوجا کہ جب علوق کا علوق کے مات اوربدے کابنے کے ماتھ یہ معالمہ تب بندہ کا اسے معبود کے ماتھ کیا معالمہ ہونا چاہیے 'جب کہ سب کھوای کے باحث، يى سوية كرعبت مي ميرايد عال موا-

عبت كى ايك علامت يدب كرالله كم تمام بعدل كم سات رحت وشفقت كا معالم كرے اور ان لوكوں كے ظاف موجو الله تعالى كور فمن بين اوراس في مرض كو ظاف عمل مست بين الله تعالى ١١ رشاد به الله تعالى ١١ رشاد به در الله تعالى الرشاد به الله الله الله المساوية المعالمة المساوية المساوية

كافردل كے مقالم من خدين الى من موان بن-ایا کرنے سے اسے کی طامع کر کی طامع نہ دوئے اور نہ اللہ تعالی کے لئے خشر کرتے میں کئی چزر کاوٹ ہے ایک مدیث قدى من الله تعالى نے آئے محب بندون الى الف مال كيا ہے جن وہ اوك جو ميرى مبت من اس طرح فرونت بيں جے يجد كى جزر فریفتہ ہوتا ہے اور میرے ذکر پر اس طرح کرتے ہیں جس طرح پرعدائے کونسلے پر کرتا ہے اور میرے عمامت کے ارتاب ے مطرے اس قدر برا فروخت ہوتے ہیں چینے ہے اپ فار کور کو اگر قرآنا ہے مجراے یہ بوا نسی ہوتی کہ آدی کم ہیں یا نواده-اس شال پر فور کرنا جاہے جب بچہ کی جزر فران موجا اے واس سے جدائی کوارہ کیس کر ا اور اگروہ جزاس سے ممن جاتی ہے تو وہ دو یا جاتا ہے اور طور جاتا ہے اور یہ عل اس وقت تک جاری رکھتا ہے جب تک وہ جے دوران اسے نہ ال جائے 'جب وہ سونا ہے تواس من پند چز کو اپنے کروں شرج پاکر سونا ہے 'اور اگر اظافا آگد کل جاتی ہے توسب ہے ہا ای ک کی طرف لیکنا ہے 'اور اگر وہ چزائی جگہ موجود نہ ہو تو رونا ہے 'لی جائے قوفی ہونا ہے 'جواس سے جمینے کی کو محش کرنا ہے اس سے ناراض ہوجانا ہے 'اور جو دیتا ہے اس سے خوش ہونا ہے ' بینا فیسے سے اس قدر ہے قالد ہونا ہے کہ بعض اوقات وہ خود اپنے اس کو ہلاک کر والنا ہے۔

شراب خالص کی جزاء یہ ہیں مبت کی طامات جس مختی میں یہ طامات ہورے طور پر ہوتی ہیں اس کی مبت کمل اور خالص ہوئی ہے ، آخرت میں اس کی مبت کمل اور خالص ہوئی ہے ، آخرت میں اس کی شراب خالص اور اس کا ذا تقد شرین ہوگا ، اور جس مختی کی مبت کا احتراج ہوجا تا ہے وہ آخرت میں اپنی مبت کے بطار مزہ حاصل کرے کا ایجنی اس کی شراب میں مقربین کی شراب کی بھی مقدار بھی ملادی جائے گئی مقربین کی شراب کیا ہے ؟ قرآن کریم ش اس کے حصل ارشاد فرمایا کیا ہے :۔

رانًا لإ برُارَ لَفِي نَعِيبُ (ب ١٠٠٥ أيت ١٠) فيك لوك بولك المائش من مول ك

اس كے بعد ارشاد فرمایا :

يَسْقُوْنَ مِنْ رَحِيقِ مَحْتُوم خِتَامُهُمِسُكُوفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافِسِ الْمُتَنَافِسُونَ وَمِزَاجُهُمِنْ نَسْنِيهُمْ عَيْنَايِشُرَبِعِهَالُمُقَرَّبُونَ (ب٥٣٠ اعد ١٨)

اور ان کو پینے کے لئے خراب خالص جس پر مکل کی مربو کی ملے گی اور حرص کرنے والوں کو اسی چیز کی حرص کرنے چیئے کے ا حرص کرنی چاہیے اور اس (شراب میں) تسنیم کی آمیزش ہوگی این ایک ایسا چشر جس سے معرّب بندے مکن گے۔ ایرار کی شزاب اس لئے خالص ہوگی کہ اس میں اس خالص شراب کی آمیزش ہوگی ہو معرفان کے لئے مخصوص ہے شراب سمی مخصوص پینے والی چیز کا نام نہیں ہے " بلکہ اس کا اطلاق جند کی تمام فوتوں پر ہو تا ہے " جیسا کہ لفتا کتاب تمام اعمال کو شامل ہے" قرآن کریم میں فرما کی ہے۔

إِنْ كِتَابِ الْأَبْرَادِ لَفِي عَلِيتِينَ - (ب ١٩٥٨ اسما) نيك اوكون كانا شراعال ملين من موكا-

اس كے بعد ارشاد فرمایا ب

یشهد کار میکن الرکھ کے دورہ است ۲۱ است ۲۱ است ۲۰ کو عمرب فرقعے عوق سے دیکھتے ہیں۔ مین ان کی کتاب اس باند و بالا ہوگی کہ معربین ہی اس کا مشاہدہ کریں ہے ، جس طرح ابرار معربین کی قربت اور ان کے مشاہدے ہے اپنی معرفت اور اپنے حال میں اضافہ کرتے ہیں ایساس حال ان کا آخرت میں ہوگا جیسا کہ اللہ تعالی کا ارشاو ہے ۔۔ مَاخَدُ لَفَکُمُ ہُوَ لَا بِعَنْکُمُ اِلِا کَنَفْسِ وَاحِدَةِ ﴿ اِس ۱۲ ۲۲ ایت ۲۸)

م سب كايد الريااور زنده كرابس ايهاى ج جيا أيك فض كا-كما بكاء ذا أول خلي نُويدكم (ب عاد ١٩٣٥)

ہم نے جس طرح اول بار پیدا کرنے کے وقت برجزی ابتدا کی تعی ای طرح (آسانی سے) اسے دوارہ پیدا

جَزَاعُونَ فَاقَا - (ب ١٣٠ ما آيت ١٧) اور إن كوبرا بورا بدله الح كا-

بین جزاء انجال کے موافق کے گئ خالص عمل کے عوض میں خالص شراب مطاکی جائے گئ اور علوط عمل کی جزاء میں علوط بھ شراب دی جائے گئ اور یہ اختلاط اس قدر ہو گاجس قدر اللہ تعالیٰ کی عبت اور عمل میں فیرکی عبت علوط رہی ہوگ ارشاد ہاری تعالی ہے ۔ فَمَنْ یَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّ وَحَیْرًا یَرَ مُومَنْ یَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّ وَشَرَّ اِیْرَکُ م سوجو فض دنیا میں ذتہ برابر نیکی کرے گا ہ اس کو دکھ لے گا اور جو فض ذتہ برابر ڈی کرے گا ہ اس کو دکھ لے گا۔ إِنَّ اللَّهُ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمِ حَنَّى يُغَيِّرُ وَمَا بِأَنْفُسِهِمُ (بِ١٨/١٣) وَأَقِى اللهُ قَالَى مَى قَمِ كَى (أَحِي) مالتَ مِى تَغَرِّنِينَ كَرَاجِب عَدود لوك خود إلى ماك كو بس بدل ديت إِنَّ اللَّهُ لَا يَظْلِمُ مِثْقَ الْفَرْ وَ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُضَاعِفُها (ب٥ ٣ ايت ٣٠) بلاشبر الله قَالِي آيكِ وَتَهُ يراير مِي عَلَمْ وَكُرِين كِ

بُلاثبہ الله تعالى آيك وَته برابر مِي طَلَمْ له كرس كـ ولن كَانَ مِشْقَالَ حَبَّالِمِن حَرْ كَلِي الْمَيْسَائِهَا وْكُفْي دِنَا حَالِسِينَ (بعادم أيت عمر) أور الركمي كامل والى ك والت كرابر مِي أو كالا بم اس كو (وان) ما ضركروس كے اور بم حاب لينے

والكاني إل

جس فض کا مقصد مجت دنیا بین بید تھا کہ وہ آ فرت کی ڈیگی بین جند کی نفتق اور حور مین کی لذاتوں ہے ہم کنار ہوگا اور اس کی لوقع کے مطابق جنت میں فعکانہ دیا جائے گا وہ جمان چاہے گا رہے گا الزکوں کے ساتھ کھلے گا اور موروں ہے لف اندوز ہو گا اس کے مطابق جنت میں ہرانسان کو وی لے گا جس کا وہ حتی ہوگا ۔ آ فرت میں اس کی لذت کی اثنتا ہی فعیتیں اور داختیں ہوں گی اس لئے کہ مجت میں ہرانسان کو وی لئے گا جس کا وہ حتی ہوگا ۔ اور جس کا مقدود دار آ فرت کا مالک رہ الارہائ اور ملک الملوک ہوگا اور جس پر مرف اس کی خالص اور می مجب عالب ہوگی ا

فِي مَقْعُدِ مِنْ فِي عِنْدُ مُلِيْكُمُ قَنْدِر (١٤٥١م المده)

ایک مرومقام می قدرت والے بادشاوے باس۔

اكثر الل جنت ساده اوج مول مع محور مقام علين يرارباب دالش فائز مول مع-

ملیسن کیائے ملین ایک اعلامقام ہے مقلیل اس کی تعین سے قامرین ای لئے قرآن کریم میں ارشاد فرایا کیا ہے۔ وَمَا اَذْرَ اَکْمَاعِلْیُوْنَ۔(پ۳۰ر۸ آیت)

آپ کو کچر معلوم ب که ملین میں رکھا ہوا فائد افعال کیا ہے۔

میساکہ قارمہ کے متعلق می می ارشاد فرایا کیا :۔

الْقَارِ عَتْمَاالْقَارِعَة وَمَالْوُرَاكِتِمَاالْقَارِعَقُوبِ ١٠١٠ ايدا ٢١)

وہ کھر گھڑانے والی جڑا کیں بچو ہے وہ گھڑ کھڑاتے والی جڑا اور آپ کو معلوم ہے کیسی بچھ ہے وہ کھڑ کھڑاتے والی جڑ۔ مجت کی ایک علامت یہ ہے کہ اللہ تعالی کے فوف اور اس کی پیکٹ سے دل اور اس سے اور جہم لا فریو جائے ابھن او کوں کا خیال یہ ہے کہ فوف اور مجت دو متضاو ہذہ ہے ہیں گئے ایک فلو خیال ہے ہر کڑا ایسا نہیں ہے ' بلکہ معلمت کے اور اک سے وال میں خود بخود بیب پیدا ہوتی ہے بید پر اور اگ ہے جات ہیں بھی خف کے بوے مواقع ہیں ' جبت نہ کرنے والے یہ مواقع کیا جائیں 'بھن خوف بھن ہے زیادہ شدید ہیں ' بہلا خوف افراض ہے ' اس سے شدید تر خوف مجاب کا ہے ' محرابعاد کا ہے ' سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس اور شاد مبارک میں ہی خوف ابعاد مراد ہے کہ بچھے سورہ ہود نے یو زما کردیا (تزی) کیوں کہ سورہ بود میں جا بجا اس طرح کی آبات وابد ہیں آلا بعث القَصُود (کن لو ہر پھٹار ہو عمود پر)
الا بعث المستری کے مابع مکت تکمو کہ ان لو پھٹار ہو دین پر چسے پھٹار ہوئی عمود پر) بعد کا خوف اور ڈرای فیص کے دل
میں زیادہ ہوگا ہو قربت ہے انوس ہوگا اور جس نے وصال کا ذاکھ بھٹا ہوگا اس لئے جب مبعد ہن کے لئے بھی بعد کی ہات ہوئی
ہے لا مقربین لرزائی ہیں اور خوف ہے پہلے پر جاتے ہیں اور جو فیص بعد سے الوس ہو با ہو وہ قرب کا حشاق قبیل ہو تا اور شہر میں اور ہو گئی بعد سے الوس ہو با ہو وہ قرب کا حشاق قبیل ہوتا اور شہر اور فوض بدر کے خوف ہے دو اور کی اور شہر ہوا ہو ان تین فلوف کے بعد وقوف (قیامت کے دن صاب کے لئے کورے ہوئے ہیں کہ درجات قرب کی انہا نہ میں ہے اور بندہ کا خوف ہے کہ ہر لور اسے عراق ہو موال کی انہا کہ ہم پہلے جان کر بھے ہیں کہ درجات قرب کا کورے اس کے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ و سلم نے ارشاد فرایا ہے۔

کر سکے اس لئے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ و سلم نے ارشاد فرایا ہے۔

من اسْتَوْى يَوْمَا فَفَهُو مَغْبُولُ وَمَنْ كَانَ يُوْمُمُسُرٌ امِنُ أَمْسِمِفَهُو مَلْعُونَ - (الله من اسْتَوَى يَوْمُامُسُرٌ امِنُ أَمْسِمِفَهُو مَلْعُونَ - (الله بير) بيرا من الدون المالية والدون المالية والموادة الموادة المو

میرے ول پر میل آ جا آ ہے تو میں دن اور دات میں ستر جرتبہ استغفار کر آ ہوں۔
آپ راہ سلوک کے مسافر ہے 'اور مسلسل سنر میں ہے 'این لئے ہر قدم پر استغفار فرائے ہے کو کلہ ہر پچیلا قدم اسکے قدم کے مقالے میں بُعد اور دوری تھا' سا کئین کا براہ سلوک میں کمیں فہرجاتا ہی کی عذاب ہے کم نہیں ہے ' جیسا کہ ایک حدیث قدی میں وارد ہے ۔ "اللہ تعالی فرا آ ہے کہ جب کوئی عالم میری اطاف سے مقالے میں دنیا کی عبت اور شوات کو ترج حتا ہے تو میں اسے مناجات کی لذت سلب کرلینا ہوں۔ حام سا کئین زیاد کی ورجات سے محن وحوی جب یا اسے کم ہے کم سزایہ دنیا ہوں کہ اس سے مناجات کی لذت سلب کرلینا ہوں۔ حام سا گئین زیاد کی ورجات سے محن وحوی جب یا ان مبادی لطف کی طرف میلان ہے جو ب کردید جات ہوں کہ اور اس سے صرف وی من میں نے سکا ہے جو راہ سلوک میں دائے قدم ہو 'اس کے بعد اس جی کا خوف ہے جو ضائع جانے کے بعد دویاں حاصل نہیں وضی نے سکتا ہے جو راہ سلوک میں دائے قدم ہو 'اس کے بعد اس جی کا خوف ہے جو ضائع جانے کے بعد دویاں حاصل نہیں

ے فوت ہوا وہ تو دے)۔

یہ شعر سن کر آپ معظرب ہو گئے 'اور ہے ہوش ہو کر زشن پر گریزے 'چ ہیں کھنے ہے ہوشی طاری رہی 'اس کے بعد پا ٹول کی
طرف ہے ایک آواز سنی کہ اے ابراہیم! بھرہ بن چانچہ میں بھرہ بن کیا 'اور اضطراب ہے بچھ راحت پائی۔

اس کے بعد محبوب سے بے گر اور لاپروا ہو جائے کا خوف ہے ' عاش بیشہ شوق 'اور طلب و جنجو میں رہتا ہے 'اور مزید کی
اس کے بعد محبوب سے بے گر اور لاپروا ہو جائے کا خوف ہے ' عاش بیشہ شوق 'اور طلب و جنجو میں رہتا ہے 'اور مزید کی

اس کے بعد محبوب ہے ہے مار اور الہوا ہو جائے ہ موف ہے کا بہت موں اور سبود بروس اور الله ایک مقام پر طلب میں ستی نہیں کرنا اور ہردم للف آن کا مختررہتا ہے 'اگر اس جبھو وہلاب ہے ہے ہوا ہو جائے تو پھرسالک ایک مقام پر مللہ علم رہائے گا' یا اس مقام پر بہنج کروا ہی شروع کر دے گا' اور یہ دونوں ہی ہاتیں بری ہیں ' بے بوائی آدی کے اندر اس طرح مرابت کرتی ہے کہ آئے احساس بھی نہیں ہو تا' اس طرح محبت بھی بعض او قات چیکے ہے دل میں داخل ہو جاتی ہے' اور آدی کو سرایت کرتی ہے کہ آئے ان تبدیلیوں کے مخلی آسانی اسباب ہیں' انسان کے لئے ممکن نہیں کہ دوان کا اور آک کرستے' جب اللہ تعالی کسی انسان کے ساتھ محمد استدراج کرنا چاہتا ہے تو اس کے قلب پر دارد ہونے والے خیالات اور آثار محلی کردیتا ہے۔ اللہ تعالی کسی انسان کے ساتھ محمد استدراج کرنا چاہتا ہے تو اس کے قلب پر دارد ہونے والے خیالات اور آثار محلی کردیتا ہے۔

یمال تک کدینده رجاء بن پیما رہتاہے اور حن عن ہے وحوکا کھا آئے کا اس پر فغلت اور نسیان کا فلبہ ہوجا آئے ہے ہم امور شیطانی نظر ہیں "اور ملم " حق وکر اوان و فیوں کے فرھیوں پر فلبہ حاصل کر لیے ہیں۔ جس طرح افلہ تعالی کے اوصاف مخلف ہیں " اس طرح ان کے آفار و مطاہر ہی مخلف ہیں "چنا فی رحمت الفلف" اور محمت کے اوصاف کا فکا ضابہ ہے کہ بندے میں عبت کے جذبات بہا ہوں "اور برباریت "مورت "اور استعمام کے اوصاف کا مطلق ہے ہے کہ بندے میں ب کاری اور لاہوائی کے آفار پرا بول ابسرحال افلہ تعالی سے ب تھری "اور ترقی درجات ہے ہے اورائی پر بھتی "اور حرال صبی کا چین شیر ہے۔

اس كابعد مالك كويه فوف وامن كيردية عدكين الله تعالى عبت فيرى عبت عديل نه بوجائ يدمقام مقت بالعنى بدب عداس مقام كك يخع جانا ب والد فعالى ك هزيد فلب كاستى فمراع ال عام كامتدر ميب حقى -بدوا ہونا ہے اور اس سے پہلے امواض و علب کے مقدمات ہیں اور ان سے پہلے کیفیات طاری ہوتی ہیں کہ اچھے کاموں میں ول نسي لكن ذكريداومت سے طبيعت الكائى ، اوراوراود كا كف سے بينا جاتى ہے ال مقدات واساب كے ظهور كامطلب یہ ہے کہ اوی مبت کے مقام سے منسب کے مقام کل کی کہا ہم اس سے اللہ قبالی کی اور ان امور سے فاکف ربنا اور اجتناب كرنا صدل مجت كى طامت باس لے كہ جو فض كى يزے مبت كرنا باس كے ضائح مو جاتے خان ے مظرب رہتا ہے عاش کا فوف ے خال ہوا ممن فيس بعرط اس كى بعدماور محيب يز كا ضائع موجانا مكن مو چنا نج بصن مارفین کتے ہیں کہ و فض اللہ تعالی کے خوف سے خالی فیت کے ساتھ اللہ کی میادت کرتا ہے وہ تاز کرتے اور اترائے ک باحث اور ابی حیات ے جال دہے کے سب باک موجا آے اور و قل مبت على خوف كر مات مرات كر آ ب وہ بُعد اوروحست ، انا تعلق منقطع كرليما ب كين يو من مبت اور فوف دونوں كے ساتھ مبت كريا ب الله تعالى اس مبت كستة إن اورات اله قريب كستة إن اورات علم معاكرت إن فرض يدب كه عاش مى خلاس خلل فيس يوما اور خاكف مبت سے خالى ديس ہو ؟ البت جس مض ير مبت فالب دائى ہے اورود اس جذب ميں يمال تك يعي با آ ہے كه اسے نیاں فوف باتی نیس بہتا اس کے بارے میں کما جا گاہے کہ یہ محص مقام حبت میں ہے اس فض کو محین میں شار کیا جا گاہے" خوف كى يد معمولى عقد ار مجت كے نف كو كالو بيس ريكائى مجت اور معرفت كى تواولى كا حل انسانى طاقت سے با برہ الله عرف ے ان میں احدال پیدا ہوجا اے الادول پر سوات کے ساتھ ان کا کذر ہوجا اے "دایات میں ہے کہ بحض ابدال نے کمی مدیق سے درخواست کی کروہ اس کے لئے افلہ تعالی سے ذتہ مرمرف اس کے جائے کی دعاکردیں انہوں نے دعا کی وہ پزرگ اس دعاتے بعد اس تدرید میں وسنطرب ہوئے کہ جنگوں اور بھا اول میں لکل تھے ' ہوش وجواس م کردے ' یہ مال و کم کرمد ہی نے دماکی کہ اے اللہ! والد بحر معرفت سے محتم معرفت ملا فہا وی ال کہ ہم ابی ورد بحر معرفت کا لا کھول جرم مطاکیا تھا ، اوراس کی وجہ یہ تھی جب آپ نے اس برے کے لئے دما کی ای وقت ایک لا کو بعد اس کے جائے مرات مطا سے جانے ك دماك منى ميس في ان ك دما قول كرف من اخرى بيال كل كد الب في الدين عديد ك لينسارش قرائى الب من في ان لا كابندول كو بعى شرف توليت بخطا اور إلى وقد بمر معرفت كوان الكالة مندول ين تعتيم كردا اس ايك برو ما اس بناي كا يه طال بوا اكر آب ك دها ك مطابق إرادت عطاكنوا يا الوكيا عال بوع مديق في من كيا: الى قياك بي واحم الماكين ب بو بکو از نے مطاکیا ہے اس میں سے کم کر کے اللہ تعالی نے پیرواتا کم کیا کہ مرف اس کاوس برا مواں صد باقی ما کیا تب جاكران كے بوش فيكاتے اے مبت الحف معرف اور رہاء ين احدال عداموا اورول يُسكون بوا اور عارفول بين شامل موئے۔ یہ شعرعارف کے احوال کے بھرین مکاس ہیں ا

قَرِيْبُ الْوَجِدِ دُوْمُرُمِّى بَعِيدُ عَنِ الْأَعْرَارِ مِنْهُمْ وَالْعَبِيدِ غَرِيْبُ الْوَصْفِ ذَوْ عِلْمِ غَرِيْبِ كَانَّ فَوَادَهُ زَيْرُ الْحَلِيْد لَقَدْ عَزَّتُ مَعَانِيْهِ وَجَتْ عَنِ الْأَفْصَارِ الْآ لِللَّهِيْدِ يَرِى الْأَفْصَارِ الْآ لِللَّهِيْدِ يَرَى الْأَعْبَادَ فِي الْأَوْقَاتِ تَجْرِئُ لَهُ فِي كُلِّ يَوْمِ الْفُ عِيْدِ وَلِاحْبَابِ الْعَبْدِ الْمَدُووْرُ لَهُ بَعِيْدُ وَلَا يَجِدُ الْمَدُووْرُ لَهُ بَعِيْدُ وَلِاحْبَابِ الْمَدُووْرُ لَهُ بَعِيْدُ وَلِاحْبَابِ الْمَاجِنِ وَلِاحْبَابِ اللَّهُ وَلَا يَجِيْدُ الْمَاجِنِي وَلِاحْبَابِ اللَّهِ الْمَاجِنِي وَلِيَعْبَالُولِ اللَّهِ اللَّهُ وَلَا يَعْبُولُ اللَّهُ وَلَا يَعْبُولُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا يَعْبُولُ اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلَا يَعْبُولُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا يَعْبُولُ اللَّهُ وَلَا يَعْبُولُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا يَعْبُولُ اللَّهُ وَلَا يَعْبُولُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلَا اللَّهُ ولَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلِي الللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللْلَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي الللْلِي اللللْلِهُ وَاللْلِي اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا الللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي الللْلِهُ وَلَا اللَّهُ وَلِي الللللْلِي اللللْمُولُولُ اللللْمُ الللْمُولِي الللْمُولُولُ الللْمُولُولُ الللّهُ وَلِي الللّهُ وَلِمُ الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ اللللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلِي الللّهُ وَاللّهُ وَلِمُ الللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللللللّهُ وَلِي الللللللْمُ اللللللللّهُ وَاللّهُ اللللّهُ وَلِلْمُ اللل

ہزاروں میریں ہوتی ہیں احباب کے لئے ہو ہاتی باعث مسرت ہیں وہ ان سے فوش منیں ہوتا)۔ حضرت جند بعدادی ہمی عارفین کے احوال سے متعلق کھ اضعار پر حاکرتے تھے 'اگرید ان کے بعضولات کا اظہار متاسب نہیں

ے دواقعاریے ہیں :

فَحُلُوا بِقُرْبِ الْمَاحِدِ الْمُنَفَضَّلِ الْمُنَفَضَّلِ الْمُنَفَضَّلِ الْمُؤَلِّفُهُمْ وَنَنْقُلِ وَمَصْدُرُهُمْ عَنْهَا لِمِمَا هُوَ اكْمُلُ وَفَيْ وَمَنْ وَنَرُفُلُ وَفِي مُلِلُ النَّوْجِيْدِ نَمْشِي وَنَرُفُلُ وَفِي مُلِلُ النَّوْجِيْدِ نَمْشِي وَاغْلُلُ وَمِنْ مُلْلُ النَّوْجِيْدِ نَمْشِي وَاغْلُلُ مِنْهُ مَا أَرِي الْمَنْعَ الْفَصْلِ وَالْمَنْعَ الْفَصَلِ الْمِنْعَ الْفَيْدِ وَالصَّوْنِ الْجُمَلِ الْمِنْعِ وَالصَّوْنِ الْجُمَلِ الْمِنْ وَالصَّوْنِ الْجُمَلِ الْمِنْدِ وَالصَّوْنِ الْجُمَلِ

سِرْتَ بِانَاسِ فِي الْغَيُوبِ قَلُوبُهُمْ عُرَاضًا بِعُرْبِ اللّهِ فِي ظِلْ قَلْسِهِ مَوَارِدُهُمْ فِيهًا عَلَى الْمِرْ وَالنّهٰ فِي تَرُوحُ بِمِرْ مُفْرَدٍ مِنْ صِفَاتِهِ وَمِنْ بَغَدِ هٰنَا مَاتَدِقُ صِفَاتِهُ سَأَكْنُمُ مِنْ عِلْمِي بِهِ مَايَضُونُهُ وَاعْظِیٰ عِبَادَ اللّهِ مِنْهُ حَفْوقَهُمْ عَلَى أَنَّ لِلرَّحِمٰنِ سِرًّا يَصُونُهُ عَلَى أَنَّ لِلرَّحِمٰنِ سِرًّا يَصُونُهُ

(یں ایسے اور اور کے ساتھ چا جن کے ول فیب کی بات جائے ہیں اور وہ بزرگ و برتر کے قرب میں واقع ایسے میدانوں میں قدم رکھتے ہیں جو اس کے سابۂ اقدس میں ہیں وہاں ان کی رو میں اور مراوم محومتی ہرتی ہیں مزت و حکمت ان کے وارد ہونے کی چگہ اور صفات کمال ان کے تطف کے مقامت ہیں اس کی صفات کے زاور سے آراستہ اور قرحید کے لہاس فا فرہ میں وہ آئے جاتے ہیں ان مقامت کے بعد جو مقامت ہیں وہ تا قابل بیان ہیں کہ کہ ان کا کمان اور وہ معراور مناسب ہے میں اسٹ ملم میں سے وہ باتیں چہا کا بول جنس یہ دیکتا ہوں کہ فدائے برحی چہا کا بول جنس سے دیکتا افتال ہے اور وہ باتیں فلا اور مناسب ہے میں اسٹ مل میں سے وہ باتیں ہوں جنس مرف انا وہ ان میں اس میں سے دوک وہ اور انہیں اس جن سے دوک وہ اور اور میں اس مرف انا وہ ان اور انہیں اس جن سے دوک وہ اور اور انہیں اس جنس دو ان اور اور انہیں اس جنس دو ان اور اور ہیں جنس دو ان اور وہ ہر ہے جو ان دا دوں کے ایمن اور اہل ہیں 'باتی اور وہ سے دوک وہ ای دا زوں کا مخلی رکھنا ہی بہتر ہے کہ ان دا زوں کا مخلی رکھنا ہی بہتر ہے کہ ان دا زوں کا مخلی رکھنا ہی بہتر ہے کہ ان دا زوں کا مخلی رکھنا ہی بہتر ہے ک

ان اشعار میں جن معارف کی طرف اشارہ کیا گیا ہے ان میں تمام لوگوں کا شریک ہونا مکن نہیں ہے اور نہ یہ جائز ہے کہ آگر کمی پر
ان معارف میں سے پکھ مکشف ہوجائے تو وہ ان لوگوں کو آگاہ کردے جن پر پکھ مکشف نہیں ہوا 'بلکہ آگر تمام لوگ ان معارف میں شریک ہو جائے تو یہ دنیا جاہ و بریاو ہوجائی و ان کو پر اور آبادی کے لئے ضوری ہے کہ ان معارف سے فطلت عام رہے '
مختلف تو یہ ہے کہ گر تمام لوگ مرف چالیس روز تک یہ شہر کرلیں کہ وہ طال کے علاوہ بکھ نہ کھائیں کے تو دنیا ان کے باعث جا
ہوجائے گی 'بازار ویران ہوجائیں گے 'اور معیشت کے ذرائع مسدود ہوجائیں گئی اگر طاعوا کل طال کا عزم کرلیں تو انہیں
۔ اپنے لئس کی مضولیت کے علاوہ کوئی مضولیت باتی نہ رہے 'اور اپنے گلم وقدم کے ذریعے جو علوم وہ ونیا بھریش پھیلاتے ہیں ان کا

سلسلہ مرقوف ہوجائے اللہ تعالی کاظام مکتول سے خال نس ہے بطا مرحمیں جو چرشر نظر آئی ہے وہ بھی اسرارو تھم سے خالی دیں ہے، جس طرح فیری میں ہے اور اسرادو معین ہیں جس طرح اس کی قدرت کی کوئی انتیا نیس ہے ای طرح اس کی محست مجى لا منابى ہے۔

مبت کی ایک طامت ہے کہ اپنی مبت کو پاشیدہ دی وجودن ہے اجتناب کرے میت اور وجد کے اظمارے سے اس لے کہ مبت کو چھاتے ہی میں محبوب کا اعرام اور تعلیم ہے اور اے حل رکھنا ہی اس کی جاالت و عید کا معطنی ہے "اس کے راز کودو سروں پر طاہر کرنے ۔ اے قیرت آھی مجت محیب کا ایک رازے اراز ہر سی واس کو نسی اللے جاتے ایم بعض او قات دعویٰ میں مباللہ ہو جا تاہے" اور زبان ہے وہ بات کل جاتی ہے جو حقیقت میں نسی ہوتی مید افتراء اور بہتان ہے "اور ا خرت میں شدید ترین عذاب کا باحث ہے کا کہ اس افتراو کی موا دنیا میں جس سی ہے تاہم جمعی عافق اپی مبت میں اس قدر منتن اور اس کے تعے میں اع چر ہو آ ہے کہ اے یہ ہوٹی باتی قبیں بہتا کہ وہ کیا کمہ رہا ہے "اور کیا کر دہا ہے" اگروہ مہت کا اظمار کردے توائے معدور سمجا باع اس لے کروہ جذبہ حبت سے مطوب ب اورول کی بات زبان پراانے پر مجورے بمی الث عبت اس قدر بوئ ہے کہ ارد کرد کی جروں کو فائشر کردی ہے اور بھی عبت ایک سال کی طرح والد موتی ہے ایمال تک كر آدى اس من فرق موجا الي مجو من ميت جيات يا اور عدد اليد عال ي مكاى اس طرح كراب :-

بِعُرُّبِ شُعَاعِ الشَّمْسِ لِوْ كَانَ فِي حِجْرِيُ يُهِيْجُ نَارُ الْحُتِ وَالشَّوْقِ فِي صَلْرِي وَقَالُوا قَرِيْتُ قُلْتُ مَا أَلَاصَابُعُ مَمَالِئ مِنْهُ غِيْرُ ذِكْرٍ بِخَاطِرٍ

(اوك كت بي محدب قريب ب عي كتا بول أكر سورج كي شعاع مير يلو على بو قو على كياكول كا؟

مرا لئے تول می اس کی اس قدر یاد کائی ہے جو سے میں حبت اور شوق کی او بحر کائی رہے )۔

جو مخض معبت كاراز معيالے سے عابز ہو وہ يہ كمتا ہے اللہ يُخْفِي فَيْبِيئِ اللَّمْ عَلَيْهِ الرَّاوَةُ ﴿ وَيُظُهِرُ الْوَحْدُ عَلَيْهِ النَّفْسَ

(وہ چمیا کا ہے الین انسواس کے راز الفار کردیتے ہیں اور دید کی کینے اس کے باطن کو تمایاں کروی ہے)۔

وواس شعرے ذریعے بھی اٹی کیفیت کی ترجمانی کراہے :

وَمَنْ قَلَبُهُمُ عَيْدِرِ وَكَيْفَ حَالَهُ ﴿ وَمَنْ سِرُ وَفِي جَفْدِهِ كَيْفَ يَكُنُّهُ

(جس کا دل فیرے ساج بواس کا خال کیا اور جس کا راز اس کی چکوں پر رکھا بوا بودہ اے کیے چمپا سکتاہ؟)۔ بعض عارفین کہتے ہیں کہ لوگوں میں اللہ تعالی ہے ابنیہ ترین فض وہ ہے جو اس کی طرف اشارہ کرے اس سے مرادوہ فحض ہے جو خواہ مواہ تکلف سے کام کے کرم جکہ اللہ تعالی کی طرف اشارہ کرے الیا فض مین خدا اور عارفین باللہ کے زویک مغنوب ہے ذوالون معری اسے ایک دوست کے پاس مع ہو مہت الی کاؤکر کیا کرتے تھے الب کے انسین کسی معیت میں جلا دیکھا اور فرمایا جو مخص اس کی مطاکردہ معیبت میں لذت ہا تاہے اسے معتقی مجت میں ہوتی وست نے جواب دیا کہ میرے خیال سے تووہ مخص مبیب نیس ہوسکتا جو مجت میں اپنے بھی کی تھیر کرے اس محص نے اپی حرکت پر عداست کا اظمار کیا اور اللہ تعالی سے

اكريدكا جائ كمحبت مشاع مقابات معاوران كالمااكي مقام فيركا المبارب اس لن اعمار مبت ي الكاركيا جاسكا ب؟ تواس كاجواب يرب كد محبت ايك ومف محود باوراس كاخود غود ظاهر موجانا بمي محود باليكن اس كامظامره كرنا ذموم ہے "مظا برے میں وموی اور المكليار وولوں يائے جاتے ہيں "مبت كاحق يد ہے كد اس كى مخلى عبت ير اس كے افعال اور احوال ولالت كريس ندكه اس كا قوال سے اس كى حبت كا عال فا بر بو محبت الى بونى جاسيے كه اس كے كمي قعل يا عمل سے یہ فابت نہ ہو کہ وہ اپنی مبت ظاہر کرتا جاہتا ہے الکہ اس کا مقعد ہشہ یں ہو کہ مبت کاعلم مجبوب کے طاوہ کسی اور کونہ ہونے

پات یہ خواہش کہ مجبوب کے علاوہ بھی کوئی دو سرااس کی مجبت کا دافقان ہی جائے شرک ٹی المبت ہے اور مجت کے خلاف ہے ' جیسا کہ انجیل جس ہے کہ جب تم صدقہ کرد تواس طرح کرد کہ تسلیب یا جس باقتہ کوئی معلوم نہ ہو کہ وائیں ہاتھ نے کیا گیا ہے اس کا بدلہ حمیس اعلان یہ طور پر وہ دے گاجو پوشیدہ باتیں جان لیتا ہے 'اور جب تم کرد نہ رکھوتو منے دھویا کہ اور سریر تمل ل کیا کرد (اکد ترد بازہ نظر آق) اور تساوے رب کے سواکسی دو سرے کو قسمارے بوزے کا علم نہ ہونے پائے ' بسرمال قول وضل دونوں سے مجت کا اظہار ندموم ہے 'الآ ہے کہ مجت کا نشر غالب ہو اور زبان کال پڑے اصفاع مضطرب ہو جائیں تو ایسا مخص اظہار مجت میں ہو گا۔

ایک فض نے کمی مجنوں کو کمی ایسے حال میں دیکھا جس میں وہ جابل تھا 'انہوں نے حضرت معروف کرفی اُسے اس کا ذکر کیا ' معروف کرفی یہ سن کر نبے اور کئے گئے کہ اے بھائی اس کے بیشار جبت کرنے والے ہیں 'ان میں چھوٹے بھی ہیں اور برے بھی ' حظمند بھی ہیں 'اور مجنوں بھی 'جس فض کو تم نے دیکھا ہے وہ مجنونوں میں سے ہے۔ اظہار محبت میں اس لئے بھی قیاحت ہے کہ اگر محب عارف ہوگا'اوروائی محبت اور مسلسل شوق کے متعلق فرشنوں کے احوال سے واقف ہوگا'اور یہ بات اس کے سامنے ہو گل مصر میں مور کی آل کے کہ ارائے کی اور ایک کے ان اور ایک کے ان اور ایک ماسے ہو

گ نون (پارات می اللیل و نَهَارَ لاَیفُنُرُون (پارات ۲۰) من نسب درد (الله ی انع کرتی (کیونت) موقف سی کرتے۔

لاَيغُصُونَ اللَّمَ الْمَرَهُمُ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (١٨٨٨ معد)

وہ نافرانی نس کرتے می بات میں جو یک ان کو محم را جا آ ہے اور جو کھ ان کو محم را جا آ ہے وہ فورا بجا لاتے ہیں۔ تواہے اپنے منس کے بجز اور محبت کے دعویٰ میں شرمندگی ہوگی اور یہ جان لے گاکہ میں میں معمول ورجہ رکھتا ہوں اور میری مجت دوسرے میں خدا کے مقابلے میں انتائی ناقس ہے ایک صاحب کشف محب خدا فرائے ہیں کہ میں نے تمی اس تك الله تعالى كى الى تمام ترقوت اور طاقت كے بقدر ماوت كى يمال تك كه جھے يہ ممان ہو چلاكم الله تعالى كے زويك ميرا كھ مرتبه ب اتنا كمد كرانموں نے اپنے طویل مكاشفات بیان سے اور آسانی امرار كے انجشاف كی تفسیل بتلاتی اور افر ميں كماك فرشتوں کی ایک جماعت میں پنچاجن کی تعداد تمام علوق کی تعداد کے برابر متنی میں نے ان سے پوچھا کہ تم کون ہو انہوں نے جواب ویا ہم محین خدا ہیں 'یمان تین لا کھ برس سے اللہ کی عبادت کررہے ہیں 'مارے ولول میں ہے تک اس کے سواکسی کاخیال نسیں آیا اور نہ ہم نے اس کے مواکسی کاؤکر کیا وہ بزرگ کہتے ہیں میں ان کا یہ جواب من کر سخت شرمندہ ہوا میں نے اپنے تمام اعال ان لوگوں کو بہد کردے جو عذاب کے مستق بین اکد ان کے عذاب میں مخفیف ہو اس سے معلوم ہوا کہ جو محض اپنے رب اور اپ ننس کی معرفت رکھتا ہے اور اس سے الی شرم کرتا ہے جیسی شرم کرتا اس کا حق ہے اس کی زبان وعویٰ عبت ہے موعی موجاتی ہے البتہ اس کی حرکات و سکنات اور الدام وامراض سے مبت کا پتا چار متاہے ،حصرت جند بغدادی تا ہے فیخ حضرت سری سندن کا حال بیان کیا کہ ایک وفعہ وہ بار ہو کھے الیون نہ ہم ان کی باری کاسب جان پائے اور نہ دوا سے واقف ہو سے اسے اللے کہ فلال عن نمایت تجربہ کاراور ماذق علیم ہے، ہم اس سے رابطہ کریں میں اپنے مح کا تا دورہ لے کر اس عيم كياس كيا عيم في اروره و يكما اوروير تك ويمن كي بور جي كماكديد قاروره توكى عاشق كالمعلوم مو اب مي بير س كردون كا اورب بوش بوكر كريدا ، شيش بحى با تف يموث كركر كلى بوش آن كي بود يس في اين مرشد كى خدمت يس تمام واقعه عرض كيائية واقعه من كرمسكرات اور فرمايا والعندكوه حكيم قاروره خوب بنجانيا ب الله اسه بلاك كردي ميس في عرض كياكيا قارورے من مجى عشق ظاہر موجاتا ہے واليا إلى قارورے من مجى ظاہر موجاتا ہے ايك مرتب معرت مقلق نے فرايا : میں جاہوں تو کمد دوں کہ ای کی عبت نے میرا کوشت کھلا گھلا کردیوں سے لگا دیا ہے مید کسر بے ہوش ہو سے سے بوقی ہے تا چانے کہ آپ نے اپنا راز غلب وجد میں طا ہر کرویا تھا۔ یہ ہیں محبت کی علامات اور اس کے ثمرات انس و رضامی محبت کے ثمرات

ہیں ان کا بیان مختریب آئے گا معیقت توب ہے کہ تمام ماس دین اور مکارم اخلاق مبت کے شرات ہیں اگر مبت کا کوئی شمو دس

ووہ اجاع موی ہے اور اجاع موی ردا کل اخلاق عی ہے۔

يحى ابن معاديد مب خداى چند ملامات ان افتعار على بيان قرائي بي ي

وَمِنَ النَّلَائِلِ أَنْ تَوَالُهُ مُشَعِّرًا ﴿ فِي خِرْقَتَيْنَ عَلَى شُطُوطِ السَّاحِلِ وَمِنَ النَّلَائِلِ الْحُرْنَةُ وَنَحِيْبَةً جَوْفُ الطَّلَامِ فَمَا لَهُ مِنْ عَاذِلِ وَمِنَ النَّلَائِلِ أَنْ تَرَاهُ مُسَافِرًا نَحُوالُحِهَادِ وَكُلِّ فِعَلِ فَاضِلَ وَمِنَ النَّلَائِلِ أَنْ تَرَاهُ مُسَافِرًا نَحُوالُحِهَادِ وَكُلِّ فِعَلِ فَاضِلَ وَمِنَ الدَّلَائِلُ رُهُدُهُ فِيهُمَا يَرِي مِنْ كَلِّ الْأَمُورِانَى الْمَلِيْكِ الْعَادِلِ وَمِنَ الدَّلَائِلُ انْ تَرَاءُ مُسُلِمًا الْكَانِ الْمَوْرِانَى الْمَلِيْكِ الْعَادِلِ وَمِنَ الدَّلَائِلُ انْ تَرَاهُ بَاكِيا انْ قَدُرَةُ عَلَى قَبِيْحِ فَعَائِل وَمِنَ الدَّلَائِلُ انْ تَرَاهُ رَاضِيا يَمَلِيْكِهِ فِي عَلَى كُلُ مِحْكُهُ بَيْنُ الْوُرِي وَالْقَلْبُ مَحْزُونَ مَحْرُونَ مَحْرُونَ الدَّلَائِلُ انْ تَرَاهُ رَاضِيا يَمَلِيْكِهِ فِي فَي كُلُ مِحْكُهُ اللَّهُ التَّكِلِ وَمِنَ الدَّلَائِلُ مَحْرُونَ مَحْرُونَ مَحْرُونَ مَحْرُونَ الدَّلَائِلُ مَحْرُونَ مَحْلُولُ اللَّهُ التَّكِلِ وَمِنَ الدَّلَاثِ مَحْرُونَ مَحْدُونَ مُعْلَى النَّاكِلِ وَمِنَ الدَّلَاثِ مَحْرُونَ مَعْلَى اللَّهُ التَّكِلِ وَمِنَ الدَّلَاثُ مَحْرُونَ مَعْلَى اللَّهُ اللَّهُ وَمِن اللَّهُ وَمَا مَا وَرَاكُ عَلَى اللَّهُ وَمِن اللَّهُ وَمُن اللَّهُ وَمِن اللَّهُ وَمُن اللللِهُ وَمُن الْمُنَالُ وَمُن الْمَالِي وَمُن اللللِهُ وَمُن الللَّهُ وَمُن الللَّهُ وَمُن اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَمُن الْمُن اللَّهُ عَلْمَ الْمَالِمُن الللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَمُن الْمُن اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَمُن الللَّهُ وَمُن الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُن اللَّهُ وَمُن الْمُن اللَّهُ وَمُن اللَّهُ وَمُن الْمُنْ الْمُنْ الْمُن اللَّهُ وَلُولُ اللَّهُ وَلُولُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَالْولُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا عَلَى اللْمُن الْمُن الْمُن الْمُن الْمُنْ الْمُن الْمُن الْمُنْ الْمُن الْمُنْ الْمُن الْمُن الْمُن الْمُن المُن الْمُن الْمُن الْمُن الْمُن الْمُنْ الْمُن الْمُن الْمُن الْمُن الْمُن الْمُن الْمُن الْمُن الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُن الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُن الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْم

ہم نے بیان کیا ہے کہ انس وف اور دوق حبت کے افاریں آئم ہے قلف آفاریں اور حب پر ان کاوقر عاس کی نظر اور فلیہ کیفیت کے باحث فلف ہوا کرتا ہے اور است کی باب اور است کی باب کا اور است کی باب کا اور فلیہ کیفیت کے باحث فلف ہوا کہ اور است کی باب کا ایس است کے باب کا اور قلب ہی کر پانے کی ایک ایس است کا اور کا میں باور است کے باب کی باب ک

خلاصہ کاام بیت کہ مطالعہ جمال ہے قلب کے خوش ہونے کا نام انس ہے جب یہ سرور قالب ہو با ہو اور جوج زعائب ہوتی ہے۔

ہواں کا خیال نہیں رہتا اور نہ دل پر بجد یا سلب کا کوئی خون گذر با ہے اس وقت یہ سرور نمایت اذت اور اللہ بخفا ہے۔ ایک بزرگ سے سوال کیا گیا کہ کیا ہم مشاتی ہو ' فرمایا شوق تو ان جزوں کا ہو با ہے ہو تکا ہوں ہے اور اس خوجی جس خائب ما مراب ہو تھے کہ جو جزیں انس ما صل نہ تھیں ان کی طرف بھی الفات نہ تھا جس محض پر انس کی صالت عائب ہوتی ہو ہو اس قدر معنی ہوئی ہے کہ جو جزیں انس ما صل نہ تھیں ان کی طرف بھی الفات نہ تھا کہ موسی ہوئی ہو تھی مرف تھا کہ ہو تھا کہ آپ کمال سے تشریف لائے ہیں؟

وہ اس فقت بھا و سے انرکر آئے تھے ' انہوں نے جواب میں فرمایا کہ میں انس باللہ کی طرف سے آیا ہوں' انس کی صالت رہے و اس وقت بھا گی اس لئے چاہ جو علوت کے باتے ہو' والے تمائی اس لئے چاہ جو بی کہ انسی فیراللہ سے وحشت ہوتی ہو ' بیک ہر اس چز سے وحق ہو تا ہے جو علوت کے باتے ہو' والے تمائی اس لئے چاہ جو بی کہ انسی فیراللہ سے وحشت ہوتی ہو گئی قربائی قربی کو حرصے تک آپ کی یہ کیفیت رہی کہ اگر کانوں میں دوایت ہے کہ جب محرت موئی طیہ السلام سے اللہ تعالی نے کھکو فربائی قربی کو حرصے تک آپ کی یہ کیفیت رہی کہ اگر ہوتا ہو کہ کوئی بھی آور بی ہو جاتے 'اس لئے کہ مجب کی وجب کا کلام اس قدر لذیذ اور شریں معلوم ہو تا ہے کہ کوئی بھی آور بی تو جاتے 'اس لئے کہ مجب کی وجہ سے محرب کا کلام اس قدر لذیذ اور شریں معلوم ہو تا ہے کہ کوئی بھی آور بی تو جاتے 'اس لئے کہ مجب کی وجہ سے محرب کا کلام اس قدر لذیذ اور شریں معلوم ہو تا ہے کہ کہ

دوسرے کلام کی لذت و وطات باتی نہیں رہتی۔ ای لے بیش عماء اپنی وعایش کما کرتے تھے ہے۔ اے وہ واسے جس لے تھے اپنے و وکرے الس بختا' اور جس نے بھے اپنی گلوت ہے جو حق کیا' اللہ تعالی نے دھوت واؤد ولیے السلام ہے قوبایا جراحشات ہی 'بھے ہے بانوس ہو جا اور میرے فیرے وحشت کر۔ حضرت رابع بھریہ سے پوچھا گیا کہ آپ نے یہ مرجہ کیے حاصل کیا ہے؟ قوبایا فیر ضوری اخور ترک کرکے اور خدائے کم بین سے بانون ہو کر' میرا اوا وو ابن نہد کہتے ہیں کہ میرا گذو ایک واجب کے پاس سے ہوا' میں نے اس سے کما اے رابب تھے تھائی بھت تواوہ لیند ہے 'رابب نے بواب ویا اگر تو بھی تھائی کا موہ بھو لے آپ ہوا ہو حق ہو جائے تھائی اصل عباوت ہے' میں نے پوچھا اے رابب بھائی میں تھے کم سے کم کیا فائدہ محسوس ہو آپ رابب نے کما تھائی میں کم سے کم فائدہ ہو ہے کہ ایس لوگوں کی فوشاند اور وان کے خرے بحقوظ رہتا ہوں' میں نے اس سے دریا فت کیا کہ بڑی وانس باللہ کی حالت کب پا آپ 'اس نے بواپ ویا جب عبت فائس ہو' اور معالمہ صاف ہو' میں نے بچھا مجت کب خالص ہوتی ہے؟ اس نے جواب دیا جب تمام افکار کا مرکز اللہ کی اطاحت بن جائے بیش محکاء کا قول ہے گوگوں پر تجب
مو تا ہے کہ وہ کیے جرا موض جانے ہیں' گوگوں کے دون پر جرے ہو قاص ہو تھی سے اعراض کرکے جرے فیرے ماؤس ہوتی ہو۔

الس كى علامت الس كى مخموص علامت يد ب كداوكول سيم ساخد طن جلن المن يضن مين دل يحلى محسوس كري اوران ے پیشان ہو' ذکر الی کی طاوت کا متلاثی 'اور یاد الی کی لذت کا حریص ہو' اس صورت میں اگر دہ لوگوں سے ملے جلے گا ہی تو اليابوكا بيے كوئى جماعت من تها بوء تمائى من اوكون كم ساتھ بواو طن من مسافر بوء اور سفريس مقيم بوء غائب بونے كى مالت میں موجود ہو اور موجود ہوتے ہوئے قائب ہو یعنی جم کے ساتھ لوگوں میں ہے ، موصفکو ہے الیکن ول اللہ کی وائی عولی ہے۔ حضرت على كرم الله وجد في الي لوكول ك مصلى فهايا ب كديد و اوك بين جن ير ها أن امور جوم ك بوع بين بويقين كى ودلت سے مالا مال میں الداروں نے جس امر کو و شوار النبود کیا اے الن او کون نے سل سمجما "بدلوگ ای دات سے مانوس موسے جس سے جلاء حشت کرتے ہیں وودنیا من مرف جمول کے ساتھ ہیں ان کی مدھی طاء اعلامی معلق ہیں ایالوک اعلامی الله كے ظلف اور اس كے دين كى دعوت دينے والے يوں سيا بين الس كے معنى اس كى طلامت اور اس كے جوابد - ابعض متعلمين الس موق اور مبت كانكار كرتي بير-ان كے خيال بين الله كالس موق اور مبت الب كرنا حبد يردلالت كرنا بي لوک دراصل اس جمل میں بیٹلا ہیں کہ بسار کا ادراک بسیرت کے داک سے زمادہ کمل ہوتا ہے ان مشرین میں سرفسرت احمد ابن عالب بیں جو غلام خلیل کے نام دے قبرت رکھتے ہیں یہ مخص حضرت جند بغدادی اور معفرت ابوالحس توری سے عوق محبت اور عشق کا اٹار کیا کرنا تھا۔ ای منم کے جنس مرجرے لوگوں نے مقام رضا کا بھی اٹکار کردیا "اور کئے گئے کہ مبرے علاوہ کوئی مقام نیں ہے ارضا کا تصور نیس کیا جاسکا اوالک یو ایک تاقی خیال سے مورسی ایسے می مض کا ہوسکتا ہے جو مقامات دین پر مطلع نس ہے اور مرف فا بری ول کودین سے ہوئے ہاور یہ مجتاب کہ فا بری چلکا ہی مب یکو ہے اید لوگ محسوسات ك اسرين اور محسوسات دين كر نقط افكريد مرا محلك بين امغوان الملكون كربعد ب إو مخص احروث كو محل جملا تسور كرنا باس ك زديك اخروت كي حييت ايك الزي مد نواده نيس به الركوني فنس اس بيد يمه كداس بالله الما ب تويد المشاف اس كازديك جرت الكيزي إلى معن معندر منه الرجد اس كامدر قول نس كيا جاسكا دايك شام ك بقول د بالله لايخوله بطال وليس بدركة بالنحول مختال وَالْأَنِسُونَ مُرِجَالٌ كُلُكُهُمُ مُحِبُ وَكُلَهُمُ صَفَوَةً اللَّهِ عُنْ اللَّهِ عُنْ اللَّهِ عُنْ اللَّهِ عُ وانس بالله الل باطل كرشايان شان مين به اورند كولى حله الرطاقت كول بالس عاصل كرسكا به ا الله عَمَّالُ انس والے تمام ك تمام لوگ شريف ين اور تمام ك تمام الل صدق ومفايس-)

غلبة انس كے نتیج میں ہونے والا انبساط اور اولال جب الس وافی ہوجا آے اور ظبر واحتمام ماصل كرايتا ہے اور اسے شوق مضارب تمیں کرنا اور نہ تغیرہ عجاب کا خوف اس کا مزہ خراب کرناہے قراب وقت قول و نسل اور اللہ کے ساتھ مناجات میں ایک طرح کا انبساط اور کشادگی پیدا ہوتی ہے ابیض او قات یہ انبساط اس کتے برا لگا ہے کہ آس میں جرأت پائی جاتی ہے اور معلوم ہو تا ہے کہ صاحب انبساط کے زویک اللہ تعالی کی دیت کم ہے الکین جو محض مقام الس میں مقیم ہو تا ہے اس کی پر جرات مداشت كرلى جاتى ہے اور جو محض اس مقام ير مليل ہو تا اوروہ محض ابل الس كى تقليد ميں ايساكر يا ہے تو وہ بلاك موجا تا ہے اور كفرك قريب ينج جانا م اس كي مثال من برخ امودكي مناجات ب حضرت موى عليه السلام كو علم ديا كيا تفاكه وه في اسراكيل ے قط کا عذاب دور کرانے کے لئے برخ اسودے دعائی درخواست کریں کی اسرائیل تقریباً سالے اس قط میں کرفار تے اس تھم سے پہلے حضرت مویٰ علیہ السلام ستر ہزار نفوس کا ایک کاروان کے کرجگل میں پنچے تھے اور باری تعالی سے باران رحت کی دماکی متنی اللہ تعالی نے جواب میں ارشاد فرمایا تھا اے موئ إیس ان لوگوں کی دعا کیے قبول کوں گا۔ متابوں کی تاریکی النيس محرے ہوئے ہے'ان كے دل ساه' باطن خبيث بيں 'وہ مجم سے يعنى كے ساتھ دعاكرتے بيں 'اس كے باوجودوہ ميرى مكر ے محفوظ ہیں 'جاؤ میرے ایک بندے کے پاس جاؤ اس کا نام برخ ہے 'اس سے نکلنے کے لئے کو تب میں وعا تول کروں گا۔ حضرت موی علیہ السلام نے اس سے متعلق لوگوں سے درما فت کیا مسی کو اس کے حال کی خرینہ متی ایک دن حضرت موی علیہ السلام كى دستے سے گذر دے تھے كد اچاتك ايك سياه مد فلام نظر آيا "اس كى پيشانى پر دونوں المحمول كے درميان مجدول ك اثر سے منی کی ہوتی تھی اور اس نے ایک جادر کے میں باندہ رہمی تھی معزت موی علید السلام نے زرالی کے ذریعے معلوم کرایا كريد فضى برخ اسود ب "ب نے اے سلام كيا" اور اس اس كا نام دريافت كيا" اس نے كما برا نام برخ ب "ب نے فرمايا تواكير قدت سے جارا مطلوب بنا ہوا ہے ، ہارے ساتھ جل اور بارش كى دعاكر ؛ چنانچہ وہ فض حضرت موسى مليد السلام كے ساتھ ميااوراس نے يہ دعاى اے اللہ!ند تيمايه كام ب اورنديہ تيما حلم ب الحجے كيا ہواكہ تونے اسے چشے حك كرديدين يا ہواؤں نے تیری اطاعت سے انکار کردوا ہے ایا تیرے پاس جو ذخرہ اب ہودہ محم ہو کیا ہے اکناه گاروں پر تیرا فضب شدید ہو کیا م كا والتابك مول ك حليق سے پہلے خفار نس تماليا وقي رحت بيدا نس كا اور شغفت كا تحم نس والميا و مس و كانا جابتا ے کہ جھے تک سمی کی رسائی نیس ہے اول مع علوق کے ہماک جانے کا اندیشہ ہے اور اس خوف سے جلد از جلد سزاریا جاہتا ہے غرض وہ مخص ای طرح کی ہاتیں کہ تارہا 'یماں تک کہ ہارش برسے می اور اللہ تعالی نے مرف اوسے دن میں اس قدر کماس پیدا كردى كداوكون ك كفي جمون كي بم اس دها كي بعد واليس جلاكيا ،جب حضرت موى عليه السلام علاقات مولى تواس في ہوچاکہ آپ کو اللہ تعالی سے میرا جھڑا اور میرے ساتھ اس کا انساف پند آیا ، صرت موی طیہ السلام نے کھ کہنے کا راوہ ی کیا تفاکد الله تعالى نے فرمایا کہ برخ جم سے دن میں تمن مرتبہ بنی فراق کر آ ہے۔

صعرت حسن بھری فرماتے ہیں کہ ایک مرجہ بھرے میں چند جھونپڑے جل کر داکہ ہو گئے مرف ایک جمونپڑا ہاتی رہ کہا جو ان جلے ہوئے جمونپڑوں کے درمیان واقع تھا 'ان دنوں حضرت ابد موئی اشعری بھرے کے تعمران تھے ' آپ کو اس واقعے کی خبردی می ' آپ نے اس جمونپڑے کے مالک کو بلا کر بوچھا کہ تیرا جمونپڑا کیوں نہیں جلا 'اس نے جواب دیا کہ میں نے اللہ تعافی کو یہ تھم دی تھی کہ وہ میرا جمونپڑا نہ جلائے 'حضرت ابد موئی اشعری نے فرمایا کہ میں نے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے ' فرمایا

 حدرت حسن بعری نے یہ واقد ہی نقل کیا ہے کہ ایک مرجہ بعرب میں اک لک کی او میدہ خواص اے اور اک ر چلنے کے بمرے کے امرے ان ے کما کہ آپ آگ سے دوروی مکیں آگ آپ کو جلانے والے ابر میدہ فرواب واک میں الد تعانی کو حم دی ہے کہ ال جلائے نہ بات امر ایماف آپ الدائور حم می دی کہ ال بحد جائے السائے حم دی اور ال بحد كل ايك دن او منس كرين ما رب حد واست من ايك وهاني من الرايا واسيد واسين في السال اس سے برجماکہ تھے کیا ہوا؟ اس نے مرض کیا کہ بیراکدها م ہوگیا ہے اور اس کے علاوہ بیرے پاس کوئی وہ سراکدها نسی ب رادی کہتے ہیں کہ ابو منسی یہ س کر فمرمے اور کئے گھ اے اللہ! جری مزت کی تم! می اس وقت تک الگا قدم جس افحادی كاجب تك اس فض كاكدماوالى فيس في جائے كا راوي كتے بين كه اي وقت وه كدما نظر آليا اور إيو منس آك بديد كے ، اس طرح کے واقعات اہل الس کو بیش اتے ہیں ووسموں کو یہ اجازت جس ہے کہ وہ اہل الس کی تعلید میں اپنی زمان سے جرأ مندانه كلمات تكالين اور كفرك قريب ووجاتي حعرت جند بغدادي كمع بين كدابل الس الي محكومين الي معاجات من اور ابی تعالیوں میں ایک ہا تی کرجاتے ہیں کدود عام لوگوں سے اس مل موٹی ہیں ایک مرجدیہ فرمایا کہ اگر موام الناس الل الس كى بائي من لين و السي كافر كدوي مالا كدود اس طرح كى بالال عدوجات عن تقيات يورا بدياتي الني كوريب رق م ادرید امر متبعد سی ب کداف تعالی ایک می بات را بیا می بعدے داخل موادر می بعدے اداف و مین اس سليدي شرط يرب كدوون كم مقالمت فللسبون فرأن كريم ك بعدى آيات بي اس موضوع راشارات ملة بي المرتم لم و بعیرت سے کام اواتہ قرآن کرم کے تمام فسول بل انسادے کے حیسات بین الکہ تم ان سے مبرت حاصل کرسکو اور علط منى من جلا اوكون كر لئ مرف واستائل بي ويافي حفرت أدم طبه السلام اور اللس كا قصد ليد وول معسيت اور الله میں خرید محد الیان الله مسیت كا با راد دوال فرا اور وحت حق در دوا اور حرت ادم عليد السلام ك متعلق ارشاد فرمايا به

وَعَصَى آدَمُ رَمُونَعُونَى فَيَا حَبَالُورَ أَمُفَنَاتَ عَلَيْهِوَ هَلَى -(ب١٠٨ أبت ٣٠١١) اور ادم الي رب كالموريو كاموليو على عن ج كه اكران وان يك رب لـ (زيادة) حيل الماليات

اس بروجه فرائي اورواه (راست) يرويش) قام ركما-

اوردوسرے محص بربوری وجہ حلول کرنے بہر محتید قبال در اُمّامن استغلی فائت کا تصافط باب ۱۹۰۰ مارہ ایعه ۲۰

(اور) ہو میں (دین سے) بے دوال کرناہے آپ این کی آگریں ہوتے ہیں۔ ای طرح بعض اوکوں کے ساتھ آپ کویم میں انتخاب ہے۔

وَاذَا عَامَكُ الْلِينَ يُؤْمِنُ وَإِنَّا أَفَعُلُ مِسَالًا مُعَلَّيْكُ (بِ2 ٣ آبت ٥٠) اوريه لوك جب ليكيال اوس و لدهاري العن يرايان و يحديد وين كدون كدون كدم يرملامتي مو-وَاصْبِرْ نَفْسَكُ مَعَ الْمِدْنَ وَلِعُونَ وَلِهُمْ الْعَلَاوَالْمُومِونِينَ وَهِمَ (بِ١٨٥٥ ابت ٢٨٠) اور آپ اپ کو ان لوکوں کے ساتھ مقید رکھا کیج جو می شام اسٹ دب کی عبادت محن اس کی رضاجو کی کے کئے کرتے ہیں۔

اور بعض دو سرے اوگوں سے امراض کرنے کا عم دا :-

وَإِنَّا رَائَيْتَ الْلِيْنَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعُر ضُ عَنْهُمْ حَنِي يَخُوضُوا فِي وَإِنَّا رَائَيْتَ الْلِيْنَ يَخُوضُوا فِي حَلِيثِ عَيْدِهِ وَإِمَّا يُنْسِيَنَكَ السَّيْطَانَ فَلَا تَفْعُدُ بَعْدَ الدِّكُر عَى مَعَ الْعَوْمِ حَلِيثِ عَيْدِهِ وَإِمَّا يُنْسِيَنَكَ السَّيْطَانَ فَلَا تَفْعُدُ بَعْدَ الدِّكُر عَى مَعَ الْعَوْمِ

الظالِمِينَ (ب، عربه المد)

اور جب آوان لوگوں کو دیکھے جو ہماری آیات میں میب ہوئی کردہ ہیں قوان لوگوں سے کتارہ کی ہوجا یمال تک کہ وہ کسی اور بات میں لگ جا کیں اور اگر تھے کو شیطان ہملا دے تو یاد آنے کے بعد پھرا سے خالم لوگوں کے دائے میں مشہ

انساط اورنازیمی بعض بندوں سے بداشت کیا جا آ ہے ، بعض سے دس کیا جا آ ، چنانچ حضرت موی علیہ السلام نے حالت الس

ادیں حرس ما ما ہے۔ ان هِی الاَّفِنْنَدُک تَضِلُ بِهَامِنُ تَشَاءُ بَهْدِی مَنْ تَشَاعُ (بِهِ رَهِ آیت ۱۵۵) یه واقعہ آپ کی طرف سے محل آیک احمال ہے الیے احمالات سے جس کو چاہیں آپ مرابی میں وال دیں

اورجس كوچايس آب بدايت يرقائم ريس-

جب الله تعالى في صرت موى عليه السلام كويد محموط -

إنْهَبُ إلى فِرْعُونَ ﴿ ١٨ مِ ١٨ مِ ٢٨ مِ ٢٠ مِ وَانَ كَيْ مُرْفَ مِا-

تو معرت مویٰ نے اس کے جواب میں یہ عذر چیں کے اے

وَلَهُمْ عَلَتَى ذَنْ بُ فَأَخَافَ أَنْ يَقْتُلُونَ ﴿ بِ١٨ آيت ١٧) اور ميرے زے ان لوگوں كا كي جرم بمى ہے سوجھ كو اعريشہ ہے كہ وہ لوگ جھ كو تل نہ كرديں۔ راتي م آخ اف أُن يُكِلِّبُونَ ﴿ بِ١٨ ٢ آيت ١٤) عصم العريشہ ہے كہ وہ جمع كو جمثلات كيس۔

وَيَضِينَ صَالِرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي ﴿١٨١٧] مِنْ اللَّهُ وَاللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّه

اور میرا دل تک ہوئے لگتا ہے اور میری زبان (انجمی طرح) نہیں جلی۔

اِنْنَانَخَافَ أَنْ يَفُرُ طَعَلَيْنَاأُوْلَ يَطْعَى ﴿ ١٩٥١ آيت ٣٥) م كوانديشه ب كركس وه بم رزادتي ندكر بيضياي كرزاده شرارت ندكر في الك

حضرت موی طیہ السلام کے علاوہ اگریہ افذار کوئی دو سرا پیش کر آتو یہ ہے ادبی ہوتی الین کیل کہ حضرت موی طیہ السلام مقام الس جس تھے اس کے ساتھ نری برتی جاتی ہے اور اس الس جس تھے اس کے ساتھ نری برتی جاتی ہے اور اس کی بہت می باتیں برداشت کی جاتی ہیں۔ دو سری طرف حصرت ہوئس علیہ السلام ہیں 'یہ بھی آیک جلیل القدر توفیر ہیں ہم آپ کا مقام الس کا مقام نہیں تھا ، بلکہ بیب و قبض کا مقام تھا ، چنا نچہ ان کی آیک معمول بات بھی برداشت نہیں کی گئی اور انہیں تین دن تین دات جھی کے آریک بید میں مقید رکھا گیا اور قیامت تک کے لئے ان کے تی جس یہ اطلان کردیا گیا :

لُوْلَا أَنْ تَكَارَكُهُ نِعُمَّ فَيْنَ رَبِّهِ لَنُهِ لَنُهِ لَكُمْ الْعَرَاعِوَهُوَ مَنْهُ وُمُ (ب ٢٩٥٣) مع ا اكر احمان خداد درى سے ان كى دغيرى ند موتى تو ده ميدان ميں برمالى كے ساتھ والے ماتے۔

معرت حسن بعری کی رائے کے مطابق عراوے قیامت کا میدان مرادے ' سرکار دو عالم ملی اللہ علیہ وسلم کو حضرت یونس علیہ

السلام کی افتداء کرنے سے منع فرایا کیا :

فَاصْبِرُ لِحُكُمْ رَبِّكُ وَلَا تَكُنُ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْنَادِي وَهُوَ مَكُظُومٌ (١٣١٨) معه) تو آب این رب گراس) تجریز ر مرے بیٹے رہے اور محل والے تغیری طرح ند ہو بیاجب کہ انہوں في دعاكى محى اوروه خم سے كحث رب تھے۔

ان اختلافات میں سے بعض احوال اور مقامات کے اختلاف کی وجہ سے ہوتے ہیں اور بعض اس لئے کہ ازل میں بعدل کے لئے ایک دوسرے پر فضیلت رکمی می ب اور قستوں میں فرق رکھا گیا ہے اللہ تعالی کا ارشاد ہے :

وَلَقُلُونَ الْنَابَعُضُ النَّبِيتُنَ عَلَى يَعْضٍ (١٩٥٧ آيت ٥٥) اور ہم نے بعن عبوب كو بعض رفعيات وى باور ہم داؤد طيدالسلام كو زورد عے بي-مِنْهُمْ مَنْ كُلُّمُ اللَّهُ وَرَفَعْ بُعْضُهُمْ دَرِجَاتٍ (١٦٣م ٢٥٣)

بعض ان میں سے وہ بیں جو اللہ تعالی ہے ہم کلام ہوتے ہیں اور معفوں کو ان میں سے بہت سے درجوں پر

مرفرا ذكيا-

حضرت عیلی علیہ اللام کا شار اس بر گزیدہ پیغیروں میں ہو تا ہے جنیں فعیدے مطاک می ہے اور اس لئے انہوں نے بطور تاز ا پناوپر سلام بھیا ، قرآن کریم نے ان کے سلام کی ان الفاظ میں حکامت کی ہے :-

وَالسَّلامُعَلَى يَوْمُولِلْتُ وَيَوْمُ مُونتُ وَيَوْمُ الْمُونتُ وَيَوْمُ الْمُعَتُّ حَيًّا - (ب١٨٥ آيت٣٣)

اور مجمد پرسلام ہے جس موز مس بیدا مواجب موز موں کا اور جس موز زعدہ کرے افحایا جاؤں گا۔ یر یہ بات ان کی زبان مبارک ہے اس انبساط کے بعد نکلی جو انہیں مقام انس میں پہنچنے کے بعد اللہ تعالیٰ کی مموانی اور اللف وعنایت سے ماصل ہوا تھا و مری طرف معرت میں این زکریا طب السلام بین یہ اولوالعزم بیت و حیا کے مقام پر تھے اس کے ان کی

زبان خاموش رہی یمال تک کہ خالق تعالی نے دو دی ان کی توسیف فرمائی۔

وَسَلاَمُ عَلَيْهِ يَوْمُ وَلِدَيْنُوْمَ يَمُونُ وَيَوْمُ إِبُعْثُ حَيْدًا (بnر الم الم الم اوران کو (اللہ تعالی کاسلام) منے جس دان کہ وہ پیدا ہوئے اور جس دن کہ وہ انقال کریں مے اور جس دان

كه زنده كرك افحائے جائيں تك

یہ بھی خور کرد کہ اللہ تعالی نے معرت یوسف علیہ السلام کے ہمائیوں کی خطائیں اور اپنے پنیم ہمائی کے ساتھ ان کا روتیہ کیسے يداشت كيا بعض ملاء في الله تعالى كاس ارشاد وإلا قالو اليوسف وأحُوهُ أَحْبُ إلى إليكنامِنا " ع "كَانُوا مِنَ الرَّ اِهدِينَ" تك برادران بوسف كي تقريباً عاليس خطائي شاركي بي ان من سے بعض خطائي بعض سے بدي بي اور ا كما ايك كل من تمن تمن جار جار خطائمي جع موحلي جي علين الله تعالى إن كي تمام خطائمي معاف فرائمي اوران كومغفرت ہے نوازا۔ لین حضرت مزیر علیہ السلام نے تقدیر کے متعلق ایک سوال کرایا تھا اس پران کی سخت کاری می بیاں تک کما کمیا ہے كه اس سوال كي ماحث ووانبياء كي مف من حيل ربي اي طرح بلهام ابن باحوراء ايك زيدست عالم تعا حين اس كايد عمل بداشت نسیں کیا گیا کہ وہ دین کے ذریعے دنیا کما آے مطرت سلیمان علیہ السلام کا ایک وزیر اسراف پند محض تھا اورامعاء ی معصیت میں جانا تھا اللین اللہ تعالی نے اس کی مغفرت فرمائی موایت ہے کہ اللہ تعالی نے معرت سلیمان علیہ السلام جرومی نازل فرائی کہ اے عابدوں کے مردار اور دامدوں سے رہنماے فردند تمارا خالہ داو بعائی کب تک میری معصیت میں ہتا رہے گائیں مریار مخل کرتا ہوں اور اس کے ہر گناہوں سے مرف نظر کرتا ہوں میں اپن مزت و جلال کی قتم کھا کر کتا ہوں کہ اگر میری اند جیوں میں سے کوئی اند می جل بڑی تو میں اے اس کے ساتھ والوں کے لئے میرت اور بعد والوں کے لئے عذاب بنا کے

چوروں گا۔ اصف معرت سلیمان طبیہ السلام کی فدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے ان سے وحی کا ذکر فرایا : بیاس کر آصف اشے اور ہا ہر کل کرایک او نچے فیلے پر پہونچ اینا چرواور منع آسان کی طرف کیا اور موس کیا اے اللہ او ق ب اور یس میں مول اكر تريع جعة تبدى تفق ند بخش تويس كي ترب كون كا اور اكر تري جه كتابون عند بيايا تريس كيد كتابون عن سكون كا الله تعالى نے وى ميمى كا اسف اولى كى كمائوتو باور يس بيل بول اولوب كى طرف متوجه بوئيس نے تيرى قوب قبول كرلى ے اور میں توبہ قبول کرنے والا اور رحم کرنے والا ہوں۔ آصف کا یہ کلام ایسا ہے جیے کوئی تاز کے طور پر کتا ہو ایک مدیث میں ہے کہ اللہ تعالی نے اپنے بندے کو بچانے کے لئے وی جیجی وہ بندہ اپنے کتاموں کے باعث بلاکت کے قریب بنج چکا تھا اللہ تعالی ان سے فرایا کہ اے میرے بندے! تو نے بت سے ایسے گناہ میرے سامنے کے ہیں جنہیں میں نے معاف کروا ہے 'جب کہ ان ے کم تر گناموں کے باعث بعض امتوں کو تاہ و بماد کردوا ہے۔

خلاصة كلام يب كربندول من مغفيل تقديم اور تاخرك المله من الله تعالى كى سنت ب اوريداس كى هيت اللك مطابق ظمور پذیر ہوا کرتی ہے ، قرآن کریم میں صف ای لئے والد ہوئے ہیں کہ تم ان کے دریعے سابقہ امتوں کے ملے میں اللہ تعالى كىست كاعلم ماصل كرو وران كريم من كوكى ايت الى ميل ب جورايت ور اور تعارف ند موجمي الله تعالى ان ايات

ك دريع الى تقديس كاتعارف كراياك اورفرايا -قُلْ هُوَاللَّهُ احْدًاللَّهُ الصَّمَدُلَمُ يَلِدُولَهُ يُولَدُولَمْ يَكُنُ لَهُ كُفُوا الْحَدُ (ب ٣٠ ١-١-١٠) آپ كمدويج كدوه يعن الله ايك مهالله بي الله بي نياز ماس سه ند اولاد مه اور ندوه كسى كى اولاد م اور ند کوئی اس کے برابرہ

اور بھی ان سے ای مغات جلال کا تعارف کرا آ ہے :

ٱلْمَلِكُ الْقَلُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيْزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكِّيْرُ- (ب١٧٨٦ع ٢٣٠) وہ بادشاہ ہے' پاک ہے' سالم ہے' اس دینے والا ہے' مگر بالی کرنے والا ہے' زیدست ہے' خرابی کا درست كرفي والاب ين عظمت والاب

مجي ان كرسامة النياده العال ركمتا بجوخوف ورجاء كم حال بي البيل البياء اوراعداء كم سلط بيل الى سنت واقف

مُذَرِّكُيْفَ فَعَلَرَبُّكَ مِعَادِلِرَمَنَاتِ الْعِمَادِ (١٣٠١ كت ١١٠) كيا آپ كو معلوم نيس كه آپ كے بوردگار في قوم عاد يعن قوم ارم كے ساتھ كيا معالمه كيا جن كے قدو

المُ ذَرِكَيْفُ فَعَلَ رَكُبُ اصْحَابِ الْفِيلِ (ب٥٣٠ العما) كيا آپ كومعلوم نيس كه آپ ك رب في الول كم ما في كياسلوك كيا-

قران كريم الني تمن اقسام كے مضامن پر مشتل ہے الله تعالى ك ذات اور تقديس ذات كى معرفت اس كم منات الداسماء كامونة اوربندوں کے ماتھ اسس کا فعال اور سنت کی موفت کول کہ سورہ اخلاص ان جن قصول جن سے ایک یعنی نقدیس پر مفتل ہے اس لے سرکاردو عالم ملی اللہ علیہ وسلم نے اے تمائی قرآن قرار دو اور فرالا :-

مَنْ قَرَاعُسُوْرَةُ الأَخُلَاصِ فَقَدْقَرَا تُلَثَالَقُرُ آنَ ﴿ الم - الي الن كعبُ )

جس مخص فے سورہ اخلاص کی طاوت کی اس نے تمالی قرآن کی طاوت کی۔ سورة اظام نقدلي بارى تعالى كا كمل تعارف باس لئے كه متمائ تقديس بكه وه تين امور عى يكاومندو بواكي توب کہ اس سے پیدا ہونے والا کوئی اس کا حمل نہ ہو'اس پر کلہ کم یکد دلالت کرتا ہے 'اور دو سرایہ کہ وہ اپنے حمل سے حاصل نہ ہوا ہو'اس پر کلہ کم 'وَلَدُنّے دلالت ہوتی ہے 'اور تیسرایہ کہ کوئی اس کے درج میں نہ ہو'اس امر پر کم کائن کہ گؤا ہے روشنی پرتی ہے'یہ تیوں امورایک آیت میں جمع ہو محلفل ہو اللہ کا حسیقت میں سورہ اخلاص کلہ لا اللہ الا اللہ کی تغییرہ تو جسے یہ قرآن کریم کے اسرار و رموز ہیں 'اور ان کی گوئی اسمان میں ہے 'اللہ تعالی خود ارشاد فرما تا ہے یہ

وَلَارَ طُلْبٌ وَلَا يَابِسُ إِلافِي كِنَاكِ مِينَى (بدر الماسة المده) اورن كن تراور فلك يز مريد سب تاب مين ين ير

ای کے حضرت عبداللہ ابن مسعود نے ارشاد فرمایا قرآئی علوم کی جبتو کرد اور اس کے بجائب طاش کرد اس مین اولین و آخرین کے علوم موجود ہیں ان کا یہ قول بالکل مجے ہے ، جو فض قرآن کریم کے ایک ایک کلے کو نمایت فورے پڑھتا ہے اور اے کھنے کی کوشش کرتا ہے وی اس قول کی صدافت کا اعتراف کر سکتا ہے ، بشرطیکہ اس کا قیم صاف ہو اس صورت میں قرآن کریم کا ہر لفظ بید شاوت ویتا ہے کہ وہ قادر مطلق فدائے جبار اور ملک قمار کا کلام ہے اور اشافی طافت سے باہر ہے عام طور پر یہ اسرار قرآنی تقصص و حکایات میں پوشیدہ ہیں جمہیں ان کے استفاط کا حریص ہونا چاہیے ، تاکہ تم پروہ مجائب مکشف ہو جا کیل جن کے سامنے دنیا کے علوم ہے نظر آتے ہیں۔ یہ ہے انس کی تفصیل اور اس انبساط کا بیان جو انس کا محمویہ اس حمن میں ہم نے بعدوں کے تفاوت کا ذکر ہی کیا ہے۔ مجوفعم اللہ ہی کو ہے۔

الله تعالى كے فيطے پر راضى مونا ارضاكى حقيقت اور فضائل

رضائجی مجت کے تمرات بی ہے ایک تمویہ مقام رضامقریاں کے اعلامقابات بی ہے ایک مقام ہے کین اکولوگوں پر
اس کی حقیقت مکشف نہیں ہے اس کے معنی و مقہوم میں جو تشابہ اور ابہام ہے اس پر صرف وہ لوگ مطلع ہیں جنہیں اللہ تعالی نے مادیل کا علم دیا ہے اور دین کی سجو مطا فرائی ہے ایمن لوگ رضا کا الکار کرتے ہیں ان کی سجو میں یہ بات نہیں آئی کہ آوی اس امر پر کیے راضی ہو سکتا ہے جو اس کی خوافش کے خلاف ہو و وہ یہ بھی کتے ہیں کہ اگر ہر بھم 'ہر فیلے 'اور ہر چڑے راضی ہونا واللہ مکرین اس کئے ضوری ہے کہ بھر ہو گا ہوں کہ بھر کہ ان اور ہر جڑے اس کو اس کے فرون ہو اللہ کا قول ہے تو یہ بھی ضوری ہے کہ بھر محروری محرین اور کر دو اللہ کا قول ہے تو یہ بھی ضوری ہے کہ بھر محرور راضی رہنا 'اور کفرو معصیت پر انکار واحراض نہ کرنا دا اس قول سے دھوکا کھا گے ہیں 'اور دین کے یہ اسرار محمل خاج راضی مینا 'اور کفرو معصیت پر انکار واحراض نہ کرنا دو اللہ علیہ و جایا کرتے تو سرکار دونا کم ملی اللہ علیہ و سلم حضرت عبد اللہ این عباس کے حق میں یہ دعانہ فرماتے ۔۔

اللهُمْ فَقِهُ فِي الدِّينِ وَعَلِّمُ النَّاوِيلِ ﴿ عَارِي وَمَلْمُ وَاحِمَ }

اے اللہ اے دین کی سجمہ اور آویل کاملم مطابعیت

پہلے ہم رضا کے فضائل میان کریں گے ، پھرام آب رضا کے واقعات اور احوال ذکر کریں گے پھر حقیقت رضا پر روشن والیں کے 'اور یہ بتلا کیں گے کہ خواہش کے خلاف ہونے والے نیسلے پر آدی کیے راضی ہو سکتاہے ' آخر میں بعض ایسے امور کا ذکر کریں گے جو رضا کا تتر " مجھتے جاتے ہیں جیے دعا نہ کرنا' یا معاصی پر خاموش ہرنا۔ حالا تکہ یہ امور رضا میں داخل نہیں ہیں۔

> رضاکے فضائل قرآن کریم میں جا بجار ضاکے فضائل کے گئیں مثال کے طور پر دے رَضِی اللّٰهُ عَنْهُمْ وَرَضُواعَنْهُ (ب ۱۳۳۳ است ۸) الله تعالی ان بے خش رہے گا اوروہ اللہ ہے خش دیں گے۔ هَلْ جَرَّاعًا لَا حُسّانِ الْآ الْاِحْسَانُ (ب ۲۷ر ۱۳ است ۲۰)

مملا غایت اطاعت کابدلہ بجو منابت کے اور بھی کچھ ہو سکا ہے۔

احمان کا انتابیہ کداللہ تعالی بعدے راضی ہو اوریداللہ تعالی ہے بعدے کی رضا کا جرب ایک مجدار شاہ فرمایا :۔ وَمَسَاكِنُ طَيْبَتِفِي جَنَّاتِ عَدْين ﴿ ١٨٥٥ آيت ١٧)

اور عمده مكانون مين جو بيشد رہے كے باخول ميں مول كے۔

اس آیت میں اللہ تعالی نے رضا کو جات مدن سے اطلاقرار دیا ہے ایک مکد ذکر کو نماز پر فرایت دی کی ہے۔ فرمایا ہے۔ اِنَّ الصَّلاَةَ مَنْ اللهُ عَن اللهُ حُشَاعِوَ النَّمِنْ كُرِ وَلَدِكُمُ اللَّمِا كُبُرُ - (ب الله است ۲۵)

ب فل نماز ب حیاتی اور ناشائسته کاموں سے رو تی ہے اور اللہ کی باویت بدی چر ہے۔

وَلَدِينَامَزِيدُ (ب١٦ر١١عت٥٦)

اور ہارے پاس اور بھی بہت زیادہ (فحت) ہے۔

بعض مفترین کتے ہیں کہ وقت مزید میں اہل جنت کے پاس رب العالمین کی طرف سے تین تھے آئیں کے ایک تخذ ایا ہو گا کہ اس جیسا کوئی تخذ باشد گان جند کے پاس نہیں ہو گا اس تھے کا ذکر قرآن کریم کی اس ایت میں ہے :۔

فَلِا تَعْلَمُنفُسُ مَا أَخْفِي لَهُمْمِنُ قَرْ وَاعْيُن وَ١١م١١م١ آيت ١١)

سومی مض کو خرنس جو المحمول کی فعد ک کاسان آیے لوگوں کے لئے فران فیب میں موجود ہے۔

دوسرا محفد الله تعالى كى طرف سے سلام كا موكائد ملے بدائے المعنل ب اس كاذكر قرآن كريم كى اس ايت يس به د

سَلَامُقُولًا مِنْ رَبِّرُ حِيْدٍ (ب١١٦ آيت ٥٨)

ان کوروددگاری طرف سے ملام قربایا جائے گا۔

تیرا تخدید مو گاکد اللہ تعالی الل جندے ارشاد فرائے گاکدیں تم سے راضی موں سے تخدیملے اور دو مرے دونوں تحفول سے افغنل مو گا ، قرآن کریم میں ہے :۔

ورضوان من الله اكبر -(ب ١١٥١ است ١١)

اور الله تعالی کی رضامندی سب سے بدی چزہے۔

یعی اللہ تعالی کی رضا ان تمام نعتوں سے افعنل ہے جو انہیں میترہے اس سے معلوم ہوا کہ رضائے الی ایک افعنل ترین نعت ہے اور رضائے الی بعدہ کی رضا کا ثموہ۔

روایات میں بھی رضا کی تغیلت وارد ہے ایک مدیث میں ہے کہ مرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض محاب سے دریافت کیا کہ تم لوگ کیا ہو؟ انہوں نے مرض کیا کہ ہم مومن ہیں اپ نے ان سے دریافت کیا کہ تممارے ایمان کی علامت کیا ہے؟ انہوں نے عرض کیا کہ ہم معیبت کے وقت مبر کرتے ہیں اور فرافی پر شکر کرتے ہیں اور قضاء کے موقع پر دامنی رہے ہیں

آپ نے قرایا :رب تعبی هم! تم مومن مو- (۱) بعض روایات بین د حُکماء عُلِمَاء کِانَوُا مِنْ فِقْهِمْ أَنْ يَکُونُوْا أَنْدِينَاءَ (۲) طُوبلي لِمَنْ بُدِي

لِلْإِسُلَامِوَكَانَ رِزُقُهُ كَفَاقًا وَرَضِّي بِهِ ( ٣ )

عيم عالم اليے بي قريب ب كه اي محمد انجاء موجائي خش خرى مواس مض كے لئے جو اسلام ك لے بدایت کیا گیا اور اس کا رزن بعد اور کفایت ہے اور وہ اس پر راضی ہے۔

كَنْدُوايَتْ يَا يَا اوران الله وَمَالِي وَالْقَلِيْلِ مِنَ الرِّزْقِ رَضِيَ اللهُ مَعَالَى مِنْدُوالْقَلِيْلِ مِنَ العَمَل - (مامل - على ابن الي طالب)

جو عض تمورث رزن پراللہ تعالی ہے رامنی ہوجا آ ہے اس سے اللہ تعالی تمورث عمل پر رامنی ہوجا آ

إِنَّالَحَتِ اللَّهِ عَبْدًا إِبْنَاكُ مُغَانَ صِبْرَ إِجْنَبَامُغَانُ رَضِي إِصْطَفَاهُ ( ٣)

جب الله تعالى كى بدے سے محبت كرنا ب واس معيبت من مثلا كرنا ب أكروه مركرنا ب واس كو

برگزيده كرما ب اور دامني مو ما ب قومعطفي كرما ب

ایک طویل مدیث میں ہے " سرکار ودعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد قرایا : جب قیامت کا دن ہو گاتو اللہ تعالی میری امت کے ایک مرود کوبال و پڑ مطا فرمائے گا اورود اپنی قبول سے او کرجنت میں پہنچ جائیں مے وال میش کریں مے اور مزے اوا کی مے فرشت ان ے دریافت کریں مے کہ کیا تم نے حاب دیکھا ہے وہ کس مے ہم نے کوئی حماب نمیں دیکھا ، فرشتے کس مے کہ کیا تم نے کی مراط میور کرلیا وہ جواب دیں مے ہم نے بل مراط نمیں دیکھا وہ یو چیں مے کیا تم نے دونے دیکھی ہے وہ کسی مے ہم نے کچے نس دیکھا وشے سوال کریں مے کہ نم من وغیری است میں ہوا وہ کس مے ہم مرکارود مالم صلی اللہ طب وسلم ک امت میں ہے ہیں ، فرضتے کمیں ہے ہم حمیس مم دیتے ہیں تم ہمیں یہ بتلاؤ کد دنیا میں تممارے اعمال کیے تھے ، و کمیس مح ہم میں دو تصلتیں تھیں، جن کی دجہ ہے ہے لیے بائد ورجہ حاصل کیا ایک ہے کہ جب ہم تما ہوتے واللہ تعالی کی نافرانی سے حیا کرتے ا دو مری ہے کہ جاری تقدیر میں جو کچھ لکھ دیا گیا تھا ہم اس پر دامنی دیجے ، فرشتے کیس سے آگر تہارے اندریہ دو قصالیس تھیں تو تهارا حال می مونا جاہیے (این حیان - انس) کی مدیث می سرکاردو عالم صلی اللہ علیہ وسلم فے ارشاد فرمایا

يامغشر الفنقراء أغطوا الله الرضامن قلوبيكم تظفروا بثواب ففركم والافلا

اے كردہ فقراء! الله تعالى كواسية داول سے رضاوو كاكه حبيس اسية فقركا واب ليے اكر ايساند كرو كے ق **ثواب نه يادُ كـ** 

حضرت موی طید السلام کی روایات میں ہے کہ فی امرائیل نے ان سے درخواست کی کہ مارے لئے اپنے رب سے کوئی ایسا کام معلوم كر ليج كدجب بموه كام كرين توالله بم عدامني بوعظرت موى عليه السلام فالله تعالى ك فدمت مين عرض كياات

۳ ) به تین دائی پلے گذر کی ہیں۔ ( ۳ ) بدواء پلے گذر کی ہے۔ ( ۵ ) بدواء می پلے گذری ہے۔

الله! ہو کھ یہ کتے ہیں آپ نے سااللہ نے فرمایا اے موی ان سے کمہ دو کہ جوے راضی رہیں آکہ میں ان سے راضی رہوں '
مرکارددعالم صلی الله طبیہ وسلم کے ایک ارشادے بھی اس کی آئید ہوتی ہے۔ فرمایا :۔

مَنْ آَحَبُ أَنُ يَعُلَمَ مَالَهُ عِنْدَاللّٰهِ عَرَّوْ حَلَ قَلْيَنْظُرُ مَ اللّٰهِ عَرَّوَ جَلَّ عِنْدَهُ فِإِنَّ اللّٰهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يُنْزِلُ الْعَبْدَمِنُ وَمُلْعَبْدُمِنُ وَمُسِمِ وَالْمَ - وَالْمَ فَاللّٰعَبْدُمِنُ وَمُسِمِ وَالْمَ - وَالْمَ عَالَى يُنْزِلُ الْعَبْدُمِنُ وَمُسْمِ وَاللّٰمِ وَاللّٰهِ عَلَى اللّٰهِ كَا اللّٰهِ كَا اللّٰهِ كَا اللّٰهِ كَا اللّٰهِ كَا اللّٰهِ كَا اللهِ كَا اللهِ كَا اللهُ كَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلْهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْهُ عَلَى اللّهُ اللّ

اینیاں دیا ہے۔

حضرت داؤد علیه السلام کے اخبار میں ہے' اللہ تعالی نے فرمایا : میرے ادلیاء کودین کا غم نسیں ہو ہا' اس لئے کہ دنیاوی تظرات ان کے دلول سے مناجات کی لذت و طاوت ضائع کردیتے ہیں اے داؤد! میں اے دوستوں سے سے چاہتا ہوں کہ وہ روحانی بنیں ، دنیا کے قریس جاند موں وایات میں ہے کہ حضرت موی علیہ السلام نے مض کیا : یااللہ! محصے کوئی ایسا کام متلا يے جس ميں تیری رضا بوشیدہ ہو الکہ میں وہ کام کروں اور تیری رضا پاؤل اللہ تعالی نے ان پر وحی بیجی کہ اے موی! میری رضا تیری ناپنديدگي ميں ہے ، يعني تواس بات پر مبرنسيں كرسكاجس پر تيرا دل آمادہ نہ ہو ، حضرت مویٰ نے مرض کيا اللی ! وہ كون سی بات ہے ، فرمایا : میری رضااس امریں ہے کہ تومیری نظار رامنی رہے ایک مرجبہ صفرت موی نے باری تعالی کی خدمت میں عرض کیا یا اللہ! وہ کون فض ہے جو مخلوق میں بچنے سب سے زیادہ محبوب ہے ، فرمایا : وہ فض جس سے اگر کوئی محبوب چیز چمین لوں تو وہ مجدے اپنا تعلق منقطع نہ کرے محضرت مولی نے عرض کیا کہ وہ کون فض ہے جس پر تو نازاض ہو تاہے و فرایا وہ محض جو محص كى كام من خرجابتا ب اورجب من كوئى فيعلد كرويتا مول قوه ميرے فيلے پر تاراض مو اب ايك روايات من اس يمى نوادہ سخت الفاظ واردیں اللہ تعالی نے فرایا : میرے سواکوئی معبود سے ،جو مخص میری معببت رمبر سی کرما اور میری نعتول پر شکرادا نہیں کرتا اور میرے قیطے پر راضی نہیں ہوتا اسے چاہیے کہ وہ میرے سوائمی اور کو اپنا معبود بنا لے (طبرانی-این حبان - ابو بند الداری ای طرح ی ایک شدید و عید مرکار دو عالم صلی الله علیه وسلم سے مردی ہے الله تعالی سے اس ارشاد میں ہے وایا : میں نے تمام مقادر کو مقدر کیا اتمام تداہر کیں اور تمام امور محکم سے جو مخص بھے سے ناراض ہا اس می مجی تاراض ہوں 'یمان تک کہ وہ جھے ملا قات کرے اورجو فض جھے سے رامنی رہے اس سے میں ہمی رامنی مول میاں تک كروه جهے علاقات كرے (١) ايك مشور مديث قدى من سے الله تعالى نے قرايا : من نے فراور شرود تول بيدا كے خو شخبری ہواس مخص کے لئے جس کو میں نے خبر کے لئے پیدا کیا 'اور جس کے ہاتھوں خبر جاری کیا 'اور ہلاکت ہواس مخص کے لئے جے میں نے شرکے لئے پیداکیا' اور جس کے ہاتھوں شرجاری کیا' اور شدید ترین ہلاکت ہے اس مخص کے لئے جس نے کیا اور كيول كے سوالات افعائے (ابن شابين في شرح السنر) سابقة احتول كے احوال ميں ذكور ب كد ايك بيغبر في دس سال تك بموك افلاس اور معملوں کی شکایت کی محران کی شکایت میں سن ملی اس کے بعد اللہ تعالی نے وہی مجیمی کہ تم اس طرح کب تک شکایت كرح ربوع ميرے يمال أم الكاب من أمان وزمن كى تخليق بيلے تهمارا يى حال رہے كاميں نے ونيا پيداكر نے يہلے تمارے لئے می فیصلہ کیا تھا اب کیاتم یہ چاہے ہو کہ تماری وجہ سے دنیا دوبارہ بناؤں کیا جو مجم میں نے تمارے مقدّر می لکھ دوا ہاں میں تبدیلی کروں مماری پندمیری پند سے بمتر ہو اور تماری خواہش میری خواہش سے برد کرمو مجھا ہی مزت وجلال ك هم ب أكر تمارے دل ميں يد خيال بحى آيا تو مي وفتر نبوت سے تمارا نام مذف كوں كا روايت ب كم حفرت آوم عليه

<sup>(</sup>١) محصيروايت ان الفاظ على ديس في-

السلام كاكوئى جمونا لركاتب كى پسليول كويرومى بناكر سرتك بنجا اوراى طرح ينج اترا اس كى يد حركت برداشت كرت رے اور سرجمائے بیٹے رہ اپ کے ایک ماجزادے نے عرض کیا الاجان! آپ اس کو منع کیوں نس کرتے یہ آپ کے ساتھ اس طرح کی حرکتیں کردہا ہے ، حضرت ادم علیہ السلام نے جواب دیا بیٹے! میں دو دیکتا ہوں جو تم نے نہیں دیکھتے میں نے ایک حرکت کی تھی اور اس کی سزامی مزت کے گھرے دات کے گھریں اسراؤں کے گھوارے سے معینوں کے جال میں پیدیکا ميا تفا-اب من كوئي حركت نيس كرما جابتا اليانه موكه بحركى أن ديمي معيبت من جلاكروا جاول- معرت الس بن مالك فراتے ہیں کہ میں نے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی دس سال تک خدمت کی ہے "اس دوران افر میں نے کوئی کام کیا تہ اپ نے یہ نیس پوچھا کہ و نے یہ کام کول کیا اس طرح آپ نے ہونے والی جزے متعلق یہ نیس فرمایا کہ کاش نہ ہوتی اور نہ ہونے والی چیزے متعلق یہ نمیں قرایا کاش ہوتی اور اگر آپ کے محروالوں میں سے کوئی فض جھے جھڑ او آپ قراتے جانے دویہ کام ای طرح مقدرتما (۱) روایت ہے کہ اللہ تعالی نے معرت داؤد علیہ السلام پروی بیجی کہ اے داؤد ، تم بھی ارادہ کرتے مو اور يس محى اراوه كرما مون مو ما وي ب جوي جامتا مون اكرتم وه بات مان لوجويس جامتا مون ويس اس بات كے لئے تممارا كفيل موجاؤل كا بحوتم چاہتے مو اور اگر تم نے وہ بات تنكيم نيس كى جو ميں چاہتا موں تو اس كام ميں تمهين تحكاؤں كاجوتم چاہتے

مو كروى مو كاجوش جابتا مول-

رضای فنیلت سے معلق کے آثاریہ ہیں معرت مرالدائن مباس فرماتے ہیں قیامت کے دن سب سے پہلے جند میں وہ لوك بلائے جائيں مے جو ہر حال ميں الله تعالى كى تعريف كرتے ہيں حضرت عمر ابن حبد العور فرماتے ہيں كه جھے علم الى كے علاوہ كى موقع يرخوقى ماصل نيس موتى ،كى نے ان سے يو جماك آپ كيا چاہے ہيں ، فرمايا جو الله فيصله كرے ،ميون اين مران كتے ہیں جو مخص قضاء پر راضی نہیں ہو آاس کی حافت کا کوئی علاج نہیں ہے ، نسل ابن میاض کتے ہیں اگر تو لے سم الی پر مبر نہیں كيا تواسي الس كے نصلے پر محى مبرند كرسك كا عبدالعور ابن ابى مداد كتے بيں كد بكر كى مدتى اور مركد كمانے اون اور بالوں كا لباس بینے میں شان نسی ہے ورویش کی شان اللہ تعالی کے ساتھ رامنی رہے میں ہے۔ عبداللہ ابن مسود کتے ہیں کہ میرے لئے الك كى چنگارى منع من ركد لينا جا ب وه ميرى زيان كا يكو حد جادك اور يكو حد چو ژدك اس سے بحرب كد من موجائے والی جزے متعلق سے کول کہ کاش نہ ہوتی اور نہ ہونے والی جزے متعلق کموں کاش ہو جاتی ایک فض نے محد این الواسع کے پاؤں میں ایک زقم و کھ کر کما کہ جھے اس زقم کی نمائر آپ کی حالت قابل رحم معلوم ہوتی محراین الواسع تے جواب دیا کہ جبسے يد زقم موايس مسلسل الله تعالى كا فكرادا كرديا مول كريد زقم ميرى الكريس ديس موارا مرائل روايت يسب كرايك عايد مرول الله تعالى كى مبادت من مشغل دما الك رات الع خواب من مثلا يا كماكه فلان مورت بكمان جراتى بعض ترى وفق موكى عابدے اس کے متعلق معلوات حاصل کیں اور اے الاش کرلیا اور اس کے کھر تین دن تک ممان رہا تاکہ اس کے اعمال کا مثابده كرسك عابد تورات كو نمازك لئ كمرًا موجاً اوروه سوتى راتى عابدون من روز ركمتا اوروه اظاركرتى عابد في ايك روز دریافت کیا کہ جو بچھ میں نے دیکھا ہے اس کے طلاقہ بھی تیرا کوئی عمل ہے اس نے مرض کیا اس کے طلاقہ میرا کوئی عمل نہیں ہے " عابدے کمایاد کرشاید کوئی عمل وایا کرتی ہوجس کی اہمیت کا احماس ندہو مورت نے کماکد میرے اندرایک معمولی خسلت ہے اوروہ یہ کہ جب میں معیبت میں مرفقار موتی موں توب فینا نسی کرفی کہ اس معیبت سے مجات یا جاؤں اور اگر کمی مرض میں جتلا موتی موں توبہ تمنافیں کرتی کہ اس مرض سے شفایاب موجاوں اور اگر دموب میں موتی موں توبہ تمنافیس کرتی کہ جھے سابہ ال جائے "ياس كرمادے أي مرر باتد ركما" اور كي لكك كيايہ جوئى خصلت ب كذاب اتى عقيم خصلت بكر بدے بدے

<sup>(</sup>۱) به روایت پیلے بمی گذری ہے۔

عابد و زاہر بھی اے پانے ہے عاہر رہے ہیں۔ بعض ملف صالحین ہے کہ جب اللہ تعالی آ انوں جی کوئی فیصلہ کردیتا ہے الل زیمن سے یہ چاہتا ہے کہ وہ اس کے فیصلے پر راضی رہیں محرت الوالد رواغ فیائے ہیں ایمان کی بلندی نظر پر رراضی رہتا اور عمل اللہ بھی محرکرتا ہے۔ حضرت دابعہ حضرت میں کہ بھی اس کی پوا نسی ہوئی کہ بھی بھی بھوں یا فوطولی جی صفرت رابعہ نے وہائی اس سے فاراض ہو محضرت سفیان اوری نے قربایا جس اللہ سے مفض کا طابحار ہوں۔ جعفرات کی مسلم اللہ سے مفض کا اس سے فاراض ہو محضرت سفیان اوری نے قربایا جس اللہ سے مفض کا طابحار ہوں۔ جعفرات میں اللہ سے مفض کر دوری نے قربایا جس اللہ سے مفض کا طابحار میں ہوئی ہے کہ وہ اس سے فاراض ہو محضرت سفیان اوری نے قربایا جس اللہ سے مفض کا طابحار محضوت کی اس سے مفض کر دوری ہو جس محرح راحت پر فوٹ ہو تا ہے محضرت فیل این عماض فرائے ہیں کہ جب بھی کے زود کے معے و صلا دو توں پر اپنی ہو تا ہے معض کر دوری ہو تا ہے اس کے بارے جس بھی ہو تا ہے اس کے بارے جس بھی ہوتا ہے جس بھی ہوتا ہے دوری ہوتا ہے اس کے بارے اس کا آقا خوش رہے اس کہ اوری ہے جس بھی ہوتا ہے اس کا آقا خوش رہے اس کے اس کو اری نے اس کی جاہتا ہے کہ دوری ہے کہ دوری ہوتا ہے اس کی جاہتا ہے کہ دوری ہوتا ہے جس قدروں اللہ ہے بھی اس کے مواسلے میں ہوتا ہے جس قدروں اللہ ہے بھی الیہ خواس ہوتا ہے اس کی اس کی میں ہوتا ہے جس قدروں اللہ ہے بھی الیہ خواس کے دوری اللہ می کی جاہتا ہے کہ دوری کی گائی ہیں ہوتا ہے جس قدروں اللہ ہے بھی الیہ ضاب کی دوری کی کہ ہوتا ہے جس قدروں اللہ ہے بھی کی دوری کی کی ہوتا ہے بھی الیہ ضابح کی ہوتا ہے بھی کی ہوتا ہے جس قدروں اللہ ہے بھی کی ہوتا ہے بھی کی دوری کی کہ بھی کی کہ ہوتا ہے بھی کی ہوتا ہے جس قدروں اللہ ہے بھی کی دوری کی کہ ہوتا ہے بھی کی ہوتا ہے جس قدروں اللہ ہے بھی کی ہوتا ہے بھی کی ہ

وَجَعَلِ العَمْوَ الْحُرْنَ فِي الشَّكِو السَّخُوطِ (طراني ابن معودً) الله تعالى في عمت وجالت سے راحت اور مرور كورضا اور بين بي ركما ب اور فم وحن كوشك و نارا فتى مي ركما ب-

رضا کی حقیقت اور اس کاخواہش کے خلاف ہونا جونوگ یہ کتے ہیں کہ خواہش کے خالف امور اور معائب دفیرہ مس صرف مبری مکن ہے" رضامکن نیس وہ کویا مبت کا افار کرتے ہیں جب اللہ تعالی کی مبت کا تصور فابت ہو کیا اور بدیات واضح مو گئی کہ آدی اپن تمام مت کے ساتھ اللہ تعالی کی مجت میں معنق موسکتا ہے توب بات بھی نسیں ری کہ محب اسے محبوب ك مرض يا قل ب رامنى رب ير مجورب اوريد رضاده طرح ب موتى ب أيك قيد كى رنج اور تكيف كافكما احماس ندمو الرا والاجب فص يا خوف كى حالت من الرباع اورجم زخى موجا باع إلى اعد دخم كدرا تكليف دس موتى كديد خيال ى يدانس مو ماكد كوئى زفم لكام عبد زفم عن بتائ اورزين ياكثرے ي كتاب تبات يه معلوم مو ما ب كداس كا جم زخی ہے او خراوائی کامعالمہ ہے جس میں اوی است ول وواغ اور پوری جسانی اور دبنی قرت کے ساتھ معنول ہو آہے ہم توبدديمية بين كدجب آدى كى معمول كام عن معموف مو آب اورانقاقا جم عن كوئى كاعاد فيرو جهد جا آب توده اسيخ قلب كى مشنولیت کے باعث اس تکلیف کا احساس منی نیس کرنا ہو کا کا چینے کی دجہ سے اس کے پاؤں کو موتی ہے اس طرح اگر کمی مض ك بال كنداستر عدود عاكس ياكد جمرى ع يجه لكائ ماكس واس كوب مدانت كاسامناكرنايد اب الين اكروه كى اہم کام میں مصنول ہوتو عام یا طاق ابنا کام انجام دے کرچا بھی جاتا ہے اوراے احساس بھی نمیں ہوتا اس کی دجہ سی ہے کہ جب آدی کا دل کسی امرین پوری طرح مضول ہو تا ہے تواہد اس کے طلاہ کسی چز کا ادراک تسیں ہوتا میں مال اس عاش کا ہے جواب محبوب کی مجت یا اس کے مشاہدے میں بوری طرح مشخل ہو اے اپنے واقعات پیش آتے ہیں جو اس کے لئے نمایت انت بخل موت اگروه اس مبت مس معنق ندمو تا محرماش كواس تكليف إدرانت كااحباس اس وقت نسي موتاجب اس كا مدر مجزب کے ملادہ کوئی دو مرا مض یا دو مری چزہو اسے اعرازہ کیا جا سکا ہے کہ اگر محوب استے ماش کو خود کوئی تکیف

بعائي كى العدي جلاك والع يعاص بوسكاب

محبوب سے قبل پر راض رہے کی دو سری صورت دے کہ تکلیف کا اوراک ہو الین اس تکلیف پر راضی ہو الکہ اس ک خوامش اور ارادہ رکھتا ہو اور پر رغبت و خواص حل سے ہوا گرجہ طبیعت در جاہتی ہو ' یہ ایتابی ہے میں گرفی فض فاسد خون کے اخراج کے لئے مجینے لکوا آئے الل ہرے اس عمل میں تکلیف ہوئی ہے الکین وہ اس تکلیف پر رامنی رہتا ہے اور خود ای رخبت و خواہش سے یہ اذمت برداشت کرتا ہے اور عام کا منون احسان ہوتا ہے کی مال اس محض کا ہوتا ہے جو تلیف پر دامنی رہے ، حسول منعت کے لئے سز کرنے والا مجی سنری مشقت برداشت کرتا ہے اور تعب افعا باہے الیکن سنری مشعب کی اے اس لئے روا میں ہوتی کہ اس کے بیتے میں ماصل ہونے والا تعاہد من بوتا ہے" اور برمشعت وقب پر رامنی رہتا ہے" می مال ان برگان خدا کا ہے جن پر اللہ تعالی کی طرف ہے کوئی معیت تازل ہوتی ہے اوروہ یقین رکھتے ہیں کہ اس کے دلے میں جو واب من وا مائے کا وہ زخرہ کرلیا گیا ہے اس بھین کی وجہ سے وہ اس معبت پر راض رجے ہیں اس میں رقب کرتے ہیں الکہ اس معیبت سے حبت کرتے ہیں اور اس یا اللہ کا حرادا کرتے ہیں۔ یہ اس مورت میں ہے جب کہ اوی اس واب اور احمان کو طوط رکے ہو سیبت کے قوش اے کے والا ہے اور سلم تظراج وٹراپ نہ ہو اللہ عبت اس ورب قالب ہو کہ محبوب کی رضا ماصل کرنا ہی اس کا ختاء ہو وی مطلوب اور محید ب ہو تب اے کمی اجر کی تمنا فسیں رہتی ککہ اس کا خیال بھی نسیں اتا اور مجوب کی رضا جوتی اس کا نصب العین بن جا کا ہے۔ جلول کی عبت میں یہ تمام مشاہدات موجود ہیں اور لوگوں لے تھم و نثرے اسلوب میں یہ مظاہدات عان کے ہیں والل کی محت و کھ کے دریعے طاہری مورت کے عال کے مظاہدے پر بنی ہوتی ہے " یہ عال کوئی او کی شی میں ہے گا۔ کمال اکوشٹ اور فون کے جوم کا ام میں ہے جس می اجامی بھی ہی ہو، خاشیں بھی ہی جس كى ابدا ايك باك نظف مولى بالورجن الاجهام ايك مواركف جم ك دوب ين مواكد محص في مم صاحب حن كتي بوائد ميدين فلاهت الحاسة عراب الوراكردرك كور كماجلة ووداك فيس الحدب بوركية من الموظللي كى ب جوك كويدا ويكتى ب اوريك كويدوا دوركونوك اوريد مورت كو فرامورت يوامودت جباس كامرى قائى اورب حیقت من میں مبت کے ظلے کا عالم یہ ہے والل اور ابری بعال کی مبت میں یہ صورت کیے مال موسکتی ہے ،جس کے کمال ک کوئی انتائیں ہے اور جس کا اور اک چھم امیرت سے کیا جاتا ہے اور فلطی نیس کرتی نہ موت کے ساتھ مرتی ہے الکه موت کے بعد می اللہ تعالی کے یماں دعور الل عاد اللہ عالی کے وال سے قرصت ماس کی ہے اور موسات مزید "نبید اور محف بات ب يرايدوا مع امرب اكرچم مرت عديكا بالك اوراس كورور فين كاقطل واوال عد ماوت لتي ب

محین کے اقوال واحوال حضرت شتین بلی فرائے ہیں کہ پر معین معین میں قواب دیکتا ہے وہ اس سے نجات پانا نہیں عابتا۔ بند بغدادی سے بی کہ بی نے مری معلی ے بوج اکد کیا حبت کرنے والفل کو معیست م تکلف ہوتی ہے النول نے جواب دیا: دس! می نے کما اگرچ اے تواری ضرب لگائی جائے انہوں نے فرایا بال اگرچ اے سرواز تواری ضرب لگائی جائے اور ضرب پر ضرب لگائی جائے ابعض اکار فرائے ہیں کہ میں اس کی حجت کی وجد سے بر عزے حبت کر نا ہوں ایمال تک کہ اگروہ اسے مبت کے قیم ال میں کود جاؤں اجراین الحارث کتے ہیں کہ میں نے ایک ایے فض کود کھاجس کے جم پر بدادے مل شرقہ مں ایک بزار کوڑے لگا ہے میں اس نے اف تک تمیں کیا ، اور اے قد خانے میں لے جایا کیا میں اس ك يتي يتي جا"اوراس برجماك مهيس يوكور كول لكائ كي بي اس في واب دياك من ايك عاش بول من في اس سے بوچھاکہ تم اس کیفیت پر فاموش کیوں رہے اس لے کما کیل کہ میرامشق میری تطول کے سامنے تھا اور جھے دیکہ دہا تما میں نے اس سے کما کاش تم سب سے بدے معثول کو ویکھتے ہوس کراس نے ایک دیمدست جے اری اور مرکبا۔ سیلی این معاذ رازی سے ہیں جب اہل جند اللہ تعالی کا دیدار کریں کے قاس النت دیدار کی دجہ سے ان کی انتھیں ان کے داول میں جلی جا کی ك اور المحد سويرس تك والس حيل أكيس كي ان داول كيار عي تسار أكيا خيال يجدو الله تعالى عبد الله جلال على مشغول موں جب جاال کامشام و کرتے ہیں تو خوف زوہ موجاتے ہیں اور جمال کامشام و کتے ہیں تو متح مروجاتے ہیں۔ بتر کتے ہیں کہ میں ابتراع سلوک میں جزیرہ میادان کیا دواں میں نے ایک مذای کو دیکھا جو نامطا وربا کل تھا اور دعن پریدا ہوا تھا جو شیال اس کا موشت کماری تحین میں اس کا سرافها کراچی کودیس رکھا اوراس سے اس کا حال دریافت کرنے لگا میں ایک ایک انتظار دار كتا قا جباے بوش آيا و كنے لكار فنول كون بج مير اور الله تعالى ك ورم إن ماصلت كروا ب الرمير كور کوے کردیے جائیں تب مجی میری مبت منقطع نہ ہو الگلہ کے زوادہ ہی ہو بھر کتے ہیں اس واقعے کے بعد جب می میں نے سمی بدے اور اللہ تعالی کے درمیان اس طرح کا کوئی معالمہ دیکھا تو ہیں نے برا نہیں سمجا۔ ابد حمو محد ابن الا شعث سمتے ہیں کہ اہل معر ر جار ماہ ایے گذرے کہ انس حضرت بوسف ملیہ السلام کے جرب کی طرف دیجنے کے طاوہ کوئی کام نسیں تھا انسی جب بھی بموك محسوس بوتى حفرت يوسف عليه السلام كى طرف متوجه بوجائية محويا حفرت يوسف عليه السلام كع بعال في ان سع بموك كا حساس مناط تها و آن كريم نان كاس كيفيت كے لين تجيرات مل كي كم مور تي حفرت يوسف مليد السلام كود كم ا کے اسی بے خد ہوئیں کہ چروں سے اپنے اتنے کا بیٹیں سعداین علی کتے ہیں کہ میں نے ہمرے میں واقع مطاواین مسلم كى سرائے ميں ايك نوجوان كود يكھا جس كے التر عن ايك جمرافيا الوگ اس كے اود كر وجع تصاورو و في في كركمد رما تنا : يُومَ الْفِرَاقِ مِنَ الْقِيَامَةِ الْطُولُ وَالْمَوْتُ مِنْ الْمِ النَّفُرُّقِ أَجُمِلُ قَالُوا الرَّحِيْلُ فَقُلْتُ لَسْتَ بِرَاحِلَ وا الرَّحِيْلُ فَقَلْتُ لَسْتَ بِرَاحِلَ لَكِنْ بَهُجَنِي النبي تَنَرَّ (مِدانَى النبي تَنَرَّ (مِدانَى النبي النبي النبي المرانى النبي المرانى المران

میں نے کہاروائی تہیں ہے 'بکہ میری روح سز کرتی ہے)

اس کے بور اس فیص نے چمرا اپنے بید میں کونپ لیا اور مرکیا 'پی نے اس فیص کے بارے میں دریا فت کیا تو او کول نے بتانیا کہ یہ فیص فلال بادشاہ کے فلام پر عاش تھا 'ایک روزوہ اس سے دورہوا 'اس صدقے نے اس کا یہ حال بنا دیا ۔ حضرت بولس علیہ السلام نے حضرت جرئیل علیہ السلام سے کہا کہ جھے ایسے فیص کا پتا بتلاؤ جو ذمن والوں ٹیں سب سے زیادہ عبادت کرتا ہو 'انہوں نے ایک ایس کے فیس کا جو اور دونول پاؤل جذام نے گلا دید ہے 'اور اس کی آئمیس می ضائع کردی تھیں ، حضرت بولس علی السلام جس وقت اس کے پاس مہنے وہ ہے کہ رہا تھا اے اور ایجھے جو چایا حطا کیا 'اورجو چایا جھ سے سب کرلیا 'اور میرے لئے اپنی امید باتی رکی 'اے احمان کرنے والے! اور مقصد پر لانے والے! روایت ہے کہ حضرت عبداللہ سب کرلیا 'اور میرے لئے اپنی امید باتی رکی 'اے احمان کرنے والے! اور مقصد پر لانے والے! روایت ہے کہ حضرت عبداللہ

روایت ہے کہ حفرت میٹی طید السلام ایک ایسے معن کے ہاں سے گذرے والحمول سے محروم تھا کرم دوہ تھا اور جس ے دولوں پہلو فائے کے عطے بیکاز ہو کیے تھے اور بذاکی دجہ ے اس کا کوشت کے ک کر رہا تھا اور وہ محض ان تمام معاتب والام ك باوجوديد كمد ربا فنامهم تعريفي الله ك لتي بن جس في محان بعد عمائب عاليت بعثي جن من اس کی بے شار کلون جلا ہے۔ حرت مینی ملیہ السلام نے اس معن سے دریانت کیا جرے خیال میں کون میست الی ہے جو تیرے پاس میں ہے اس مخص نے کما اے روح فدا ! میں ان او کی سے بھر ہوں جن کے واوں میں اللہ تعالی نے وہ معرفت ديس ركى جوميرے دل يس ركى ہے معرت مين علي السلام يے قربا إلى كتاب ابنا باقد بيما اس فض في با باقد ان ك باتدين روا الهاك وه ايك خوب رو عض بن كيا اس كى عضيت كفر على اورجن يارول بن وه جما تما الله تعالى \_ ا ايد فعنل ے ان تمام باریوں سے معاصلا فرائی اس واقے کے بعدود فض حفرت مینی طیہ السلام کے مراه رہا اور اننی کے ساتھ مہادت خدایس معوف را عرت موه این الریران این کف تک کوارا تا ای کداران ایک دخم مرکباتا جس کا وجدے این كل مها قا"اس كي باديود المول في كما سمام قريش الله ي في بس في بحد يرااي باوس ليا وي وات كي حم ے كم رونے ليا وول على مطاكيا تما أكر ول ياركيا وول عافيت دى حى-"وہ تمام رات يى وردكت رب حضرت مبدالله ابن مسود فرات بي كد فترو في دو مواريال بي مجهيد بدوا فيس كدي ان بي سي كس سواري برموار مول كا اكر فقرر سوارى كون كالواس من مبرع اور اكر فنى برسوارى كون كالواس من الله كى داه من فريع كرا ب- الوسليمان داراني کتے ہیں کہ میں نے ہرمقامے ایک کیفیت ماصل کی ہے موات مقام رضا کے اس مقام میں سے محصے صرف ہوا میں پہلی ہو کی خوشبوی لی ہے اب اگر اللہ تعالی اس جرم میں مصدور فرم میں اور اتام علیق کو جند میں وافل کردے و میں اس پر رامنی مول ایک عارف سے می لے بوج الد کیا فرا فاق قالی کابت رضا عاصل کرلے اس فے جواب روا میں البت مقام رضا ماصل کرچا ہوں اب اگر اللہ تعالی مے دونے کال بناوے اوراوک میزی کر میور کرے جند میں جائیں اجرائی تم پوری كرائ كے لئے اور تمام علوں كر برا مرف ملے دون عي وال دے وي اس كے فيلے كرين كروں اور اس كاس عليم ي دامنى مول-يهاس معض كاكلام بي والى تام رسع كم ساف الد قالى كاميت من فق مواعد يمال كك كداس جم كى

اسے ذرا تکلیف نمیں ہوتی اور اگر ہوتی ہی ہے تو وہ رضائے مجرب کے حصول کی اذت سے مطوب ہو جاتی ہے مطبقت میں اس مالت كا غالب آنا كال نسي ب الرجد بم يعي ضعيف مالات ركف والي اس ير فين فيس ركع جولوك ضعيف بول اور اس طرح کی کیفیات کے حسول سے ماہر ہوں ان کے لئے یہ مناسب جس سے کہ وہ قوت رکھے والوں کے حالات کا اٹار کریں ا اوریہ کمان کریں کہ جن احوال سے ہم عاجز ہیں اللہ کے نیک بڑے ہی ابن سے عاجز موں مے۔ روویاری کتے ہیں کہ میں نے ابد مبداللد ابن جلاء دمشق سے دریافت کیا کہ فلال مض کے اس قول کے متعلق آپ کی کیا رائے ہے کہ میں یہ پند کر ما ہوں کہ میرا جم فینچوں سے محدے محدے کو بائے اور تمام محلق اس کی اطاعت کے انہوں نے فرایا آگریہ قول اجلال و تعلیم کے بلورے تریں اس سے واقف نمیں موں اور اگر لوگوں کی خرخوای اور ان پر شفقت کے بلورے تر ترا سے تا ہے اوی کہتے ہیں وہ یہ کد کرب ہوش ہو محے مران این الحسین استاء کے مرض میں جلاتے اور تمیں برس تک بستر پڑے رہے اٹھ عَظ تَ اورند بين عَظ تَع إذا في وفيروى ماجت ك في وإيالى ك بان كاف وع مح تع اليد مرتبدان كي إس مطرف اور ان كے بعالى ابو العلاء اے اور ان كاب مال دكي كردونے كي معرت مران ابن الحيين نے فرمايا كيول دوسے بي انہوں نے موض کیا میں آپ کو اس زیدست مرض میں کر قارد کھ کردو تا ہوں ولیا مت رود-اس لئے کہ جو جزاللہ تعالی کو زیادہ محبوب ہے وى چيز جھے ہى نياده پند ب اس كادد قرايا من تم ايك بات كتابول شايد حميل كي افع مو ايكن تم ميرے مرت تك يد بات كى ير طا برمت كرنا اوروه بات يه ب كه قرفية ميرى زيارت كرية بين من ان سے الى ماصل كرنا بول وه جھے سلام كرتے ہيں اوريس ان كے سلام كي آواز ستا ہوں اس سے على يہ سمتا ہوں كہ يہ معيت سزاكے طور ير نسي به كاك اس مقليم لعت كيامث ب جو جه مطاكم في ب بحر فض كامعائب في به مال بوده كيداس ررامن سي موكا رادي كتي بي كه بم سویداین متعبہ کی خدمت میں ماضر ہوئے اور دیکھا کہ ایک جگہ لیٹا ہوا کرڑا پڑا ہوائے ہمیں ممان ہوا کہ شایداس کرڑے کے بیچ کچے دس ہے ان کے چرے سے گرا افعالی کیا اور ندجہ محرمہ نے عرض کیا ہم آپ پر قربان موں آپ کو کیا کھا کی اور کیا پائیں انہوں نے فرایا کہ لیے لیے کرد کے گئے ہے اور مرین جمل کی ہے اور آیک دت سے کھانا بیا ترک کرنے کی وجہ سے لا غربو كيا بول اليكن جھے يہ پند تهيں كه ميں الى اس حالت ميں ذراس بني كى كون جب حضرت سعد الى ابى و قاص مكه محرمه تشریف لائے تو آپ کی آ کھوں کی بیمائی ہاتی نہیں تھی اوگ ان کے آلے گی خبرین کردو اے تے اور پر فض ان سے اپنے لے وماک درخواست کرنا تھا اپ پر موس کے لئے دماکرتے تھے اوردمائی تحولیت ہی مرفراد موتی تھی میں کد ستجاب الدموات من مردالله ابن السائب" فرائے بیں کہ میں اس وقت نومرتها "ب کی شرت من کر خدمت میں ماضربوا اور اپنا تعارف کرایا "آپ نے مجھے پچان لیا اور قرایا تو کمدالوں کا قاری ہے میں نے کمائی ہاں!اس کے بعد پکے اور معتلو ہوئی "احر میں مس نے ان سے مرض کیا عم محرم! آپ لوگوں کے لئے دمائی کرتے ہیں اپنے لئے بھی ودما کیج اکد اللہ تعالی آپ کودوبارہ وال مطا فرائے اپ میری بات س کرمسکرائے اور فرایا : بیٹے اللہ تعالی کا فیصلہ میرے زویک بیاتی سے بعزے ایک صوفی کا بچہ م ہو گیا اور تین دن تک اس کی کوئی خرشیں می ان سے کما کہ آپ اوپ نے کی واپس کے لئے خدا تعالی سے وعاکریں خرایا اس کے قبطے پر میرامعرض ہونا بچ کی کم شدگ ہے زیادہ بخت ہے ایک قبل فض کما کرتے تھے کہ میں نے ایک سخت کناو کیا ہے اور میں اس پرساٹھ برس سے رورہا ہوں اید بردگ مباوت میں نمایت شدید جاہد کرتے تھے اور مسلسل توبد واستعفار کیا کرتے تھے ا لوگوں نے ان سے دریافت کیا کہ آخروہ کون ساگناہ ہے جس پر آپ کوساٹھ برس سے افسوس ہے انہوں نے کما کہ بی ایک مرجديد كدويا تفاكد كاش بيربات اليهند موتى -ايك بزرك فرمات بين اكر ميراجم فينجول عد جملى كرويا جائة يد امرمير ازدیک اسے زیادہ بمترے کہ اللہ تعالی کے می تھلے کے متعلق یہ کوں کہ کاش یہ نیملہ نہ مواکر آ۔ مبدالواحد ابن زیدے مثالیا کیا کہ یمال ایک صاحب رہے ہیں جو بھاس برس سے عبادت کررہے ہیں عبدالوامد ابن زیدان سے الا قات کے لئے تعریف اِنَّالْمُحَبِّمُ لِلرَّحْلَىٰ اَسْكُرْنِيْ وَهُلِ الْسَعْجِبَاغَيْرَ مَكُولِنِ الْمُحَبِّعَ عَبْرَ مَكُولِنِ (رمن كرمت في معالى مولى نديو)- (رمن كرمت في معالى مولى نديو)-

ایک شامی عابد نے قربایا کہ تم سب اللہ تعاقی ہے آس کی تصدیق کرتے ہوئے لوے اور قالبائم نے اس کی کا ڈیب بھی کی ہوگ اور وہ کا زیب ہے کہ تم میں ہے کہ تم میں ہے گئے گئی اللی میں سوتا ہوتا ہے اور وہ اس سے اشارہ کرتا ہے اس میں کوئی طال ہوتا ہے تو اس بھی تا گھرتا ہے اس قول ہے اس کوئی طال ہوتا ہے تو اس بھی توریک براہ اور لوگ اس ہے ایک دو سرے پر فورک بی اور میں اور میں اور میں اس ایک دو سرے پر اور میں اور میں اور میں اس اور میں اور میں اس اور میں اور کی اور اور میں اور کی اور اور میں کا کہ بورا بازار خاس میں اور اس اور میں اور میں اور میں اور اس ایک کے اور میں اور میں اور اس ایک کے اور اور میں اور اس اور اس اور بوا بانا کہ تمام میں اور اس ایک کے اور اس قدر ہوا جانا کہ تمام میں استفادی معتمل دیے۔

اگر تم ان واقعات میں فور کروتر ہات واضح بوجائے گی کہ فواہش کے فلاف کی فلی پرواضی ہوجانا محل نہیں ہے 'بلکہ یہ الله دین کے مقامات میں ہے ایک علیم ترین مقام ہے 'اور جب یہ فلوق کی مجت اور دیاوی طوط میں بھن ہے قالہ فعائی کی حبت اور اگرت کے حقوظ میں کہے ممکن نہ ہوگی اور اس انگان کی دور میں ہیں 'ایک دجہ یہ ہے کہ تکلیف پر اوی اس امید پر راضی ہو تا ہے کہ اس ہے اور فلا معلوی ہوتا ہے 'ور مری دجہ یہ ہے کہ آوی اللی تراس کے واقع ہیں ہو تا کہ اس کے واقع ہیں ہو تا کہ اس کے واقع ہیں ہو تا کہ اس کے واقع ہو تا ہو تا ہو تا ہو اور فلا ہو تا ہ

مجت کا ذا کتہ نمیں چکمتا وہ اس کے عائب ہی خمیں دیکہ پا گا ، عیان کے قرابے ایکے مجرا اعتمال واقعات ہیں کہ ہم بیان نمیں کر سکتے۔ حمر و ابن الحرث الرافعی سے روایت ہے ، فرائے ہیں کہ جی رقہ جی انہا ہے ایک دوست کے اس جی خواہ تا ہماری مجل جی ایک نوجوان محص ہمی تھا جو ایک مظیر اپنی آواز ایک نوجوان محص ہمی تھا جو ایک مظیر اپنی آواز کے جادد جگاری حمی۔ اس نے بید دو شعر سائے ۔

عَلَامَةُ أَلَّ الْهَوَى عَلَى الْعَاشِقِينَ الْبُكَلَى وَلَا لَمْ يَحِدُ الْمُشْتَكِي وَلَا لَمْ يَحِدُ الْمُشْتَكِي وَلَا سَيِّمَا عَاشِقَ لَا الْمُشْتَكِي وَلَا اللهِ وَلِا عَلَى اللهِ وَلِي اللهُ وَلِي اللهِ وَلِي اللّهِ وَلِي اللهِ وَلِي اللهِ وَلِي اللهِ وَلِي اللهِ وَلِي اللهِي وَلِي اللهِ وَلِي اللهِي وَلِي اللهِ وَلِي اللهِي وَلِي اللهِ وَلِي اللهِ وَلِي اللهِ وَلِي اللْمُوالِي وَلِي اللهُ

اعجس اے درد کا اظمار کر سکے )۔

مَنْ مَاتَ عِشْفَافَلْيَمُتُ عِلَى اللهِ لَلْخَيْرَ فِي عِشْقَ وِلِاَ مَوْتِ ( وض عن مر عواس طرح مر عرف كالمرض من كالمحرف من من كالمحرى نس ي )-

یہ شعریرہ کرائی آئے آپ کو میچ کرا رہا اور مرکیا۔ بیاوراس طرح کے دو مرے واقعات ہے تا چاہ کہ ظاف میں اس طرح کی مجت موجود ہے فیاغ مشق کہ سکتے ہیں اور جب یہ ظامل کے باب میں ہو سکتی ہے تہ خالق کے باب میں کیوں نہیں ہو سکت جب کہ باطن کی ہسیرت طاہر کی بصارت ہے زیادہ راست ہے اور حق تعالی کا بھال ہر بھال ہے اطلا اور محمل ہے کہ جس قدر بھال موجود ہے وہ سب اس کے بھال کا پر قو اور تکس ہے۔ جس طرح وہ فیص صور قول کے حس کا افکار کرتا ہے جس کی آگھ نہیں ہوتی اور وہ فیص آواذ کی تعالی پر بھی نہیں رکھا ،جو کاٹوں سے محودم ہوتا ہے اس طرح وہ فیص مجی تلب کے ذریعے ادراک کے جانے والی اند قول کا محربوگا ہو گلب نہ رکھا ہو۔

وعا رضا کے خلاف نہیں یماں یہ بحث ہی ہے کہ دعا کرنے والا مقام رضا پر فائز رہتا ہے یا نہیں؟ ای طرح وہ عض مقام رضا ہے فارج ہے یا نہیں ہو گناہوں کو ہرا سجتا ہو ' ہرمول ہے فارا بن رہتا ہو ' اور گناہ کے اسہاب کو معیوب سجتا ہو؟ نیزوہ عض ہی اس مقام پر حشکن سجھا جائے گا یا نہیں ہو معروف کا تھم کرتا ہو ' اور مشر سے دو آن؟ اس بحث کا عاصل ہے کہ بعض اہل باطل اور اصحاب فریب کو ہوا دھوکا ہوا ہے ' وہ یہ کتے ہیں کہ گناہ ' فش و فحود اور کفرسب کے فیلے اور اس کی نظری ہے ہیں' اس لئے ان پر راضی رہنا واجب ہے ' یہ قول اس بات کی علامت ہے کہ جس علی سے بھی یہ دھوکی کیا ہے وہ ماویل کے طم سے ناواتف ے اور اسرار شریعت سے فقلت میں جلا ہے۔ جمال تک دعا کا سوال ہے اللہ تعالی نے جارے لیے مراوت قرار دیا - سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم اور انهائ كرام كاكترت سه دماكما اسى دليل ب بسياكه بم إكاب الدعوات بي اس نوع کی بے شار روایات نقل کی ہیں۔ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم رضا کے اعلا ترین مقام پر تھے ایر اللہ تعالی نے اپنے بت ے بندول کی ان الفاظ میں تعریف کی ہے :

يَلْعُونَنَارَغَبَاوَرَهَبَا للهِ اللهِ الم

اوروه بميس رجاءوخوف وولول مالتول مي إكار تر تق

ووسرى طرف معاصى كا الكاركرنا الهيس برا مجمنا اوران ير رامنى ند رمنا مى الله تعالى كى مبادت كا ايك المم بهلوب چنانچه جو اوك معاصى رواضى رج بي الله تعالى في ان كي زمت اس طرح فرمائى ب :-

ورضوابالحياة النيكاواطمأنوابها (١١١٠ أمد)

اوروناى دُيْرى رامنى اوراس رملىن موت . وَرَضُوابِ أَنْ يَكُونُوامَ عَالَحُوالِفِ وَطَبِيعَ اللّهُ عَلَى قُلُونِهِ مِنْ (ب ١٠١ است ١١) اور ائس یہ بات اچی کی کہ وہ میلی موروں کے ساتھ رہ جائیں اور اللہ تعالی نے ان کے دلوں پر مرکر

ایک مشہور مدیث میں واردے وليا :

مَنْ شَهِدَمُنُكُرُ إِفَرَضِي بِفِكَانَةُ قُلْفَعَلَتُ

جو فض كى يرائى كوريكا بادر خوش بو ما بو ما ايما بو ما ي كوا ده يرائى خوداس سرزد بولى بو-

ای طرح ایک مدعث میں الفاظ واردیں :

اللَّكَ عَلَى الشَّرِّ كُفَاعِلْمِ والا معود وعلى والنَّ شری رہنمائی کرنے والا ایا ہے جیے شرکا ار کاب کرتے والا۔

حضرت مبدالله این مسودے دوایت ہے کہ بعدہ برائی ہے دور ہو تا ہے الی اتا بی کنگار ہو تا ہے بتنا کناہ گار مر کلب ہو تا ہے " لوگوں نے مرض کیا وہ کیے و فرایا وہ اس طرح کہ جب اے اس کناه کی خریجے و خرش ہو ایک مدیث میں ہے کہ اگر کوئی مخص مثن من مل كردا جائے اور مغرب ميں رہے والا دو مرا مض اس واقعے نے فش ہو تو دہ مى مل ميں شريك تسور كيا جائے كا (١) الله تعالى فيرك كامول اور شرع : يخ ك سلط في حداور منا فت كاعم دياب ارشاد قرايا :

فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ - (ب ١٨٥٦ عدم)

اور حرص كرف والول كوحرص كرنا جاہے۔

مركاردد عالم صلى الشرطيد وسلم ارشاد فراح بن قد الله حكمة قد من المنظمة والمنظمة المنظمة المنظ صد مرف دد معمول پر (جائز) ہے ایک دہ معن مصالد تعالی نے علم و عمت سے وازا ہو اور دہ اسے لوكول من بحيلا تا مواور مكملا تا مواوروم مراوه فض عف الدين الدين مواورات في كراية من

<sup>(</sup>١) كه و مداعدان الناوي شي في البداين من الدايم من عديد علف مداعد الل كاب

بلاكت ومسلط كروط موس

ايك مديث يمن الغاظين :-وَرَجُولُ آنَاهُ اللهُ النَّهُورُ آنَ فَهُو يَقُومُ بِهِ آنَاهُ النَّهُ إِلَى النَّهُ اللَّهُ عَلَى لَوْ آثَالِي

الكُنفِينُ مَا أَنْيَ هُلَا أَلْفَعَلُتُ مِثْلُ مَا يَفْعَلُ - (مَعْمُ - العَالَمُ عَلَى اللهُ عَلَى

اردود النمر المن الد المال مد قران كريم معاكيا بواورده والعادلة الى كاللاده المالية المعادمة الماكان

زان كريم كى بدع رايت عن الول الجدول ادبيد الدول عدود ديد اللاست الدول على الله كالعين كالكل عن كاكل ب

اس من بي بعض آيات به بين في المساهدين الموادين المواديدين الموادي

ملبان كويل عد كاركودوسف و ما تم ملمان كويمودك. يَالَيْهَا النِينَ آمَنُوالا تَعْجِدُوالنَهُودَةِ النَّصَارِي فَوْلِينَا كَالْ الله المعالما

اے ایمان والواتم برودونساری کوودست مت بناؤ-

وَكَذَلِكُ نُولِي يَعْضَ الظَّالِمِينَ يَعْضِا و ١٠٨٦ أمد ١٠١)

اورای طرح ہم بعض کفار کوبعض کے قریب رکھیں گے۔

ایک مدید میں ہے کہ اللہ تعالی ہے ہرسلمان سے جدایا ہے کہ وہ ہرمائن سے افغی دیکے اور ہرمائن سے یہ حدایا ہے کہ وہ ہرمومن سے بعض رکے (1) بعض احادث میں ہیں ہے۔

المُعَرِّ عُمَعُ مَنْ الْحَبُّ (٢) أوى الى كم ما فوج في عدد ميك كسف

مَنْ اَحَبَّ فَوْمُ اوَوَالَاهُمُ حُشِرَ مَعَهُمْ يَوْمَ الْفِينَامُ شِرْ الْجِرَانِ - الا قرماف ابن عدى عمان و

أَوْتَنَى عُرِي إِلْا يُمَانِ ٱلْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبُغُضُ فِي اللَّهِ ١٩٥١)

المان في مضبوط كره الله ك لئ مبت اور الله ك لي بعض ب

ہے اس کے بھی دوپہلو ہیں ایک پہلو تو یہ ہے کہ وہ اللہ تعالی کا فعل اس کا اختیار اور ارادہ ہے اس لئے اس پر راضی رمنا مالک الملك كى ملوكيت كو تسليم كرنا اوراس كے فعل پر سرتسليم فم كرنا ہے اور دو سرا بهلويہ ہے كہ وہ بندے كاكسب اس كاومف اور اس کی علامت ہے اور اس لحاظ سے وہ اللہ کا ایک مبغوض اور تابیندیدہ بندہ ہے کہ اس پر بغد اور خضب کے دواعی مسلا کئے سے ہیں اور حمیں بھی وہ ای لئے ناپند ہونا چاہیے۔ آئے اے ایک مثال کی روشن میں دیکھتے ہیں وض سیجئے بندوں میں ایک معتقل صفت مخص ب جس ك ب شار عشال بين اس نے است عاشقول ك دو برويد اعلان كياكہ ہم است دوستوں اور دفتوں میں امنیاز کرنے کے لئے ایک معیار مقرد کرنا جاہتے ہیں۔ جو اس معیار پر پورا ازے گاہم اے اپناعاش صادق تصور کریں ہے، ہم بہلے فلال عاشق کی طرف چلتے ہیں اے اس قدر افت ویں سے اور اس قدر ماریں سے ستائیں سے کہ وہ ہمیں گالی دیے پر مجور ہو جائے 'اور جب وہ گالیاں دینے لگے تو ہم اس سے بغض کریں گے ،ہم اے اپنا دشمن تصور کریں گے 'اور جس سے وہ محبت کرے گا ہم اے بھی اپنا دیٹمن سمجیں مے 'اور جس سے وہ نفرت کرے گا ہے ہم اپنا دوست اور عاش سمجیں مے۔ چنانچہ اس نے اپنے اعلان کے مطابق اقدام کیا 'اور اس کی وہ مراد بھی پوری ہوگئ جووہ جاہتا تھا کہ اس کا ایک عاشق اذبت پر مبرنہ کرسکا 'اور اس نے گالیاں شروع کردیں کالیوں سے دل میں بغض بیدا ہوا اور بغض نے عدادت کی صورت افتیار کرلی اس صورت میں اس مخض کو جوعاشق صادق ہو اور محبت کی شرائط سے واقنیت رکھتا ہویہ کمنا جاہیے کہ اپنے فلال عاشق کو تکلیف پنچانے اور اسے زدو کوب كرك الياس دوركر في كالتي جو تدور والتياري تعي من اس مدامني مون اوراك بدكر تامون ايول كريد تيري رائے "تدبیر فضل اور ارادہ ہے اور اس مخص نے تیری انت کے جواب میں جو کالی دی وہ سرا سراس کی زیادتی اور ظلم ہے اسے عليد قاكدوه برانيت پرمبركرا اور كالى دين ع كريزكرا الين كول كه تيرانشاه يي قا اور قوي عابتا قاكه تيري انت ك جواب میں وہ گالی دے اور تیرے دل میں اس کی طرف ہے بغض پیدا ہو جائے اس لئے اس نے تیری تدبیراور ارادے کے مطابق كيا مي تيري مرادى بحيل پر رامني مول اگر ايها نه مو يا تو تيري تديرنا قعي رهتي اور تيري مراد پوري نه موتي اور يس اي پند نسیں کر آگہ جیری مراو پوری نہ ہو ' یہ تو اس کے فعل کی اپندیدگی کا پہلو ہوا الیکن دو سری طرف میں یہ سجمتا ہوں کہ اس عاش نے گل دے کریدی جمارت کی ہے " تیرے جیسا حین وجیل انسان اے مار ما موتواہے اپی خش بختی پر نازاں مونا چاہیے تھا "اور تیرا فکر گذار ہونا چاہیے تھا کہ تولے اسے اپی منایات کا مستق کردانا اور تیرے جم پراپنے زم و نازک اِتھ لگائے اس عاشق ك نزديك الي رتيب كايد فعل بنديده بمى ب اس لئے كه معثول يى جابتا تفاكه ده زدوكوب كے جواب من كاليال دے اور دل مں بغض پیدا ہوجائے اور ناپندیدہ بھی ہے کہ معثول کی اربداشت نمیں کی وہ اپنے رقیب سے اس لئے نفرت کر آ ہے کہ معثول كواس سے نفرت ہے اس لئے كہ محبت كى علامت على بير ہے كہ محبوب كے حبيب كوا بنا دوست سمجے اور اس كے دعمن كوا بنا دممن تصور كرے محوايد فض ايك عي فعل كو معثول كي طرف منسوب كرے اچھا تصور كرنا ہے اور مبغوض عاشق كي طرف منوب كرے براسمحتا ہے اور اس ميں كوئى تضاد نيں ہے كفنادى صورت تويہ ہے كہ كى امرے اس لئے راضى ہوكہ معثول كى مرادى ب ادراس كے ناراض موك معثول كاخشاء يى ب- آدى كاكنى چزكوايك دجدے برا مجمنا اورايك دجدے اچما جانا مکن ہے اور اس کی بے شار نظیریں ہیں۔

اب ہم اپ اصل مقسود کی طرف رہوع کرتے ہیں۔ مثال فد کورہ میں مبغوض عاشق سے مرادوہ فض ہے جس پراللہ تعالی کے شہوت کے دوامی مسلط کردیے ہوں یہاں تک کدوہ مصیت کو محبوب جانتا ہو اور اس کاار تکاب کرتا ہو اللہ تعالی اپنی نافرہائی کرنے دائی مسلط کردیے ہوں یہاں تک کدوہ مصیت کو محبوب جانتا ہو اور اس کاار تکاب کرتا ہو اللہ تعالی اس کی تداہیراور تقذیر سے ظہور پذیر ہوتی ہے اسکین اس کا نافرہائی پرناراض ہوتا ایسا ہے جیسے معشوق اپنے عاشق کی گالیوں سے بغض کرتا ہے معالی خود اس کی تدبیر کا بتیجہ تھیں 'ندوہ ایسے اسپ افتیار کرتا اور ندوہ بندہ مسکین گالیوں پر اتر تا اللہ تعالی اپنے جن بندوں پر معصیت کے دوامی مسلط کرتا ہے ان کے متعلق یہ بیتین کرلیتا ہو ہے۔ مشتق محمری جو ہا ہے کہ مشیت ایزدی اس میں ہے کہ وہ بندے مرتکب معصیت ہوں اور اللہ تعالی کی ناراضتی اور خضب کے مستق تھریں جو

بندا استخدا اللہ سے کی عبت رکھتا ہے اس کے لئے ضوری ہے کہ وہ ہراس عنس سے بغض رکے جس سے اللہ بغض رکھتا ہے اور اس سے دور رہے جسے اس نے استخدورا رہے تکال دیا ہو اور اپنی قربت سے محروم کردیا ہو اگر جہ وہ اللہ تعالی کی قدرت اور قرب اس درج پر پہنچا ہے "کین اس کے باوجودوہ ملحون "فرموم اور محدودہ ہے ہراللہ تعالی کے جس قدر محین اور مقربین ہیں ان سب کی نظر ب سی اس کا مبغوض "اور مردودہ ہونا ضوری ہے "کا محیوب کی موافقت باقی جائے "لینی اس پر حاشتی کو بھی اپنی نارا ضکی کا ہر کرتی ہا ہیے جس پر معثوق ناراض ہو "اور جن مدایات و اخبار کی طرف اشارہ کیا گیا ہے ان سے بغض ٹی اللہ "اور حب ٹی اللہ کی نا ہر کرتی ہا ہیے جس پر معثوق ناراض ہو "اور جن مدایات و اخبار کی طرف اشارہ کیا گیا ہے ان سے بغض ٹی اللہ "اور حب ٹی اللہ کی نا ہر کرتی ہا ہے "اور ہوا ہوا کہ کے فیملوں پر راضی رہنا بھی موایات سے قابدت ہے "معلوم ہوا کہ سے امراض کرتا ہا ہے ہے اور ناراض رہنا ہا ہے "اگرچہ اللہ تعالی کے فیملوں پر راضی رہنا بھی موایات سے قابدت ہے "معلوم ہوا کہ رہنا کی طرف ہے" ہوا کہ کہ موارد ہے "اور کراہت اس احتبار سے کہ میارد نے جس امور نقائی کے فیملوں پر راضی رہنا ہی موایات سے امور نقائی کی طرف ہے" ہوا کہ اللہ تعالی کی طرف ہے" ہوا کہ ایک مراور خیرود نول شیست امور نقائی ہی سب امور نقائی ہیں اور اخبار ہوں ہوا کہ ایک ہوا کہ ایک مراور خیرود نول شیست اور اور اور ہوں ہوا کہ ایک ہوا کہ خیرود نول مورد ہو ہوں ہوا کی اور اس کے بھر اور ان میں کراہت و رضا کے اخبار سے کوئی فرق شیس ہو وہ بھی جائل ہے اور ہی کا فاضا بھی ہی ہو تھی جائل ہے اور کی اس کے بھر ایک ان اس کے بھر سکوت ہو "اور شریعت کے اوب کا فاضا بھی ہی ہو "جن چر سرکار دوعائم صلی اللہ طلبہ تفسیل بیان میں کی جاسمی اس کے بھر سکوت ہو "اور شریعت کے اوب کا فاضا بھی ہی ہو "جن چر سرکار دوعائم صلی اللہ طلبہ تفسیل بیان میں ۔ "

الْقَدُرُسِرُ اللَّهِ فَلَا تَفُسُو مُ (الد فيم ماكث القرر الله كاران الله فالمرمت كو-

البتہ معیبت کا اظمار کرنا اور شکایت کے طور پر پیشانیوں کا تذکرہ کرنا اور دل میں اللہ تعالی کی طرف سے انہیں پرا سمحمتا رضا کے خلاف ہے اور شکر کے طور پر مصائب کا اظمار اور اللہ تعالی کی قدرت و عظمت کے بیان کے لئے اپنی پریشانیوں کا ذکر رضا کے خلاف نہیں ہے 'چنانچہ بعض سلف صالحین کتے ہیں کہ اللہ تعالی کی قضا پر حسن رضا ہے کہ مجمی شکایت کے طور پر گری کے دنوں عیں یہ نہ کہ یہ گرم دن ہے 'مان اگر موسم سموا میں کے گاتو اسے شکر شمجھا جائے گا 'شکایت ہر حال میں رضا کے خلاف ہے 'اسی طرح کھانوں کی برائی کرنا اور ان میں عیب نکالنا بھی اللہ تعالی کی قضا کے خلاف ہے 'میں کہ صنعت کی ذرمت صافع کی ذرمت ہے '

اور تمام چیزس اللہ تعالی می کینائی ہوئی ہیں 'کنے والے کا یہ کمنا کہ فقر معیبت اور آزائش ہے 'اور اولاور نجو پریشائی ہے 'اور پیشہ تکلیف و مشعت ہے ' تو یہ بھی رضا کے خلاف سمجما جائے گا' بلکہ تدہیر کو میڑ کے پرد کرنا اور ملک کو صاحب ملک کے حوالے کرنا می رضا ہے ' کہنے والے کو دمی کمنا چاہیے جو حصرت عراقے فرایا تھا " بھے یہ پوا نہیں کہ جس مالدار ہوں' یا فقیر' نہ جھے یہ معلوم کہ

ان مس م كون ى يزير التي بمرع -"

بلاد معصیت سے فرار اور اس کی فرتمت بعض مزور عل رکنے والے لوگ یہ کتے ہیں کہ سرکار دو مالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کے بموجب جس میں آپ نے طاحون زوہ شہرے لگنے سے منع فرمایا ہے ، یہ می ضروری ہے کہ اس شہر سے بھی راہ فرار استیار نہ کی جائے جمال معامی ظہور پذیر ہو رہے ہوں اس لئے کہ جس طرح طاعون زوہ علاقے سے ہماکنا الله تعالی کی تضاوے فرارے اس طرح شرمعسیت سے فرار ہونا بھی اللہ تعالی کے نیلے کے خلاف کرتا ہے ، شرمعسیت کوبلدہ طاعون پر قیاس کرنا می نسی ہے ، بلکہ طاعون زدہ طالقے ہے جا کتا اس لئے منوع ہے کہ بالفرض تکدرست لوگ شرسے کوچ کرمائیں اور وہ لوگ باتی دہ جا کی جو مرض میں کر قاربیں وان کی خرکیری کون کرے گا عوارے کس میری کے عالم میں بلاک ہو جا کیں گے ای لئے سرکارود عالم ملی الله طبیدوسلم نے طاعون سے بعاضے کومیدان جادے بعاضے کے مشابہ قرار دیا ہے اگر اس کی وجہ سی موتی جو ضعیف النقل نے تصوری ہے لین قضائے الی کے خلاف ہے تو اس مض کو واپی کی اجازت کول دی جاتی جو شرک قریب پنج چکا ہو اور ایمی شریس وافل نہ ہو سکا ہو ہم نے اس موضوع پر کتاب التوکل میں بحث ک ہے اس سے معلوم ہوا کہ طاعون دده علاقوں سے ہماگنے کی فلسد شرمعسیت سے فرار ہونے کی فلسد سے مختف ہے اور یہ رضامے فرار تمیں ہے ، بلکہ جس چزے ہماکنا ضوری ہے اس سے ہماکنا ہمی محم الی میں داخل ہے۔ اس طرح ان مواقع کی زمت ہمی جوبے حیاتی کے جذبات کو مميزكرين يا ان اسباب كى برائى كاذكرجو معسيت كاباحث بول رضافالى ك ظلف نسي ب- بشرطيك متعمد محن بدِّمت ند بو مكدان مواقع اور اسباب عداوكون كودور ركحتا مو- اكوساف صالحين كاعمل ايماى تما الك زمالي تقريا تمام الل فعنل وكمال بغداد كي ذمت ير منتل مو مع يق اى لي وه لوك وبال رمنا يند تيس كرتے يح الله ودر ماكنا با بع يق مطرت ميرالله اين المبارك فرات سي كدي مثرت ومغرب ين مراي في افدادت نياده كوئي شريرا نيس ديما الوكول في من كما آب اس شرك كيا برائي ديكمي فرايا وإل الله ك نعتول ك ب حرمتي بوقى ب اورمصيت الى كومعول مجماعاً عن جب أب خراسان تشريف لائے ولوگوں نے آپ سے دریافت کیا کہ آپ لے بغداد میں کیا دیکھا ، فرمایا میں نے وہاں خنب ناک سیای ، حرت دو تاجراور جران وبريتان قارى كے طاوه كى مخض كونىيل ديكمائيد كمان ندكرنا جاسىيے كد حفرت عبدالله ابن المبارك نے فيب كى ہے 'یہ فیبت نیں ہے میوں کہ آپ نے کسی خاص معین مض کا نام نیس لیا 'اورنداس کی برائی کرے اسے نقسان پنچایا ' بلکہ آپ کا متعمد لوگوں کو متنبہ کرنا تھا کہ وہ بغداد کی رہائش ہے بھی۔ جب آپ کمد کرمد کا قصد فرائے و بغداد میں صرف سولہ روز ممرح اک اللہ تارہ وسکے اور سولہ موزی متب ے موش سولہ وعار خرات فرائے اکد ایک دعاران کے ایک موزے تیام کا كفاره بن سك، بزرگول كے ايك مروه نے جس مي حفرت عمران ميدالعن محب الاحبار و فيره بي موان كى ندمت كى ب محفرت مداللہ این عرف این اور کدہ قلام ہے دریافت کیا کہ و کماں رہتا ہے؟ اس نے عرض کیا عراق می فرایا : ووال کیا كراب مجمع بتلايا كياب كه جونوك وبال رمائش يذرين وه كمي ندكى معينت من جتلا موتين كعب الاحبارف ايك مرتبه مراق کاذکر کرتے ہوئے کماکہ شرکے دس صول عل سے توصے مراق على بين اور ان على سے ایک لاعلاج درد ہے۔ ایک بررگ کایہ قول بھی نقل کیا گیا ہے کہ خرے دس معے ہیں ان عل ہے وصے شام میں ہیں 'اور ایک صد مراق میں۔ ایک بزرگ مینیث فراتے ہیں کہ ایک رزیم اوگ معرت فنیل این میاض کی ملس میں پیٹے ہوئے تھے کہ ایک محض آیا جس نے مباہن رکھی تھی ا حرت فنیل این میاض نے اس کامواز فرمایا اورائے اسے قریب جگہ دی اور دریافت فرمایا کہ تم کمال رہے ہواس نے کما میں عراق میں سکونت پذیر ہوں میہ سب کر آپ نے متع محصرالیا اور فرمایا کہ لوگ ہمارے پاس راہوں کالباس بن کر آتے ہیں اور

جب ہم ان سے بوچے ہیں کہ وہ کمال رہے ہیں تو ان کا جواب یہ ہو یا ہے کہ ظالموں کے اشیائے میں۔ حضرت بشراین الحارث فراتے ہیں کہ بغداد کے عابدوں کی مثال الی ہے جیے یا خالے میں بیٹے کر عمارہ بنے موں آپ یہ مجی فراتے تھے کہ یمال رہنے مس میری اقتدامت کو جو با برجانا جا ہے وہ جا سکتا ہے۔ حضرت امام احمد منبل فرماتے ہیں کہ اگر ان بجول کا تعلق ہم سے نہ ہو باقو یہ شرچھوڑ دیے اوگوں نے دریافت کی کہ یہ شرچھوڑ کر آپ کمال تھریف لے جائے ، فرمایا فاروں میں ایک بزرگ ہے کی لے بغداد کے متعلق دریافت کیا فرمایا بغداد کا زاہر بھی ہائند ہے اور بد کار بھی لگاہے ان روایات سے ابت ہو تاہے کہ اگر کمی شریل معاصی کی کارت ہوجائے تو دہاں تھرما ضروری نہیں ہے ، بلکہ اس شرے بھرت کرے کسی اور جگہ قیام کرنے کی مخبائش ہے اللہ

المُنْكُنُ أَرُضُ اللَّهِ وَاسِعَةَ فَتُهَاجِرُ وَافِيتُهَا - (ب٥١١ أيت ١١) وہ کہتے ہیں کیا خدا تعالی کی زشن وسیع نہ تھی تم کو جو ترک وطن کرے اس میں چا جانا چاہیے تھا۔ اگر اہل و میال کے باحث جرت نہ کر سے تو باول ناخواست رہے اور اس شریس مدکر تلبی سکون محسوس نہ کرے اورول بروائشگل کے ساتھ بیہ دعاکر آے 🚅

يرن رب - - ربين المن المن القرية الظّراب المهام الما المام ا اے مارے پروردگارہم کواس بتی ہے اہر اکال جس کے رہے والے سخت ظالم ہیں۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ جب علم عام ہو باہے قر معینیں نازل ہوتی ہیں اور تمام رہے والوں کوجاہ و براد کردی ہیں اوروہ اوگ بھی زے میں ا جاتے ہیں جو بے مسور ہوتے ہیں اور جن کا شار اللہ تعالی کے اطاعت گذار بعدل میں ہو تا ہے۔ اللہ تعالی کا ارشاد

برمال تعم دین کے اسباب میں رضائے مطلق معمود نہیں ہے ، ملکہ صرف اس اختبارے رضا معمود ہے کہ ان کی نبعت اللہ تعالی کی طرف ہے۔

کونسا محض افضل ہے ال ملم کاان تین مصول کی فنیلت کے سلسلے میں انتلاف ہے جو تین مخلف مقامات پرفائز ہوں' ایک دو عض جودیدار آلی کے لئے موت کا اشتیاق رکھتا ہو اور دو سرا مض وہ جواہے آتا کی خدمت واطاعت کے لئے زندگی کو محبوب سمتا ہو'ادر تیرادہ فض جویہ کتا ہو کہ میری اپی پندیکے نس بے میں دہ پند کر ما ہوں جواللہ تعالی میرے لئے پند کر آ ہے اور میں اس امریر رامنی موں جس پر اللہ تعالی رامنی ہے ، یہ سوال بعض الل معرفت سے سامنے رکھا کیا انہوں نے قرمایا صاحب رضا افعنل ہے ہمیں کہ وہ ان میں سب سے کم فنولیات میں جاتا ہے ایک دن دہیب این الورد سفیان اور ی اور یوسف این اسباط کا اجماع ہوا عضرت سفیان اوری نے فرمایا کہ میں آج سے پہلے موت کو برا جان تھا الیکن اب میں مرجانا جابتا ہوں ا يوسف ابن اساط في اس الهاعك خوابش ك وجد دريافت ك فرمايا من فقف وريا مون يوسف في كما من توطول بعاكو برا نسيس معتا معرت سفیان نے ہوچھا کول؟ فرمایا ماکہ جھے کی دن عمل صالح اور حسن توب کی تنقی ہوسکے۔وہیب ابن الورد سے ہوچھا کیا آپ کیا کہتے ہیں فرمایا میں کچھ نہیں چاہتا میرے نزدیک محبوب تربات وہ ہے جو اللہ تعالی کو محبوب ہے مصرت سفیان اوری نے ان کی دونوں آ محمول کے درمیان ہوسد دیا اور قربایا رب کعبد کی فتم کی دومانیت ہے۔

فيتن خدا كي حكايات 'اقوال اور مكاشفات

كى عارف \_ يوچماكياك آپ محب بين انهول يے جواب وانس من محب نيس بول الك محبوب بول محب ومعنوب

یکی این معاقب موی ہے کہ انہوں نے بایزید ،سفای کو عشاء کی نماز کے بعدے فجر تک اپنے بعض مشاہدات کے دوران اس مال میں دیکھا ہے کہ وہ فاوں کے بل بیٹے ہوئے ہیں اردیاں زمین سے اسمی ہوئی ہیں افوری سینے پر ہے ایکسیس مسلسل کملی موتی ہیں اس کے بعد انہوں نے می کے وقت مجدہ کیا اور دی تک مجدے میں بڑے رہے ، مر مجدے الحے اور یہ دماک : اے اللہ بعض او کوں نے تھے سے پانی رہلے اور مواجس اڑتے کی طاقت ما کی کونے انسی بدطانت بخش وواسے پاکر خوش موسے ا مس اس طرح کی خواہشات سے تیری بناہ جامتا ہوں ایعش لوگوں نے بیا آکدوہ نشن کولیٹ کررکہ دیں اور انسی اس قوت ے نوازا وہ اس سے خوش ہوئے میں اس خواہش سے تیری بناہ کا خواستگار ہوں ابعض لوگوں نے جی سے زمین کے موانوں کا مطالبہ کیا او نے ان کا مطالبہ بورا فرایا اور انہیں زھن کے فرائے صطاکتے میں ان فرانوں سے تیری ہاہ ما تکا ہوں ارادی کہتے ہیں انموں نے اولیا واللہ کی تقریباً میں کرامات شار کرائیں ' محراینا رخ محیرا' اور جھے و کھ کر فرمایا اے سی ایس نے مرض کیا افرائے جناب والا والا عربال كب مو مي نومن كيا يكو عرص " آب يدين كرفاموش مو كك مي ي مون كيا محرم إلى اس سلط میں مجد میان فرائیں ورائی محبی ای قدر بناوں کا جس قدر تسارے لئے مفید موما الله تعالى فر محف فل استال عى داخل كيا" مراسفل مكوت من مرايا" اور يحص زمينول اور تحت الثري كى سركرائى مرفك اطلا عى داخل كيا" اور يحمد آسانول كى سركراكى اور جنتوں سے مرش تك جو كھ آسالوں على موجود ہے اس كى زيارت كرائى اس كے بعد جھے است مرائ كيا اور فرايا جو تعتيل تم في مين إن من عد العت جامو الك سكة مو من حسي مطاكرون كا من في عرض كيا: پدردگار عالم! يس نے الى كوئى چزنسى ديمى في اچھ الى كري تھے الكون الله تعالى نے فرايا و مراس عدم و تو مرف میری رضا کے لئے عبادت کرنا ہے میں جرے ساتھ البااليامعالمہ كروں كا بھی ابن معال كتے ہيں جھے يہ من كرشديد وحشت موتی اورول سے چین مومیا چانچریں سے اپی وحشت وور کرتے کے اعرض کیا کہ آپ نے معرفت الی کاسوال کیاں در کرایا ، آپ کو تو ملک الملوک نے سوال کا عم دیا تھا اس کو اس کا علم ناتے ہوئے کو نہ کچے ضور ما تکنا چاہیے تھا معرت بایزید ،سلای یہ س کر جم پر سخت برہم ہوئے اور ڈاسٹھے کے انداز میں فرمایا ' فاموش رہ جمعے اسے نفس پر اللہ تعالی سے فیرت انی کہ اسے اس کے سوابھی کوئی پچانے اجھے بیات اچھی نسی گئی کہ کمی دو مرے کو بھی اس کی معرفت ہو۔

روایت ہے کہ ابوتراب تعبی اینے کی مردر بہت زیادہ ناز کرتے تھے اے اپنے قریب بھلاتے تھے اسے مبت کرتے

جب ذکی افکر بھرے میں واطل ہوا اور اس نے وہاں جائی و بہادی پھیلا دی گل وغارت کری کی قو حضرت سیل حسری کے بچھ مریدان کے پاس آئے اور کئے گئے کہ آپ اللہ تعالی سے دعاکریں کہ یہ لوگ اس شمر سے دخ ہو جائیں آپ یہ س کر پچھ دیا خوش رہے اللہ وعاکرویں تو اللہ دیا خوش رہے اس کے بعد فرمایا کہ اس شمر میں اللہ تعالی کے بچھ بندے ایسے ہیں کہ آگروہ کالموں کے لئے بدوعا کرویں تو اللہ تعالی ایک ہی رات میں ان کا خاتمہ کردے اور کوئی طالم زئدہ نہ نیچ محکروہ بدوعا نہیں کرتے اوگوں نے پوچھا کیوں؟ فرمایا جو چیزاللہ تعالی کو انجی معلوم نہیں ہوتی وہ انہیں بھی انجی نہیں گئی اس کے بعد انہوں نے قولیت دعاسے متعلق چند ہا تیں بیان فرمائی جن کے ذکر کی یمال مخوائش نہیں ہونے کی دعا ما تھیں تو ان کی سے تارہ ہونے کی دعا ما تھیں تو ان کی سے تارہ ہونے کی دعا ما تھیں تو ان کی سے تارہ ہونے کی دعا ما تھیں تو ان کی سے تارہ سے تارہ ہونے کی دعا ما تھیں تو ان کی سے تارہ سے تارہ

بیہ دعامجی تبدلیت سے سرفراز ہو۔

یہ حقائق ہیں ان کا اُٹکار نہیں کیا جاسکا ،جس مخص کو ان امور ہے تھے ہمونہ ہواس کو کم از کم ان کی تقدیق اور ایمان ہے خالی نہ ہونا چاہیے ، بین ان کے امکان کی تقدیق ضرور کرے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت و سیع ، فضل عام ، اور ملک و ملک تعالیٰ نہ ہونا چاہیے ، بین ان کے امکان کی تقدورات کی کوئی انتہا نہیں ہے اور برگزیرہ بیندائی دوجانیت اور حضرت ابراہیم کی دوسی صطاکر حضرت ابر بزیر فرمایا کرتے تھے کہ اگر تھے حضرت موسی کی مناجات ، حضرت میں کی دوجانیت اور حضرت ابراہیم کی دوسی صطاکر دی جائے تب بھی تو ان سے زائد کی دعا کر سکتا ہے ، اس لئے کہ اس کے پاس ان درجات ہیں بین کر درجات ہیں ، اگر تو کسی ورج بین پرگوں کا سا درج بین پر کوئی کا سا کہ بین ہو جائیں گوئی درجات ہیں ، اگر تو کسی حوریں بی بین ہونے کر فیمر کیا تو اور بین ہوا ہیں ان کے بدن پر سونے چاندن کے لباس اور زیر دات ہیں جن سے جفاد کی آوازیں آ دری ہیں ، میں ہے حالی سے حوریں بوا ہیں از رہی ہوں ، ان کے بدن پر سونے چاندن کی کراس اور زیر دات ہیں جن سے جفاد کی آوازیں آ دری ہیں ، میں ہے ایک نظر ان پر ڈائی تو مجھے چالیس دوز تک اس کی سزا دی گئی اس کے بعد جھے ایس حوریں نظر آئیں ، جو سابقہ حودوں سے زیادہ حسین د جمیل تھیں ، اور جھے چالیس دوز تک اس کی سزا دی گئی اس کے بعد جھے ایس حوریں نظر آئیں ، جو سابقہ حودوں سے زیادہ حسین د جمیل تھیں ، اور جھے سے کہا گیا کہ ان کی طرف دیکھو ، میں اس طرح آ اور ذاری کرنا دہا ، اور گڑا آ دہا ہمال تک کہ میں تیرے فیرے تیری بناہ چاہتا ہوں ، مجھے ان کی ضرورت نہیں ہے ، میں اس طرح آ اور ذاری کرنا دہا ، اور گڑا آ دہا ہمال تک کہ

الله تعالى في النبي بي من وركوبيا ومن كوان مكافقات كالكارندكما جاسي اورنديد محمنا جاسي كه أكرجي ريدامور مكتف في ويد قوان كاكول وجدي ليس ب الرجورت بدين جاسة كه براض اي امركايش كريد واس يرمقار ووق المان كي راه عك جو كرده جاسة " و فاكن جركس و ماس ير مكشف نيس موت الكدالله ك مضوص بعدل ير منكشف موت بين اوران پر بھی پہلے مرحلے میں ہوئے لکہ اس وقت تک مکشف نہیں ہوتے جب تک کہ وہ دشوار ترین کھاٹیاں مورنہ کرلیں " اور بست سے مقابات سے نہ مذہ جائیں ان مقابات سے بالکل ایتدائی اور ادنی مقام یہ ہے کہ بندہ علص ہو "نفسانی حظوظ اور علوق كم سائد تهام ظاهرى دواطني واللي معقلع موالس كالعديد ضورى بكروه ان اموركولوكول يعنى رسك اوركماي كى دعكى بندك يوماه سلوك كالملا يااك من كله فقاع آقاد بالديت يديد بدي روز كاراور على مى اس عدد العر اتے ہیں جب معد کابل اللہ آل کی طرف القاعد کی کدوران سے خالی ہوجا کے قاس براور بھین کا آناب طوع ہوجا کے اور حق كم مادي محطف وري الحرب إورياعة يربط الجران اموركا الاركرة الياب ي كولى من زع الورب من الى صورت بندو كا كري كيف كي كوارات الل كروا جاسة "اور ذك دوركروا جاسة تب بحي اس بي مورت نظر نبي آعل "كيل كداس كيات عي الكدمواء محواج مي وقدر فدر وحد والماح اوراس عن في الحال كول عم نفر فين ١٥٠٧ مري يه الكار نبايت درسية كايهل اور قايت درسية كي قراق ب"كي حال ان تنام لوكون كاب و ولياء الدي كرابات كا الكاركرة یں معامد معامد معامد و الدي الله من الله الله على الله الله على الله الله على الله الله الله الله الله الله الله ک یہ پرترین بادے ما الله عدی فرشور قرن میں می سو کہ لہتا ہے جو رائے کے مادی میں چدر قدم افرا آ ہے کہا تھے کی مض نے صفرت بشراین الهادی سے بر بھاکہ اس مرجے تک آپ کی رسائی س طرح ہوئی آپ نے قرایا میں اللہ تعالی سے اپنا مال عنی رکنے کی ور فواست کیا کر اوا ما ہے کہ ایس نے صورت فعرطے السلام کو دیکھا اوران سے عرض کیا کہ آپ جرب لئے الله تعالى ب وعا فرا يمي الهول ي كذا الله الساوي الما مت ك داه إسان كر عن عرض كا مزيد دما كري والا الله تعالى جدى بده يوفى كرب مماكما ب كراس كم من يوس كرالله تعالى في علق بي يوشده . ك اور بعض يد كيف بيس كد الله تعالی کو تھے ہے دور دیکھ عمال کی کر و کمی کی طرف الفات نہ کرائے ایک بزرگ سے مقال ہے کہ انہیں حفرت نعز طيد السلام كي نيارت كا يوا افتراق في الك معد المول \_ الد تعالى \_ وعاك السي معرت ومرسد السلام ل ماكس اكدوه ان ے کوئی اہم بات سکے علی جانج ان کادما الل اول الما الت کے موقع رانوں نے حدرت تعزملے السلامے مرض کیااے او العاس! آپ می ایا درد الله دی که جب می اے برحل و لوکوں کی فاہوں ے او جمل موجادی انہوں نے می اس دماک

ٱڵۿۼؙۺڽٳۼڵۼڰؽڹڎۺڶڔػۯڿٷٚۼؽۜڴۺۯٳڣڣٞٵػڿۼۑػۯٵۼڡٙڵؽؽڣۣ ؞ٙڲؽۏڽ۫ڣؽؠڲٳٳڂۼڽؽٷڵڵڒۑڂڵڣڮڎ

اے اللہ تھے ، انگا مرا میں وال اور جرے اور آب جایات کے شامیا نے اور تھے است قیب میں پھیدہ کرا اور تھے اپنے قیب میں پھیدہ کرا اور تھے اپن اللہ اسے دامل سے تھے۔ کر۔

اس کے بعد آب انٹ ہو گے اگریں نے بھی آپ کو میں دیکھا اور نہ بھی دیکھا کا در نہ بھی کا انتقاق پر ا بوائ آئم ہی نے اس ورد کا افزام رکھا جس کی انہوں نے انتقاق فریائی کی اس دہا کی جو رہے گا جروں کے زمانے اور اور اور ان برای تک کہ اعض دی بھی جرا خراق اوا نے ہے میں چرکھ تھے اور زیدی تھے اپنا مزدد رہا دیے تھے ' نے الگ جرا خراق اوا تے الیس جھے ای ذکت و رسوائی میں اور کہائی کی زندگی ہیں سکون ما تھا۔

اولیاء اللہ کے احوال کا کچھ اور ذکر یہ فااولیاء اللہ کا مال اور ایسے ی اوکوں میں اللہ تعالی کے محبوب بعدوں کی جبتو

مونی چاہیے 'فریب خردہ اوگ انہیں ہوند زدہ مج سیدہ کد ڑیوں اور مہاؤں میں ڈھونڈتے پھرتے ہیں' اور انہیں اللہ کا دوست گروائے ہیں جو علم دورع میں معموف موں مورجاہ و ریاست میں بلند مرتبہ رکھتے موں 'حالا کلہ اولیاء پر اللہ تعالی غیرت کا نقاضا بیہ ہے کہ وہ انہیں اوگوں سے مخلی رکھے 'چنانچہ ایک مدیث قدی میں وارد ہے کہ میرے اولیاء میری قبائے بیچ ہیں' انہیں میرے علاوہ کوئی نہیں جانیا' سرکار دوعالم صلی ایلہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

رَبُّ الله عَبْ الْخَبْرَ ذِى طَمَر يُنَ لَا يُؤْدِهُ لَمُلُوْ اَقْسَمَ عَلَى الله لَا بَرْفُ (مسلم-ابوبررة) مت مي الله المراة الله المراه المراع المراه ال

تعالی کو شم دس والله تعالی ان کی شم مروري پوري كرے۔

ان معانی کی خوشید کال سے وہ محروم رہے ہیں جو ملکم مول خود پند مول اے علم و عمل پر نازال اور مفتخر مول اور مه لوگ ان خشودل سے نمان قریب موتے ہیں جو مظلم مول- اسے نفوس کی ذات سے اشا موں اور خود کو اس قدر ذایل تصور كرتے مول كد اگر ذايل ورسوا كے جائيں واقتى دات ورسواكى كا احساس ند مومينے ده فلام كوكى دات محسوس نيس كراجس سے اس كا ١١ باند مقام ير بينها جوا جو جب بقر كاب مال جو جا آب كه وه ذلت كوذلت دسي سجت اوراس كول من ذلت كي طرف کوئی العات وائی فیس مہتا کی اس کے زدیک اس کا مرجد تمام دانوں سے بھی کم تر ہو ، حق کہ قواضع اور اکساری اس کی طبیعت فانیہ اور مزان کی فعیومیسد بن جائے تو یہ توقع کی جائے ہے کہ وہ ان خوشبووں کے مبادی سے اشنا ہوسکے گا اگر ہارے یاس ایا دل نہ ہو اور ہم اس مدم سے محروم ہوں و یہ مناسب نیس ہے کہ ہم ان لوگوں کو ہمی ان کرایات کا اہل سموس جو ان کے مستقیٰ ہیں اگر کوئی علم اللہ تعالی کا ولی تنیں ہوسکتا تو کیا وہ اللہ کے ولی کو دوست میں بنا سکتا۔ اگر ہم اولیا واللہ تنیں بن سك قريس اولياء الله بي من كرف والا ضور بنا جاب أكمالم ومسع من أحب كي روب مادا حراس لوكون ك ساتھ مو بھی اے کے لئے کھ محوار آب معرت مولی علیہ السلام نے ایک مرتبہ اپن قوم ی امرائیل سے بوجھا کہ محبتی کمال موتی ہے او کول نے مرض نشن میں فرایا کہ میں تم سے کا کتا مول عکت میں ائی داول میں پیدا موتی ہے جو نشن میں مو جائمی اللہ تعالی کی ولایت کے طالب شرائط ولایت کی الاش میں اس طرح سركردال رہے كہ انہوں نے اسے نفول كو ذلت و مست کی انتہار پہنیا دیا چانچہ معترت جند بعدادی کے استادابن الکرجی کے بارے میں بیان کیا جا تا ہے کہ ایک مرتبہ کسی مخض نے انسی اے کرر مرم کیا جب وہ اس من کے دروازے پر بنے تو اس نے انسین بھا دیا آپ تھوڑی ی دور چلے تھے کہ اس نے پراایا جب وہ قریب آے تھ پروسکارویا اس نے تین باری عمل کیا جو تھی مرجہ آپ کو اپنے محریس نے کیا اور مرض کیا کہ میں نے آپ ی قواضع کا احدان لینے کے لئے یہ حرکت کی تھی انہوں نے فرایا تیس برس تک میرے لاس نے دات پر دامنی دہے كى رياضت كى ب كان كل كراب من ايك بالتوكي كل مرح بوكما بون من دهكارا جائة و بماك جائ ادر بدى وال دى مائے قودائی اجائے اگر تم می عاس مرتب وسار کر بھی بلاتے ویس انا۔ اسی بررگ نے یہ بھی ارشاد فرایا کہ ایک مرتب میں تے ایک عظے میں سونت افتیار کی وہاں اوک تی اور فنل و کمال میں میرانام لینے لکے میراول اس صورت مال سے سخت مضارب اورب على مواجهاني ميس في اين تيك ماى كادواع "وحوف كے لئے يد تديرى كدايك حام يس كيا اوروبال ركما موا ایک خوب مورت لیاس پینا اس یا ای بوسیده کدوی وال کرما براکلا او کون نے میری گذری کے نیچے فیتی لباس کی جملک دیمی او معے كادليا ميرالياس الدا اور مع أس قدر ماراكه ب حال كرديات جاكر ميرے دل كو قرار آيا۔

فور سیجے یہ لوگ اپنے نفیوں کے ساخ سس طرح کی رہا منیں کیا کرتے تھے 'اور کنٹی مشقت افعاتے تھے 'ان کا مقعدیہ تعاکم اللہ تعالی انہیں تکلوں کی طرف دیکھنے سے محفوظ رکھے 'اور خود اپنی طرف دیکھنے سے بھی بچائے' اس لئے کہ اپنے نفس کی طرف التفات کرنے والا بھی اللہ تعالی سے جوب ہو تا ہے' اور لفس کے ساتھ الشد تعالی اس کے لئے تجاب بن جاتا ہے' اللہ تعالی کے

اور دل کے درمیان کوئی جاب سیں ہے کا دلول کی دوری ہے کہ وہ غیراللہ کے ساتھ یا اپنے ساتھ مشغول ہوں اور انس کے ساتد اشتغال سے بوا عاب ہے۔ بوایت ہے کہ اہل ،سفام می ہے ایک خوصورت اور الدار مخص بایزید ،سفای کی مجلس میں ماضراش تھا وہ مجی ان کی مجلس سے جدا نہیں ہو تا تھا ایک دن اس مخص فے بایزیدی خدمت میں عرض کیا کہ میں تمیں برس ے مسلسل مدنے رکھ رہا ہوں بھی اظار نیں کرتا وات بحرتوا فل پر متا ہوں بھی سوتانس ہوں مرمرے ول میں اس علم ی معمولی ی خوشبو یمی اثر انداز نسی بوتی ہو آپ بیان کرتے ہیں اطلا تکہ میں آپ کے بیان کردہ علم کی تصدیق کرنا ہوں اور اس سے محبت کر ہا ہوں ' بایزید نے فرمایا اگر تم عن سویرس تک دن میں روزے رکھتے رہے ' اور دات کو لوا فل پر سے رہے تو حمیس اس علم کا ایک ذرہ میں ماصل نہ ہو سکے گا۔ اس منص نے عرض کیا کوں! آپ نے فرمایا اس لئے کہ تم اپنے نفس کا دجہ سے مجوب مو اس نے مرض کیا کہ اس کا کوئی علاج ہی ہے ، قربایا ہاں : مرض کیا جھے متلاہے ماکہ میں اس پر عمل کرسکوں ، قربایا اس علاج پر تم عمل ندكر سكومي اس في موض كيا اب بتلائين على ضور عمل كرون كا فرمايا اى وقت عام كياس جاء اينا سراوروا وهي منذاء بالباس الار كدوى بنو اورائ على من افروث بالروج مول الكاكر بول سه كوكه وه حميس ايك تعيراً كائين اوراس ك موض ایک اخروت ماصل کرایس اینای ملید بنا کمیازارول می جاد ، جمال او کون کا ازدمام موومان بینچو ، خاص طور پر ان او کون کے یاس ضور جاد جو تسامے شاما مول اس نے کیا سیان اللہ! آپ جو سے ایا کتے ہیں ، فرایا اس موقع پر تسارا سمان اللہ کمنا شرك ہے اس نے سوال كيا: كيے؟ فرمايا: تم نے اسے نس كو مقيم تصور كر سے سان اللہ كما ہے اللہ تعالى كى مقت كا ظمار ك لتے سعان اللہ نہیں کما ہے اس نے مرض کیا ہے جہ ہے نہیں ہوسکا اپ کوئی اور عمل بتلا تیں ، فرایا تمام تدروں سے سلے اس معير عمل كمنا موكااس فيس يدكما مي ايها فين كرسكا فها مي يسلن كمديكا مول كرجو طلاح مي الماؤل كاوه تم قول ديس كرياد محر جعرت بايند وسفاي في يدهاج اس مخص كم لئة تويزكيا بيء مرف اسيد فلس كى طرف القات ركمتا مواوريد چاہتا ہو کہ لوگ اس کی طرف بلتعت مول اس عاری کا طلاح اس کے علادہ ممکن نسی جو حضرت بایزد نے تجریز کیا ہے ،جو محض اس علاج کی طاقت قیمی رکھتا اس کے لئے یہ مناسب قیس ہے کہ وہ ان اوگوں پر کلیرکرے جو اس مرض میں جلا قیمی ہوئے یا موے تو انہوں نے اس تدیرے اپنا مرض دور کیا ہوالدیند ،سطای نے بتلائی ہے 'یاب ہے کہ اس مرض سے شفایانا ممکن نہیں ہے ، محت کا کمے کم درجہ یہ ہے کہ اس کے امکان پر ایمان رکھتا ہو 'جو مخص اس درے ہے بھی محروم ہے اس کے لیے خرائی ی خرانى ب شريعت ميں يہ امور بالكل واضح طور يربيان كے مع بيں ليكن ان لوكوں پر تخل دہ جاتے ہيں جو اپنے آپ كو علائ شريعت ے زمری معیں۔

سركاردومالم ملى الده طيروسلم ارشاد فراح بين . لايستنتكيل العبد الايمان ختى تكون قِلَة الشَّيْ اَحَبُ الْيُومِنُ كَثُرَ تِه وَحَتَّى يَكُونَ قِلَة الشَّيْ اَحَبُ الْيُومِنُ كَثُرَ تِه وَحَتَّى يَكُونَ قِلَة الشَّيْ اَحْبُ الْيُهِمِنُ الْيُعْرَ فِي اللهِ اللهُ الله

عرم فرت فرت الماه محوب نعو-ثَلَاثُ مَنْ كُنَّ فِيهُ اِسْتَكُمُلُ اِنْمَانُهُ لَا يَخَافُ فِي اللَّهِ لَوْ مَهَ لَانِم وَلَا يُرَاثِي بِشَيْ مِنْ عَمَلِهِ وَاذِ عُرْضَ عَلَيْهِ النَّرُ إِن أَحَلُهُمَا لِلنَّنْ مَا وَالْآخَرُ وَلِلْأَخِرَةِ آثَرُ الْمَرَ الآ خِرَ وَعَلَى النَّنْ مَا - (مندافروس الامرة)

جس مخص میں جن ہوتی ہیں اس کا ایمان عمل ہوتا ہے ایک تویہ کہ وہ اللہ کے معالمے میں کمی ملامت کرکی طامت کا خوف نہ کرے و مرے یہ کہ اپنے کمی عمل سے رہا کاری نہ کرے اور جب اس پروہ ایسے امریش سے جائیں جن میں سے ایک ونیا کے لئے ہو اور ود مرا آخرت کے لئے تو وہ آخرت کے معالمے

کودنیار ترجی دے۔

لَا يَكُنُهُلُ إِنِمَانُ الْعَبُدِ حَنِّي يَكُونَ فِيهِ قَلْكُ خِصَّالِ إِذَ غَضِبَ لَمْ يَحْرُ خُهُ غَضَبُهُ عِنْ الْحَقِّ وَإِذَا رَضِي لَمْ يُدْحِلْهُ رِضَاهُ فِي بِاطِلْ وَاذِا قَدَرَ لَمْ يَتَنَا وَلُ مَالَيْسَ لَهُ

بندے کا ایمان اس وقت تک کمل نہیں ہو آجب تک کہ اس میں تمن خصلتیں نہ ہوں ایک تو یہ کہ جب غمیہ کرے تواس کا خصہ اے حق سے دورنہ کرے 'اور جب خوش ہوتواس کی خوشی اے باطل میں جتلا ند كرے اورجب (كى جزير) قادر موقوده چزند لے جواس كي شيس ب

ثَلَثُ مَنْ أُوْتَيَهُنَ فَقَدُ إِنْ تِي مِثْلَ مَالُوْتِي آلُ كَاوُدَ ٱلْبَعَدِّلُ فِي الرِّضَى وَالْغَصَ وَالْقَصْلَةِ فِي الْغِنِلَى وَالْفَقْرِ وَخِشِيَّةُ اللَّهِ فِي السِّرِ وَالْعَلَانِيَةِ (١)

جس عض میں یہ تین باتی پائی جائیں اے (اویا) ال داود کے برابر عطا ہوا ، فوقی و ناخوی میں

اعتدال منااور فقرص ميانه ردى مخلوت وجلوت ميں الله كاخوف

رسول اكرم صلى عليه وسلم في ايمان كے لئے ذكورہ بالا شرائط بيان فرائى بين بهيس اس مخص پر جرت موتى ہے جوعلم دين كا دعوی کرتا ہواور اس کے دل میں ان شرائط کا ایک ذرہ بھی نہایا جائے پراس کے پاس علم و عقل بھی ایسی ہو کہ جو بات ایمان کے بعد بست سے دھوار گذار مقامات مے کرتے سے ماصل ہوتی ہے اس کا اٹکار کرتا ہو دوایات میں ہے کہ اللہ تعالی نے اپنے ایک می پروی نازل فرمائی کہ میں اس محض کو اپنی دوستی کے لئے پیند کرتا ہوں جو میرے نزدیک سستی نسیں کرتا 'اور جے میرے سواکوئی الكر فيس موتا اورجو ميرے اور ميري كمي خلوق كوترج سي ديتا اكر اے اك ميں جلايا جائے تو اك كي سوزش محسوس ندكرے اور آرے سے چرا جائے تو اس کی انت کا احساس نہ کرے ،جس مخص پر محبت کا اس قدر غلبہ نہ ہو تو وہ کرایات اور مکاشفات کے ورہے تک کیے بیٹی سکتا ہے ' یہ درجہ کمال محبت کے بعد حاصل ہو تا ہے ' اور محبت میں کمال ایمان میں کمال سے پیدا ہو تا ہے ' ا کیان کے مقامات میں کی بیٹی کاس قدر تفاوت ہے کہ شار نہیں ہوسکتا۔ اس لئے سرکار دوعالم ملی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو برالعد بق ارشاد فرایا:

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْاعُطاكَ مِثْلَ إِنْمَانِ كُلِّ مَنْ أَمَنَ بِيُ مِنْ أُمَّنِي وَاعْطَانِي مِثْلَ إِيْمَانِ كُلِّ مِنْ آمَنَ مِنْ وَلَدِ آدَمَ (الومفورد بلي- فل)

الله تعالى تے حميس ان تمام لوگوں كے ايمان كے برابرايمان عطاكيا ہے جو ميرى امت ميس ايمان لائے ہیں اور مجھے ان تمام او گول کے ایمان کے برابر ایمان مطاکیا ہے جو حضرت آدم علیہ السلام کی اولادول میں سے ایمان لائے ہیں۔

ایک مدیث میں ذکورے کہ اللہ تعالی کے تین سوے پیکراخلاق ہیں جو مخص توحید کے ساتھ ان میں سے ایک علق لے کر بمي اس سے ملے كا وہ جنت ميں واخل مو كا (طبرانى - انس") حضرت ابو بكرنے فرض كيا يا رسول الله! ميرے پاس بعى ان اخلاق ميں ے کھے ہے ، فرمایا: اے ابو برا تمارے اندریہ تمام اخلاق موجود ہیں ان میں سے ساوت اللہ تعالی کو زیادہ محبوب ہے ایک حديث مي ب عركار ودعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا: من في فواب من ديكما كه آسان سے ايك ترا زوالكائي عن اس کے ایک پلزے میں جھے رکھا کیا اور ایک پلزے میں میری امت کو رکھا گیا ' یہ پلزا بھاری ہو گیا (پر) ایک پلزے میں ابو بحرکو رکھا گیا اور ایک بازے میں میری است کور کھا کیاتو ابو برکا بازا بھاری رہا (احمد ابو امامہ ان تمام باتوں کے باوجود الله تعالی سے ساتھ سرکار ود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح کا استنزاق تھا کہ اس میں سے کسی دوسرے کے لئے کوئی مخبائش نہیں تھی اپ لے خود ہے روایت ان الفاظ می فریب ہے معمور روایت کی ابتدا ہوں ہوئی ہے الله منمات

لَوُ كُنْتُ مُنْخِنْاً مِنَ النَّاسِ خَلِيْلاً لاَ تَخَنْتُ أَبَابِكُو وَلاَيْنُ صَاحِبُكُمْ خَلِيْل اللهِ تَعَالَى - (عارى وسلم) الرمي لوكون عن سه كى كودوست عَالَة الإيكركونا ، كان عن قالله تعالى كادوست مول

یا اَیْهَا السَّیْدُ الْکُریْمُ جُمِیْکُ بَیْنَ الْحَسَا مُقَدِمُ یَا رَافِعَ النَّوْمِ عَنْ جُفَانِنِی الْکُ رِبِمَا مَرَّابِی عَلَیهِ (اے پدردگار عیم! نیری مبت میرے مل می گرہے ہوئے ہاے میں اُلھے نیرا والے والے اور کے ہی پر گذر تا ہے واسے واقف ہے)

ایک اور بزرگ نے ای مغمون کے چد شعر کے بی ب

عَجِبْتُ لِمَن يَقُولُ وَكُرْتُ النِي وَهَلِ أَسُلِي فَادَّكُو مَا نَسِيتُ الْمُوْتُ إِلَّهُ مَا نَسِيتُ الْمُوتُ إِذَا كَنْ الْمُوتُ إِلَّا لَمُنْ اللَّهُ مَا حَيْنِكُ وَلَا لَمُوتُ أَلَا اللَّهُ مَا حَيْنِكُ وَكَا الْمُوتُ فَا خَيْنَا عَلَيْكُ وَكَا الْمُوتُ فَا خَيْنَا عَلَيْكُ وَكَا الْمُوتُ فَا اللَّهُ وَكَا الرَّوْنُ فَا اللَّهُ اللَّهُ وَكَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَكَا الرَّوْنُ فَلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَكَا اللَّهُ وَكَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ ال

( ای اس فض پر جرت ہوتی ہے جو یہ کے کہ میں ہوا و آیا ہی اسے ہول کیا ہوں کہ یا دہل میں اس کی ادیم مرآ ہوں ہوری ہو مرآ ہوں پھر ہیں ہوں اگر میراحن فلن نہ ہو گائی ہیں اندہ نہ بھا اس ہا ہوں اور شوق ہیں مرا ہوں اس باریار تھ پر مرآ ہوں اور یار یار جرے لئے ہیں ہوں اس نے مہیت کے گاس یہ گاس ہے ہیں کیان نہ شراب فتم ہوتی اور نہ میں سراب ہوا ہمیا خوب ہواکر میری آ محمول کے مائے اس کا خیال ہو کھراکر میں دیکھنے میں کو آبی کموں آوا عرصا ہو جادی )۔

ایک مرجہ حضرت رابعہ بھی ہے فرایا کوئی ہے ہو جس جارے جا جا جائے کا جائے کا در نے عرض کیا حارا جیب ہارے ساتھ ہے الک مرجہ حضرت رابعہ بھی اس سے دور کر رکھا ہے الین الجام فرائے جس کہ افد قبائی نے جغرت میں جانے السلام پر دی نازل مرائی کہ جب بی کسی بندے کے راز پر مطلع ہو آ بول اور اس دنیا جس کا فرت کی جیت نیس یا نا آوا ہے اپنی جیت سے لیز کردیا ہوں اور اس دنیا جس کا فرت کی جیت نیس یا نا آوا ہے اپنی جیت سے لیز کردیا ہوں گئے ہیں ایک بدد سمیان جست کے بارے می تعکو کردہ ہے اوا کہ ایک بر عمد آپ کے سات اگریٹ کیا اور دین برائی فو النس بارے فالا بیاں تک کہ اس کی چرج سے اس قدر فون برا کہ باک ہو گیا ،

معرف ارابيم ابن اوم في ايك دن إركاه الى على مرض كيان الدالة بالناسع جنت ميرك تزديك أس مبت كم مقالج من جو و لے معادرا و معامل بلتی ہے اور اس ذکر کے ساملے جس سے میں الس حاصل کر ماموں اور اس فرافت کے مقابلے میں جو تو ع معت على معت على من من من من من على على على على المد ممرك وفيرة ك وارجى ويا ديس بهد حرب مرى معلى فراح ين جو معن الله ع ميك كرا م زعه دما م اورجود واك طوف الل بوام إلى بوام المن وه بوع والم القوات مي يدا رسيد اور حلندود من جواسيد ميوب كي جيوارا من محل في من وابد سدوريافت كياكد سركاردومالم صلى الله طب وسلم سے آپ کی حبث کا کیا عال ہے افرا انتظام اس آپ سے ب باد حبث کرتی موں لیکن خالق کی حبت لے محے علوق کی مبت سے دوک واجمی نے معرت میل ملیہ السلام سے افغل افعال کے بادست میں درمافت کیا ایس نے قربایا اللہ تعالی سے راض رہنا اور جیت کرا۔ بایزد سائ فرائے بی کہ حب دوناسے جیت کرناہ اورد، افرت سے وہ مرف اسے مول سے مبت كرا ب اور مول سے مول عى كو جاہتا ہے ، قبل فرائے بين كدانت من مدوفى اور تقيم من جرت كانام مبت ب ايك بزرگ کے بیں کہ مبت یہ ہے کہ اپنا نام و نشان مناؤالے یمان تک کہ جرے اندر کوئی جزالی باقی نہ رہے جو تھے سے تیری طرف راج ہو اید بھی کما گیا ہے کہ خوشی و سرت کے ساتھ محبوب سے ول کی قربت کو عبت کے بین خواص فرائے بیں کہ عبت ارادوں کومنا دیے اور تمام مفات وحاجات کو جلادیے کا نام ہے ، حضرت سل سے مبت کے بارے میں ہوچھا گیا ، آپ نے جواب دا كى بندے كى مراد محضے بعد اللہ تعالى كاكى قلب كوائے مطابع على طرف معطف كرنا عبت ب ايك بزرگ كتے بيل كه مب كاكذر جار مقالت يربو اب مبت عيد عيا اور تعليم ان من افعل تعليم اور مبت باس لئ كدوون مقالت جند میں اہل جند کے ساتھ باتی رہیں گے 'اور باقی مقامات فا کردیے جائیں گے۔ ہرم ابن حبان کہتے ہیں کہ مومن جب اپنے رب کو پیچانتا ہے واس سے عبت کرتا ہے اورجب مبت کرتا ہے واس کی طرف موجہ موتا ہے اورجب موجہ مولے میں لذت یا اے اور نیا کی طرف شوت کی آگھ سے نہیں دیکتا اور نہ افرت کی طرف کافی کا اے دیکتا ہے وہ جم کے ساتھ دنیا میں رمتا ہے اور اس کی مدح ا فرت میں ہوتی ہے۔ مبداللہ بن مرا کتے ہیں کہ میں نے ایک مباوت گذار مورت کو کریہ وزاری کے ددران یہ کتے ہوئے ساکہ بخدا میں زعر گی ہے تک اول اگر جھے معلوم ہو جائے کہ کمی جگہ موت فرد عت ہوری ہے قرمی اے الله تعالى كى حبت من اوراس كى طا قات كے شوق من عميد اول راوى كتے بين كه من قاس سے يوچماكيا تخفي اپ عمل بر المينان ہے اس لے كما المينان و سي ہے كين جھے اس سے عبت ہے اور من اس سے حسن عن رحمتی موں كيا اس صورت من وہ جھے عذاب دے گا۔ اللہ تعالی نے حضرت واؤر علیہ السلام پروی نازل قرمائی کہ اگر جھے مد کروانی کرنے والوں کو معلوم ہو جائے کہ میں ان کا معظم ہوں اور یہ جان لیں کہ میں ان کے ساتھ نرمی و عبت کا کیا معللہ کرنے والا ہوں اور یہ کہ میں ان کے معاصی ترک کرنے کا کس قدر معناق مول او وہ لوگ جھ سے مطفے عوق میں مرحائیں اور میری مجت میں ان کے جم کا جو وجو و الك بوجائے اے داؤد! موكردانى كرا والوں كے مليل ميں جب ميرا اراده يہ ب قران لوكوں كے مليل ميں ميراكيا اراده بوكاجو ميرى طرف متوجهين اے داؤد إينده كوميرى ماجت اس وقت شديد موتى ہے جب ده جمع سے بنازى برقا ہے اور اس وقت ده انتمائی قابل وحم ہوتا ہے جب جھ سے مضر موڑ تا ہے اور اس وقت نمایت قابل تنظیم ہوتا ہے جب میری طرف اونا ہے ابوخالد المفاركتے بين كدايك بى كى طاقات كى عابدت بولى الى الى الى الى الى جس بات ير عمل كرتے بوجم اس ير نيس كرتے اتم خف اور رجاء رحمل کرتے ہواور ہم مبت و شوق و معترت فیل فرائے ہیں کہ افتد تعالی نے معرت داور علیہ السلام کودی مجمع كداے داؤد! ميرا ذكر داكرين كے لئے ب مين جن اطاحت كذاروں كے لئے ب اور ميرا ديدار الل عوت كے لئے ب اور من مبت كرف والول ك لئ فاص مون فواص المعتب إلى مادكر كت باع اس عد اعتلى و محدد كما ب اورج من حمیں دیکتا محصرت جعید بلاادی فراح میں کہ عصرت بولس علیہ السلام اس قدر مدیجے کہ ناپینا ہو گئے اور اس قدر کھڑے ہوئے کہ

كرجك من اوراتى نماز ردمى كه قوت باتى ندرى اور فرمايا جيرى مزت وجلال كى هم ب أكر ميرك اور جرك ورميان الك كا سندر ہو آ تو تھے سے ملاقات کے شوق میں اس میں بھی کود پر آ۔ حضرت علی سے مدایت ہے کہ میں نے سرکارووعالم ملی الله طلبہ

وسلم ہے آپ کا طریق دریافت کیا، آپ نے ارشاد فرمایا:۔

ىپ د مرى درونت يا بىت درماد مرايد. الْهُ عَرْ فَعَرَ الْسُ مَالِي وَ الْعَقُلُ اَصُلُ دِينِي وَالْحُبُ اَسَاسِي وَالشَّوْقُ مَرْكِبِي وَذِكْرُ الله الْيئسِيُ وَالرَّقَةُ كُنُرِي وَالْحُرَّنُ رَفِيقِي وَالْعِلْمُ سَلَاحِي وَالْعَلْمُ سَلَاحِي وَالْعَبُرُ رِكَائِيُ وَالرِّضَا عَنِيمَتِي وَالْعِجُزُ فَخُرِي وَالْرَهُدُ حِرُفَتِي وَالْبَقِينُ قَوْتِي وَالصِّلْقُ شَفِيعِي وَالطَّاعَةُ حَبِّي وَالْجِهَادُ خُلُقِي وَقُوْهُ عَيُنِي فِي

معرفت میرا سرابید ، مثل میرے دین کی اصل ب معبت میری اساس ب شوق میری سواری ب ذکر خدا میرا انیں ہے احماد میرا خراند ب علم میرا رفق ب علم میرا بتعیار ب مبرمیری جادر ب وضامیری فنیمت ب مجزمیرا فخرب نبد میرا پیشیر ہے الیس میری قوت ہے مدق میراسفارش ہے المامت میری مبت ہے جماد میرا علق ہے اور میری المحمول کی معدد ک فعاد حقرت ذوالون معری فراتے میں کہ ہے وہ ذات جس نے ارواح کے افکرینائے عارفین کی روحیں جلالی اور قدی ہیں اس لئے وہ اللہ کی طرف مشاق ہوتی ہیں اور موسنین کی روحیں روحانی ہیں اس لئے وہ جند کی طرف ماکل ہوتی ہیں اور عاتملین کی روس موالی بین اس لئے دو دنیا کی طرف را فب موتی بین ایک بزرگ کتے بین کہ میں نے گندی ریک کھا یک لافرو تعیف مخص کودیکھا جو کوہ لکام کے پھروں پر کود آ پھر آ تھا اور کمتا تھا۔

الشَّوْقُ وَالْهُوَى صَيَّرَ إِنِي كُمَانَرِي (شوق اور خوابش نفس في محصاليا كرواب جيساك توريماب)

ر بھی کما جا آ ہے کہ شوق اللہ تعالی کی آگ ہے جے وہ اپنے دوستوں کے دلول میں مدشن کرما ہے ممال تک کد دلول میں موجود آرادے علیالت معوارض اور حاجات اس الك سے جل جاتے ہیں اور ان كا كوئى وجود باتى تمين ريتا۔ مبت انس و الماك المان المان المان من المان الماكم الماكم الماكم الماكم الموفق الصواب

## كتَابُ النِّيَة وَالْأَخُلاصِ وَالصَّدُقِ

نبيت اخلاص اور صدق كابيان

جانتا چاہیے کہ ارباب قلوب پر ایمان کی بھیرت اور قرآن کے نورسے یہ امر منکشف ہوچکا ہے کہ علم وعمل کے بغیر سعادت كا حسول ممكن جيس بي اس لي كه تمام لوك بلاك موت والي بين سوائ الل علم ك اور تمام الل علم بلاك موت والي بين سوائ اسحاب عمل ك اور تمام عمل والع بلاك بوئ والع بين سوائ مخلصين ك اورمخلصين يون فطرك میں ہیں عمل بغیر نیت کے مشقت ہے اور نیت بغیرا خلاص کے رہاء نغال اور معسیت ہے اور اخلاص تعمد بی و محتیل کے بغیر فریب تظرب چانچه الله تعالی نے اس عمل کے بارے میں جو غیرے ادادے کے ساتھ مخلوط مو قرآن کریم میں ارشاد فرایا ہے۔ وَقَدِمْنَا إِلَى مَاعَمِلُوْ امِنْ عَمِلَ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاعُمُنُثُورًا (١٣٥٥ آيت ١٣)

ہم ان کے ان کاموں کی طرف جو وہ (ونیا میں) کر چکے تھے متوجہ موں کے سوان کواپیا بیکار کردیں گے جے پیٹان غبار۔

ہمیں نہیں معلوم کہ جو مخض نیت کی حقیقت ہے واقف نمیں وہ اپنی نیت کیے درست کوسکتا ہے اور وہ مخض جس نے اپنی () مجھے اس کی سند نہیں لی' قاض میاض نے اس روایت کی نبت معرت علی ابن الی طالب کی طرف کی ہے۔

نیت می کرنی ہو کیے محلم ہو سکتا ہے جو اخلاص کی معرفت دمیں رکھتا یا وہ فیل ہو صدق کے معی دمیں جامتا اسے فلس سے صدق کا مطالبہ کیے کر سکتا ہے۔ ہریمہ کی جو اللہ تعالی کی اطاحت و حمادت کرتا تھائے کہلی دند داری ہوہ کہ وہ پہلے حیت کا علم حاصل کرے "مجرصدت و اخلاص کی معرفت حاصل کرے 'جو مجات اور مطاعلی کا یاصف جی 'اس کے بعد محل کے دریعے دیت کی حمے کرے۔ ہم جین الگ الگ اواب میں ان جوں امور پر مختلو کرتے ہیں۔

نيت كي فضيلت اور حقيقت

نيت كي نضيلت الديناني كارشاد يب

وَلا تَطَرُ دِالَّذِيْنَ يَدُعُونَ بَهُمُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجُهَدُ (بدرا الماس)
اور ان لوكول كونه لكالتے جو فيح وشام أسي بودو كار كي مهاوت كرتے ہيں جس سے خاص اس كى رضا مندى كا قسد ركتے ہيں۔

اس آیت می ارادے نیت مرادے سرکاردوعالم صلی الله علیه وسلم ارشاد فرائے ہیں۔ انتما الاغمال بالیّیاتِ وَلِکُلِ اِمْرَیُ مَا نَوَی فَمَن کَانَتْ هِجُرَ نَمُ إِلَى اللّٰهِ وَرَسُولِهِ فَهِجُرَ نُمُ اِلْى اللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتُ هِجُرَ نُمُ إِلَى دَنْهَا يُصِينُهُ الْوَامِرُ أَوْ اَنْ فَهِجُرَتُ اللّٰهِ مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ ( اِنَاری و مسلم عن)

اعمال کا دورو مدار نیتوں پر ہے ہم محض کو اس کی نیت کے مطابق ملے گاہ جس محض کی چوت اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہوگی اور جس محض کی بجرت اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہوگی اور جس محض کی بجرت و نیا کی طرف ہو کہ اس سے شادی کرے تو اس کی جرت اس جزی طرف ہوگہ اس سے شادی کرے تو اس کی جرت اس جزی طرف ہوگی جس کی طرف اس نے جرت کی ہے۔

ایک مدیث می ہے اب نے ارشاد فرمایات

اَكُثُرُ شُهَنَاءِ لُمُنْتِى اَصْحَابُ الْفِرَاشِ وَرَبُ قَنِيْلِ بَيْنَ الصَّفَيْنِ اللهُ اَعُلَمُ بِنِيَّتِدِ (امم-انن معود)

میری امت کے اکثر شداء بستروالے ہوں کے اور میدان جگ میں بست سے قتل ہونے والوں کی نیت کا حال اللہ زیادہ جاتا ہے۔ کا حال اللہ زیادہ جاتا ہے۔

قرآن كريم من ارشاد فرمايات

إِن يُرِينَا الصَّلَا حَايُو فِق اللَّهُ يَنْ نَهُمَا۔ (پ٥-ر٣ آيت٣) اللهُ يَنْ فَها دِي عَمَدُ اللهُ عَلَى اللهُ مَعْور بوگي والله تعالى ان ميان بيدي عِي العَالَ فَها دِي عَمَدَ

اس آیت کرید می نیت کو توفق کا سب قرار دیا ہے۔ ایک مدیث می سرکار دومالم می الد ملیدو سلم فی ارشاد فریایات اِنَّ اللَّهُ لَا يَنْظِرُ إِلَى صُورِ كُهُو اَمْوَ الرِّحُهُو اِنْمَا يَنْظُرُ إِلَى قَلُوْرِ كُنُو اَعْمُ الدِی الله مریم، الله تعالی تماری صوروں اور مادل کو نیس و فاتا تک قمارے دادل اور اعلی کو تا ہے۔

دون كواس كروكما بكروونية كالمل بيد الكروانية على بعد إن العبدلليت عبدل اعمالا حسنة في تعليم المسلام الكفي مستحف من المؤلفة في المنظمة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المنظمة المنظمة

يَعْمَلُ شَيْنًامِنُ ذَلِكَ فَيَقُولُ اللَّهُ نَعَالَى إِنْفُواهُ (وار مُعَلَّى الْنَا) بدہ اچے عل کرنا ہے، فرشتے اس کے مربمرا عمال نامے کے کراور جاتے ہیں اور افسی است رب ك سائع بيش كرت بي الله تعالى قرا ما بي مي محقد دور ميكو اس في الما اجال مع معلى وفعددي كا ارادہ نیں کیا تھا پر ملا تھ سے فرا آ ہے اس مص سے لیے ایبا ایسا کھو اس سے لیے یہ واقعوا فرات عرض كرين مح اے پروردگار اس نے يہ عمل حيس مح اللہ تعالى قربائے كا اس فے الله اعمال كى ايسا كى تاب ایک مدیث میں انخضرت صلی الله علیه وسلم نے ارشاد فرایا کہ اوی جار طرح سے بوسط میں المحدود مل من الله تعالی نے علم اور مال عطا کیا ہواوروہ مخص اپنے بال میں اپنے علم کی مدشن میں تعرف کو آبواورود مواوہ علیہ اور الم المرجم مجی اللہ تعالی علوم اور مال حطا کر تا تر میں ہمی ایسا ہی کر تا جیسا اس نے کیا ہے یہ ودلوں مھی اجر بھی جاند ہیں انہیں معنی دورہ جے اللہ نے مال مطاکیا ہو علم نہ دیا ہو اوروہ اپنے جمل کے باحث اپنے مال میں بھا تصرف کر ما ہو اورود سرا محض بیر کا اور کہ اگر الله تعالی مجھے بھی مال عطا کر او میں بھی ایبای کر تا جیسا یہ مض کر اے سے دونوں معن گناہ میں برابر ہیں (این ماجہ-ابوسمبشہ الاباري وكيمة عن نيت كايناً ركي و من دو مرع دو من و حن و حمد شرك قرارد ع مع الى ق ايك مواس معرت انس ابن مالک سے معتول ہے کہ جب سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ جوک میں تفریف لے محصل قربایا کہ مدینے علی کے اوک ایے ہیں کہ جو سفر ہم کررہے ہیں اور کافروں کی الش انتقام کو بھڑکانے والی جو زمینیں ہم اپنے پاؤل سے مدید رہے ہیں ' یا جو کچو ہم خرج کرتے ہیں یا جو فاتے ہم برداشت کرتے ہیں وہ لوگ ان تمام چروں میں امارے شریک ہیں مالا تک وہ دیے میں میں او کوں نے عرض کیا یا رسول اللہ اید کیے مکن ہے جب کہ وہ جارے ساتھ شیس میں فرمایا وہ لوگ عذرے باصف وہال الد محظ ا اور ابن حسن نیت کی وجہ سے ہمارے اعمال میں شریک ہیں (بخاری وابوداؤر) حضرت مبداللہ ابن مسعود کی مصف میں ہے کہ بھ فض حمی چرے لئے ہجرت کرے تووہ اس کا ہے ، چنانچہ آیک فض نے ہاری ایک خاتون سے نکاح کرنے کے لیے ہجرت کی تواس من كوائم في كامهاج كما جائے لكا (طراني) ايك روايت مي بے كدايك من الله كى راه ين ماراميا اور فيل حارك ام ي مصور ہوا کرو کلہ وہ عض اپنے حریف سے اس لیے اوا تھا کہ اس سے اس کا کدما چین اے چانچہ مادا کمیا اور اس کی طرف منوب ہوا() حضرت عبادہ کی مداہت میں ہے آپ نے ارشاد فرایا جس منص نے محض حصول مال سے لیے جاد کیا اے اس کی میت کے مطابق مے گا (نسائی۔ عبادة ابن السامت ) حضرت الى ابن كعب فرماتے ہيں كه ميں نے ايك مخص سے كماك وہ فزوہ مي میری مدے کے چلے اس فض نے کما آگر تم میری اجرت مقرد کردد تو میں تہارے ساتھ ملنے کے لیے تیاد ہوں چاتھ میں نے اجرت مقرر کردی (اوروہ میری مدو کے لیے فروہ میں شریک ہوا) میں نے اس کا تذکرہ مرکار دوعالم صلی اللہ وسلم کی جناب میں كيا آپ نے ارشاد فرمايا: اس مض كودنيا و آخرت ميں اى قدر ملا ب جس قدر تم نے مقرر كردوا تما (طراني أيك اسرائكل روایت میں ہے کہ ایک فض قط کے ذائے میں رہت کے ایک فیلے کے پاس سے گذرا اس نے دل میں موج اگر یہ رہت فلہ من جائے تریں او کوں کو تعلیم کروں اللہ تعالی نے اس زیائے تغیر روی تافیل فرمائی کہ اس محص سے کمد دو کہ اللہ تعالی نے جرا مدقد قبول کرایا ہے اور اس نے جری صن نیت کا شکریہ اوا کیا ہے "اور تھے اس فلے کے مطابق اجرو قواب مطاکیا ہے جو تر لے مدقد كرك كااراده كيا فاايك دوايت يسوارو بواعث

مَنْ هَدَّدِ حَسَنَة وَلَهُ يَعْمَلُهُا كُنْبَتُ لَهُ حُسَنَةً (عَارِي وَمَلَم) مَنْ هَدِّ حَسَنَة وَلَهُ يَعْمَلُهُا كُنْبَتُ لَهُ حُسَنَةً (عَارِي وَمَلَم) جِسْ فَخُصَ لِي مِنْ عَلَى كاراده كياس كياره وثَلَى الله وي كل

حعرت عبداللد ابن عرف موی ہے ایک روایت میں ہے کہ جس مض کی نیت صرف دیا ہوتی ہے اللہ تعالی فعرو افلاس

<sup>(1)</sup> مجے یہ روایت موسولات میں تھیں فی البتہ ابو اسحاق فراوی نے سن میں بطریق ارسال نتق کیا ہے

اس کی دونوں آ محمول کے درمیان رکھ دیتا ہے اوروہ دنیا میں نیاوہ واغب ہو کردنیا سے جدا ہو تا ہے اور جس مخص کی نیت آخرت ہوتی ہے اللہ تعالی اس کے ول میں استفتاء پیدا کردیتا ہے اس کا سامان اس کے لیے جع کردیتا ہے اور وہ ونیا میں زاہد موکر رفست ہو یا ہے (ابن ماجہ- زیر ابن ابت) حضرت ام سلمالی ایک روایت میں ہے کہ سرکارود عالم صلی الله علیه وسلم فرایک ایسے افکر كاذكركيا جوجكل مين زير زمن وصنتا موكا- حطرت ام سلمة نے عرض كياان مين ده محض بھي موكا جو زيد سي يا اجرت دے كر افكر مي شال كياكيا تعا؟ آب نے فرمايا ان كاحشران كى نيتوں پر ہوكا (مسلم ابودادر) دعرت مركى ايك مدايات ميں ہے مركارودعالم سلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايات

إِنَّمَا يَقْنَدُلُ الْمُقْتَدِلُونَ عَلَى النِّيَّاتِ (ابن المالانا)

الى يى الراداك الى الى نيون رايك دومرك كوارة إلى-

ایک روایت میں ہے کہ جب وو افکر برس کا روح میں و فرضے اور حیون کے لیے ان کے ورجات کے مطابق كليعة بين كد فلال مخص ونيا كے لئے الو آئے "اور فلال فيرت و حيث كے ليے" فلال تصت كے ليے 'خردار إلى مخص كو هميد مت كو جو من الله تعالى كاكله باندكر في كي لونائ مرف وه من فيدب (ابن البارك ابن مسود مرسلام بنارى و مسلم۔ ابوموی) معرت جابرابن عبداللہ سرکارووعالم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ ہر مض کوای حالت پر مبعوث كيا جائے كاجي حالت بروه مراب (مسلم) احت ابن ابي كمة كتے إلى مركارود عالم صلي الله عليه وسلم نے فرايا جبود مسلمان الستے میں و قائل مختل دونوں جنم میں جاتے ہیں محابے عرض کیا: یا رسول اللہ قائل کا جنم میں جانا سمجہ میں آیا ہے لین معنل کوں جنم میں جائے گا فرایا اس لیے کہ اس نے اپنے حرف کو حل کرنے کا ادادہ کیا تھا (بھاری و مسلم) حضرت ابو مربر والی روایت میں ہے فرمایا: جو مخص کی عورت ہے مرز تکاح کرے اور اس کی ادائیگی کا ارادہ نہ رکھتا ہو تو وہ زائی ہے اور جس مخص نے قرض لیا اور اس کی اوالیکی کی نیت نہ کی وہ چور ہے (احمد سیب ) ایک مدید میں ہے کہ جس مخص نے اللہ کے لیے خوشبو لگائی وہ قیامت کے دن اس حال میں اے گاکہ اس کی خشبومک سے بھی نطادہ عمدہ ہوگی اور جس مض نے فیرانلد کے لیے خوشبولگائی وہ تیاست کے دن اس حال میں آئے گاکہ اس کی ہو مردار کی بداوے زیادہ کریمہ ہوگی (ابوالولید اسفار-اسحاق ابن ابی

ملائل معراین الحلاب فرماتے ہیں کہ بھترین عمل ہے ہے کہ اللہ کے فرائض ادا کے جائیں اس کے محرات ہے اجتناب کیا جائے اور جو کھے خدا تعالی کے پاس ہاس میں نیت ورست رکی جائے سالم ابن حبداللد نے حضرت عمرابن حبدالعن كواس ایک دا میں اکسا جاتا جاہیے اللہ تعالی برے کی مداس کی نیت کے مطابق کرنا ہے ،جس کی نیت عمل ہوتی ہے اس کی مدیمی پوری ہوتی ہے' اور جس کی نیت ناقص ہوتی ہے اس کی مدیمی ناقص ہوتی ہے' ایک بزرگ فراتے ہیں کہ بت سے چھولے اممال کو نیت بدا کردی ہے اور بت سے بدے اممال کو نیت چھوٹا کردی ہے واؤد طائی فراتے ہیں جس نیک مخص کی نیت درست ہوتی ہے اگر اس کے تمام اصداء دنیا ہے متعلق ہوجائی تواہے اس کی نیت نیک بنتی کی طرف پیھا دی ہے اور جال کا حال اس کے برعم ب معزت مغیان اوری فراتے ہیں چھلے لوگ عمل کے لیے دیت سکھتے تھے جس طرح تم آج عمل سکھتے ہو' بعض علاء فراتے ہیں کہ عمل سے پہلے عمل کے لیے نیت عاش کو جب تک تم خیری دعا کرتے رہو مے خیرر رہو مے ایک ارادت مند مخلف علاء کی مجلوں کے چکراگا ؟ تھا اور کہنا تھا کہ کوئی مجھے ایسے عمل کی نشاندہی کرسکتا ہے جو میں اللہ کے لئے کر تا رہوں میں جان قاکہ جو پرشب و روز میں کوئی لحد ایسا آھے کہ میں اس میں افلد کے لیے عمل نہ کرسکوں طاور نے کما جرا متعدماصل ہے 'جمال تک ممکن ہوتو ممل خرکر اور جب مت نہائے والی میں اس کی نیت رکم اس سے بھی تھے اعمال خری كا واب الح كا بعض سلف صالحين فراح بين كه تم رالله تعالى كاس قدر تعتين بين كه تم ان كاشار نبين كريك اور تمارك بت سے کناہ اس قدر تھی ہیں کہ خودتم ان پر مطلع نہیں ہو الکین اگر تم میج وشام توبہ کرتے رہے تو تہمارے کناہ معاف کروسیے

جائیں مے محرت میسی علیہ السلام کا ارشاد ہے اس آگھ کے لیے خوشخبری ہوجو سوئے اور محصیت کا قصد نہ کرے اور محصیت پر بیدار نہ ہو محضرت ابو ہر برق قرائے ہیں قیامت کے دن لوگ اپنی نیوں پر اٹھائے جائیں مے محضرت فنیل ابن عیاض جب یہ آیت طاوت کرتے تو بے تحاشا روئے اور پار پار اس آیت کو دہرائے اور فرمائے کہ اگر تو نے ہمارا احتمان لیا تو ہم رسوا ہوں مے اور ہمارا را ذقاش ہوجائے گا۔

وَلَنَبْلُوَّ نَكُمُ حَنَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِلِينَ مِنْكُمُ وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُوُ اَخُبَارَكُمُ (ب٣٦ مِن اللهُ المُجَاهِلِينَ مِنْكُمُ وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُوُ اَخُبَارَكُمُ (ب٣٦ مِن اللهُ اللهُ

اور ہم ضرور تم سب کی آنائش کریں کے ماکہ ہم ان اوگوں کو معلوم کرلیں جو تم میں مجابد ہیں اور جو ابت قدم رہے والے ہیں اور ماکہ تساری حالوں کی جانچ کرلیں۔

حضرت حسن بعری قرائے ہیں کہ جنت والے جنت میں اور دوزخ والے دوزخ میں اپنی نیوں کا دجہ ہے بیٹ بیٹ کے لیے رہیں گئی محضرت الا ہری قرائے ہیں کہ قوراۃ میں کھا ہوا ہے کہ جس عمل سے میری رضا مندی مطلوب ہوتی ہے وہ تعور ابجی بہت ہے اور جس عمل سے فیرکی نیت کی جاتی ہے دہ بہت بھی تعور اب بال ابن سعدان کتے ہیں کہ بندہ موسنین کی کہا تیں بہت ہے کہ اور جس عمل این سعدان کتے ہیں کہ بندہ موسنین کی کہا تیں کہا تھوئی نہیں اللہ تعالی اس کے تعمل کی نیت مجھ ہوتی ہے اس کے تمام کام درست ہوتے ہو اور محض تعقوی کی نیت مجھ ہوتی ہے اس کے تمام کام درست ہوتے ہیں 'ظامہ کلام میہ ہو کہ المرافیات ہر ہے 'نیوں می سے اعمال اعمال فیز بنتے ہیں 'نیت بذات خود فیر ہے 'اگرچہ وہ کی مانع کی وجہ سے عملی محل اعتمار کہ کرسکے۔

نیت کی حقیقت : جانا چاہیے کہ بیت ارادہ اور قسد ایک ی منی کے مال علف الفاظ بن اور دو دل کی ایک ایک مالت یا کیفیت سے مبارت ہے جے دو امر کھیرے ہوئے ہیں ایک علم 'اور دو مرا عمل علم پہلے ہو آ ہے کیو تک یہ اس مالت کی اصل اور شرط ہے اور عمل اس کے بعد ہو آ ہے کیوں کہ وہ اس کی قرع اور شمو ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ہر عمل یعنی ہر افتیاری حرکت وسکون غین امورے پاید محیل کو پنجاہ علم ارادے اور قدرت سے میوں کہ انسان کی ایس چز کا ارادہ نہیں كرسكا في وه نه جانيا مواورند كولى ايما عمل كرسكا ب جس كا اراده ند كيا مواس عملوم مواكد اراده ضروري ب-ارادي ے معن ہیں دل میں کی ایسے امری تحریک ہونا جو حال یا بال میں خرض کے موافق ہو انسان کی تحلیق کھ اس طرح عمل میں اتی ہے کہ بعض امور اس کے موافق مناعے سے ہیں اور بعض خالف اس لیے یہ ضروری ہے کہ وہ ان امور کے حصول کی طرف را خب ہوجواس کے موافق میں اور ان امور کو رفع کرے جواس کے خالف میں موافق اور خالف میں تمیز کے لیے مغید اور معز اشیاء کے اوراک اور معرفت کی ضورت ہے جانجہ ہو مص می مذاب ہے واقف نیس ہوتا اوا محدول سے نیس دیکتا اس کے لے غذا کا استعال ممکن نمیں ہے اس طرح بہ بھی ممکن نمیں کہ کوئی قض ال کودیکھے بغیر فرار ہو جائے۔ اس لیے اللہ تعالی نے معرفت اور بدایت پیدای ہے اور اس کے لیے اسباب بنائے ہیں جنیس قاہری اور باطنی حواس سے بیں ، مرید کافی نس ہے کہ ادی محض غذا سے واقف ہو جائے اور اس کی موافقت پر مطلع ہو جائے یا اے آمکموں سے دیکر لے بلکہ یہ بھی ضروری ہے کہ اس غذا کی طرف رخبت بھی ہو اللس کا میلان اور شہوت بھی ہو ، چنانچہ مریض غذا کامشاہدہ بھی کرتا ہے اور یہ بھی جانتا ہے کہ غذا اس کی غرض کے موافق ہے مراس کے بادھ دوہ کھا آ نہیں ہے میل کہ قوت محرک موجود نہیں ہے اور ول میں رغبت کا فقدان ہے ، محرب رخبت اور تحریک بھی کانی نیس ہے ، بلکہ بعض اوقات اوی کمانے کامشاہدہ بھی کرتا ہے اور اسے کمانا بھی جاہتا ہے ، ليكن معندر مولے كے باحث كما نس با كا اس كے ليے قدرت اور محرك اصداء بدا كے محك كاك غذاك تاول كا عمل كمل مو سك اعضاء قدرت سے حركت كرتے بي اور قدرت حرك كى محترر بتى ہے ، محرك علم و معرفت أيا عن واحقاد كے تالى ہے ،

اداوہ پردا ہوتا ہے اور میلان ظاہر ہوتا ہے اور جب اراوہ ہوتا ہے تو قدرت اصفاء کو حرکت دین ہے ہی واقدرت ارادے کی فاوم ہے اور ارادہ احتاد اور میلان ظاہر ہوتا ہے اور جب اراوہ ہوتا ہے تو قدرت اصفاء کو حرکت دین ہے ہی واقدرت ارادے کی خاوم ہے اور ارادہ احتاد اور معرفت کے خام ہے الح ہے اس تعمیل ہے قابت ہوا کہ نیت ایک درمیانی وصف کا نام ہے اور اس کا حاصل یہ ہے کہ غرض کے موافق امور کی طرف نفس کا میلان اور رفحت کا ول جن پردا ہوتا خواہ وہ امور حال جن موافق ہول یا آل جن میں پردا ہوتا خواہ وہ امور حال جن موافق ہول یا آل جن میں پردا ہوتا خواہ وہ امور حال جن موافق مول یا آل جن میں پردا ہوتا خواہ وہ امور حال جن موافق میں اور اور اور کی خوص مطلوب ہے اس کو مقصد اور نبت کیا ہوا مقصد ہے اور امراد کے قدرت میں کو مقصد اور نبت کتے ہیں اور ارادے کی خدمت کے فیدرت کا اصفاء کو حرکت ویتا عمل ہے تاہم عمل کے لیے قدرت کی ایک باعث ہی ہوجاتے ہیں اور اگر دویا حول سے جو ایک می موافق ہوتا ہے اور کمی ایسے دویا حول سے جو ایک می مواج ہوجاتے ہیں اور اگر دویا حول سے تو ایک ہی حق میں ہوجاتے ہیں اور اگر دویا حول سے تو ایک ہی خته ہوتی ہی ہو ہوتا ہے اور کمی ایک باعث کا فیدو جو آتا ہے کرود مراباحث اس کا معادن بنتا ہے اس طرح ہی تا ہے کہ اور میں بنی ہیں ہم ان چاروں کا اجتماع نہ ہو کہ کی ایک باعث کا فیدو جو آتا ہے کرود مراباحث اس کا معادن بنتا ہے اس طرح ہیں۔

روسری قسم - رفاقت بواعث : دسری سم به به که دو بواحث یکجا بوجائی اورود نول اپنی جداگانه حیثیت یم محرک بول اوراس می ایک دو آدی کمی دون کو اشاف برای ده قوت استعال کریں کہ اگر تھا ہوتے تب بھی اتن قوت صرف کر کے افعا کے تنے "اور پیش نظر بحث کے مطابق مثال بیہ ہم کہ محص ہونات ہیں اس کا کوئی تکدست مورز کچھ مانتی آور دو اس کے نظر اور قرابت کے باحث اس کی حاجت دوائی کردے 'جب کہ دو بیات جانتا ہے کہ اگر مانتے والا تکدست نہ ہو تا تب بھی قرابت کے باحث میں اس کی حاجت دوائی ضود کرتا 'یا قریب نہ ہو تا قو محض تنکد سی کے باحث اس کی صرف اس کی صرف اس کی حاجت دوائی کے باقت اور کی بھی اس کی حاجت دوائی کہ کہ مانگاتو دوائی سے کہ اگر مانتے دار ہے جو کہ گو مانگاتو دوائی میں میں مورد سے کو اور اگر کسی مفلس اجبی کہ کو طلب کیا قودہ اس میں میں میں ہو کہ اگر اس سے کسی الدار رہتے دار ہے بھی کسی محض کو ذاکر کھانے کو اگر کو خد نہ ہو تا تب بھی دو موف کا دن ہو 'جس میں دو دون کو کیا 'اور دل میں ہو کہ اگر عرف نہ ہو تا تب بھی دو موف کا دن ہو 'جس میں دو دون کہ کر عرف نہ ہو تا تب بھی دو موف کا دون مورد کھی ہو گئے ہیں اس لئے ہم اس حرم کو مرافقت بواحث کا مدکار اور مفتی ہیں۔

تیسری فتم مشارکت : تیسری فتم بیسے که دونوں میں سے کوئی تفاکمی عمل کا محرک نہ ہو' بلکہ ان دونوں کے مجومے سے قدرت کو تخریک ہوتی ہو محسومات میں اس کی مثال ہیہ ہے کہ دو کمزور و ناتواں انسان ایک دو سرے کی مدسے کوئی المی چیز اشائی کر آگر دونوں الگ الگ اٹھائے کی کوشش کرتے تو اٹھا نہ پاتے اور ذیر نظر معالمے میں بید مثال ہے کہ کمی مختص کے پاس اس کا کوئی بالدار رشتہ دار آئے اور ایک درہم مائے اور دہ دینے ہے منع کردے' مجرمفلس اجنبی آگر ایک درہم طلب کرے دہ فض اے بھی نہ دے اس کے بعد ایک جکدست رشتہ وار آئے اور ایک ورہم ہائے 'وہ فض اے انکار نہ کرے جمویا اس کی اندر دونوں یا حول کے اجتماع ہے تحریک ہوئی ہے 'لیعن قرابت اور فقر کے اجتماع ہے اس کی ایک مثال ہے ہے کہ کوئی فض لوگوں کے سامنے تواپ اور تعریف دونوں فرضوں کے لیے صدقہ کرے 'اگر تھا ہو ہا تو محض ثواب کی نیت ہے ہم کرنہ دیتا 'یا محض تعریف مقد ہوتی اور کوئی ایسا فاس دست طلب دراز کرتا جے صدقہ دینے میں کوئی فائدہ نہ ہوتا تو وہ محض تعریف کے لیے اسے ہم کرنہ دیتا 'یکہ جب یہ دونوں مقصد جمع ہوئے تب ول میں صدقہ کی تحریک ہوئی۔ اس قسم کوہم مشارکت کہ سکتے ہیں۔

جو تھی قسم - معاونت ، چو تھی تم ہے کہ دونوں یا حول میں ہے ایک مستقل ہو کہ اگر تھا ہی ہو تب ہی تحرک بن سے اوردو سرامتقل نہ ہو ' آئم جب اے پہلے ہے طا دیا جائے تب اعائت اور سولت دیے میں مؤثر ضرور ہو محوبات میں اس کی مثال ایک ہے جیے کوئی ناتواں فیض وزن افعائے میں کی طاقت و رانسان کی اعائت کے اگر طاقت و رانسان تھا ہو آ بہ می دووزن افعا سکتا تھا' جب کہ م ذور آوی بذات خوداس قابل نہیں کہ جیے کمی فیض کا نمازیا صد قات میں کوئی معمول ہواور مدرکرے 'اور اس کا بچھ ہو جو ہلکا کرے 'اس موقع کے لیے مثال ہو ہے کہ جیے کمی فیض کا نمازیا صد قات میں کوئی معمول ہواور اس معمول دو آئر آئر وہ لوگ نہ آئے تب ہی یہ فیض اپنا معمول اوا کرے آگر وہ لوگ نہ آئے تب ہی یہ فیض اپنا معمول اوا کرے آگر وہ لوگ نہ آئے تب ہی یہ فیض اپنا معمول اوا کر آگر وہ لوگ نہ آئے تب ہی یہ فیض اپنا معمول اوا کر آگر وہ لوگ نہ آئے تب ہی میں معمول اپنو قت معمول اوا کر آگر وہ لوگ نہ آئر آئے والے نہ آئے تب ہی میں یہ معمول اپنو وقت معمول اوا کر آگر وہ لوگ نہ آئر آئے والے ہو گا ہوگیا ہو گا گا گا گا ہو گا گا ہو گا گا ہو گا گا گا گا گا

موا اعمال نیات کے مالع میں اور مالع کی کوئی حیثیت نسی ہے ، عظم متبوع پر کا ہے۔

سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم کے ایک قول کی حقیقت : ایک روایت میں ہے سرکار دومالم ملی اللہ علیہ وسلم نے ارشادِ فرایات میں ہے سرکار دومالم ملی اللہ علیہ وسلم نے ارشادِ فرایات .

فِيكُالْمُونِمِن حَيُرٌ مِنْ عَمَلِهِ (طرانی-این سعا) مومن كي نيت أس عمل عديد-

آئے اس مدے کے منہوم پر تفکلو کریں 'اور یہ دیکمیں کہ عمل ہے نیٹ کے بھر ہونے کی وجہ کیا ہے بعض لوگ یہ ہے ہیں کہ نیت کو اس لیے ترجے دی گئے ہے کہ یہ ایک علی جذب ہے 'اور اللہ تعالیٰ کے سوااس پر کوئی مطلع نہیں ہوسکا' جب کہ عمل ظاہر ہے 'ہر مخص اس کا مشاہدہ کر سکتا ہے 'اس لیے ہشیدہ اعمال کو بھی فعیلت دی گئے ہی ہے تہے ہیں کہ ان لوگوں کی اس قدرہات صحع ہے کہ ہوشیدہ اعمال افعنل ہیں 'محریماں یہ مراد نہیں ہے 'اس لیے کہ اس سے قریہ لازم آبا ہے کہ آگر کوئی فعنس ول سے اہلہ تعالیٰ کا ذکر کرنے 'اور مسلمانوں کی مصالح میں فورہ گلر کرنے کی نیت کرے قریہ نیت نفس ذکر 'اور فنس فکر سے افعنل ہو جمالا بکہ ایسا نہیں ہو 'اور مسلمانوں کی مصالح ہیں فورہ گلر کرنے کی نیت کرے قریہ نیت نفس دکر 'اور فنس فکر سے افعنل ہو جمالا کہ ایسا ایسا نہیں ہو آ 'کیکن یہ وجہ بھی مجھ نہیں ہے 'اس لیے کہ اس سے یہ لازم آبا ہے کہ تحو ڈا عمل زیادہ سے بھر ہو 'طالا ککہ ایسا نہیں ہو آ 'کیکن یہ وجہ بھی مجھ نہیں ہو 'اس لیے کہ اس سے یہ لازم آبا ہے کہ تحو ڈا عمل زیادہ و بر تک ہاتی رہے نہیں ہو 'اس کے داس سے ایسان نہیں ہو گئی ہو ۔ اس کے داس سے اس کے داس سے اس کر بی ہو گئی ہو

اس لیے کہ بلانیت کے عمل ایا فظلت کے ماتھ کے عمل عمل قطعا "کوئی خیر نہیں ہے 'جب کہ تھا نیت خیر ہے 'لیکن ترجے ان امور میں ہونی چاہیے جو اصل خیر میں مشترک ہوں 'جب تھا نیت پائی عمل نہیں پایا گیا تو خیر میں اشتراک کمال رہا' بلکہ اس حدیث میں ہروہ طاقت یا عمل مراد ہے جو نیت اور عمل دونوں ہی اپنی جگہ مؤثر ہیں 'لیکن نیت کی تا فیرعمل کی تا فیرے بہتر ہے۔ اس اطاحت میں نیت عمل سے بہتر ہے اگرچہ مقصود میں دونوں اپنی اپنی جگہ مؤثر ہیں 'لیکن نیت کی تا فیرعمل کی تا فیرے بہتر ہے۔ محوا حدیث کے معنی یہ ہوئے مومن کی نیت جو منحلہ اطاعت ہواس عمل سے بہتر ہے جو خود بھی منحلہ اس اطاعت کے ہو' حاصل یہ ہے کہ بندے کو عمل میں بھی افتیار ہے' اور نیت میں بھی' کیول کہ دونوں عمل ہیں' ایک ظاہری اعضاء سے متعلق ہے' اور

نیت عمل سے کیوں افضل ہے : یہ مدیث کے معنی د مغیوم کی تغمیل ہوئی اب رہایہ سوال کہ نیت کے بہتر ہوئے ا اور عمل پررائج ہونے کی وجہ کیا ہے؟ اس وجہ کو میچ طریقہ پروہی مخص سجے سکتا ہے جو دین کے مقاصد 'اس کے طریقہ کار'اور مقصد تک کینے میں اس کے طریقہ کار کے مؤثر ہونے کی حقیقت سے واقف ہو اور بعض آثار کو بعض پر قیاس کرنے کی اہلیت ر کھتا ہو'ایے ہی مخص پریدام منکشف ہوسکتا ہے کہ مقصود کے اعتبارے کس عمل کے اثر کو نفیات دی جاتی جاہیے 'مثال کے طور پر اگر کوئی مخص رہے کہ روٹی میوے سے بمتر ہے تو اس کا مقعمد یہ ہے کہ قوت اور غذائیت کے اعتبارے روٹی بمتر ہے 'اور بید بات دی که سکاے جو جانا ہوکہ غذا کا ایک مقعد ہوتا ہے اور دہ ہے محت اور بقا اور تا فیر کے لحاظ سے غذا کی مخلف نوع کی ہیں 'چنانچہ وہ تمام غذاؤں کے اثرات سے واقف ہو' اور انسیں ایک دوسرے پر قیاس کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو' اطاعات بھی قلوب کی غذا جیں'اور ان غذاؤں کا مقصداس کے علاوہ مجمد نہیں کہ قلوب کوشفا ہو'اور وہ آخرت میں بقاو سلامتی پائیں'اور اللہ تعالی کی اتا می تعب وسعادت سے مرفراز ہوں موا اصل متعبداللہ تعالی کی الا قات سے سعادت کی لذت کا حصول ہے اور اللہ ک ملاقات سے وی مخص سرفراز ہو سکتا ہے جو اللہ تعالی کی مبت اور معرفت پر مرے اور اللہ سے مجت وی کرسکتا ہے جواس کی معرضت رکھتا ہو' اور وی مخص الس حاصل کرسکتا ہے جو اس کا خوب خوب ذکر کرتا ہو' انس دوام ذکرے حاصل ہو تا ہے' اور معرفت دوام مکرو مبت سے کویا مبت برا بد معرفت کے آلی ہے ، قلب دوام ذکرو فکرے لئے اس وقت تک فارغ نہیں ہوسکا جب تک کہ دنیا کے شواغل سے فارغ نہ ہو اور اس وقت تک دیوی مشاغل سے لا تعلق نہیں ہو سکتا جب تک شموات نفس کاسلسلہ اس سے منقطع نہ ہوایمال تک وہ خیری طرف اکل ہوجائے اس کا ارادہ کرنے والا بن جائے شرسے چیخر ہواوراسے بغض کرے مرف دی مخص خیرو طاحت پر مخصرے بیسے حکمند انسان فصد و مجامت پراس لئے اکل ہو آ ہے کہ اس کی سلامتی محت اور بقائے جم نعد و حامت پر موتوف ہے جب معرفت سے اصل میلان ماصل ہو جا آ ہے تو عمل سے اس کو تقویت ملتی ہے اس لئے کہ مغات قلب کے مقنی پر عمل کرنا ان مغات کے لئے غذا اور قوت کے قائم مقام میں 'اعمال کے ذریعے بیر صغات تلب میں مرائی تک رائے ہوتی ہیں اور اچھی طرح جم جاتی ہیں۔ چنانچہ طلب علم یا طلب جاہ کی ظرف اکل ہونے والے مخض کا ميلان ابتدا مي ضعيف مو تا ب ليكن جب وه ميلان كے تقاضوں پر عمل كرتا ہے اور علم من مشخول مو تا ہے كيا حسول افتدار كے لے تداہر کرتا ہے تو وہ میلان رائع ہوجاتا ہے اور اس کے لئے اس سے چاکارا پانا د شوار ہوجاتا ہے "اور اگر ابتدای میں میلان کے خلاف کر اے تو وہ بتدری کمزور پڑنے لگتا ہے 'یماں تک کہ ختم بھی ہو جا تاہے 'چنانچہ اگر کوئی مخص کی خوب صورت انسان کودیجے تو پہلی بار دیکھنے سے اس کی رفعت ضعیف ہو جاتی ہے الین اگر اس رفعت کے موجب پر عمل کرتے ہوئے اس کے پاس بیلینے اس سے طنے جلنے جمعتکو کرتے اور اسے دیکھنے پر موانکب کرے تووہ رخبت اتی پختہ ہو جائے گی کہ اپنے اختیارے بھی باہر لكل جائے كى الكن اگر ابتداى ميں نفس كور غبت الك ركھ كا اور اس كے موجب پر عمل نہيں كرے كا توبيہ اليا ہو كاجيے کوئی فضی غذا کاسلسلہ موقوف کردے عظاہرہے کہ اس سے جسم نجف نزار اور کزور ہی ہوگا ہی حال قلب کے میلان کا ہوتا

ہے جباے مل کی غذا نہیں ملی او وہ آہستہ کرور ہو کرمعدوم ہوجا آہے بتمام مغات کا یہ حال ہے۔

تمام اجمال خیر اور تمام طاعات ہے آخرت مطلوب ہوتی ہے اور تمام شرور ہوتی مطلوب ہوتی ہے آخرت مطلوب نہیں ہوتی اخری خرات کی طرف نفس کے میلان اور دنیاوی شرور سے اس کے الفراف سے قلب ذکرو قلاکے لیے فارغ ہو جا ہے ۔ لیکن اسے دوام اس وقت عاصل ہوتا ہے جب اعمال خیراور طاعات پر موا غبت ہوتی ہے اور اعتماء معاصی سے اجتماب کرتے ہیں اس لیے کہ جوارح اور قلب کے درمیان ایک رشتہ ہے اس رشتے کی بنا پر ایک کا اثر دوسرے تک پنجا ہے جہانچ جب کی مصویل کوئی تکلیف ہوتی ہے اور جب ول کو کسی مزید قریب کے مرفے یا کسی خوفاک صفویل کوئی تکلیف ہوتی ہے تو اصفاء ہی متاثر ہوتے ہیں۔ بھی بدن لرزئے لگا ہے ، بھی ریک حضویا ہا ہے ، بھی بحوک ہیاں واقعے سے تکلیف ہوتی ہے اور اعتماء اور دل میں صرف اثر جا تھے ہوتی ہے اور اعتماء اور دل میں صرف اثر جا تھے ہوتی ہیں۔ خلاصیاء خادم اور رہایا کی طرح ہیں ان کی خدمت اور اطاحت اس قدر فرق ہے کہ دل ایک اعبراور حاکم کی حیثیت رکھتا ہے ، اور اعتماء آلات ہیں ان کی خدمت اور اطاحت سے دل کی صفات دائے اور پہنے ہوتی ہیں۔ خلاصیا گلام یہ ہے کہ دل مقصود ہے ، اور اصفاء آلات ہیں ، ان کی خدمت اور اطاحت ہے دل کی صفات دائے اور پہنے ہوتی ہیں۔ خلاصیا ہی اللہ طیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

ران فِي الْجُسُدِ مَضْغُة إِذَا صَلَحَتُ صَلَحَ لَهُ آسَاؤِرُ الْجَسَدِ (عارى ومسلم نعمان ابن بير) جم من الكوت من المحارد مع مواج والله والمحارد مع من الكوت المن الكوت المن الكوت الك

اللهُمُّ اصلِح الرَّاعِيَ وَالرَّعِيَّةُ ()

اے اللہ رامی آور رمیت کودرست رکھے۔

یماں رامی سے مراد تلب ہے اللہ تعالی کا ارشاد ہے۔

لَنْ يَّنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلاَ دِمَا مُعَاوَلُكِنْ يِنَالُهُ النَّقُوى مِنْكُمْ (پ ١٥ است ٢٥) الله تعالى على الله تعالى ا

تقویٰ قلب کی صفت ہے اس لیے یہ ضوری ہواکہ قلب کے اعمال اصفاء کی حرکات ہے افغل ہوں کھریہ ضروری ہواکہ
دیت ان سب سے افغل ہو ایکن نیت سے مراد فیری طرف قلب کی رخبت اور ارادہ ہے اور اعمال ہوارہ سے ہمارا متصدیہ ہے
کہ قلب ارادۂ فیر کا عادی بن جائے اور اس میں فیری رخبت بختہ ہوجائے آکہ وہ دنیاوی شوات سے فالی ہو کرد کرو قلر میں ہوری
طرح منہ مک ہو سکے اعمال میں افغیلت کا بدار فرض بر ہے اور کیال کہ نیت سے یہ فرض عاصل ہو رہی ہے اس لیے فغیلت
نیت ہی کے جن میں ہوگی۔ اس کی مثال ایل ہے چیے کمی فیص کے معدے میں ورد ہو اور طبیب اس کے لیے معدے ک
فاہری سے بافش کرنے کے لیے دو فن اور پیٹے کے لیے دوا تجریز کرسے جو براہ راست معدے میں ہوئی ہے 'فاہرے یہاں پیٹے
والی دوا دو فن افش سے بہتر ہوگی'آگرچ دو فن سے بھی ورد کا ازالہ مقصود ہے لیکن جو دوا براہ راست معدے میں بیٹی کر مؤر ہو
گی اور ورد ذا کل کرے گی وہ زیادہ فاض ہو قرار دی جائے گی اور مقسود کے فاظ سے زیادہ مقید ہونے کی بنیا پر اسے برخ کر مؤر ہو
گی اور ورد ذا کل کرے گی وہ زیادہ فاض ہے 'آئم طاحات سے قلوب کا تغیر'اور ان کے اوساند کی تبدیلی مقسود ہے کہ پیشائی
مظر کہا جائے گا' بی طال اطاحات کی باقیر کا ہے 'قل میں قاضع بات ہوجائی ہے' اور اس کی مدے تر م مزیر باتھ ہو ہائی
اصفاء کے ذریعے مؤاضین کی صورت بنا کا ہے تو تس میں قاضع بات ہوجائی ہے' اس طرح جس محض کے دل میں ترخ کا بوجہ ہو جائی ہو اس عمل سے اس کی صفت ترخ مزیر باتھ ہو جائی
ہو تا ہے اور وہ بیتے کے اس کے قطعاً مغید نہیں ہو تا میں گی ہور ہا جو آئی ہو آئی ہو باتی ہے۔ 'عمل بغیر نیت کے اس کی صفت ترخ مزیر باتھ ہو ہائی۔
ہو عمل بغیر نیت کے اس کے قطعاً مغید نہیں ہو تا میں گی جو قص میں ہاتھ ہو باتی ہو اس علی صفت ترخ مزیر باتھ ہو باتی ہو باتی ہے۔ 'عمل بغیر نیت کے اس کے قطعاً مغید نہیں ہو تا میں گی مربر ہاتھ ہو ہاتی ہو باتی ہو باتی ہو باتی ہو اس علی صفت ترخ مزیر باتھ ہو باتی ہو ہو تھی ہو گا ہو تا ہو تا ہو تا ہو تا ہو تا ہو ہو تا ہو ہو تا ہو تا

بعاب کہ اس کا باتھ کڑے کے اوپر ہے اس کا اڑ اصفاعے منتشر ہو کر قلب تک نہیں پنچا۔ اس طرح جو فض غفلت کے فد عجد کرتا ہے اور اس کا ول ونیاوی مال و متاح میں مضغول ہو تاہے تو محض زهن پر پیشانی رکھ وسینے سے ول پر کوئی اثر نہیں ہو آ ' بلکہ اس طرح کے مجدوں کا ہونا نہ ہونا برابر ہے ' بلکہ حقیقت بہ ہے کہ دیت کے بغیر مباوت باطل ہے ' یہ بطلان بھی اس صورت میں ہے جب کہ سجدہ ففلت میں کیا ہو' آگر رہا کے طور پر کیا یا اس سے کمی فضی کی تنظیم مضود می آوند مرف یہ کہ مجدے باطل موں مے بلکہ ایک اور خرابی مجی لازم آئے گا محواجس صفت کی تاکید مقسود تھی وہ مرے سے حاصل ہی نہیں مولی ا اورجس صفت كاازاله مطلوب تفاوه اور رائخ موكئ-

س سے نیت اس لیے بہتر ہوتی ہے امید ہے کہ اس تنسیل سے مرکار دوعالم صلی الله طبیہ وسلم کے ارشاد کی طب بخوبی واضح ہو مئی ہوگ اس مفتکو سے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کرای کی حقیقت مجی واضح ہو جاتی ہے:-

مُنْ هَمْ بِحَسَنَةِ فَلَمْ يَعْمَلُهُ اكْتِبَتُ لَهُ حَسَنَتُ . جي مُغْمَلَ فِيمِي بَيْ كَالراده كياادراس پر عمل نيس كيالواس كے ليے ايك فيل تعى جائے گا۔ اس لیے کہ قلب سی نیکی کا اس وقت ارادہ کرتا ہے جب وہ خیر کی طرف ماکل ہوتا ہے اور ہوائے ننس وحب دنیا سے انحاف کرتاہے اور یہ اعلیٰ درجے کی نیک ہے ، عمل کے ذریعے اس نیکی کی پیمیل اور ناکید ہوجا تاہے ، چنانچہ قربانی کاخون اس کیے نہیں بہایا جانا کہ اللہ تعالی کو کوشت یا خون مطلوب ہے ' بلکہ مقصودیہ ہے کددل دنیا کی محبت سے خالی ہو 'اور اللہ تعالی کی خوشنودی کے لیے دنیاوی مال دمتاع خرچ کر سکتا ہے' اور ریہ صفت اس وقت حاصل ہو جاتی ہے جب ول میں نیت اور اراوہ پیدا ہو تا ہے'

آگرچہ عمل اور نیت کے درمیان کوئی رکاوٹ پر اہوجائے۔ چنانچہ قرآن کریم میں ہے:-لَنْ يَنَالَ اللّٰهَ لَحُوْمُهَا وَلَا دِمُنَاءُهَا وَالْكِنْ يَنَالُهُ النَّهُوِّي مِنْكُمْ (پ عار ۱۲ آیت ۲۷) الله تے پاس نہ ان کا کوشت کی تھا ہے اور نہ ان کا خون کی ناس کے پاس قمارا تعویٰ کی تھا ہے۔

جیسا کہ روایات میں ذکورہ ہے تقویٰ کا محل قلب ہے اور اس مدیث سے بھی میں مراد ہے جو پہلے گذری ہے اور جس میں مے میں معم کو ایسے افراد کا ذکر عے جو بعض اعذار کی بنائر سرکارود عالم صلی الله طبیہ وسلم کی معیت میں جماد کے لیے سنریتہ کر سے اس میں می عابدین کے برابر تواب ملا کیوں وہ جادیں شرکت کی دیت رکھتے تھے اور اللہ کا کلمہ باند کرنے کے لیے شادت پانے کے متنی تھے تقارومشرکین سے بر مربیکار ہونے کے سلط میں جوجذ پات سفر جماد میں جانے والول کے ولول میں تھے بالكل وى جذبات ان لوكوں كے دلول ميں بحى موجزان تھے جو جسول كے ذريع شركت ند كر يكے "اور شركت ند كر لے سليلے میں جو اسباب رکاوٹ بنے وہ قلب سے خارج تھے۔ اس تفکو سے وہ تمام اجادیث سمجھ میں آجائیں گی جن میں دیت کی فنیاست وارد ہے ، جہیں ان احادیث کو ہماری تفکو کی روفنی میں ان معانی سے مطابق کرے دیکنا چاہیے ہو ہم نے بیان کے ہیں انشاء اللہ تم بران احادیث کے اسرار مکشف ہوجائیں ہے۔

نیت کے اعمال کی تفصیل : اعمال کی بت ی تعمیل این جیے قبل ول و کت وسکون بلب منعت وفع معرت اور الكروزروفيويه فتميس التي زياده بيس كه ان كا اعالمه نسي كيا جاسكا اليكن بحثيث مجومي ان كا تين فتميس كي جاسكتي بين معامي طاعات اورمناجات انيت كى يناپران تيول اقسام بس جو تغيرواقع موما بهيمال اس پر تفتكو كى جاتى ب-

بہلی قسم معاصی : دیت سے معاص میں کوئی تغیرواقع دیں ہوتا استخضرت ملی الله طبیہ وسلم سے اس ارشاد مبارک إنسا الاعتمال بالنيات العلل كادار مدار نات يه) عال كويد كمان ندك عليه كدوكوره بالا مديث شريف موم ي محول ہے اور بیک اگر نیک بین سے ساتھ کوئی کناہ کیا جائے تو اس پر موافقہ نمیں ہو گایا وہ معصیت اطاعت میں تبدیل ہو جائے

ك اكر كوئى منس ايا سوچا ہے توبداس كى بت بدى غلطى ہے عدا ايك منس كى مل جوئى كے ليے كى دو مرے كى غيبت كنا ياكى نقيركو فيركا مال ديدينا كاح وام مال مع مد درسداور مرائ تغيركرانا اوريه محمناك من اجع كام كرما بون اورجع ان پر قواب مطاكيا جائے كا۔ يہ تمام يا تى جمالت كى بين ميت سے كوئى علم انساف بين نيس بدل اورند حرمت ملت ميں تبديل موتی ہے 'بلکہ عصناے شرع کے ظاف ان اعمال پر خری دیت کرنا ایک الگ معسیت موگی اور اس پروبراعذاب مو کا اگر کوئی فض جان بوج كرابياكرائب تواس شريعت كالخالف معانداور دهن تصوركيا جائے كا اور اكر ناحانستكى بين اس سے بيد فعل سرزدہو تاہے تواسے جمالت کی معصیت کا مرتکب قرارویا جائے گا۔ کول کہ علم حاصل کرنا ہرمسلمان پر فرض ہے۔ شريعت ميس خرو شركا فرق مثلاتي باوران اعمال كي نشاعري كرتي بجو خرين أيا شري دونون من بدا فرق ب مجريه

كيے مكن ہے كم شرخريس بدل جائے اصل ميں آدى كے ول ميں تعلى شوتيں اور باطني خواہشات اس طرح كے خيالات بيدا كرتى بين جبوه جاه كاطالب مو ما ہے اور يہ جاہتا ہے كہ لوكوں كے تكوب الى طرف ماكل كرے توشيطان اس موقع سے بدا فائدہ اقعا باہے 'اور اس کے ول میں بید خیال القاکر ہاہے کہ اگر نیت اچھی رتمی جائے تو برے اجمال بھی استھے ہو جائے ہیں 'اس لے معرت سل متری فرائے ہیں اللہ تعالی کی کئی معمیت جمالت کی معمیت سے بدء کرنس ب او کوں نے عرض کیا اے ابو مراكيا آپ كوئى اليي يزجى جانة ين جوجل عين بو ، قرايا الى جالت عبالى بوناجل عبى عنت ترمعسيت بسل سرى كايد ارشاد برح ب اس لي كد جل كى جمالت تعليم و معلم كادروانه قطعي طور پرمسدد كردي ب- چنانچه جو فض ايخ بارے میں اس غلط منی کا شکارے کہ وہ تعلیم یافتہ ہے وہ علم کیوں حاصل کرے گا؟ای طرح علم کو خدا تعالی کی اطاعت کاوسیلہ بنانا تمام اطاعتوں میں افتل ہے اور علم کاعلم اصل علم ہے جیے جمل کا جمل اصل جمل ہے ،جو مخص یہ نہیں جانتا کہ علم نافع کیا ہے اور علم ضاركيا ہے وہ انتي علوم ميں مشخول مو ماہے جن ميں لوگ معروف بيں او روہ لغو علوم بيں ، جو مرف دنيا كا وسله بن كتے بي " أخرت مين ان كاكوتي حصد فيس ب أن لغو اور بيكار ملوم من مضول مونا جمالت كي اصل اور فساد عالم كا نقله آغاز ب ظامة كام يب كراكر كي من جالت كي وجد عصيت كارتكاب كرا اور خرى ديت كرد واس كايد عذر تسليم مس كيا جائے گاکہ وہ جابل ہے " تاہم اگر کوئی عض نیانیا اسلام علی واجوا بواورات طمدین سیجنے کی صلت نہ فی ہو تواس کاعذر قاتل تمول مو كالد تعالى كاارشاد ي

فَاسْئُلُواْ هُلُ الْلِكُورِ إِنْ كُنْتُمُ لا تَعْلَمُونَ (ب١٧١عـ٣٣) سواكر م كوملم حيس والل علم عدي وي او-

مركاردوعالم ملى الشرطيه وسلم ارشاد فرات بي

لْإِيْعُلْرُ الْجَاهِلِ عَلَى الْجُهِلِ وَلا يَجِلُ لِلْجَاهِلِ أَنْ يَسْكُتَ عَلَى جَهْلِهِ وَلَا المعاليم أن يسكت على عِلْمِ والمرال الاحم- ماي

جال اسے جل پر معدد دسی سمجا جائے کا اور نہ جائل کے لیے یہ جائزے کہ وہ اسے جمل پر خاموش رہے اورند عالم كے ليے جائزے كدورات علم ي سكوت القيار كرے۔

جس طرح حرام مال سے معری اور مدرسے بوا کر باوشاہوں اور محرانوں کا تقرب ماصل کرنا منوع ہے اس طرح یہ مجی منوع ہے کہ ہمارے طاء ان لوگوں کو اللہ کا پاکیزہ دین سکھلائی جوہ وقوف ہوں شرارت پند ہوں فت و فور میں جملا ہوں اوران کا مطر تظریہ ہو کہ وہ ملاع حق سے عادلہ کریں فضاء کرمکائیں او کول کی غیر شرق امور میں دلدی کریں اوشاہوں تیبول اور مسكينوں سے مال و متاع ير نظر ركيس اس ليے كدا يے لوگ علم سيك كراللہ تعالى كى راوك واكوبن جاتے ہيں اور وجال ك نائب بن کراہے شہوں میں اس قدر فساد بہا کرتے ہیں کہ شیطان شرائے لگتاہے 'یہ لوگ نفسانی خواہشات کے اسر موتے ہیں ' تقوی سے دور ہوتے ہیں ، جو لوگ انھیں دیکھتے ہیں وہ اللہ تعالی کی معصیت پر جری ہو جائے ہیں اور جوان سے علم حاصل کرتے ہیں وہ ہمی استاد کی اتباع کرتے ہیں اور ان کے تعش قدم پر چل کر اس سلسلہ فساد کو دراز کرنے کا باحث بنتے ہیں ، اور اپ علم کو شرکا وسیلہ بناتے ہیں ، بعد ہیں آنے والوں کا تمام وہال اس مخص پر مہتا ہے جو ان سب کا متبوع اور معلم اول ہے جس نے اپنی فساونیت کے باوجود انھیں علم سکسلایا ، اور اپ اقوال ، افعال ، لباس ، طعام اور مسکن ہیں خدا تعالی کی نافرہائی کا مشاہدہ کر کے انھیں معصیت میں جتا کرتا ہے ، یہ عالم مرجا تا ہے لیکن اس کے آفار دنیا میں ہزاروں سال تک منتشر رہتے ہیں ، وہ محض نمایت خوش قسمت ہے جس کے ساتھ اس کے گناہ بھی مرجا تیں۔ ،

جرت ہے الیے علاء یہ کتے ہیں کہ ہماری نیت صحیح ہے 'اھمال کا دارنیوں پہ 'ہم وظم دین پھیلانا چاہج ہیں 'اب اگر کوئی مخص اے غلامقاصد کے لیے استعال کرتا ہے 'اوروسیار فساد نیا تا ہے 'یا ہم سے علم حاصل کرکے خود گراہ ہو تا ہے 'یا وہ سروں کو گراہ کرتا ہے وہ اس میں ہمارا کیا قصور ہے 'ہماناہ کارہ کرتا ہے 'وہ کراہ کرتا ہے وہ اس میں ہمارا کیا قصور ہے 'ہماناہ کارہ کرتا ہے 'وہ کراہ کرتا ہے اس میں اس میں اس میں اس کے خطم کی زیادتی پر حکیر ہے 'شیان ان امور کو اس پرائے فریب ہے مشتبہ کردیتا ہے 'کین کیا یہ کوگ ہمارے اس سوال کا جواب دے سکتے ہیں کہ اگر کوئی مخص کسی را بزن کو تلوار دے 'کھوڑا اور وو سرے تمام لوا نیات میا کرے اور یہ کے کہ میں سخاوت کی نیت ہے دے رہا ہوں'اور سخاوت ان اظلاق کریے میں سے ہو اللہ تعالیٰ کو محبوب ہیں'اور میں ہی جاہتا ہوں کہ یہ مخص اس تلوار سے 'اور اس کھوڑے ہے اور اس کھوڑے ہے اور ہی کہ سازو سامان کور بڑتی میں استعال کرے تو یہ اس کا قصور ہے 'وہ خود اس کی سرا بھلتے گا؟ کھا ہم میں برا تواب ہے 'اب اگر وہ مخص اس سامان کور بڑتی میں استعال کرے تو یہ اس کا قصور ہے 'وہ خود اس کی سرا بھلتے گا؟ کھا ہم ہم صاحب علم اس کا جواب بی دے گا کہ اس مخص کا عمل قلا ہے بی تو کہ تمام فقیاء ہالا تقاتی ر بڑتی کے وسائل میا اللہ علیہ وسلم ارشاد میں جو اس کا روں کو رہنی کے وسائل میا در کر کو حرام کہتے ہیں'اگر روہ علی اس کا جواب بی دے گا کہ اس محض کا عمل قلا ہے بیونکہ تمام فقیاء ہالا تقاتی ر بڑتی کے وسائل میا در اس کا جواب بی دے گا کہ اس محض کا عمل قلا ہے بیونکہ تمام فقیاء ہالاتھا کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد میں ۔

ب: إِنَّ لِلْهِ تَعَالَى ثَلَاثِمُانَةِ خُلْقِ مَنْ تَقَرَّبَ الله ويوَاحِدِ مِنْهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ وَاجَهُا الكه و السَّخَاءُ (١)

الله تعالى كے تين سواخلاق بيں جو محض ان ميں ہے كى ايك ہے بھى تقرب ماصل كريا ہے وہ جنت ميں جاتا ہے ان ميں الله تعالى كامحوب ترين علق ساوت ہے۔

اس کے باوجود ساوت کو حرام قرار دیا 'اور یہ ضوری قرار دیا کہ پہلے اس فض کے حال کا قرید دکھ لیا جائے جو تہماری ساوت کا مستحق بن رہا ہے 'اگر تم یہ جان گئے ہو کہ وہ رہزن ہے 'اور بشیار لے کر رہزئی کرے گاتو تم پر اس کا بشیار چیننا واجب ہے بچائے اس کے کہ تم اسے اور مسلح کو 'علم بھی ایک بشیار ہے 'اس کی مدسے شیطان کا خون کیا جا آ ہے 'اور دشمنان خداکی دیا بی خون کیا جا آ ہے 'اور دشمنان خداکی دیا بی خون کیا جا آ ہے 'اور دشمنان خداکی مدر بیٹھے ہیں 'علم سکھلانے سے زبائیں خاموش کی جاتی ہو 'اور نفسائی خواہشات کے بسی یہ دیا کو دین پر ترجے دیتا ہو 'اور نفسائی خواہشات کے صول دیا اور متحیل خواہشات کا وسیلہ بنا لے پہلے زمانے کے بزرگوں کا طریقہ یہ تھا کہ دوا ہے 'مسترشدین 'طاخہ 'اور مجالس بھی سے درگون کا طریقہ یہ تھا کہ دوا ہے 'امر کھی کی سے نقل بھی بھی سے درگون کا درات کھراں رہے تھے 'اگر بھی کی سے نقل بھی بھی سے دورفت رکھنے والوں کے حالات کا تفحص کرتے تھے 'اور ان کے کردار کے گراں رہے تھے 'اگر بھی کی سے نقل بھی بھی

<sup>(</sup>١) يدروايت كتاب المبت والثوق على كذرى ي-

کوئی خلطی سرزد ہو جاتی تواس کا اختبار چھوڑ دیتے تھے 'خاطرداری اور تعظیم ترک کردیتے تھے 'اور اگرید دیکھتے کہ وہ مخض بدکاری کا مرتکب ہوا ہے 'یا حرام کھا باہے تواسے اپنی مجلس سے نکال دیتے تھے 'اور اس سے اپنا ہر تعلق منقطع کرلیا کرتے تھے 'چہ جائیکہ اس بد قباش اور بداطوار مخض کو علم دین کے ہتھیا رہے مسلح کرتے 'کیونکہ وہ جائے تھے کہ جو مخض کوئی مسئلہ سیکھتا ہے 'اور اس پر ممل نہیں کرتا' اور اسے فیر کا ذراجہ بنا تاہے 'وہ علم کو صرف وسیلہ شریعا تا جاہتا ہے'اکا برین ساف بد کار علاء ہے بناہ ما گئے تھے' جابل بد کا روں سے انہوں نے بناہ نہیں ما گل۔

حضرت اما احمد این منبرات فرایا اور منع بھیرلیا اس مخص آ احراض کا سب دریافت کیا آپ نے کانی اصرار کے بعد بتایا کہ میں دی کلک اسب دریافت کیا آپ نے کائی اصرار کے بعد بتایا کہ میں نے سا ہے تو نے اپنے کھر کی دوار اپنے قد کے برابر بلند کرلی ہے اور سرک ہے مٹی لی ہے جو مسلمانوں کی ملیت ہے اس لیے اب تیرے لیے یہ جائز نہیں کہ تو علم کی نقل میں مشغول ہو 'بزرگان سف اپنے طافہ کے احوال پر اس طرح نظر رکھتے تھے 'یہ امور شیطان پر 'اور اس کے متبعین پر مخلی رہے ہیں 'اگرچہ وہ سرسے پر تک حمائیں نیب تن کئے ہوئے ہیں 'اور ان کی آسینی نمایت شیطان پر 'اور اس کے متبعین پر مخلی رہے ہیں 'اگرچہ وہ سرسے پر تک حمائیں نیب تن کئے ہوئے ہیں 'اور ان کی آسینی نمایت کشاوہ ہیں نوانس وراز ہیں 'خوش گلو اور خوش گلا اور ہی مختوالے رکھتے ہیں 'اگرچہ ان کے پاس وہ علوم نہیں جن سے مخلوق خدا کو دنیا ہے ڈرایا جا تا ہے 'اور آ خرت کی ترفیب دی جائی ہے 'البتہ ان کے پاس ان ملوم کے وافر خوالے موجود ہیں جو ونیا میں خدا کو دنیا ہے ڈرایا جا تا ہے 'اور آپ موجود ہیں جو ونیا میں مقور ہیں 'اور جن کے ذریعے حرام مال جمع کیا جا تا ہے 'اور او گوں سے احرام کرایا جا تا ہے 'ہمسروں اور ہم معموں پر برتری حاصل کی جائی ہے۔

اس تمام منگوکا ماصل بہ ہے کہ معاص سے مدیث اِنْ مَالاَ عُمَالُ بِالنِّيَاتِ اَکُولَى تعلق نہيں ہے۔ بلکہ اعمال کی باقی دو قسموں طاعات اور مباحات سے ہے۔ کول کہ طاحت نیت سے معصیت بن جاتی ہے' اس طرح مباح عمل مجی نیت سے معصیت اور طاحت بن جاتی ہے۔ کیوں کہ معصیت نیت ہے اطاحت نہیں بنتی البتہ معصیت میں نیت کی تاجیواں کے بر کس ہے' اور دو ہے کہ جو قض معصیت سے خیرکی نیت کرتا ہے اسے معصیت کا کتاوالگ ہوتا ہے' اور نیت کا وبال الگداس کا بیان

كاب الوبدي كذرجا -

ورسری قسم - طاعات ، طاعات میں بیت کا دوباتوں ہے تعلق ہے ایک اصول صحت ہے اور دو مرے واب کی زیادتی ہے۔ اصل صحت میں بیت کے معنی یہ ہیں کہ عمل سے اللہ تعافی کی عبادت کی بیت کرے اس کے طاوہ کی شے کی بیت نہ کرے چانچہ اگر کسی نے عبادت سے نیاوہ کی نیت کی تو وہ معصیت بن جائے گی اور واب کی زیادتی کی صورت یہ ہے کہ زیادہ سے زیادہ اعلی میں کہ ایک ہوگا ہیں کہ ہر نیت بجائے خود کئی ہوگی کی مورث کی مورث کی مورث کی ہوگی ہوگی کی اور واب الگ ہوگا ہیں کہ ہر نیت بجائے خود کئی ہوگی کی ہوگی کی ہوگی کی اور وہ ہر نیت بجائے خود کئی ہوگی کی اور وہ ہر نیک کا اجروس کتا ہوگا ، جیسا کہ حدیث شریف ہیں اس کی خواج ہری دی گئی ہے "مثال کے طور پر مجد میں بیشنا ایک عبادت ہے" اور وہ اس عبادت ہیں بہا سکتی ہیں کہ اس کا یہ عمل متقب کے فعا کل اعمال میں شامل ہو جائے" اور وہ متقب کے درجات حاصل کرسکے چانچہ ایک نیت ہی کی جاشتی ہے کہ مجد اللہ کا کھر ہے" اور اس میں واعل ہونے والا خدا کا متقب کے درجات حاصل کرسکے چانچہ ایک نیت ہی کی جاشتی ہے کہ مجد اللہ کا کھر ہے" اور اس میں واعل ہونے والا خدا کا درجات حاصل کرسکے چانچہ ایک نیت ہی کی میاس وہ سے کیا ہے تو ہر سرکار دو مالم صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا ہے "فرایا"۔

سرو المسلم المس

جو مخص مجر میں بیٹا اس نے اللہ تعالی کی زیارت کی زیارت کے جانے والے پر ضوری ہے کہ وہ زائر کا امراز کرے۔

دوسری یہ کہ ایک نماز کے بعد دوسری نماز کی نیت کرے "کیوں کہ نماز کے انتظار میں بیٹھنے کا تواب ایہا ہی ہے جیسے نماز کا تواب قرآن کریم میں کلمٹر ابطون ہے ہی مراد ہے، تیسری نیت یہ کرے کہ میں فواحش سے کان اور آگاہ اور دگر اصفاء کو محفوظ رکھتا ہوں 'احتکاف بھی روزے کی طرح ایک عبادت ہے 'اور اس میں ایک طرح کی رمبانیت پائی جاتی ہے 'جیسا کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فراتے ہیں ہے۔

رَهُبَانِيَّةُ أُمُنِّيْ الْقُعُوْدُ فِي الْمَسَاجِدِ (١)

میری امت کی رہانیت مساجد میں بیٹھنا ہے۔

چوتھی نیت یہ کرے کہ میں اپنی ہمت کو اللہ تعالی پر 'اور آخرت کی گار پر مجتمع کرنا ہوں 'اور جو امور ذکر البی اور ذکر آخرت سے بانع ہیں ان کے تصور سے بھی دور رہنا چاہتا ہوں 'پانچیں نیت اللہ تعالی کے ذکر کے لیے تمائی کی کرے 'خواہ ذکر کرنے میں مشخول ہو 'ما ذکر سننے میں 'یا اس کی ماد میں منتقرق ہو'اک مدیث میں ہے۔

مشنول ، و با ذکر سنے میں باس کی ادمی متنق ہو ایک مدید میں ہے: من غدا الی المسجد لیکڈ کر اللہ تعالی آؤیڈ گر بو کان کالم جاهد فری سَبیلِ

جو مخص الله تعالى كا ذكر كرنے كے ليے كيا اس كے ذكر كى تعيمت كرتے كے ليے معيد ميں جائے وہ الله كى راه

میں جماد کرنے والوں کی طرح ہے۔

چھٹی نیت امرالمرون اور تی عن المنکری ہو عتی ہے 'چنانچہ مجدوں میں ایسے لوگ ہوتے ہیں جو نماذ میں فلطی کرتے ہیں'

یا ایس حرکتوں کے مرتکب ہوتے ہیں جن کا مساجد میں اور کتاب کرنا جائز نہیں ہو آ' ایسے لوگوں کو راہ راست کی ہوائت کی جاشتی

ہنا اور انہیں صحح طریقے ہتلائے جا تھے ہیں' یہ بھی ایک خیر ہے' جب تک وہ اس کے ہتلائے ہوئے راستے پر گامزان رہے گا'

ہتلائے والے کو بھی اجر و ثواب ملا رہے گا' ماتویں دیت کسی رہی بھائی ہے بچھ سکھتے کی بھی ہو سکتے ہوئے مساجد میں جام طور پر ایسے

ہتلائے والے کو بھی اجر و ثواب ملا رہے گا' ماتویں دیت کسی رہی بھائی ہے کہ مسلمت کی ہی ہو سکتے ہوئے ہو گا' آخویں دیت اس صورت سے

اوگ جانے والا ان لوگوں ہے استفادے کی دیت کرے تو یہ اس کے حق میں فنیمت اور ذخیرہ ہو گا' آخویں دیت اس صورت سے

مرے کہ اللہ تعافی کی شرم میں گناہ چھوڑ دے' اور یہ سوچے کہ اللہ تعافی کے گھر میں کوئی الی بات نہ ہوئی جا ہیے جو اس کے

حرمت اور نقزس کے منانی ہو' حسن ابن علی بھری کہتے ہیں جو محض بکوت مجدوں میں آیا جا گا ہے اے اللہ تعافی سات ضاحوں

مرے ایک خصلت ضور متابت کرتا ہے' یا تو اے کوئی ایما بھائی ملائے جسے وہ وہ دین کے معاملات میں رہنمائی حاصل کرسکے'

میں ہے ایک خصلت ضور متابت کرتا ہے' یا تو اے کوئی ایما بھائی ملائے جسے موہ دین کے معاملات میں رہنمائی حاصل کرسکے'

برائی سے روے' یا وہ اللہ کے خوف سے یا اس کی حیام ہے گائی اطاعت ایک مجاوت میں بہت میں نیشیں کرنے کا یہ

مریمت تا تو کر کا ہے ای قدر اس کے ول پر نیات منکشف ہوتی ہے' اور ان نیتوں سے اس کے اعمال یا گیزہ ہوتے ہیں' اور ان خوس میں ہے۔ اس کے اعمال یا گیزہ ہوتے ہیں' اور نیکی ہیں۔

میں بھت اگر کرنا ہے اس قدر اس کے ول پر نیات منکشف ہوتی ہے' اور ان نیتوں سے اس کے اعمال یا گیزہ ہوتے ہیں' اور نیکی ہیں۔

بیر معتی ہوں' بلکہ بڑہ طلب خور میں جس تعد منگشف ہوتی ہے' اور ان نیتوں سے اس کے اعمال یا گیزہ ہوتے ہیں' اور نیکی ہیں۔

تيسرى فتم مباحات : كوئى مباح فعل ايانس بجواك يا ايك يواكد نيون كامتحل ندمو اوران نيون كايمار

<sup>(</sup>۱) مجمحاس روایت کی اصل نسی ملی-

<sup>(</sup> ٢ ) كعب ابن الاجها ركا ايك قول اس معنمون كانقل كياكياب البية مجين عن ابوا مامدوفيروكي روايتي اس على جلتي جير-

بھڑن عمل بننے کی صلاحیت نہ رکھتا ہو' اور قامل کو اعلیٰ درجات کا مستق نہ بنا آ ہے 'کس قدر تعلیم خسارے میں ہے وہ قض جو نیتوں سے غافل رہے ' اور مباح افعال اس طرح انجام دیتا رہے جس طرح برائم انجام دیتے ہیں 'بندے کے لیے یہ مناسب نمیں ہے کہ وہ کی خیال ' فکر' اقدام ' حرکت اور لمجے کو حقیر جائے ' قیامت کے دن جرچڑکے بارے میں سوال کیا جائے گا کہ اس کے فلال کام کیوں کیا' اور اس کام سے اس کا قصد وارادہ کیا تھا۔ یہ محاسبہ ان مباح امور میں ہوگا جن میں کراہت کا شائبہ بھی نہیں ہو تا۔ اس لیے مرکاردہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

حَلَالُهَا حِسَابُو حَرَامُهُا عِقَابُ (١)

اس كے طال ميں حاب ب اور اس كے حرام مي عذاب ب

حرت معاذا بن جل كى روايت من به كه مركار دوعالم ملى الدعليه وسلم ارشاد فرات بين. إِنَّ الْعَبْدُ لَيُسْأَلُ يَوْمَ الْقِيهَامَةِ عَنْ كُلِّ شَغَى ' حَتْى عَنْ كُحُلِ عَيْنِهِ' وَعَنْ فَتَاتِ الطِّلِيُنَةِ إِصْبَعَيْهِ وَعَنْ لَمُسِوثُونَ الْمَاتِيهِ (٢)

قیامت کے دوز بندے سے ہر چڑ کے بارے میں سوال کیا جائے گا یماں تک کہ آگھ کے سرے کے متعلق بھی اور اللیوں سے مٹی کرید نے کے بارے میں بھی اور اپنے بھائی کا کپڑا چھو لے کے بارے میں بھی۔ متعلق بھی۔ بھی۔ بھی۔

ایک حدیث میں ہے کہ جو مخص اللہ کے لیے خوشبولگائے گاوہ قیامت کے دن اس حال میں آئے گاکہ اس کی خوشبو مشک ے نیادہ محدہ ہوگی اور جو مخص فیراللہ کے الے خوشبولگائے گاس کی یہ خشبو مردار کی بداوے بھی زیادہ کرعمہ ہوگی ویکھتے خوشبو لكانامباح بالكن اسيم مى نيت مورى باب اكريه كماجائ كه خشوي كيانيت كى جاسى بير تولاس كالدول بي ے ایک لذت ہے ؟ آدی اللہ کے لیے خوشبو کیے لگائے؟ اس کا جواب سے کہ جو مخص جعد کے دن مثالیا کمی اور وقت میں خشبولگا آے اسکا مقصدیہ میں ہوسکا ہے کہ وہ دنیادی لذات سے داحت یائے الے ال کی کارت پر افر کا مظاہر کرے اکد ہم عمر مرعوب ہوں' یا لوگوں کو د کھلاتا مقعد ہو آگہ ان کے دلول میں اس کی عظمت اور احرام پیدا ہو' اور جمال کمیں اس کا ذکر ہو لوگ خوشبو کے حوالے سے اسے یاد کریں "یا یہ مقصد موسکتا ہے کہ نامخرم اجنبی موروں میں مقبول موجائے "اگر ان کی طرف دیکانا جائز سجمتا ہو'ای طرح اور بہت سے مقاصد ہو عکے ہیں' یہ تمام مقاصد خوشبو لگانے کے عمل کو مصبت بنادیے ہیں'اوراس طرح وہ خوشبو قیامت کے دن مردار کی بداوے نیادہ کرمد ہوگی سوائے پہلے متعد کے بینی محض تلذدیانا اور راحت ماصل کرنا ب معصیت دنیں ہے الیکن اس کا حساب بھی ہوگا اور جس سے حساب کیا جائے گا اسے عذاب دیا جائے گا اور جو مخص دنیا میں ما مات المتياد كرے كا اسے افرت ميں مذاب نہيں دوا جائے كاليكن ان مبامات كے بقدر اس كا خروى لعتيں كم كردى جاكيں كى اس سے بدا نقصان اوركيا موسكا ہے كہ جو چرق موسا والى ہو وہ تم حاصل كراو اورجو باتى رہے والى سے اس سے محروم مو جاؤ وشیولگانے میں اچھی نیتیں ہے ہوسکتی ہیں کہ جعد کے دن سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اجاع کی دیت کرے اور معرکی تعظیم 'اور الله تعالی کے محرکے احرام کی نیت کے اور یہ سوچ کہ الله تعالی کے محری زیارت کرنے والے کو خوشبولگائے بغیر معجد من داخل ند بونا چاہيے يا يد نيت كرے كه من خوشبولاكرائے قريب بينے دالوں كوراحت بينيانا چاہتا بول يا من خوداين للس كويديو سے محفوظ كرنا جا بتا مول الم عمر المقصديد ہے كه ميرے ياس بيضنے والے ميرے جم كى بديوسے افت ندياتم ياب نيت كرے كري اوكوں كو فيبت كے كناه سے باز ركھنا چاہتا ہوں كم يول كد جب وہ ميرى بديوسے انت بائي كري كا في كريں

<sup>(</sup>۱) برداعت پیل گذر جی ب (۲) اس کی مد مجے دیں لی

ے اور کنگار ہوں مے میں جاہتا ہوں کہ لوگ میرے باحث اللہ کی افرانی کے مرتحب نہ ہوں۔ ایک شامر کتا ہے۔ رِاذَاتَرَ خَلَتَ عَنْ قُومِ وَقَلْقَدَرُوُا أَنْ لَا تَفَارِقَهُمُ فَالرَّا حِلُونَ هُمُ

الله تعالى كارشاد هيد وَلا تَسَبُّوا النِينَ يَدُعُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ فَيَسُبُّوا اللّهُ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمِ (٢٥٠ م

اور کالی مت دوان کو جن کی بیر لوگ خدا کو چھو اگر حیادت کرتے ہیں گھردہ لوگ براہ جہل مدے کزر کر اللہ تعالی کی شان میں محتا فی کریں گے۔

اس آبت کرید میں ہٹایا گیا ہے کہ شرکا سب ہونا ہی شرب 'فرشبولگانے والے کو چاہیے کہ وہ اپنے وہاغ کی نیت کرکے خشبولگائے ناکہ ذہانت اور ذکاوت میں زیادتی ہو 'ویلی مسائل کا سجمنا سل ہواوران میں آسانی کے ساتھ فورو گلر کرسکے 'چنانچہ حضرت امام شافی ارشاد فرماتے ہیں کہ جس کی فوشہو جمدہ ہوتی ہے اس کی حض بھی جیز ہوتی ہے 'جس فض پر گلر آ فرت قالب ہوتی ہے اور وہ فیر کا طالب ہوتا ہے 'یا دنیا ہے امراض کرکے آ فرت کی تجارت کرنا چاہتا ہے وہ اس طرح کی فیتوں کے ذریعے نہ صرف یہ کہ گناہوں ہے محفوظ رہ سکتا ہے بلکہ اپنے اجرو تواب میں اضافہ کا سبب بھی بن سکتا ہے لیکن اگر ول پر ونیاوی خواہشات مرف یہ کہ گناہوں ہے محفوظ رہ سکتا ہے بلکہ اپنے اجرو تواب میں اضافہ کا سبب بھی بن سکتا ہے لیکن اگر ول پر ونیاوی خواہشات اور اگر کوئی بھولے ہے اس طرح کی فیتوں کا تصور بھی تیس آ تا 'اگر کوئی محف یا و بھی والا تا ہے تب بھی ول میں خیال نہیں آ تا 'اگر کوئی محف یا وہ فیس ہوتی ہیں 'بھر نے ایک مبارح عمل کی مثال دی افری نیت کہا ہی نہیں جا سکتا ہے بھار ہیں اور ان میں بہت می فیتیں ہوسکتی ہیں 'بھر نے ایک مبارح عمل کی مثال دی ہے 'یاتی تمام اعمال کواسی بر قیاس کیا جا سکتا ہے۔'یاتی تمام اعمال کواسی بر قیاس کیا جا سکتا ہے۔'یاتی تمام اعمال کواسی بر قیاس کیا جا سکتا ہے۔'یاتی تمام اعمال کواسی بر قیاس کیا جا سکتا ہے۔'یاتی تمام اعمال کواسی بر قیاس کیا جا سکتا ہے۔'یاتی تمام اعمال کواسی بر قیاس کیا جا سکتا ہے۔'یاتی تمام اعمال کواسی بر قیاس کیا جا سکتا ہے۔'یاتی تمام اعمال کواسی بر قیاس کیا جا سکتا ہے۔'یاتی تمام اعمال کواسی بر قیاس کیا جا سکتا ہے۔'یاتی تمام کیا جا سکتا ہے۔'یاتی تمام کیا جا سکتا ہے۔'یاتی تمام کیا ہے۔'یاتی تمام کیا جا سکتا ہے۔'یات کیا جا سکتا ہے۔'یات کیا ہے۔'یات کیا جا سکتا ہے۔'یاتی تمام کیا جا سکتا ہے۔'یاتی کیا جا سکتا ہے۔'یاتی تمام کیا جا سکتا ہے۔'یاتی کیا ہے کہ کوئی کیا گیا ہے۔'یاتی کیا ہ

ان العَبْدَلَيْ عَاسَبُ فَتَبْطُلُ اعْمَالُهُ لِلدِّخُولِ الْآفَةِ فِيهَا حَشَى يَسْتَوْجِبَ النَّارُ ثُمَّ كَ يُنْشَرُ لَهُ مِنَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ مَا يَسْتَوْجِبُ بِهِ الْحَثَّةُ فَيَتَعَجِّبُ وَيَقُولُ يَارَبْ هٰ نِهِ اعْمَالُ مَا عَمِلُتُهَا قَطُ فَيُقَالُ هٰ نِهِ اعْمَالُ الَّذِينَ إِعْنَابُوكَ وَالْكُمُوكَ اللَّهُوك (ايومعورو يلي - شِي ابن سعد اللوي)

برہ کا محامیہ کیا جائے گا اور اس کے اعمال کمی آفت کے باعث باطل قراروے دیے جائیں گے 'یمال تک کہ اس کے لیے دوزخ واجب کردی جائے گی ' مجراس کے لیے ان اعمال کا دفتر کھولا جائے گا جس سے وہ

جنت كاستى تمرے كا اس رود تعب كرے كا اور كے كايا الله إيد اعمال ميں نے بالكل نبيل كئے اس سے کها جائے گاید ان لوگوں کے افعال ہیں جنوں نے تیری فیبت کی مجھے تکلیف پینچائی اور تیرے اور ظلم کیا۔ ایک مدیث میں ہے کہ قیامت کے دن بندہ پہا ثول کے برابر نیکیاں لے کرائے گا 'اگر دہ نیکیاں اس کے لیے خالص موں تو جنت میں داخل ہوجائے میں وہ اس حال میں آئے گاکہ اس نے اس ر علم کیا ہے اسے براکما ہے اس محض کو گالیاں دی ہیں ، ان تمام لوگوں کو اس کی نیکیاں عوض میں دی جائیں گی میاں تک کہ اس کے پاس کوئی نیکی باقی نہیں رہے گی ، فرشتے کمیں سے اس ك ديكيال خم مويكي بي اور مطالبه كرنے والے بت بين الله تعالى فرائے كا ان كے كناواس منس پر ذال دو اور اس كے ليے ودنٹ کے نام ایک رقعہ لکودو۔ ( ۱ ) خلاصہ کلام یہ ہے کہ جمیس اینے کی بھی قبل کو حقیرنہ سجمنا جاہیے۔ایانہ ہو کہ تم اس حركت كومعمول تصور كرو اوراس كاشرزياده مو اورتم قيامت كون اس كى بازپرس سے محفوظ ندره سكو الله تعالى تمهار سے مرعل كامران اور تمارے مرازر مطلع ب قرآن كريم من بت مايلفظمين قول إلا لَينير قيب عنيد (ب١٨ر١٨ ايد ١٨)

وہ کوئی لفظ زبان کے نمیں نکا کئے یا نامراس کے پاس می ایک ماک لگانے والا تیار ہے۔

ایک بزرگ کتے ہیں کہ میں نے ایک خط العما اور یہ اراوہ کیا کہ اس پر پڑوی کی دیوارے مٹی لے کرڈال دوں ' ماکہ روشائی عك موجائے ، مرميراول نيس مانا ، ليكن بحريه خيال آياكه مني ايك حقير في ب اے لينے ميں كياح ج ب چنانچ ميں نے مني ك اور خط کے اوپر ڈال دی ای وقت پردہ غیب سے یہ آواز آئی 'جو مخص مٹی کو خقیر سجمتا ہے وہ قیامت کے دن اس کاعذاب پائے گا'ایک فض نے حضرت سفیان وری کے ساتھ نماز برحی'اس نے دیکھاکہ آپ الا کرا پنے ہوئے ہیں'اس نے آپ کی وجہ اس طرف مبنول کرائی آپ نے سدماکرنے کے اپنے برحایا اور ایک دم روک لیا اس محص نے پرچھا آپ کڑا سدما كرت كرت كول دك محك أب فرايا من في كرا الله تعالى كالمع بين بير من فيرك لي الحس كول سيدها كول عضرت حن بعري فرات بين كه قيامت كون ايك مخض دومرى مخض كادامن بكركر كم كاكه ميرك اور تيرك درمیان الله ب دو کے گا بخدا میں جھے ۔ واقف نہیں ہوں کہ الا مخص کے گاتو جھے کیے نہیں جانا تو نے میری دیوارے ایک این فی تقی اور میرے کرے میں سے ایک وحاکا تھی جا تھا یہ اور اس طرح کی روایات اللہ تعالی سے ورنے والوں کے ول محوب کائے کردی ہیں اگر تم حصلہ منداور مقل والے ہو اور ان لوگوں میں سے نہیں ہوجو فریب کماتے ہیں تو اسے احوال پر نظر رکو اوراسے نفس کاباریک بنی سے احتساب کرتے رہو اس سے پہلے کہ باری کے ساتھ تہمارا مواخذہ ہواور تہمارے احوال کی چھان بن کی جائے تمیں اپنی ہر حرکت اور ہر سکون سے پہلے یہ خور کرنا چاہیے کہ تم مخرک کون ہونا چاہیے ہو تماری نیت کیا ہے اور حمیس اس حرکت ہے دنیا میں کیا نفع پہنچ سکتا ہے اور آخرت میں کیا نشمان ہوسکتا ہے 'اور اگر خور و نگر کے بعد تم یہ نتیجہ اخذ كوك اس حركت سے تهارا متعد صرف دين ب تب تم استارادے كے مطابق عمل كرو ورند وي تعرواي الم يدھنے كى كوشش مت كدو- بحررك ين مى حميس الب دل كاجازه لينا جاسي كر فول عاد ريد من اس كى ديت كيا ب؟ ترك عمل می عمل ہے اور اس میں بھی نیت میحد ضروری ہے الیانہ ہو کہ تماراول سی ایسے علی امری بنار ترک عمل کررہا ہو جو ہوائے نس مو اورتم اس ك كدير مطلع نه موسكو ظا برى بالول سے فريب مت كماؤ المن كا تفحص كرتے رمو ماكد شيطان تم ير غلبه نہاسکے حضرت ذکریا علیہ السلام سے موزی ہے کہ وہ مٹی ہے ایک دیوار تھیرکرد ہے تھے کی لوگوں نے آپ کواجرت پر امور کیا تھا ان الوكول نے آپ كى خدمت ميں دونيال بيش كيں "آپ كا طريقه يہ تعاكه صرف اپنى محت كى دوئى كمايا كرتے مينانچہ آپ كمانا

<sup>(</sup>١) يردوايت كم اختلاف كم ما تو يل بحي كذري ب

کھاتے بیٹہ گئے 'کچھ لوگ آئے آپ نے انہیں کھانے پر دعو نہیں کیا' یہاں تک کہ کھانے سے فارغ ہو گئے 'لوگوں کو اس پر بدی جیست ہوئی کیوں کہ آپ کا زہد اور سخاوت مشہور تھی انہوں نے سوچا کہ کھانے کی دعوت دینے میں کوئی مضا گفتہ نہ تھا ہے ایک طرح کی قواضع ہے معزت ذکریا علیہ السلام نے فرمایا کہ میں اجرت پر کام کردہا ہوں ہے لوگ جھے اس لیے دوئی کھلاتے ہیں کہ جھے میں توانائی پیدا ہو' اور میں ان کی مزدوری مجمع طور پر کرسکوں' اگر تم میرے ساتھ کھانا کھاتے تو یہ کھانا نہ تہمارے لئے کائی ہو آاور نہ میرے لیے اور نتیجہ یہ ہو آکہ میں ان لوگوں کا کام جنوں لے جھے اجرت میں دوئی دی ہے مجمع طور پر انجام نہ دے یا آ۔

نیت غیرا ختیاری ہے۔ یہ بعض اوقات جال انسان نیت کے سلط میں ہاری معروضات اور سرکار دوعالم صلی الله ملیہ وسلم ك أس ارشاد مبارك مواته كالأعمال باليتيات كون كرابي قدريس عارت يا كمان كوفت دل مس كتاب كه من الله كے ليے كمانے كى نيت كرنا موں يا اللہ كے ليے تدريس كى يا تجارت كى نيت كرنا موں يہ كم مثل انسان سمعتاہے كم نیت ہوگئ اب مجے اس کا تواب لے گایہ سراسر مافت ہے اے معلوم ہونا چاہیے کہید نیت مدّعث ہے اورانی بات ہوا ایک خیال ہے یا ایک محرے دو سرے محری طرف انقال ہے " نیت کا ان امورے کوئی تعلق نہیں ہے نیت تنس کے میلان اور ر خبت كا نام ب يعنى فنس كاايى چزى طرف اكل موناجس ميساس كى كوئى غرض مو عواه اس وقت يا بعد مي أكريه ميلان دميس ے قو صرف ارادے یا نیت ہے اس کا ماصل کرنا نامکن ہے اگر کوئی مخص سے سمتا ہے کہ نیت یا ارادے سے رغبت ماصل کی جائتی ہے تہ چریہ بھی تنایم کرنا پڑے گاکہ ایک مخص جس کا پیٹ بمرا ہوا ہو یہ کے کہ میں کھانے کی نیت کرنا ہوں یا کوئی بھی الر مخص یہ کے کہ میں فلاں مخص پر عاشق ہونے اور اے اپنے ول میں بدا اور محبوب سمجھنے کی نیت کرتا ہوں ظاہرہ اس طرح کئے ے ندول میں کھانے کی رخبت پیدا ہوگی اور نہ کسی کاعش دل میں کسی چزی خواہش اور رخبت پیدا کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے اس کے اسباب حاصل کے جائیں ، مجربیہ اسباب بعض اوقات اختیاری ہوتے ہیں اور بعض اوقات قدرت واختیارے خارج ہوتے ہیں'اصل میں انسان کاننس کی فعل پرای وقت آمادہ ہو تاہے جبوہ اس کی غرض کے موافق ہو تاہے'اور جب تک اسے ید یقین نہیں ہوجا آگہ فلاں عمل سے میری غرض پوری ہوسکت ہے اور یہ بات اختیاری نہیں ہے چرب بھی ضوری نہیں ہے کہ ول مروقت می چزی طرف اکل مونے کے لیے تیار رہے کول کہ میلان کا تعلق فرافت سے موسکتا ہے وہ اس غرض سے زیادہ قوی غرض کی طرف ماکل ہو پھر ر فبت ولائے والے اور ر غبت سے مغرف کرنے والے اسباب کا معاملہ ہے جب اسباب مجتمع ہوتے ہیں تب کسی چیزی رخب ول میں پیدا ہوتی ہے اور اسباب ہر مخص کے احوال کے اعتبارے مخلف ہوتے ہیں مثلاً ایک فخص پر نکاح کی شہوت غالب ہولیکن نکاح ہے اس کی غرض اولاد نہ ہو تو سے فخص جماع کے وقت اولاد کی نبیت ہی نہیں کر سکتا ملک

اس کی معبت قصائے شہوت کی نیت ہے ہوگی اس لیے کہ نیت کا دار فرض پر ہے اور یماں فرض صرف قضائے شہوت ہے فلا ہر ہے اگر کوئی محض زبان ہے ولد کی نیت کرے تو کیا اس کی یہ نیت سمجے ہوگی اس طرح اگر کسی فضص کے ول میں ٹکاح کے وقت امتیاح سنت کا خیال نہیں اور نہ وہ اس کا احتقاد رکھتا ہے کہ لکاح میں امتیاح سنت کی نیت کرتے ہے تواب ماتا ہے اب اگر اس لے زبان ہے یہ کہ لیا کہ میں امتیاح سنت کی نیت کرتا ہوں تو کیا اس کی یہ نیت سمجے ہوگی کی کمنا صرف محتکو ہے اسے کسی بھی حال میں نیت سمجے ہوگی کی کمنا صرف محتکو ہے اسے کسی بھی حال میں نیت نمین کما جاسکا۔

الكاح مين اباع سنت كى نيت كا مح طريق يه ب كه يمل شريعت الى ير ابنا المان بند كرد بعرول مين يد اكر كه جو من امت مريد ملى الله عليه وسلم من محير كاسب بنآ ب اس زيدست واب ملاب مرول سه وه تمام خالات دور كرب جو اولادے نفرت پرولالت كرتے ہيں ما اولاد كومشعت اور پريشاني كاسب جانا اور ان كى پرورش من چش آلے والى د شوار يوں سے محمرانا وخيرواكر ايساكرے كاتوبيه مكن ب كدول من اولادى خواہش بيدا مو اور اولادى بيدائش كوباحث ثواب سمجے اور اس سے ول میں تکان کی رقبت بدا ہو اور وہ رقبت الفاظ بن کرزمان پر آئے ایسا مخص اگریہ کے کہ میں تکان سے اولاد صالح کی نیت کرنا موں توب کا جائے گاکہ اس کی نیت می ہاوراہ اس نیت پر تواب طے گاکین آگر کسی مخص نے یہ تمام اسباب میانس کے اوروہ محض زبان سے یہ کتا ہے کہ میں اولاد صالح کی نیت کر تا ہوں تو کما جائے گاکہ یہ اس محض کی بکواس ہے کیوں کہ اس کے دل میں اس غرض می کی طرف میلان نہیں ہے۔ بزرگان ساف نیت می کے موجود نہ ہونے کے باعث بعض اوقات نیک عمل ہے گریز کرتے تھے اور صاف کد دیا کرتے تھے کہ کیوں کہ ہماری اس میں کوئی نیت نہیں ہے اس لیے ہم یہ عمل نہیں کر سکتے ا حضرت ابن سیرین نے حس بھری کے جنازے کی نمازاس کے نہیں پڑھی کہ اس وقت ان کی نیت ما ضرفیں تھی ایک بزرگ نے ائی الميد سے تعلما طلب كيا الميد نے مرض كياك المينه محى لاؤل اب كه در خاموش رب محرفرايا: بال الوكول نے يوجها آپ نے بال کینے جی اتن در کیول کی قربایا پہلے آئینے کے سلسلے میں میری نیت حاضری نیس تنی اس لیے میں نے کو در سکوت احتیار كيا اوربيب ول من نيت ما ضرور كي تبين في اس من النيد لان كي لي كما عاد ابن سليمان كوف ك ايك متاز مالم تقد جب ان کا انتقال موا تو او کول نے حضرت سفیان فوری کی خدمت میں عرض کیا کہ کیا آپ ان کے جنازے میں شریک نہیں مول مے فرمایا اگر میری دیت ہوتی توجی ضور جا تا۔ اکارین سلف ے اگر کمی عمل خری درخواست ی جاتی تو فرماتے اگر اللہ تعالی ہمیں نیت مطافرائے گات ہم ضوریہ عمل کریں مے معرت طاوی نیت کے بغیرمدیث بیان نہ فرائے اگر کوئی شاکرد مدیث سانے ک در خواست مجی کرنا تو خاموشی افتیار فرائے اور جب نیت ہوئی تو کے بغیر صدیث بیان کرنا شروع کردیے 'لوگوں نے عرض کیااس كى كيا وجه ب جب بم درخواست كرت بي قواب مديث عان نيس فرمات اورجب درخواست نيس كرت توبيان فرمات بي فرما یا کیا تم لوگ یہ چاہتے ہو کہ میں بلانیت حدیث بیان کروا کول جب میری نیت ماضر ہوتی ہے تو میں مدیث بیان کر ما ہوں، روایت ہے کہ جب واؤد این الجرال کا العقل تعنیف کی و صوت الم احر ابن طبل مب کے پاس تشریف لائے اور كتاب الجوطلب كي اورايك معدير نظروال كروايس كوي ابن الجرف موض كياكه آب في كتاب لي كروايس كيول كردي فرمایا اس میں ضعیف سندیں ہیں محضرت واؤد نے فرمایا میں نے اس کی بنیاد استادیر نمیں رکمی ہے، آپ امتفان کی غرض سے ملاحظہ كريس اور محتيدى نظرواليس ميس في معلى نقط نظرے كتاب لكسى ب اور ميں في اس سے فائده افعايا ب امام احراف فرمايا لاؤ مجے ددبارہ دو میں بھی اس نظرے اس کا مطالعہ کول گاجس نظرے تم نے مطالعہ کیا ہے 'چنانچہ آپ نے کتاب لی 'اور مت تک اے اپنے پاس رکھ کرا سنفادہ کیا اور فرمایا اللہ تعالی جیس جزائے خردے میں نے اس سے بحربور فائدہ اٹھایا ہے۔ کس نے معرت طاؤس سے دعا کی ورخواست کی فرمایا اگر نیت ما طرور کی تومی دعا کروں گا ایک بزرگ نے فرمایا کہ میں فلال مخص کی حمادت کے لے ایک اوے نیت ما ضرکرنے کی کوشش کردہا ہوں میٹی این کیر کتے ہیں کہ میں میمون این مران کے مراہ چلا یماں تک کہ ہم لوگ ان کے کم کے دروازے پر پنج کے 'جبوہ کریں داخل ہوئے اور الی موٹ لائل ان کے صاحراوے نے عرض کیا کہ کیا آب انھیں رات کا کھانا نیس کھلائی کے 'فرمایا میری نیت نیس ہے۔

اصل میں نیت نظرے آباہ ہوتی ہے جب نظر بدل جاتی ہو نہیں جی بدل جاتی ہے اس لیے اکارین اسلام نیت کے بغیر کوئی کام نہیں کرتے ہے 'وہ لوگ جانے ہے کہ نیت جمل کی دوح ہے 'اور نیت صادق کے بغیر مل رہا اور قسط ہے ایسا عمل نارانسکی کا سب بنتا ہے ' تقریب کا باحث نہیں بنتا 'وہ یہ جی جانے ہے کہ نیت محل کہاں ہوتا ہے اور یہ نظر ایسی کے بعض او قات مطاکی جاتی ہیں گلہ یہ قلب کی آماد کی کا عام جو بھی فقوح کے قائم مقام ہے 'اور یہ فقوح فیجی اللہ تعالی کی طرف ہے بعض او قات مطاکی جاتی ہیں اللہ تعالی کی طرف ہو ایسی میں اللہ تعالی ہوتا ہے اس کے بعض او قات مطاکی جاتی ہیں اللہ تعالی کی طرف ایسی کی میں اللہ تعالی ہیں میں اللہ تعالی ہیں اللہ تعالی ہیں میں اللہ ہوتا ہے اس لیے جب بھی کی عمل خیر کا ان کی نہیں کہا تھا ہوتا ہے اس لیے جب بھی کسی میں کہا تا 'اس کی نہیں کہا تا 'اس کی جو تا ہے خود بخود وال میں اس کی تحریک اور واحم یہ بیرا ہوتا ہے 'اور جس محص پر فض میں یہ مرض ہوتا ہی اس کا علاج یہ ہے کہ وہ زیادہ میں تعالی میں تو خور کی دور کیا تھور کرتا رہے 'اور قس کو اس کی ہولتا کیوں سے قراراے 'اور جن کی فیص میں یہ مرض ہے قراس کا علاج یہ ہو اور ول کو میں خور کیا گائی ہوتا ہے 'اور میں خیر کے لیے آمادگی پر ایم جو اس کی عمل خیر کے لیے اس کی جو اس کی ہوت کم جی جو اللہ کی جو اس کی جو کی جو اس کی جو اس کی خود کی خود کی خود کی خود کی خود کی جو کی خود کی خود

يَدُعُونَ بَهُمُ دِالْغَكَاةِ وَالْعَشِيّ يُرِيدُونَ وَجُهَهُ (ب٥١٨ كايت٢٨) مِو مِن وَاللهُ مَا اللهُ اللهُ ال

لوگوں کو ان کی نیت کے بقدر تواب ملاہے اس لیے جن لوگوں کی نیت رضائے الی ہے وہ قیامت کے دن اللہ تعالی کے دیدار سے معتبع ہوں کے 'اور ان لوگوں کا نداق اڑا کی گے جو حورو غلان کی دید سے لطف اندوز ہوں کے 'یہ ایسای ہے جیسے حوروں کو دیکھنے والے ان لوگوں پر ہشتے ہیں جو مٹی سے ٹی ہوئی تصویروں سے لطف اندوز ہوتے ہیں ' بلکہ حوروں کو دیکھنے والے زیادہ نداق کا نشانہ بیں کے ہیوں کہ اللہ تعالی کے جمال اور حودوں کے جمال میں اس سے کمیں زیادہ فرق ہے جو توروں کے جمال اور مغی سے فی ہوئی تصویروں کے جمال میں ہے بلکہ نفوس بہید کا تضائے شوت کے لیے حودوں کی طرف رافب ہو آئے اور مورق کریم کے جمال سے امراض کرنا ایسا ہے جینے ضاء استے جو ڈے سے الس رکھتا ہے اور اس کی طرف رافب ہو آئے اور مورق کی طرف سے امراض کرتا ہے اکثر قوب اللہ تعالی کے جمال کے مشاہدے سے اس طرح محروم ہیں جیسے ضاء مورق سے جمال کے مشاہدے سے اس طرح محروم ہیں جیسے ضاء مورق سے جمال کے مشاہدے سے اس طرح محروم ہیں جیسے ضاء مورق سے جمال کے مسامنے مورق کا ذکر کیا جا تا قود ان اور مورق کی طرف کے اور اک سے محروم رہتا ہے آگر وہ معشل و شعور رکھتا اور اس کے سامنے مورق کا ذکر کیا جا تا قود ان اور مورق کی طرف کے اور اک سے محروم رہتا ہے آگر وہ معشل و شعور رکھتا اور اس کے سامنے مورق کا ذکر کیا جا تا قود ان اور مورق کی طرف کے اور اک سے محروم رہتا ہے آگر وہ معشل و شعور رکھتا اور اس کے سامنے مورق کا کو دوران کا دوراک سے محروم رہتا ہے آگر دوراک کے مورق کی کا معتقد کی مورق میں کہ معتقدت وہ ہے جو قر آن کر کیم نے میان قرائی ہے ہ

گل حِرْبِ مِن الكِيهِم فَرِ حُونَ (بِ ار ۳ آیت ۱۵) بر گرفه کی اس جودین به وه ای ب خوش بهد اور ای لیے اصلی بیدا کیا ہے ، جیسا کہ قربا : " وُلِنَّلِی خَلَقَهُمْ" (اور ای لیے افسیں بیدا کیا ہے) اس طرح لوگوں میں بیشہ نقاوت رہ گا اور یہ نقاوت افروی زندگی میں بی برقرار رہ گا روایت ہے کہ احر این فعرویہ نے اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھا اللہ تعالیٰ کہ تمام لوگ اللہ سے جنسی اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھا اور حرض کیا یا اللہ ایس بی بی بی کا راستہ کیا ہے ؟ فرایا اسے نفس کو ترک کروواور میرے پاس آجای شیل کو ان کی وفات کے بعد خواب میں دیکھا کیا اور ان سے بوچھا کیا کہ اللہ تعالیٰ نے ایس کے ساختہ کیا معالمہ کیا ، فرایا اللہ تعالیٰ نے میں دیکھا کیا ، فرایا اللہ تعالیٰ نے میں دیکسا خلاب نمیں فرائی البتہ صرف ایک وحول پر دیل طلب نمیں فرائی اللہ تعالیٰ ہوئی پر وہیل کا مطالبہ فرایا میں نے ایک روز کہ دیا تھا کہ جند کے میارے سے برد کرکئی فران فرین ۔

یہ وہ دقیق امور ہیں جن کا ادر اک مرف کہا تھا ہے کہتے ہیں معمولی علم رکھے والے لوگ ان ہے بہت دور ہیں بعض ماہر
اطباء بخار زدہ کا علاج کوشت سے کرتے ہیں' طالا گا۔ گوشت گرم ہوتا ہے طب سے ناواقف یا کم جانے والے لوگ اسے جرت
انگیز قرار دیتے ہیں' طالا نکہ طبیب کا مقعد کوشت کھلاتے سے یہ وقائے کہ اس کی اصل قوت بھال ہوجائے تاکہ اس میں ضد
سے علاج کرنے کی طاقت پردا ہوجائے' اس طرح تھلی کا باہر کھلا وی جی جان پر جرکر اپنے رخ اور کھوڑے کو پڑا وہتا ہے' اور
مقعد یہ ہوتا ہے کہ کمی چال سے اپنے حریف کو گلت وے دے گر جس فیض کو اس کھیل سے واقلیت قبیں ہوتی اور وہ
کھلاڑیوں کے بعید ترین منصوبوں پر نظر میں رکھ ملکا وہ ماہر کھلاڑی کی اس فرکت کو جرت سے دیکتا ہے' اور اس پر ہشتا ہے' اس
طرح تجربہ کارسیای کمی اپنے حریف سے دور ہماگ جا تا ہے' بھا ہر اس کی یہ حرکت بردیا پر محول کی جاتی ہے لین اصل میں اس کا

معمد قرارے یہ ہو تا ہے کہ وہ حراف کودم لینے کا موقع دے "اور جسیدان الله الله الله الله اور مواران ساوک ے مسافروں کا بھی یک مال ہے ' یہ لوگ بھی شیطان سے برس کا دوں اور سے حق ما کف الحل سے کام لے سے بین ہو مض صاحب بعیرت ہو آے وہ لطیف تدیول سے گرز نس کرا معظام اللا تعیول کو تھی ہے دیکھتے ہیں اور انعیل شریعت کے منانی تصور کرتے ہیں مرد کے لیے یہ مناسب نہیں کہ اگروہ اسپنے کا کی جرب اگیز عمل دیکھے قواس کا افار کر بیٹے اور نہ شاکرو كواستاذك من قول يركت ميني كاحق ب الكدائ بعيرت كي معدد والشائرة واليهيد اورجوا وال مكشف ند مون المي صاحب احوال کے سرو کردیا جا میں ملا تک کہ وہ خود می ان کا الی میں جائے اور ان کے مرجے تک پنج کراس پر می بدا وال طارى موسكيس اللدى حسن وقتى وسيطوالا ي

دوسراباب

## اخلاص نضائل 'حقیقت' درجات

اخلاص کے فضائل : خدادہ قدوس کا رشادہ۔ وَمَ الْمِرُوا رِالاَّ لِیَدَ مُبِدُو اللَّمَ مُخْلِصِینَ لَمُالدَّیْنُ (پ۳۰ر۲۳سے) ملائکہ ان لوگوں کو میں تھم ہوا تھا کہ اللہ کی اس طرح میادے کریں کہ مہادے اس کے لیے خاص

فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِعَاهَ رُبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَالًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكُ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا (ب١١ر٣ آيت١٠)

سوجو مض اسے رب سے ملنے کی اردور کے تو نیک کام کرنا رہے اور اسے رب کی عباوت میں کسی کو

ہے آست ان لوگوں کے بارے میں تازل مولی جو اللہ تعالی کے لیے عمل کرتے ہیں اور اس پراوگوں کی تعریف کے خواہش مند ريع بي - سركار دوعالم صلى الله عليدوسلم كاارشاد ب

ثَلَاثُ لَا يَعِلُّ عَلَيْهِنَ قُلْبُ رَجُلِ مُسُلِم إِخُلَاصُ الْعَمَلِ لِلَّهِ وَالنَّصِيْحَةُ لِلْوُلَاةِ وَلُرُومُ الْجَمَاعَةِ (تِنْيُ-نَعَانِ ابْنُ بَيْرٌ)

فین چین ایی بیں کد می مسلمان ادی کا دل ان میں خیانت نمیں کرنا مل کواللہ کے لیے خالص کرنا " حکام کو تعیمت کرنا اور جماحت کے ساتھ رہنا۔

مععب ابن سعد اسب والدس مدايت كرت جي كد ميرب والدكوب خيال جواك وه مركار ودعالم صلى الله طيه وسلم كي بعض م درج كي امحاب رفنيات ركي بن مركاردد عالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرايان

إِنَّمَانَصَرَ اللَّهُ عَزَّو بَحِلِّ لِمُنْقِيلًا مُنْتِيضً عَفَاءِهَا وَدَعُونِهِمُ وَإِخْلَاصِهِم (نال) الله تعالى نے اس امت كو كروروں سے اور ان كى دعاوا خلاص سے مدوفراكى ہے۔

حطرت حسن فراتے ہیں کہ سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حدیث قدی ارشاد فرمائی کہ اخلاص میرے اسرار میں سے

ایک سرے اسے میں اپنے بعدل میں سے اس مخص کے دل میں ودیعت کرنا مول جے میں جاہتا موں (اوالقاسم قشیسری۔ علی این الی طالب) معرت علی رمنی الله عند ارشاد فراتے ہیں کہ تھوائے عمل کا تکرمت کرد تیول عمل کا تکر کرداس کے کہ مركاردوعالم صلى الشرعليدوسلم في معاذابن جبل س ارشاد فرمايا :

اَخْلِصِ الْعَمَّلُ يُجْزِكُ مِنْ الْقَلِيلُ (اُبِومنمورد على معالى) على معالى على مع

سركارودعالم صلى الله عليه وسلم إرشاد فرات بين

روعام المستيد م برحوروب إلى مَامِنْ عَبَيِينُخْلِصُ لِلْوِالْعَمَلِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا اللَّاظَهَرَتُ يَنَابِيعُ الْحِكْمَةِ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى لِسَانِهِ (ابن عدى-ابوموكي)

جوبدہ چالیس دن تک مل کواللہ کے لیے خالص کرنا ہے اس کے دل سے اس کی زبان پر حکمت کے جیٹے

يموشخ إل-

ایک صدیث میں ہے کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: قیامت کے دن سب سے پہلے تین آوموں سے سوال كياجائك الكودة الله تعالى علم واب اس الله تعالى يوال كر كاكه وتداية مم يكاكيا ومرض كريك يا الله مين دن رات اس كي خدمت كياكرنا قا الله تعالى فرمائ التي موت كتاب كل عمد كتاب الله جرا اراده ية تماكد لوك كسي قلال مخص عالم ب چنا فيد علي عالم كماميا و مراوه مخص عد الله في الله عاليا ب الله تعالى اس ب فرائع كا مي نے سختے نعتيں بخش تر نے كياكيا وہ مرض كرے كا الى ميں رات دن صدقد دياكر اتفا الله تعالى فرائے كاتو جموث كتا ہے فرشتے کس کے وجموت بولائے میرا مصد لویہ افا کہ لوگ تھے تی کمیں جنامی تھے تی کمہ کربکاراکیا میراوہ فض جواللہ کی راہ مِن قُلْ كِياكِ الله تعالى اس سه دريافت فرمائ كاكد لات كياكيا وو مرض كرت كان الله الرح عصر جداد كاعم ديا تها من الوا اور قل بوا الله تعالى فرائ كا وجموت كتاب فرقع مى اس جموناكين عي اس سه كما باع كاكه جرامتهديه فاكد لوك ابو برر ایان فراتے بی کداس کے بعد سرکار كيس فلال فض بمادرب الما تخفي بمادر شيس كما الميال ووعالم صلی الله علیہ وسلم نے میری ران پرایک علا مین اور فرمایا اے ابو ہریدہ اسب سے پہلے اسی عن اومیوں سے دون خی ال بحراك بائے ك اس مديث كے راوى معرت معاويہ كے إس محك اور ان سے يہ مديث بيان ك "آپ يہ مديث من كراس قدر ردے کہ ایا محسوس ہونے لگا کہ شاید روتے روت و الل جائے اس سے بعد قرایا اللہ تعالی این کام عمل کی قرما آ ہے۔

مَنْ كَانَ يُرِينُ الْحَيَاةِ الكُنْيَا وَزِينْنَهَا نُوفِ إِلْيُهِمُ اعْمَالُهُمُ وَهُمُ فِيْهَا الْأَيْبُحُسُونَ (ب۱۲/۲ کیت ۱۵)

جو معض حیات وزوی اور اس کی رونق جامتا ہے ہم ان کو ان کے اعمال (کی جزا) وزیا ہی میں بورے طور پر بھتا دیے ہیں اور ان کے لیے دنیا ہیں بھو کی نمیں ہوتی۔

نی اسرئیل کے مالات میں لکھا ہے کہ ایک ماہر بری دے سے اللہ تعاقی کی مباوت میں معموف تھا ایک مرتبداس کے پاس مجم اوگ آئے اور انہوں نے کما کہ یمان ایک قیم ایس مجی ہے جو غدا تعالی کے بجائے در خوں کی پرسٹش کرتی ہے اس عابد کو بید س كريدا فعد آيا اوروه اى عالم ين كنده ركالاى ركاكر والا الدور فعد كويز الدوال الدارات بن الداك واحد آدی کے روپ یں شیطان طا میں اس اس سے ہو جما اللہ تھے ہو گرا کا ارادہ ہے اس نے کما میں ہے ورفت کا ث والنا جابتا مون شيطان نے كما مخير اس سے كيامطلب؟ تو نے خواد مؤاد الى مادت جمورى الى مشغوليت فتم كى اور بلاوجد دوسرے کاموں میں بوگیا عابد نے کما یہ ہمی عبادت بے شیطان نے کما میں تھے ہر کر اس کی اجازت نمیں دے سکا کہ توور فت

۱۱) : روایت پہلے جی گزری ہے ۔

كاف يدكم كروه يرس بكار بوكيا عابد في ال اوراس كسيد يريد بها الميطان في كما المحاجي محووض كوكمنا جابتا موں کتانچہ عابد کم ا موکیا ابلیس نے اس سے کما اللہ تعالی نے تھے پر در فسط اللی قرض فیس کیا ہے اور نہ اس قوم کی دمدواری تھے پرہے جو در دعت کی پرسٹش کرتی ہے ' دنیا میں اللہ تعالی کے بے شار بی بی اگرود باہے گاتواہے میں بی کو بھیج کریہ ور دعت کوا دے کا عابد نے کما میں یہ ورفت ضرور کاٹول کا جب اللیس نے دیکھا کہ اقباع و انتہا کارگر نسیں ہے تو اس نے مقالے کا اطلان كملوا چنانچ دونوں ميں جنگ شروع موكن عابد نے دوبارہ اس فكست دى اور دين بر مراكر سينے برج مد بيف جب ابليس نے يہ دیکھاکہ اب نجات کی کوئی صورت نمیں ہے تو کئے لگاکہ میں ایک بات 11 جاہتا ہوں جو تھرے لیے بہت برت عابد نے کما بتا اللس نے کما پہلے مجھے آزاد کرعابداس کے اور سے مث کیا اللیس نے کمالوایک فاج اور ننگلست انمان ہے جرے پاس کچھ منیں ہے ، تولوگوں پر بوجہ ہے وہ تیری کفالت کرتے ہیں اور تیری دلی خواہش بیہ ہے کہ جیرے پاس اس قدر زمومال ہو کہ تواہیے بھائیوں کے ساتھ سلوک کرسے اور پاوسیوں کے ساتھ اجھا معالمہ کرسے اور قواتا فکم سیرہوکہ تھے لوگوں کی ضورت نہ رہے اور ان کی کفالت ے بے نیاز ہوجائے عابد نے کما یقینا یہ میری دلی خواہش ہے المیس نے کما اگریہ بات ہے تو اپنے محرجا میں تیرے مہالے ہردات ود دینار رکھ دیا کول کا تو وہ دینار اپنے اور اور اپنے اہل فائدان پر عمیع کریا جرے حل میں اور دیگر مسلمانوں کے حق میں در فت کا منے سے بھرید تجویز ہے جو میں نے پش کی ہے ورفت اپنی جگہ لگا ہوا ہے اس کے کا منے سے پرستش کرنے والوں کو کوئی نقسان نہ ہوگا اور اس کے باتی رہے ہے مسلمانوں کو کوئی قائمہ نہ ہوگا مابد نے شیطان کی اس تجویز پر فوركيا اوركنے لكاكدوا تى يہ يو زماميح كتاب ميں نى نيس بول كد ميرے لئے اس در ات كاكانا ضوري بو اور ند اللہ تعالى نے مجے اس کے کانے کا عم واے کہ اگر نہیں کافول گاؤ کنگار ہول گا اور صے نے جو تروز رکی ہے وہ نیادہ کلع بخش ہے ، چنانچہ اس تے یو ڑھے کے ساتھ معاہدہ کرایا اور ورخت نہ کاشے پر حلف افعالیا اس کام سے فارغ ہونے کے بعدود اپن میادت کاہ میں واپس ایا وات گذاری می مولی واس نے دیکھاکہ حسب وعده دو دیاد سمانے رکے موے ہی دو سرے دان می ایا ی موا تیرے دان وہاں کچے نہ طاع بوا غستہ آیا اور اس عالم میں کندھے پر کلیاڑی رکھ کر چلا است میں ایکس نے اس بوڑھے فض کے روپ میں ملاقات كي اور يوجها كمال كاراده بعابرة كما من درخت كاشع جاربا بول البيسة كما يخدا وجموداب ند تودبال تك ينج سكا ب اورند كات سكا ب يرس كرماد ي عام كم يمل كى طرح جرو رص كو كازے اور دين بر كراوے اليس في كما اب اس مان میں مت رہنا 'یہ کمہ کر اہلیس نے عابد کو یکڑا اور زمین پر نے کراس کے سینے پرچرے بیٹا عابد اس کی دونوں عاموں کے درمیان ایک چرای طرح پر پراے لگا عابدے بوا ندر مارا لیکن آزادنہ موسکا عاجز آگر بولاکہ محصے چوڑوے اور بے الاک پہلے میں تھی كيے غالب اليا تھا اوراس مرتب توكيے جو برغالب موكيا ہے البيس نے كما بہلى مرجب تواللہ كے ليے ضنب ناك موكر جلاتها اور تیری نیت آخرت می اس لیے اللہ تعالی نے جھے تیرام فرکرویا اور اس مرتبہ تواسیے عمل اور دنیا کے لیے ضنب ناک ہوا ہے" اس لے میں تحدیر غالب الیا۔ یہ واقعہ اللہ تعالی کے اس ارشاد کی تعدیق ب

وَلاَ غُوْرَنَهُمُ الْحَمْدِينَ إِلاَّعِبَادَكَمِنُهُمُ الْمُحْلَصِينَ (بِ٣١٣ المع ١٠٠٠) اوران سب كو مراه كرد كا بجزيب كان بندل كي جوان من مخب ك ك وي

بندہ شیطان سے اخلاص کے ذریعہ بن چھٹارا پا تا ہے 'اس کے حضرت معروف کرفی آئے آپ کو پیٹے تھے اور کہتے تھے اے منس اخلاص کر تاکہ بھے خلاص (رہائی) ملے 'یعقوب کفوف کہتے ہیں محلص وہ ہے جو اپنی نیکیوں کو بھی ای طرح چھپائے جس مطرح اپنی برائیوں کو چھپا تا ہے 'ابوسلیمان کتے ہیں اس مخص کے لیے خوشخری ہو جو اسے ہر مجمح قدم سے اللہ کی رضا کا طالب ہو' محضرت عمراین الحطاب نے ابو موسی اشعری کو لکھا جس کی نیت خالص ہوتی ہے اللہ تعالی اس کے لیے ان امور میں کافی ہوجا تا ہے حضرت عمراین الحطاب نے ابو موسی کافی جو اس میں اور لوگوں میں ہو' ایک بزرگ نے ایپ کی بحل کو لکھا کہ اپنے اجمال میں نیت خالف کرو تھوڑا سا عمل بھی کافی جو اس میں اور لوگوں میں ہو' ایک بزرگ نے اپنے کس بھا کہ سب سے زیادہ دشوار عمل نیتوں کا خالص کرتا ہے مطرف کتے ہیں جو ہوجائے گا' ابوب ختیاتی فرماتے ہیں کہ عمل والوں کے لیے سب سے زیادہ دشوار عمل نیتوں کا خالص کرتا ہے مطرف کتے ہیں جو

من صاف ہوتا ہے اس کے لیے مغالی کی جاتی ہے اور جو منس خلاملط کرتا ہے اس کے لیے خلاملط کیا جاتا ہے کسی مخص الماك يزرك كوفواب عل ديكما اود ان ب وريافت كيا آب إلى المال كوكيما بايا الرول في بواب والحصر براس على صلال کیاجویس فے اللہ کے لیے کیا تھا کیاں تک کہ انار کے اس دائے کامی جویس نے رہ گذر سے افعالی تھا اور میں ای موہ لى كو بحى نيكوں كے بازے يس ويكما ميرى فولى بين ريشم كاليك دما كا تعاوه بھے برائيوں كے بازے بين ملا بھے اليا أي كرمے كا جس كى قست سودينار ملى تواب ميں ملا فواب و كھنے والے نے موض كياكہ آب نے كى كو تو كيكوں كے باوے ميں ديكما اور مدے کونس دیکھا ولیا ہے۔ فرایا کیا جرا کد حادیاں ہے جال الے اے بیما قابل اکدھے کے مرف کی فرس کر کہا تا خدا ك لعنت يس كيا اس كي جوے كماكياك كدم بن جوا واب شائع موكي اكر ويد كا الله ك راه بن كيا و علي جرا واب الماء میں نے ایک مرحد لوگوں کے سامنے صدقہ دیا تھا اس وقت لوگوں کا ریکنا چھے اچھا لگا تھا اس مدتے کا شریک واب ملا اور ند عذاب حصرت سفیان ورئ نے بدواقد من کرفرایا وہ فوش قسمت ب کداس مدے کی سزائیں کی ایک بوقواس پر بدا احمان ہوا یکی ابن معال کے بیں کہ اخلاص عمل کو جدب سے اس طرح صاف کردھا ہے جیے دودھ کور اور خون سے صاف ہو اہے۔ ایک ایسے مخص کا واقعہ میان کیا گیا ہے جے موروں کالہاں پینے اور ان کے دیکت افتیار کرنے کا بست شوق تما وہ ہراس جگہ پنجا كرنا تفاجهال كى خوشى ما فم كے ليے موروں كا اجماع موقا الك مرجه وواك اليسوى اجماع مي شريك قدا ما كك شور مواكد الك جيت موتى جوري موميا عربيد اطلان كيامياك تمام دمواليد يدكرك الافي لى والعالى جانيد اوك الد اورايك ايك العسى كى الاقی لی جائے گی سال تک کہ وہ اوک ایک ایک خاتون تک بھی کھی اس سے قریب موجود متی ایر صورت حال دیکو کروہ عض اینا رازانشاء بولے خف سے بدا محرایا اوراس فصل الله عالم و مای که اگر محصاس رسوالی معود رکھا كياتين احده مجى الى وكتي نيس كون كاجناني مولى قيب عن على مولى ورست كياس على السكيدورواد كول ديئ كے اور خواتين كو با برجائے كى اجازت دے دى كل ايك بزرگ كے بين كريس مرف كے دان معرى تماد كے بعد ابوعيد حترى كم مراه ان ك كميت عي كمرا موا تها ابوميداس وقت اسية كميت بيل بارب تع الهاك ايدال وبال ائے اور ان ے آست ے کھ کئے گئے اومید نے جاب میں کما جس وور جاب س کرباول کی طرح الب اور مواجل تخليل موك ين نا إوميد ع إيما يدرك آب ع كاكد ب في الوميد في كما يد كدر ع في ميد ما في ع كويلاً مس سے الکار کروا اول کتے ہیں میں نے پوچھا اب لے اللہ الد کرایا الہا میں دیت ج کی دیں تھی الک میں نے دیت کی مى كديس آج رات تك اس دين يس بل جاول كالدور كام عمل كرون كا يصير وربواكد أكريس ان كرمان عراق في كوجاد كياة كيس الله تعالى كے خنس كا نشائد بن جادل اور جو سے بيد موال دركيا جائے كه وقي الله ك عمل من غيركا اعتلاط كيول كيا تعاميل اس وقت جس کام بی مشغول مول اس می میرے نودیک سترج سے مجی زیادہ کا واب ہے میوں کہ اس عمل میں میری دیت اللہ كے ليے خالص ب- ايك بزرگ كيتے بين كر يھے . كرى راستے سے جماد على فركت كاموقع الا راستے ميں ايك عض في اپنا تواف وان فرودت كرف كااراده كيامي في سوح كري توشدوان فيدايما جاسي راسة من يى كام دي كااور شورت وقال فري اسانى سے زيادہ قبت پر فروض مى كيا جاسك كا والى على الله على الله الله الله وات كويل فراب على د كاكر دو من اسان ے اترے ان میں ے ایک نے استامی ہے کما کہ تمالیوں کے بارے میں لکہ لومی حبیب اللا تا ہوں قلال فض تفری کے لیے افلال محض ریا کے لیے شریک ہوا افلال جارت کی غرض سے جادیں شامل ہوا افلاں محض اللہ کی راہ میں ہے ایمر میں طرف و کھ کر کمایہ فض توارث کے لیے آیا ہے ایس کے کما میرے یارے می ایدا کتے ہوئے اللہ کا خوف کھاؤی تھارت ك لي نين لكا بول اورد مير ياس كوكي ايساسانان بيجس من حيادت كمون كا وه عض بولا بدر ميان إفر يقل إيك توشد دان نفع افعالے کے لیے خریدا ہے میں یہ سن کردو ہے لگا اور میں لے ان سے کماکہ وہ میرانام تاجوں میں نہ تکمیں لکھنے والے نے اسے سامنی کی طرف دی کر برجما بولو کیا گھے ہو اکسوں یا نہ کسوں؟ اس نے کما اس منس کے بارے میں بول کسو کہ یہ فض فروے کے لیے گھرے چا اس نے واسے میں ایک قرشہ وال فی اسے جس کے دریعے وہ نفع کمانے کے امید رکھتا ہے اللہ تعالی جو چاہ گا اس کے بارے میں فیملڈ کردے گا۔ سری سفی قرائے ہیں کہ تعالی میں اخلاص کے ساتھ وو رکھت نماز پر حضا عالی اسناد کی حال سرّیا سات سو دو ایات نقل کرنے ہے افضل ہے آگے۔ بررگ کتے ہیں ایک لیے کے اظام میں ایرک نجات ہے اکتون اخلاص کا ملنا دھوار ہے کہا جا تا ہے ظم جے 'عمل میں ہے اور اظلام اس کا پانی ہے 'ایک بررگ کتے ہیں کہ جب اللہ تعالی کی بررگ کتے ہیں کہ جب اللہ تعالی کی بررگ کے بین ان ہے استفادے کی صلاحیت ہے محروم کردیتا ہے 'اے اعمال صالح ہے نواز تا ہے 'کین ان میں محبت عطا کرتا ہے 'کین ان ہے احتفادے کی صلاحیت ہے محروم کردیتا ہے 'اے اعمال صالح ہے نواز تا ہے 'کین ان میں افلام سے محروم کردیتا ہے 'اے اعمال صالح ہے نواز تا ہے 'کین ان میں اور اخلاص سے محروم کردیتا ہے 'اور اخلاص المحب 'اور اخلام المحب 'اور اخلاص المحب 'اور المحب کی دو اصل ہیں 'ایک اس کا فعل تھرے ساتھ 'اور دو سرا تیر افس کے ایک اور دو سرا تیر افس کے ایک اور دو سرا تیر افس کی کہ تام معاطرت کی دو اصل ہیں 'اور دو سرا تیر افس دیا جا ہے 'اور دو سرا تیر افس کے 'اور دو سرا تیر افس کی کو اس کے ایک اور دو سرا تیر افس کی کا 'اور دو ارین کی سوادی حاصل کرے گے۔

اخلاص کی حقیقت ، ہرفی میں فیرے اختلاط کا تصور کیا جاسکتا ہے ،جب کوئی شی فیرے اختلاط ہے خالی اور صاف ہو تو اے خالص کتے ہیں اور جس فعل ہے وہ صاف ہوتی ہے اے اظام کما جاتا ہے۔ اللہ تعالی کا ارشاد ہے:۔ من دین قریب و جم آبندا تھا اسکاؤ فاللہ شار بیٹن۔ (پسار 10 ایس سا کہ اسکا سکاؤ فاللہ شار بیٹن۔ (پسار 10 ایس سا کہ درمیان ہے صاف اور کے میں آسانی ہے اتر نے والا وود مورام تم کو

یے کے لیے دیتے ہی)

قیامت کے دن ریا کار کو چار ناموں ہے بکارا جائے گا اے ریا کار! اے دھوکا دینے والے! اے مشرک! اے کافر! یمال ہم اس باعث پر گفتگو کرنا چاہتے ہیں جو تقرب کی نیت ہے برانگین خته ہو' کھراس باعث میں کوئی دو مرا باعث تلاط ہوجائے' خواہ دو دو مرا باعث ریا ہے ہو' یا فیرریا ہے۔ اس کی مثال الی ہے جیے کوئی فض دو نے ہی تقرب کی نیت کرے اوراس کا متعمد پر میز کرنا مجی مو یا فلام آزاد کرے اور تواب کے علاوہ یہ نیت مجی موکد اس کے مصارف اور فلا عادات سے بھا رے ایا ج کرے تاکہ عج میں سنری حرکت ہے اس کے مزاج میں احتدال آجائے "یا اس شرے محفوظ رہے جو و طن میں اس کے در ہے ہے' یا وسمن سے دور رہے' یا اپنے ہوی بول سے تھ الیا مو اور ج کے ذریعے ان سے دور رہے کا خواہشند مو ایا کمی مشخولیت کے باعث تھک کیا ہو' اور اب آرام کرنا چاہتا ہو' یا کوئی قض اس لیے جماد کرنا ہو کہ فن حرب میں ممارت حاصل كرسك الككرى تيارى اورجنكي سامان كي فراجي كاطريقه آجائ اورد عمن يرحمله كرنے كے فن سے واقف بوجائ ايكو في مخص ا ہے گھر کی حفاظت کے لیے بیدار رہنے کی غرض سے تبجد کی نماز پڑھے 'یا کوئی فض علم اس لیے عاصل کرے کہ اس طرح اس کا مال ومتاع محفوظ رہے گا اور طبع پیشر لوگوں کے دست و بردے بچارہے گا۔ یا اس لیے وحظ و قدریس کی محفل سوائے کہ خاموشی ے اکتا کیا ہو' اور بولنے کی لذت حاصل کرنا جاہتا ہو' یا صوفیاء اور علاء کی کفالت اس کے کرتا ہو کہ ان کے دل میں اس کی قدرو حزات زیادہ بوجائے اور لوگ بھی اے احرام کی نظروں ہے دیکسی اور اس کے ساتھ نری کامعالمہ کریں کول کہ وہ اللہ والوں کا کفیل ہے 'یا قرآن کریم کی کتابت اس لیے کرے کہ مسلسل لکھنے سے دا اچھا ہوجا تا ہے اپیدل چل کرج کرے باکہ کرایہ سے بوجھ ے نجات پاسكے ال وضواس ليے كرے كم معددے پانى ہے جم كو راحت التى ہے اور ميل كيل دور موا ہے اس ليے حسل كرے كداس سے جم كى براو دور جوتى ہے يا حديث اس ليے بيان كرے كدلوگ عالى سندوں ميں اس كانام ليس مح يا معرض اس لے معکف ہوکہ گرے کرائے سے بچارے یا روزہ اس لے رکے کہ کھانا پکانے کی مشعب سے بچنا جا، ابو با یہ سوچا ہو کہ اگر میں کھانا کھاؤں گا تو اس سے کام میں حرج ہوگا یا کسی سائل کاسوال اس کے پورا کرے کہ اس کے ما تھنے سے جگ آگیا ہو یا مریض کی عیادت اس خیال سے کرے کہ وہ یا اس کے متعلقین اس کی عیادت کریں مے ایا کسی کے جنازے میں اس لیے شریک ہو كه مرحوم ك اعرة اس ك الل خاند ال ك جنالول من شركت كريل مع ايا ان من س كوئى كام اس لي كرے كد لوگ ان اعمال کے حوالے سے اس کا ذکر کریں مے اور اس کی تعریف کریں مے اور نیک کاموں میں اس کی شرت ہوگی اور اوگ اسے احترام اور عزت دیں مے۔ ان تمام صورتوں میں اگر تقرب الی اللہ کی نیت بھی ہوگی اور ان مقاصد میں سے کوئی مقصد بھی ہوگا ت اس کاعمل اخلاص کی تعریف سے تکل جائے گا'اوریہ نہیں کما جائے گا کہ اس کاعمل خالص اللہ تعالی کے لیے ہے ، لکہ اس می شرك كو جكه مل جائك اورالله تعالى ايك مديث قدى من ارشاد فرايا بكه من تمام شركاء من شرك سرب زياده ب نیاز ہوں' خلاصہ بیا ہے کہ دنیاوی حظوظ میں سے اگر کوئی حظ الیاہے کہ نفس اس کی طرف ماکل ہو اور رخبت رکھتا ہواوروہ سی عمل میں جگدیا جائے تو اس علی وجہ سے اس عمل کا اخلاص متاثر ہوگا میوں کہ انسان مروقت اسے حظوظ ننس اور خواہشات من منتفق رہتا ہے اس لیے ایسا تم ہو آ ہے کہ اس کا کوئی قبل یا عبادت ان حقوظ اور خواہشات سے خال ہو اور اس کا عمل یا عبادت خانس تزار دی جائے۔ ای لیے یہ کما کیا ہے کہ جس مخص کو زندگی میں ایک لحہ بھی ایسامل جائے جواللہ کے لیے خالص ہوا وہ لحد اس کی نجات اور سلامتی کے لیے کافی ہوگا اور بداس کے کداخلاص کا وجود انتائی کمیاب ہے اور ول کوان شوائب اور معنوظ ہونے وال چیزوں نے پاک و صاف کرتا تمایت وشوار ہے الکہ خالص عمل وہ ہے جس کا باحث تقریب الى الله کے علاوہ كوئى ووسراند ہو الربید حقوظ اور ندّات عما اعمال کا باحث موں تو صاحب اعمال پران اعمال کی وجہ سے انتہائی سختی موگ اورب بالکل ظا ہریات ہے " ایکن الراعال سے نیت تقریب الی اللہ کی ہو اور ان میں ان حقوظ کی آمیزش بھی موجائے تو عمل اللہ کے لیے خالص سیس رہتا۔ اعمال یں علوظ ننس کی زیادتی کی تمن صور تیں جن اور فاقت کے طور پر زیادتی موگی یا شرکت کے طریقے پریا معاونت کے اعتبارے نیت میں اس مرح کی تعتبم متی اوروہان ان تیوں صورتوں کی وضاحت ہو چک ہے ماں ایک تعتبم بد بھی ہے کہ نفسانی باعث دین باعث سے برابر ہوا یا کم ہویا وا کد ہوا اور ان میں سے برایک کاجدا گانہ تھم ہے ،ہم عقریب اس کاذکر كرس مح انشاء الله تعالى ـ

اخلاص کے معنی یہ بین کہ اعمال ہر حرح کے شوائب سے پاک بون خواد وہ تحوات بون یا بہت اور اس میں صرف تقرب

الی اللہ کی نیت ہو'اس کے علاوہ کوئی اور باحث نہ ہو'اور اس کے ام ال کا تصور صرف ان لوگوں سے ممکن ہے جو اللہ تعالی ے مبت کرنے والے اور آخرت میں ڈو اے موسے بین اوروقائی مبت کے لیے ان کے دل میں کوئی جگہ نیں ہے میاں تک کہ وہ کھانا بینا بھی پند نمیں کرتے الکہ کھانے پہنے ہیں ان کی رفیت الی ہوتی ہے جیے قضائے ماجت میں جس طرح سے بشری مرورت اور انسانی جم کا تقاضا سمجما جا آہے ای طرح کھانا پیا بھی انسانی حاجت اور بشری تقاضا ہے۔ وہ کھانے کی طرف اس لیے ما كل نيين موت كدوه كمانام كا اس الذيك حاصل موتى م بكداس ليدراغب موتي مي كد كمانے ميم ميں قوت اور توانائی آئی ہے اور اللہ تعالی کی عبادت واطاعت پراسے قدرت ملی ہے۔ ان لوگوں کی اردویہ موتی ہے کہ کاش الحس بموک کے شرے نجات ال جائے اور کمانے کی کوئی ضرورت باتی ہی نہ رے ان کے تلوب میں زائد از ضرورت حلوظ کی طرف کوئی میلان نسیں ہو تا بلکہ وہ قدر ضرورت ہی پر قاحت کرتے ہیں 'اور اے بھی دین کی ضرورت مجھتے ہیں 'ایبا مخص جس کے تمام افکار اور انعال کا محور الله تعالی کی ذات ہوجب کوئی عمل کرتا ہے خواہ وہ کھانا بینا ہو یا قضائے ماجت کرنا تو اس کا عمل خالص ہوتا ہے اور اس ک تمام حرکات وسکنات میں نیت معج ہوتی ہے۔ چنانچہ یہ فض عبادت پر تقویت ماصل کرنے اور جم کو اس کا مامت کے لے راحت دیے کی فاطرسونا ہے تواس کاسونا مجی مبادت ہے اور اے مخطصین کا درجہ مطاکیا جاتا ہے اور جس محض کا مال يد نسي مو نا اعمال مين اخلاص كادروازه اس برير كرويا جا تاب مرف شاذونادرى اس اخلاص ظاهر مو تا بهورند عام طور پر اس کی ہر عبادت کئی نہ کئی دنیوی مقصد کے لیے ہوتی ہے ، پرجس مخض پر اللہ تعالی کی اور آخرت کی محبت عالب ہوتی ہے اس کی تمام حرکات و سکنات بھی اس کے غلبے کے اثر سے اخلاص بن جاتی ہیں اور اس کا ہر عمل خلوص کے ساتھ ظاہر ہو تا ہے " دوسری طرف وہ مخص ہے جس پر دنیا کی اور افتدار و حکومت کی مجت غالب ہے اور مجوی حیثیت سے وہ غیراللہ کی رخبت رکھتا ہاس کی تمام حرکات وسکتات پر می صفحاعالب آجاتی ہے اوراس کی کوئی عبادت بدرہ عماز اور مدقد فی نسیں یا ا۔ شاذوناور كا مرور اشتناه كيا جاسكتا ہے۔

عدم اُ فلاص کُا علاج ہے ۔ اس تعمیل سے معلوم ہوا کہ اخلاص کا نہ ہوتا ایک مرض ہے اور اس کا علاج ہے ہے کہ نقبانی حظوظ کا قلع قدی کیا جائے وزیا سے طع منقطع کی جائے اور آخرت کے لیے اس طرح خاص ہوا جائے کہ دل پر آخرت قالب ہوجائے اس طرح اخلاص بھیٹا آسان ہوجائے گا کتے اعمال ایے ہیں کہ انسان ان میں تعب اور صفحت برداشت کرتا ہے اور یہ بختا ہے کہ میں خالعی اندکی رضائے لیے یہ عمل کررہا ہوں 'کین اس کا خیال ظلا ہوتا ہے 'مفاطعے کی وجہ یہ ہے کہ اسے آفت کی وجہ معلوم حسی ہوتی اور وہ اسے اللہ کی درگ لے اپنی تمیں کی وجہ معلوم حسی ہوتی اور وہ اسے اعمال کو شوائب سے پاک تصور کرنے کی فلا جی میں جاتا ہے اور میں اور اس کے دار انسی دو مجد میں ہمنے تو جماعت کوئی ہو چکی تھی اور مف اول میں جگہ ہاتی خیں رک کہ ایک دن جب وہ محموم میں ہوتی اور جھے ان کے دیکھنے ہوتی گئی اس واقعہ کے بود ان کے دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ میں صف اول میں محمل اس لیے نماز پڑھتا تھا کہ لوگ جھے دکھتے تھے اور جھے ان کے دیکھنے ہے خوجی ملتی تھی اس خیال پیدا ہوا کہ میں صف اول میں محمل اس لیے نماز پڑھتا تھا کہ لوگ جھے دکھتے تھے اور جھے ان کے دیکھنے ہوتی ملتی تھی اس ہوتی اس خیال کے ساتھ تی اخسی یہ اس ہوا کہ ان کی تمیں برس کی خیال ہو تا ہو کہ کوئی ہو بہت کہ ایس ہوتی اس مائع می ان کوئی ہو بہت کہ ایس ہوتی اس منا کہ ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی سے محفوظ ہوجا کہ من من من اس کہ توتی صفا کرتا ہے ' کا فل دیکس می کہ آخرت میں وہ کی ان آبات میں کہ توتی صفا کرتا ہے ' عافل دیکس می کہ آخرت میں ان کی تمل کرتا ہو بیا کہ کا کا کہ کہ گلا کہ کہ آخرت میں ان کی تمام نکیاں گنا میں کا کہ کا کہ کہ آخرت میں ان کی تمام نکیاں گنا کہ تا کی کہ کہ آخرت میں ان کی تمام نکیاں گنا کہ تا کوئی کی کہ آخرت میں ان کی تمام نکیاں گنا کہ تا کہ ان کیا کہ میں کہ کہ آخرت میں ان کی کہ تا کہ کہ ان کیا گلا کہ کی کی کوئی کی کہ کی کی کہ کہ کی کی کہ کیاں کہ تا کہ کہ کہ کرت کی کہ کہ تا کہ کہ کہ کہ کہ کی کی کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ کی کہ کہ کی کی کہ کہ کہ کہ کہ کہ کی کوئی کی کہ کہ کی کہ کہ کہ کوئی کی کہ کہ کہ کی کی کہ کہ کی کوئی کی کہ کہ کہ کہ کی کی کہ کہ کہ کی کہ کی کی کہ کہ کہ کہ کی کی کہ کہ کہ کی کی کہ کہ کہ کوئی کی کہ کہ کہ کہ کی کی کہ کہ کہ کی کہ کہ کہ کی کہ کی کہ کی کہ کی کہ کہ کی کی کی کہ کہ کی کی کہ کہ کی کی کہ کہ کہ کہ کہ

وَبَكَالَهُمْ مِنَ اللَّهِمَالَمْ تَكُونُو التَّحْتَسِبُونَ (بِ١٢٥٣م تَعَدِيم) " اور خداكي طرف سے ان كووه معالمہ پيش آئ گاجس كان كو كمان بحي نہ تھا۔ وَبَكَالَهُمْ سَيِّئَاتِ مِنَا كُسَبُولُ (ب٢٥٢٥ آيت ٢٨٨) اوراس وقت ان ران كتام برے الحال ظاہر ہوجائیں ہے۔ قُلْ هَلْ نَنِّكُمُ بِالْاَحْسَرِيْنَ اَعُمَالًا الَّذِيْنَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الكُّنْيَا وَهُمُ يَحْسَبُوْنَ أَنَّهُمُ يَحْسِنُوْنَ صَنْعًا (پ٣١٣ آيت ١٩٣١)

آپ کینے کہ کیا ہم تم کوایے اوگ بتائیں ہو اعمال کے اعتبارے بالکل خسارے میں ہیں یہ لوگ ہیں جن کا دنیا میں کی کرائی عنت سب کی گذری ہوئی اوروہ اس خیال میں ہیں کہ اچھا کام کر دہے ہیں۔

اس من كاسب سے بدا نشانہ ملاء بنتے ہیں اس لے كه أكوملاء دين كى اشاعت اس ليے كرتے ہيں كه الميس دو مرول ي برترى من لذت منى ب الدار اورى وى من خرقى ب اور تعرف وتوميف سول بليل اجملا ب ميطان ان يريه معالمه ملتبس كويتاب اوريد كتاب كرتهمارا متعمدالله كروين كى اشاحت اوراس شريعت كادفاع بيد مركارووعالم صلى الله طیہ وسلم پر نازل ہوئی ہے بست سے واحظ ایسے ہی نظر آتے ہیں جو محلوق کی اصلاح کرتے اور بادشاہوں کو وحظ و صحت کرتے کے عمل کو اپنا احبان تصور کرتے ہیں اور جب اوگ ان کی بات من لیتے ہیں یا ان کی قبیحت پر عمل کرتے ہیں تو خرقی ہے پھولے جس ساتے ان کا دعویٰ یہ ہو تا ہے کہ دواس لیے خوش ہوتے ہی کہ اللہ تعالی نے اضیں اپنے دین کی نصرت اور تائید کے لیے مخت کیا ے اور اصلاح علق کی توفق اردانی کے مالا کھ ان کا حال ہے ہے کہ اگر اللہ کے سادہ اور بعد اس کے بجائے ای چے کس دوسرے عالم کے پاس چلے جائیں اور اس سے استفادہ کریں و صداور فم افعیل بلاک کروالے عالا کا اگر ان کا مقصد محل وحظ و هیمت ہو یا تو وہ لوگوں کے اس رجان پر اللہ تعالی کا حکر اوا کرتے کہ اس نے بید دمد داری وہ مروں کے سرو کرے ایک بدی مصعت سے بھالیا ہے اور ایک نازک اور پر قطر قریض سے محفوظ رکھا ہے۔ شیطان اس وقت بھی اس کا پیچا نسیں چھوڑ آ اور ب كتاب كرة اس لي فم كين سي ب كر تلوق فدا جراء بجائد كى اور عالم كى طرف روع ك بول ب كد جراء فم كى اصل وجدید ہے کہ قاس طرح اشاعت دین عناعت علم اور اصلاح علوق کے اجرو تواب سے محروم رہ کے بہداس عادے کو معلوم نیس کہ اللہ تعالی کے نیسلے پر مرتسلیم فم کرتے میں اس سے کمیں نیادہ اجرو تواب ہے جو علوق کی رہنمائی میں اسے حاصل مو آ- اگر اس طرح کے معاطات میں فم کرنا محوومو یا وجس وقت حضرت او بکرنے یار خلافت سنجالا تھا حضرت موجو ضور فم مونا چاہیے تھا'اس کے کہ تمام مسلمانوں کا امام بنتا'اور ان کے دین وونیا کے امور کا مشکش ہونا ایک بدا کار خیر'اور زیدست سعادت ہے اس کے بر عمل حضرت مرحواس والتے سے بوی فرقی ہوئی کہ حضرت الا بكرائے بارامامت النے كاند موں پر اٹھا با اوروى اس ك مستحل بحل تقد آج كل ك علم وكركيا موكم إسب كدوه اس طرح ك واقعات سے خش نسيس موت ، بعض اہل علم شيطان ك اس فریب میں جالا ہوجاتے ہیں کہ اگر ہم سے افعال کوئی محض ہو گاتہ ہم بھی خوش ہوں کے یہ محض دموی ہے ،جب عملی شکل میں اس دعویٰ کی اورائش کی جاتی ہے توب اوک ناکام روجائے ہیں اور ان کا عمل دعویٰ کے مطابق نیس مویا ہا وراصل انسان بست جلد اسے وعدے اور دموے فراموش كرا والا ہے موف وى لوگ اس آنائش من قابت قدم رہے ہيں جو شيطان اور فنس كے كر ے واقف ہوتے ہیں 'اور نفس کا احمان کرتے رہے ہیں۔

بسرمال اخلاص کی حقیقت کا جانط اور اس می عمل کرنا ایک مراسندرہے 'اس میں اکثر لوگ فرق ہوجاتے ہیں 'شافد ناوری کا پاتے ہیں 'اور یہ وہ لوگ ہوتے ہیں جن کا اس آمید میں استفاد کیا کہا ہے۔

إلاِ عِبَادِكِ مِنْهُمُ الْمُخْلِصِينَ. (بِسار ١٠ ايت م) جراب كان بعدل كروان من من كاك ي

بندے کو جاہیے کہ وہ ان وقتی امور پر ممری نظرر کھے ایسانہ ہو کہ ففلت میں شیطان کا مع بن جائے۔

اخلاص کے سلسلے میں مشاریخ کے اقوال ؛ سوی فراح ہیں کد اخلاص یہ ہے کہ اخلاص پر نظرنہ ہو'اس لیے کہ جو مختص اپنے اظلام کی مشاریخ کے اقوال ؛ سوی فراح ہیں کہ اخلاص کی ضورت ہوگان قول میں یہ اشارہ کیا گیا ہے کہ اپنے اظلام کی فروت ہوگان افراد کیا گیا ہے کہ اپنے عمل پر نظر کرنا مجب ہے اور مجب کا شار آفات میں ہوا کرتا ہے اور خالص عمل وہ ہے جو تمام آفتوں سے محفوظ ہو'

مایہ قال کہ ہرانسان کی در می عالے مخرک ہو آ ہے ، حلوظ سے خالی ہونا اللہ تعالی کی صفت ہے ، اگر کوئی انسان یہ دموی کرتا ہے کہ وہ حظوظ سے بنالی ہے واس کا یہ دموی فلط ہے بلکہ وہ مخص عرب قریب رہے ، مساکہ قامنی ابو برمافلات اس منس برسم نکایا ہے جو حطوظ الس سے برآت کا اظمار کرے وہ یہ کتے ہیں کہ حطوظ سے دور ہونا اللہ تعالی کی صفت ہے انسان کو اس طرح کے دھوے نیب نیس دیتے۔ بطا ارب قل مج معلوم ہو تا ہے الین اصل میں جو لوگ یہ کتے ہی کہ انسان کو دنیا و ا فرت کے حقوظ سے خال ہونا چاہیے ان کی مرادوہ حقوظ ہیں جنس لوگ عد کتے ہیں یعیٰ جند کی تعتیں اور ان لوگوں کی مراد معرف مناجات اوردیدارالی کالنت بالوال عرفس عصف مالا کدیداتا بدا عب که اگراس کے موضی جنع ک تمام لذین مطای جائیں قودہ انمیں حقیر مجر کر محکرادی اور محبین خدا اس ابدی علا کے لیے عبادت کر۔ تے ہیں جنت کی طع میں اور اس کی لذتوں کے حصول کے لے جمعی کرتے ان کا ع صرف معبود برح ہے اس کے علادہ وہ کسی تحت کو ع حسیں مجعة ابوحان محت بين كد اخلاص بيب كد علول ، عنظر الريش كي خالق كوا في قاد كا مركز بداليداس قول من رياء ك انت سے نیخ کی طرف اشارہ ہے ایک بزرگ استے ہیں کہ عمل میں اخلاص اس طرح ہونا جاہیے کد شیطان میں اس پر مطلع نہ موسك ورندوه اخلاص مين فساد كهيلان كي كومو ال كرب كا حديد ب كد فرشة كو مى خرند مونى جاب باكد وه أكمد ندسك اس تول میں عمل کو پوشیدہ کرنے پر تنبیمہ ہے۔ ایک بررگ کتے ہیں کہ اخلاص وہ ہے کہ خلائق سے عالی اور علائق سے باک ہوا یہ مقاصد اخلاص کوجامع قول ہے۔محاسبی لیے ہیں کہ اخلاص بیہ کہ اپنے اور رب کے درمیان سے علوق کی داخلت کی راہ مسدود كردك اس مين رياكي طرف اشاره كياكم إب خواص كتيم بين كرجو فض افتدار كانشر كرلينا، بوه عبون ي اخلاس س آزاد موجا آے معرت میں علیہ السلام ہے ان کے ایمن حاربین نے دریافت کیا کہ عمل خالع رکیا ہے الحوں نے جواب دیا كه عمل خالص وه ب جو صرف الله كے ليے كي جائے اور اس پر علوق كى ستائش يا صلے كى تمنانہ ہو 'اس ميں بھي ترك ريا كى ماكيد كى منى ب رياكوبطور خاص اس كي بيان فرمايا كه جن امور اخلاص باطل مو تاب ان مي بدام رزياده مؤثر ااور قوى ب حامرت جنيرٌ قرائے إلى كد اخلاص عمل كوكدوروں - يعياك كرنام حفرت فنيل ابن عياض كتے بي كد لوكوں كا وجدے عمل ندكر ناريا ہ اوران کی دجے مل کرنا شرک ہے اوراخلاص بیہ کداللہ تعالی تھے رہا اور شرک دونوں سے محفوظ رکھے۔ایک بزراک كا قول ب كد اخلاص دوام مراقبه اور حقوظ المس كو تعلى طور پر فراموش كردين كا نام ب اخلاص كے سليے ميں برركوں كے ب شار اقوال ہیں الیکن ان افوال کے بعد اب مزید اقوال کی ضرورت نہیں رہتی کیوں کہ اخلاص کی حقیقت واضح ہو چکی ہے۔ بلکہ اخلاص کے سلسلے میں تو جمیں۔ ان تمام اقوا ل سے قطع نظر کرتے ہوئے سرکار دوعالم صلی اللہ علی وسلم کے اس ارشاد کو حرز جاں بنالینا چاہیے۔ کی مخص نے آپ سے اخلا س کے بارے میں دریانت کیا اب نے فرمایا:۔ أَنْ تَقُولُ رَبِي اللَّهُ ثُمَّ تَسْتَقِيمُ كَمَالُورُتَ (١) يذكر توكي الله مرارب عن مراب قدم ربي جيساك تقيم محم والمياب

معنی ندایی خواهش نفس کی عبادت کر اور ندننس کی پرستش کر مرف اسے رب کی عبادت کر اور اس میں ابت قدم مدجس طرح ابت تدم رہے کا تھم ہوا ہے او مدیث میں ماسوی اللہ سے قطع نظری طرف اشارہ ہے اور حقیقت میں اخلاص می ہے۔ اخلاص کو مکدر کرنے والی آفات اور شوائب : اظام کو مکدر کرنے والی آئیں بت ی بین ان میں ہے بعض علی يں اور بعض تنی اور بعض من جلاء کے ساتھ ضعف ہے اور بعض میں تفا کے ساتھ قرت ہے لیکن نفاہ اور جلاء میں ان افتوں ك ورجات كا اختلاف مثال ك بغير محمنا مكن نسي ب اس لي بم يله ايك مثال بيان كرت بي مثال بي بم ريا كاذكركي ے اخلاص کوریاء بی سے زیادہ قطرولاحق ہوتا ہے مثل ایک نمازی نمازیر صفی مشخل ہے اور پورے اخلاص کے ساتھ فراز رد را ب است مي چندلوك يا ايك هن اس جكه آيا جمال وه نماز اواكر ما تما شيطان في موقع فنيت سمجا اور با تاخيراس ك یاں پہنچ کیا اور اس سے کئے لگاکہ اچی طرح نماز پڑھ باکہ دیکھنے دالوں پر اچھا اڑ ہو اور وہ تھے نیک سالح سجے کر تیرا احرام كري الخي نظر حارب سے ندويكسي اور ند جرى فيب كري أيد من كروه فض است احداد مى خشوع بدا كرفتا ہے اور مند برسکون ہو کرنماز میں مشخول مہتا ہے "اور نماز میں نیادہ سے نیاوہ حسن پیدا کرتا ہے کیا برے اور مبتدی مهدول پر می فلی جس رہتا یہ ریاء کا پہلا درجہ ہے و مرا درجہ یہ ہے کہ مرید نے اس اللت کا ادراک کرلیا ہو ادر اس سے محقوظ رہنے کی تدبیر می کرلی ہو چانچے یہ مرداس آفت میں شیطان کی اطاعت میں کرنا اور نداس کی طرف الفات کرنا ہے۔ بلکہ اپی نماز میں ای طرح مشغول رہتا ہے جس طرح لوگوں کی آمدہ پہلے مشغول تھا ایسے منص کے پاس شیطان خرکالیادہ پین کر آنا ہے اور اس سے كتاب كدلوك تيرى اجاع كرت بين تيرى الليد كري بين تيرى مرحكت بر نظر كاتي و و بحد كر ايب وه ان ك افعال بر ا رُ انداز ہو تا ہے ' وہ تیرے ہر بر عمل کو قابل تلکیہ ٹمونہ تصور کرتے ہیں 'اگر تو نے الی طرح عمل کیا تو بچنے ان کے اعمال کا قراب مجى ملے كا اور اگر او نے عمل ميں كو تابى كى تو ان كے اعمال كا دبال بھى تيرى كردن ير رہے كا اس ليے لوكوں كے سامنے المجى ملم عل كرا بوسكا بيد وك خشوع و خنوع اور هيين افعال عن جيري الليد كرين بيد درجه بيل ك مقابل عن زياده عامض ب بعض او قات جو لوگ شیطان کی تدہرے فریب نہیں کماتے وواس دو سری تدہر کے فریب میں آجاتے ہیں یہ بھی رہا ہے 'اور اخلاص کو باطل کرنے والا ہے اس کیے کہ اگر خشوع و تعنوع اور تحسین مهادت میں اس کے زویک کوئی خرہے اوروہ نہیں جاہتا کہ لوگ اس خیرسے محروم رہیں و تنائی میں ایا کیول میں کرنا اور یہ بات جنلیم شیل کی جاستی کہ اس کے زویک اسے انس کے مقاملے میں دوسرے کا تقس زیادہ عزیز ہو اور وہ اپنی بہتری کے بجائے دوسرے عص کی بہتری کا زیادہ خواہاں ہو یہ مخض شیطانی تلبيس إوات تقليد كافريب و كرريا من جلاكروا م مقترى بن كاال وه بدوا ي نفس من متقيم موجس كا قلب منور ہواور اس نور کی شعائیں دو سروں تک بھی پہنچی ہوں اور افھیں بھی روش کرتی ہوں اس صورت میں اے بھینا دو سروں ک تقلید اور اتباع کا ثواب موکا کیمن به صورت محل فریب اور تلبیس کی به تاجم اس اتباع سے تنبح کو منور ثواب طے کا اور متوع سے اس تلبیس پرباز کرس کی جائے گی اور اے اس حرکت کی سزاوی جائے گی کہ وہ جس ومف سے متعف میں تھا اس كا اظهار كيول كيا تيسرا درجه اس دوسرب درج سے محى زواده غامعن اور مغلق اب اور ده يد ب كديمه اس سليل ميں اين نفس کو آزماے اور شیطان کے کرے محاورہ جاورہ جائے کہ خلوت و جلوت میں حالات کا اختلاف محل ریا ہے اور یہ کہ اس كى نمازى خلوت يس الى بى بونى چايكى جيسى لوكول كے سامنے بوتى بي اور عادت لے بث كر محض لوكوں كے ليے خشوع كرتے میں اپنے نفس اور رب سے شرم محسوس کرے اتفاق میں اپنے نفش پر متوجہ ہو اور وہال مجی اپنی نماز کے افعال میں وی ختی اور حسن بيداكرنے كى كوشش كرے جو خولي اور حسن مجمع عام كى نمازوں ميں بيداكر آئے ہے اس مورائے منى كى ايك صورت ہے آگر جد (١١) كعيد روايت ان الفاظيم نين في البت تذي وفيرو من في مخلف الفاظيس

بطاہراس کا احساس نہیں ہوتا اس لیے کہ خلوت میں وہ نمازاس لیے انہیں طرح اوا کرتاہے باکہ لوگوں کے سامنے ہی انجہی طرح بروسکے ہمویا خلوت اور جلوت دونوں حالوں میں اس کی نظر خلوق پر رہی ہے افغان اس وقت ہوتا جب اس کی نظر میں بہائم اور خلوق کی حیثیت بکساں ہوجاتی ایعنی جس طرح وہ بنائم کے لئے حمین حمادت فیس کرتا اس طرح لوگوں کے لئے ہمی نہ کرتا اور بہائ حمید میں مورت ہے کہ بید فیص لوگوں کی سامنے خشوع و نصوع کے ساتھ فما ذریع معنی کرتا ہے کہ اگر میں تھائی میں ہمی اس کمیں لوگوں کے سامنے ایسا کہ اس کا حل رہا نہ بن جائے ، مجروف ای مورت ہے اور میں اور میں مورت ہے اور طرح نماز پر حوں گاتو رہا ہو ہے وور رہوں گاتے حال کہ اس کا یہ خیال قلط ہے اور اس کی طرف میں ہویا جمع میں ورنہ یہ محض دولوں میں مولی میں ہویا جمع میں ورنہ یہ محض دولوں میں مولی میں ہویا جمع میں ورنہ یہ محض دولوں میں مولی م

4,

حالتوں میں محلوق کے ساتھ مصفول تصور کیا جائے گا۔ یہ شیطان کا انتمائی محل مرب بہت کم اس پر اطلاع ہو پاتی ہے۔ چوتھا ورجہ ان تمام درجات سے زیادہ مخفی ہے اوروہ یہ ہے کہ جب کوئی محض محض مل من تماز ردھ رہا ہو توشیطان اسے خشوع كسة كى ترفيب ندوك الكوده يد بات جانا ہے كديد مخص اس فريب من آئے والا شيں ہے جور ہو كرشيطان اس سے يہ التا ہے کہ اللہ کی عظمت وجلالت اوراس ذات گرای کے تقلس میں خورو گلر کرجس کے سامنے تو دست بستہ کمزا ہوا ہے اور اس بات سے ڈرکہ اللہ تعالی تیرے دل پر نظر ڈالے اور وہ اس سے عافل ہوئیہ سن کروہ فوراً دل سے حاضر ہوجا اسے جوارح پر خشوع وفضوع طاری کرایتا ہے اور سجمتا ہے کہ میرایہ عمل عین اخلاص ہے عالا تکہ یہ عین محدوری ہے اس لیے کہ اگر اس پراللہ تعالی کی جلالت در مظمت میں خور کرنے کے دفت خشوع و خضوع طاری ہو آاتواس میں مجمع عام کی خضیص کوں ہوتی اتحالی میں اس كا قلب اى طرح ما ضرمو ما اور الله تعالى كى جلالت شان من اى طرح تظركر ما اس فريب سے نيخ كى صورت يد ب كه تماكى میں ہی اس کا دل اللہ تعالی کے ذکر و الرمیں ای طرح مشخول ہوجس طرح جمع عام میں رہتا ہے ابیانہ ہو کہ او کو ل کے آتے پر اس ك ول كا حال تمائى ك حال سے مختف موجائے على بمائم كى موجودكى ميں يا ان كى آمريكى مخص كے حال ميں تغيرواقع نسي ہو تا محوا اس وقت تک آوی کو علص نہیں کما جاسکا جب تک اس کا دل لوگوں کو دیکھنے اور بمائم کے دیکھنے میں فرق محسوس کر تا ہے ایسا مخص صفائے اظلام سے دور ہے اور اس کا باطن ریا کے شرک خفی سے آلودہ ہے کہ شرک انسان کے دل میں رات کی ماریکی میں سخت بقرر سیاہ چیونی کے چلنے سے بھی زیادہ تھی ہے، جیسا کہ ایک مدیث میں اس کی یکی مثال دی می ہے، شیطان سے صرف وہی مخص محفوظ رہ سکتا ہے جس کی نظرد قبل ہو' اور جواللہ تعالی کی حفاظت منابت کوفتی اور ہدایت سے سرفراز ہو' ورنہ شیطان ان لوگوں کے پیچے بڑا رہتا ہے جو اللہ تعالی کی عبادت کے کرمت کتے ہیں ان سے ایک کمے کے لیے جی ما قل میں مونا اوراس وقت تک اپنی جدوجد میں معموف رہتا ہے جب تک کر اضیں رہا پر مجبور نہیں کردیا ، مجروہ بدے اعمال عی میں ایسا نہیں کر ہا کیکہ بندگان خدا کی ہر حرکت پر نظرر کھتا ہے یہاں تک کہ آگھوں میں سرمہ ڈالنے موجھوں کے بال کوانے ، جعہ کے دن کیڑے تبدیل کرنے اور خوشبولگانے میں می اپنے فریب سے باز نہیں آ آب مضوص اوقات کی سنتیں ہیں اور نفس کوان میں ایک منفی ط ہے ، کول کہ ان کا تعلق علوق کے مشاہرے ہے ، اور طبع ان سے مانوس ہوتی ہے ، اس لیے شیطان اسے ان افعال کی دعوت دیتا ہے اور کمتا ہے کہ یہ سنتیں ہیں انھیں ترک نہ کرنا چاہیے ' حالا نکہ ان افعال پر قلب میں تحریک اس لیے نہیں ہوتی کہ یہ سنتیں ہیں 'بلکہ اس شوت کی ہنا پر ہوتی ہے جو قلب میں حق ہے 'اور عمل اس کے باعث مداخلاص سے نکل جا تا ہے۔ جو عمل ان تمام آفات سے خالی مووہ خالص نہیں مو با۔ بعض لوگ احکاف کرتے ہیں اور شیطان انھیں ایس مساجد کی طرف متوجہ کر کے جو نفاست سے تعمیری می ہوں اور اندرے آراستہ بیراستہ ہوں احتکاف کا شوق دلا آہے اور احتکاف کے فضائل بیان كرتاب ابعض بزے الى مساجد ميں احكاف كرتے بين اور اس احكاف كى تحريك معجد كى خوبصورتى سے ہوتى ہے ، چنانچہ انعيں اگر ایس مساجد میں احکاف کے لیے کما جائے جو کم خوبصورت ہوں تو دل ماکل جیس ہو نائیہ تمام امور اعمال میں طبیعت کے شوائب اور اعمال کی کدورتون کے امتواج کا باحث بنتے ہیں اور ان سے اخلاص باطل موجا آہے ، بعض اعمال میں اخلاص کم باطل

الخلوط اعمال کا تواب ۔ جانا چاہیں کہ جب علی اللہ تعالی کے لیے خاص نہیں ہو ہا اور اس میں ریا اور ویکر جلوظ عمل ا امتواج ہوجا یا ہے تولوگ اس سلط میں فلف ہوجات ہیں کہ آیا اس عمل کا تواب طے گایا عمل کرنے والے کو طاب ہوگا؟ یا نہ عذاب ہوگا اور نہ تواب؟ جمال تک ایمن عمل کا تعلق ہے جس میں صرف ریا ہو اس عمل کسی کا اختکاف نہیں کہ ایسا عمل عذاب اور خفیب کا موجب ہے 'اور جس عمل سے مرف اللہ کی جیٹ کی تی ہووہ تواب کا باعث ہے۔ اب تعلق صرف ظورا عمال میں رہ جاتی ہے جمال تک ظاہری دوایات کا تعلق ہے ان سے پتاچا ہی ہے کہ تھوا عمل کا تواب نہیں ہوگا۔ ( 1 ۱ ) ہم ان روایات عمل تعارض پایا جا ہے ہے ( ۲ ) ہماری دائے ہے ہے 'سی حاص اللہ ہی کو ہے کہ قرت ہا صفی مقدار و ریکھی جائے گی 'اگر یاص میں تعارض کئی و تول ہرا ہر اور قبی تروی کو تولوں آیک و دسرے کا ازالہ کردیں کے اس طرح اس عمل پر نہ عذاب ہوگا اور نہ تواب 'اور اگریاصف دیا عالب تر اور قبی تروی کو تولوں آیک و دسرے کا ازالہ کردیں کے اس طرح اس عمل پر نہ عذاب ہوگا اور اس عمل کا خواب کے گا جس قدر کا عذاب خالف ریا کا دانہ عمل کے عذاب سے کم ہوگا اور اگر تقریب کی دیت قالب ہوگی توانے اس قدر قواب کے گا جس قدر نیت قالب ہوگی قرآن کریم میں کی اصول بیان کیا گیا ہے۔

فَمَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ فَرَوْ خَيْرُ الْتُرَّقُوْمَنُ يَعْمَلُ مِثْقَالَ فَرَوْشَرُايَّرُهُ (ب٥٢٠ اعت ١٠٥٨) سوجو مض ذرة برابر نيل كرے كاوه (وہال) اس كود كلا لے كا اور جو مض ذرة برابردى كرے كاوه اس كو و كور لے كا۔

اِنَّ اللَّهُ لاَ يَظِلمُ مِثْقَالَ فَرَّةٍ وَإِنْ مَكَ مَسَنَةً مُضَاعِفُهَا (ب٥٠٣٦ من٥٠٠) بالبرالله لغالم المادة ماريمي الم دركن مراه الأكريكي واس وسي عاري مرك

 در اس دا میں کے مطابق عمل کرتا ہے اور دامیر فیر کا تعلق مزمات سے بعد اور اس کو ان اعمال سے تقویت ملتی ہے واس والياسي مطابق صادر بوت بين اب أكر قلب من يدونول متناد صنتي بي بومانين الوايك معتنى رك جاندوال عمل س منت را کو قب سطی اور تقرب کے معنی پر عمل کرنے سے صفت فجر کو تقعید حاصل ہوگی ان میں سے ایک مملک ہے اور اليك موات والد والا اكر ايك كي قوت دوسرك كي قوت كے بقرر موكى قادد ول يراير مول كر الركى منس كوكرم وين کھاتے سے ضروبو تاہے 'اوراس نے کرم چڑوں کی ایک خاص مقدار استعمال کی آب اگر اس مقدار کے مطابق اس نے سروچین مى كمائيں توب ايبا بوكا بيداس نے كوئى يزنيس كمائى اور آكر ايك يزان بن سے قالب بوئى توده ابنا اثر ضرور جموزے كى چنانچ جس طرح الله تعالى كى ستت جارىيك مطابق كمان كالك زرة إيانى كاليك تطرو إدواك معولى عقد ارجم مي ابناا ر ضور چورتی ہے ای طرح خرو شرکا ورہ می قلب کوسیاہ کرنے یا منور کرنے میں اللہ سے دور کرنے یا نزدیک کرنے میں اپنا کروار مروراداكرے كا الرحمى منس نے كوئى ايما عمل كياجس سے بالشد بحرقرت الت بحراس عمل ميں ايما عمل مادوا جس سے بالشد بمردور موتى ب والرواس في كونى عمل عي ميس كيا عمال تفاوين روكيا اور اكر اس في ايما عمل كيا عودو بالصعب بقار قرب رعائب مراس من ایا عمل ما دواجس سے ایک بالشد دوری موتی ہے تو ایک بالشد کی برتری ماصل رہے گا۔ ہی صلی الله ملیہ وسلم ارشاد فرمات بين - أتبع السّبيّة الْحَسَنَة تَمْمُها كناه ك بعد نيك عمل كراواس ع كناه كا إثر زاكل موجائك-جيساك يديات واضح كي كرريائ محض كو اخلاص محض ضائع كوين ب أكر اخلاص محض ريائ محض كي بعد واقع بوء لیکن اگر دولول بیک وقت جمع موع تو قدرتی طور پر ایک دو سرے کو بنائیں کے اور ان کا اثر پہلے کے بر ملس مو کا مارے اس وموئ كى دليل اس امرر اجماع امت بمى ہے كہ جو مخص ج كے ليے اكار اس كے مراه سامان خبارت بمي موتواس كا ج مح موكا اورات اس پر قواب دیا جائے کا عالا تکہ اس عمل میں نفسانی عد تجارت کی آمیزش ہے۔ تاہم یہ کمد عظم میں کہ اس مخص کو الواب اس وقت ہو تا ہے جب وہ مکہ مرمہ میں واعل ہوجاتا ہے اور ج کے ارکان اواکر تاہے اور تھارت کا تعلق سنرے ہے ، ج پر موقوف نہیں ہے اس لیے بچ خالص ہے البتہ راست کاسفر مفترک رہا اور اس سفریں کوئی ثواب نہ ہوگا میوں کہ تجارت کی نیت تمى مج بات يدب كم أكر ج اصل محرك مو اور تجارت محض معين اور بالع مو و نفس سنريس بعي واب موكا مار في خيال ميس وہ غازی جو کثرت خنائم کی جت سے اللہ کی راہ میں کفارے نبرد آنما ہوتے ہیں ان غازیوں سے مخلف ہیں جو صرف اللہ کے لیے فروات میں شرکت کرتے ہیں مال فنیمت ان کا مقعد نہیں ہو تاکین اس فرق کا یہ مطلب نہیں کہ جو لوگ مال فنیمت کا قعد بھی رکھتے ہوں وہ تواب سے میسر محردم رہیں مے بلکہ انساف کی بات یہ ہے کہ اگر اصل باعث اور قوی محرک اللہ تعالی کا کلمہ بائد کرنا ہے اور مال غنیمت میں بطور تبعیت رغبت ہے تو اس سے تواب مناقع نہ ہوگا تاہم اس کا تواب اس مخص کے برابر نہیں ہوگا جو محض اعلائے کلمتاللہ کے لیے جنگ میں شرکت کرتا ہے 'اور اس کا قلب نئیمت کی طرف ذرا النفات نہیں کرتا 'اس میں شک نہیں یہ النفات تعمیب اور اجریس کی کا یامث بنا ہے وایات سے پتا چاہے کہ ریا کی آمیزش سے واب یاطل موجا آہے اس معنى ميں ال غنيمت كى طلب عبارت اور ديكر حظوظ كى كى آميزش ب چنانچه طاوس اور بعض دوسرے بالعين روايت كرتے ہيں كم أيك فض في ان آدى كم بارك بين دريافت كياج عمل خركراب إلى فيه كماكه وه صدقة كراب اوريه عامتا به كم اوك اس عمل يراس كى تعريف بمى كرين اوروه واب سے بحى ظافيات سركاردوعالم صلى الله عليه وسلم في اس كاكوتي جواب نسي ديا عمال تك كدمندرجد ديل ايت كريد ازل مولى-

فَمَنْ كَانَ يَرُجُولِقَاءَرَ يَوْفَلُيُعَمَلُ عَمَلًا صَالِحًا وَلا يُشُرِكُ بِعِبَادَةَ رَبِهِ اَحَدًا (٢) (١٣١٣ آب ١٠) موجو فض اليغ رب سے طفى آرند رکھ تو نيك كام كرنا رہ اور اليغ رب كي مباوت من كمي كوشريك ندكر۔ معرت معادا بن جل روایت كرتے ہيں كہ مركار دو عالم صلى الشعليہ وسلم نے ارشاد فرایا:۔

(١) يوردايت پهلے بحي گذري ج) (٢) اين الي الدنيا والحاكم كؤه رس

اُڈنٹی التریتاءِشِرٹگ (طبرانی ٔ حاتم) کم ہے تم رہا بھی شرک ہے۔ حضرت ابو ہریر الادایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس مخض نے اپنے عمل میں شرک معرب کر در مرم کر در در تھا کا دور اور اس کے اس کے اور در در کی کہ اور در ای رحور ور عراد اور

كااس ے كما جائے كاكہ وہ اپنے عمل كا إجراس ے لے جس كے لياس لے شرك كيا ہے۔ (١) حدرت مادہ ابن اصامت ایک مدیث قدی بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالی نے ارشاد قرایا میں تمام شرکوں کی بدنست شرک سے بے نیاز ہوں 'جو من میرے لیے عمل کر اے اور اس میں دو مرے کو میرے ساتھ شریک کمانا ہے قریم اپنا حصہ بھی شریک کے لیے چھوڑونتا موں۔ (۲) حضرت ابوموی موایت کرتے ہیں کہ ایک امرابی نے سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر موکر عرض کیایا رسول اللہ! ایک محض فیرت ہے جماد کرتا ہے ایک مض اظهار عمامت نے لیے لڑتا ہے اور ایک مض اللہ کی راہ میں ابنا مرجه دریافت کرنے کے لیے جنگ کرنا ہے (ان من سے کون سامض راہ خدا میں افعال ہے) سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا وہ محض جواللہ کا کل بلند کرنے کے لیے ازااللہ کی راہ میں ہے" (۳) حضرت مڑنے ارشاد فرمایا کہ تم تھتے ہو فلال مخص شہیدہ میامعلوم اس نے اپنی او نتنی کے دونوں تھیلے (سیموزرہے) بحرلیے ہوں۔ حضرت عبداللہ ابن مسعود روایت كرتے بيں كه سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا جس مخص في ونيا كا مال ماصل كرنے كے ليے بجرت كي توده اى ك ہے ہے۔ ( س ) ہاری رائے میں یہ روایات اس وحوی کے خلاف میں ہیں جو ہم نے گذشتہ سلور میں کیا ہے کا کمدان ہے وہ من مراد ب جو صرف دنیا کا طالب مو مسیاک فراده بالا مدایت سے بتا جلائے کہ جس محض نے طلب دنیا سے لیے جرت کی ظاہرہے ایسے مخص کی جرت دنیا کے لیے ہوگی اور اے اس جرع کا ثواب نہیں ملے گا اللہ کنامگار ہوگا ،چنانچہ ہم نے بدیات بہلے ہی واضح طور پر لکسی ہے کہ ونیا کے لیے عمل کرنا معسیت ہے اس کابد مطلب نہیں کہ طلب دنیا حرام ہے ' ملکہ اعمال دین کے بدلے میں دنیا طلب کرنا حرام ہے کوں کہ اس میں روا پائی جاتی ہے اور عبادت کے مقصد میں شرکت پالی جاتی ہے اور شرکت برابری پرداات کرتی ہے اور ہم پہلے لکو بچے ہیں کہ جب دونوں تصدیرابر ہوں مے قرساقط ہوجائیں مے ایسے عمل برنہ واب ہوگا اورند عذاب موكا بولوك مشترك اعمال برقواب كى اميدر كع بين وه ممات من جلابير-

مشترک اعمال والے ہوں بھی خطرے میں ہوتے ہیں اس کے کہ اگر کی عمل میں دونوں قصدیائے میے توکیا ضوری ہے کہ وہ دونوں برابر ہوں کے ' ہوسکتا ہے ان میں سے ایک قالب ہو ' ہوسکتا ہے قصد رہا قالب ہوجائے اور وہ عمل اس کے لیے دیال بن

مائے اس کیے اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا۔

فَمَنُ كَانَ يَرُجُو لِقَاءَ رَبَّهِ فَلْيَعُمَلُ عَمَلاً صَالِحًا وَّلَا يَشُوكُ بِعِبَادَةَ رَبِّه اَحَدًا (پ١٩٦٦ اَمَتُ ١٠)

اس کا حاصل ہے کہ اگر عمل میں نیتوں کا افتراک ہوتہ واب کی قرف نہ رکمتی چاہیے ، شرکت کا بمترن حال ہے کہ عمل ماقع ہوجائے ، بہاں یہ کما جاسکا ہے کہ جاد میں شاوت کا عرف اخلاص کے بغیر حاصل نہیں ہو گا اس کے ساتھ ساتھ ہے کہ عمل موقا کہ جن محف نے جاد میں جن وی واب کی قرف نے برکت کی اور وہ دل ہے بھاد پر آمادہ ہو اور الدارودوں ہوگا کہ جن محف نے جاد میں جن وی اور الدارودوں مطرح کے وشنوں ہے اور خل المن اور الدارودوں مطرح کے وشنوں ہے اور خل المن اور الدارودوں مطرح کے وشنوں ہے اور خل المن اور مسلمان ابو سی کا مقال ہوجا تی اس کے کہ اس طرح کے الح مقاصد اور شائب ہو ایک میں بدی سی کی واب میں کا مقال ہوجا تیں گا اس کے کہ اس طرح کے آباد مقاصد اور شوائب ہو باتیں گی ہو باتیں ہے کہ اس طرح کے آباد مقاصد اور شوائب ہو باتیں کی ہو باتیں ہے اس کے کہ اس طرح کے آباد مقاصد اور شوائب ہو باتیں کی ہو باتیں ہے اس کے کہ اس طرح کے آباد مقاصد اور شوائب ہو باتیں کی ہو باتی ہو باتیں ہی ہو باتیں کی ہو باتیں کی ہو باتیں ہو باتیں ہو باتیں ہے کہ اس طرح کے آباد مقاصد اور شوائب ہو باتیں ہو باتی ہو باتیں ہو باتی ہو باتیں ہ

ا خلاص ہے ماصل ہے اور اپنے اخلاص کا یعین بھے کو بہت کم ہو قالیت اگرید وواجنیا لایل ایمنائی مبالا کیوں نہ کرے اس لیے بندے کو چاہیے کہ دوائی ہوری کوشش کے باد بود بدو تھل ہی جو ڈوٹ ہے اور اپنی عبادت کے سلسلے میں ایسی آفات ہے خاکف رہے ہواس کے لیے اجرو ڈواپ کے بجائے باعث ویال بردیا ہی افلی اسپرت خاکمین کا کی مال تھا اور ہر ماحب بھیرت کو ایسا ہی ہونا چاہیے "معرت سفیان ٹوری ٹرا ۔۔ ہی ہوا تھال جو ہے جی ٹی افیس قابل اختاج نہیں کہنا "عرب الموردابن الی دوار کتے ہیں کہ جی تمیں برس تک فائد کھی ہوار جی ما اور اس میں اپنے نش کا اختیاب ہوں اور نہ عمل خرکیا اور اس میں اپنے نش کا اختیاب کیا تو بھے شیطان کا حدد اور و طاق اگر جیرے تمام اعمال نہ باعث عذاب ہوں اور نہ

آئرچہ ریا جیسی آفتیں بوے کے انجال ضائع کرتی ہیں انجان اللہ کے لئے کی عمل ترک ریا ہے خوب ہے عمل ترک کرویا جائے اس خور ہوتا کہ انہان اللہ کے لئے کی عمل تہ کرلے اصل متصدیہ ہوتا چاہیے کہ اخلاص ضائع نہ ہو اگر عمل قرک کرویا قو عمل اور اخلاص وہ قول ضائع ہوں گے بیان کیا گیا ہے ایک فیتر ابو سعید حزا اس خدمت کیا کر آتھا اور ان کے کاموں میں امانت کر آتھا ایک ون ابو سعید نے اخلاص پر کلام کیا متصدیہ تفاکہ بڑے کو ابی ہر حرکت میں اخلاص رکھنا چاہیے " چنانچہ اس خادم فیتر نے ہر عمل اور ہر حرکت کے وقت اخلاص کی خاطرانے قلب کی حف محرانی شروع کردی اس کا بیجہ یہ نائوں نے خاوم سے شروع کردی اس کا بیجہ یہ نائوں نے خاوم سے مورت حال دریا خت فرائی خادم نے بتالا کہ میں اپنے نفس سے ہر عمل میں اخلاص کا مطالبہ کر آبوں اور نفس کو اس سے ماجزیا آ ہوں اس لیے وہ عمل ترک کردیا ہوں "ابو سعید نے فرایا ایسامت کو "اخلاص عمل کو منتظم نہیں کرتا جمل پر موا کمیت کرد" اور افلاص کے حصول کے لیے کو کا بی میں کہ انہوں کو حصول کے لیے کو کست کر تا ہوں اور تلوق کی وجہ سے جمل کرنا دیا ہوں گاور تھوت کے لیے عمل کرنا شرک ہے کہ حمل کو خال میں ایس کے داخل میں کرنا دیا ہوں کرنا شرک ہے کہ حمل کو خال کرنا شرک ہے کہ حمل کو خال میں بی کرنا میں اور تا ہوت کرنا ہوں اور تا ہوت کرنا شرک ہے کہ حمل کو خال کرنا شرک کرنا میا میں کرنا شرک کرنا میا ہوت کرنا ہوں اور کالوق کے لیے عمل کرنا شرک ہے۔ خال کو خال کرنا شرک ہے کہ حمل کو خال کرنا شرک کرنا دیا ہوت کا حمل کرنا شرک ہے۔

صدق کی نضیلت اور حقیقت

صدق کے فضائل : الله تعالى كارشاد بيد

رِ حَالَ صَلَقَوُ امَاعَاهَدُو اللَّهُ عَلَيْهِ (ب١٩١٨) مِن المَّالَ عَلَيْهِ (ب١٩١٨) مِن عَلَيْهِ الرَّالِ م مُن كِولُوكِ السِيمِي بِين كدامول في جن بات كالشب مدكيا تماس عن عَلَيْ الرّساء

سركاردد عالم صلى الشعليد وسلم ارشاد فراح بين. إنَّ الصِّلِقَ يَهْدِي الْبِي الْبِيرِّ وَالْبِرُّ يَهْدِي الْبِي الْحَنَّةِ وَانَّ الرِّحُلِ لَيَصْدُقَ حَلْي يُكْتَبَ عِنْدَ الله صِنْدَهُا وَإِنْ الْحُنْدَ وَمِنْ اللهِ الْفُحُونُ وَ الْفُكُودُ وَ الْفُكُودُ وَالْمَا اللهِ النَّ

عَنْدَ اللَّهِ صِلْيَغًا وَإِنَّ الْكِنْبَ يَهُدِي الْي الْفُجُورُ وَ الْفُجُورُ يَهْدِي إِلَى الْنَارِ وَالْ الرَّجُلِ لِيكَذِبُ حُنَّى يُكِنَّبُ عِنْدَاللَّهِ كُنَابًا ( الارد سلم ابن سمة)

سپائی نیکی کی را و اللاتی ہے آور نیکی جنت کی طرف رہنمائی کرتی ہے اور آوی کی بول ہے یمال تک کہ اللہ کے یمال تک کہ اللہ کے یمال میں اور آوی کے یمال میں اور آوی کے یمال مدین کھنا جاتا ہے اور آوی محدث بول ہے اور آوی محدث بول ہے اور آوی محدث بول ہے یمال تک کہ اللہ کے نزویک جمونا لکھا جاتا ہے۔

مدت کی فعیلت کے لیے ان مرض کردیا کائی ہے کہ مدیق ای انتقاعہ مشتق ہے اور اللہ تعالی نے اس انتقاعے وربیع انبیا تے رام کی مدح فرمائی ہے ، چنانچہ ارشاد فرمایا ہو

وُلْاَكُرُ فِي الْكِتَالِ إِبْرَاهِ فِيمَالَوْكَانَ صَنْدِيقًا أَنْ الله المالا الماس) اوراس تاب من ايراهم كاذكر عليه وين رائق والله وقير تف وَادُكُرْ فِي الْكِتَابِ اِسْمَاعِيْلَ اللَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِوكَانَ رَسُوُلًا نَبِينًا (پ١٩ر٤ آيت ٥٣) اوراس آب من الماميل اذكر مجي يجع بلاثبه وه ويور ٢٠ تح شفر اوروه رسول مجي شف ني مجي شف وَاذْكُرُ فِي الْكِتَابِ اِذْرِيْسَ اللَّهُ كَانَ صِلِّيْقًا نَبِينًا (پ١٩٧ آيت ٥١) اوراس آب من اورلس كاجي ذَكر يجع ب فك وه بور راتي وال في شف

كس وَيَوْمُ الْفِينَامَةِ تَرَى أَلْنِينَ كُنْبُو اعْلَى اللَّهُ وَجُوهُهُمْ مُسُودًة (١٣١٣ - ٣)

اور آپ قیامت کے دن ال او کول کے چرے سیا و یکسی سے جہوں نے فد ایر جموت بولا تھا۔ کی تغیریں ارشاد فرایا ہے کہ یہ لوگ وہ ہیں جنول نے اللہ تعالی کی مجت کا دعویٰ کیا الیکن وہ اس دعویٰ میں سے نہیں تھے اللہ تعالی نے معرت واؤ وملیہ السلام پروی نازل فرائی کہ جو منس اسے باطن میں میری تقدیق کرتا ہے میں علوق کے سامنے عملم کملا اس کی تعدیق کرنا ہوں۔ ایک فض شیل کی مجلس میں جج افعا اور دیکھتے ی دیکھتے دہلہ میں کودیمیا ، شیل نے فرمایا اگریہ فخص سچاہے توالله تعالى اس اس طرح نجات مطاكر على جس طرح معرت مولى عليه السلام كونجات دى متى اور اكر جمونا بالله تعالى است غن فرا دے جس طرح قرمون کو غن کیا تھا ، بعض لوگ کتے ہیں کہ تمام فتهاء اور ملاء کا تمن خصلتوں پر انقال ہے کہ اگروہ مج مول تو ان میں نجات ہے اور وہ خصاتیں ایک دو سرے سے ق کر کمل ہوتی ہیں برمت و ہوی سے پاک اسلام اعمال میں اللہ تعالی کے لئے صدق اور اکل طال وہب این مند کتے ہیں کہ میں نے ورات کے حاشیے پر ہائیں جلے ایسے کھے ہوئے دیمے ہیں جنس بی اسرائیل کے صلاواجامی طور پر رہمایا کرتے تھے وہ جلے یہ بن کوئی فزانہ علم نے زیادہ تھے بھی تیس ہے کوئی مال علم ے زوادہ سودمند نہیں ہے کوئی حسب ضعے ہے کم تر نہیں ہے کوئی ساتھی عمل سے زوادہ زمنت دینے والا نہیں ہے کوئی رفق جل سے زیادہ عیب لگانے والا نہیں ہے ، تقویٰ سے برا کر کوئی شرف سیں ہے ، کوئی کرم ترک ہوی سے برا کر سیں ہے ، کوئی عمل تکرے افعنل میں ہے ، کوئی نیکی میرے اعلی سی ہے ، کوئی برائی میرے زیادہ رسوا کرنے والی نیس ہے ، کوئی دوا زمی سے زیادہ زم بہبیں ہے کوئی رس مانت سے زیادہ تکلیف سے والانہیں سے ۔ کوئی رسول جن سے زیادہ عدل پور فیم ہے کوئی ولیل صدق سے زیادہ صحت کرنے والی نیس ہے کوئی نقیری طنع سے زیادہ ذلیل نیس ہے ' کوئی الداری جمع کرنے سے زیادہ ذلیل نیس ہے کوئی زندگی صحت سے زیادہ ممہ قیس ہے کوئی معیشت پاکیزگی سے زیادہ خوش كار سي ب كولى مبادت خشوع س زياده الحجى نيس ب كولى زيد قاحت س بمتر نيس ب كولى تكسبان خاموشى س زياده عناظت كرف والانس ب كوئى عائب موت سے زماوہ قريب نسي ب- محد ابن سعيد الروزي كتے بين كه جب تو الله تعالى سے مدق کے ساتھ طلب کرنا ہے تو وہ تیرے اِتھوں میں ایک آئیندوے دیا ہے اس میں تو دنیا و آخرت کے تمام جائب کامشاہدہ کرنا ہے۔ ابو بر الوراق و کتے ہیں اپنے اور اللہ تعالی کے ورمیان صدق کی حفاظت کر ووالون معری سے وریافت کیا گیا کہ کیا بندہ کے

اخياءالطوم جلاجهارم

پاس الندامورى املاحى كوئى سيل برانول في دواب مي بدو مورد هـ قَلْدَقِينَا مِنَ الْذَنُوْبِ حَسَارَى الْعَلْمُ الْعَبْدُقَ مَالِيُهِ سَبِيلُ فَدَعَادَى الْهَرِي دَحِفَ عَلَيْنَا ﴿ وَجِلا هُ يَالْهُوَى عَلَيْنَا الْفَرِيلُ مِنْ الْهَوَى عَلَيْنَا الْفَيْ

(ام كنابول كى دجە سے جران بريشان كمزے بن مدل كے نظافى بن كراسته سى بالى مكن كے دعوے ام يربت آمان بن الكن بوات لائن كا الله بنائى الكن بوات الله بنائى الله بنائى الله بنائى الله بنائى الله بنائى الله بنائ

سل ستری ہے کمی نے وریافت کیا کہ اس امری اصلی کیا ہے جس کے ہم مشاق ہیں افرایا صدق معاوت اور عجامت ا سائل نے مرض کیا پر کو اور زیاوہ کیجے فربایا تقویل جیاء اور پاکیزہ تو استحقیق میداللہ ابن عباس دوایت کرتے ہیں کہ سرکاروہ عالم صلی اللہ طید وسلم سے کمال کے متعلق دریافت کیا گیا گئی ایک گئا اور صدق پر عمل کرنا۔ جعرت جند بعد اوگا اللہ تعالی کے اس ارشاد کے متعلق ارشاد فربائے ہیں ہے۔

لِيَسُالَ الصَّادِةِ يُنَّ عَنَّ صِلْقِهِمُ (ب١٢ما آمه ٨) الدان بول ال كرى في التركار كول المسال المولات كرك بولوك التي المسلم المولات المسلم المولوك التي المولوك التي المسلم المولوك التي المولوك التي المولوك المو

میدق کی حقیقت اس کے معنی اور مراتب : نظامدق کا اطلاق پوسانی پر ہوتا ہے 'قبل بیں صداقت 'نیت بیں مداقت 'ارادے بین مدافت' مزم بین مدافت' مزم پر اگرنے بین مدافت 'عمل بین مدافت 'اور دین کے تمام مقامات کی محتیق بین مدافت ہو محص ان چومعانی میں مدق کے ساتھ مصف ہو وہ مدیق ہے' اس لیے کہ قطامد بی مدق میں سالنے پر دلالت کرتا ہے بھر ماد قین کے بہت سے درجات ہیں جس محض کو کئی خاص جزیں معدق حاصل ہو گاوہ اس خاص جزئے اعتبار

ے مادل کا اے گاجس می اس کامدل ایا ماع کا اب ام ان قام قمول کا و ماحد کرتے ہیں۔

ريد المرادرية و من المسلمة بين المنتورة على المنتورة الوائد على المسلم الم

كلوم بنت مقبد ابن الي معيد)

وَجَّهُتُ وَجُهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمُ وَالتَّوَالْأَرْضِ (بدر ١٥٠ آيت ٨٠) في يكوه و كرابارخ اس كي طرف كرابون جمل المانون اور دميون كويدا كيا-

اوراس کاول اللہ تعافی سے مخرف ہو اورونیای خواہشات اور ارزوں میں مشنول ہو تو یہ فضی جمونا ہے اس طرح اگر کوئی مضی زبان سے ایٹاک نَعْبُدُ (ہم تیری ہی مماوت کرتے ہیں) کے یا یہ کے کہ میں تیرا بندہ ہوں اور اس کے آندربندگی والی کوئی بات نہ ہو بلکہ وہ اپنے قبل میں کویا ونیا کویا شہوات ونیا کو اپنا معبود مجمعتا ہو تو ایسا فض اپنے قبل میں بہا جائے گا ہو فض کسی چزکی غلای کرتا ہے وہ اس کا بندہ بن جاتا ہے محضرت میں طید السلام اپنی قوم کے سرمشوں کو ان الفاظ میں خطاب فرمایا کرتے تھے کہ آے وہ اس میں خطاب فرمایا کرتے تھے کہ آپ و فیان اللہ علیہ وسلم کے ارشاد فرمایا ہے۔

تَعرِسَ عَبْدُالدِّينَارٍ \* تُعِسَّ عَبُدُ الدِّرُهُم وَعَبُدُالْحُلَّةِ وَعَبُدُ الْخَمِيْصَةِ ﴿ الارى الدررة )

بلاك بوبنده وعارا بلاك بوبنده ورم اوربنده لباس اوربنده المعام

مخض کومیادق کها جاسکتاہے اور نہ میدیق۔

دو سراصدق نیت و ارادہ ۔ میدن نیت اور صدق اراوہ کا حاصل اخلام ہے 'یعنی بندہ اپنے ہر ہم کل' اور ہر حرکت و سکون میں صرف اللہ تعالیٰ کی نیت کرے' اگر اس میں حظوظ نفس کا اختلاط ہو گیا تو صدق نیت باطل ہو جائے گا اور ایسے فخص کو جس کے اعمال میں حظوظ نفس کا اختلاط ہو جموٹا کہا جاسکتا ہے جیسا کہ ہم نے اخلاص کے فغائل کے همن میں تین افراد سے متعلق ایک روایت نقل کی ہے جن میں سے ایک عالم ہے' قیامت کے دن اس سے بوجیا جائے گا کہ اس نے علم کے مطابق کیا عمل کیا ہے' اللہ تعالی فرائے گا تہ جموف کتا ہے بلکہ تو نے یہ چاہے کہ لوگ سے عالم کیس ' دیکھے بمال اس کے اعمال کی تردید نمیس کی گئی۔ اس کی نیت کو جمٹلایا گیا آئی۔ بزرگ کتے ہیں کہ دیت میں صحت تو حید کانام صدق ہے۔ قرآن کریم میں ہے۔

والله يشهد إن المنافيقين لكاذبون (١٣٨٥ ايد)

یه شمادت اس دنت دی می جب منافقین نے یہ کما تھا۔

رَانْكَكُرَسُولُ اللهِ (پ١٨ر١٣ ايت ا) بدي آپ الله كرمول بين-

اگرچہ منافقین می کمہ رہے تھے کہ می اللہ کے دسول ہی می ان کی زبائی شیادت کا اهتبار نہیں کیا گیا اللہ ان کے ارادے اور نیت کو دیکھتے ہوئے ان کے دروغ کو ہوئے کا اعلان کیا گیا آور جو احتفادان کے دل می تھا اس کی تھذیب کی جمی میں کہ تھذیب فرک ہوتی ہے اور نیت کو دیکھتے ہوئے ان کے اور کھار کا یہ قبل مال کے قریبے جمی فرز مشتل ہے آگویا کہتے والے اپنی زبان سے دل کے احتفاد کی فردیتے ہیں اور کتے ہیں کہ جو کہتے ہم زبان سے کمہ رہے ہیں وہی ہمارے دل میں ہے ان کے اس دھوکی کی تھذیب کی جی کہ صال کے قریب ہمارے تم اپنے عقائد پر استدال کرتے ہو ایہ جموث ہے آگویا ان کی تھذیب احتقاد میں کی جی الفاظ میں نمیں کی تھی مدق کے ایک معنی کا ماصل ہی ہے کہ دیت خالص ہو اور ہی اخلاص ہو تا ضروری ہے۔

تیسرا صدق عرم الله تعن او قات انسان کی چیز کا عزم کرتا ہے اور اپنے دل میں کتا ہے کہ اگر الله تعالی نے جھے ال عطا کیا تو میں وہ تمام الل صدقہ کردوں گایا اس کا نسف الله کی داہ میں توریخ کردل گائی اگر میں نے کی دعمی وہ تمام الل صدقہ کردوں گایا اس کا نسف الله کی داہ میں توریخ کو الله تعالی نے جھے حکومت عطا کی تو میں عدل و انسان کے ساتھ حکوانی نے فرائن کے فرائن انجام دوں گائا ور ظلم و ستم یا تطوق کے ساتھ جانبرارانہ رویتہ رکھ کرمیں الله تعالی کی نا قربانی انسان کے ساتھ حکومت الله تعالی کی نا قربان میں کردل گائے ہوں گائا ور ظلم و ستم یا تطوق کے ساتھ جانبرارانہ رویتہ رکھ کرمیں الله تعالی کی نا قربان میں کردل گائے ہوں گائے ہوں گائے واضی اور سے اس میں واقع نہیں ہوتا ہے کہ آدمی اپنے موت کی با کو بیت ہو ہی ہو تا ہے کہ آدمی اپنے موت کی العزمیت ہیں ہوتا ہے کہ آدمی اپنے موت کی العزمیت ہیں ہوتا ہے کہ آدمی اپنے موت کی اس میں ترویک ہوت کی موت کی موت کی موت کی اس میں کہ ہوت کی موت کی ہوتا ہے کہ آدمی ہوتا ہے کہ ہوت کی ہوتا ہے کہ اور کر ہوتا ہے بیا ہوت کی موت کی ہوتا ہوتا ہے کہ اور کائن ہوت کی موت کو کو گئی موت کی موت کی موت کی موت کی موت کی کو کو گئی کو کہ کی کو کہ کو کو کو کو کو کو کہ کو کو کو کہ کو کو

دیا جائے کہ وہ اپنے یا حضرت ابو کر العدیق فیس ہے سمس کی زندگی پند کرتے ہیں آتا بی زندگی کی پروا ند کریں اور حضرت ابو بکر کی زندگی کو ترجیح دیں۔

ومرايع مي بن كرانون في من الله عدي الله عدد كا الله عدد كا الماس من عارب

حضرت المن روایت کرتے ہیں کہ ان کے بھاالی ابن النفواسر کارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ فروہ بریس شرکت نہ کرتے اس کا ان کے ول پر بدا اور بوا اور وہ کئے لئے کہ یہ شہاوت کا پہلا موقع تھا جس میں سرکار ود عالم صلی اللہ علیہ وسلم تو شرک بوے اور میں عائب رہا اگر کھے اب ایسا کوئی موقع بتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ طاقو اللہ دکھ لے گامیں کا کرد کا میں کا روی کتے ہیں کہ الکے سال وہ جگ احد می شرکت ہوئے "اس ود ران ان کی طاقات صفرت سعد ابن معدانت معدانین معدانت معدانین معدانی معدد نے ان سے پوچھا کہ ابو عمر کد حر بھل وہے "فرایا جنب کی فوشو ولا آور ہے " ہے قرضوا حد کی طرف سے آرہی ہے (راوی کھتے ہیں کہ) انہوں نے احد میں شرکت کی اور اس قدر لاے کہ شہید ہو گئے "آپ کے جم پر جم "کوار اور بیزے کے اس ہے ذاکد و فری سے "آپ کی بین کہتی ہیں کہ میرے بھائی اور اس قدر لائے کہ جم پر است ور اس معدب ابن عمیر جو میں الکھول کے جو دول سے بہان میں اللہ علیہ وسلم کی فرے ہوئے اور یہ آیت طاوت فرائی۔ (ابو جم فی الحد عید ابن ممیر اس کی ہوئی اللہ علیہ وسید ابن میر جو میں اللہ علیہ وسید ابن میر جو کا آب ان کے قریب کورے ہوئے اور یہ آیت طاوت فرائی۔ (ابو جم فی الحد عید ابن میر مرسلا) ر کان صد کے واک انہوں نے جم بیس کہ انہوں نے جم بیس کہ انہوں نے جم بیس کہ انہوں نے جم بیس کے اور ابو جم فی اللہ علیہ وسید ابن میں جو اور بیا تا اللہ سے حد کیا تھا اس میں جے از بیا جم فی ان کا اللہ علیہ اس میں کے از بیا کی انہوں نے جس بیات کا اللہ سے حد کیا تھا اس میں جے از بیا گئی ان ان میں سے از بیا گئی ان میں سے از بیا گئی انہوں نے جس بیات کا اللہ سے حد کیا تھا اس میں جے از بیا گئی انہوں نا میں سے از بیا گئی انہوں نا میں سے از بیا گئی انہوں نا میں سے از بیا گئی انہوں نا میں میں کیا تھا کہ میں کیا تو ان کی کو کی انہوں نے جس بیات کا اللہ سے حد کیا تھا اس میں ہے از بیا گئی انہوں نا میں کو انہوں نا میں کیا تھا کہ کو کی انہوں نے جس کیا تھا تھا کہ کو کیا تھا کہ کیا تھا کہ کیا تھا کہ کیا تھا تھا کہ کیا تھا کہ کو کیا تھا کہ کو کیا تھا کہ کیا تھا کہ کیا تھا کہ کیا تھا کہ کو کیا تھا کہ کو کیا تھا کہ کیا تھا

ده بیں جو اپنی عذر پوری کر پچکے اور بعض ان میں مشاق ہیں۔

قضالہ ابن میری کے بین کریں کے حضرت عمراین الخطاب سنا وہ فراتے ہیں کہ میں نے سرکاروو عالم ملی اللہ علیہ وسلم کو

یہ ارشاد فراتے ہوئے سنا شداء چار طرح کے ہوئے ہیں ایک وہ صاحب ایمان فونس جس کا ایمان ہنتہ ہو با ہے اور جو دعمن کا
مقابلہ کر کے اللہ کی تعدیق کرتا ہے اور شمادت ہے ہم کنار ہوجا با ہے 'یہ ایما فض ہے کہ قیامت کے دن لوگ اے اس طرح سر
افعال نے کردیکسیں کے (یہ کہ کرتا ہے اپنا سرمبارک انواور افعایا کہ کلاہ مبارک نے گری واور کردی کو جس کہ جس میں جاتا کہ سرافعات سرکاروں کہتے ہیں کہ جس میں جاتا کہ سرافعات سرکاروں عالم ملی اللہ علیہ و سلم کی کلاہ مبارک نے گری واحدت مرحی واور کہتے ہیں کہ جس کا ایمان میں اور حسید ہوگیا 'یہ عرب و سے 'اس پر ایک جیز آخر لگا اور وہ جسید ہوگیا 'یہ دو سرے درج ہیں ہے 'جب اس نے وحق کا امراما کیا تو کہا ہی آخر ہوگیا ہے وہ مرحون ہے جس ہے 'جب اس نے اللہ تو اللہ تو اللہ کی اور جسید ہوگیا 'یہ تیسرے درج جس ہے 'چہ تعاوہ مومن ہے جس وہ فرات ہے جس کے اللہ کی تعدیق کی اور حسید ہوگیا 'یہ تیسرے درج جس ہے 'چہ تعاوہ مومن ہے جس نے اللہ کی تعدیق کی اور جسید ہوگیا ہے جسے ورج جس ہے 'جہ تعاوہ مومن ہے جس نے اللہ کی تعدیق کی بیاں تک کہ قل ہوگیا ہی چہ تھے درج جس ہے (ترقری) حضرت مجابد کہ جس ہوگیا ہے جس کے اللہ تعالی ہیں میں ال مطاکر 'مرامان کیا گرائی حضرت میں ہے اللہ تعالی ہیں میں اس مطاکر 'مرام کے اللہ تعالی ہیں میں اس مطاکر 'مرام کے اللہ تعالی ہی بیاں مطاکر 'مرام کے اللہ تعالی ہی بیاں مطاکر 'مرام کیا گرائی کی آئی کی اللہ تعالی ہیں میں اس مطاکر 'مرام کی گرائی کیاں 'کا کرائی کی کرائی گرائی ہیں بیاں مطاکر 'مرام کیا گرائی کیاں 'کرائی کرائی کرائی کرائی کرائی گرائی کرائی کرائی گرائی کرائی کرائی گرائی کرائی کرائی گرائی کرائی گرائی کرائی کرنے کرائی کر کرائی کرائی کرائی کرائی کرائی کرائی کرائی کر کرائی کرائی

ا المون على الله الله المؤن آتاتا مِنْ فَضُلِهِ لَنَصَّنَفَنَ وَلَنَكُونَ مَنْ الصَّالِحِيْنَ (بارا آیت ۵۵) وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ الله لَوْنَ آتاتا مِنْ فَضُلِهِ لَنَصَّنَفَنَ وَلَنَكُونَ مَنْ مِنَ الصَّالِحِيْنَ (بارا آیت ۵۵) اور ان (مانقین) می بعض آدی ایے بین کہ خدا تعالی ہے مدکرتے بین کہ اگر اللہ تعالی ہم کو اپ فضل سے (بہت سامال) عطا فرمائے تو ہم خوب خیرات کریں اور ہم خوب فیک کام کیا کریں۔ بعض لوگ کتے ہیں انہوں نے زبان سے میہ حمد نہیں کیا تھا' بلکہ اللہ تعالی نے ان کے ولوں میں روشن کردیا تھا' جب انہیں اللہ آگ دار انہ میں دیکا کے میں کردن نے دیری ترین کیا تھا' بلکہ اللہ تعالی کے ان کے ولوں میں روشن کردیا تھا' جب

مال دیا کمیا اور انہوں نے بحل کرے عمد کی خلاف ورزی کی توبہ آست کریمہ نازل ہو گئے۔

وَمِنْهُمُّ مَنْ عَاهَدَاللَّهَ لِئِنْ آتَانَامِنُ فَصَلَّمِحِلُوْابِهِوَتُولُّوْاوَهُمُمُعُرِضُوْنَ فَاعْتَمُهُمُ نِفَاقًا فِي قَلُوبِهِمُ إِلَى يَوْمِ يَلْقُونَهُ بِمَا أَخْلَقُوا اللَّهُ مَا وَعَلَوْهُ وَبِمَا كَانُوا يَكُذِبُونَ (پ١٨١٠ آيت ٢٥٠٤)

اوران (منافقین) میں بعض آدمی ایے ہیں کہ خدا تعالی ہے محد کرتے ہیں کہ اگر اللہ تعالی ہم کو اپنے فضل ہے (بہت سامال) عطا فرائے تو ہم خوب خیرات کریں اور ہم خوب نیک کام کیا کریں موجب اللہ تعالی نے ان کو اپنے فضل ہے (مال) دے دیا تو وہ اس میں کئل کرنے لکے اور وہ بوگروانی کے عادی ہیں مواللہ تعالی نے اس کی سزا میں ان کے دلوں میں نفاق (قائم) کردیا (جو) خدا کے پاس جائے تک رہے گا اس سبب ہے کہ انہوں نے خدا تعالی ہے اینے وعدے میں خلاف کیا اور اس سبب سے کہ وہ جموث ہو لئے تھے۔

یمال عزم کو عمد 'خلاف عمد کو گذب 'اور دفائے عمد کو صدق کما گیا ہے 'یہ صدق تیمرے صدق ہے نوا وہ سخت ہے 'اس لیے کہ بعض او قات نفس عزم تو کرلیتا ہے 'لیکن جب عمل کا وقت آ آ ہے تو شوات کا بیجان 'اور اسباب کی فراہی اے عمل ہے باز رکھتی ہے۔ اس لیے حضرت عرف نے استفاء کیا تھا جب یہ فرہایا تھا کہ جھے اس قوم کا امیر بننے کے مقابلے جس جس معرت باز رکھتی ہے۔ اس لیے حضرت عرف کی بات الی ابو بکر صوبود ہیں گل کئے جانا پند ہے 'اس وقت میرے دل میں موجود نہیں ہے 'کیول کہ جی اپنے قس سے مامون نہیں ہوں' ہوسکتا ہے جب قل کا وقت آئے تو اپ وقت میرے دل میں موجود نہیں ہے 'کیول کہ جی اپنے قس سے مامون نہیں ہوں' ہوسکتا ہے جب قل کا وقت آئے تو اپنے عزم سے بھر جائے گویا حضرت عرف نے اس ارشاد کے ذریعے وفائے عزم کی شدّت کی طرف اشارہ فرمایا۔ ابوسعید الحزاذ کہتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ دو فرشتے آسان سے اترے ہیں 'اور وہ بھے سے پوچھ رہے ہیں کہ صدق کیا ہوسکتا ہے جس کہ مدق کیا ہے۔ کہن نے کہا وفائے عمد کا نام مدت ہے 'فرشتوں نے میری تائید کی اور آسان کی طرف گئے۔

ہے؟ ہیں کے اداوقا ہے مرد ہام مدل ہے فرصول کے میری باتیدی اور اسمان کی طرف سے کے اسے المحال کی کسی الی بات پر الا است نہ کریں جو دافع میں نہ ہو صدق اعمال ہے کہ وہ اس اسر کے لیے کوشاں دے کہ اس کے طاہری اعمال ہا طن ایسا ہوتا چاہیے پر دلالت نہ کریں جو دافع میں نہ ہو صدق اعمال کا یہ مطلب نہیں کہ اعمال ترک کردیے ہیں ریا کا دوہ مخص ہے جو یہ چاہتا ہے کہ اس بحس ہے اممال کی بنا پر لوگ اے ان صفات حمیدہ ہے منصف سمجھیں جو ان اعمال ہے طاہر ہوتی ہیں ، بہت ہے نمازی اپنی تمازی میں خشو کہ خشوع و خضوع کی بینت افتدار کرتے ہیں 'اگرچہ ان کا متصدیہ نہیں ہو باکہ لوگ افسی دیکھیں ' تاہم ان کا دل نماز میں عافی رہت ہے ' دیکھنے والا یہ سمجھتا ہے کہ وہ اللہ تعالی کے ساخت کھڑا ہوا ہے حالا کہ وہ باطن سے بازار میں کھڑا ہوا ہے ' اور اپنی کی شہوت ہیں مشخول ہے ' یہ اعمال زبان حال سے باطن کا حال کہتے ہیں 'اور حقیقت میں باطن ایسا نہیں ہو تا اس لے وہ جموث ہے متصف ہیں ' اور ان سے صدافت اعمال کا مطالبہ کیا جا تا ہے۔ بعض لوگ بیت سکون اور و قار کی ساتھ چاتے ہیں حالا تکہ ان کے باطن میں نہ و قار ہو تا ہے اور نہ سکون' یہ لوگ بھی اپنے اعمال میں صادق نہیں ہوت 'اگرچہ وہ نہ خلوق کی طرف القات رکھتے ہیں 'اور نہ ان کا متصدریا ہو تا ہے اور نہ سکون' یہ لوگ بھی اپنے انہا میں صادق نہیں ہوتے 'اگرچہ وہ نہ خلوق کی طرف القات رکھتے ہیں 'اور نہ ان کا متصدریا ہو تا ہے 'اعمال کے جموث سے وہی قبض محفوظ رہ سکتا ہے جس کا طاہر باطن کیا ہر کے مطابق اپنے انہا کی موجا تھے گئی در کری قبض ان کی طرف کو ان مقصد ہو تو اس سے صدق ضائع ہوجا تا ہے 'اس کا نام رہا رہ کہ جانے گا اور اگر بلا قصد ہو تو اس سے صدق ضائع ہوجا تا ہے ' اس کا نام رہا رہ کہ جانے کیا در اس کی وجہ سے اخلاص قب ہوجا تا ہے ' اس کا نام رہا رہ کہ جانے کیا اور اس کی وجہ سے اخلاص قب ہوجا تا ہے 'ان کا کری فضم ان کے فاہر کیا تو ہو تا ہے ' اس کا نام رہا و دوالم صلی اللہ علیہ و مارا کر کر تھے۔ اس کا نام رہا و دوالم صلی اللہ علیہ ہوجا تا ہے ' اس کا نام رہا و دوالم صلی اللہ علیہ و ما آپ اس کی وہ سے اخلاص قب ہو تا ہے ' اس کا نام رہا کیا کہ موجا تا ہو تا ہے ' اس کا نام رہا کی دور و تا ہم ہو تا تا ہے ' اس کی دور سے اخلاص قب ہو تا تا ہو تا تا ہے ' اس کی دور سے اخلاص قب ہو تا تا ہو تا تا ہو تا تا ہو تا تا ہو تا ہو تا تا ہو تا تا ہو تا تا ہ

اللهما جعل سريزني خيرام عاريتني واجعل علايتني صالحة اے اللہ بیرے ہامن کو میرے ملا برے اچھاکر اور میرے ما ہرکوا جمانا

يزيد ابن الحرث كت بين كد أكر بقد كا باطن ظاهر كم مطابق موقويه عدل ب"اور أكر باطن ظاهر بي بمترموقويه كمال ب "أكر

(اگر مومن کا ظاہرویاطن یکسال موقور اس کے لیے دنیاد آفوت میں عزت کا یاعث ہے اور اس سے اس کی تريف موتی ہے 'آگر ملا برواطن کے خلاف موالواس کی تمام کاوشیں بیکار اور بہاد میں 'بازار میں کمراسکہ جا

ے اور کوٹا رد کروا جا آہے)۔

عطية ابن الفافر كمتے بي كه جب مومن كا باطن كا برك مطابق بوتا بوتات تعالى اس كى دجه علا مك ير فخركر تاب، اور فرما آے کہ یہ میراس بعد ب معاوید این قرة کتے ہی کہ کون ہے جو مجھ اپنے مخص کا پتا مظائے جو راتوں کو رو آ ہو اورون میں بنتا ہو 'مبدالواجد این زید کتے ہیں کہ جعرت من بھری جب کی کو کوئی بات بنائے تو اس پر سب سے زمان عمل کرتے 'اور جب می کوسمی بات ہے روش و تو فود پہلے وہ کام زک کرتے میں ہے گوئی ایسا فض نمیں دیکھا جس کے فا ہرو باطن میں اس قدر مشابت ہو ابومبدالرحن كماكرتے ہے اے اللہ لؤنے ميرے اور لوكون كے درميان آبات كامعالمه كيا اور من نے حجرے اور اپنے درمیان خیانت کا معاملہ کیا ، وہ یہ کم کر دویا کرتے تھے ابو یعقوب نمرجوری کتے ہیں کہ صدق یہ ہے کہ ظاہرہ باطن حق کے باب مں ایک دوسرے سے موافقت رکھتے ہوں۔ معلوم ہواکہ باطن اور طاہری مساوات بھی صدق کی ایک حم ہے۔

جِسْمُ اصد ق مَعَامات : به معدق كا انتمالي اعلى اور كمياب درجه ب أس كا تعلق دين مع مقامات سے بيسے خوف ورجاء ' تعلیم " زبد رضا او کل اور محبت وقیرویس صدق ان امورے یک مهادی بین جب بے قام موت بین وان پر ترکوره بالا الفاط کا اطلاق ہو تا ہے اور یک فایات اور حقائق میں محقق صادق وہ ہے جو ان امور کی حقیقت تک پہنچ جائے ، جب کوئی چیز قالب اور اس کی حقیقت کمل موجاتی ہے تو اس سے متصف موسے والے مض کو صادق کتے میں چانچہ عام طور پر کماجا آ ہے کہ ظال مخص الالى من سياب ين الالى الله يرقالب مولال عض خوف من سياب يعن خوف ى خيف اس رقام موتى بايد شو تحی ہے وفیرو۔اللہ تعالی کا ارشاد ہے۔

المَّذَ النَّهُ وَمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُؤِلِهِ ثُمَّ لَمُ يَرْتَابُوا وَجَاهَنُوا بِالْمُوالِهِمُ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيُلِ اللَّهِ أَوْلِكُ مُمُ الصَّادِقُونَ (ب ر آيت )

پورے مومن وہ بیں جو اللہ بر اور اس سے رسول پر انعان الائے مرفک قس کیا اور اپنے ال وجان سے

خدا کے رائے میں جاد کیا یہ لوگ ہیں ہے۔

وَالْكِنَ الْبِرَّمِينُ آمِنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِر وَالْمَلَائِكُوْوَ الْكِنَابِ وَالنَّبِيتِ مِنَ وَآتَى وليجن البرامين من برسدواسيون، والمتساكيين وابن السبيل والسبائين و المال على حيوذوى الفريق والميتامي والمستاكيين وابن السبيل والسبائية و في الباساع والضر اعوجين البائس أوليك البين صلفوا (١٠١٧ است ١٠١٤) في الباساع والضر اعوجين البائس أوليك البين صلفوا (١٠١٧ است ١٠١٤) الله تعالى يريقين ركع اور قيامت كه ون يراور فرهتول يراور كتابول يراور يغبول يراور مال ويتا موالله كي

مجت میں رشتہ داروں کو اور نتیموں کو اور مختاجوں کو اور (ب خرج) مسافروں کو اور سوال کرتے والوں کو اور گرفت میں اور نمازی پابٹری رکھتا ہو اور زکوہ بھی ادا کر تا ہو اور جو افتحاص اپنے حمدوں کو پورا کرتے والے ہوں تندیک سنتی میں اور باری میں کرنے والے ہوں تندیک سنتی میں اور باری میں کرنے والے ہوں تندیک سنتی میں اور باری میں کرنے والے ہوں تندیک سنتی میں اور باری میں

اور قال بن ایدوگی بیں جو سے بیں معرت ابودر ففاری نے کی نے ایمان کے بارے بیں سوال کیا 'آپ نے جواب بن کی آیت پڑھ کر سادی ' سائل نے کما
معرت ابودر ففاری نے کئی نے ایمان کے بارے بیں ' فربایا بیں نے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ و سلم ہے ایمان کا حال دریافت کیا
ہم تو آپ ہے ہی ہی آیت حادت فربائی تھی (جو این نعر المروزی با ساد حذف طعة) اب ہم خوف کی مثال بیان کرتے ہیں 'جو بندہ
اللہ تعالی پر 'اور ہوم آ خرت پر ایمان رکھتا ہے اے اللہ کا خوف ہو آ ہے ' کین سے خوف اتنا ہو آ ہے کہ اس پر لفظ خوف کا اطلاق
ہوسے ' خوف کی حقیقت اس پر صادق نہیں آئی' بمان تک کہ ہے کہا جائے کہ دو مؤف خدا بی صادق ہو آ ہے واس کا رنگ ذرد پڑ
موسے ' خوف کی انبان کی بادشاہ ہے ڈر آ ہے ' یا سفر کے دوران اسے کس ربزن کا خوف ہو آ ہے تو اس کا رنگ ذرد پڑ
ہوا آ ہے ' بابی اس تک کہ بیوی بچوں کے کام کا بھی نہیں رہتا' ہروفت پریٹان' مطحل' آزردہ خاطر' اور پر آئندہ مزاح نظر آ آ ہے ' بھی
ویت یہاں تک کہ بیوی بچوں کے کام کا بھی نہیں رہتا' ہروفت پریٹان' مطحل' آزردہ خاطر' اور پر آئندہ مزاح نظر آ آ ہے ' بھی
ویت یہاں تک مین کہ خوف کی وجہ ہے وطن ترک کرتا ہے ' اور کھر کے عیش و آرام کو غیرانوس سرخین کی مشعت اور
مرکب ہو آ ہے ' ایراس کے حال ہے کسی پریٹائی یا خوف کا اظہار نہیں ہو آ اس لیے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد
مرکب ہو آ ہے ' اور اس کے حال ہے کسی پریٹائی یا خوف کا اظہار نہیں ہو آ اس لیے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد

لَهُ اَرْمِثُلُ النَّارِ نَامَ هَارِبُهَا وَلَامِثُلُ الْجَنَقِنَامَ طَالِبُهَا (١) مِس نے دونے جیسی کوئی چیز نیس دیکمی جس سے فرار افتیار کرنے والا سورہا ہو اور نہ جنت جیسی کوئی چیز دیکمی جس کا طالب خواب غفلت جس ہو۔

اون کی پشت پر ڈالا جا آ ہے (بہتی۔انس) ای طرح صحابہ بھی خوف و خشیت ہے لرزاں رہے تھے اکین ان کا خوف اس درجے کا فسیری تھا جس درجے کا خوف سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا معرت عبداللہ ابن عمر فرائے ہیں کہ جب تک تم لوگوں کو اللہ کے دین میں احتی نہیں جائو گئے ہیں کہ کوئی فیض ایسا نہیں جو کے دین میں احتی نہیں جائو گئے ہیں کہ کوئی فیض ایسا نہیں جو ایسے اور اللہ تعالی کے درمیان احتی نہ ہوتا ہم بعض لوگ بعض کی ہنست کم احتی ہیں مرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرائے ہیں کہ کوئی بڑہ اس دقت تک ایمان کی حقیقت تک رسائی حاصل نہیں کرسکا جب تک کہ لوگوں کو اللہ کے سامنے او نول کے مان نہ دیکھیے پھراپنے نفس کی طرف رجوع کرے اور اے سب سے زیادہ حقیریائے ( ا )

صاد قین کے ورجات ، اس پوری محققو کا عاصل ہے کہ ان مقامات میں صدق ہے ہے اور جات ہیں ، بعض اوقات بین ، بعض اوقات بین کو بعض امور میں صدق ہو قو ایسا فض حقیقت میں صدیق ہو تعنی امور میں صادق ہو قو ایسا فض حقیقت میں صدیق ہو ، معنی ہوں گا ہوں کہ اسلام لانے کے بعد میں کہ میں تین ہاتوں میں پڑھی کہ دل میں یہ تصور پیدا ہوا ہو کہ میں اس سے کب فارغ ہوں گا دو سرے یہ اسلام لانے کے بعد میں نے کہمی کوئی نماز الی نہیں پڑھی کہ دل میں یہ تصور پیدا ہوا ہو کہ میں اس سے کب فارغ ہوں گا دو سرے یہ در جب بھی میں نے دو سرے یہ کہ دب بھی کی جنازے کے ساتھ کیا دل میں کوئی دو سرا خیال نہیں آیا ، تیسری ہو ہے کہ جب بھی میں نے جوابات دے گا ، وفن سے فرافت تک اس خیال کے علاوہ دل میں کوئی دو سرا خیال نہیں آیا ، تیسری ہو ہو کہ جب بھی میں نے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے بھی سنا اس بھین کے علاوہ کی دو سرا خیال نہیں آیا ، تیسری ہو تیں نوار میں ان امور نہ کوئی دو سرا خیال نہیں کے علاوہ کی خض میں جن نہیں ہو تیں ان امور نہ کوئی دو ساتھ کی خض میں جن نہیں ہو تیں ان امور نہ کوئی دو ساتھ کی خض میں جن نہیں ہو تیں ان امور نہ کوئی دو ساتھ کی خض میں جن نہیں ہو تیں ان امور نہ کوئی دو اس درج تک نہیں بنچ ، یہ ہیں صدق کے درجات ، اس کے معانی مدت کے سلسلے میں مشائخ سے جو اقوال منقول ہیں ان میں سے اکثر نہ کوئی معانی میں اور جنان دو اس درج تک نہیں بنچ ، یہ ہیں صدق کی تین تشمیں ہیں مدت تو حید کا تعلی عام مومنین ہے ہو انگر کی کی معانی مدت کی تین تشمیں ہیں مدت تو حید کا تعلی عام مومنین ہے ہو انگر تھیں گا ارشاد ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوْ إِبِاللَّهِ وَرُسُلِمِ أُولِكُ هُمُ الصِّينِيقُونَ (بِ١٨١٢عـ١١)

اور جو لوگ اللہ کر اور اس کے رسولوں پر انجان رکھتے ہیں ایسے ہی لوگ اپنے رب کے نزدیک صدیق ہیں۔
صدق اطاعت اہل علم اور اصحاب تقویٰ سے تعلق رکھتا ہے اور صدق معرفت ان اہل ولایت کے ساتھ مخصوص ہے جو
زشن کی میخیں ہیں۔ یہ تینوں تشمیں گھوم پھر کر اننی چہ قسموں ہیں مدخم ہوجاتی ہیں جو ہم نے بیان کی ہیں۔ ویسے بھی انہوں نے وہ
چین تکھی ہیں جن میں صدق ہو تا ہے 'کمران کا اطاحہ نہیں کیا۔ حضرت جعفرصادق فرماتے ہیں کہ صدق مجاہدہ ہے اس کا نقاضا یہ
ہے کہ تو اللہ پر غیر کو افتیا رنہ کرے جیسے اس نے تھے پر غیر کو افتیار نہیں کیا 'چنانچہ ارشاد فرما تا ہے۔

هُوَ اِجْتَبَاكُمُ (پادا اُعداد) اس في مراور) امول عمتاز فرايا\_

بیان کیا جاتا ہے کہ اللہ تعالی نے حضرت موئی علیہ السلام پروٹی تازل فرمائی کہ میں جب کمی بھرے کو اپنا محبوب بنالیتا ہوں تو اس پر ایس مصبحیں اور آفنیس تازل کرتا ہوں جو اگر بہاڑوں پر تازل کی جائیں تو بداشت نہ کرسکیں میں یہ دیکتا ہوں کہ وہ میری مصبحوں میں کیے صدق اختیار کرتا ہے 'اگر وہ مبرکرتا ہے تو میں اسے اپنا دوست اور محبوب بنا تا ہوں 'اور اگر واصلا مجاکر محلوت سے میری شکایت کرتا ہے تو میں اسے رسواکرتا ہوں اور کوئی بدا نہیں کرتا صدق کی علامت یہ ہے کہ مصائب اور اطاعات دونوں کی پردہ ہو جی کی جائے 'اور محلوق کی ان پر اطلاع کو پر انصور کیا جائے۔

<sup>(</sup> ١ ) محمد داعت مرفع نس في -

كتاب المراقبة والمحاسبة مراتب اورمحاسبي كابيان

الله تعالى ارشاد فراح بين. وَنَصْبُ الْمُوَارِينَ الْقِسُطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلا تُظْلَمُ نَفْسُ شَيْنًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَةٍ مِنْ خَرْ دَلِياً تَيْنَا بِهَا وَكُفَى بِنَا حَالِسِينُنَ (بِعارى آيت ٢٠)

آور قامت كروزيم ميزان عدل قائم كرين كم "موكمي راملاً علم نه بوكا اوراكر (كى كاعمل) رائى كروائي كالم كروائي كروائي

لای فطله کریگ کی آخلا (پ ۱۵ ر ۱۸ آیت ۳۵) اور نامهٔ اعمال رکه دیا جائے گا تو آپ جمرموں کو دیکھیں کے کہ اس میں جو پکھ لکھا ہوگا اس نے ڈرتے ہوں کے اور کہتے ہوں سے کہ ہائے ہماری کم بختی اس نامۃ اعمال کی جمیب حالت ہے کہ بلا تھبند کئے ہوئے نہ کوئی چھوٹا گناہ چھوڑا نہ بدا گناہ اور جو پکھ انہوں نے کیا وہ (لکھا ہوا) موجود پاکمیں سے اور آپ کا رب کی پ

عَلَمْ نَدَرَ عِلَا اللهُ عَدِينًا فَيُنَبِّهُمُ بِمَا عَمِلُوا اَحْصَاهُ اللهُ وَنَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللهُ جَدِينًا فَيُنَبِّهُمُ بِمَا عَمِلُوا اَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْ شَهِيْدُ (ب١١٨ مَا المَّا)

یعمل میستار سر پیسر بیر - روز ایس بول کے ناکہ اپنے اعمال کود کھ لیں سوجو فض (دنیا میں) ذرہ اس روزلوگ مختف جماعتیں ہوکرواپس بول کے ناکہ اپنے اعمال کود کھ لیں سوجو فض (دنیا میں) ذرہ برابر نیک کرے گاوہ (دہاں) اس کود کھ لے گا اور جو فخص ذرہ برابریدی کرے گاوہ اس کود کھے لے گا-

تُمَّ تُوفَى كُلُّ نَفْسِ مَاكَسَبَتْ وَهُمُ لاَ يُظْلَمُونَ (بِ ١٠٣ أَيتِ ٢٨) تُمَّ يُومِ وَضِ كِواس كاكيابوا (دِله) بِرا بِرا خِي كادران رِكى في كاظم نه بوگا-

عربر من وال عبد الدسائر بالمرسائر المسائد المستنبير مُخْضَرًا وَمَا عَمِلَتُ مِنُ سُوْءٍ نَوَدُّلُو أُنَّ يَوْمِ تَجِدُكُلُ نَفُسِ مُمَاعَمِلَتُ مِنْ خَيْرٍ مُخْضَرًا وَمَا عَمِلَتُ مِنُ سُوْءٍ نَوَدُّلُو أُنَّ يَيْنَهَا وَبَيْنَهُ الْمُلَابِعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفُسَهُ (بِ٣٠١ است ٣٠)

اور یقین رکھواس کاکہ اللہ تعالی کواطلاع ہے تسارے ولوں کی بات کی۔ ان آیات کردید کی موشن میں اہل بصیرت نے جان لیا ہے کہ اللہ تعالی بندوں کی کھات میں ہے اور یہ کہ ان سے حساب میں مناقشہ کیا جائے گا'اور ذرہ ذرہ کے بارے میں باز پُرس ہوگ 'ان اوگوں نے بیات بھی جان لی ہے کہ ان خطرات سے نجات کی واحد صورت بیئے کہ اپنے نفس کا مسلسل احساب کیا جائے' اور سپائی کے ساتھ اجمال کی محرانی کی جائے' اور نفس سے ہرسانس اور ہر حرکت کا محاسبہ کیا جائے گا۔ بیٹ نفس کا احساب کرے گا قیامت کے دن اس کے حماب میں سخنیف کی جائے گی' اور ہرسوال کا جواب اس کے ذہمن میں مستخر ہوگا' وہاں اس کا انجام بھڑین ہوگا' اور جو مخص اپنے نفس کا محاسبہ نہیں کرے گا وہ بھی حسرت کی در اس کا خواب اس کے اور اسے اس کے معمد نے کی در سروالی جو گا اور قیامت کے میدان میں اس کے فیمرے کی در سروالی جو گا واحد راستہ اللہ تعالی کے غیظ و ضغب تک پہنچائیں گے' یہ اہل بھیرت جائے ہیں کہ قیامت کے دن کی رسوائی اور ذات سے نہنے کا واحد راستہ اللہ تعالی کے غیظ و ضغب تک پہنچائیں گے' یہ اہل بھیرت جائے ہیں کہ قیامت کے اور رسوائی اور ذات سے نہنے کا واحد راستہ اللہ تعالی کی اطاحت ہے' ہر اس معاطے میں جس میں اس نے اطاحت کا محم دیا ہے' اور اللہ تعالی مبر' اور محرِ ان کا محم دیا ہے' فرمایا :۔

يَاأَيَّهَا الَّذِيْنَ آمُنُو الصِّبِرُواوصابِرُواور ابطُوا (١٩١٨ عنه)

اے ایمان والوا خود مبر کرو اور مقابلے میں مبر کرو اور مقابلے کے لیے مستعدر ہو۔

انہوں نے اپنے نفس کی اس طرح محرانی کی کہ پیلے اس سے شرفیں لگائیں' پھراس کے احوال پر نظر رکمی' اس کے بعد احتساب کیا' پھراسے سزادی' پھر جاہدہ کیا' پھر عقابات کی شرح و احتساب کیا' پھرانے سزادی' پھر جاہدہ کیا' پھر عقابات کی شرح و احتساب کیا' پھر انداز کریں' اور ہتلائیں کہ مرا للے (محرانی) کی کیا حقیقت ہے؟ کیا فضیلت ہے؟ اور اس کے لیے کن اجمال کا ہونا ضروری ہے' اندر حاب کے بعد اگر ان سب مقابات کی اصل محاب ہے' اور محاب شرفیں لگائے اور احوال کی محرائی کے بعد حاصل ہوتا ہے' اور حاب کے بعد اگر نقسان محسوس ہوتو حماب اور عقاب کی باری آتی ہے۔

بہلامقام نفس سے شرط لگانا : جولوگ تجارت میں مشغول ہیں 'اور سامان تجارت میں شریک ہیں ان کا مقصد اس کے علاوہ کچھ نہیں ہو آکہ اضمیں کچھ نفع مل جائے ' پھر جس طرح آجر اپنے شریک سے مدد لیتا ہے اولا سامان تجارت اس کے سرد کرتا ہے اولا سامان تجارت کرسکے 'اس کے بعد حساب کرتا ہے اس طرح مقل بھی آخرت کی تاجر ہے 'اس کا مقصد جے نفع بھی کہ سے باک اس کے بعد حساب کرتا ہے اس طرح مقل بھی آخرت کی تاجر ہے 'اس کا مقصد جے نفع بھی کہ سے جی ترت کی نفس ہے 'اس پر اِس کی فلاح کا دارو مدار ہے۔ اللہ تعالی کا ارشاد ہے:

قَنْافَلْحُمْنِ ذُكَّاهَا وَقَدْخَابِمِنْ دُسُهَا (پ٥٣٠م أيت ٩٠٠)

یقینا وہ مراد کو منجاجس نے اس کوپاک کرلیا اور نامراد ہوا جس نے اس کو (نجوریس) دیاویا۔

نقس اعمال صالحہ سے فلاح یاب ہو تا ہے 'اور عثل نفس سے اس تجارت میں مدد لیتی ہے لینی اسے استعال کرتی ہے 'اور اسے ان اعمال کے لیے مستورکرتی ہے جن پر اس کا مذکبہ موقوف ہے 'جیسے تا جر اپنے شریک یا اس نوکر سے مدد لیتا ہے جو اس مال میں تجارتی لین دین کا ذمہ دار ہے 'اور جس طرح شریک تا جر کے لیے ایک فرق کی حثیت افتیار کرلیتا ہے 'اور وہ مدی بن کر صحول منعت کے لیے یہ جاتا ہے کہ پہلے بچھ شریس عائد کرلی جائے 'ای طرح عثل بھی نفس سے ان چاروں باتوں کی طالب اس کے بعد عقاب یا حال کا مقالمہ اگر برحساب میں خیانت پائی جائے 'ای طرح عثل بھی نفس سے ان چاروں باتوں کی طالب کی بہلی بات تو یہ ہے کہ اس سے بچھ شریس مقرد کرلے 'اور اس کے بچھ فرائف متعین کردے 'اور اسے کامیابی کی راہ دکھالا دے 'اور یہ برایت کردے کہ وہ داوے مغرف نہ ہو 'ای پر شات قدی سے جان دے دو مری یہ کہ کری بھی وقت اس کی گرائی سے غافل نہ رہے 'اس لیے کہ اگر اس سے ذرا بھی ففات کی گی تو وہ خیانت کرے گا اور اصل سموایہ بھی ضائع کردے گا چہ جائیکہ بچھ غافل نہ رہے 'اس لیے کہ اگر اس سے ذرا بھی ففات کی گی تو وہ خیانت کرے گا اور اصل سموایہ بھی ضائع کردے گا چہ جائیکہ بچھ کر فرافت سے باز نہیں جو اس پر عائم کی گئی تھیں 'کہ اس سے حساب لیتا جاسے 'اور یہ ویکنا بھا ہیے کہ اس نے وہ تمام شرائع پورٹی کی ہیں یا نہیں جو اس پر عائم کرگئی گئی تھیں 'کہ بھر اس سے حساب لیتا جاسے 'اور یہ ویکنا بھا ہیں کہ اس نے وہ تمام شرائع پورٹی کی ہیں یا نہیں جو اس پر عائم کی گئی تھیں '

(مجيئًا مَن خُوثي رَضِت لمال بي جس ي مداكي كايقين مو ما ب)-

اس لے مراس مخص پرجواللہ تعالی پر اور ہوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے ضوری ہے کہ دواہے قلس کا محاسبہ کرے اوراس ے تمام حرکات سکنات عطرات اور حلوظ می من برت اس لیے کہ انسانی دعری کا برسانس ایک ایسا فیتی جو برہے جس کا کوئی عوض نبیں ہوسکتا'اور اس سے ایک ایساگراں قدر خزانہ خریدا جاسکتا ہے جو ابدالاً او تک عنم نہ ہو ان جیتی سانسوں کو ضائع کرنا' یا ہلاک کرنے والے اعمال میں صرف کرنا ایک ایسا زیوست خیامہ ہے جو کوئی حکمند انسان برواشت نہیں کرسکا جب بعدہ میح مورے نیندے بیدار ہواور مج کے فرائض سے فراخت ماصل کرلے توایک محری اپنے ننس کے ساتھ شرمیں لگانے کے لیے خلوت اختیار کرے بیے ناجرائے شریک کومال دینے سے پہلے ایک مخصوص نشست منعقد کرتا ہے اور اس سے شرائط پر تفتار كرائب اس مجلس ميس على كونفس سے يدكمنا چاہيے كه ميرے پاس عمرك علاوه كوئى سرايد نسي ب اكريد ضائع موكياتو ميرا تمام سراید مناکع موجائے گا اور میں مفلس اور حمی وست رہ جاؤں گا، تجارت کرنے اور فقع کمانے کی کوئی امید باتی نہیں رہے گی، آج ایک نیا دین ہے اللہ نے مجھے پر مسلت عطاک ہے اور میری زندگی میں پھے مدت اور برمعائی ہے اور اس طرح ایک بدے انعام ے نوازا ہے' اگر میں مرحا یا تو یہ تمناکر ماکہ کاش جھے ایک دن کے لیے دنیا میں واپس کردیا جائے' ماکہ وہاں جاکر میں نیک عمل كروب ابس تم يد سمجموك كويا من مرحكا مول اور مجمع دوباره ونيا من مجمع كياب خردار أيد دن ضائع ند مول باع مرسانس ایک ایما نفیں جو ہرہے جس کی کوئی قیت نہیں ہو سکتی اے نفس! مجھے یہ بات جان لینی چاہیے کہ دن و رات میں چو ہیں ساعتیں ہیں 'جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بندے کے لیے دان درات میں چوہیں خزائے پھیلائے جاتے ہیں 'اور ان میں سے ایک خزانہ اس کے لیے کھول دیا جا آہے' اس خزانے کووہ اپنی نیکیوں کے نور سے لبریز دیکتا ہے' یہ وہ نیکیاں ہوتی ہیں جواس نے اس ساعت میں ک تھیں ان انوار کے مشاہرے سے جو ملک جاری قربت کا وسیلہ ہیں انھیں اس قدر خوشی عاصل ہوتی ہے کہ اگروہ خوشی اہل جنم پر تقتیم کردی جائے تو ان کے مصے میں اس قدر خوشی آئے کہ اٹک کی تکلیف بھول جائیں پراس کے لیے ایک تاریک سیاه نزانے کامنے کھول دیا جاتا ہے اس کی پوائتائی بری ہوتی ہے اور اس کی تاریکی نمایت شدید ہوتی ہے کیہ اس ساعت کا خزانہ ہو آ ہے جس میں اس نے گناہوں کا ارتکاب کیا تھا "اس فزانے کود مجھ کراس پر اس قدرو حشت طاری ہوتی ہے کہ اگروہ اہل جنت پر تقتیم کردی جائے تو ان کا مزہ مکدر ہوجائے بھراس پر ایک اور ٹرانہ کھولا جا یا ہے جس میں وہ سویا ہو' یا عافل رہا ہو' یا دنیا ك مباحات من مشغول رما مو اس وقت وه اس فرائد ك خالى ره جائي ير حسرت كريا ب اوراس اس قدر افسوس مويا ب جیے اے کی بت بدی تجارت میں اپنی ففلت سے کوئی بدا خمارہ ہو کیا ہو' یا کسی بادشاہ کوقدرت رکھنے کے بادجود زیدست نقسان افھاتا پڑ کیا ہو' مالا تک آگروہ جاہتا تو اس نفسان سے فی سکا تھا۔ اس کی ساعتیں کے یہ فرانے اس پر زندگی بحر کھولے جاتے ہیں' اس کے اپنے ننس سے کے کہ آج تواپنا ٹرانہ بمرنے کے لیے کوشش کراور انھیں اپنے اعمال کی بیتی جو ہروں سے خالی مت چھوڑ جو تیری سلفت کے اسباب ہیں 'ستی کالی ارام پندی چھوڑ دے ایبانہ ہوکہ یہ سلفت تھے سے چین کر کمی اور کے سرو كدى جائے اور تيرے معے من بيشہ بيشہ كى حرت آئے اگر توجنت من بھى داخل ہوكيات بمى مستى اور كالى كے متبع من ماصل ہونے والا خسارہ تھے چین سے نیس رہے دے گا اگرچہ دہ بے چینی دونرخ کے مذاب کی بے چینی سے کم ہوگ ایک بزرگ فراتے ہیں ہمیں یہ تسلیم ہے کہ کناہ گاروں کے گناہ معاف کردیے جائیں کے محرافیس ٹیکو کاروں کے درجات بو ماصل نہیں ہوں

ے اس قول سے انہوں نے اس خرارے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اللہ تعالی کا ارشاد ہے: یَوْمَ یَجْمَعُ کُمْ لِیَومِ الْجَمْعِ ذَلِکَ مِنْوَمُ النَّغَامِنِ (ب،١٢٨ است)

(اوراس دن کویا و کرو) کہ جس دن تم سب کو آیک جمع ہونے کے دن جمع کرے گا (ی دن) ہے سودد زیاں کا۔ یہ انس کو اوقات کے باب می ومیت تھی'اس کے بعد اے ساتوں اصعاء کے سلط میں دمیت کرے اور وہ ساتوں اصعاء یہ ہیں آ کھ کان ' زبان علم ' شرمگاہ ' ہاتھ اور پاؤل-اور ان اصداء کی ہاگ دور نس کے حوالے کردے 'اور اس سے کے کہ ب اصداء تیری رعایا ہیں اور اس تجارت میں تیرے فاوم ہیں اس تجارت کی حیل اس تعادن سے موگی ووزخ کے سات دردازے ہیں 'جیساکہ اللہ تعالی فرما آے ہردردازے کے لیے ایک جز معقم ہوگا ،یددردازے اس مخص کے معمن مول مے جوان اصداءے اللہ تعالی کی نافر انی کرتا ہے کا برجس معموے وہ اللہ کی نافر انی کرے کا اس معموم ساجد مخسوص وروازے ہے جنم میں داخل ہوگا، نفس کو ومیت کرے کہ وہ ان اعتباء کو کناہوں ہے بچائے، مثلاً اکم ہے کہ کہ وہ فیر محرم کی طرف ند د كيم كسى مسلمان كے سرير نظرنہ والے اورند كى مومن كو مقارت كى نظرت ديمے كاكم براس جيز كود كھنے سے بيع جس كى ضورت نہ ہو'اس لیے کہ اللہ تعالی اپنے بندل سے فنول نظرے بارے میں بھی بازیرس کرے کا بھیے وہ فنول کام کے متعاق بازرس كرے كا محر اكم كو ان امورے روكتابى كانى شيں ہے ، بلك اے ان امور ميں بھى مضول كرنا ضروري ہے جواس تجارت کے لیے مغید ہوں اور یہ امور وہ ہیں جن کے لیے آگھ کی مخلق کی گئی ہے لین اللہ کی عائب صنعت کو جیٹم میرت سے ویکنا ایا اممال خربراس اعتبارے نظرر كمناكدان كى اقداكرنى ہے اللہ كى كتاب اللہ كے رسول كى سنت اورومناو هيجت اوراستفادے كى نیت سے مکیماند کتابوں کا مطالعہ کرنا آکد کی طرح باقی تمام اصفاء کو بھی ان کے فرائض سے آگاہ کرنا جاہیے "اوران امور سے روکنا چاہیے جن سے تجارت دین میں نقصان مو باہے ، خاص طور پر زبان اور فکم کے سلسلے میں نمایت محاط رہے اس لیے کہ زبان فطری طور پر چلتی رہتی ہے اور اے حرکت کرتے میں کمی مشقت کا سامنا نمیں کرنا پڑ آ اور فیبت ، پنظوری حرکت کرد فلس غمت علوق نرست طعام العنت بددعا اورسب وشتم من اس كاكناه نرايت سخت بي تمام امور مم كتاب افات اللهان من بیان کرچے ہیں۔ زبان عام طور پر اسمی کے دریے رہتی ہے ، جب کہ اس کی مخلیق کا متعمد یہ ہے کہ اللہ تعالی کا ذکر کرے محلوق کو ذكرى هيمت كري على مباحث من حصد لي بروكان فداكودين كي تعليم دع ادر بدايت كارات الليع ان دومسلمالول من مصالحت كرائے بوكى معالم من خصومت ركع بول اوراى طرح ك دومرے امور خرائجام دے الاس سے يہ شرط بحى بونى چاہیے کہ وہ زبان کودن بحرذ کرالی کے علاوہ کی بات کے لیے حرکت نہ دے اس کیے کہ مومن کا کام ذکر ہونا چاہیے اس کی نظر مرت ہونی چاہیے اس کی خاموشی مبادت ہونی چاہیے اللہ تعالی کا ارشاد ہے۔

مَايَلْقِظُمَنُ قَوْلِ الْأَلْدَيْرِ وَيُبُ عَنِيدً (١٨١٨ اسه ١٨١٨)

وہ کوئی لفظ معرے کا لئے تیس یا نامراس کے پاس بی ایک ناک لگانے والا تارہ

جم کو ترک حرص کی تلین کے اور اے طال فذائل جی ہے کم کھانے کا پابل کرے " حدید جزوں ہے باذور شوات ہے روک اور قدر ضورت پر اکتفا کرنے کی ہیں ہے اس سلط میں قس کوید دھ کی بھی وی جاسی ہے کہ اگر تولے ملک کے سلط میں ان احکام کی خلاف ورزی کی تو تھے پیدھ ہے مصلی تمام شوات ہے دوک دوں گا تاکہ بھی شوات تولے ماصل کی ہیں ان سے زیادہ فوت ہوجا سمی ۔ تمام اصطاع کے سلط میں اس طرح کی شرائط ہوئی چاہیں "ان شرائط کا احاط کرنا تھسیل طلب ہے " نہ اصداء کے معاص تحق ہیں "اور در طاعات پوشیدہ ہیں "اس لیے بدی آسانی ہے شرائط ملے کی جاستی ہیں "اور ہر معنو کو ترک معاص یا ور عمل صالح کا پابلا کیا جا سکتا ہے "اس کے بعد قس کو ان اطاعات کی تعلین کرے جودن میں گئی تی مرتب ہوتی ہیں پھران معاصی اور عمل مالح کا پابلا کیا جا تھی کہ وہ قدرت رکھا ہے "اور جنسی کورت ہے انجام دے سکتا ہے " نوا قل کی تعلیل" کیفیت اور ان کے لیے اسباب کی تیاری کی کیفیت واضی طور پر بیان کردے "ان شرائط کی ہردن ضورت پرتی ہے "کین جب انسان

اس کا عادی ہوجا آ ہے اور نفس بحی شرائط کی بھیل میں اس کے ساتھ تعاون کر آ ہے تو پھر شر میں نگانے کی ضورت ہاتی نہیں رہتی اور اگر بعض شرطوں کی پابندی کرے اور ابعض کی نہ کرے تو ان امور میں شرط نگانے کی ضورت رہ جاتی ہے جن کی پابندی کرتا آئم ہر روز کوئی نہ کوئی نیا واقعہ یا نیا حادہ بیش آتا رہتا ہے اس کا تھم الگ ہے اور اس میں اللہ تعالی کا حق جداگانہ طریقے پر ہو تا ہے 'یہ صورت حال ان لوگوں کو بھی اکثر بیش آتی ہے جو دنیاوی اعمال میں مصفول ہوتے ہیں خواہ وہ حکومت کے کامول میں گئی ہوئے ہوں 'یا تجارت و تعلیم میں مصوف ہوں شاید ہی کوئی دن ایسا ہو تا ہوجس میں کوئی نیا واقعہ بیش نہیں آتی اور اس میں اللہ تعالی کا جی اور کس کی ضورت پیش نہیں آتی 'اس لیے نفس کے ساتھ یہ شرط لگانی بھی ضوری ہے کہ وہ ایسے واقعات میں خارت اور حق کی بیروی کرے 'اور قس کو خطات اور بیکاری سے ڈرائے 'اور اسے اس طرح تھیت کر تا دے جس طرح بھوڑے اور سرکش خلام کو تھیت کی جاتی ہے 'اس لیے کہ قس فظری طور پر سرکش 'اطاعات سے خفر 'اور حب جودی سے مخرف ہے 'لیان وحظ و تادیب اس پراٹر انداز ہوتی ہے ' اس کیے کہ قس فظری طور پر سرکش 'اطاعات سے خفر 'اور عبودی سے مخرف ہے 'لیان میں ہے ۔ 'اس کیے کہ قس فظری طور پر سرکش 'اطاعات سے خفر 'اور عبودی سے مخرف ہے 'لیان کریم میں ہے۔ 'اس کیے کہ قس فظری طور پر سرکش 'اطاعات سے خفر 'اور عبودی سے مخرف ہے 'لیان وحظ و تادیب اس پراٹر انداز ہوتی ہے ' قرآن کریم میں ہے۔ 'میں خورف ہے 'کیان وحظ و تادیب اس پراٹر انداز ہوتی ہے ' قرآن کریم میں ہے۔

وَدُكِرُ فَإِنَّ لَذَ كُو كَ نَنْفَعُ الْمُومِنِينَ (ب٧٤٦) اور مجات سي يول كرمجانا اعان والول كو نغور كا-بسرمال اس طرح كى شرائط عائد كرنانس كى عمد اشت كا ابتدائى مرطد ب يدعمل سے پہلے كا عام ہے اور عام بعى عمل

کے بعد ہو تا ہے اور مجمی ڈرانے کے لیے عمل سے پہلے بھی ہو تا ہے اللہ تعالی کا ارشاد ہے۔ کا دار موسال کا آرائے میں مورک ان کے بورس سے بریاد و بروروں

وَاعْلَمُواْلَ اللَّهُ يَعْلَمُمَافِي أَنْفُسِكُمُ فَاحْنَرُوهُ (ب١٢١٦ المد١٣٥)

اوریقن رکھواس کا کہ اللہ تعالی کو اطلاع ہے تمہارے دلوں کی بات کی سواللہ تعالی ہے ڈرتے رہو۔

اس مذر کا تعلق منتقبل سے ہے کثرت او رمقدار پر نیادتی اور نقسان کی معرفت عاصل کرنے کے لیے جو نظروالی جاتی ہے اسے محاسبہ کتے ہیں' اسی طرح اگر بندہ اپنے اعمال پر سے جانے کے لیے نظرر کھے گاکہ ان میں کوئی کی بیشی تو نہیں ہوتی' سے مجی محاسبے میں داخل ہے' اللہ تعالی فرماتے ہیں۔

يَاأَيَّهَا الَّذِينَ آمَنُو النَّاصَّرَ بُنَمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا (پ٥ر١٦ ته ٢٠٠٠) اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا (پ٥ر١٦ ته ٢٠٠٠) الله يَ الله يَ راه مِي سَرِيا كُولَةٍ تَحْيَقُ كُرليا كُود

يَاأَيُهُا اللَّذِينَ آمَنُو الرُّحَاءَكُمُ فَاسِقَ مِنْمَا فَتَبَيَّنُو السِهِ المارس آيدا) المان والواكر كونى شرير آدى تهارك إس كونى خرلات وخوب محتل كرايا كود

وَلَقُدْ حَلَقْنَا الْإِنسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوسُوسُ بِعِنَفْسُهُ (پ٣٦٨ آيت ١١) اور جم ان الرام ال

یداس کے فرایا ٹاکہ نس ان چزوں سے ورے اور ان سے بیچنی کوشش کرے مہارہ این انسامت کتے ہیں کہ سرکاروں عالم سلی اللہ طبید وسلم نے ایک ایک فض سے جس نے وصت اور وطاو قبعت کی ورخواست کی خی ارشاد فرایا ہے منس نے وصت اور وطاو قبعت کی ورخواست کی خی ارشاد فرایا ہے و ایک ان کُر شُدًا فَا مُضِعِولِ کُانَ عَیّا فَانْدَیْ عَنْدُ (۱)

جب تو کسی امر کا ارادہ کرے تو اس کے انجام کر نظرر کو 'اگر انجام بھتر ہو تو اُسے کر' اور اگر عمرای ہوتو اسے یاز دہ۔
ایک دانشور کتے ہیں اگر توبیہ چاہتا ہے کہ عش خواہش تئس پر غالب ہوتو شہوت کے نقاضے پر اس وقت تک عمل نہ کر جب
تک کہ عاقبت پر نظرنہ ڈال لے ' اس لیے کہ دل میں ندامت کا باتی رہتا خواہش تئس کے پورا ہونے سے نیادہ برا ہے۔ حضرت
کقمان علیہ السلام فراتے ہیں کہ جب مومن عاقبت پر نظرر کھتا ہے ندامت سے محفوظ مہتا ہے 'شداد ابن اوس' دواہت کرتے ہیں
کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

الْكَيِّسُ مَنْ كَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بِعُدَ الْمَوْتِ وَالْأَخْمَقُ مَنُ اَتَبْعَ نَفْسَهُ هَوَ الْمَا وَتَمَنَّى عَلَى اللهِ (٢) (٢٠١) يودون دايتي پِطِي كَذري بِي حقلندوہ ہے جس کا نغیر اس کا مطبع ہواور جو موت کے بعد کی ذندگی کے لیے عمل کیسے اور احتی وہ ہے جوابے نفس کوخواہشات کا آلع کردے 'اوراللہ پر تمناکرے۔

كان نفسه كم معنى يدي كد نس سے حاب ك اوروم حاب كواى ليديوم البين كتے يون قرآن باك على وارد ب " إنشاكمَدِينُونَ" يَعِينَ هُم عام كرن والع بي معرت مرارشاد فرات بين كدائ نفول كالمتساب كرت رمواس مع يمل کہ تمہارا احتساب ہو 'اور اس کو تولواس سے پہلے کہ خود تولے جاؤ 'اور بدی پیٹی کے لیے تیار رمو صرت عرائے ابو موٹی اشعری کو لك كر بعيماكد اين نفس كافرافي من محاسب كواس بي يط كد من كر سائد محاسد بو الب في معرت كعب الاحبار ب ومافت كياكه تم نے محاب كے متعلق كتاب الله ميں كيا ديكھا ہے انہوں نے كما: آسان كے صاب كرنے والے كى طرف سے زمين كے حساب کرنے والے کے لئے ہلاکی ہو' آپ نے ان پر کوڑا اٹھالیا اور فرمایا کہ اس فیض کے علاوہ جس نے اپنے نفس کا محاسبہ کیا ہو' کعب نے مرض کیا او رہت میں یہ استفاء پہلوب پہلووارد ہے ورمیان میں کوئی فاصلہ بھی نیس ہے۔ یہ تمام روایات اور اقوال مستر كي محاسبي والات كرت بن من دان نفسه عمل لما بعد الموت كا عاصل يد ب كريك اموركو وزن کرے اور ان میں اچھی طرح نامل اور تدیر کرے ' پھر عمل پرا ہو۔

دو سرامقام مراقب : جب انسان ایج نس کو دمیت کرنے سے فارغ ہوجائے اور اس سے وہ شرائط ملے کرتے جوز کورہ بالا سطور میں بیان کی کئی ہیں تو مراتبے کی طرف متوجہ ہو' لیٹی اپنے اعمال میں غور وخوش کرے' اور ان پر حمری تظروالے اور حفاظت کے خیال سے نفس پر سخت نظرر کے اس لیے کہ اگر نفس کو چھوڑ دیا کیا تودہ مرتض ہوجائے گا اور فسادا عمال کاموجب ہوگا مراقبے بر مزید الفکوے پہلے آئے اس کے قضا کل بیان کرتے ہیں۔

مراقبے کے فضائل : سرکار دوعالم ملی اللہ علیہ وسلم نے حضرت چرکیل علیہ السلام سے احسان کے بارے میں دریافت

أَنْ تَعْبِدُ اللَّهُ كَأَنَّكَ ثَرَاهُ (عارى وملم الوبرية) احمان برے کہ واللہ کی عبادت اس طرح کرے کوا اے دیک رہاہے۔

> ايك مديث من بدالفاظ واردين ٱغبُدُالِلَٰهُ كَأَنَّكَ ثَرَاهُ قَرَانُكُمْ تَكُنُ ثَرَاهُ فَإِنَّهُ ثِرَاكَ

الله كى عبادت اس طرح كر كويا تواسه و كود ما مواور اكر تواس ديس ديد رباب تووه تجه و كيد ما ب

أَفَمَنُ هُوَقًا إِمْ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَاكسَبَّتُ (ب١١٦ عـ ١٦٠٣) عركية (فدا) مر من كا عمال رمظل مو (ان ك شركاء كرار موسكا م)-

المُرْيَعْلَمُيرِأَنَّ اللَّهُ يَرَى (ب ١٣٦٣ م ١٣)

الاس محض كوية فرنس كدالله تعالى (اس) ديك ما ب إِنَّ اللَّهُ كَانَ عَلَيْكُمْ وَيُبِيَّا ﴿ (بِ الْهِ الْيَالَ ) إِنَّ اللَّهُ كَانَ عَلَيْكُمْ وَيُبِيَّا اللهِ عِلَيْهِ اللهِ عِلَيْهِ اللهِ عِلَيْهِ اللهِ عِلَيْهِ اللهِ عِلَيْهِ اللهِ عِلَيْهِ اللهِ عِلْمَا لِللهِ عِلْمَا اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلِيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلِي عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْ

وِالْنِينَ هُمُ لِا مَاثَاتِهِمُ وَعَهْدِهِمُ رَاعُونَ وَالْنِينَ هُمْدِيشَهَا مَاتِهِمْ قَائِمُونَ (١٣١٣٠) (المتدآ

ادرجوائي الماعول اورائي مدكاخيال ركع واليهين اوديوالي كوامول كو فيك فيك اواكرت

حضرت ابن المبارک نے ایک فض سے فرمایار اقب الله اس نے اس جلے معن ورمافت کے فرمایا بیش اس طرح رہو کویا تم الله تعالی کو دیکھ رہے ہو، حبرالواحد ابن زید کتے ہیں جب میرا آقا تھے دیکتا ہے قریمی کی وہ سرے کی ہوا جس کرتا، ابوحثان مغربی کتے ہیں کہ راہ سلوک میں انسان کے لیے سب سے ضوری چز مراقبہ، کاسید اور ظلم سے عمل کی سیاست ہے، ابن مطاع کتے ہیں کہ بھرین عبادت ہمہ وقت حق تعالی کا مراقبہ لازم کرے اور دو سری یہ کہ جرا مل کیا ہرا جمالی ہوت ہو، ابوحثان مغربی کتے ہیں کہ اور دو سری یہ کہ جرا مل کیا ہرا جمالی ہوت ہو، ابوحثان مغربی کتے ہیں کہ ابوحثان کو دیکتے ہیں اور اللہ جرے بیا طن کودیکتا ہے۔

ایک بزرگ سے معقول ہے کہ ان کا ایک نوجوان مرد تھا'جس کی وہ تعظیم کرتے تھے'اور اسے دو سرول پر ترج دیتے تھے' ایک مرتبدان کے بعض دوستوں اور مربدوں نے مرض کیا کہ آپ اس اوے کی اس قدر مزت کرتے ہیں مالا تکہ وہ نو تمرہے ،جب كه بم بو رضع موسي إن انبول نے چند پرندے مكوائ اور مرمد كوايك پرنده اور ايك چا قودے كركماكدا سے كى الى جكد لے جاکر ذراع کروجمال کوئی دیکھنے والا نہ ہو' ان مریدین میں وو نوجوان بھی تھا' اور بزرگ نے اس نوجوان سے بھی کی فرمائش کی متى تورى در احد مرفض نز شده برندول كول كروايس اليا جب كدوه نوجوان زعده برنده لي كر آما بزرك إس بوجماك الوق ابنا يرعه كول دس دري كيا ووان يه كماكه عط الي كوكي جك دسي في جال كوتي ويعظ والانه مو الله تعالى مرجك مجے دیکتا ہے تمام لوگوں کو اس کا یہ مراقبہ اچھالگا انہوں نے اپنے سے عصے عرض کیا واقعی یہ فرجوان کا بل تظیم ہے۔ بیان کیا جا تا ے کہ جب الفا صفرت بوسف علیہ السلام کے ساتھ غلوت میں تھیں تو انہوں نے اٹھ کرایک بت کے معے پر گڑا و مانے دیا صفرت اوسف نے فرایا کہ وایک پھرے حیا کتی ہے ، پر میں ملک جارے دیکھنے سے شرع در کون ایک فرج ان نے کی باعری ہے خواہش پوری کرنی جاتی باندی نے کما تھے شرم نہیں آئی نوجوان نے کما میں کسے شرم کوں ہمیں سے مدل کے طاوہ کون دیکھ را ب الدى ي كما اورستاروں كويداكر والا كمال كيا؟ كى فض في بيد بندادي عدد الت كياك من فض الركس جن ے مدلول والا اس علم ے کہ معود کی طرف جری نظر بعد میں کہتی ہے اور ناظر ملل کی نظر جی پہلے کی والی ہے ایک مرجر فرایا مراقبے میں وی مخص بخت ہو آ ہے جو پرورد کارے اس لیے خوف کھایا ہو کہ کمیں اس کا ع فوت نہ ہوجائے الک اہن دعاد کتے ہیں جنات فردوس میں جنات مدن ہیں اور ان میں ایس حوریں ہیں جو جنگ کیا ب سے پدا کی میں اس علی ف بچھا ان میں کون رہ م کا فرمایا اللہ تعالی ارشاد فرما تا ہے کہ جنات عدن میں وہ لوگ رہیں محے جنہیں معاصی کے تعمور کے ساتھ میری معمت کاخیال اجائے اور دہ میری حیاء سے باز رہیں 'یہ وہ لوگ ہیں کہ ان کی کریں میرے فوا سے جا گئی ہیں میں اپی مزت و جلال کی متم کما کر کتا ہوں کہ میں نین والوں کو عذاب دیا جاہتا ہوں مرمری نظران لوگوں پر چیتی ہے جو میرے خواب ے نہ کماتے ہیں نہ پیتے ہیں تب می الل ویا ہے عذاب مثالیا ہوں۔محاسبی سے مراتبے کے بارے می وروافت کیا گیا انہوں نے جواب دیا اس کی ابتدایہ ہے کہ دل کو اللہ تعالی کی قریت سے اکائی ہو مرتقش کتے ہیں کہ مراتبہ یہ ہے کہ فیب مُلاحظے کے لیے ہر اسے اور ہر کلے میں باطن کی رعایت رکے 'روایت ہے کہ اللہ تعالی نے اسپنے فرهنوں سے فرمایا کہ تم ظاہری متعقن مواور میں باطن کا محرال موں محراین على ترزى كتے ہيں كد اپنا مراقبد اس ذات كے ليے كرجس كى نظروں سے واد محل ند ہو اور اپنا شکراس کے لیے مخصوص کرجس کی نعتوں کا سلسلہ تھے سے منقلع نہ ہو اور اپنی طاحت کا تعلق اس فض سے رکھ جس ے قرمتعنی نہ ہو اور اس فض کے لیے اکساری کرجس کی سلطت اور حکوصط سے قربا برنہ ہو اسل سٹری کتے ہیں کہ اللہ

كردريا إ اوركل ديمن والول ك لي المايت قريب )-

حید الویل نے سلمان ابن علی ہے کہا کہ بھے ہو ہے ہے "انہوں نے کہا کہ جب تم کوئی گناہ کرتے ہو تویا تو تہارا خیال

یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالی حمیس دی مراہ ب ب تو یہ بڑی جمارت کی بات ہ نیال ہوتا ہے کہ اللہ تعالی حمیس دیکہ نہیں رہتی "اور

ہ ب ب یہ کرے حضرت سفیان توری فرماتے ہیں کہ اس زات کا مراقہ کر جس پر کوئی ہوشیدہ بی تھی میں رہتی "اور

اس ذات ہے تو قصر کموجو وفا ہو کی مالک ہے "اور اس ذات ہ فروج ہو تا ہے ، وہ صرف لوگوں کو دیاتا ہے "اور اس ذات ہو رہتے ہوئیت کا اختیار ہے فرقد سنحی کتے ہیں کہ منافق معظم رہتا ہے ، جب یہ دیات ہو کہ کہ کوئی اس کی طرف معزت عمراین الحفایق کے جراہ کہ کومہ کے لیا ہو کا ب تھا رات ہم نے تعالی رہیں رہتی۔ عبداللہ ابن ویعا رکتے ہیں کہ عمر حضرت عمراین الحفایق کے جراہ کہ کومہ کے لیا ہو کہ تھا رات ہم نے ایک بی خرب ہاتھ ایک ہوئے کہ اس کی ایک ہوئے کہ ایک ہوئے کہ ایک ہوئے کے ایک بھی محل کے ایک بھی کہ کہ اور اس خرب کر آزاد کہ دیا اور اللہ تعالی ہے اور اس خرب عمر اور کہ اور کہ کہ اور اس کے اتا کہ ہی کہ اس کے اور اس خرب کر آزاد کہ دیا اور اس کے اور اس خرب کر آزاد کہ دیا اور اس کے دیا میں آزادی تھی ہوگا۔

ور ایک تھے اس کے دریا میں آزادی دی ہے "امید ہے کہ آخرت میں بھی اس کے اور اس خرب کر آزاد کہ دیا اور اس کے اس کے اور اس خرب کر آزاد کہ دیا اور اس کے اور اس خرب آزادی تھی ہوگا۔

ور ایک تھے اس کے دریا میں آزادی دی ہوگا۔ اس میں میں اس کی کی بدوات تھے آزادی تھی ہوگا۔

ور ایک تھے اس کے دریا میں آزادی دی ہے "امید ہے کہ آخرت میں بھی اس کی کی بدوات تھے آزادی تھی ہوگا۔

فالب نیں ہے اس لیے جب کی تزک معرفت ول بر قالب ہوجاتی ہے قائے دفتہ کا لحاظ کرتے برا کل کرتی ہے اور اس کی ست کا سخ رقب ہیں۔ اس معرفت پر لیمین رکھے والے مغرب ہیں۔

مقربین کے درجے : اور مقربین کی دو تمیں ہیں صدیق اور اسحاب مین اس لیے ان کا مراقبہ بھی دو درجوں کا ہو تا ہے ایک درجہ ان مقربین کا ہے جو صدیقین ہیں اور یہ مظمت و جلالت کا مراقبہ ہے اس مراقبے کا عاصل یہ ہے کہ قلب اس جلال کے مشاہرے میں معنق موجاتا ہے اور اس کی دیت سے فکت موجاتا ہے اور اس میں فیری طرف النفات کی ذرائمی مخبائش باتی مثیں رہتی اس مراتے کے اعمال کی تقسیل پرہم نیادہ تظر عیں کرتے اس لیے کہ اس کے اعمال مرف ول میں محسر رج بن جال تك احداء كاسوال بود مهامات كى طرف بنى القات دين كرت به جائلة منوعات اور عرات كى طرف التفت مول اورجب طاعات کے لیے مخرک ہوتے ہیں تو ایسا لگتا ہے موا وہ معمول اور پابد ہوں اس لیے اقسی راہ راست پر قائم رکنے کے لیے کی تدیری مرورت نیس ہوتی اللہ جو عض رافی کا مالک ہوتا ہے وہ رحمت کو خود درست کردیا ہے اللہ رافی ے جب وہ معبود میں منتقرق ہو آ ہے تو اصفاء بلا تلق ای کے رائے پر چلتے ہیں الکین ہر فض کا پیر حال نہیں ہو آ ایساوہ ہو تا ہے جے مرف ایک فکر ہواور باتی تمام فکرات اللہ تعالی نے بچارا ہو 'جو فض بدورجہ پالیتا ہے وہ علوق سے اس مد تک عافل موجا آے کہ بعض اوقات اینے اس موجود لوگوں کو بھی شین دیکھ یا آا مالا تکداس کی اسکی محلی موتی میں اورندان كى ياتيس س يا تا ہے حالا كله وہ سرو نسيل مو يا مين اس طرح كى كيفيات ان دلول ميں مجى ل جائيس كى جو ياد شابان دنيا كى تعليم سے لبرر ہوتے ہیں بعض شای خدام اپنے بادشاہوں کی تعقیم میں اس قدر منتعلی رہے ہیں کہ ان پر بچر بھی گذر جائے مراضی اس کا احساس می تبیس ہو تا اور ان بی لوگوں پر کیا مؤلوف ہے ان لوگوں کا بھی کی حال ہو تا ہے جو کسی دنیاوی کام میں بوری طرح منمک ہوں یا کی خیال میں دویے ہوئے ہوں حی کہ بعض لوگ سوچے ہوئے اپنے راسے ے بنک جاتے ہیں یا حول ے دور لكل جاتے بين اور الحين بدياونيس آياكہ وہ كمال جارہے تھے آور كن كام كى غرض سے لكے تھے حبد الواحد ابن زيدے كمي فض نے سوال کیا کہ آپ اس نانے میں می کسی ایسے محض سے واقف ہیں جو تھوں سے بروو اور اے حال میں مصفیل مو و فرمایا ہاں ایک عض ایسا ہے اوروہ اہمی یمال الے والا ہے اہمی بر محکوموی رہی تھی کہ مدر فلام وہاں اے وہدالواحد این زید لے ان سے بوجا اے عنبہ تم کماں سے آرہ ہو انہوں نے کمافلال جکد سے اس جکد کا راستہ ازاری ست سے تما آپ نے بوجا حہیں رائے میں کون کون ملاقعا انہوں نے کما میں نے وقعی کو میں دیکھا۔

صورت دین بر گریزی اوگوں نے مرض کیا آپ نے اس بھاری کو دھا کیل وے دیا ہیں دیوار سمجا تھا ایک بردگ کتے ہیں مورت دین بر گریزی اوگوں نے مرض کیا آپ نے اس بھاری کو دھا کیل وے دیا فرایا میں دیوار سمجا تھا ایک بردگ کتے ہیں کہ میں چھ لوگوں کے پاس سے گذرا وہ تیما تدائی کررہ تھے ایک فیص ان لوگوں ہے ہی دوری پر بینیا ہوا تھا 'میں اس کی مل کھے اللہ کا ذکر زیادہ مرقوب ہے 'میں نے کہا آپ تھا طرف بدعا اور میں نے یہ ارادہ کیا کہ اس سے بھے محکو کروں 'اس نے کہا تھے اللہ کا ذکر زیادہ مرقوب ہے 'میں نے کہا آپ تھا ہیں 'کے لگا جرے ساتھ میرا رب ہے اور دونوں فرشتے ہیں 'میں نے پوچھا ان لوگوں میں ہے جو تیما تدائی کر دہتے ہیں کون سبقت کے جاسکتا ہے 'کنے لگا جرے ساتھ میرا در ہے اور دونوں فرشتے ہیں 'میں نے پوچھا راستہ کد حرب اس نے آسان کی طرف اشارہ کیا اور اٹھی کر جان کا کہ جری اکثر مخلوق تھے سے نے بردا ہے یہ اس فیص کو زیان اور اصفاء کے مراقب کی ضورت نہیں ہے 'اس مرف اس سے محکو کرتا ہو 'اور اس کے بارے میں سنتا ہو 'اپے فیص کو زیان اور اصفاء کے مراقب کی ضورت نہیں ہے 'اس میرف اس کے دوہ ایک کوشے میں معلون نے 'اور ہے جس و حرکت برج ہیں۔ حضرت شیل معزم ملی این الحسین توری کے پاس آسے وہ ایک کوشے میں معمل کیا ہے 'محلاء قو دل کے عمر پر حرکت کرتے ہیں۔ حضرت شیل محضرت ملی این الحسین توری کے پاس آسے وہ ایک کوشے میں انہوں نے 'اور ہے جس و حرکت بیشے ہوئے تھے آپ نے ان سے پر چھا کہ تم نے ہو بال کا کہ جو اب دیا اپنی بی ہی دور برد جس وہ دیا رہا تھا تھی تو جوں کے پول کے پاس ناک لگا کر بیٹر جاتی تھی اور اپنا بال تک

₹°%

جس بالآتی تھی اپر عبداللہ خفف کے بین کہ عمی معرب اپری الدوباری سے طفے کے لیے رطہ کی طرف چا جو سے مینی این اپر س معری نے ہو زار تام سے مصورتے کما کہ موضع صور عمی ایک فوجوان اور ایک اوجو عرکا محض مراقبے کی حالت میں ہیں اگر تم ایک نظرانس دیکھ لو قرشایہ کچہ نفع ہو 'عمی انسی دیکھنے کی فرض سے اس حال عی صور پہنچا کہ بھوک یاس سے بدحال تھا اور عمرے جم کے درمیان عیں ایک پڑا تھا اور اور بھی کا حصہ بریند تھا جی وہاں کی مہر میں وائل ہوا جی نے دیکھا کہ دو آدی اقداموں نے جم کے درمیان عیں ایک پڑا تھا اور اور بھی کا حصہ بریند تھا جی وہاں کی مہر میں وائل ہوا جی نے دیکھا کہ دو آدی اقداموں ہی مسلم لیا قبلے کی طرف دیا ہوں جی ہوئے ہیں جم نے افعی سلام کیا انہوں نے جواب دیمی جا ہے ہی جو ان نے اپنا سرافھایا اور میری طرف کیا ہوا ہے خوبوں نے بیا سرافھایا اور میری طرف کیا ہو گئی دہ گئی اور گئی اس کے بعد اور میری طرف کیا گئی اور گئی اس کے بعد اس کر میا ہو گئی اور گئی اس کے بعد اس کر میا ہو گئی اور گئی اس کے بعد اس کر میا ہو گئی اور گئی اور گئی اور گئی اور ترام میں دور دور گئی جب صرکا وقت آیا تو جس نے اس فوجوں نے کہ میرا ہوا اور نہ چا تھا اور نہ ہو تا تھا اور نہ جس کے کہا کہ بھے کچھ تھوت کیا ہو جوان کے اس میں ہو تھی ہو تھو ہو تھوت آیا تو جس نے اس فوجوں کہ جس کے کہا کہ بھی تھی ہو کھوں نے اس کے بعد تھی ہو تھی ہ

دو سراورجہ اصحاب بین جس سے الل ورم کا ہے ' یہ وہ لوگ ہیں جن کے دلوں پر یہ بقی تو قالب رہتا ہے کہ اللہ تعالی ان کے تمام ظاہری ویا طنی حالات پر مطلع ہے ' لیکن اس کی مطب و جلال کا مطابعہ افسیں مدہوش نیس کر آ ' بلکہ ان کے قلوب مدا میر اللہ پر سرچ ہیں ' اور ان ہیں اعمال و احوال کی طرف الشات رہتا ہے آہم وہ اعمال پر موا کمبت کے ساتھ ساتھ مراتے ہے قالی نہیں رہے ' لیکن ان پر اللہ ہے جیا قالب رہتی ہے اس لیے وہ آل کے بغیرنہ کسی کام کی جرات کرتے ہیں اور نہ کسی کام ہے توقت کرتے ہیں اور براس عمل ہے رکتے ہیں جو قیامت کے معظم نہیں دہی ہے ' بلکہ دنیا ہی کو میدان قیامت کے معظم نہیں دہی گا اس کے دان افسی رسوائی میں جلا کرے گا ' وہ قیامت کے معظم نہیں دہی ہی ہوجا تا ہے ' چانچہ آگر کوئی مخص تعالی میں کوئی عمل کردیا ہو ' اور اس وقت وہاں کوئی پیریا حورت آجا ہے اور المی کو اور اپنی است کے کہ آنے والا اس کے مال پر مطلع ہے تو وہ آس ہے حیا کرے گا اور اپنی نشست می کرے گا ' اور اپنی است کے کہ آنے والا اس کے مال پر مطلع ہے تو وہ آس ہے حیا کرے گا اور اپنی نشست می کرے گا ' اور اپنی نسست می کرے گا ' اور اپنی نام شاہدہ آگرچہ اے موجائے کہ آنے والا اس کے مال پر مطلع ہے تو وہ آس ہے حیا کرے گا اور اپنی نسست می کرے گا ' اور اپنی نام شاہدہ آگرچہ اے موجائے کہ آنے کا مشاہدہ آگرچہ اے موجائے کہ آنے کا مشاہدہ آگرچہ اے موجائے کہ اس کر بائد استغراق کی کیفیت میں جمال کر بائی ہو گا ہو بائی کا مشاہدہ آگرچہ اے موجائے کہ کر بائد استغراق کی کیفیت میں جمال کر بائی ہو گا ہور آئی استغراق کی کیفیت میں جمال کر بائی ہو گا ہو بائی کر بائی کر ان کا مشاہدہ آگرچہ اے موجوب کر بائی کا مشاہدہ آگرچہ اس میں میں میں کر بائی کر بائی کر بائیں کر بائی کر بائی کر بائی کر بائی کر بائی کھی ہو گا ہو ہو گا ہو گا ہو گا ہو گا ہو گا ہو گا کر بائی کر

اللہ تعافی کے باب میں بندوں کے مراقبے کے یہ تعلقب درجات ہیں جم عض کا یہ درجہ ہو گا ہے جو اور ذکر کیا گیا وہ اس امر کا علیٰ جو باہ کہ اپنی تمام حرکات مراقب علیات اور افتیارات پر نگاور کے 'اور یہ نگاہ درجہ ہوئی جا ہے 'ایک عمل سے پہلے یہ دیکھے کہ جو بچو میرے لیے ظاہر ہوا ہے 'اور جس فس کے لیے میرے عالم نے ورد مرک کی اللہ تعالی کے در درک کر خاص ہے 'یا فضائی خواہش'اور شیطان کی اجام کے لیے ہے' یمال بچو در رک کر فورو فکر کرے یمال تک کہ اس پر توری سے مجلی بات محتف ہوجائے'اگر اس کی حرک اللہ کے ہو تواہ آر برحائے اور ہوائے قلس کو اس میں رفیت کرتے اور اس کی طرف اور ہوائے قلس کو اس میں رفیت کرتے اور اس کی طرف

ول بن عامات الله المراكة الله عبادًا مُنْدَاكُمُ (به ۱۳ است) الله عبادًا مُنْدَاكُمُ (به ۱۳ است) واقى م فداكو موثر من كون الله عبادت كرت موده من من يجي بريد من الله الرزق الله الرزق الله الرزق والمبكون الله الرزق والمبكون المبكون المكروزة المابت على واعبلوموالم كرواله (ب ۱۳ است عا)

تم خدا کو چموژ کرجن کو پوج رہے ہووہ تم کو بکی ہی رزق دینے کا اختیار دسیں رکھتے سوتم رزق خدا کے پاس طاش کردادرای کی عبادت کردادرای کا فکر کرد۔

تيرا برا موكيا وني مراية ول سيسنا تعاد

الاللوالدين النحالص (پ١٥٥١عت) يادر كوم ادت (دوكه شرك سے) خالص بوالدى كے ليے ہے۔

جب بندہ یہ جان ایتا ہے کہ اسے علق سوالات کا سامنا کرنا ہوگا اور نفس سے زیروست باز پڑس ہوگی او رہوا ہو ہے بغیر چشکارہ نمیں ہوگا تو وہ اس سے پہلے ہی سوال وجواب کے لیے تیاری شروع کردتا ہے ' ہر سوال کے جواب کی جمل کا اعادہ وقت پر سطح جواب دے سکے بسرطال بندے کو چاہیے کہ وہ اپنے ہرکام سے پہلے بال کرے خواہوں نیا کام کردیا ہویا کی جمل کا اعادہ کردیا ہو یہاں تک کہ انگی ہلانے اور پلک جمیئے کا عمل ہی سوچ سمجے بغیر نمیں ہوتا چاہیے۔ سرکارود عالم صلی اللہ طیہ وسلم نے صفرت معاذ این جبل سے ارشاد قربایا قباکہ انسان سے اس کی انسون کے سرے ' انگی سے منی کرچے ' اور اپنے ہمائی کا کہڑا چھونے کے متعلق بھی باز کرس کی جائے گی معنوست میں امری فرباتے ہیں کہ چھٹے زبانے کوگ صدقہ دیے سے کہا کہ اللہ تعالی اپنے واران پر اکرے انسی کا قول ہے کہ این کا صدقہ اللہ کے لیے ہو آب اور اکرے اور اگر فیر کے بیار کر اور اگر فیر کے بیار کرائے ہوں کہ معرف سے کہ اس کا ارادہ اللہ سے جو آب ہو آب پر اگر میں کہ جب بھی کوئی قدر کرے لیے ہو التا ہو کہ کہ اس کا ارادہ اللہ سے خوف کیا کر (احم ' ماکم موقوقاً) محد این مالی سے جو اس کا ان قوف کر اور الا بورا کرے والا بورا کہ وہ اللہ وہ اسے وہ التوں کو کہ کہ اس کا اور اگر فید کے ہول کا دوران ہو را کہ وہ اللہ ہو تا ہ

قسدے وقت توقف کیا کرتاہے وہ رات میں کشوال سے کرنے والانسیں ہو تا (یعنی وہ اس منص کی طرح نسیں ہو تاجو رات کی تاریکی یں خلک و تر اور خبار آلود ہر طرح کی لکڑیاں سمیٹ لے ک

مراقبے کی پہلی نظر: یہ اس مراقبے کی کمل نظر کا مال ہے اس سے حافت کی صورت یہ ہے کہ آدی بات علم رکھتا ہو امال سے اسرار پر مطلع ہو الس کے مکائد اور شیطان کے مرکی معرف رکھتا ہو اگر کوئی فض ندایے رب کو پھانتا ہے اور نہ اسے منس سے واقف ب نہ اسے وسمن شیطان سے واقلیت رکھتا ہے اورنہ یہ جانتا ہے کہ کون سے امور ہوائے مس کے موافق یں اور نہ وہ اللہ تعالی کی پندیدہ اور فیریندیدہ جنوں میں تمیز کرسکتا ہے اور نہ یہ دیکتا ہے کہ اس کے ارادے اصدا نیت اور حركت وسكون ميں سے كيا جزر منائے الى كے مطابق ہے وہ اس مراقب ميں معج سلامت نسيں رہ سكتا كلك اكثر لوگ اللہ تعالى كے تاپنديده افعال كا ارتكاب كرتے بين اور اي جالت كى بتائي يہ كھتے بين كه بم انجماكام كردے ين اور مارے اعمال الله تعالى ك رمنا کے مطابق ہیں۔

برجالت وفي عذر دس اكر كوتي محص علم حاصل كرسكانية واس بركما جائد كاكدوه علم حاصل كري اس كايد عذر قبول نیں کیا جائے گاکہ وہ جال ہے اس کے کہ علم طلب کرنا تمام مسلمانوں پر فرض ہے اس کیے عالم کی دور کھیں جال کی برار ر کھتوں سے افعنل ہیں میموں کہ عالم نفوس کی آفات شیطان کے مکاید اور مواقع فریب سے واقف ہو ہا ہے اور ان سے فی سکتا ہے جب کہ جابل اپنی جالت کی بنا پر اُن سے اجتناب نہیں کرسکتا اس لیے وہ بیشہ مشقت اور پریثانی میں رہے گا جب کہ شیطان اس سے خوش رہے کا اللہ تعالی جالت اور فغلت سے معلوظ رکھ ، بریختی کی اصل اور نتسان کی چر کی ہے اس لیے ہریدے پر واجب ب كرجب وه كى كام كااراده كر ياكى اقدام كركية سى كريداد كادر اراد اورسى بي وقف كري يمال تك کہ نور علم ہے اس پریہ امر مخصف ہوجائے کہ اس کا آرادہ اور سی اللہ تعالی کے لیے ہے اس صورت میں اقدام کرے اور آگریہ واضح ہوکہ اللہ کے لیے نیں ہے واس سے باز آئے اور قلب کو اس میں فورو فکر کرنے سے کیل کہ اگر باطل امور میں پہلے ی مرطے پر احتساب نیس کیا کیا اور خیال و گر کو ہاتی رہے وا کیا تو اس ب رفہت پیدا ہوگ اور رفہت ارادے کو قطیت کے گااورارادے ہے عمل ہوگا اور عمل ہے بلاکت اور موادی کے گاس کے شرکے مادے کواس کے منح می میں ختم كدينا برترے اور مارة شركر باطل بعد كے تمام امور اى كر باطل كے بالى موتے ہيں اور اكر بنانے يركوكى امر مشكل موجائے اور کوئی واضح پہلوسائے نہ آئے تو نور علم سے خورو تکر میں مدلے شیطان کے کرے اللہ کی بناہ واللے اگر اس کے باوجود مقصد حاصل نہ ہوتو طائے دین کے نورے روشن حاصلی کہے اور ان مراوطام ے دور ماے جو دنیا کے تقل کی طرح کرتے ہیں ، ان سے اس طرح ہناہ ماتے میں شیطان تھیں سے ہناہ مالتے ہیں اللہ ان سے محد زیادہ ی اللہ کی ہناہ ماتے اللہ تعالی نے صفرت داود مليد السلام بروى نازل قربائي حي كه ميرے بارے عي اس عالم ب سوال مت كرنا جو ديا كے تشيش معوش مو ايسا مخض مجے میری مبت ے دور کردے گا یہ لوگ میرے بندون سے مید براول سے آ میں ہیں۔

بسرمال جن واول پر دنیا کی جبت اور کارت می اور شدت مورس کے یاحث آری جواجاتی ہے وہ اللہ کے نورے موشی حاصل نسیں کرپاتے 'اس لیے کہ دلوں کو جی تعالی ہے ہو جی لی ہے 'جو فلمی اس سے امراض کرے گا اس کے دعمن سے تعلق رکھے گا' اس کی مبغوش اور نالسند بدوج دار بین دنیادی شموات سے عشق رہے گاوہ یہ نور کیے واصل کرسے گا۔ کویا سالک داہ طریقت کو جاہے کہ وہ سب سے پہلے علم عاصل کرنے آیا کوئی ایساعاتم علاقی کرے جو دنیا سے نفرت کر ا ہویا دنیا بھی اس کی رخمت ضعیف ہو اجر طبکہ کوئی ایساعالم نہ مل سے جو الکہ طوری دنیا سے لا تعلق ہو۔ ہم کا رووالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہ إِنَّ اللَّهُ يُحِبُّ الْبَصَرَ النَّاقِدُ عِنْدُ وُرُودِ الشُّبْهَاتِ وَالْعَقُّلُ الْكَامِلَ عِنْدَ هُجُومِ

الشهوات (ابوهم-مران ابن صين)

اللد تعالى شمات كمواقع رجم وعاكواور جوم شوات كوفت معل كال كويندكراب دیمے سال سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم نے دونوں باتوں کو جمع قرما دیا ، حقیقت میں یہ دونوں ایک دو سرے کے ساتھ لازم و مندم بی این چنانچہ جس مخص کے پاس شوات سے موسے والی معل نہ ہوگی اس کے پاس شیمات کورد کرنے والی اکم بھی نہیں ہوگی اس کے سرکارود عالم صلی انٹد علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :

جو مخص کناه کر آے اس کی مثل مَن قَارَ فِ نَنْبًا قَارَقَهُ عَقُلُ لَا يَعُودُ إِلَيْهِ إِبْدًا (

بیشہ کے لیے رخصت ہوجاتی ہے۔

اس بھارے کے پاس عمل ہے ی کئی کہ اے گناہ کرے ضائع کردے۔ آج کے دور میں اعمال کی آفوں کاطم باقی نہیں رہا ہے اصل میں لوگوں نے اس طرح کے علوم سے ولچی ترک کردی ہے "اب عام طور پر ایسے علوم کا چرچا ہے جو لوگوں کے ان معسوات میں فالٹی کا رول اوا کرنے کی ملاحیت پیدا کرتے ہیں ہو انتاج شموات کی بنائر روقما ہوتے ہیں ان علوم کا نام ام کوں نے فقہ رکھاہے اور علم دین کے فقہ کو بالاے طال رکھ ویا ہے ' بلکہ اے علم کی فرست سے ہی فارج کردیا ہے اس فقہ کا تعلق مرف ویا ے رہ کیاہے مالا لکہ اس کا اصلی مقعدیہ تھا کہ لوگ ان امور میں مفتول نہ موں جن سے قلب کی فرافت متاثر ہو تاکہ فقیدوین میں منہک ہو سکیس فقہ کو رہی علوم میں اس لیے جگہ وی می کہ بدفقہ دین کا ذریعہ تھا ، لیکن لوگوں نے اس کا متعمد ہی بدل دیا۔ اب فقد اس لیے ماصل کیا جاتا ہے کہ خوب خوب جوٹ افعائے جائیں اور کیاں تالی جائیں اور خوب کے نام پرست وشتم کیا جائے اج وہ زمانہ الماہ جس کی پیش کوئی اس مدیث میں کی تھی کہ مرکار دوعالم ملی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایات تم لوگ ایے نمانے میں موکہ جوتم میں سب نیادہ عمل کی طرف سبقت کرتے والا ب وقتی سب سے زیادہ خیروالا ب منقریب ایما نانہ آئے گاکہ جو تو تف کرے گادہ سب بعر ہوگا۔ (۲) ای بار بعض معابد کرام نے شامین اور مراقبوں سے جگ كرا ي معاطع من وقف كيا تعام كون كدان يرمعالمه معتبه موكيا تعامان محابد من معزات معداين الي وقاص مبدالله اين عمر اسامہ محرابن مسلمہ رضوان اللہ علیم ا جمعین تھے جو محض شبہ کے موقع پر وقت سیس کر آ دہ خواہم ملس کا تنبع ہے اور اپنی رائے کو فرقیت دینے والا ہے کیے محض ان لوگوں میں ہے جن کے متعلق مرکار دوعالم سلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایان فَإِذَارَ آَيْتَ شُخًّا مُطَاعًا وَهُوىً مِّنَّبُمَّا وَاعْجَابُكُلِّ ذِيْرَاتِي مِرَاثِي مِرَاثِي مِرَاثِي مِ

جب تو یہ دیکھے کہ کال کی چروی موری ہے اور ہوائے اس کی اجاع کی جاری ہے اور مرصاحب دائے اپی رائے پر نازاں ہے تو تھے خاص طور پر اپ فلس کولازم مکڑنا جاہیے۔ جو قص بلا محتیق کسی مشتبہ امریں اپنی رائے کا اظہار کرتا ہے یا فورو خوش کرتا ہے وہ اللہ و رسول کے ان احکام کی خلاف

ورزى كراجة لاتقف عَالَيْسَ لِكَيْمِعِلْمُ (بِ١٥ر٣ آءَت٣) اورجس بات کی محمد کو مختن نه مواس بر مملدر ارمت کیا کر إِيَّاكُمُ وَالطُّنَّ وَإِنَّالظَّنَّ أَكُنْبُ الْحَدِيْثِ ( م ) من سے بچ آس کے کہ من بواجموث ہے۔

<sup>(</sup>١) بردايت يلخ مي كذر كل ب عصاس كي اصل دين في (١) عصيد دايت دين في (١) بردايت يلغ كذر كل ب (١) ب مدیث پہلے ہی گذر چی ہے

اس مدید میں عن سے مرادوہ عن ہے جس کی کوئی دلیل نہ ہو ابعض عوام معتبر مسائل میں اپنے قلب سے فتو کی لیتے ہیں ا اور اپنے عن پر عمل کرتے ہیں اس معالے کی زاکت اور شدت کے پیش نظر معرت ابو کر العدیق نے یہ وعاکی عمی کہنہ اللّٰ کہ مَارِّدِی الْحَقِّ حَقَّا وَارْزُ قَنِی اِبْبَاعُهُ وَارْ نِی الْبَاطِلَ بَاطِلَا وَارْزُ قَنِی الْجَوَلَا تَجْعَلَ مُنَشَّالِهُا عَلَی فَاتِی عُمِالْهُ وَکَی

اے اللہ! مجمع حق کو حق کی صورت میں دکھا اور مجمع اجاع حق کی توفق دے اور باطل کو باطل کی اور الل کی مورت میں دکھا اور اس سے نہتے کی توفق مطاکر اور مجمع رامرحق مشتبہ مت کر کہ میں خواہش نفس کی میدی

حضرت مینی علید السلام ارشاد فراتے ہیں کہ امور تین طرح کے ہیں ایک دہ جس کا چھا ہونا نظا ہر ہو اس کی اتباع کمو و دسرا وہ کہ اس کا برا ہونا واقعے ہو اس سے اجتناب کرد اور تیسرا وہ جس کا معاملہ مشکل ہو ایسی اسکے حق یا ناحق ہونے کا فیصلہ نہ ہو سکتا ہوا سے عالم کے سرد کردد۔ سرکار دد عالم سلی اللہ علیہ وسلم کی دعایہ سمجی ہ۔

ٱللَّهُمَّاتِي اَعُودُوكِكُ أَنْ أَقُولَ فِي اللِّينِ بِعُيْرِ عِلْمِ

اے اللہ میں اس بات ہے جیری پناہ چاہتا ہوں کہ دین کے معاملات میں علم کے بغیر کچھ کھوں۔ بندوں پر اللہ کی سب سے بیزی نعمت علم' اور امرحن کا اعشاف ہے' ایمان بھی ایک نوع کا کشف اور علم ہے اس کے اللہ تعالی لے اس کو اس موقع پر ذکر فرمایا جمال بندوں پر اپنے احسانات کا حوالہ دیا کیا ہے' فرمایا ہے۔

وَكَانَ فَضَلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيْمًا (ب٥١٣ آيت ١١) اور آب رالله كابوالش ب

مال فنل عظم مرادب اس علياتي كم ايس حب دل ين-فان لكوالفل الذكر ال كنشم لا تعلمون (ب١٠١٣ اعد٣)

سواكر م وم مس وال مل ي يداد

إِنْ عَلِينَالُلُهُنَّى (ب٣٠٠)

واقع مارے زے راو التا وعاہد

ثُمَّانٌ عَلَيْنَا بِيَانَهُ (پ٢٥مه آيت ١٩) گراس كاميان كرادعا مي مارا دمه

وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّرِيْلِ (پ٣٠٤ اعه)

اورسيدهارات الله تك انجاب

صعرت على كرم الله وجد فرات بين بوائ قلى الديم بن جي شرك ب اورجرانى بيطانى كوت وقف كرنا وقى كا الحقى كا بات با اور الله بين كور الله وجد فرات بين بين شرك به الموات بين بين شرك بين الموات الموات بين الموات الموات بين الموات الموات بين الموات الموات بين الموات بين الموات بين الموات بين ا

اس پر داویلا کرد تو اس پر داویلا نه کروجو حمیس نیس می اور اسے اس پر قیاس کراد چر حمیس مل عی ہے۔ اس لیے کہ تمام چنس يكسال موتى بيں جو چز آدى سے فوت نه مواس كے ملنے سے خوش مو تاہے اور جس چيز كو مجمى ماصل نيس كرسكا اس كے نہ ملتى پر رنجیدہ ہو آئے جہیں دنیا میں سے جو کچے ال جائے اس پر خوش مت ہو اورجونہ ملے اس پر غمند کرو کلک اس بات پر خوش ہوجو تم لے آخرت کے لیے قشہ کرلیا ہو اور ایس چزر افسوی کرد جو یہے مائل موا آخرت میں مضفل رمو اور موت کے بعد کی زندگی کے لیے اگر کرد۔ یہ حضرت مل کی نصائح میں مہم نے یہ جیتی نصائح اس ایک جملے کے لیے قتل کی ہیں کہ جرت کے وقت وقف کرنا ایک تو فیتی امرہے۔

بسرمال مراقب کی نظرسب سے پہلے اپن اگر اور ارادے پر ہونی چاہیے کہ وہ اللہ کے لیے ہے یا ہوائے للس کے لیے چنانچہ

مركاردوعًالْم ملي الشَّعَلَيه وسَمُ ارشاد فرات بن -تَلَكُ مَنْ كُنَّ فِيهِ إِسْتَكُمُلَ إِنْمَانُهُ لا يَجَافُ فِي اللّٰهِ لَوْمَةَ لاَ يُمَ وَلا يُرَاثِي بِشَيْعُ مِنُ عَيْمَلِهِ وَإِذَا عُرِضَ لَهُ اَمْرَانِ الْحَكُمُ مَا لِللَّذِي الْآخِرُ لِلْآخِرُ قَ اَثْرَ الْآخِرَةَ عَلَى النُّنْيَا (ابومنفورد يلى-ابوبرية)

تین باتیں ایس ہیں کہ اگر کمی فض میں ای جائیں تواس کا ایمان کمل موایک توید کہ اللہ کے سلط میں كى ملامت كرف والے كى ملامت سے ند وسے ولامرے يدك النے كى عمل سے روا ندكرے اور تيرے يہ كہ جب اس يرود معاملے بيش مول عليك ونيا كا اورود مرا آخرت كا تورة كودنا ير ترج دے۔ اگر غورو تھر کے بعد کمی عمل کے بارے عب بیر تیجہ لطا کہ عمل مباح ہے الکین اس میں کوئی فائدہ میں ہے تواہے ترک كردك اس ليه كه مركارود عالم صلى الله طبيرو ملم ارشاد فرات بين مَنْ حُسُنِ السَّالِامِ الْمَرْءِ تَرِكُ مُلَا يَعُنِّيهُ و (١) ادى كے اسلام كى خوبى يد بے كدوه ب فائده اسور ترك كرد ...

مراقعے كى دو مرى نظر : مراقعى ك دو مرى نظراس وقت موجب عمل شروع كرے الين عمل كى كيفيت كا طالب مواوريد دیکھے کہ میں اس میں اللہ تعالی کا جن ادا کردیا ہوں یا نہیں اور اس کی تحیل میں میری نیت درست ہے یا نہیں محراس عمل کو پورے طور پر انجام دے اوراے عمل طریقے سے بجالانے کی کوشش کرے یہ بات تمام احوال میں لازم ہے اس لیے کہ آدی کا کوئی لحد حرکت وسکون سے خالی نہیں ہے اسے جاہیے کہ وہ اپن جرحرکت اور سکون میں اللہ تعالی کی عبادت کی نیت کرے اس طرح وہ اسے تمام احوال میں آواب شرعید کی رمایت پر قادر ہوجائے گا۔ مثال کے طور اگر کوئی مخص بیٹا ہوا ہو تو بھتر یہ ہے کہ قبلے کی طرف رخ کرے بیٹے۔ سرکاردد مالم صلی البد علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

خنيرُ المُتَجالِسِ مَا اسْتُوْبَلُ مِوالْقِبُلُهُ

بحرن نشست دو بجس مي قبل كااستقبال مو-جار زانو موكرند بيضے اس ليے كد بادشاموں كے سامنے اس طرح دس بيشا جاتا اور اللہ تعالى تو تمام بادشاموں كا بادشاه ہے " اور تهماری تشست و برخاست پر مطلع ہے۔ حضرت ابراہیم این اوہم کتے ہیں کہ میں ایک دن چار زانو ہو کر بیٹر کیا ا چا ک ایک فیلی اواز ائی کہ تو باوشاہوں کے سامنے اس طرح بیٹمتا ہے اس کے بعد میں جمی جارزانو دمیں بیٹا۔ سونے میں بھی اس کے اداب کی رمایت کرنی جاسیے شاہ یہ کددائیں ہاتھ پر قبلے کی طرف رخ کرے سوئے ہم شب و مددے تمام آداب ای اپن جکوں پر لکھ

<sup>(</sup>۱) بردایت پلے گذری ہے

آئے ہیں ان سب کا لحاظ رکھنا چاہیے اور ان سب کا تعلق مراقبے سے بہاں تک کہ بیت الخلاء کے آواب کی رعایت کرنا مجی مراقبے سے متعلق ہے۔

بندے کی تین جائیں ۔ اصل میں بندے کی عام طور پر تین حالتیں ہوتی ہیں 'یا وہ طاحت میں ہوتا ہے 'یا معیت میں 'یا کسی امر مہار میں 'ان تینوں حالتوں کا مراقبہ الگ الگ ہے 'چتانی پہلی جائے 'معیت کا مراقبہ یہ ہے کہ اخلاص کے ساتھ کرے ' پی حرکت پر نادم ہو'اس ہے آداب کا لخا در کھے 'اے آفات ہے بچائے 'معیت کا مراقبہ یہ ہے کہ اس کے آداب کی رعابت ہو'اس ہے باز رہنے کا عرب کرے ' شر مسار ہو 'اور اس کا گفارہ اداکرے ' حالت مہار کا عراقبہ یہ ہو کہ اس کے آداب کی رعابت کرے 'اور ان نوتوں کا فکر کرے جو منعم نے عطا کی ہیں' بندہ ان تمام حالتوں میں معائب اور داختوں ہے فالی نمیں رہتا' اس مصائب پر مبر کرنا چاہیے ' اور نوتوں پر فکر اداکرنا چاہیے ' یہ مبرو شکر بھی مراقبہ ہی میں داخل ہیں۔ بندے پر محال میں اللہ کا ایک فرض ہے 'خواہوں فعل ہو جس کے باز رہتا اس کے لیے ضروری ہے ' یا مرم ہو جس ہے باز رہتا اس کے لیے ضروری ہے ' یا مرم ہو جس ہو جس ہے از رہتا اس کے لیے ضروری ہے ' یا مرم ہو جس ہو اس کے اس کے آلب و جس کی بھلائی ہے ' اور اس ہو طاحت الی پر مدولتی ہے۔ ان تمام اموری صود ہیں ' دوام مراقبہ کے ذریعے ان صدور کی رعابت کرتی جا ہے 'اس کے گئے ہو جس میں اس کے قلب و جس کی بھلائی ہے ' اور اس ہو طاحت الی پر مدولتی ہو جس میں اس کے قلب و جس کی بھلائی ہے ' اور اس ہو طاحت الی پر مدولتی ہو۔ ان تمام اموری صدود ہیں ' دوام مراقبہ کے ذریعے ان صدور کی رعابت کرتی جا ہے 'اس کے گئے۔ '

وَمَنْ يَنْعَدُّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظُلَّمَ نَفِسُهُ ( ١٥١٨ ما آيت ا)

اورجو مخص احکام خداوندی سے تجاوز کرے گائی فے اپنے اور ظلم کیا۔

بنا کو چاہیے کہ وہ ان تین قسموں میں ہروقت اپنے نفس کی حالت اور کیفیت کا جائزہ لیتارہ اگر کسی وقت فرائف سے فارغ ہو اور فضائل کی طرف متوجہ ہو تو اسے افضل ترین عمل کی جبھو کرتی چاہیے آکہ اس میں مشغول ہوسکے اس لیے کہ جو مخص قدرت رکھنے کے باوجود زائد نفع سے محروم رہ جا آ ہے وہ زیردست خسارے میں ہے 'منافع فضائل اعمال سے حاصل ہوتے ہیں اپنی منفعتوں کے ذریعے بندہ اپنی آخرت سنوار آ ہے 'اور وزیوی زندگی سے اخروی زندگی کے لئے کماکر لے جا آ ہے۔ اللہ تنالی فرا آ ہے۔

وَلَا تَنْسَ نَصِيْبَكَ مِنَ اللَّنْيَا (پ١٥١ ايت ٢٤) اورونيات اينا صد فراموش مت كر

اور یہ تمام باتیں ایک ساعت کے مبرے ماصل ہو سی ہیں ہیں اس لیے کہ سامتیں تین ہیں ایک وہ ہے جو گذر کی اس ہی بیرے پر پھر مشقت نہیں ہے ، وہ جیسی ہی تی اب گذر چی ہے ایک وہ ہے جو آنحدہ آئے گی اس کا صال بررے کو معلوم نہیں ، دوہ یہ جانا ہے کہ کہ سنت ہیں اس کے لیے کیا فیصلہ کیا ہے ، دوہ یہ جانا ہے کہ کہ برت کہ ذرہ درے گا اور نہ اسے یہ سنت کرتے اور اسے رب کا مراقبہ کرتے کی خبرات ہے اگر دو سری ساعت نہ آئی واس اس سے ماحت نہ آئی واس اس سے بی ابنا می پورا ماشل کرے جس طرح پہل ساعت کے منائع جائے پر حرت نہ ہوگی اور آگر دو سری ساعت آئی واس بین سے بی ابنا می پورا ماشل کرے جس طرح پہل ساعت سے ماصل کیا گیا تھا ، یہ ہر گر تشور نہ کرنے کہ جان ہی ہیں ہی تک زیرہ دووں گا اور یہ موج کر گجرا جائے کہ بھاس برس ساعت ہی دوہ موجود ہے 'اور یہ سوچ کہ گوا میں آفری ماحت کا ممان سمجے جس ساعت میں دوہ موجود ہے 'اور یہ سوچ کہ گوا میں آفری منائس لے رہا ہوں 'اور یہ کوئی توب کی بات بھی فیس کہ اس کی سامیں ساعت میں دوہ موجود ہے 'اور یہ سوچ کہ گوا میں آفری منافس لے درا ہوں 'اور یہ کوئی توب کی بات بھی فیس کہ اس کی سامیں آخری ہوں 'اور اسے معلوم نہ ہو 'جب وہ 'جمتا ہے کہ جیری ساعت آخری ہوں جوں جو بیا ہی بات بھی فیس کہ اس کی سامیں بالغرض موت آجائے تو دوہ اسے فرش آمرید کہ سکے یا اس کے تمام احوال ایسے ہوں جیسے سرکار دوعالم میل بائر اور درمیاں اس کے بائر میں موت آجائے تو دوہ اسے فرش آخرت کی 'اصلاح معاش کی' یا جائز او رمیاں امود کے میں درے جی ذکور جیں 'فرایا کہ مومن کو تین می ہاتوں کی حرص ہوتی ہے 'قرش آخرت کی' اصلاح معاش کی' یا جائز او رمیاں امود

ے لطف اندوز ہونے ک- (احر ابن حبان عام ابوزی اس طرح کی آیک مواجت بریمی ہے کہ ہر حقور کے لیے جار سامتیں مونی جاہیے ایک دہ جس میں اپنے رب سے مناجات کرے در سری دہ جس میں اپنے فنس کا احساب کرے تیری وہ جس میں الله تعالی کی صنعتوں میں خور و اکر کرے اور چو تھی وہ جس میں اے کھاتے پینے کے لیے فراخت ہو ایہ سامت اس کی باتی تمن سامتوں کی مدگارے (حوالہ سابق) مروہ سامت میں جو کھاتے ہیے میں گذرتی ہے افعال ایمال یعن ذکرو کارے خالی نہ ہونی جاہیے 'چنانچہ جو کھانا وہ کھا تا ہے اس میں اسے کائٹ ہیں کہ اگر آدی اس فی میں فور کرتے بیٹہ جائے توب اس کے لیے جوارح کے بت سے اعمال سے افغال ہے اس سلطے میں اوگوں کی گئی منمیں ہیں ابعض اوگ وہ ہیں جو کھاتے کو چھم مبرت سے دیکھتے ہیں کہ كيس مجيب صنعت ہے اور كس طرح حوانات كى زندگى اس سے متعلق كردى مى ہے ايزالله تعالى نے اس كے كيے اسباب پدائے ہیں کم کمانے کی شوات پدائی ہیں اور ان شوق کو مخرکرنے کے آلات مخلیق فرمائے ہیں ہم نے اس طرح کے بعض اموركاب الكرمي بيان كرديج بن يه حكندول كامتام ب ايك متم ان لوكول كى ب جو كمات كوفع اور نفرت ، ديمية بن اوراے اپنے مشاغل کے لیے مانع مجھتے ہیں اور یہ چاہتے ہیں کہ کمی طرح انھیں اس سے بنیاز کردیا جائے الین وہ خود کو مجبور اور شوات کے مخراتے ہیں یہ زاہرین کامقام ہے بعض اوگ وہ ہیں جو صافع کی صنعت پر نظروالے ہیں اور اس کے ذریعے خالق ی صفات تک ترقی کرتے ہیں کویا غذا کے مشاہدے ہے ان پر فکرو تدیر کے دروازے کھلتے ہیں کید اعلیٰ مقام ہے اور اس پرعارفین اورمحبين فائزين اس لے كه عارف اور محب حقيقي على منعت عالى تك تن ريا موجب اي محوب كا خلاياس ی کوئی تناب دیجتا ہے تواس میں مشغول نہیں رہتا بلکہ معنف کے تصور میں کوجا آئے بندے پر جو بچو گذر آہے ایاجن چزول ے بندے کو سابقہ بیش آیا ہے وہ سب اللہ تعالی علی صنعت کے نمونے ہیں انھیں صافع میں فورو فکر کا ذریعہ بناتے ہیں اس كے ليے بدي مخوائش ہے بشرطيكه اس پر مكوت كے دروازے واجو جائيں يہ ايك كم ياب مم ہے ، كھ لوگ وہ بيں جواے حرص اور ر فبت کی آگھے ویکے ہیں جوان سے رہ جا تا ہے اس پر حسرت کرتے ہیں اورجو ماضر ہو تا ہے اس پر خوش ہوتے ہیں جوان کی مرضی کے مواقع نمیں ہوتا اس کی ذمت کرتے ہیں اس میں عیب تلاقے ہیں اللا والے کو برا کتے ہیں اور یہ نمیں سکھتے کہ ية في والي كوقدرت دين والا الله على اوريد كم جو فض الله كي اجازت كي بغير الله كي من علوق كويرا كمتاب وه الله كويرا كمتا ہے۔ سرکاردو عالم صلی اللہ طلبہ وسلم ارشاد فراتے ہیں۔

لَاتُسْبُواالنَّهُ وَالْالْمُهُوالنَّهُ وَاللَّهُ الدَّمِينَ المُراثِ

نائے کو برامت کواس کے کہ اللہ ی نانہ۔

ب دوسرا مقام ہے اس کی شرح بدی طویل ہے ، ہم نے مختر طریقے پر جو پھو میان کردیا ہے اس سے مراتبے کی اصول سے واقنیت ہوجاتی ہے بشرطیکہ دوان پر عمل کرنا ہا ہے۔

تیبرامقام عمل کے بعد نفس کا محاسبہ : اس مؤان پر مختلوکر نے پہلے ہم ما ہے کے فضائل اور اس کی حقیقت بیان کریں گے۔

محاسب كفنائل : الدتال الثانوات محاسب كانها النين آمنو الله والله والتنظر نفش مّا قَلَمَتْ لِعَد (ب١١٨٦ المدا)

اے ایمان والواللہ سے ڈرتے رہو ، پیک اللہ تعالی کو تسارے اعمال کی سب خبرہ۔

اس آیت میں ماضی کے اعمال پر عامبہ کرنے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ حضرت عزائی کے لوگوں سے فرمایا کرتے تھے کہ اس ہے کہ اس سے پہلے کہ تمہمارا حساب لیا جائے تم خود اپنے نفوں کا احتساب کرلو اور اس سے پہلے کہ اضمیں پر کھا جائے تم خود پر کھ کرد کھ

لو عدیث شریف بیں ہے کہ سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم کی خدمت اقدین بیں ایک محض حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا یا رسول الله! مجمع وميت فرائي اب في ارشاد فرمايا كيا تو (داقع) وميت جابتا بي اس في مرض كيا جي بال يا رسول الله! فرمايا جب تو كى كام كا تصدكر واس كا انجام ير نظروال لے اكر بمتر بوق اسے كرورند توقف كالك مديث ميں ہے كم معكند انسان کے لیے جارماعتیں ہونی جائیں ان میں ہے آیک سامت وہ ہے جس میں دوائے نس کا ماہ کرے۔ (١) قَرَاكِيمْ مِنْ وَتُوالِي اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (ب١٨٦٦ عـ ١٣) مُ سب الله ك سامن وبدكو ماكد تم فلاح باد-

اور توبد کے منی یہ بیں کہ قعل پر اس سے فارغ ہونے کے بعد ندامت کے ساتھ نظر ڈالی جائے سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم فراتے ہیں کہ میں ایلد تعالی سے دن میں سو مرتبہ استعفار کر آ موں قرآن کریم میں ہے۔ إِنَّ الَّهِ يُنَ آتَفُو الِنَّا مَسَّهُمْ طَائِفَ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِنَّا هُمُمُ مُبْصِرُونَ

أعتدا

جولوگ خداترس میں جب ان کو کوئی خطرہ شیطان کی طرف سے آجا آے تو وہ یاد میں لگ جاتے ہیں۔ حعرت عررات کے وقت اپنے میوں پر کوڑے لگاتے اور نفس سے خطاب کرے فرماتے کہ تو نے آج کیا گیا۔ میمون ابن الی مران کتے ہیں کہ بندہ متقبن میں ہو تا جب تک کہ اپنے اس طرح حاب ندلے جس طرح تاجراپے شریک تجارت سے کیا کرتا ہے لین دونوں شریک عمل تجارت سے فرافت کے بعد حماب کرتے ہیں اور لفع و نقصان کا اندازہ كرتے ہيں معرت عائشة روايت كرتى ميں كه حفرت الو كرنے اسے انقال كوفت ان سے فرمايا كه لوگوں ميں مجھے مرسے زياده كوكى محبوب نسيس ب عراب نان يوجها من في كياكما وحفرت عائشة الله آب كا قول د مراوا عرفها يكم موات زياده مجه کوئی من انسی ہے ویکھے کہ انہوں نے بات کم کراس پر کیے فور کیا اور ایک کلے کی جگہ دو مرا کلمہ رکھا معزت او طوا ہے موی ہے کہ جب الحمیں تماز میں اپنے باغ کے پرندے کا خیال آیا تو انہوں نے اپنے اس تعور پر ندامت کے اظہار کے طور پر اور الله ے معود منفرت کی امید میں اپنا وہ باغ صدقہ کردیا۔ ابن سلام کی مدیت میں ہے کہ آنبوں نے کشریوں کا ایک عمرا افعایا او کوں نے ان سے کماکہ آپ کے بیٹے بھی تو اس اور نوکروں کی بھی کی نہیں ہے ،وہ لوگ آپ کواس مشعت سے بچا سے تھے ، فرمایا میں ا پے نئس کو آزما رہا ہوں کہ کیا دہ دزن اٹھائے کو پرانسی سمتا ، حضرت حسن بھری کتے ہیں کہ مومن اپنے نئس کا محرال ہو تاہے ، اور اللہ کے لیے اس کا محاسبہ کرتا ہے ان لوگوں پر حباب کا عمل بلکا ہوگا جو دنیا ی میں اپنے نغیوں کا حیاب کر لیتے ہیں اور ان لوگول پر شدید ہوگا جنول نے دنیا میں اپنے نغول کا احساب نمیں کیا اس کے بعد آپ نے ما سے کی تغیر فرائی کہ مومن کو ا جانک کوئی بات اچی گلتی ہے اور وہ کتا ہے کہ توجھے اچھی گلتی ہے او رمیرے کام کی ہے الین میرے اور تیرے درمیان ایک ر کاوٹ کھڑی کردی منی ہے یہ حساب عمل سے پہلے ہو آ ہے اس کے بعد آپ نے قرایا کہ بعض اوقات مومن سے کوئی خطا ہو جاتی ے اوروہ این قس کی طرف معوع کر اے اور کتاہ کر اس عمل سے تیری کیائیت ہے خدا کی حم اس ملط میں مراکوئی مذر تسليم نيس كيا جائے كا اور اللہ نے جا إلو مس مجي اس كا اعاده نيس كرون كا معرت الس ابن مالك كيتے ہيں كہ ميں اور صغرت محر ابن الحفاظ ایک روز ایک باغ می سومے وال می فے صرت مرکویہ کتے موسے سا۔ اس وقت میرے اوران کے درمیان ایک ديوار ماكل عنى كه عرابن الحطاب اميرالموسين ب عجمالله تعالى يدورية رمنا جاسيد ورندوه مجم سخت عذاب دے كا حفرت حسن بعري في قرآن كريم كاس اعت كريد كي تغييري فرمايان

<sup>(</sup>اسم) بدوول روايش گذر چل بن

وَلاَ أَفْسِهُ بِالنَّفْسِ اللَّوْامَةِ (ب17ما آيت) اور مم كما تا مون البي فن كي جوابي اوپر طامت كري

کہ مومن اپنے ننس پر متاب کریا رہتا ہے کہ تیرا اس کلہ ہے کیا ارادہ تھا 'اور تو اس کھانے ہے کیا نیت رکھتا تھا 'اور اس شربت سے جرامتعد کیا تھا اس کے برعک فاجروفاس آدی آئے بور جا آئے اپنے لفس کو کمی بھی معالمے میں مثاب نہیں کرنا ا حعرت مالك ابن دينار كتے بين الله تعالى اس بندے پر رحم كرے جو اپنے نفس سے بول كما كريا ہے كہ كيا تھے سے فلال غلطي سرزو سیں بوئی کیا تو نے فلال قسور سیں کیا ، پراے برابھلا کتا ہے اور اے لگام دے گر کتاب اللہ کا پابٹد کردتا ہے اور کتاب اللہ کو اس کا تا کدینا دیتا ہے اید بھی معاتبدللس کی ایک عل ہے جیسا کہ اس کا ذکر منقریب اے گامیمون ابن مران کتے ہیں کہ متلق انسان الني نفس كاحساب ظالم بادشاه اور بخيل شريك في مخت ليتاب ايرابيم التيمي كتي بين كه من إي اي آپ كو جنت میں نصور کیا اس کے پھل کھائے اس کی نہوں سے پانی ہا اور اس کی حوروں سے ملے ملا محرمیں نے خود کو جنم میں تصور كيا وبال كي غذا كمائي بيپ بي اس المان أور زنجيرس مينس عرض في است السيد السي الدار المائي بيپ بي اس المان مي سي كيا جابتا ہے اس نے کما میں دنیا میں والی جاکر نیک عمل کرتا جاہتا ہوں میں نے کما تیری آرزو پوری ہوئی جااور نیک اعمال کر الک ابن دینار کتے ہیں کہ میں نے حجاج ابن بوسف کو ایک خطبے کے دوران یہ کتے ہوئے سااللہ تعالی اس مخص پر رحم کرے جو اپنے نفس کا حاب اس سے پہلے کرلے کہ اس کا حساب فیرے والے کیا جائے اللہ تعالی اس مخص پر دم کرے جواہے عمل کی لگام پاؤ کر ہے ديمي كه اس كامتعدكيا ب الله تعالى اس منص پر رخم كرے جوائے كانے رنظرر كي الله تعالى اس منص پر رخم كرے جوابي میزان پر نظرر کے وہ ای طرح کی ہاتیں کر مار ہا یہ آل تک کہ میں روئے لگا۔ است ابن تیں کے ایک رفق کتے ہیں کہ میں ان کے ساتھ رہاکر اتھا آپ کاعام طور پر معمول یہ تھاکہ رات میں نمازے بجائے زیادہ تردعا میں کرتے اور چراغ کے پاس اکراس کی لو من ای انگی رکھتے یمال تک کہ اس کی حرارت کا احساس ہو تا اس کے بعد اسے نفس سے کہتے اے منیف! تو نے فلال دن یہ کام كيون كما تعا، تولي اس روز فلال عمل كس لي كما تعا-

عمل کے بعد محاسبے کی حقیقت : جس طرح بندہ کا دن کے آغاز میں کوئی وقت ایسا فاص ہونا چاہیے جس میں وہ اپنے قس کو خیر کی وصیت کے 'ای طرح دن کے آخر میں بھی اس کا کوئی مخصوص وقت منظین ہونا ضوری ہے جس میں وہ اپنے قس کو خیر کی وصیت کے 'اور اس کی تمام حرکات و سکنات کا حساب نے 'جیسے تجارت پیٹر لوگ اپنے شرکاء کے ساتھ سال کے آخر میں یا مینے کے ختم پر 'یا ون گذر نے کے بعد حساب فنی کرتے ہیں 'محن دنیا کی حرص ہے 'اور اس خوف کی بنا پر کہ کمیں وہ ونیاوی مال و متاج ہوجانا بھتر ہے 'ونیا کا مال اگر کسی کو مانا بھی ہو قول وہنا کہ تر میں مال کا مال و متاج ہوجانا بھتر ہے 'ونیا کا مال اگر کسی کو مانا بھی ہوقت محض چند روز کے لیا ہے بالا خر اس سے جھین لیا جا ہے جب ونیا کے معاملات میں 'اور اسکی عاری منفحوں میں بندوں کا بیا عالم ہو قال معاملات میں نفس سے حساب فنی کہنے نہ کرے گا جن ہے آخرت کی سعادت اور دھاوت متعاق ہے اور آخرت کی معادت اور دھاوت توفق کی علامت ہو اس میں سستی کرتا ہے تو یہ اس کی غفلت اور ذات کے متراوف ہو 'اور قلت توفق کی علامت ہم اس سے اللہ کی بناہ چاہ جیں۔

شریک کے محاب کا مطلب ہیں ہے کہ راس المال کا جائزہ لیا جائے 'اور یہ دیکھا جائے کہ اس میں کتا نفع ہوا ہے یا کس قدر نقصان پنچا ہے تاکہ نفع و نقصان دونوں الگ الگ ہوجا کیں اگر نفع ہو تو اسے لیا جائے 'اور شریک کا شکراواکیا جائے کہ اس نے نفع کمانے میں محنت کی 'اور اگر نقصان پنچ تو اس سے آوان کا مطالبہ کرے 'اور مستقبل میں تدارک کا پائد قرار دے 'بئرے کے دین میں فرائض راس المال ہیں 'اور نوافل و فضائل نفع ہیں اور معاصی نقصان ہیں 'اس تجارت کا وقت شب و روزی تمام ساعتیں ہیں 'شریک تجارت نفس المارہ اس لیے پہلے اس سے فرائض کا حماب لیما جا ہے کہ راس المال ہتنا ہونا چا ہے۔ اتا موجود ہ یا نہیں اگر اس نے فرائض پالکل اوا بی نہیں کے تواس سے قضا کا مطالبہ کرب اور اگر ناقص اوا کے بیں تواس سے لفض کے
حلائی کا مطالبہ کرے اور یہ علائی ٹوافل سے ہونی چاہیے اور اگر معاص کے ذریعے نقصان پہنچا ہے تواس پر حماب کرے اسے
قرار واقعی سزا دے ماکہ نقصان کی حلائی اچھی طرح ہو تھے جس طرح آجر اپنے شریک سے ذیبہ پیسہ کا حساب کر آئے اور نفع و
نقسان کے تمام پہلوؤں پر نظرر کھتا ہے اور شریک کی ہر حرکت پر قادر کھتا ہے اس طرح دینی معاملات میں بھی نفس کے فریب و کر
سے احتیاط کرنی چاہیے کیوں کہ یہ بوا فریب کار اور دعو کہ باذہ

حاب کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے اس سے مفعل رورٹ طلب کرے اور یہ معلوم کرے کہ اس نے دن بحر کس سے کیا تعکوی ہے اس سلط میں اس کے ساتھ وی موقف افتیار کرے جو قیامت کی میدان میں جباب کتاب کے وقت بندے کے ساتھ افتیار كياجائة كالجرنظر كاحباب لي يمال تك كه تمام افكارو خيالات المحنة بين كالحالي بين اور سون كاممال كالمتساب كرا الر چپ رہا ہوتو یہ دریافت کرے کہ وہ جپ کیوں رہا اور ساکن رہا ہوتو یہ بچھے کہ اس نے سکون کیوں افتیار کیا جب نفس پرواجب تمام امور كے سلسلے ميں بازيرس كرے اور يہ واضح بوجائے كماس في واجبات كاكس قدر حصد اداكيا ب توجو حصد ادا بولے سے رہ جائے دہ سخے دل پر معن کرلے ،جس طرح شریک کے ذہے ہاتی رہ جانے والی رقم کا بیوں پر لکھ لی جاتی ہے 'اور اس کے حساب میں درج کردی جاتی ہے اور قرض خوای کے وقت اس کی اوائیل کامطالبہ کیا جاتا ہے۔ اس طرح نفس سے بھی مواخذہ کرے اور اگر واجبات کی اوائیکی میں اس نے بچے تسامل کیا ہوتو وہ نقصان ای کے حساب میں لکھ دے اور نفس کو مقوض محمرا کراس سے وصولیانی کی کوشش کرے ، کچھ قرض جرمانے کے ذریعے وصول موسکتا ہے ، کچھ جوں کا توں واپس طلب کیا جاسکتا ہے اور کھ کے لے سزادی جاستی ہے الین یہ تمام صورتی حیاب منی کے بعد اس وقت افتیار کی جاستی ہیں جب بقایا واجب کی محم مقدار متعین ہوجائے اس کے بعد ہی اپنے حق کی اوا تیل کا مطالبہ کرے۔ یہ ایک روز کا حساب نہیں ہے کیکہ زندگی بحر ہرروز اپنے تمام ظاہری وباطنی اصداءے اس طرح محاسبہ کرنا چاہیے 'جیسا کہ توبداین النمرے معتول ہے 'وہ رقبہ میں متع اور ایک دن اپنے نفس كا عامبه كررب سے انموں نے اپنی مركا حساب كيا تو معلوم ہواكہ وہ سائھ سال ہو بچكے ہيں اور ساٹھ برس ميں اكبس بزار بانچ سو دن ہوئے ہیں اس خال کے ساتھ ی انموں نے ایک زیدست جی ماری اور کما افسوس میں شاہ حقق ہے اکیس ہزار پانچ سو كنابوں كے ساتھ طاقات كوں كا اور اكر برون كے وس بزار كناه بوت توميرا انجام كيا بوكا ، كروه ب بوش بوكر كريدے اور اس مالت من است حقیقی مولاے جاملے او کوں ان کے انقال کے بعد ایک فیمی اواز سی کوئی مخص کم رہا تھا اب فردوس ریں کی طرف جاو ، بڑے کو اپنی سانسوں کا اس طرح حساب کرنا جاہیے ، قلب اور اصفاوے جومعاصی سرزد ہوئے ہیں تقس سے ان كاحباب بمى لينا جاسي الربنده اب بركناه ك وض ايك بقر كمريس دالے و تحوزى ي يدت من تمام كمريقموں سے بعر جائے الین بندہ معاصی ہے بیجے میں سنسی کرنا ہے والا لکہ فرشتے سنسی نمیں کرتے وہ اس کے تمام کتاہ لکھتے رہے ہیں۔ اللہ تعالى كاارشاد ب

چوتھا مقام قصور کے بعد نفس کی تعذیب : جب بندہ اپنے نفس کا اضباب کرے اور یہ دیکھے کہ وہ معصیت کے ۔ ارتکاب سے نئی نہیں سکا ہے اور اس نے اللہ تعالی کا حق پوری طرح اوا نہیں کیا ہے تو اسے اس حال پر نہ چھوڑ دیا تو اس کے کہ گار تکاب اور سل ہو جائے گا اور نفس معاص سے مانوس ہو جائے گا اور نفس معاص سے مانوس ہو جائے گا کا ریاں تک کہ ان سے بچنا اس کے لیے نمایت وشوار ہو جائے گا اور میہ سرا سرا کا کا حادی گا کیاں تک کہ ان سے بچنا اس کے لیے نمایت وشوار ہو جائے گا اور میہ سرا سرائا کت اور جائی کی بات ہے کہ نفس گناہ کا عادی بن جائے گا اس لیے یہ ضوری ہے کہ نفس کو اس کی فلای پر سرا وی جائے جنانچہ آکر کوئی قض شہوت نفس کے ساتھ کوئی مشتبہ بن جائے گا اس لیے یہ ضورت نفس کے ساتھ کوئی مشتبہ

لقمد کھالے واس کی سزایہ ہے کہ بھوکا رہے 'اور اگر فیر عرم کی طرف دیکھ وا ایک کوید سزاوے کروہ کی چزی طرف ندویکھے' ای طرح تمام اعضاء بدان کوان کی غلطیوں پر بیر مزادے کر انعیں ان کی شوات سے موک دے اسا کین راہ آ ترت کا یکی طریقہ تھا'چنانچہ معمور ابن ابراہیم سے موی ہے کہ ایک فض نے ایک اجنی فورت سے بات کی اور اس کی باتوں میں کچھ ایسا مہوش مواكدا بنا باتداس كى ران پر ركد ديا مجدين اس فلطى پر نهايت شرمنده موا اور باتد كو اك كے شعلوں پر ركد كر سزا دي يمال تك کہ ہاتھ جل کر کو کلہ ہو گیا اوابت ہے کہ ای اسرائیل میں ایک محض اپنے معدیس مبادت کیا کرتا تھا ایک زمانے تک وہ اپنی عبادت میں مشغول رہا' ایک دن اس نے باہر جمانکا تو ایک فتنہ طراز حسین عورت پر نظرردی۔ دل محل اٹھا' اور بدخواہش ہوئی کہ با برنطے اور اس عورت سے طاقات کرے ' چنانچہ اس نے معبہ سے باہرقدم نکالا ' لیکن رحت الی اس کے ساتھ ساتھ تھی' ا جاتک اے اپنی غلطی کا احساس ہوا' اور کہنے لگا میں یہ کیا کر رہا ہوں' تعوزی دیریس دیش کرنے کے بعد اس کا دل پُرسکون ہو گیا' اوراس مناوے محفوظ رہا الیکن اس واقعے پروہ اس قدر شرمندہ ہوا کہ جو پاؤل عورت سے طفے کے لیے عمادت خانے سے با ہر نکلا تما اسے اپنے ساتنہ عبارت فانے لے جانے پر رامنی نہ ہوا' چنانچہ وہ اپنا پاؤں باہر کی طرف لٹکا کر بیٹے کیا' بارش اور برف کرتی رہے اور دخوب پڑتی ری الین اس نے اپنا پاؤں نہیں ہٹایا عمال تک کدوہ پاؤں کل کٹ کر کرمیا اس کے بعد اس نے اللہ تعالی کا شکراداکیا 'بعدی بعض آسانی کتابوں میں اس واقعے کا ذکر موجود ہے۔ حضرت جنید بغدادی روایت کرتے ہیں کہ ابن اکر بھی نے فرمایا کہ ایک رات مجھے عسل کی ضرورت مومی وہ ایک مرد رات بھی میں نے اپنے نفس میں پچھ مستی پاتی اُدریہ ارادہ مواکد صبح تک حسل کومو تر کردوں میج المر کربانی کرم کروں گایا جام میں جا کر حسل کروں گا خواہ تھی کو مشقت میں جالا کرنے سے کیا فائدہ اس کے بعد میں نے اپنے دل میں کما میں نے دعد کی بحراللہ کا کام کیا ہے اس کا جمعے پر ایک واجب حق ہے علدی کرنے ميں تو جھ كوند ملے كا كيا تا خركرتے ميں بل جائے كا بي جي متم ہے كه ميں اى كد ري سميت نماؤں كا اور نماتے كے بعد بحى اے جم سے جدانہ کروں گائنہ دھوپ میں سکھاؤں گا اورنہ نج ثوں گا یمال تک کدوہ جم بی پر سو کھ جائے۔

دیکھا میں اخیں اس مالت پر چمو ژکروالی آگیا ایک رات حمیم داری تجدی نماز کے لیے نہ اٹھ سکے انھوں نے اس کی سزایہ تجویز کد ایک سال تک رات کو نہیں سوئے اور پوری رات نماز میں گذاری۔

حفرت طل ردایت کرتے ہیں کہ ایک محض چلا اور اس فے اپنے کڑے اتارے اور کرم کتروں پرلوٹ نگائی وہ محض اپنے ننس کو خطاب کرے کمہ رہا تھا کہ آے رات کے مردار اورون کے بیار لے مزہ چکو ،جنم کی حرارت اس سے بھی زیادہ شدید ہے وہ اس حال میں تعاکبہ اس کی نظر سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم بریزی کے اس وقت ایک در خت کے سامے میں تشریف فرما تھے " وه فض الخضرت ملى الله عليه وسلم كي خدمت مين حاضر موااور كنف لكارسول الله ميرانس محدية غالب المياب الباي فراياكيا اس کی علاوہ کوئی صورت نہیں تھی جو تو نے اپنے نفس کے ساتھ افتیار کی بسرطال تیرے کیے آسان کے دروازے کول دیئے صلح ہیں'اور اللہ تعالی تھے پر فرشتوں میں فخر کرتا ہے' محراب نے اسچام کاب سے ارشاد فرمایا' اپنے بھائی سے توشہ او' یہ س کر ہر من كن لكاكدات فلال! ميرك لي دعاكر ميرك لي دعاكر الركارود عالم صلى الله عليه وسلم في فرمايا ان سب كم ليه دعاكر چنانچداس مخص نے دعا کی: اے اللہ تقوی کوان کا توشدینا اور ان کو جایت پر جمع رکھ مرکار ددعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ! اسے راہ راست پر کر اس معنی نے یہ وعاکی اے اللہ جنت کو ان سب کا ممانہ بنا (این الی الدنیاب ایث این سلیم) مذیفداین قادہ کتے ہیں کدایک مخص نے سی نیک آدی ہے دریافت کیا کہ شوات فنس کے باب میں تم اپنے فنس سے کیام حالمہ كرتے ہو اس نے جواب رہا كر دوئے زمن پر جھے اسے نفس سے زیادہ كسى نفس سے بعض نبيس ہے ميں اس كى خواہش كيے پوری کرسکتا ہوں۔ ابن السماک حضرت داؤد طالی کے گھر تشریف لے گئے آپ کا مجد دیر قبل بی افغال ہوا تھا اور اس دفت لاش نشن پر رکھی ہو کی تھی آپ نے ان سے خاطب ہو کر فرمایا اے داؤد تم نے اپنے نفس کو قد کردوا تھا اس سے پہلے کدوہ قد کیا جانا اور البيئ الس كوعذاب ديا تعااس بيلك كراس عذاب ديا جانا "اجتم ابنا أواب اس ك يمال ديك لوك جس ك لي عمل كرتے تھے۔ وہب ابن منبہ كتے إلى كم أيك فض كو بوطويل عرصے عبادت كردما تما الله تعالى سكوتى عاجت بيش آئى اس نے ستر ہفتے تک اس کے لیے اس طرح مجامدہ کیا کہ ایک ہفتے میں صرف سات جموارے کما آتا تا اور شب وروز عبادت كر آ تھا سرّ ہفتے گزرنے کے بعد اس نے اپنی حاجت کے بارے میں دعا کی جمردعا تیل نس ہوئی اس نے اپ نفس سے کما کہ اگر تھ مس كوكي بات موتى توتيرى دعا منور قبول كى ماتى اس وقت ايك فرشته آيا اوراس في كما اسداين دم تيرى بير ساهت مامنى كى تمام عبارتوں سے بمترہے اللہ تعالی نے تیری ماجت بوری کردی ہے۔

عبداللہ ابن قین کتے ہیں کہ ہم آیک جہادیں تھے "اچانک وطن کی آر کا شور ہوا "ہم سب جگ کے لیے مستور ہو گئے "اس موزیدی سخت ہوا چل رہی ہے ۔ کھا آیک فض لوگوں سے الگ جٹ کراہے قس سے کمہ رہا ہے اے قس! تو لے قلال جہاد کے موقع پر ہیوی بچوں کا حوالہ دے کر بچھے شرکت سے باز رکھنے کی کوشش کی تھی "اور ش نے تیما مشورہ تیمال کہ ایا تھا "ہمر قلال جہاد کے موقع پر بھی تو لے بھی ہوی بچوں کا خوف والا کر رو کا اور شی رک کیا "لیکن آج میں تیمال اس مانوں گا "اور تھے اللہ جا دوں گا خواہ اللہ تھے بائے ہیں گا اور تھے اللہ اللہ تھے بائے ہی ہوگی تو وہ مجاہدین کی صف اول بھی تھا کہ جس اس فض پر نظر دکھوں گا "چنا نچہ بھی نے اس کے بدسال نظر دکی "جب بھی شروع ہوئی تو وہ مجاہدین کی صف اول بھی تھا کہ زور میں نے کا جہادین پر زیروست حملہ کیا اس حملے سے وہ گوگی منتشر ہو سے محکم کردہ فض اپنی جگہ ڈٹا رہا اور کی بار منتشر ہوئے ۔ لیکن وہ فض اپنی جگہ جا ہوا اور ڈٹا ہوا نظر آیا "اور جب تک وہ شہید نہیں ہوگیا ہی صورت حال دی " بھی جا سے جہم پر اور گھوڑے کے بدن پر ساتھ سے ذاکد زخم شار کے "ہم نے حدے ابو طرف کی دوران آئی تھی ہوئی کو ایک پر زرد دوران آئی ہوئی ہوئی تھی ہوئی کی ایک پر زرد اسے پاؤل آئی تھی ایک ہوئی کے ایک پر زرد الی تھی ہوئی ہوئی کی جو موزی ہوں آئی ہوئی ہوئی ہوئی کے ایک پر زرد اسے پاؤل آئی تھی ہوئی تھی ہوئی ہوئی کے ایک ہوئی ان مون سے اور نظر افعائی تو دی جا کہ ہوئی کی تھی ہوئی کی ایک ہوئی سے اور نظر افعائی تو دی جا دی ان ساتھ ل کیا ہوئی کہ تھی ہوئی کو ایک رہوز الی ہوئی ہوئی کا تقام میں سے دوران کی تھی کی اور کی تھی ہوئی کو اس نے اور نظر افعائی تو دی جا کے کون ساتھ کی کیا ہوئی ہوئی کہ تھی کی انہوں نے اور نظر افعائی تو دی جا کہ ان ساتھ کی کی انہوں نے اور نظر افعائی تو دی جا کہ کون ساتھ کی کیا ہوئی کی مورت کی دوران ایک ہوئی ہوئی تھی کی انہوں نے اور نظر افعائی تو دی جا کی کی انہوں نے اور کی تھی کی دوران ایک کیا ہوئی کی کی دوران کی تھی ہوئی کی کی دوران کی کی دوران کی کی کی دوران کی کی دوران کی کی دوران کی کی دوران کی کوئی کی کوئی کی کی دوران کی کی دوران کی کی دوران کی کی دوران کی کی کی دوران کی کی دوران کی کی دوران کی کی دوران کی کوئی کی کی دوران کی کی دوران کی کی دوران کی کی کی دوران کی کی دوران کی کی کی دوران کی کی کی دوران کی کی دوران کی کی کی کی کی کی کی

کئی ہوئی ہے' آپ نے اس کی یہ سزا مقرر کی کہ آئی ہو ہمی آسان کی طرف بظر شین افحائیں گے است این قبی رات میں چراخ کی لوپر اپنی اللی رکھ دیتے ہے اور کتے تھے اور کتے ہوئی اللی کنام کیوں کیا تھا' وہیب این الودہ کو اپنی تھل کوئی تعل ہوئی وہیب نے کہا اے نسس! میں آ جیرای بھلا چاہتا ہوں' محر ابن بھرنے واقع وطائی کو دیکھا کہ وہ مداکر لیا ہے ساتھ مونہ افطار کررہ ہیں' آپ نے ان ہے کہا آکر آپ نمک کے ساتھ رونہ افطار کررہ ہیں' آپ نے ان ہے کہا آکر آپ نمک کے ساتھ رونی کھا لیے تو اچھا تھا' انموں نے فرایا میر اس مجھے ایک سال ہے نمک پر آکسا بہا ہے' اور واؤد نے یہ حمد کر لیا ہے کہ وہ باتی زندگی نمک نمیں استعال کرے گا' مجمد ار اور وور اندیش لوگ آس طرح اپنے نفوں کو طذاب ویا کرتے تھے' ہمیں جرت ہم کرتے تھا فودہ کو ظاموں ' باتی یوں' اور یوی بچی کو ان کی خطاوں پر سزا دیتے ہو' اور یہ کھتے ہو کہ اگر تم نے افھیں محاف کرویا تو وہ سرکش ہو جائیں کے اور ان کا محالمہ تمہارے افتیار ہے ہا ہم ہوجائے گا' وہ تیرے ظاف بعال تکہ یہ تیرا بہ ترین دخمن ہے' اس کی سرکش زیادہ ہے' اور اس کی بخاوت کا فقسان ان کی بخاوت کے قتصان سے بیا ہے' وہ لوگ زیادہ ہے اور اس کی بخاوت کا فقسان ان کی بخاوت کے قتصان سے بیا ہے' وہ لوگ زیادہ سے زیادہ تیرا بر ترین دخمن ہے' اس میں خمن نہ ہونے والی فوتیں ہیں' اس میں خمن نہ ہونے والی فوتیں ہیں' فلس اس ذیدگی کو جاہ میں طرح سمجتا ہے کہ آخرت کی ذری کی علاوہ کوئی ذری کی میں ہے' اس میں خمن نہ ہونے والی فوتیں ہیں' فلس اس ذری گو جاہ کہ دراک اور ان کا ذری وہ سمتی ہے۔

یانجوال مقام مجامره : مجامره یه به که جب توایخ ننس کا حماب کرم اورید دیمی که اس نے کمی مصیت کاار کاب کیا ہے تواہ وہ سرائیں دے جو گذشتہ سلور میں بیان کی جا چکی ہیں اور اگرید دیجھے کہ وہ فضائل یا اور ادیم سستی کرتا ہے تواہے اور او کے بوجہ سے کر انبار کردے اور علف و طائف کا پابد کردے ناکہ چھٹی کو نامیوں کی علاقی اور گذشتہ نصان کا تدارک ہو سے۔عالمین خداای طرح عمل کیا کرتے چانچہ ایک مرتبہ حفرت عرانماز مصر جاحت میں پرد سے اپ اپ اسپ الس کو اس کی یہ سزا دی کہ اپنی وہ زیمن صدقہ کردی جس کی قبت دولا کے درہم تھی اگر معرت عبداللہ این عمر کوئی تماز جماعت سے نہ برے یاتے تو وہ رات ماک کر گذارتے ایک مرتبہ آپ نے مغرب کی نمازاتی باخیرے بردی کددوستارے طاوع ہو سے اس کی سزا میں آپ نے دوغلام آزاد کے ایک بار این ابی رسید فحری دوستی ندرد سکے اس کی مزا آپ نے ایک فلام آزاد کرے دی " بص لوگ معمولی معمولی خطاوں پراسیے انس کوسال محرے مودوں یا بیدل ج " یا اپناتمام مال راہ ضدا میں صدقد کرنے کا پاہم مالیا كرتے تے اور وہ صورتیں افتیار كرتے جن سے ان كى عبات ہوجائے۔ يہ تمام افعال فنس كے مواتے كے طور يركياكرتے تھے۔ رہا یہ سوال کہ اگر تہمارا لقس تہماری اجاع نسیں کرنا یا وہ مجام ے اور اور اور کی ایندی پر آمادہ نسی ہے تو اس مے علاج کی کیا صورت ہے؟اس كاجواب يہ ہے كدتم اے وہ روايات ساؤجو مجامرين كى فديلت عن وارد ہوكى بي اورسب سے زيادہ نفع بنف طلح بہے کہ تم اللہ تعالی کے بندوں میں سے کی ایے بندے کی معبت افتیار کروجو مباوت میں محنت کرنے والا ہواس کی اعل فورے سنواوران پر عمل کو اس کے اعمال کامشاہرہ کو اوران کی اقدا کو ایک بزرگ کتے ہیں کہ جب مبادت کے باب میں جو پر کھ سکتی جمانے لگتی تو میں محرابن الواسع کے احوال اور مجاہدات کامشاہدہ کرنا ایک ہفتے کے عمل سے میری سستی فائب ہو مان الله الله على مل يداو وار موكيا باس لي كه اب اليه لوك كمال باقى رب جو مبادت عن عام و كياكر عد يل لوگوں کے مجاہدے اب تصر پاریند بن مجے ہیں اس لیے اب مشاہدے کے بجائے سننے پر زیادہ ندروینا چاہیے ، ہمارے خیال میں ان ك احوال في اوران كواقعات كامطالعه كرنے نواده كوئى چرافع بنق سي ب واقعة عجابده ان لوكوں كا تعااب ان كى مثقتوں کا دور خم ہو چکا ہے ابدالاً بادے لیے تواب اور نعتیں باتی رہ می ہیں ، یہ سلسلہ جمعی خم ہونے والا نہیں ہے ان کی سلات می تدروسیع ہے اور ان لوگوں کا خیال می تدر افسو ساک ہے جو ان کی اقتراء نہیں کرتے ، یہ لوگ چند بوز تک دیاوی

لذات ہے متبتع ہوں کے 'چرموت آئے گی'اور ان کے اور شہوتوں کے درمیان بیشہ بیشہ کے لیے ماکل ہو جائے گی'ہم اس سے اللہ تعالی کی پناہ جاجے ہیں۔

یمان ہم مجتمدین کے اوصاف اور ان کے فضائل بیان کرتے ہیں کا کہ سالک طریقت کے ول میں ان کی افتد او کرنے کا جذبہ پیدا ہو سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں ؛ اللہ تعالی ان قوموں پر رحم فرمائے جنہیں لوگ مریض قصور کریں عال تکہ وہ مریض نہ ہو۔ ( ۱ ) حسن بعری فرماتے ہیں کہ بطا ہر مریض نظر آنے والے لوگ وہ ہیں جنمیں عباوت کی مشعف معمل کر دے اللہ تعالی فرماتے ہیں۔

وَالْذِينِ يُوْتُونَ مَا الرَّوْاوَ قُلُوبُهُمُ وَجِلَةً (ب١٨م المت ١٠٠٠)

اورجولوگ دیے ہیں جو کھ دیے ہیں اور (دینے کے باوجود) ان کے دل خوف زوہ رہے ہیں۔

اس مخص کے لیے خو مخبری ہے جس کی عربی ہواور عمل اجھے ہوں۔

بندگان رب کے پی اور حالات : پی اور حالات ایک نوران میدالموری میادت کے اعام ہوئے اس بے ان میں ایک نوجوان کو دیکھا جو انتخالی محیف وزوار تھا ہی ہے اس نوجوان سے پوچھا کہ جری یہ حالت کیوں ہے؟ اس نے مرض کیا امیرالمومنین! مجھے بیاری نے اس حال کو پہنچا دیا ہے مجرت مراین میدالموری نے قربایا میں تھے اللہ کی هم دیتا ہوں جھے سے کا کا اس المرالمومنین! مجھے ہات ہیں ہے کہ جن کے دنیا کا مزہ بیکھا اور اس سے مرض کیایا میرالمومنین! مجھ ہات ہیں ہے کہ جن نے دنیا کا مزہ بیکھا اور اس سے لایا اور میرے زدیک اس کی روش اور سے طلاحت حقیرہ وگئی اور اب میرا یہ حال ہے کہ جن خود کو عرش معلی کے مصابح سے میں محوباً آبوں اور میرے مسامنے جنت اور دورز کی طرف نے جارہ جین میں اس کے دن کو بھوکا ہیا سارہتا ہوں اور جس میں محوباً آبوں اور کی میرے سامنے جنت اور دورز کی طرف نے جارہ جین میں اس کے دن کو بھوکا ہیا سارہتا ہوں اور

<sup>(</sup>١) يودايت مرفع شين في البد الم الحرف كاب الربي مرفعا الل يهد

راتوں کو جاگا ہوں اور اللہ تعالی کے تواب و عذاب کے مقابلے میں جھے اپنا ہرمال اور ہرمل کے نظر آیا ہے۔ او قیم کتے ہیں کہ داود طائی روٹی پانی میں محول کریی لیا کرتے تھے ووٹی نمیں کھاتے تھے "کسی نے ان سے اس کی وجہ دریافت کی فرمایا روٹی کھانے مى دريت كلي ب ال مرس من قرآن كريم كى يواس آيتى يرمي ماعتى بين أيك موزان كياس كوئى فض آيا اور كف لكا کہ آپ کی جست کی ایک کڑی اوٹ دی ہے "آپ نے قرایا عمل اس محری میں برس سے مول عل نے آج تک جست کی طرف نسي ديكما ان حفرات كوجس طرح بيكار مختلون بدعى اى طرح بيكار ويكنا بحى بيند نسي تما محرابن ميدالنور كت ي كه ايك روز ہم اجر این رزین کے پاس جاشت کے وقت سے معر تک بیٹے رہے اس دوران نہ انہوں نے واکی دیکھا نہ ہاکی مکی نے ان كاس موية يرجرت ظامري اب فراياكه الله تعالى عاميس اس ليه بدا ك بي كدان ساس كي معمت كامشابه كيا جائے اگر كوئى محص دو سرے معمدے كے نظرافها اے اس كے كيا كاناكما جا اے معرت مسوق كى البيد كتى بيل كم سوق کی دویدلیاں در تک نمازی کورے رہے کے باحث سوج کی خیس کفرای افعی دیک درمدا کرتی تھی کہ انہوں نے ا بناكيا حال بعاليا ب حصرت ايوالدرواء فرات جي كد أكر تمن جنس شدموتس وين ايك ون مي زعمه رمنا بيند شركا الله ك لے دوپریں عامارہا 'آدمی رات کواس کے مامنے مر جود ہوتا اور ایسے لوگوں کے ساتھ بیشنا ہو اچھی اچھی ہاتیں جماعتے ہیں جیے اقتصے ایجے کمل جمائے جاتے ہیں اسوداین بزید مبادات میں سخت مجاہدہ کرتے تھے اور گری کے داول میں موندہ رکھتے تھ يال تك كدان كاجم مرزا زرد موجان ملتمداين فيس ان سے فرائے كدتم يون الي هس كوعذاب دے رہے مو فرائے من اس کی جرخوای کے لیے ایساکررہا ہوں وہ اس قدر دوزے رکھے کہ جم میز ہوجا یا اور اس قدر تمازیں پر سے کہ تمک کر کر جاتے ایک مرتبہ صدرت الس ابن مالک اور معرت حسن ان کے پاس اے اور سمنے کے کہ اللہ تعالی نے حمیس ان تمام باتوں کا تھم نسیں ریا ہے " آپ نے فرمایا میں آوایک غلام ہوں میں کی الی جڑے در ان میں کرنا جس سے عامیری خاہر ہو " ایک بروگ دان میں ایک ہزار رکیس پرد لیتے تھے اس کا متید سے ہو ماکہ دونوں پاؤل سے معدور ہوجائے ، کربیٹ کرایک ہزار رکعت برجے اور معرکی نماز کے بعد التی پائتی مار کر بیٹے جاتے اور کتے کہ جھے بیٹوں پر جرت ہوتی ہے کہ وہ تیرے بجائے دو سرے کا ارادہ کیول کرتے ہیں اور تیرے فیرے کس طرح مانوس ہوتے ہیں ، جھے اس بات پر جرت ہوتی ہے کہ جرے فیرے ذکرے ان کے دل کیے مدفن موتے ہیں وابت البنائي كو تمازے عشق تما و ورواكياكرتے تھے كداے اللہ اكر و كسى عض كو قبرين تماز يزهن كا جازت دے ترجع دينا باكدين بمي قبرض فماذادا كرسكون-

صعرت جنید بغدادی قراتے ہیں کہ میں نے سری معنی ہے زیادہ مجادت کرنے والا جنیں دیکھا وہ افغانوے ہری کے ہوگئے سے مرافع مرض دیات کے علاوہ مجی لیٹے ہوئے جسی دیکھا گیا، حرف ابن سعد کتے ہیں کہ رکھ لوگ ایک داہب کے پاس سے گذرے اور دیکھا کہ اس نے عباوت میں شدید محنت سے خود کو بے حال زیالیا ہے، لوگوں نے اس مجاہدے کے بارے میں ہو جھا، اس نے کہا کہ جن محفوات اور مصائب سے محلوق کو گذرتا ہے ان کے سامنے اس مضعت کی کیا حقیقت ہے؟ لیکن لوگ فخلت میں اس نے کہا کہ یہ مخطوف کی کیا حقیقت ہے؟ لیکن لوگ فخلت میں جو مجا امیں ملنے والا ہے اس بھول کی ہیں، اور اسپنے رب کے پاس سے جو مجا الحمیں ملنے والا ہے اس بھول کی ہیں، اور اسپنے رب کے پاس سے جو مجا الحمیں ملنے والا ہے اس بھول کی ہیں، تمام لوگ اس کا

يه جواب من كردو تے كا۔

یہ وہ المقادلی کتے ہیں کہ ابد جرجرہی ایک سال تک کرمہ نحرمہ میں مقم رہے اس دوران نہ وہ سوئے نہ انہوں نے کوئی کام کیا ، نہ کس ستون سے نیک لگائی نہ کسی دیوار کا سازالیا اور نہ پاؤں کی بیائے ابدیکرالگائی ان سے لیے آو ہو چاکہ آپ لے اس قدر سخت احتکاف کیے کرلیا فرمایا اس ملم کی دجہ سے جس نے میرے باطن کو سجا بنا رکھا ہے میرے فلا مربرای کا پر آ ہے ۔ کتابی من کر سرچھکایا اور سوچے ہوئے گل دیے ایک پردگ کتے ہیں کہ جس تح موصلی کی خدمت جس حاضرہوا میں لے دیکھا کہ وہ اپنے دونوں ہاتھ کی جیلائے دو دے ہیں اور آنسوان کے ہاتھوں پر گروہ ہیں جس کے قریب جاکرد کھا ان کے آنسو

مرخی ماکل مے میں نے کمااے مع خدای متم کیاتم خون کے آنسو بماتے ہو 'انہوں نے کما اگرتم مجھے خدای متم ندویے تو میں مركزنه بال القي من خون ك أنورو أبول من في بي ما تم يوم الم يول روت مو فرايا إس بات يركه من الله تعالى ك واجبات اوا نہیں کریا تا ہوں 'اور خون اس لیے رویا کہ کمیں آنسوب موقع نہ نظے ہوں 'راوی کہتے ہیں کہ میں نے انہیں خواب میں دیکھ کر ہوچھا کہ اللہ تعالی نے تسارے ساتھ کیا معاملہ کیا ہے؟ فرمایا اللہ تعالی نے میری مغفرت فرما دی ہے میں نے پوچھا اور تمارے خونیں آنووں کاکیا رہا ، فرمایا: اللہ تعالی نے مجھے آپ قریب کیا اور فرمایا کہ اے فتم نے آنو کول بمائے؟ میں نے عرض کیا تیراحق مج طورے اواند کرنے پر فرمایا اور خون کول بہایا؟ میں نے عرض کیا اس خوف ہے کہ کیس آنسوب موقع ند لکلے مول الله تعالى نے فرمایا اے فتح تو اس سے کیا جاہتا تھا میں اپنی عزت و جلال کی تنم کماکر کتا ہوں تیرے دونوں تکسیان فرشتے چالیس برس تک تیرے اعمال نامے لائے اور ان میں کوئی خطافیس تھی۔ روایت ہے کہ کچے لوگ سز کررہے تھے مکمی جگہ راستہ بمول من اورایک ایسے راہب تک جاننے جو لوگوں سے الگ تعلک ہو کر عبادت میں لگا ہوا تھا الوگوں نے آواز دی اس راہب نے اپنی خلوت گاہ سے جمالک کردیکھا 'لوگوں نے کہا اے راہب! ہم راستہ بمول سے بیں 'ہمیں راستہ تلا دے 'اس نے آسان کی طرف اشاره کیا اوگ سجیے کے دو کیا کمنا چاہتا ہے 'انہوں نے کمااے راہب ہم تیرے ساکل ہیں کیا قو ہمارا سوال پورا کرے گا، راہب نے کما سوال کرولیکن زیادہ مت بوجمنا اس لیے کہ دن مجمی واپس نمیں ہوگا اور عربھی نمیں لوقے گی اور موت جلدی میں ہے اوگ اس جواب سے جرت میں پڑھئے انہوں نے کما اے راہب قیامت کے دن محلوق کا حشر کس بات پر ہوگا کما نیت پر إ انہوں نے کہا ہمیں کچھ دصیت کر کہنے لگا اپنے سنرے بعدر توشہ او 'اس کیے کہ بهترین زاد راودہ ہے جو مقدر پورا کرے ' پھرانہیں راستہ بتلایا اور اپنے عبادت خانے میں چلا گیا عبد الواحد ابن زید کتے ہیں کہ میں چین کے ایک راہب کی خانقاہ کے پاس سے گذرا' میں نے اسے آواز دی اے راہب اِ مراس نے کوئی جواب نہیں دیا میں نے دوبارہ پھر آواز دی وہ برستور خاموش رہا میں نے تيسرى مرجبه آوازدى اس نابى عبادت گاه ع جمائك كرويكها اور كيف لك من رابب نيس بون رابب توده ب جوالله تعالى سے ڈرے اور اس کی تعلیم کرے اس کے دیتے ہوئے مصائب پر مبر کرے اور اس کی قضا پر رامنی ہو اس کی نعتوں پر تعریف كرے اور اس كے انعابات كا شكر اواكرے اس كى عظمت كے اس مركوں ہو اس كى قدرت كے مالع ہو اس كى ديت سے خضوع کرے اس کے حساب اور عقاب میں فورو فکر کر آ ہو اس کاون روزے میں اور رات نماز میں گذرتی ہو ووزخ کے پنوف اورالله تعالى كے سوالات كے درنے اس كى آكھوں سے نيندا ژادي ہو ايا مخص رابب ہو تاب ميں توايك كشكهناكيا بول ابي آپ كواس قيد خانے ميں اس خوف سے قيد كے ہوئے ہوں كه كميں لوگوں كو كاشے نه لكوں ميں نے يوچما اے راہب إلوگوں كوش جزنے اللہ عدور كرد كما ب اوروه اس كهائے كے بعد كوں مكر ہوگئے ہيں واہب تے جواب ويا اے بعالى لوگوں كو الله سے دنیا کی مجت اور اس کی زینت نے دور کردیا ہے دنیا خطاؤں اور گناہوں کی جگہ ہے 'اور خاندوہ ہے جو اپنے دل سے دنیا کی میت نکال مینے اور اپنے کناموں سے توبہ کرے اور ان اعمال کی طرف متوجہ ہوجو اللہ سے تریب کریں واؤد طائی ہے کسی نے کما کہ آپ اپی داڑھی میں تھی کرلیں ولا اس کا مطلب یہ ہوا کہ میں بیکار ہوں وحضرت ادیس قرفی کا معمول یہ تھا کہ وہ نمازے لے کمرے ہوتے اور فرماتے یہ رات رکوع کی ہے 'اور تمام رات رکوع ی میں گذار دیے 'ووسری رات کے متعلق فرماتے کہ بید رات مجدے کی ہے 'اور تمام رات مجدے بی میں گذارویے ' روایت ہے کہ عنبہ ظلم جب گناموں سے بائب ہو کراللہ کی طرف متوجه ہوئے توان کی بھوک بیاس سب او حقی ان کی والدہ محترمہ کھیں سیٹے اپنے نفس کو آرام دو وہ کہتے کہ میں آرام ہی کی حلاش ميں ہوں ، مجھے نفس پر بچھ مشعت كرلينے دو بحر بيشہ بيشہ آرام كروں كا حضرت مسروق ج كے ليے تشريف لے محے "آپ بھی ليث كر نيس سوئ بلك مجدے كى مالت من سوئ معزت سفيان توري فرماتے بين كد لوگ رات كے سفرى تعريف ميح كوكرتے بين ا اور تقوی کے بعد موت کو اچھا سمجھیں ہے۔ عبداللہ ابن داؤد کتے ہیں کہ بزرگان دین میں سے جب کوئی مخص جالیس برس کا ہوتا

تواپنابستر طے كرديتا معنى رات كوسونا ختم كرديتا تھا۔

لهم ابن الحن ہرروز ایک ہزار رکعت نماز پڑھا کرتے تھے' اور بعد میں اپنے لئس سے کہتے تنے اے سرچشمہ شرکھڑا ہو' جب بت زیاده کزور ہو گئے تو پانچ سور کعت پڑھنے گئے 'وہ یہ سوچ کر دویا کرتے تھے کہ میں اپنے نصف عمل سے محروم ہو کیا' رہی ابن خیثم کی صاحزادی ان سے کما کرتی تھیں کہ اباجان الوگ سوتے ہیں اور آپ جائے ہیں اس نے جواب دیا کہ بھی تیرا باپ آگ ہے ڈر تا ہے' آپ کی والدہ محترمہ مجمی ان کی اس حالت پر سخت مضطرب رہتی تھیں آیک مرجبہ آپ نے انہیں آنتائی گرید وزاری کرتے ہوئے اور شب بیداری کرتے ہوئے دیکھا تو کئے لکیں اے بیٹا شاید تو لے کمی کو کل کردیا ہے اس الدر موتا ہے'اور عنو و مغفرت کی دعائیں مانکتاہے'انہوں نے عرض کیا ای جان آپ کا خیال میج ہے' وہ کئے لگیں اگر ایباہے تو ہمیں ہٹلاؤ وہ کون ہے ، ہم اس کے اعر ہ کو تلاش کریں مے 'اور ان سے درخواست کریں مے کہ وہ مختم معاف کردیں ' مخدا اگر انہیں پتا جل جائے کہ تیراکیا حال ہوگیا ہے تو وہ تھے پر ضرور رحم کریں ہے اور مجھے معان کردیں مے رہیج نے کماایی جان میں نے اپ نفس کو قل كيا ہے۔ بشرابن الحرث كے بعانج كہتے ہيں كہ ميرے ماموں جان ايك دوز ميرى افى سے كہنے كھ كہ اے بمن ميرى پسليال میرے پید کے خال صے میں تمس ری میں میری اتی کہنے لکیں آگر تم اجازت دو تو میں تعور سے میدے کا حریرہ بنادوں ماکہ تم ا سے بی کر کچھ طاقت یاؤ 'اموں جان نے کما نمیں! مجھے ڈرے کہ کمیں اللہ تعالی بدنہ پوچھ لیں کہ تیرے پاس میدہ کمال سے آیا تھا ' مجھے نئیں پتا میں اس کاکیا بواب دوں گائیہ سن کرمیری اتی روئے لکیں 'اموں جان بھی روئے لگے 'اور انسیں رو آ ہو دیکھ کرمیں بھی رونے لگا عمر (بشراین الحرث کے بھانے) کتے ہیں کہ میری اتی نے ایک دن دیکھا کہ وہ بھوک کی وجہ سے سخت عاصال ہیں اور ضعف کی وجہ سے تعنس کا نظام کزور پڑ کیا ہے ' یہ حالت دیکھ کرمیری اتی ان سے کئے گئیں کہ اے بھائی کیا اچھا ہو آ اگر تیری مال نے جھے نہ جنا ہو یا تیرا حال دیکھ کرمیرا دل کائے کھڑے ہوا جا آ ہے کاموں جان نے کما میں بھی می کتا ہوں کہ کاش میری ال نے مجھے نہ جنا ہو تا' اور اگر جنا ہو تا تو مجھے دودھ نہ پالیا ہو تا' راوی کتے ہیں کہ میری اتی اپنے بھائی کے لیے ہروقت روتی تھیں۔ ربع کتے ہیں کہ میں حضرت اولین کی خدمت میں ماضر ہوا وہ اس وقت تماز فجرے فارغ ہونے کے بعد بیٹے ہوئے تھے میں بھی بين كيا اورول من يه سوچ فكاكه مجيان كى تسيحات من مارج ند مونا چاہيے ، چنانچه دو ابني جكه بينے رہے يمال تك كه انسول نے ظہری نماز پر می ، پر مصرتک نوافل پڑھے رہے اس کے بعد عصری نماز ادای اور مغرب تک ای جگه رہے اس کے بعد مغرب کی نماز ردهی اور ای جگہ سے نہیں ملے اس سے بعد عشاکی نماز ردھی اور منع تک نوا فل میں مشغول رہے ماں تک کہ فجر کاونت ہوگیا'اس کے بعد آپ نے فجری نماز اواکی نمازے بعد آپ پر کھ در کے لیے نیند کاظبہ ہوگیا' بیدار ہوئے تو آپ کی زبان برید الفاظ منے اے اللہ! میں سونے والی آنکہ اور سرنہ ہونے والے پیٹ سے تیری بناہ جاہتا ہوں میں نے ول میں کما کہ جھے ان ہے ای قدر کافی ہے اس کے بعد میں واپس چلا آیا۔

ایک فض نے حضرت اولیں کو دکھے کر پوچھا کہ آپ بیار ہے کیوں لگ رہے ہیں فرایا میں بیار کیوں نہ ہوں مریش کھا ہے کہ سے ہیں جس کھا آ مریش سوتے ہیں میں نہیں سوتا۔ احد ابن حرب کتے ہیں جھے اس فض کے سوتے پر جرت ہوتی ہے جس کے اوپر جنت آراستہ ہو اور پنچ دو ذرخ د بحق ہو ایک متلی پر ہیزگار فض کتے ہیں کہ میں ابراہیم ابن ادہم کی خدمت میں حاضر ہوا وہ اس وقت نماز مشاء پڑھ کچے تے میں انھیں دیکھنے کے لیے بیٹھ کیا اسے میں آپ نے اپنے اوپر کمیل لیٹا اور لیٹ کے رات میں کروٹ بھی کرنماز پڑھی اور وضو نہیں کیا رات میں کروٹ بھی نوٹ کی ادان دی آپ نے اپنے کر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا میں نے ان سے کہا کہ آپ تمام رات سوتے رہے اور صبح اٹھ کر بلاوضو نماز پڑھا کی میں تو تمام رات جنت کے باخوں میں کھومتا رہا اور بھی دو زخ کی ہولناک وادیوں میں چکرا تا رہا کیا اس حالت میں کی فض کو نینز آسکت ہے ، قابت بنائی کہتے ہیں کہ میں نے بعض لوگوں کو اس قدر نماز پڑھتے ہوئے ویکھا ہے کہ وہ (کمزوری اور حصن کے باعث) کھنوں کے بل جال کرا ہے بستریر آیا

می من من الدے درالت کیاکہ تم ددیری باس برا ادر دات کے جائے پر کیے مرک لیتے ہو کنے لگے اس طرح كدون كے كھاتے كورات برالتوى كرديتا مول اور رات كے كھاتے كودن بر اور اس ميں كوئى ديادہ مشكل بحى ييش تيس آتى فرمایا کرتے تھے کہ میں نے جند جیسی کوئی چر نہیں دیکھی جس کے طلبگار میٹی فید سوتے ہوں اور نہ دو زخ جیسی کوئی چردیکھی جس سے بھا گنے والے خواب فرگوش کے مزے لوئے ہوں جب رات ائی لا فرمات کے الکی حرارت نے رات کی فید ضائع کر دی کرمی تک جامتے رہے می ہوتی و فرائے کہ اک ی حوارت نے دن کی نیز فراب کردی ہے کردن بحروا کے رہے سال سك كدرات آجاتي رات كے الے ير فرات كر جو فض در آبوات وات ي كو جل دعا جاہيے من كے وقت رات كا جانا اچما لگاہے ایک بزرگ کہتے ہیں کہ میں عامرابن قیس کے ساتھ چار ماہ تک دہا میں نے افعیں نہ رات میں سوتے ہوئے دیکھا اور نہ دن میں سوتے ہوئے پایا۔ حضرت علی ابن ابی طالب کے ایک ساتھی بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت علی کے پیچے فحری قراد برعی اب نے سلام پھیرا اور دائیں طرف کو من کر کے بیٹر مجے اس وقت آپ پر تھے فم کا اڑ تھا اب سورج لطانے تک ای طرح بنتے رہے اس کے بعد اپنا باتھ النا اور فرایا بخدا میں بے رسول الله صلی الله علیہ وسلم کے اصحاب کو دیکھا ہے اب جھے کوئی مخص ایا نظرنس آباجوان سے مشاہب رکھتا ہو وہ لوگ بکھرے بالول اور زرد چروں کے ساتھ می کرتے ان کی راتیں جودو قیام اور عاوت كاب الله يس كرر في تعين و است قدمول اور يمثا عول ير دوروا كرت عن يد لوك جب الله كاذكر كرت واس طرح رزتے میے ہوا کے جزو تک جھڑوں سے ورفت ارزے میں ان کی اعمیں اس قدر آنو برماتیں کہ کراے رہو جاتے اب لوك ففات ك ساخ سوت بن الوسلم الخلاني يا المح كمرى موسى ايك كوزالكا ركما قدا الركور عدد المح فس كو درایا کرتے تے اور کتے تے کہ کمرا ہو جاورند میں مجے اس قدر رکیدوں کا کہ قر تھک جائے کا میرا یک قصان نہ ہو کا اگر فلس کی طرف ے کچ سنتی دیکھتے و کو زا افعاکر اپنی چشلوں یا مت اور کتے کہ جرب جانورے زیادہ قرار کا مستق ہے وایا کرتے تھے كد سركاردد عالم صلى الله عليدوسلم ك امحاب يد عصع بول ك كدوين مرف بم في احتياركياب كفرابم ال قدر منت كرين تح كد محاليد كرام كومعلوم ووجائع كد مرف بم ى دون كو اهتيار فيي كياب بلد مار ينجي بي كولوك ارب یں مغوان ابن سلیم طویل قیام کے باحث دونوں ٹاگول سے معدور ہو محے تھے ان کا عامد اس درہے پر پہنچ کیا تھا کہ اگر کوئی تعس ان ے کتاکہ تیامت کل ہوگی وان کے اعمال عی درائمی نواد تی ند مویاتی این دو پہلے ی اسے نوادہ موے کہ ان عی مزد نادنی کی مخبائش ند ہوتی مردی کے موسم علی وہ چسٹ پر جا بیلنے تاکہ جم کو سرد ہوا کے تھیڑے کھلائی اور اری کے دنول میں تك و ناريك كمول ين بين جات باكد الين للس كوجس اور محلن كامزه بكمائين وه رات بحرسوت دس من يمال تك كد سجدے کی مالت میں وفات پائی اپن موت سے کھ لمے چلے وہ یہ کمد رہے تھ اے اللہ! میں جری ما قات پند کرتا ہوں او بھی محدے منا پند کر۔ قام ابن مرکتے ہیں کہ میں مجا اٹھ کرسے سے مطرحت مائٹھای فدمت میں ما مربو آا اور انعیں سلام كرنااس كے بعد است كامول على مفتول مو تا ايك دوز حسب معمول عن ان كى خدمت عن ما مربوا "آب اس وقت چاشت كى نماز پردری تیس اوریہ آیت پرد پرد کردوری تیس:
فَمَنَ اللّهُ عَلَيْنَا وَ وَقَانَا عَذَابَ السَّمُومِ (پ١٢٧ آيت ٢٤)
سوخدان ميربوا حان كيا اورعذاب دون تي بياليا۔

جعفراین محرکتے ہیں کہ عنبہ غلام تین چیوں میں رات پوری کیا کرتے تھے 'اوّلاً عشاء کی نماز پڑھ کر محضوں میں سرر کھتے اور سوچے بیٹ جاتے ،جبرات کا تنائی صد کرر جا آ ایک ج ارتے پر مفول پر مرد کا کربیٹہ جاتے اورجب رات کا وو مرا تنائی حد گذر جانا پرایک چے ارت اس کے بعد پراہے مشوں پر مررک کرسوچنے میں معروف بوجاتے ،جب میں بوق تو پرایک چے مارتے ، جعفراین محر کتے ہیں کہ میں نے بھرے کے بعض لوگوں سے ان کی چیوں کا ذکر کیا 'وہ کنے لگے تم چیوں کوند دیکمو ' ملکہ بیا سوچ کہ آخروہ ان چیوں کے درمیان کیا سوچ کرتے ہے اوس این داشد هیانی کتے ہیں کہ زمعہ مسب میں مارے محرممان ہے ؟ ان کی ساتھ ان کی موی اور از کیاں میں تھیں ان کا دستور تھا کہ وہ رات میں در تک نماز ردھا کرتے تھے ،جب می مول قرآ والدائد كتے اے ارام كرتے والوں كيائم رات اى طرح سوتے رہو مے الحوكيا جلنے كا رادہ نسي ب ان كي آواز من كرتمام لوگ بيدار موجاتے کوئی رولے لگا کوئی قرآن کریم کی طاوت شروع کردیتا اور کوئی و شوکر نے بیٹر جا آ ،جب جرکا وقت مو آ اوائد آوازے كتے كه ميح كے وقت رات كا چلنا پندكيا جا آہے۔ ايك وانشور كتے بيس كه الله تعالى كے بعض بندے ايسے بيس كه الله في انسي ائی معرفت کا انعام دیا ہے اور اطاعت کے لیے ان کے سینے کول دیے ہیں وہ اس پر تو کل کرتے ہیں اور علوق کو اور تمام معالمات کواس پر رکھتے ہیں کی وجہ ہے کہ ان کے دل مغائے بھین کے معدن عمت کے کمر مطمت کے صندوق اور قدرت کے خزائے بن مجے ہیں وولوگ بطا ہر لوگوں میں آتے جاتے محوضے پھرتے نظر آتے ہیں محران کے ول مکوت کی سر کرتے رہے ہیں ا اور فیب کے مجوب میں بناہ لیتے ہیں اور جبوالی اتے ہیں وان کے پاس فوا کد کے فزید اور اللا كف كروا بر موتے ہیں ان خریوں اور جو ہروں کا وصف بیان نمیں کیا جا سکتا 'وہ اپنے امنی امور میں ایسے ہیں جیسے ریقم 'اور ملا ہر میں ایسے جیسے استعال شدہ روال مرمض كساخد واضع بين آتے بي اوريه ايك الى مساج بي بتكت نيس چا ماسكا-يه والله كافعنل بود جے چاہتا ہے مطاکر تا ہے۔

ایک بزرگ بیان کرتے ہیں کہ میں بیت المقدس کے پہاڑوں میں گھوم رہا تھا'ای دوران میرا گذر ایک دادی ہے ہوا وہاں میں نے ایک ہلند آداز سی'جس کا جواب پہاڑوے رہے تھے 'لینی اس جگہ آداز زیردست طریقے ہے کو غین تھی' جھے اس آداز کا پتا لگانے کا بہتس ہوا'اور کشال کشال ایک ایسے قطے میں پہنچا جمال بکوت در فنت تھے' میں نے وہال ایک محض کو دیکھاجو یہ آست مار مارمز مدرما تھا۔

يَوْمَ نَجُدُكُلُ نَفْسِ مَّاعَمِلَتُ مِنْ جَيْرِ مُحْضَرًا وَمَاعَمِلَتُ مِنْ سُوْءِ نَوَ ذُلُواُنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ مُنَّابِعِينَدُ اوَيُحَلِّرُ كُمُ اللَّهُ فَسُهِ (١٠٥١ عـ ٣٠)

جس روز ہر منس ایٹے اچھے کے ہوئے کاموں کو سامنے لایا ہوا پائے گا'اور اپنے برے کے ہوئے کاموں کو بھی' اور اس بے درمیان دور درازی کو بھی' اور اس بے درمیان دور درازی مساخت ماکل ہوتی ادر اللہ تم کوائی ذات (مقیم) سے ڈرا تا ہے۔

یں اس کے پیچے پیٹر کیا اور اس کی طاوت سنے لگا وہ کافی در تک طاوت کرتا رہائی ال تک کہ اس ایک زبردت جن اری اور ب ہوش ہو کر کر رہائی ہیں ہے کہ ہیں اس کی زبان ہے طاوت نہ من سکا 'پریس اس کے ہوش ہیں اس کی زبان ہے اللہ کی بناہ چاہتا ہوں 'ہیں بیکا روں کے مقام اس ، خطر بیٹا رہا ہوں 'ہیں بیکا روں کے مقام سے اللہ کی بناہ چاہتا ہوں 'ہیں غاطوں کے اعراض ہے اللہ کی بناہ چاہتا ہوں 'ہراس نے یہ کما کہ ڈرنے والوں کے قلوب تیرے لیے خاشع ہیں 'کر آن مملوں کی امیدین تیری فاطوب تیرے کے دل تیری صفحت کے آگر مرکون ہیں 'پراس نے اپنے ہما اُرے اور کئے لگا گذرے ہوئے ڈیائے کمال کے "اور چھلے و توں کے لوگ کمال ہیں 'وہ منی میں مرتے ہیں 'اور تھو ڈی ک گا ہوں ہوں 'ور کئے لگا کہ اے اللہ کے بیر و منی میں آرج تمام دن ہے گئے جہوں 'ور اور کئے لگا کہ اے اللہ کے بیرا کہ ہوں اس نے کہا ہما اس فیض کو فرافت کیے طے گی جو او قات ہے سیفت کرتا تیرے بیچے بیٹیا ہوا ہوں 'اور تیری فرافت کا محتر ہوں 'اس نے کما ہمالا اس فیض کو فرافت کیے طے گی جو او قات ہے سیفت کرتا ہوگا ہوں 'اور اللہ تعالی ہو گا کہ ان گنا ہوں کہ دور گئے ہوں اور گناہ ہاتی ہوگا ہوں 'اس نے میری طرف سے اپنی قوجہ ہنائی اور اللہ تعالی ہو من کرندگی کے دون کر در گئے ہوں اور گناہ ہاتی ہو ہوں 'اور شرمین سال کے توں ہو رہے ہوں اور گناہ ہاتی ہو جہوں 'اور شرمین سال کے توں ہور بھے اس کے آئی ہو جہو 'اس کے آئی ہوں کی دیدگا کہ ان گناہوں کے لیے تو بی ہوں اور شرمین سال میں ہوت اس کے آئی ہو جہو 'اس کے آئی ہو جہو 'اسکا ہوں کی دید گئی ہو جہو 'اسکا ہوں کیا ہور گئی ہو کہا کہا کہا کہا کہا ہوں گئی ہو گئی ہو کہا ہو گئی ہو کہ بھر کیا ہو گئی ہو گئی ہو کہا ہو گئی ہو کہا ہو گئی ہو کہا گئی ہو کہا ہو گئی ہو گئ

وَيَكَالَهُمُ مِنَ اللَّمِمَالَمُ يَكُونُوْ اِيَحْتَسِبُونَ بِ٧٦٢٣ آيت٨٥) اور (اس دفت) ان كوتمام يساعال عام موجائي ك

میرے ول کو اپنی بات کی طرف اکل کرلیا ہے 'میں شرک سے اللہ کی پناہ جاہتا ہوں' اور یہ امید کرتا ہوں کہ وہ جھے اپنے ضعے سے محفوظ رکھے گا' اور مجھ پر اپنی رحمت کی نظر فرمائے گا۔ راوی کتے ہیں کہ مجھے خیال ہوا یہ فض اللہ کا ولی ہے 'میں نے اسے اپنی باتوں میں مشغول کردیا ہے 'ایسانہ ہواس کی وجہ سے جھے پر عذاب ہو' یہ سوج کرمیں وہاں سے جلا آیا۔

ایک بزرگ فراتے ہیں کہ میں کسی راستے ہے گزر آ ہوا ایک در دنت تک پنچا آگر کچے دیر اس کے سائے میں آرام کرلوں' کچھ ہی کموں کے بعد میں نے ایک بو ڑھے فخص کو دیکھا جو مجھ پر چڑھے چلے آئے تھے'اور کمہ رہے تھے اے فخص!اٹھ اور یمال سے جا'اس لیے کہ موت مری نہیں ہے' یہ کمہ کروہ بڑے میاں واپس ہو گئے' میں بھی ان کے بیچھے بیچھے چلا' وہ یہ کہتے ہوئے جا ۔ سر بتھ'

كُلُّ نَفْسٍ فَأَلِقَةً الْمَوْتِ (پ مار ٣٥ أيت ٣٥) مِرْنُس كُورَت كاذا لُقَد چكمنا ج

اے اللہ! میرے لیے موت میں بڑکت عطا فرہا میں نے کہا اور موت کے بعد کی ذندگی میں ہمی وہ کہنے گئے جو فخص موت کے بعد پیش آنے والے واقعات و حالت کا لیتین رکھتا ہے وہ احتیاط اور خوف کی بنا پر دامن اٹھا کرچاہا ہے 'ونیا میں اس کا ٹھکانہ نہیں ہوتا 'اے پروردگار! تیری ذات مظیم کے لیے تمام چرے دلیل ہیں 'میرے چرے کو اپنے دیدار سے روش کر 'اور میرے دل کو اپنی مجت سے لبریز فرہا نقیامت کے دن اپنی بارگاہ میں ہررسوائی اور ذات سے محفوظ رکھنا 'اب جھے سے شرائے کا وقت آگیا ہے '
اب تھے سے اعراض نہ کرنے کا وقت آپنی ہے 'اگر تیرا حکم نہ ہو آتو موٹ کرچل دیا 'اس مضمون میں یہ اشعار کے گئے ہیں۔
امید کا دامن تیرے بے بایاں عنایات تک وسیع نہ ہو آئی موڈ کرچل دیا 'اس مضمون میں یہ اشعار کے گئے ہیں۔

نَحِيُلُ الْجِسْمِ مُكُنَّبِ الْفُنُوَادِ - تَرَاهُ بِقِمَّةِ أَوُ بَطْنِ وَادِى يَنُوجُ عَلَى مَعَاصِ فَاضِحَاتِ - يُكَيِّرُ ثِقُلُهَا صَفْوَ الرَّقَادِ فَإِنْ هَاجَتْ مَخَاوِفَهُ وَ زَادَتُ - فَدَعَوْنَهُ إَغِثْنِي يَا عِمَادِى فَإِنْ هَاجَتْ مَخَاوِفَهُ وَ زَادَتُ - فَدَعَوْنَهُ إِغْشِي يَا عِمَادِى فَأَنْتَ بِمَا اللهِ قَيْهِ عَلِيهُمُ - كَثِيْرُ الصَّفْحِ عَنْ زَلِلِ الْعِبَادِ فَأَنْتَ بِمَا اللهِ قَيْهِ عَلِيهُمُ - كَثِيْرُ الصَّفْحِ عَنْ زَلِلِ الْعِبَادِ

(کرورجم ہے اور دل غم وائدوہ سے لبریز ہے ایسے ضمی کوتم کی پہاڑی چٹی پریا کسی دادی میں دیکھتے ہو محمہ وہ اپنے ان رسوا کن گناہوں پر نوحہ کرتا ہے 'جن کا ثفل خواب راحت کامزہ مکر رکروہا ہے 'جب خوف زیادہ بیجان پر ہو تا ہے تو اس کی دعا یہ ہوتی ہے کہ اے میرے پروردگار میری مدد کر 'جس حال میں میں ہوں تو اس سے انچھی طرح واقف ہے 'اور بری سے کی لفوشوں سے بہت زمادہ درگرز رکرنے والا ہے ک

الذُّ مِنَ التَّلَنَّذِ بِالْغُوانِي - إِنَّا اَقْبَلُنَ فِي مُحَلِلِ حِسَانِ مُنْ مَكَانِ مِنْ الْمِمَانِ لِيَحْمُلُ دِكْرُهُ وَ يُعِيشَ فَرُقًا - وَيَظْهَرُ فِي الْعُوادِ وَ بِاللّمِسَانِ مُلَيِّدُهُ النِّيكِ وَلَي - وَدَكَرَ بِالْفُوادِ وَ بِاللّمِسَانِ وَلَي - وَدَكَرَ بِالْفُوادِ وَ بِاللّمِسَانِ وَلَي - وَدَكَرَ بِالفُوادِ وَ بِاللّمِسَانِ وَلَي - وَدَكَرَ بِالفُوادِ وَ بِاللّمِسَانِ الْمَوْانِ وَ عَنْ النَّاجَاةِ مِنَ الْمَوْانِ فَوْدِ الْجِنَانِ فِي غُرُفِ الْجِنَانِ فِي غُرُفِ الْجِنَانِ فِي غُرُفِ الْجِنَانِ فِي غُرُفِ الْجِنَانِ فَي غُرُفِ الْجِنَانِ فِي غُرُفِ الْجِنَانِ فِي غُرُفِ الْجِنَانِ

(اگر جین و جیل پوشاک پن کرخوبصورت مغنیاتیں آجائیں تواس میں دولڈت نہ ملے جواسے میترہے کو اہل دعمال سے منہ موژ کرافلہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہے اور ایک جگہ سے دوسری جگہ مجرباہے کا کہ وہ کوشتہ کمنای میں چلا جائے اور تھا مہ کراہے

مولی کی خاطر خواہ عبادت کرسکے 'جمال بھی وہ جا آہے الاوت کلامیاک کا دوق اور دل و زبان سے ذکر النی کی لذت اس کے ساتھ جاتی ہے ' موت کے وقت ایک خوشخبری سانے والا آ آ ہے اور اسے عجات اور راحت کی بشارت سنا آہے ' تب وہ (موت کے بعد ) اپنی امیدوں کے مطابق اجرو تواب پالیتا ہے اور جنت کے محلول میں آساکش اور لذتیں حاصل کرلیتا ہے۔)

گرذا بن و به جردوز تین قرآن پاک خم کرلیا کرتے تے اور حبادات میں شدید مجاہدہ فراتے تے کمی نے ان سے کہا کہ آپ بہت سخت مجاہدہ کرا بن انہوں نے سوال کیااور بہت سخت مجاہدہ کرتے ہیں۔ انہوں نے سوال کیااور قیامت کے دن کی مقدار کیا ہے۔ سائل ڈکور ۔ نے حرض کیا بچاس ہزار برس فرایا تم اس بات سے کیسے عاجز ہو کہ سات دن عمل کرکے اس ایک دن سے بے خوف ہوجاؤ۔ ان کا مقدید تھا کہ اگر تم دنیا کی عمر کے برابر لینی سات ہزار برس تک زندہ رہو اور اس کرتے میں سخت مجاہدہ کو سے خوف ہوجاؤ۔ ان کا مقدید تھا کہ اگر تم دنیا کی عمر کے برابر لینی سات ہزار برس تک زندہ رہوا ور اس کرتے میں سخت مجاہدہ کو سے تم ہمیں اس نفع کے حصول کی کوشش کرتی جا ہے اور بہاں تو عمر بھی بہت مختر ہے اور آخرت کی انتها بھی نامعلوم ہے تو مجاہدہ کیا جائے۔

 جاتى- پروه مجدے ي من مبحى نماز تك دعائيں الحقى رہيں اور روتى رہيں۔

يكى بن وسطام كتي بين كه مين شعواندى جلس من ماضروو يا تعااور ديكما تعاكدوه كس قدر ردتى بين اور كس شدت سے كريدو داری کرتی ہیں۔ ایک دن میں نے اپنے ایک ساتھی سے کماکہ کمی دن تھائی میں ملاقات کرے ہم ان سے کس مے کہ وہ اپنے نفس کے ساتھ تھوڑی زی کامعالمہ کریں ساتھی نے میری اس تجویز سے انقاق کیا 'چنانچہ ایک موقع طاش کرتے ہم اوگ ان کی خدمت میں ماضر ہوئے اور عرض کیا کہ کیا اچھا ہواکر آپ ننس کے ساتھ نری پرتیں اور اس کریہ و زاری میں پھے کی کریں۔جو آب چاہتی ہیں اس زی سے اس پر بڑی مدد کے گی ۔ یہ بات عروہ رونے لکیں اور کئے لکیں بخد ایس اس قدر رونا چاہتی ہوں کہ میرے آنو فتک ہوجائیں۔ پر فون کے آنو دول کا سال تک کہ میرے جم سے خون کا ایک ایک قطرہ آنوین کر آ تھے بہہ جائے لیکن میں کمال روتی ہوں۔ جمعے رونا کب نعیب ہو تا ہے؟ یہ جملے انہوں نے کئ مرتبہ کے اور بے ہوش ہو گئیں۔ محمد ابن معاذ کہتے ہیں کہ مجھ سے ایک عبادت گذار خاتون نے بیان کیا کہ میں نے خواب دیکھا گویا مجھے جنت میں واخل کیا گیا ہے۔ تمام اہل جنت اسے اسے وروا زول پر کورے ہیں۔ میں نے کما جنت والول کو کیا ہوگیا یہ دروا زول میں کیول کورے ہوئے ہیں " کی کہنے والے نے کماکہ جنت والے اس عورت کو دیکھنے کے لئے اپنے محلوں سے باہر نکل آئے ہیں جس کے لئے جنتیں سجائی تنی ہیں۔ میں نے کماکہ وہ کون عورت ہے جس کا زبردست اعزاز منظور ہے۔ جواب دیا کماکہ وہ ایکہ کی ایک سیاہ فام باندی ہے جے شعوانہ کتے ہیں میں نے کما واللہ وہ تو میری بن ہے۔ میں ابھی یہ تفکو کردہی تھی کہ دہ ایک او نٹنی پر سوار ہو کر ہوائے دوش پر اڑتی ہوئی آئی۔ میں نے اس سے کماکہ اے بمن شعوانہ میرے لئے اللہ تعالی سے دعا کر۔ وہ مجھے تیرے ساتھ ملادے۔ اس نے مسکراتے ہوئے جواب دیا کہ اہمی تیرے یمال آنے کا وقت نہیں آیا۔البتہ میری دوہاتیں یادرکو ایک توبید کہ دل کو بیشہ خم زدہ رکھنا اور دو مرے مید که الله کی عبت کو این خوابش نفس پر مقدم رکھنا۔ پرانشاء الله عجمے کوئی نقصان نسیں ہوگا۔ خواہ کسی بھی وقت تیری موت المستحدالله ابن الحن كت بي كر ميرى الك روى باندى حى اور من ال پند كرا تا الك شب وه ميري بهاوي ليلي موكى تعید میری آکولگ کی دات کے کمی پر آکو کملی تویں نے محسوس کیاکہ وہ بستر نمیں ہے۔ یں اسے اللاش کرنے کے لئے بستر ے افعا۔ میں نے دیکھا کہ وہ مجدے میں بڑی ہوئی ہے کہ ری ہے کہ اے اللہ!اس مجت کی وجہ سے ہو تھے میرے ساتھ ہے میری مغفرت فرا- میں نے کمایوں مت کمہ کہ جو مجت تھے میرے ساتھ ہے بلکہ یوں کمہ کہ جو مجت جھے تیرے ساتھ ہے ، وہ کنے می اے میرے آقا! ای مبت کی وجہ سے اس نے مجھے شرک سے نکال کر اسلام تک پنچایا اور اس مبت کی وجہ سے اس نے میری آ کھ کو جامنے کی قوت بخشی جبکہ اس کی مخلوق خواب راحت میں مست ہے۔ ابوہاشم القرفی کتے ہیں کہ یمن سے ایک مورت مارے سال الی اس کانام مریہ تھا۔ دہ مارے کمروں میں سے ایک کمرش معم مولی۔ میں رات کواس کے وقیح جلاتے اور کرید و داری کرنے کی آوازیں ساکر ہا تھا۔ ایک ون میں اے اپنے نوکرے کما جاکر دیکھویہ حورت کیاکرتی ہے۔ نوکرنے جاکر دیکھا۔وہ پچھ بھی نہیں کردی متی سوائے اس کہ اس کا چرو آسان کی طرف تھا اور قبلہ رخ کھڑی ہوئی ہد کمہ ری متی کہ تونے سریہ کو پیدا کیا ، پھر اس کوائی نعتوں سے غذا دی اور ایک مال سے دو سرے مال کی طرف خطل کیا جرے تمام احوال اس کے حق میں اچھے ہیں اور تیرے معائب اس کے نزدیک حن سلوک ہیں۔ اس کے باوجودوہ خود کو تیرے فضب کابدنے بناتی ہے اور معاصی پر جرأت كركے تیری نارانستی مول لتی ہے کیا تو یہ سمحتا ہے کہ وہ یہ کمان رکھتی ہے کہ تو اس کے افعال نہ دیکتا ہوگا۔ مالا کلہ تو علیم و خبیرہے اور

فوالنون معری کہتے ہیں کہ میں ایک روز واوئی کتعان سے اوپر کی طرف چلا۔ جب میں اوپر پہنچا تو دیکھا کہ سامنے کی جانب سے ایکسیاد چریل آری ب آورید کدری ب اور دوری ب

وَيَكَالَهُمُ مِنَ اللَّهِ مَالَمُ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ (ب٣٣ ٢٠ ٢٥ ايت ٨٨)

## (ترجمه) اور (اس وقت) ان كوتمام برے اعمال ظامر موجائي كے۔

جب وہ تاریک چیزمیرے قریب آئی تو میں نے ویکھا کہ وہ مورت ہے جس کے بدن پر اونی جبہ ہے اور ہاتھ میں دور کی ہے۔ اس نے جمعے دیکھ کر ہوچھا تو کون ہے جو جمع سے ور شیں رہا ہے۔ میں نے کما میں ایک اجنی مسافر ہوں۔ وہ عورت کہنے می اللہ کے ہوتے ہوئے فریت اور سفر کے کیا معنی؟ میں اس کی بیات سن کردوئے لگا۔ اس نے کما تو کیوں دو تا ہے؟ میں نے جواب دیا کہ میرے زخم میں تکلیف تھی۔ تیری باتوں نے اس پر مرہم رکھ دیا اس لئے رو آ ہوں۔ اس نے کما اگر تو سیا ہے ت کیوں رو آ ہے۔ میں نے کما کیا سے رویا نہیں کرتے؟ وہ کئے گی نہیں۔ میں نے پوچھا کیوں؟ اس نے جواب دیا اس لئے کہ رونا ول کی راحت میں ہو تا ہے۔ میں اس کی بید بات من کر تعجب میں رہ کیا۔ احمد ابن علی کتے ہیں کہ ہم نے عفیرہ کے پاس حاضری کی اجازت جای مرانبوں نے اجازت نہ دی لیکن ہم وردازے پر بی ممرے رہے۔ وہاں سے نہیں ملے۔ مجبوراً وہ دروازہ کمولنے کے لئے اسمیں اور یہ کتے ہوئے وروازہ کمولا کہ اے اللہ! میں ان لوگوں سے تیری پناہ جاہتی ہوں جو تیرے ذکر میں رکاوٹ بنیں۔ ہم نے ان کے جمرے میں پہنچ کر عوض کیا کہ ہمارے لئے دعا فرمایتے۔ انہوں نے کما کہ اللہ تعالی میرے ممر میں تماری میافت اس طرح کرے کہ تماری مغفرت فرائے پروہ ہم سے کئے لیس کہ عطاء السلی نے چالیس برس تک آسان کی طرف نظر نمیں اٹھائی۔ ایک مرتبہ آکھ نے خیانت کی اور آسان کی طرف دیکھ لیا تو شرمندگی کے باعث بے ہوش ہوكر كريے اور پيد كاكوئى عليو خوف سے يہث كيا۔ كاش عنيرہ سرنہ اٹھائے كاش اگر وہ كوئى نافرمانى كرنے تو دوبارہ ند كرے۔ ايك بررگ كتے ہيں كہ ميں ايك دن بازاركى طرف كيا۔ ميرے ساتھ ايك عبن باندى بھى متى ميں نے اسے بازار ك ايك كوشے ميں محمر في كے كما اور اپن ضرورت بورى كرنے چلاكيا۔ ميں نے اسے تأكيد كردى تحى كه وہ اپنى جكه ب اس وقت تك ند ملے جب تك من والى ند آجاؤل ليكن جب من والى الني قده الى جك موجود ند متى- من كمروالى الميا اس وقت مجھے شدید فعمہ تھا۔ باندی نے میرے چرے سے اندازہ کرلیا کہ میں سخت غفے میں ہوں۔ وہ کینے گی آ قائے محترم! سزا وید میں جلدی نہ میجید جس جگه آپ نے جھے انظار کرنے کے لئے کما تھا۔ وہاں کوئی اللہ تعالی کا ذکر کرنے والا نہیں تھا اس لئے مجھے ڈر ہواکہ کمیں وہ جگہ زین کے اندرنہ وهنس جائے اس لئے میں اس ڈرسے چلی آئی۔ رادی کتے ہیں کہ مجھے اس کی یہ مفتکو من کر سخت تعجب ہوا اور میں نے اس سے کما کہ آج سے تو آزاد ہے۔ اس نے کما یہ آپ نے براکیامیں آپ ی خدمت کیا کرتی تھی تو مجھے دوہرا اجراتا تھا اب میں ایک اجرے عموم ہوگئ۔

ابن الطاء العدى كتے بيں كہ ميرى چازاد بمن بريه بدى حمادت كذار و نمايت پر بيزگار فاتون تحيل وہ كرت ہے الوت كلام اللہ كياكرتى تحيں اور الماوت كے دوران مسلسل مدتى رہيں۔ زيادہ مونے كے باعث ان كى آئلميس ضائع ہوئى الحميس اللہ مربيہ ہم سب چازاد ہمائيوں نے پوگرام بنايا كہ بريم كے پاس جائيں گے اور اس قدر مونے پر اسے طامت كريں كے۔ چنانچہ ہم سب اس كے يمال پنچ اور اس كى فيوعافيت دريافت كى۔ اس نے كما ہم اجبى ممان زمن پر پرے ہوئے بيں اور معظر بيں كہ كوئى ہميں بلائے اور ہم جائمي۔ ہم نے اس سے كماكہ اس طرح كب تك مدتى رہوگى۔ اب تو جميں ہمى چلى كئيں اس نے كما اگر اللہ تعالى كے يمال ميرى آئلموں كے لئے كچھ برتى ہے تو جميے ان كے ضائع جائے پر آئلميں اور رونا باہيں۔ ہم ميں ہے كى فرض نے كما يمال كوئى طال نہيں ہے اور اگر اللہ كے يمال ان كى كچھ برائى ہے تو پر انسي اور رونا باہيں۔ ہم ميں ہے كى فرض نے كما يمال ہے چلواس كا طال دو سرا ہے۔ اس كا طال ہمارے جمیسا نہيں ہے۔ معاذ عدویہ ون تكلے پر کہتيں ہے وہ دن ہے جس من جمعے مرفا ہے۔ پر وہ شام كك كچھ نہ كھا تھی۔ يمال تك كہ رات آجاتی۔ وہ رات كے متعلق بحى كي کتيں كہ جمعے آئ رات مرب جس ميں ہي كہ بيں كہ جس نے ايك رات دعفرت راجہ عدویہ ہے كہاں گذارى۔ رات شروع ہوتے ہى وہ اپنى حماوت گاہ جس جاکر کھڑى ہوگئیں۔ جس بھی ایک کوشے جس جاکم اور اس كے يمال کھرا ہوا۔ وہ مجمع سے كہاں گذارى۔ رات شروع ہوتے ہى وہ اپنى حماوت گاہ جس جاکر کھڑى ہوگئیں۔ جس بھی ایک کوشے جس جاکم اس حال معان دارانی کتے ہیں کہ جس نے ایک رات دعفرت راجہ عدویہ سے كہاں گذارى۔ رات شروع ہوتے ہى وہ اپنى حماوت گاہ جس جاکر کھڑى ہوگئیں۔ جس بھی ایک کوشے جس جاکم اور اس حال دو مسلم

تك نمازيس معوف رہيں۔ ميں نے منح كوان سے كماكه اس ذات كرامي كا كليريد كس طرح اداكيا جائے جس نے جميں آج كى دات قيام پر قوت بخشى ب- انهول نے فرمايا اس كا شكريه اس طرح موكاكه بم كل من كو اس كى خاطر روزه ركيس كـ شعوانہ اپن دعامیں یوں کماکرتی تھیں اے اللہ! مجھے تیری ملاقات کا گنا شوق ہے اور جیری جزاء پانے کی کس قدر امید - تیری ذات کریم سے امید کرنے والول کی امیدیں مالای سے نہیں بدلتیں اور نہ مشاقین کا شوق ضائع جا تا ہے۔ اب الله! أكر ميري موت كا وقت آچكا إور ميرك كي عمل في جهي تحد عن قريب ندكيا مو تو من ايخ كتامون كا اعتراف كرتي ہوں۔ اگر تو مجھے معاف کردے گا تو اس سلسلے میں تھے سے بمتر کون ہے اور اگر مجھے مذاب دے گا تو تھے سے زیادہ عادل کون - اے اللہ میں نے اپ نفس کے لئے نظری جارت کی۔ اب تیرے حن نظری امید ہے۔ اگر و نے اس پر نظر کرم منیں فرمائی تو یہ جاہ و بریاد ہوجائے گا۔ اے اللہ! تو نے تمام زندگی جمے پر احسانات فرمائے میں مرنے کے بعد بھی جمع سے اپنے احمانات كاسلىد منقطع ند كرنا- جس ذات في زندكي من مجه اين كرم واحمان كاستق سمجاب اى ذات سے مجھے يه اميد ہے کہ وہ موت کے بعد بھی مجمع پر بخشش کا دروازہ کھولے گا۔ اے اللہ اجب تو زندگی میں میرا ذمہ وار رہا تو مرنے کے بعد میں كيے تيرى نظركرم سے مايوس موں! اے اللہ! ايك طرف مجے ميرے كناه دراتے ہيں دوسرى طرف جو محت تھے ہے ہاس سے دل مطمئن ہو تا ہے۔ میرے معاملے پر اپنی شان کے مطابق نظر کر اور اس مخص کو بھی اپنے فضل و احسان سے محروم نہ کر جوجمالت کے نشے میں مربوش ہے۔ اے اللہ! اگر تو میری رسوائی جابتا تو جھے ہدایت کول دیتا اور اگر میری ذات جابتا تو میرے گناہوں کی پردہ بوشی کیوں فرما تا؟ اے اللہ إجس سبب سے تولے جھے ہدایت دی ہے اسے باقی رکھ اور جس سبب سے تو میری پردہ پوشی کرتا ہے اے دائم رکھ۔ اے اللہ! من نہیں سجعتی کہ جس مقصد کے لئے میں نے عمرالکائی ہے اے تو نامنظور كدے كا۔ أكر ميں نے كناه ند كے موت و مجھے تيرے عذاب كا خوف ند موتا اور أكر مجھے تيرے كرم كاعكم ند موتا تو ميں تیرے اجر اور ثواب کی امیدوار نہ ہوتی۔

حضرت خواص فراتے ہیں کہ ہم رحلہ عابدہ کے ہماں گئے۔ انہوں نے استے دوزے رکھے تھے کہ سیاہ پڑگی تھیں اور اس قدر آنسو ہمائے تھے کہ آئکھوں سے محروم ہوگی تھیں اور اس قدر نمازیں پڑھی تھیں کہ چلنے بھر نے سعندر ہوگی تھیں۔ جس وفت ہم لوگ ان کے پاس پنچ وہ بیٹھی ہوئی نماز پڑھ ری تھیں۔ ہم نے انہیں سلام کیا اور اللہ تعالی کے عنو و کرم اور فضل و احسان پر پچھ کفتگو کی ناکہ وہ اپنے نفس پر قدرے نرمی کریں۔ ہماری بات من کر انہوں نے ایک چنے ماری اور کئے لکیں کہ بیس اپنے نفس سے زیادہ واقف ہوں۔ اس لئے میرا دل ذخی ہے اور کلیج چھلتی ہے۔ سوچتی ہوں کاش اللہ تعالی جھے پیدا نہ فرما آ اور میں کوئی قابل ذکر چیز نہ ہوتی بھروہ نماز پڑھنے لکیں۔

اگرتم نفس کے ساتھ شرط لگانے والوں میں ہے ہو اور مراقبہ کرنے والوں سے تعلق رکھتے ہوتو جہیں ان ہزرگ مردوں اور عورتوں کے حالات زندگی کا مطالعہ کرنا چاہیے ناکہ جہیں عمل پر نشاط حاصل ہو اور عبادت کی حرص پیدا ہو جہیں اپنے نمانے کے لوگوں کی طرف نہ دیکھنا چاہیے اس لئے کہ اللہ تعالی کا ارشاد ہے۔

وَ إِنْ تُطِعْ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيْلِ اللهِ (پ ۱، ۱، ۱، آیت ۱۵) (ترجمه) اور دنیا میں اکثر لوگ ایسے ہیں کہ اگر آپ ان کا کمنا مائے گئیں تو وہ آپ کو اللہ کی راہ ہے ب راہ کردیں۔

مجتدین کے واقعات استے زیادہ ہیں کہ ان کا احاطہ نہیں کیا جاسکا۔ ان صفحات میں ہم نے جو پکے ذکر کردیا ہے وہ مجرت کرنے والوں کے لئے بہت کائی ہے۔ اگر خہیں مزید کی ضورت ہو تو حلیت الاولیاء نامی کتاب کا مطالعہ کرو۔ اس میں صحابہ کرام' تابعین عظام اور بعد کے بزرگان دین کے احوال ذکور ہیں۔ اس کتاب کے مطالعے سے واضح ہوگا کہ تم اور

إِنَّا وَجَلْنَا آَبَائَنَا عَلَى أُمَّةِ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمُ مُقْتَلُونَ (ب٢٥ م ايت ٢٣) (رجم ايت ٢٣)

بسرحال اگر تم اینے نئس کو حماب نہ کرد اور اس مجاہدہ پر اکساؤ اور وہ تہماری نافرانی کرے تو جہیں زجرد تو بخ اور حماب و ملامت کا سلسلہ منقطع نہ کرنا چاہئے بلکہ اسے اس کی سوم حاقبت سے ڈراتے رہنا چاہیے ہوسکتا ہے وہ کسی دن اپنی سرکھی سرمان آجار ہے۔

ہے ہار آجائے چھٹا مقام نفس کو عمّاب کرنا

تمارا سب بیا و بین ہو و تمارے دونوں پہلوؤں کے درمیان واقع نفس ہے۔ اس کی تخلیق بین بیات رکھ دی گئی میں بیات رکھ دی گئی ہے کہ وہ بدی کا تھم کرتا ہے 'شری طرف اکل ہوتا ہے اور خیرے راہ فرار افتیار کرتا ہے اس کے متعلق بیر تھم دیا گیاہے کہ اس کا تزکیہ کیا جائے اور اس کا فیرا جائے اور اس کا فیرا جائے اور اس کا فیرا جائے اور اس کے بور تم اس کو واضح و جائے گا در تم اس کو واضح و جائے گا۔ اس کے بور تم اس کی افتہ نہ تو گئی ہے اور بیر توقع کی اور اللہ کے مذاب ہے ورائے کہ اور اللہ کے مذاب ہے اور بیر توقع کی جائے ہو جائے گا ہے ہو وہ گئی ہے کہ وہ اللہ کے قامل بیر اور اللہ کے میں بیروں کے ذمرے میں جائے ہو ہو ہوں اللہ بیر ہو اور اللہ بی اس سے راضی ہو۔ اس لئے تم کمی بی لیے قس کی جائے ہو ہو ہیں گئی وہ مرے کو شال ہو جائے اس طرح کہ وہ فرد بی اللہ تعالی ہے داور وہ خور ہی اس ہو جائے اس طرف سے عافل مت رہو بیک اللہ تعالی ہے دس کی وہ میں کی وہ میں کی وہ میں کی وہ مرے کو اس دقت تک وہ طوت نہ کرنے اللہ تعالی ہے دھوت کہ وہ ان کرنے اللہ تعالی ہے دھوت کہ وہ ان کی تم کرنے رہو وہ ہیں کی وہ میں کی وہ میں کی وہ میں کی وہ میا ہو اس دقت تک وہ اللہ تم کرنے بیا ہے ہوں کہ وہ نازل فرمائی کہ اے مریم کے بیٹ بیلے اپنے نفس کو فیرے کہ دیں اسے فیرے کرنے کی جب تک تم خود اپنے نفس کو وہ میا وہ فیرے کرنے کرنے اللہ تو کوں کو فیرے کہ وہ درنے بی اس دفت کرنے دراؤہ فیراؤں کو فیرے کہ وہ درنے بی سے شراؤ۔ ارشاد فیراؤں کو فیرے کہ وہ درنے بی سے شراؤ۔ ارشاد فیراؤں کو فیروں کو فیرے کرنے کے درنے بی سے شراؤ۔ ارشاد فیراؤں کو فیروں کو کی کو نواز کو کو کو کر کو کی کو کر کو کو کروں کو کو کی کو کر کو کو کر کو کو کر کو کو کر کو کر کو کر کو کر ک

وَذَكِرْ فَإِنَّ الدِّكُرِي تَنْفَعُ الْمُوْمِنِيْنَ (بِ21°ر ٢ أَيت ٥٥) (رَجْمَ) لَعْ دِك ٥- (رَجْمَ) اللهِ دِك ٥- (رَجْمَ) الرَّحِمَةِ مِن اللهِ المُحانِ المان والول كو (جي) لَعْ دِك ٥-

اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے اپنے لئس پر متوجہ ہو اور اس ہے کو کہ قرکتا ہے وقف اور کس قدر تاوان ہے کہ اپنے آپ کو ذہن وانا اور حکیم تصور کرتا ہے لیکن آنے والی زئدگی کے متعلق کچے نہیں سوچتا۔ جنت اور دوزخ تیرے سامنے ہیں اور تجے ان میں ہے ایک می مختریہ جانا ہے۔ اس کے باوجود تو فوش ہوتا ہے قبقے لگاتا ہے آج یا کل سامنے ہیں مغتول ہوتا ہے صالا نکہ تو ایک مطرفاک مرحلے سے دوجار ہونے والا ہے موت تیری متحرب ہوسکتا ہے آج یا کل موت تجے اپنے بیٹول میں جز لے تو سیختا ہے کہ موت تھے سے دور ہے ہوسکتا ہے وہ اللہ کے طم میں نمایت قریب ہو دیے بی جو چیز آنے والی ہے وہ قریب ہی ہوتی ہے اور جو آنے والی نہیں ہوتی اسے بعید کما جاتا ہے۔ کیا تو نہیں جانتا کہ موت تھے اور جو آنے والی نہیں ہوتی اسے بعید کما جاتا ہے۔ کیا تو نہیں جانتا کہ موت کے اپنی اس موت کی ۔ نہ تاریخ اور وقت مقرر ہوگا نہ موت کی آئیڈے گی۔ نہ تاریخ اور وقت مقرر ہوگا نہ موت کی آئیڈے گی۔ نہ تاریخ اور جوانی کی تخصیص موت کی آئیڈ کی میں آئی گی۔ نہ بردی ہیں تنہیں آئی کی خصیص موت کی آئیڈ کی اس نہیں آئی کی ہو تری ہیں اپنی کی ہو تری ہیں آئی کی ہو موت کی ہی تاری نہیں کرتا جالا کہ وہ تیری رگ جال کہ اور وہ موت کی طرف لے جاتا ہے۔ پھر کیا بات ہے تو موت کے لئے تیاری نہیں کرتا حالا کہ وہ تیری رگ جال کہ وہ تیری رگ جال ہیں ہی توری ہیں تری ہیں کرتا حالا کہ وہ تیری رگ جال ہیں ہی توری ہی توری ہیں کرتا حالا کہ وہ تیری رگ جال ہیں ہی توری ہی توری ہیں کرتا حالا کہ وہ تیری رگ جال

اِفْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابِهُمُ وَهُمُ فِي غَفْلَةٍ مُعُرِ ضُونَ مَايَاتِيهُمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمُ مُحُلَثِ الْأَاسُتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ لَاهِيتَةَ قُلُوبُهُمُ (پِهَا أَرَا الْبَسَدَ") (رجم) ان لوگوں سے ان كا وقت حماب قریب آپھا اور یہ (ابحی) ففلت (ی) جن (پِرے ہیں) اور افراض كے ہوئے ہیں۔ ان كے ہاں ان كے رب كی طرف سے جو قبحت آند آتى ہے یہ اس كواس طور سے بنتے ہیں كد اس كے ساتھ ہى كرتے ہیں ان كے دل متوجہ نہيں ہوئے۔

اگر تو اللہ تعالیٰ کی معسیت پر اس لئے جرات کرتا ہے کہ تیرا احتادیہ ہے کہ اللہ تیرے اجمال کا محرال نہیں ہے تو یہ ایرا کفرے اور اگر تو اللہ کو اپنے اجمال کا محرال سجو کرجی معسیت کرتا ہے تو یہ بی ہے شری اور بے خیاتی کی بات ہے اسے فنس! اگر تیرے سائے تیرا کوئی فلام نافرائی کرتا ہے ' یا تیرا بھائی تھم عدول کرتا ہے تو تو کس قدر فغنب باک ہوتا ہے' اور اسے کتا ہوا بی بھرت نہیں ' یہ تیری فام خیال ہے' اگر تو ہماری بات پر بھیں اور اسے کتا ہوا' کیا گر تو سی بھرت ہوں ' کے فضر خیال ہے' اگر تو ہماری بات پر بھیں تیرا ہوا' یا گرم ہمام میں کچھ فول کے لئے آپ آپ ہو مجوس کرلے' یا اپنی انگلی اس کے شعلے پر رکھ اور دیکھ کہ تیرے اندریہ تکلیف بداشت کرنے کی کس قدر قوت ہے' ایسا تو نہیں کہ تو دنیاوی معاملات میں اللہ تعالیٰ میں ہوا' یا گرم ہمام میں کے فاق تا تیریں بدے کار لا تا ہے مٹلا " جب کہ تو دنیاوی معاملات میں اللہ تعالیٰ کے کرم پر بھروسا کیوں نہیں کرنا' اور کس لئے ذاتی تعبیریں بدے کار لا تا ہے مٹلا" جب کہ ذیاوی معاملات میں اللہ تعالیٰ کے کرم پر بھروسا کیوں نہیں بیٹھتا کہ اللہ تعالیٰ کی مداور فضل و کرم پر بھین رکھا ہے کوئی دیش میں بیٹھتا کہ اللہ تعالیٰ کی مداور فضل و کرم پر بھین رکھا ہے کہ اس کے شرے محفوظ رہے کے لئے اپنی پوری قوت اور طاقت استعمال کرتا ہے۔ اس طرح جب تھے کوئی ایسی دیاوی ضرورت چیش آتی ہے جس کی شخیل درہم و دیارے حصول کے لئے سردمرکی بازی لگارتا ہے۔ ہم پوچھتے ہیں کہ اس کے جس کی شورائہ کو اللہ تعالیٰ کے کرم پر بھروسا کیوں نہیں کرنا کہ وہ تھے کسی فرائے کا علم دیوے یا تیری

اعانت کے لئے اپنے کی بندے کو مخرکردے اور تیری کی کاوش وسی کے بغیر تیری مطلوبہ شنے فراہم کردے۔ کیا تو سجمتا ہے کہ اللہ تعالی صرف دنیا میں کریم ہے۔ آخرت میں کریم نہیں ہے۔ توبد بات امھی طرح جانتا ہے کہ اللہ تعالی کی سنت اور طرز عمل میں کوئی تبدیلی نمیں ہوتی۔ دنیا و آخرت کا مالک اور پرورد گار ایک ہے تو یہ بھی جانتا ہے کہ انسان کو کوشش کے بغیر کھے نہیں مان۔ اے ملعون ننس! میں تیرے نفاق پر جرت ہوتی ہے اور تیرے باطل دعووں پر تعب ہو ما ہے تو اپنی زبان سے ایمان کا دسول کرتاہے اور نفاق کا اثر تھو پر نا ہرہے۔ کیا جمرے آقا و مولی نے تھوسے میہ نہیں فرایا۔

وَمَامِنُ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلاَّ عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا - (ب١٠ ١٠ ١٥ ٢٠٠) اور کوئی جانور روئے زمن پر چلنے والا ایسا نمیں کہ اس کا رزق اللہ تعالی کے ذہے نہ ہو-اور کیا آخرت کے متعلق میدارشاد نمیں فرایا۔ وَإِنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلاَّ مَاسَعِلَى (ب٢٤ مَ است)

اور نہیں ہے انسان کے لئے وہ مگرجو کو خشل کرے۔

ان دونوں انتوں سے پتا جا ہے کہ اس نے دنیاوی امور میں تیرے تکفل کا دعدہ کیا ہے لیکن آخرت کے باب میں تیری سی اور جدوجد کو مدار قرار دوا به لیکن تو نے اسٹے افعال سے ان آیات کی تکذیب کردی ہے اب تو طلب دنیا میں ایسے مشغول ہے جیسے کوئی گنا ارد کرد کے ماحل سے بے خریدی منہوڑنے میں معروف ہواور آخرت سے نمایت مغرورانہ انداز میں رو گرداں مو اور مابعد الموت کے واقعات کو حقیر سمجھ کر نظرانداز کے ہوئے موس یہ ایمان کی علامت نہیں ہے۔ اگر ایمان كا تعلق محض زبان سے ہو يا تو منافقين دوزخ كے نچلے طبع من كول ہوتے۔ ميں و ايما لكتا ہے كہ تھے يوم حاب كايفين نس ب اوریہ سجمتا ہے کہ مرنے کے بعد تو ہر طرح کے قید و بندے آزاد ہوجائے گا۔ تیرا سے کمان علا ہے۔ اللہ تعالی نے فرايا - أيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ اَنْ يُنْرَكَ سُلِكَ اللهُ يَكُ نُطْغَةَ مِنْ مَنِي يُمُنِي ثُمُكَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأَنْثَلَى النَّيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُخْبِي الْمُوتِي - (بِ٢٠ ر٥٠ أيت ١٣٠ - ١٠)

کیا انسان یہ خیال کرنا ہے کہ یوں می معمل چھوڑ دیا جائے گاکیا یہ مخص (ابتداء می میں محض) ایک تطرة منى نہ تما يو (مورت كے رحم ميس) يكايا كيا تما جروه فون كا لو تمزا ہوكيا جراللہ تعالى لے (اس كو انسان) نتایا پر اصعاء درست کے پراس کی دونتمیں کدیں موادر عورت (ق) کیا (خدا) اس بات پر

قدرت نیس رکھنا کہ (قیامت میں) مردول کو زندہ کرے۔

اکر تیرا خیال یہ ہے کہ تھے دیے بی چموڑ دیا جائے گاتو یہ تیراجل اور کفرے تواہی متعلق سوچ کہ کیاتو شروع بی سے ایا تھا جیسا اس وقت ہے۔ تیری حقیقت ی کیا تھی۔ تو منی کا ایک قطوہ تھا' اس سے تھے وجود ملا' پھر کیا یہ نامکن ہے کہ اللہ مجے موت دیے کے بعد دوبارہ زندگی دے وہ خود قرما آ ہے۔

قُيْلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكُفَرَهُ مِنْ آي شَفَى خَلَقَهُ مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَلَّرَهُ ثُمَّ السَّبِيلَ

يَسَّرَهُ ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرُهُ ثُمَّ إِنَّا شَاءَ أَنْشَرَهُ (بِ٣٠ ره المد ١٣عد ١٣) خدای ماروه کیما نا فکرے اللہ تعالی نے اس کو کیسی (حقیر) چزے پیدا کیا نطفے سے پیدا کیا اس ک صورت بنائی کراس ( کے اعداء) کو اندازے سے بنایا پراس کو (نگنے کا) راستہ آسان کردیا۔ پرموت دی کراس کو قبریس نے کیا گرجب اللہ جاہے گا اے دوبارہ زندہ کرے گا۔ اگر قوموت کے بعد کی زندگی پر یقین رکھتا ہے تو اس کے لئے تاری کیل قبیل کریا۔ دنیاوی معاملات میں قو تیرا مال بد ے کہ اگر ہودی بچے یہ اللے کہ فلال لذیز ترین فذا حمری محت کے لئے سخت فضان دد ہے واس سے مبركري ہے اسے ہاتھ میں گاتا اور فنس کو اس کے ترک پر مجور کرتا ہے۔ خواہ تھے اس ملط میں کتابی عابدہ کیوں نہ کرتا پڑے محرود سری طرف جرا عالم یہ ہے کہ انہائے کرام جن کی تائید و ایش معرات کے دریعے کی گئے ہے کے اقوال کو نظراء از کردیا ہے اور اسانی کمایوں میں لکھے ہوئے احکام الی پر ایک مرسمی نظروال کر گذر جاتا ہے کیا اللہ و رسول کے ارشادات کی جرب نزدیک این جی اہمیت نمیں جتنی ایک بدین بروی کی ہے جو محل تن و محین اور قیاس و استقراء کو بنیاد بناکر محم لگا ہے جس کے پاس بھٹی عم الانے کا کوئی ذریعہ بھی نہیں ہے چروہ یمودی بھی ابیا جس کا علم بھی ناقص ہے اور سجھ بھی تاقع ہے۔ مودى كى بات تو محرومرى ب ميں تو اس وقت جرت كا شديد جميكا لكتا ب جب بم يد ديمية بين كد أكر كوئى بجد تجے يہ تلات کہ تیرے کیڑوں میں مجتوب و وال لمے کیڑے اٹار کر پھیک دعا ہے۔ یہ اس سے کمی دلیل کا مطالبہ کرتا ہے اور نہ جمت كا طالب مو آب كيا جرك زديك انجاء علاء عماء اور ادلياء ك ارشادات كي وقعت اتى بهي نبيل بعني ايك بي ك ول ك ب عصر سارى دنيا ك لوك نا تجريد كار اوركم معل كت بير-كيا دنياك ايك حقر يحتوى جرك زديك اس قدر الهيت ب کہ جنم کی پیش اس کے طوق وسلاسل امرز وفن میپ اوسوم اور سانب محدود کی اتنی امیت میں ہے ای لئے تو دنیا ك بحوكا احماس كرت ى كرك الدر بينكا ب اورايك يح ك كفيراس عن يح ك سى كراب جد انها يكرام مجے دونے کے مولناک مجودن عظرناک سانیوں اور اورموں سے دراتے ہیں مر جرے کاؤں پر جوں تک نس ریاتی کیا ہے دانائی ہے کیا اے کی ہوشمند انسان کا طرز عمل کما جاسکا ہے۔ ہم تریمان تک کھے ہیں کہ اگر بمائم پر جرا حال مکشف موجائة وه جرا زال الاائس اور جرى محل وقم كاماتم كري-

اے بدیخت قس! اگر تو ان تمام باتوں پر بھین رکھا ہے اور الہیں کے انا ہے تو ہم علی بین عل معل کول کرا ہے مال کد موت گھات لگائے بیٹی ہے ' بو سکا ہے وہ تھے توبہ کی صلت دیے بغیر ایک لے۔ اگر تھے موت کا بھین ہے اور یہ بی بانت ہے کہ موت و فقاء بھی اسکی ہے تو ہم کس خوش فی بیں باتھ پر باتھ وحرے بیٹا ہے۔ اگر یہ تعلیم کرایا جائے کہ تھے اللہ تعالی ہے دیں مسلت صطاکی ہے کین کیا یہ سو برس کی ترت بغیر طرح کے پوری بوجائے گا اور کیا کوئی کام کے بغیر خود بخود بوجائے گا۔ کیا گوئی کام کے بغیر خود بخود بوجائے گا۔ کیا کوئی معلی سواوی کو جامد دیے بغیر اس کی ترت بغیر طرح کے بوری بوجائے گا۔ کیا کوئی معلی سواوی کو جامد دیے بغیر اس پر سوار بو سکتا ہے اور وطوار گذار رابیں طے کر سکتا ہے اگر ایسا بھتا ہے کہ اس کہ اس کے اس کہ کے لئے اس کی بھی جاتا ہے اور وہاں چند برس اس حال میں گذار آ ہے کہ شراس نے کسی استاذے وابلہ قائم کیا شد کوئی تماس باتھ میں ان شد کسی مدرے میں واقلہ لیا ہی اسپ اس کی کی بھی کر بھی اس کی کسی محسول طم کا سفر شروع کوں کا گین اس کی کل بھی کسی بر بھی ان اس کی کل بھی کسی آئے۔ یمان تک کہ وطن واپس کا وقت آجا گا ہے۔ کیا تھے اس کم حص انسان پر نہی نہیں آئے گی کہ وہ باتھ پر باتھ رکھ کر جیٹا میا کہ بھی فقماء کا منصب خود بخود حاصل بوجائے گا اور جب یمان سے رخصت بوں گا تو آئے بیا کہ بھی فقماء کا منصب خود بخود حاصل بوجائے گا اور جب یمان سے رخصت بوں گا تو آئے بیا کہ بھی فقماء کا منصب خود بخود حاصل بوجائے گا اور جب یمان سے رخصت بوں گا تو آئے بیا کہ تھیسہ بین کر رخصت بوں گا گرکوں کہ یہ مکن نہیں ہے اس کے خالی باتھ رخصت ہوں گا گرکوں کہ یہ مکن نہیں ہے اس کے خالی باتھ رخصت ہوں گا جو کہ کہ کوئی کہ یہ مکن نہیں ہے اس کے خالی باتھ رخصت ہوں گا گرکوں کہ یہ مکن نہیں ہے اس کے خالی باتھ رخصت ہوں گا گرکوں کہ یہ مکن نہیں ہے اس کے خالی باتھ رخصت ہوں گا ہوں گا ہے۔

پر آگر ہے مان لیا جائے کہ عابدہ یا کوشش آخر عمری مغید ہوتی ہے اور بیرکہ آخری ایام کا علیدہ اعلی درجات تک پہنوا یا ہے لیکن تو یہ گئیں تو یہ گئیں تا ہوری دن نہیں ہے اور ایمی تیری زئرگی گئے کے لیکن تو یہ گئیں تا ہوری دن نہیں ہے اور ایمی تیری زئرگی گئے کہ شہب و دوزیاتی ہیں۔ چکے بالے لیتے ہیں کہ تھے پر مسلت کی وہی نازل ہوتی ہے لیکن آخر عمل کی طرف سبقت کرتے ہیں کیا مضافقہ ہے۔ ہم تو ہی تھے ہیں کہ تو شوات ہے رکنا مسلت کی وہی نازل ہوتی ہے لیک آخری مسلت کی وہی تا اور تو اپنی شوات کی خالفت پر گاور نہیں ہے۔ اگر تو عمل کے لئے مسلم میں شوت کی کالفت تکلیف وہ نہ ہوتو ایسا دن آنے والا نہیں ہے۔ نہ اللہ نے کوئی ایسا دن کا انتظار کردیا ہے جس میں شوت کی کالفت تکلیف وہ نہ ہوتو ایسا دن آنے والا نہیں ہے۔ نہ اللہ نے کوئی ایسا دن

یدا کیا ہے اور نہ پیدا کرے گا۔ جنب تاہیند بعدہ چیوں معینتوں اور مشقتوں سے کھری ہوئی ہے اور یہ چیزیں نفوس پر بھی سل قبیں ہو تیں۔

مورة إجمانا مشكل بوجا الهي

لفس كو پچھ اور قيمتى سيختين : اے فس إكر ته واضح امور نيس سمر سكا اور ال مول كرنا اينا هيدونا آب توخود كو والشند كيل مجتاب بملااس بيد كركيا حافت وكى كرود دون كي طرحواضي إلى بى ند مجديات شايد تور بى كه كد من عمل صالح يرموا عُبت اس لئے ديس كرسكاك محصلة إت شوت كى حرص ب اور تكليف ادر مشقول يرميركما محرب لئے نمایت دشوارے ، تیرایہ قول مجی نمایت احقان ہے ، اگر تھے لذات و شوات کی حرص ہے قود الدّتیں اور شوتی کول طاش نمیں كريا جويد عيد ريد والي بي "اور برطم كي كدورون سه صاف بي المحرية شوقي جند بي طن بي وزا عي نبي ماتي "اور ان كے منے كى مورت يہ ہے كہ و وياكى شوات ، مرك الركب ورد بااد الد ايك لقے كى وجر يات القوال سے موم رما برنا ہے ، ہم تھے ہے ہی ہے اور کا عیم می موس ہے یہ کہ میں دن معدایان مت ونا اگر تم نے میری بدایت کی خلاف ورزی کی و تنام عرصفے پانی ہے محوم رموے اور اگر میری بات بان لی و زعری بر صفرے پان سے لف او مے میو کہ عن دن کے دوران فعدے پانی کے استعمال سے حمیس ایک عمین مرض لاحق موجائے گاممال اس مورت میں حال ر کے والا مریض سیم کی ہدایت پر عمل کرے گا افکرادے کا کا ہرے حل کا قاضا کی ہے کہ وہ زعر کی بحری اقت حاصل کرا كے لئے تين دن كى اذت سے وستبردار موجائے محل اس خف سے عليم كى بدايت ير عمل ند كرناك تين دن تك مبركرنا مشكل موجات كا اوريد كه شوت كي ظاف كرا في طاقت مي سع اكرد كما باع تراخدى دعرك كم مقالي عن دغوى دعرك ك مثل ایس ب بیدانسان کی تمام زیر کی کے مقالم الله می جن دن ملد الحرت کی میش جاددانی کے مقالم میں دنیا کی حیات مالا کدار ان تمن دن ے ہی نیادہ حقیرادر سے حقیقت ہے واد کوئ کی مرحق می خوال کیل ند ہو میل کد دناو آخرت کے قاتل عل . معدود کی تبت لا معدود کی طرف کی گئی ہے ا کا ہونے وزا معدود ہے اور آ فرع الا معدد جبکہ آدی کی عراور تمن دان کے قاتل عل معددی نبت معددی کی طرف کی می ب

اے قس! و شوات اور اقاب مر میں کر مکیا کی گدائی ہی اللف ہے ، ہم ہوچے ہیں کیا شوات ہے رکنے کی اللف ہے دوائت ہے دکنے کی اللف ہے اور اقدائی افتادہ ہے اور اقدائی افتادہ ہے اور اقدائی اللف کے بداشت کر سکتا ہے اور اللف کی بداشت کر سکتا ہے اور اللف کی بداشت کر سکتا ہے اور اللف کی اور اللف کی دجہ وہ کر سکتا ہے اور اللف کی دیا ہے اور اللف کا دو اللف کر ہے ہو اللف کو دے اسے اور اللف کو دے کہ اور حماس بر جما اللف کودے ا

اور تو تواب و حماب کی مقدار کی مجے معرفت نمیں رکھنا اور واضح محافت ہے کہ توافلہ کے کرم اور اس کے قفتل و مفترت پر احماد رکھتا ہے الیکن اس پر یقین نمیں رکھتا کہ وہ اپنے بعض بندوں کو نافرائی سکے باعث فود کی سزا نمیں وہا بلکہ انہیں وہمل وہا ہے "اور نہ مجھے اس کا یقین ہے کہ وہ تیری مجاوت ہے ہے نیاز ہے 'گرافی اللہ کے معود کرم پر تو بھوسا ہے لیکن موثی کے ایک نوالے میں یا سم و ذر کے حقیر کوئے میں یا حکوق ہے کوئی کلہ شنے میں اس پر احماد نمیں ہے 'بلکہ اکی حصول کے لئے ہزار حیلے ہوا کے کرما ہے 'اور اپنی تمام تر تدہیں ہوئے کار لا تا ہے 'اس جمالت کی بناہ پر تھے ورباد نبوت سے احق کا مطاب طا۔ آخضرت صلی اللہ علیہ و سلم کا ارشاد ہے ۔۔۔

الكيس مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَ عَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْآحُمَّىُ مَنْ أَنْبِعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَ تَمَنِي عَلَى اللَّوالْمَانِيّ -

معل مندود ہے جس کانفس مطیع ہو اور ہو موت کے اور کی دعری کے لئے عمل کرے اور احتی دو ہے

كدام فس كواس كي خوامون كا مالع كرد اورالله تعالى اميرس ركيس

كس الحقيدناك زعرك وموكانه كمانا جاسي اورنه الله تعالى المحرى عزي المدحى كا فكار مونا جاسي كله توائی گرخد کر عجے کمی دو مرے سے کوئی مطلب نہ ہونا چاہیے اور نہ کی دو مرے کے لئے جمری وات اہم ہوسکتی ہے اپنے اوقات ضائع مت كراساليس بهت محدودين جرا ايك سالس كرسات تحديث كى واقع بوجاتى بي ايارى سي يمل محت كوا معرونیت سے پہلے فرافت کو عکد تی سے پہلے الداری کو بیعابے سے پہلے جوانی کو اور موت سے پہلے زعر کی کو قنیت مجمد اور اعرت كاى قدرتارى كرجس قدر مجهوبال رماع المالة وفاض دناك كتارى ديس كرا عانجه وسرى كالحاى قدر تارى كرائب جس قدروه موتى ب يا جننى ترت كے لئے موتى ب اس موسم كے لئے غذا الباس اور كاوال اور دو مرے اسباب جع كريا ہے اور اس باب من اللہ تعالى كے فعل وكرم ير بحروسا جيس كرياكہ وہ جيري مردى جيوب اور اونى كروں اور كوروں ك بغیرددر کردے مالا تکہ وہ اس پر قادر ہے۔ کیا تر سمت اے کہ جنم کے طبیت دمرید میں مردی کم ہوگی یا اس کی مرت ونیا کے موسم مراے کم ہوگ یا جرا خیال یہ ہے کہ وہاں کی مردی سے جھنا کے لئے کی تدوی مورث دیں ہے جس طرح دیا کی مردی جوں اور الک ی حرارت کے بغیردا کل نیس ہوتی ای طرح وونے کی حرارت و بدوت سے ہی توجید کے قلعے اور طاعات کی عدوں کے بغیری اب مد مشکل ہے اور الد کا کرم ہے کہ اس نے حافت کا طرفتہ سکھلا دا ہے اوروہ تمام اسباب عمرے لئے سل کدیے ہیں جن کے ذریعے تو مذاب سے عبات ماصل کرسکتا ہے ،جس طرح اس نے دنیا کی مردی سے بیخے کا طراقتہ بتلاوا ہے كر ال بدائي اوراوب يا مخروفيروت ال الله كالنه كا معد سكسلالي الدواس الى مردى دوركه ورك على جن الى فراجی اور کڑیاں وقیرہ جع کرنا اللہ کاکام دیں الکہ یہ چڑیں تیری راحت و آسائٹل کے لئے اس نے پیدا کردی ہیں اور ان ک ماصل كرية كا طريقة اللاوا باى طرح أخرت من راحت يات كے التي كابدات اور طاعات عيمى بدنياز باس ان ماہات کا طریق بھی ہلاوا ہے اب وان پر کاربر ہو تا ہے اوس اللہ اس سے بدوا ہے۔ جواجھا کر سے گاہے فس کے كرے كا اور جو يراكرے كاوه خوداس كى سرا تكتے كا اللہ تمام كلوق سے معتقى ب

اے قس! بی جمالت سے باز آاور ان آفرت پر قاس کر الله تعالی فرات بین د مَا خَلْفُکُمُ وَلَا بِعَثْ کُمُ الْآکَنَفْسِ وَاحِلَةِ (ب۱۲،۲۳ ایت ۲۸) مُسب کا پر اکرا اور زعده کرنا می ایدای ہے چیے ایک قض کا۔ گمابکا مُنالوَّل خَلْقَ نُعِیدُمُ (بعارے آیت ۱۸۲)

ہم نے جس طرح اول بار بردا کرنے کوفٹ (مرحزی) ایدا کی تی ای طرع اس کودوارد بدا کردر اللہ گمانِدَفًا کُمْ تَعُودُونَ (ب٨ر١٠ آبت٢٠) جس طرح فم والله تعالى في شوع مي بداكيا قيارى طرح مرتم ودياره بيدا موسك

اللہ تعالی کی سقت بی تہر کی نہیں ہوتی اے نفس! بی تھے دنیا کی جبت بی کرفآر اوراس سے مانوس یا کا ہوں جرا حال بے

ہ کہ قواس سے جدائی افتہا و تمیں کرسکا کا کلہ ون بدن اس کے قریب ہوتا جارہا ہے اور اپنے نفس بی اس کی حبت راس کر رہا

ہ میرے خیال سے قواطلہ کے مذاب و قراب اور قیاست کے ابوال و احوال سے قافل ہے اور نہ تھے موت کا ایشن ہے ہو

یرے اور تیری محبوب اور پہنے بدہ چروں کے درمیان قریق کرنے والی ہے تیرے نزویک وہ فض محل مند کملائے کا مستوت ہیا

یرے اور تیری محبوب اور پہنے بدہ چروں کے درمیان قریق کرنے والی ہے تیرے نزویک وہ فض محل مند کملائے کا مستوت ہیا

یر میں تی تی خوالی نہیں ہے ، بلکہ بہت جار ہوا ، وجائے والی ہے " ونیا ہی ملک الموک کا کرہے ، حیری دیشیت اس کھر میں محس کر رہے والے کہ ان چروں سے ول لگانا جا ہے ہواس دہ کر دیس ہیں اور جیرے ساتھ حول تک نیس جا ہی می جو دیل پر کھنے کا خیال رکھنا چاہیے 'نہ کہ ان چروں سے ول لگانا چاہیے ہواس دہ کر دیس ہیں اور جیرے ساتھ حول تک نیس جا ہیں تھی جو دیل پر کھنے جائے گا اور یہ چریں داستے میں جراساتھ جموز دیں گ

الم ملى الدمليه وسلم كارشادى : إِنْ رُوُحَ الْقَلْسِ نَفَتَ فِي رُوْعِي أَحْبِ مَا أَحْبَبُتَ فَإِنْكُمَ فَارِقُهُ وَاعْمَلُ مَاشِئْتَ فَإِنْ كُنْمُ جُرِى بِهِ وَعِشْ مَاشِئْتَ فَإِنْكُمَ مِينَّتُ

روع القدس (جَر كِل) في موسول من يوات القامى بكد آب جس جزے وائے مبت رئيس اس بعدا ضور مول ك اور عنا عام جيس مواضور ب

اے قس ایماتور نسی جانتا کہ جو قض وزاے مالوں اور اس کی طرف متحت رہتا ہے اور یہ جانے کے باوجود کہ موت اس ك تعاقب من ب وناوى الدّات من معنق نتا بوديد ونا ب وابوا ب وحري سيك كرا جاكب اور دير ہلال كوزاد راه ناكر في ما كے اورات اس كا حساس مى دىيں مو اكروه كيا لے جارہا ہے كيا تھے جانے والے ياد فيس رہے ، انہوں نے کتے او مجے مالیشان علی بنائے اور رضعت ہو سے اور کوشت کمائی میں جاسوئے اور اللہ تعالی نے ان کی دمین ان کے مراداورال ومتاع دهنون كود عدوا ميالة نيس ديكاكر لوك وه مال من طرح في كست بي جداستمال نيس كهات اوروه مكانات كس طرح فيركرة بي جن عل مد نسي بات اوران عزول كى كس طرح ارتد كرة بي جنيس ماصل منين كهات ادی آسان سے باتیں کرنا ہوا مل بنانا ہے اور زین کے ایک تک و ناریک کڑھے میں جاکر سوجا اے کیا دنیا می اس سے بدی می کوئی ماقت ہو سکتی ہے کہ ایک مض اس دنیا کو آباد کر آہے جس سے بیٹی طور پر جدا ہوتا ہے اور اس آخرت کو جادو بماد کر آ ے وستنل ممانہ بنے والى ب اے فس إليا تھے شرم نيس آئي كہ وان ب و وفيل كي مدكرا ب يربات حليم ب كه و ماحب بعیرت دس ب اورن فیرے اعراس کی المیت ب کر و خود کی رائے کا تعین کرسکے اوراس پر عل سے اس لے وائی طبعت ے بجور ہو کر کئی مض کی طرف اکل ہو گاہے اور اضال بی اس کی اقد اکراہے اگر بچے افدا کرنی ہو ان ب وقوف کی کیا کرا ہے انھاء علاء اور عماء کو اینا مقتری کیل نسی کرنا ہو حق درائش اور علم و حکت میں بت آخے ہیں اگر تجے محل اور نہانت پند ہے و تجے ان لوکوں کی افتدا کرنی علیہ مرجوا مال جیب ہے اور جری جمالت سخت ہے اور و انتائی سركش اور متمدي اى لئے توان واقع امورے امواض كريات موسكتا ہے جاہ كى مجت نے جرى الكموں يريده وال دا موال خواہشات کی محبت نے جیری عقل سلب کمل ہو اجاد کے معن اس کے علاوہ کچے جین کر لوگوں کے قلوب جیری طرف اکل ہوں ا لیکن تجے سوچنا چاہیے کہ اگر مدے نین کے تمام افراد بھے مجدہ کری اور تیزی اطاعت کرنے کیس توند یہ محدد ابدی موسکتے ہیں اورنہ اطاعت کاس سویرس کے بعد نہ تواس نصن بریاتی سے گا اور نہ وہ لوگ جنس کے مجمع کیا ہے یا جمری اطاعت کی ب اور ایک نانہ وہ آئے گا کہ ونیا میں کوئی منس تھے یاد کرنے والا یا نام لینے والا یاتی نمیں رے کا چھ ے پہلے بت ے زيدست بادشاه اورمطلق العنان حكرال اس دور المحران عن قرآن في اليه ق الوكول كم بار عن يه سوال كياب .

فَهَلْ تُحِسَّمِنْهُمُ مِنْ اَحَدِلْوْ تَسْمَعُ لَهُمْ كُرُّل (بالالمحمد)

اے قس اص حوت قریب بن ورا سفت کر ورائے والا اچکا ہے ، جو کرنا ہے کرنے اب ہی عمل کے چند کے باتی ہیں ہر وقت نہیں ملے گا موت کے بعد عمل کی فرصت نہ ہوگی نہ جرے بعد کوئی جیری طرف سے نماز پڑھنے والا ہوگا اور نہ دونہ رکھے والا 'نہ کوئی ایسا عض جو تھے سے اللہ تعالی کو راضی کرسکے جیری دعری کے چند دوزباتی مدھ سے ہیں 'می جرا سمانے ہو انہیں سمایہ سمجے 'اور ان میں تجارت کرے 'زعری کا اکثر سمایہ تو نے پہلے ہی بھاد کردیا ہے 'اگر تو اس ضائع شدہ سمائے پر تمام عمر میں دویا تب بھی اپنے نشسان کی علاقی نہ کرسکے گا مجملا اس صورت میں کیے علاقی کرسکتا ہے جبکہ باتی عربی ضائع ہوجائے گی۔

بادی واپ عمل کا فروب کیا ترب جیس جات کہ شیطان نے دوااک بری تک اللہ تعالی کی مباوت کی جمر صرف ایک خطائے اسے ملین خدا نیا وی ایک خطائے اسے ملین خدا نیا ویا حضرت آدم طید السلام کو صرف ایک قلطی کے باعث جنت سے تلکے کا تھم ملا طالا تکہ وہ اللہ کے مبیب اور جی تھے ؟ اس قدر جری اس قدر جری ہے ۔ اور محاصی پر کس قدر جری ہے ۔ اور محاصی پر کس قدر جری ہے ۔ اور محالی کرے با اور کب تک حمد فلنی کا مرتحب دے گا۔

اے لئس اکیا توان خطاوں کے بہاتھ دنیا آباد کرنا جابتا ہے کویا تھے سال سے رخست ی نیس ہونا کیا تر قبروالوں کی طرف میں دیکیا انہوں نے کتا مال جمع کیا تھا اور اس کے ذریعے کتنے او بچے او بچے مل ہوائے تھے اور دنیا ہے کیا بھی امیدیں رکھی تھیں ہما وان سے مرت مامل میں کرسکا کیا تھی سمتاہے کہ وہ لوگ افرت می طلب کرلئے مح اور قابر تک میں رہے والاے وراخیال کتانا قص اور جرافم می قدرافیوناک ے اوجب الی ال کے معدے اہر آیا ہے ای مرک دار وما يا جارا ب اور زين پر ايخ مكان كي ديوارس باعد كرموا ب والا كله بحث جلد زين في ايد ويدوي ركا والى ب كيا في اس وقت سے خوف میں آیا جب سائس ملے میں آجائے گا اور پرورد کارے گاجداہے ساہ اور خوال چروں کے ساتھ عذاب اليم كى بنارت لے كر جرب إلى بني م مياس وات مي كامت الله كالا عدوا العراقم قول كيا جائے كا إلى جرب رولے پررم کیا جائے گا، تجب کی بات ہے کہ وال تمام باول کے باوجود بھیرت اور زبانت کا مری ہے میں دہانت کا عالم یہ ہے كداتو بران والے دن ميں مال كى زوادتى برخوش مونا ب اور مرك تصان برخم نسى كرنا محالاس ي كيا فائده كد مال بدھ اور مركم موال فلس إقر آخرت ، امراض كرتاب والاكدوه بت جلد آل والى باورونيا كى المرتب المتحت ببكدوه بت جد تھے سے پیٹے موڑ نے وال ہے استے می اوگ ایسے ہی ہو سے دن کا استقبال کرتے ہیں لین اے عمل نمیں کہاتے اور کتے ای ا ہے ہیں جو کل کی امید رکھے ہیں لیکن کل مک جس بھی اے اورات دن اپنے ہمائیوں وشد دادوں اور پردسیوں میں اس کا مظارہ کرتا ہے او موت کے وقت ان کی صرت و مکتا ہے مراس سے مرت دس کا کا اورد اپی جالت ہے یا دا تا ہے اے اس اس دن سے ورجس دن کے بارے میں اللہ لے یہ حم کھائی ہے کہ میں اسے ان بعدل کا جنیس اموحی کی کی ہے صاب لوں گا اوران کے اعمال کا مواخذہ کوں گا خواد و جلی مول یا علی بوشدہ موں یا تھا ہر۔ اے قس اوراس و ترس جم کے ساتھ اللہ رب العرت ك وربار من كمرًا موكا اور كس زبان ساس ك سوالون كاجواب دے كا وراسوالات ك جواب كى تارى كرك " اوردرست جواب وجوعد لے اور اپن باتی دعی کے معظرولوں میں طویل ولوں کے لئے دار قانی میں دار مقامہ کے لئے اور دار حران و فم من دار قيم كے لئے عمل كر عمل كرك جرعمل كاموقع نه موكا وقائد شرفاء كى طرح استادے لكانے كے تيار ندا اس سے پہلے کہ تھے زیدی قالا جائے ویا کی فوتوں اور مروں پر نازال نہ ہو اس لئے کہ اکو خوش ہونے والے تصان الحاج بين ادر اكثر تنسان افعالے والوں كو اس كا اندازہ فين مو آك وہ انتسان افعالے والے بين- ترابي مواس محض كے لئے جس كے لئے فرانى ب اور اے فرنس اوالے حال مى مست بنتا ب مؤش مو كے مكيل كوكرا ب ازا كا ب الحمالكم الله اوريتا ب والا تدكاب الديس اس عظل يوليد وعلي كدوه بنم كالهرمن ب

اے تھی! دنیا کو مبرت کی نظرے دیکے کر بھالت جوری سامل کر افتیارے محکرا اور آفرت کی طرف سبقت کر ان لوگوں میں سے مت ہو جو مطاعے خدا وعری کا شکر اوا کرنے کے بجائے زیادہ کی ہوس رکھے ہیں اوکوں کو برائی سے ردکتے ہیں اور خد نہیں رکتے کہ بات جان لے کہ دین کا کوئی ہوش نہیں ہے اور قد ایجان کا کوئی بدل ہے اور قد کوئی پیز جم کے قائم مقام بن سکتی ہے ہے ہو مخص رات دن کے کھوڑے پر سوار ہے وہ خول کی طرف دواں وواں ہے اگرچہ وہ سفرنہ کرتا جاہے کراہے حول پر پہنچا

ے واورواس پر راسی ہویا ندہو۔

اے قس آ قرمیری یہ قبعت قبل کراور اس پر عمل کر 'جو عض قبعت سے امراض کرتا ہے وہ کویا آگ پر راضی ہوتا ہے' میں نہیں سمتا کہ تر آگ پر راضی ہونے والوں میں ہے 'یا قبعت قبل کرنے والوں میں سے 'اگر قلب کی قساوت مجھے وحظ و هیمت نے سدوی ہوتی ہوتی ہا گیل سے مدلے اگریہ تدیر ہی کارگری ہوتو بدندن کا الزام کراس ہے ہی فلغ نہ ہوتو کم آجری اور کم کوئی کو اپنا شیوہ بنا ہے صورت ہی فلغ نہ دے تو صلہ رحمی کر مجھیوں کے ساتھ نری اور حجت کا مطلہ کراس ہے ہی کام نہ ہے تو یہ ہولے کہ اللہ تعالی ہے اور اس کے فلا ہو یا طن پر گناہوں کی سابی جھا تھی ہے اب تورک ہون اندر نہیں پنج سمتی تب تو دو زخ کے رائے پر کال اللہ نے جنت پیدا کی ہا اور اس کے اہل ہی پیدا کے جی ودن خ کے رائے پر کال اللہ نے جنت پیدا کی ہا دو اس کے اہل ہی پیدا کے جی ودن خ پیدا کی ہے اور اس کے اہل ہی پیدا کے جی مرد مقل و میں دو مقل و اور اس کے اہل ہی پیدا کے جی مرد مقل و میں دو اور اس کے اہل ہی پیدا کے جی مرد مقل و میں دو ماد کا بھی ہو جاتا ہا ہے اور مادی کی ہے جس کے اور میں مدود ہونے کی بنا پر امیدی کر سکتا ہے اور دایو ہی کھرہ گناہ ہوگا کر نہ میں دو اور مقالط ہوگا۔ اور د خرکی داجی مدود ہونے کی بنا پر امیدی کر سکتا ہے اگر تو رہا ہو کہ بی تو دھوکا ہوگا تو ب اور مقالط ہوگا۔

اے قس اجس معیت میں وجلا ہے اس پر معید مدے اس الے اپ رس کھار اکھے کوئی انوبا اے یا نیں اگر اکھے انوبتا ہے تی ہے کہ انوال کا منی گردمت ہے اور چرے اور دماہ کی مجائی ہے اس لے کریدو واری کا الزام کر ارم الرا مین ے رم کی بیک ایک اگرم الاکرین سے شکایت کر گرند اس آه و زاری سے الگ ند محکود وكاندل سے مل بو اللہ اے ابنا معول بنا لے اشارات جرے معف ب حری بری اور ب كى يروم آجات اوروه جرى مد کردے کو کد جری معیت شدید ہو چی ہے ، جری سر محی مدے تھاوا کر چی ہے اب نہ کوئی معیر بھے اس معیت مطلی سے بهاسمق باورند كوئى حلد مجات دے سكا ب تيرے لئے اكر كوئى فعلند بو مرف الله كافعكاند ب أكر فجات كاكوئى راست ب ود الله تك جانا ہے وی جرا فا و مادی ہے۔ وی جری معدد داری كرسكا ہے وی جرى فراد رى كرسكا ہے اس كے سامنے سرموں کرائی ہے جود نیاز اور خشوع و مشوع کر اچھی اوا و جری جالت ہے اور جس قدر جرے معامی ہیں اس قدراس کے مانے تعری کراس لے کہ تعری کرنے والے اور اسے آپ کوائن کے مائے دلیل کرنے والے پر رم کرتا ہوں مدی ہیگ ما تلتے والے کی مدر کرنا ہے وہ مجور و مضاری دما تول کرنا ہے اس قال کرنا ہے اور اس مصاری وحت کا حاج ہے الی تنام رائے مسدوداور تمام راہیں تک ہیں' تدین بیار ہو چی ہیں' و مقاو فیحت سے کوئی قائمہ نیس ہو تا' زجر و وقع تھے پراٹر اعداد دس ہوتی و جس سے ماکلا ہے وہ کریم ہے ،جس کے سامنے وست سوال دراز کرتا ہے ،وہ مخی ہے ،جس سے مدد جاہتا ہے دور حم كرف والاع اس كى رحت لا محدد وسعول كى مال عواس كاكرم لامناى عواس كا معومام عواب والعدود والاع المعدد اوریہ مرض کر دیال حرمال احدیث ایار حیث ایا حلیه ایاعظیم ایا کریم این مفرد اور اور الا علاار موں ا میں انتہائی تفترع اور سکنت والت و حقارت اور عاجزی کے ساتھ اینے ضعف محزوری ہے می اور بے بی کا اعتراف کرتے ہوئے ما ضربوں میں مد کرنے میں جلدی کر میری مصفت دور فرا مجھائی رصت کے آفادد کھلا مجھ است طود مطرت کا جام ما مجے ای حافت کی قوت نعیب کر۔اے فنس! آووزاری کرنے میں اور اپی عدامت کے اظہار میں اسے پاپ حضرت اوم علیہ اللام كي فليدكر معرت ومباين مندكية بي كدجب الدتفالي فصرت أدم طيه السلام كوجنعت دين برا اراو في موز تک ان کے آنبونہ رکے سالتیں دن اللہ تعالی نے ان پر رح کیا اور جس وقت وہ انتہائی مون وطال اور اضطراب کی کیفیت سے ود جار سرجمات بیضے تے واللہ تعالی نے ان روی نانل فرمائی کہ اے اوم ایہ تم نے اپناکیا مال بعالیا ہے موض کیا یا اللہ اجمری معیبت بدر کئی ہے خطاوں نے جھے کیرلیا ہے اپنے رب کے ملوت سے نکالا کیا ہوں ورت کے کرے ذات کے کمریس الیا موں سعادت کے بعد شقادت لی ب راحت کے بعد فم افحانا برا ہے " مافیت کے بعد معینت کے مرس آیا موں وار قرارے وار ناپائدار میں ڈالا گیا ہوں علود و بقائے عالم ہے موت اور فائے عالم میں پیچا ہوں اپی فلطی پر کیے ند دول بیسب ای فلطی کی وجہ سے ہوا اللہ تعالی نے وہی نازل فرائی کہ اے آدم کیا میں اے تھے اپنے لئے منتی نسیں کیا تھا ممیا میں نے تھے اپنے کھر میں دس اتارا تھا کیا میں اے تھے اپنی کرامت کے ساتھ مخسوص میں کیا تھا اور اپنے فضب سے دسی ورایا تھا ج کیا میں اے تھے

ا پن ہاتھ سے پیدا نہیں کیا تھا اور تیرے اندر اپنی روح نہیں ہوگی تھی اور فرشتوں سے تیرا ہیں نہیں کرایا تھا مگر تو لے میری نافرانی کی میرا حمد فراموش کیا میری نارانتھی مول کی تھے اپنی حزت و جلال کی ختم ہے اگر میں نین کو تیرے بیے انسانوں سے بحر دوں پھروہ میری عمادت کریں اور میری ضبح بیان کریں ' پھر میری نافرانی کریں تو میں انہیں گنامگاروں کے مقام پر اناروں کا محترت آوم طب السلام یہ من کردونے کے 'اور تین سویری تک روتے دہے۔

مید اللہ البحلی بت زیادہ دویا کرتے ہے اور رات بحر دو دکریے کما کرتے ہے اے اللہ ایس وہ ہوں جس کی عمرہوں ہوں کہ بحث باتی ہے اس کے کناہ زیادہ ہوتے ہیں اس میں اور ہوا کہ دو سرا کاناہ سائے آبا آ ہے افسوس آر جم الحیائے جس ہوا آگ دو سرا کاناہ سائے آبا آ ہے افسوس آر جم الحیائے جس ہوا آگ دو سرا کاناہ سائے آبا آ ہے افسوس آر جم الحیائے جس میں ہوا آگ دو سرا کاناہ سائے آبا آ ہے افسوس آر جم الحیائے جس میں ہوا کہ اور حمل کا حادث مندل کی حاجت اللہ کا دو سرا کاناہ سائے آبا آ ہے افسوس آر جم الحیائے ہیں ہوا کہ اور حمل کا دو سرا کاناہ سائے آبا آبا ہے افسوس آر جم الحیائے ہیں ہوا کہ اور حمل کی حاجت باتی دو سرا کی ایک دو سرا کی اور حمل کی حاجت کی حادث مندل کی حاجت کی ہوا کی ہوا کی ہوئے ہیں کہ ایک دائے ہیں کہ ایک دائے ہیں کہ ایک دو سرا کی اور حمل کی اور خیری خالوں کی ہوئے ہیں گا اور میں کہ اور حمل کی معرب کی دو اور اگر قب حمل دی کا دو میں کی اور اپنی کی اور حمل کی اور حمل کی اور حمل کی دو اور الم تو سے میری دی قروری کی اور اپنی کی دو میری تا دو کی میں کی معرب کی دور کی دور کی کی دور کی کی دور کی کی دور کی دور کی کی دور کی دور کی دور کی کی دور کی دور کی کی دور کی دور

یہ ہے باری تعالی سے مناجات اور اپنے آفوس کی معاتبت کا وہ طرفاتہ جس پر بزرگان سلف کاریز تھے مناجات سے ان کا متعمدیہ تھا کہ اللہ تعالی کو رامنی کریں 'اور معاتبت سے ان کا متعمد تنہیں اور لفس کی رعابت تھا' جو مخص مناجات اور معاتبت سے ففلت کرنا ہے وہ اپنے نفس کی رعابت کرنے والا نہیں ہے 'اور قریب ہے کہ اللہ تعالی کی نارائسکی ہمی اس پر میاں ہوجائے م

كتابالتفكر

فكرو تدبرك بيان مين

تعریف کی ہے مجنانچہ ارشادے ہے

النين يَذَكُرُونَ الله قِيما مَا وَ قُعُودُ اوْ عَلى جُنُو بِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمْ وَاتِوالا رُفِي اللهُ عَلَيْ السَّمْ وَاتِوالا رُفِي رَبِّنَامَا خَلَقْتُ طِنَابَاطِ الْأَيْرِ فِي أَرَا الْمَدَا)

جن كى حالت يد ب كروه لوك الله تعالى كويادكرت بين كلوك مي بين بين كالين بين اور آسانون اور

نین کے پراہو نے یں فور کرتے ہیں کہ اے مارے بروردگار آپ نے اس کولا یعن پر انسی کیا۔

حضرت مبداللداين مباس فرمات بين كم مجد لوك الله تعالى كربارك من فورد فكركردب عد آب في ان ان ارشاد فرمايا ك الله تعالى كى ظوقات من كركو اس لے كه تم اس كا مح اعرازه كرنے وادر نيس مو (او هم في الحليه) موايت من ہے كه ایک دن سرکاردد عالم ملی الله طب وسلم چند ایے اوگوں کے پاسے گذرے جو اگر کردے سے ای ان سے دریافت فرایا کیا یات ہے تم بول کیل نہیں رہے ہو؟ انہوں نے مرض کیا ہم اللہ تعالی کی علوقات میں اگر کررہے ہیں اپ ارشاد فرایا ایا ای كوان كا الوقات يل الركوان بن الرمت كوايال الترب ايك مندنات جس كاسندى دونى باوردونى سفیدی ہے اس کا فاصلہ مغرب کی طرف کو چالیس دن کا ہے اس کے باشھ سے کسی بھی وقت اللہ تعالی کی نافرانی جس کرتے لوگوں نے مرض کیا یا رسول اللہ شیطان ان سے کمال رہتا ہے؟ آپ نے فرایا وہ نسیں جائے شیطان پرداہمی ہوا ہے یا نسی اوگوں ف مناوہ لوگ معرت آدم کی اولاد ہیں؟ آپ نے فرمایا وہ لوگ نہیں جائے کہ آدم بدا بھی ہوئے ہیں یا نسی- صرت مطاء فراتے ہیں کہ ایک دن میں اور مبید این میر صفرت مائٹ کی خدمت میں ماضر موئے اور ہم نے ان سے پردے کے بیجے سے معتلوی اب نے فرایا کہ اے مید! تم ہم سے ملنے کے کیل نہیں ات مید نے کما اللہ تعالی کاس ارشاد کی نا پر کہ می مجى الواس سے عبت زيادہ موكى عبيد نے عرض كياك مركارود عالم صلى الله عليه وسلم كى كوئى جيب ترين بات ميان فرائية معترت ما تشہ یہ س کردونے لکیں اور فرایا کہ آپ کی تمام باتیں ہی جیب تھیں 'ایک دات میرے پاس تشریف لائے 'یمال تک کہ میرا بدن آپ کے جم مبارک سے می موکیا ، محرفرایا مجھے چوڑو میں اللہ تعالی کی عبادت کوں گا اس کے بعد آپ نے ایک مكيرت سے بانى لے كروضوكيا ، كرنمازكے لئے كوئے ہوئے اوراس قدرددےك آپ كى داؤهى مبارك تر ہو كئ اس كے بعد مجدے میں مدیعے یمال تک کہ زمین تر ہوگئ کا کردٹ لے کرلیٹ مجے "یمان تک کہ بلال میم کی نماذ کے لئے اطلاح دینے حاضر موسے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کول روتے ہیں؟ اللہ تعالی نے آپ کے ایکے مجھے کناہ معاف فرمادیے ہیں "آپ نے فرایا اے بال! میں کول نے مدول؟ اللہ تعالی نے آج رات محدر یہ ایت الل فرائی ہے :

إِنَّ فِي حَلْقِ السَّمُواتِ وَالْأَرْضِ وَاحْنِكُ فِ اللَّهُ إِللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الرَّاكُ اللَّهُ اللَّالَّةُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

(پ٧١٠ آيت ١٩٠)

بلاشبہ آسانوں کے اور زشن کے بنانے میں اور کے بعد دیکرے رات اور دن کے آتے جاتے میں اہل معنی کے لئے دلائل میں۔

بھر فرمایا اس مخص کے لئے جاتی ہو جو یہ آبت پڑھے اور اس میں فکرند کرے (میح ابن حیان ) کمی مخص نے اوز امی سے دریافت کیا کہ ان آبات میں نظری مدکیا ہے؟ فرمایا انہیں پڑھتا اور جمعن محر ابن الواسع کتے ہیں کہ بھرے کا ایک مخص الافری وفات کے بعد ام ذرکے ہیں آیا 'اور ان سے ابوزر کی مبادت کی کیفیت دریافت کی 'انہوں نے فرمایا کہ ابوزر فن بحر کھر کے ایک کولے میں بیٹھے فکر کیا کرتے ہے 'معرت حسن' کتے ہیں کہ ایک ساحت کا فکر دات بحر کی مبادت سے بھر ہے 'فنیل ابن ایک کولے میں بیٹھے فکر کیا کرتے ہے 'معرت من آبان و فلا ہے 'معرت ابراہیم سے کی نے مرض کیا کہ آپ بہت فیادہ فورو فکر کرتے ہیں 'انہوں نے فرمایا کہ فکر معل کا مغزے 'معرت مغیان ابن مینہ مثال میں بھوت یہ شعر پڑھا کہ ہے تھے فیادہ فورو فکر کرتے ہیں 'انہوں نے فرمایا کہ فکر معل کا مغزے 'معرت مغیان ابن مینہ مثال میں بکوت یہ شعر پڑھا کہ ہے تھے

اد الرم كانت له كرة فى كل شى له مرة (أكرانسان كو كلرميسرووقوه بريزے مرت ماصل كرسكا ہے)-

طاؤس فراح میں کہ مواریس کے حضرت میٹی طیہ السلام ہے مرض کیا کہ یا دوح اللہ ! آج دو گفتن پر کوئی فض آپ جیدا بھی ہے۔ فرایا ہاں وہ فض میری طرح ہے جس کی محکمہ ذکر ہو ،جس کا سکوت گفر ہو اور جس کی نظر میرت ہو ا فراح میں کہ جس کے کلام میں محست نہ ہو وہ لتو ہے ،جس کے سکوت میں گفرنہ ہو وہ سمو ہے اور جس کی نظر میں میرت نہ ہو وہ لوے اللہ تعالی کا ارشاد ہے ۔

رحان ارسادہے ہے۔ سَاصْرِ فُعَنْ آیَاتِی الَّنِیْنَیَنَکَبَرُونَ فِی الْاَرْضِ بِغَیْرِ الْحَقِّ۔ (۱۹۵۷متا۱۹) می ایے لوگوں کو ایچ اعلامے برگھت ی رکھوں گا جو دنا میں تکبر کرتے ہیں جس کا ان کو کوئی حق

اس آیت کی تغییری حفرت حسن بعری فے ارشاد فرالیا کہ معین ان کے دلوں کو تکرے باز رکھتا ہوں" حفرت ابو سعید الحدري ردايت كرت بين كه مركار ودعالم ملى الله عليه وسلم في ارشاد فراياك الحمون كو مهادت مي س ان كاحمد وو الوكول نے مض کیا ایکموں کا مبادت میں کیا حصہ ہے؟ فرایا قرآن کریم میں دیکنا اس میں فورو الر کرنا اور اس کے جا تباہ سے میرت ماصل کرنا (این الی الدنیا) ایک مورت جو مکه تحرمه کے قریب واقع ایک جنگل میں ما کرتی تھی کمتی تھی کہ اگر منظرین کے قلوب ا پنے اکر کے ذریعے اس خِرِ کا مثلب کرلیں ہو ا فرت کے جابوں میں ان کے لئے تعلی ہے تو دنیا کی کوئی لذت ان کے لئے معاف ند ہو اور نہ دنیا میں ان کی آگھ کو قرار ہو حضرت اقمان علیہ السلام در تک تھائی میں بیٹے رہے ان کا آقان کے پاس آ با اور کمتا کہ تربيشه تعابيها رمتاب اكراوكون كرساته بيطي وكيدول كالمعترت لتمان بواب دية كدور تك تعابيض المحيى طرح ككر كرن كاموقع ما ب اورطول الرس جنع كى طرف راضالى مولى بوجب ابن منية كت بي كدجس مخص في مي وريك الكر كيا اس نے علم ماصل كيا اور جس نے علم ماصل كيا اس نے على كيا معرف عرابين ميدانسي فرات بين كداند تعافى كي فيتول میں اگر کرنا افضل عبادت ہے ایک دان عبداللہ ابن المبارک نے سل ابن علی سے برجما کہ کمال کک بیٹے وہ اس وقت خاموش بیٹے کر رہے تے انموں نے واب وا مراط تک بھر کتے ہیں کہ اگر لوگ اللہ تعالی کی عظمتوں میں فور کریں تو ہمی اس ک افرمانی کے مر تحب نہ ہوں، حضرت مرداللہ این مہاس کتے ہیں اگرے ساتھ دد معتمل ر محتی بدول کے ساتھ تمام دات کے قیام ے افضل بیں ابو شریح کمیں جارہے تھے اچاک راستے میں ایک جکہ بینے محے اور منے پر چادر وال کردو لے اور ال اس فرول نے بوجوا كيول دوتي ورايا جهاي مرك نياع العالى قلت اورموت كى قريت كاخيال الياقا وطرت اوسلمان كت إلى كدانى المحمول كوروف كااور قلوب كو فكر كاهادى بناؤا بوسلمان داراني كيتي بي كدوناك فكركرنا اخرت عباب ب اوراقل دلايت كے لئے عذاب ، اور اكر ا حرت سے محست ماصل ہوتى ہو اور قلوب كوزندكى لمتى ب ماتم كتے ہيں كہ مبرت سے مكم زواده ہو آ ہے اور سے مبت بوست ہے اور کرے فوف زیادہ ہو آ ہے احضرت میداللہ ابن مباس فواتے بین کہ خرص کر مل کا باحث ہو تا ہے اور شرر عوامت اس كے ترك كاسب بولى ہے الداعت ہے كہ اللہ تعالى يے ابن كى اسانى كاب مى يد كلمات نازل فرائے میں کہ میں کمی مکیم کا کلام قول فیس کرتا بلک اس سے ارادے اور خواہش کو دیکتا ہوں اگر اس کا ارادہ اور خواہش مرے لئے ہو گاہ وی اس کی خامو فی کو گل اور اس کے کلام کو حمد نا وہ اس اگرچہ وہ زبان سے محد ند ہو لے احضرت حسن ہمری فراتے ہیں کہ اہل معل ذکرے فکرے اور فکرے ذکرے وادی ہوتے ہیں کمان تک کہ ان کے قلوب محمت کی باعل كرتے ہيں۔ المن ابن خلف كتے بين كه ايك رات دب كه جائد بوري طرح روشن تما حضرت داؤد طائى كمرى جمت ير تھ و اسان کی جانب دیکھنے کے اور زین و اسان کے ملوت میں فود کرنے کے اور روئے اور روئے روئے این ایک بروی کے گریں جاگرے اپ کاردوی برونہ جم اسپنے بسترے کود کر کھڑا ہوا اس کے ہاتھ میں تلوار سمی اس نے یہ خیال کیا کہ کوئی چور

گریں گس آیا ہے کردب اس کی نظرواؤد طائی پرین او کوار میان میں دکھی کاور کنے لگاکہ آپ کو کس نے کرا دیا ہے 'انموں نے قربایا بھے کرنے کا احساس تک نہیں ہوا۔ جنیر بغدادی کے جیس کہ بھی اور اطلا مجلس وہ ہے جس میں میدان توحید میں گرکے گوڑے دوڑائے جائیں 'خیم معرفت کا لفف لیا جائے' ور بحر مبت نے نشراب عبت فی جائے 'اور اللہ تعالی پر حن خن کے ماتھ نظری جائے 'اس کے بعد قربایا کہ ان مجالس کی کیا تعریف کی جائے وہ نمایت اطلا بیں اور وہ شراب نمایت لذین شری ہے ' حصرت ایام شافی قرباتے ہیں بھی مراس کے اور استال پر گرے مدلو' یہ بھی قربایا کہ امور میں مجے طور پر نظر کرنا مظالم سے بھا آئے رائے میں بھی مراس کے اور بات بھیرت پیدا کرتا ہے' اس کے عرب کرنے کی وافائی اور احتیاط ظاہر ہوتی ہے خور کو' اور اقدام مورہ کرنا منتقل مزای 'اور بات بھی قربایا کہ فعا کی جائے مراس کرنے سے پہلے گر کو 'اور قمل سے پہلے فور کو' اور اقدام سے پہلے معورہ کراو' آپ نے یہ بھی قربایا کہ فعا کی چار ہی ایک تحق 'اس کا قوام گرے ' دو مری فعلت' اس کا قوام شہوت ہے' تیمری قوت' اس کا قوام فعنب ہے' اور چوشی عدال اس کا قوام نفسانی قوتوں میں احترال ہے' گار کے متعلق طاء کے یہ اقوال بیں' کیان ان جی سے کی کے بھی گاری حقیقت' اور امور گر پر دوشی نہیں ڈائی۔

فكركى حقيقت اوراس كاتمون فكرك معنى ياك دل من دومعرفين ماضرون اكدان يرى معرفت بدا مو اوراس کی مثال یہ ہے کہ جو محض دنیا کی طرف ماکل ہو آہے 'اور وغوی زعری کو ترجے دتیا ہے 'اوریہ چاہتا ہے کہ اے کسی طرح اس امرى معرفت ماصل موجائك آخرت كا افتياركم وفيات بمعرب واس معرفت كم طريقيدين ايك ويدب كدكمي ووسرے سے کہ آخرت کو ترج دینا دنیا کو ترج دیا ہے بھرے اس کی تعلید کے اور حقیقت امرے واقف ہوئے بغیراس ی تعدیق کرے اور اپ مل سے محل کنے والے پر الا کرتے ہوئے رجع افرت کی طرف ماکل ہوا اس تعلید کتے ہیں ا معرف نس كت اوردومرا طريقديب كريطيد بالماكم ويزاني رب وال بات رج ريابمرب عريه بال كرا اوت باقی رہے والی ہے ان دونوں معرفوں سے تیسری معرفت اور ماصل موگ کہ افرت کو ترجع دیا بھترہے اس معرفت کا تعقق سابق دونوں معرفتوں کے بغیرمکن نیں ہے۔ ان دونوں معرفت کا قلب میں اس لئے ماضر کرنا کہ ان سے تیس معرفت ماصل ہوگ الكر النبار تذكر انظر ال اور تدركما الب جال كالدر الله عكركا والبيد ايك عامن كالخاطي الفاطين اور تذكر اعتبار اور نظرك معانى الك الك بين اكريد مسى ايك ب جي صارم مند اورسيف كااطلاق ايك ى چزر مو تا ب كين اعتبار اور التنا رات مخلف مو يورد منداس تلوار كو جومند ستان من في مو اور التنا رات مخلف مو يورد منداس تلوار كو جومند ستان من في مو اور سیف مطلق تلوار کو سے بیں کوئی زائد امراس سے سمجا اس جا آ۔ای طرح انظ احباکا اطلاق ان دد معرفتوں إلى اس لحاظ سے موتا ہے کہ ان سے تیسری معرفت تک پہنا جائے اور اگر تیسلی معرفت تک پنجا مکن نہ ہو ' بلکہ دونوں معرفتوں پر ممرجائے تواسے تذكر كيتے بي اهار نس كتے اور نظرو الكركا اطلاق الل اهارے موتا ہے كہ آدى بي تيري معرفت كى طلب مو جس فض میں تیری معرف کی طلب نیں ہوتی اے ناعم المنظر نیل کہ کتے ، چنانچہ ہر منظر تذکر ہوتا ہے لین ہرمتذکر منظر نہیں ہوسکا۔ تذكار كافائده يهب كه قلب يرمعارف كى محرار مولاك وه الحيى طرح راع بوجائي اور قلب محدنه مول الكركافائده يد ع كالم زادم وادر التى وفي مل م جريد من من المراور فلاس فل ب وسافة فل بيام ما ما ما الما كالم الم كالم الما ي الال الما يالا والموت مال ملته بعن ایک معرفت دوسری معرفت کا ثمو ہوتی ہے اور جب وہ نی معرفت کی دوسری معرفت کے ساتھ ملتی ہے واس سے ایک اور شمو حاصل ہو آ ہے۔ یہ نتائج و شمرات محلوم و مطارف اور فکر اس طرح بدهنا چلاجا آ ہے یماں تک کہ موت اس سلسلہ کو عقلع كديناب إموانع سے يہ راه مسدود ووالى ب لي طرفت اس فض كے لئے مفيد ب جو طوم سے ثمو ماصل كرا ہو اور طریق الارے وا قنیت رکمتا مو اکولوگ علم کی کوت ہے محوم میں محدان کے اس داس المال نسی ہے۔ یعن وہ معارف نس ہیں جن سے دو مرے معارف پر ا ہوتے ہیں اس ای مثال ایک ہے جے کسی مض کے پاس سامان تھارت فد موالوروں لفع

ماصل کرنے ہو مورے اس کا اس طرح بعن اول کو اس المال ہی ہوتا ہے گین وہ فن تجارت ہے اچی طرح واقف نہیں ہوتا اس لئے تفع نہیں کا یا اس طرح بعن اولوں کے پاس معارف وطوم کا راس المال ہوتا ہے گئن وہ ان کے سمح استعال ہوتا ہے تھے کہ دو سرے معارف واقف نہیں ہوتے اور نے ہوئے کہ دو سرے معارف ماصابی اس لئے اپنے راس المال میں نیاوئی نہیں کریاتے راس المال کو استعال کرنے کا طرفقہ اور ایک معرفت و وسری ماصابی اس لئے اپنے راس المال میں نیاوئی نہیں کریاتے راس المال کو استعال کرنے کا طرفقہ اور ایک معرفت و وسری معرفت اخذ کرنے کا طرفقہ ہی نورافی کے ذریعے دل میں فطری بھور ر محصف ہو جاتا ہے جسے انبیاہ علیم ا اساقہ والمام پر محصف ما ایک کے استعال کرنے کا طرفقہ ہی نورافی کے ذریعے دل میں فطری بھور ر محصف ہو جاتا ہے جسے انبیاہ علیم ا اساقہ والمام پر محصف مال کی معرفت الله کے دائے ہیں ہوتا ہیں معرفت الله میں موت ہیں اور وہ اس کی موت ہیں اور وہ اس کرنے کی معرفت کا میں ہوتے ہیں اور وہ اس کی کہ اسے بیان کا فن نہیں آگ ، چانی ہست ہوتان نہ میں آگ ، چانی ہست ہوتان نہ اس معرفت کا میں دریافت کیا جائے تو وہ اسے بیان نہ کر کے ہیں اور ان دول معرفت کا جائے تو وہ اسے بیان کر ان سے اس معرفت کا میں دریافت کیا جائے تو وہ اسے بیان کر کی سے اس معرفت کا میں دریافت کیا جائے تو وہ اسے بیان کر کیس میں ان ان کہ یہ معرفت سابقہ دوئوں معرفت سابقہ دوئوں معرفت سابقہ آئی کہ آ فرت کو ترجم کھی جائے۔

گرکے تمرات : خلامہ کلام یہ ہے کہ قبرے می ول میں دو معرفتوں کا حاضر کرنا ہے آکہ ان سے تیمری معرفت حاصل ہو گرے تمرات علوم اورا عمال تیوں ہی ہو تھے ہیں ایکن اس کو حاصر خمو مرف علم ہی ہے اہل ہوں ہا ہے جس حاصل ہو آ ہے تو تقب کی حاصل ہو آ ہے تو تقب کی حاصر ہو آ ہے تو تقب کی حاصر ہو آ ہے تو تقب کی حاصر ہو آ ہے تو تو ارح کے اعمال ہی پدل جاتے ہیں آئو اعمال کے آباع ہے اور حالم قرک آباع ہے تھری تمام خیرات کا میداء اور ان کی تھی ہے اس سے قرک کا بات ہی واضح ہوتی ہے اور حالم قرک آباع ہے تھری تمام خیرات کا میداء اور ان کی تھی ہے اس سے قرک فیلت ہی واضح ہوتی ہے اور وکر سے زائد ہی فیلت ہی واضح ہوتی ہے اور حرب محلوم ہوتا ہے کہ قرد کرتے افضل ہے کیوں کہ قلم میں ہو برحال قرتمام اعمال سے بہتر ہی معلوم ہوتا ہے جس میں عمل ہی ہو برحال قرتمام اعمال سے افضل ہے اس کے بید کا ایک ساحت کا قرمال جری حیایت سے افضل ہے ایمن اعام کی خیرات کی طرف جری حیارت کی خود ہوتا ہے تاہم وکری خود ہوتا ہے اور قرص سے نہداور قاصت کی طرف جری میں ہے ہیں کہ مقلم وہ ہی کہ قرار کی حیارت کی خود ہوتا ہے اور تو تو کی کا کرت تی خود کی خود خود کا حرف خطل کردے آور حرص سے نہداور قاصت کی طرف جری ہے ہیں کہ قرار میں ہے ہیں کہ قرار تو میں سے نہداور تاحت کی طرف جری میں ہے ہیں کہ قرار ہوس سے نہداور قاصت کی طرف جری میں ہے ہیں کہ قرار ہوس سے نہداور قاصت کی طرف جری میں ہے ہیں کہ قرار ہوس سے نہداور تاحت کی طرف جری میں ہے۔

لَعَلَّهُمْ يَنْفُونَ كُونِ حُلِثُلَهُمْ دِكُرًا - (ب٨١١ع ١١٠٠)

شاید دولوگ در جائیں اور بیر (قرآن) ان کے لئے کمی قدر (ق) سجھ پیدا کردے۔

اگرتم فکرے ذریعہ تغیر مال کی کیفیت جانا چاہیے ہوتو اس کی مثال وی ہے ہوتم افرت کے سلط میں پہلے لکو بچے ہیں اس مثال میں فور کرنے سے بتا جانا ہے ہوتا ہو ہائی ہوتا ہو ہائی ہوتا ہو ہائی ہوتا ہوں اس معرفت بینی طور پر ہمارے قلوب میں راس ہوجائی ہوتا ہو ہو خود بخود آفرت کی عبت اور دنیا میں نہر کی طرف ما کل جوتے ہیں "اس میان کو ہم نے مال سے تبیر کیا ہے" اس معرفت سے پہلے دل کا حال یہ تھا کہ وہ حاجلہ (دنیا) کو پہند کر یا تھا "اس کی طرف ما کل تھا "اور آفرت سے جھر تھا "اور اس کی طرف بات کم التقات کر یا تھا لیکن جب یہ معرفت حاصل ہوئی تول کا حال کی مرف کیا "اس کے ارادے اور رفیت میں تغیر ہوگیا" ہمراد ادے کے انتخاب ہوں۔

تغیر نے جوارح کو مجود کیا کہ وہ دنیا کو ایک طرف والیں "اور آفرت کے اعمال پر داخب ہوں۔

الکرے یا نے درجات : بال یا فی درجات ہیں ایک ذکر اس کے معنی ہیں قلب میں دونوں معرفتوں کو حاضر کرنا و در الکر یعنی دہ معرفت حاصل کرنا ہو کہلی دونوں معرفتوں سے مضمود ہے " تیرا درجہ یہ ہے کہ معرفت مطلوبہ حاصل کی جائے اور اس کے دریعے قلب کو منور کیا جائے "جو تھا درجہ یہ ہے کہ قلب فور معرفت کے بعد سابقہ حالت سے حفیرہ وجائے "اور پانچواں درجہ یہ ہے کہ جوارح قلب کی اس کے تغیر فیر در احوال کے مطابق خدمت کریں جس طرح پھرلوہ ہے بادا جا تا ہے تواس سے اس اللہ تھی ہے" اور الب سے ماریک جگہ میں روشن میلی ہے اور آکو دیکھنے گئی ہے بجب کہ اس سے پہلے اے کوئی پیز نظر نہیں آری تنی اور
اصفاء عمل کے لئے بیدار ہوجاتے ہیں می حال نور معرفت کے جاتماتی کا ہے اور اس جیماتی کا نام گرہے یہ گردد معرفت کو جمع
کرناہے ، جیسے وہاں اگ اور پھرود نوں جع ہوتے ہیں اور ان دونوں کے درمیان ایک مخصوص ترکیب پیدائی جاتی ہے ، جس طرح
لوہے پر پھرکو مخصوص طریقے پر مارا جاتا ہے اس سے معرفت کا نور پیدا ہوتا ہے جس طرح لوہ سے اگ پیدا ہوتی ہے اور اس
نور کی وجہ سے قلب ھنظیرہ وجاتا ہے اور اس طرف ما کی ہوجاتا ہے جس طرف پہلے ماکن نہیں تھا، جیسے الک کی روشن میں آگھ
ان چیزوں کود کھتی ہے جنھیں دوشن سے پہلے نہیں دیکتی تھی۔

برمال گرکے ثمرات علوم اور احوال دونوں ہیں 'یہ علوم کی کی اجتاب 'اورند ان احوالی کوئی عدہ جو قلب ہوا مدہوتے
ہیں 'ای لئے آگر کوئی سالک یہ چاہ کہ دوان امور کا احاط کر سے جن میں گلری جھائش ہے ترایا کرنا اس کے لئے ممکن نہ ہو'
اس لئے کہ مواقع گلرب شار ہیں 'اور اس کے ثمرات کی کوئی اثبتا نہیں ہے ' ناہم ہماری کوشش یہ ہوگی کہ وہ تمام مواقع گلر منبط
تحریر میں آجائیں جو معمات علوم دین سے متعلق ہیں 'یا ان احوال سے جن کا تعلق سا کئین کے متعامت سے ب کئین یہ ایک اعلام اس کا ب کے متعامت سے ب کئین یہ ایک اعلام اس کا ب کے حقق ابواب دراصل انبی علوم واحوال میں سے بعض کی شرحیں ہیں 'کیوں کہ ان میں وہ علوم ہوان کے کئے ہیں جو مخصوص افکار سے مستقاد ہوتے ہیں۔ ہم بلور اشارہ بیان کے گئے ہیں جو مخصوص افکار سے مستقاد ہوتے ہیں۔ ہم بلور اشارہ بیان کریں گے ناکہ گلرے مواقع پر اطلاح ہوجائے۔

مواقع فكريا فكركى رابيس: جانا چاہيے كه فكر بمى اليے امرين ہو آئے جس كا تعلق دين سے ہو آ ہا اور بمى اليے امر من جس كا تعلق دين سے نتين ہو آ۔ ہارى غرض متعلقات دين سے ہے 'اس لئے ہم فير متعلق جزوں كو نظرائداز كرتے ہيں 'اور دين سے ہارى مرادود معالمہ ہے جو برى اور اس كے رب كے درميان ہو آ ہے۔

بدے کے تمام افکاریا تو خودبدے ہے اس کی مقات اور احوال ہے متعلق ہوتے ہیں یا معبود اور اس کی مقات و افعال ہے متعلق ہوتے ہیں یا معبود اور اس کی مقات و افعال سے متعلق ہوتے ہیں یہ مکن ہی نہیں کہ افکار ان وہ قسمول ہے تجاوز کر سکیں جن افکار کا تعلق بدے ہے ان کی بھی دو تشمیس ہیں یا تو وہ ان احوال و مقات میں ہوتے ہیں جو اللہ تعالی کے نزدیک مبغوض ہیں ان وہ نول قسمول کے علاوہ کسی میں گرکی حاجت ہی نہیں ہے اور جن افکار کا تعلق اللہ تعالی ہے ہیا تو وہ اس کی مبغوض ہیں ان وہ اس اور اساء حملی میں ہوتے ہیں اور اس کے علاوہ کسی ہوتے ہیں اس کے افعال ملک و مکوت اور ذھن و آسمان اور ان چزوں میں ہوتے ہیں اور ان چار قسموں میں مخصرے اس کی کیفیت ذیل کی مثال ہے بخولی واضح ہو سکتی ہے۔

بہلی فتم \_ متعلقات نفس : جب تک بدے کا اگر دکوں بالا چاروں قموں میں مصرر متا ہے وہ میت کے متعنی ہے جدا تبيل مويا أاب بم ان جاروں محمول كا الك جائزہ ليت بير - يملے هم اول ي نظروالے يعنى اسے فلس كے احوال اور مغات یں گر کرنا ٹاکہ ایجے اور برے یں تیز کر سے اس کر کا تعلق علم معالمہ سے ہواس کاب یں مصودے اور دوسری حم کا تعلق علم مكا شف ہے ہے۔ محروہ تمام امور ہو اللہ تعالى كے نورك بيت بيده يا الهنديده مول دو طرح كے يون كا برى يدي طاعات اور معامی اور باطنی چیے نجات دیے والی یا بلاک کرا والی مقات ان کا محل قلب بساس کی تعمیل جمالے احیاء العلوم کی تیسری اورج تھی جلد میں کے ہے ، پرطاعات اور معاصی میں سے بعض وہ بیں جن کا تعلق انسان کے سات اصفاع ہے ، اور بعض کا تعلق پورے بران سے ہے میدان جگ سے فرار والدین کی افرائی وام جگہ رمنا۔ جو اہمی الد تعالی کو البند ہی ان عل عن طرح سے اکر کرنا جاہیے ایک واس طرح کہ یہ باعل اللہ تعالی کو ناپند ہیں یا دس بداو الت اوی بر سمی جزی کراہت ایک دم واضح نیس موتی بلکددت نظرے کام ایمان آہے و مرا گریہ کے اگریہ امور اللہ کے نویک محمدہ ہیں وان سے بجة كاطريقة كياب؟ اور تيرا كاريد كداس كرده كساته وه في الحال متعف كداس جودود والمستقبل عن متعف موح والا ہے کہ اس سے بازرہے کا اضی میں مدچاہے کہ اس کی الاق کسے۔ ای طرح محوب جزول میں بھی تمن طرح سے فر کرتا عابيه اكران تمام قمول كوجع كيا مائة الركي وابين موس تهاوز كرجاتي بين اوريده كوان سبي والناجي بالكوي الركرنى مورت يرتى ب ان قسول كالك الك جائزه ليناطوالت طلب ب بميناس مم كوچار انواح مع معركدواب طاعات معاصی مملک مفات اور نجات دیے والی مفات ہم ہرفدع میں ایک مثال ذکر کریں مے ناکہ مرد ان پر تمام اقسام کو

قیاس کرمکے اور اس پر اگر کاورداندوا ہو سکے اور اس کامیدان وسطے ہو سک

نوع اول معاصى: انيان كوچاہيے كدوه برروز من كواسية ساؤل اصداء من تنسيل ادر باتی جم من اعمالی تعيش كرے اكروه في الحال معسيت من ملوث بون قوات ترك كروك اوراكر كل ملوث بوي بي قواس كا تدارك كرك اوراكر كل كولين میں ملوث ہونے والے ہیں تو اس سے بہتے اور دور رہنے کی تیاری کرے مثال کے طور پر زبان کا جائزہ لے اور یہ تصور کرے کہ زیان غیبت 'جموت خودستانی و سرول کے استرام فلع کلای و سرول کو را کنے اور العنی امور یس دخل دیے بی کی دہتی ے 'سب سے پہلے اپنے ول میں یہ احتقاد رائع کر کے کہ یہ تمام باقعی اللہ تعالی کو سخت ناپیند ہیں ' پر قران و سنت کی آیات و روایات برخور کرے جو شدید عذاب برولالت کرتی ہیں ، گرید دیکھے کہ وہ اپنے گناموں کے باحث اس عذاب شدید کامستی بنے والا ہے اس کے بعد یہ فکر کرے کہ وہ ان کمناہوں سے بھیے فکا سکتا ہے اور یہ جانے کہ ان گناہوں سے بچے کا اس کے علاوہ کوئی طرفتہ نہیں ہے کہ کوشہ نشینی علوت اور تھائی افتایار کرے اور ایسے نیک اور مثلی قض کی ہم نشینی افتیار کرے جو ہراس کلام پر جمری كرفت كر سكے جو اللہ كو تابند ب إ ود مرول كے ساتھ بيلنے سے پہلے اپنے من ش كررك لے " اكد زمان فلا باتوں سے ركى رے اور دیا ورب کا دران کی آفات نے کے لئے یہ کارمنوس رکھا گیا ہے اوان کے گناہوں سے نیچے کے لئے یہ تدیریں

ی جا سی وں۔ ای مرح کان کے متعلق کارکے کہ اس کے در کیے طیب اجموت الفو مختلو کے مودہ اور برمت کی باتیں من جاتی ہیں ہے بائیں عام ہیں اور زیدو مرکی ہے می شخ میں آئٹ ہیں ان ہے بھا جاہیے علوت نقیں موکریا نمی من المکر کے ذریعے اینی اگر کسی کو کان کی براتی میں جلا دیکھے تو اے مع کروے میں کے بارے میں یہ فکر کرے کہ اس کی معصیت کھاتے ہیئے کے باب مي بوتى ہے بھي تو زياده كھاكر اكر جدوه غذا طال بو محلك كد زياد كھانا مى اللہ كو ناپند ہے اس سے شوت كو تقويت للى ب اور شوت وشن خدا شیطان کا بضیار ہے اور بھی حرام اور جلتہ فذا کما کر ہید معسیت کا مرتحب ہو گاہے کمانے سے پہلے یہ دیکھ لینا جا ہے کہ اس کی غذاکماں سے ماصل ہوری ہے ، پید کی برائی سے ای طرح بھاجا سکتا ہے ، محربہ بات مرف غذای کے ساتھ خاص نیں ہے کک لباس اور مکان کے سلط میں بھی سوچنا چاہیے کہ یہ چیس اے طال درائع سے میسر ہوئی ہیں یا جرام و مشتبہ

ذرائع ے اسے درائع آمنی کے متعلق بھی گرکے کہ وہ جائز ہیں یا نہیں اگر ناجائز ہوں تو جائز درائع آمنی کے باب میں گر كرے اوران درائع ے ابنا رزق حاصل كرنے كى تديرسوچ اوريد ديكھ كدوء جرام امورے كس طرح في سكتا ہے اسے لاس كو باور کرائے کہ اکل حرم کی موجودگی میں تمام مباد تیں ضائع ہو جاتی ہیں ، مباوات کی بنیاد اکل طال پر ب ، چنانچہ ایک مدیث میں ہے کہ اللہ تعالی کسی ایے بھے کی نماز قبول نسی کر باجس کے کیڑے کی قبت ایک ورجم جرام ہو (احمد-این عن تمام اصفاء میں ای طرح فکر کرے۔ جو یکی یمال بیان کرویا کیا ہے وہ بحث کانی ہے امید ہے جو فض تکوے دریعے ان احوال کی مجے اور حقیق معرفت جامل کے کا وہ دن بحراصداء کی محرانی رکھے کا اور اس محرانی کوجہ سے اصداء کتابوں سے محفوظ رہیں گے۔ نوع ثانی طاعات : مالک کو چاہیے کہ وہ پہلے ان اعمال میں اگر کرے جو اس پر فرض کے سے میں اینی وہ انسیس کس طرح اداكرے، تقص اور كو تاي ہے كى طرح محفوظ ركے اور أكران ميں لقص بيدا بوجائے قوا فل كے دريع ان كى طافى كى طرح كريم عربر معوكا الك الك جائزه لے اور ان اعمال من الركرے جو اللہ كو پندين اور جن كا تعلق اس كے اصداء ب ہے مثال کے طور پریہ سوپے کہ آگھ مجرت کے منا عرو یکنے کے لئے پیدائی منی ہے اس کے ذریعے آسان و دین کے ملوت کا مشاہرہ کرنا جاہیے اور اللہ تعالی کی کتاب اور سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کامطالعہ کرنا جاہیے میں اس پر قادر ہوں کہ اکھ کو کاب اللہ وسنت رسول اللہ کے مطالع میں مشخول کرسکوں ، عرض ایسا کیوں نمیں کرتا ، میں اس پر یعی قادر ہوں کہ قلال اطاحت كذار برے كو تعظيم كى نظرول سے ديكواوراس كے دل مي خوجي بيداكوں اور اس پر بھى قادر مول كه ظال فاس كو حارث کی نظرے دیکواوراس طرح اے معصیت سے باز رکھنے کی کوشش کول کرمس ایسا کول دیس کرنا۔ ای طرح اسے کانوں کے متعلق یہ کے کہ میں ان کے ذریعے مظلوم کی فرواد مجی من سکتا ہوں عکمت علم 'اور قرات وذکر بھی سننے پر قادر ہوں ' پھر مِن كيول انسي بيكار كي موت مول الله في كانول كي فعت أس التي دى ہے كه ميں انسي نيكي كا دريد بناكرام فعت براس كا مشرادا کوں میں میں انہیں ضائع یا معلل کرے کفران افعت کرتا ہوں اس طرح زبان میں کار کرے اور یہ کے کہ میں تعلیم ا ومنا الل ملاح سے اظمار تعلق فراء کے احوال کے بارے میں سوال کرتے پر قادر ہوں اور جھے اللہ نے اس کی قدرت بھی مطا ك ب كدا جي بات كدكرنيك زيد اورعالم عمرك قلوب كوفوش كرسكون مراجي بات ايك مدقد ب اي طرح الها ال ك متعلق بھی فکر کرے کہ میں اپنا مال فلاں کو صد قد دے سکتا ہوں میں فی الوقت اس کا مختاج نسیں ہوں ،جب جھے ضرورت ہوگی اللہ تعالی مجھے اس طرح کا دوسرا مال عطا کردے گا اور آگر مجھے فی الحال مجی اس مال کی ضورت ہے تب ہمی ہد مال دوسرے کوصدقہ كرديناى نواده بمترع ميونك مورت كروح او اياركنا يدے أواب كاكام ب اور ي مال ي زواده اس أواب كا عاج آئے تمام اصداء عمام جم عمام مال ودولت بلك اسے تمام جانوروں فلاموں اور بجون كا اى طرح جائزه لے يحو كله يد تمام جن اس كے اسباب و اللت بن اوروہ ان كے ذريع الله تعالى كى الماحت كرسكتا ہے الى دقت كلر كے ذريع الماحت كى مكنه صورتیں طاش کرے ' پران امور کی جبو کرے جن کی وجہ سے اطاعات کی ترخیب ہو ' پرنیت کے خلوص میں فکر کرے آکہ عمل مرطمة عياكيزه اور عمرا مو-

نوع عالف صفات مملک : تبری نوع میں وہ مملک صفات ہیں جن کا محل قلب ، جلد سوم میں ہم ان کا ذکر کر بچکے ہیں اور وہ ہیں فلبٹ شوت فضب کی ہم ہم ہم ہوا وہ حد اور فلفت اور فرور و فیرو۔ اپنے دل کا جائزہ لے کرید و کیے کہ اس میں یہ صفات یا کی جائی جائی ہیں یا نہیں اگرید خیال ہوکہ اس کا قلب ان صفات سے پاک ہے تو اس کی آنائش کا طریقہ سوچ ، اور ان علامات کی جبجو کرے جو اس کے اس خیال کی تعدیق کر سکی انس آخر و بیشراپنے متعلق خیر کا گمان رکھتا ہے وہ خیر کی وعدہ کر آئے اس کے اگر سمی فض کا نفس قواضح اور کیرے برات کا مرقی ہوتو جازار میں کر تاہے ، اس کے اگر سمی فض کا نفس قواضح اور کیرے برات کا مرقی ہوتو بازار میں کو بول کا علی طرح اس کی آنائش کرنی جا ہے جیسا کہ محکیل لوگ اپنے نفس کا اس طرح استحان لیا کرتے تے ، اگر کمی فض کا فض کا دھوئی کرے تو اے خصہ میں جتا کرنے کی کوشش کو اور کوئی اسی بات کہ کردیکو جس سے اے خصہ آجائے ، مجرب

ويموكه وه ابنا خدر بيا بي تمام صفات ص اى طرح كرنا جاسي اس كركامطلب يدو كمناس كداس كادل البنديده صفات ے متعف ہے النیں؟اس كى كھ ملامات ہيں جو ہم نے تيرى جلد عن مان كى ہيں اگر ملامات سے ان مفات كى موجودكى وابت ہوتی ہوتو ان امور میں محر کرے جن سے بیر صفات بری معلوم ہوں اور بید واضح ہوجائے کہ ان صفات کا منج جالت افغلت اور باطن كى خباف ہے، شا "كوئى فض اسے اعمال كے عجب ميں جلا موالے اس طرح الركما جاہيے كہ ميرا على ميرے جم" امتعام ودرت اور ارادے سے ظمور پذر ہوا ہے اور ان تمام چنوں کا تعلق ند محمدے کودند یہ جن مرے احتیار کی ہیں ، بكد ميرى طرح ان چزد كو بحى الله تعالى نے پيدا ہے اور محدير ابنا فعنل واحسان فرايا ہے محوا اس في محمد اكيا ہے اور اس نے میرے اصعام پرا کے بین ای نے میری قدرت اور ارادہ کو پر اکیا ہے اس فائی قدرت سے میرے اصعام کو وکت دی ے میں ندایتے آپ رعب کرسکا ہوں اور ندایت عمل رئیرے اندوائی جی طاقت نسی کہ میں از خد کوا ہوسکوں۔ اگر کسی مض کواپے نفس میں گر کا اصاس ہو و اے اس کی حالت پر مطلح کے اور اے سمجائے کہ و اپنے فنس کو بدا سمحتا ہے بیا و وہ بجو اللہ کے نزدیک پوا ہے اور یہ بات موت کے بعد معلوم بوگی کہ اللہ کے نزدیک کون بوا ہے ،بت سے کافر موت سے کھ پہلے مشرف بایمان ہوتے ہیں اور اللہ تعالی کے مقرب بدے بن گرموت ہے ہم کنار ہوتے ہیں اور مت سے مسلمان اپے ہیں جو مرے سے پہلے بدیختی کا شکار موجاتے ہیں اور ان کا خاتمہ برائی رمو آئے جب یہ بات معلوم موجائے کہ مر مسلک ہے اور اس ك اصل حماقت ب قواس كے علاج كى كاركرے اور اس مرض كے اوالے كے لئے يہ تديركرے كر موا معين كے طور ير طريقے ابنائے ای طرح اگر کی مخص کے نفس میں کھانے کی شموت اور اس کی حرص بو توبیہ سوے کہ یہ بمائم کی صفت ہے اگر شموت طعام يا شهوت جماع من كوئى كمال مو ما توبيه الله تعالي اور طلا محكه كي مغت موتى يسي علم اور قدرت بهائم كواس كے ساخته متصف نه كياجا يا-جس مخض پريد شوت جس قدر غالب موكى اى قدرى بهائم ك ساخد مشابه موكا اور ملا مكد مقربان سے دور موكا اى طرح خضب کے سلسلے میں اپنے الس کو سمجائے اور اس کے علاج کا طرفتہ سوے ، ہم نے یہ تمام یاتی متعلقہ ابواب میں بیان كدى بين ، جو محض ابنادامن فكروسيع كرنا جاب اس ان ابواب كامطالع كرنا جا سي-

نوع رابع در الدیا اخلاص المی الدیا الدیا

کو دول کے بارے میں سوچ ' پر صور پو تکا جائے گا اور بحش پا ہو گا اس کے اور خاب کا ب کی شدت کے متعلق کلر کے اور دار سے دول دور ہوں کا اور دار سے اور اور اس کے بعد پل صراط سے گذارا جائے گا جو بال سے زیادہ بار یک اور تا اور دار سی موافذہ ہوگا' اس کے بعد پل صراط سے گذارا جائے گا جو بال سے زیادہ بار یک اور دار سی طرف کو گرا تو سید حا دون شی جائے گا' اور دار سی طرف کو گرا تو سید حالوں میں سے ہوگا۔ قیامت کے احوال کے بعد جنم کا تصور کرے کہ اس کے مختلف طبقات ہیں۔ ان میں گزی دون اور بیٹ تا فرانوں کے لئے کر ز طوق و سلاس اور ہیپ ' اور مختلف تم کے عذاب ہیں ' مزید برآن فرشتوں کی خوفاک اور دوہشت ذوہ کرنے فالی صور تیں ہیں ' یہ فرشت دون خول کی کھالی بدلنے پر مامور ہیں جب وہ گل سرجاتی ہیں ' اگر کوئی دونہ نے سے لگا تا چاہ گا تو دہ فرشتے اسے پھرائدرد محلیل دیں گے 'اور دور کھڑے ہو کراس کی چین اور آ مربکا کی آوازیں سیں گے 'دونٹ کے متعلق قرآن کریم فرشتے اسے پھرائدرد محلیل دیں گئے اور دور کھڑے ہو کراس کی چین اور آ مربکا کی آوازیں سیں گے 'دونٹ کے متعلق قرآن کریم خودوں اور خلاموں کے متعلق مورٹ میں ماضر کرے ' اگر رجاء کا حال پردا کرتا ہو تو جنت کی نوشوں ' راحتوں ' باخوں ' درختوں ' نموں ' حودوں اور خلاموں کے متعلق سوچ کہ دہاں کی ہر فیت لا ذوال اور ہر آ مرائی ابدی ہو ہوں کہ دونل کے متعلق سوچ کہ دہاں کی ہر فیت لا ذوال اور ہر آ مرائی آ ایر کی ہونے۔

اس فکر کا یکی طرفقہ ہے جس سے دل میں عمدہ احوال پردا ہوتے ہیں اور وہ صفات ذمیر سے پاک ہوتا ہے "ہم نے ان احوال میں سے ہرصال پر الگ الگ تحکادی ہے "اس سے تضیل فکر پر مدی جائے ہے "اس سے نوادہ کوئی تلب جائع اور نفاد ہے والی نہیں ہے "کتاب میں دیکھنے کا خواہاں ہو تواسے قرآن کریم کی طاوت کرنی جائے ہوئا ہے "اس سے نوادہ کوئی تمام باتیں ہیں جن سے خوف ' رجاء ' اس میں تمام مقابات اور طالت کا ذکر ہے ' یہ تماب بوگوں کے لئے ہفا ہے "کید کا اس میں وہ تمام باتیں ہیں جن سے خوف ' رجاء ' میر ' شکر' محبت ' شوق اور دو سرے احوال پردا ہوتے ہیں ' اور جو انسان کو اوصاف ذریم سے بر کھر کو کری ضوورت ہے ' اگر چہ ایک صفیم مناہ اور مالا کہ کہ ایس کا مرب کی مقد وہ کا کہ کہ مقد وہ کا کری کی ضوورت ہے ' اگر چہ ایک آیت کا بار بار پر سے جن میں اسے ہر کھر کا کری کی ضوورت ہے ' اگر چہ ایک آیت کا بر در مال کری ہو گیا ہا ہے " ہر ہر ہم ایس کے ہر کھر میں ہوری رات گر رجائے ' اس کے ہر کھلے بین بے شاہ اس اور اس کری پر دھوان ہیں ' ایس کے ہوئے بین اس کے ہر کھلے بین بے شاہ اس اور اس کری ہو گیا ہیں ہوری رات گر رجائے ' اس کے کہ آپ اور احادث مقد سر کا بھی مطالعہ صوری ہو اس کے کہ آپ اور احادث مقد سر کا بھی مطالعہ کرتا ہے معد ضوری ہو اس کے کہ آپ کوئی عالم ان میں مجھ طور پر آبال کرے وہ وہ زندگی بحرا پانی سے کہ طالعہ کرتا ہے معد خوری مال کری ہو اپنا کری میں سے کو جوام میلی اللہ علیہ وہ سام فرماتے ہیں۔ ایک مدے میں ساملہ کرورو عالم میلی اللہ علیہ وہ سام فرماتے ہیں۔ ایک ایک مدے میں سام فرماتے ہیں۔

ام واسعيدو مراسي المسلطين الم

جرئیل کے میرے دل میں یہ بات ڈالی کہ آپ جس یز کو چاہیں محبوب رکھیں اس سے جدا ضور ہوں کے اور جتنا چاہیں ذعہ رہیں انقال ضور فرائیں گے اور جو چاہیں عمل کریں اس کا بدلہ ضور پائیں گے۔ یہ کلمات اولین و آخرین کی حکمتوں کو جامع ہیں اور ان لوگوں کو کائی ہیں جو زندگی بحران میں فکر و ٹامل کرنے کا ارادہ رکھتے ہوں 'اس لئے کہ اگر وہ ان کلمات کے معانی پر مطلع ہوجائیں 'اور ان کے دل پر یقین کی طرح غالب آجائیں تو وہ دنیا کی طرف ذرا مجی النفات نہ کر سکیں گے۔

علوم معالمہ بیں اور بندے کی اچھی یا بری صفات بیں اگر کرنے کا یہ طریقہ ہے او آموز سالک طریقت کو چاہیے کہ وہ اپنے او قات کو ان افکار بیں مستغرق دکھے 'یمال تک کہ اس کا قلب اخلاق محمودہ 'اور مقامات شریفہ سے منور ہوجائے 'اور اس کا ظاہر ویاطن محمودہات سے پاک ہوجائے 'یمال یہ بات بھی یاد رہنی چاہیے کہ ان امور بیں اگر کرنا آگر چہ بھڑین عمادت ہے 'کین اصل مطلوب نس ہے' بلکہ جو محض ان امور بیں مشخول ہو تا ہے وہ صدیقین کے مطلوب سے مجوب ہو تا ہے' صدیقین کا مطلوب اللہ تعالی کے جلال دیمال میں گار کرنا اور اس گار میں اس طرح متنقق ہونا ہے کہ اپنے آپ ہے ہی قا ہوجا ہیں ایجی اپ قش ا اپنے احوال اپنے مقامات اور صفات سب کچے فراموش کردی محبوب کے گار میں ان کا عالم ایسا ہو جیسا کی عاشق صادق کا اس وقت ہو تاہے جب وہ اپنے معثوق کا دیوار کرتا ہے اس وقت اسے یہ ہوش ی تمیں رہتا کہ وہ اپنے حال پر نظرؤالے اور اپن اوصاف پر فور کرے کیکہ وہ تو مہموت دہ جاتا ہے اور اپنا سب کچے فراموش کردیتا ہے مشاق کی لذت کا یہ اعلیٰ ترین ورجہ زیر بحث گار کا تعلق ان امور سے ہو قلب کو اخلاق حسنہ آباد کریں کا کہ اس سے قربت اور وصال کی لذت حاصل ہو اب

کی اصلاح ہی معرف رہا تو اے قرب دوسال کی لذت کب حاصل ہوگی ای لئے حضرت فواص جنگوں ہی گیراتے پھرتے تھے ایک مرتبہ حسین این منعور نے ان سے ہو چھاکہ تم کس جال میں ہو "انہوں نے کہا میں اپنا حال ان چھا بنا نے کے جنگوں میں گومتا پھرا ہوں وسین این منعور نے فرایا کہ تم نے اپنی تمام عرباطن کی اصلاح میں ضائع کردی "قریم من کا کا ورجہ کب حاصل کروے اکرن معلوم ہوا کہ واحد برحق میں فا ہوجانا ہی طالبین کا اصل مقصود "اور معدیقین کی لذت کا ختی ہے اسک صفات سے بہتے کا عمل ایسا ہے جیسے کوئی عورت اگل ہی فارند کر آؤاو ہوجائے "اور نجات دلانے والی صفات اختیار کر آؤاو ہوجائے "اور نجات دلانے والی صفات اختیار کر آؤاو ہوجائے "اور نجات دلانے والی صفات اختیار کر آؤاو ہوجائے "اور نجات دلانے والی صفات اختیار کر آؤاو ہوجائے "اور نجات دلانے والی صفات اختیار کر آؤاو ہوجائے "اور نجات دلانے والی سفوار سے ناکہ اپنے شوہر سے کے قابل ہوجائے "اب آگروہ تمام محرفیر کے احتیار کر کی صفاتی "اور چرے کی آزائش میں معموف ری تقال کی حقات ہو ہو کہ وہ زجر ولوئے اور مار بید کے بغیر اطاحت نہیں کرنا تو اپنے بدن پر اعمال کی مشعت مت ڈالو' اس لئے کہ خلام کی طرح ہو کہ وہ زجر ولوئے اور مار بید کے بغیر اطاحت نہیں کرنا تو اپنے بدن پر اعمال کی مشعت مت ڈالو' اس لئے کہ تمارے اور قبل کے درمیان ایک دیڑ پروہ حاکل ہے "اعمال سے تم صرف جت کے مشخق بین سکتے ہو "کیون اس منصب کے الل وہ سرے ہیں جے بم نظین کتے ہو "کیون اس منصب کے الل وہ سرے ہیں جے بم نظین کتے ہو "کیون اس منصب کے الل وہ سرے ہیں جے بم نظین کتے ہیں۔

بندے اور اس کے رب کے درمیان جو علوم معالمہ ہیں ان میں اگر کا طریقہ وہ ہے جو گزشتہ سلور میں نہ کور ہوا 'سالک کو چاہیے کہ وہ اے اپنا دستور بنائے 'اور میج وشام اس پر عمل کرے 'اور ہروقت اپنے لئس پر 'اور ان صفات پر جو اللہ تقافی ہے دور کرتی ہیں 'اور ان احوال پر جو اللہ ہے قریب کرتے ہیں خافل نہ رہے 'بلکہ ہر مرید کو اپنے پاس ایک کالی رکھنی چاہیے جس میں تمام انہی بری صفات 'تمام معاصی اور طاعات درج ہوں 'اوروہ ہرون ان پر نظر ڈال کراپنے کئس کی آنمائش کیا کرے۔

جولوگ صلحاد میں شار کے جاتے ہیں انہیں اپنی کا بول میں خلا ہری کناہ بھی لکھ لینے چاہئیں 'جیسے مشتبہ مال کھانا 'خیبت' چغلی ' فصومت خدستانی و معول کی عدادت می مبالد و دستول کی دوستی می افراط امر بالمعوف اور نبی عن المسكر ترك كرت مي علق خدا کے ساتھ مرا بہت وغیرہ اکثروہ لوگ بھی ان گناہوں سے بچ نہیں پاتے جنہیں صلحاء کما جا تا ہے ' مالا نکہ جب تک آدی ك اعداء كنابوں سے پاك نيس بوت وہ اپ قلب كى تغيرو تعلير ميں معروف نيس بوسكا ، پر مخلف آدميوں پر مخلف منم ك معاصی کاظبہ ہو تا ہے ' ہر مخص پر ایک ی نوع کے معاصی غالب نہیں ہوتے 'اس لئے ہر مخص کو چاہیے کہ وہ انی معاصی میں اگر كرے جواس پر غالب ہيں 'ان معاصى ميں فكرنه كرے جس سے ده دور ب 'مثال كے طور پر اكثر متى پر بيز كار علاء وعظ و تدريس کے ذریعے خود قمائی 'خودستائی'یا نام و نمودی خواہش سے محفوظ نہیں ہوئے' یہ بھی ایک زیدست فتنہ ہے 'اورجو محض اس فتنہ میں جتلا ہوجا آ ہے وہ نجات نہیں یا ا مرف صدیقین بی اس سے محفوظ رہتے ہیں ورند عام علائے امت کا مال توب ہے کہ آگر ان کا خطاب لوگوں میں معبول اور ان کے قلوب پر اثر انداز ہونے والا ہوتو وہ افرومسرت سے پھولے نہیں ساتے اور عجب وخود پندی یں جا ہوجاتے ہیں والا تک یہ امور ملات یں ہے ہیں اور اگر لوگ ان کا کام قبول نیں کرتے تو پران کے فعم فرت اور حدد كاعالم قابل ديد مو تا ب حالا كله أكرده لوك كى دو سرے عالم كاكلام فيكراتے ميں تواسے ذرا ضعبہ نيس آنا مرف اپنا كلام محرالے پر نیادہ خصہ آباہے اس کی دجہ بیہ کہ شیطان اس پریہ امر ملتب کردیتا ہے اور کتا ہے کہ جرا خصہ اس لئے نہیں ہے كدلوكوں نے جراكام مكرايا ب بلكداس لئے ہے كدانوں نے فتى و مكرايا ب اورات تول كرنے الكاركيا ب كابر ہے وہ مخص شیطان کے فریب میں المیا ورنداس کے اور وہ سرے عالم کے کلام میں کیا فرق ہے وہ بھی دین کی تبلیغ کر تاہے اور پہ بحی کرکیا وجہ ب کہ اے اپنے کلام کے محرائے جانے پر ضمہ آنا ہے اور دو مرے عالم کے محرائے جانے پر ضمہ نیس آنا ملکہ خوشی ہوتی ہے ، مجروہ مخص اپنے کلام کی معولیت صرف اترائے اور خش ہونے یری اکتفانس کر ہا، بلکہ مزید معولیت ماصل كرتے كے لئے تفض اور تكلف ے كام ليتا ب اور الغاظ كى ادائيكى كو خوبصورت بنائے ميں وقت ضائع كرتا ہے مقصديہ نسي ہوتا كدلوكول كے دلول پر اس كا كلام اثر انداز ہو اوروہ دل جمعى اور توجہ كے ساتھ من كر قبول كر سكين الكداسے تعريف كى طلب ہوتى ب والا تكداك معلوم ب كدالله تعالى كو تكلف كرف والي يندنس بن شيطان يمال بمي ال بمكان آجا آجا آجا اور كمتاب کہ تھے تحسین الفاظ کی حرص اسلئے ہے کہ وحق پھیلا سے الوگوں کے قلوب میں دین کی ہاتیں اچھے انداز میں اثر کریں اور اللہ کا کلمہ بلند ہو' طالا نکہ اگرید بات ہوتی تو اسے دوسرے طاوی تعریف سے خوشی بھی ہوتی ،جس طرح اپنی تعریف سے ہوتی ہے مر حقیقت میں ایسانسیں ہوتا' بلکہ دو سرے علاء کی متبولیت ہے اس کے سینے پر سانپ لوٹنے ہیں 'معلوم ہوا یہ فخص جتلائے فریب' اور حریص فرد جاہ ہے اگرچہ اس کا دعویٰ بیہ کے دودین سے فرض رکھتا ہے۔

پھرجب یہ صفات اس کے ول بھی پیدا ہوٹی ہیں تو ظاہر رہی اثر انداز ہوتی ہیں 'چنانچہ اگر اس کے سامنے دو ایسے ہنس ہول جن بھی ہے۔ ایک اس کا احرام کرتا ہو اس کے علم و فضل کا متعقد ہو اور دو سرا مخص وہ ہوجو اس کے سم و فضل کا متعقد اور اس کا احرام کرنے والا ہو تو اے پہلے آدی ہے مل کرنے اور ہوئی ہوتی ہے اور وہ مجل میں زیادہ تراس کی طرف توجہ دیتا ہے 'اور اس کا احرام کرتا ہے 'خواہ دو سرا ہونس بھی اس کے احرام اور عرت افزائی کا مستق ہو 'بعض او قات ان طاء کا بیر حال ہو تا ہے کہ وہ سوکنوں کی طرح لاتے ہیں 'اور انہیں یہ کوار انہیں ہو تا کہ ان کا کوئی شاگرد کمی دو سمرے عالم کے پاس جائے 'اگر چہ دہ یہ جانتا ہے کہ اس کا شاگرد دو سرے عالم کے پاس جائے 'اگر چہ دہ یہ جانتا ہے کہ اس کا شاگرد دو سرے عالم ہے بھی استفادہ کرتا ہے 'اور دین حاصل کرتا ہے۔

ان تمام امور کا مبداء وہی صفات ملکہ ہیں جن کے متعلق عالم بیٹ کمان کرتا ہے کہ میں ان سے محفوظ ہوں والا لکہ وہ فریب خوردہ ہے ' یہ علامتیں اس کے دل میں پائی جانے والی صفات پر واضح ولالت کرتی ہیں 'عالم کا قتہ بھا زیروست ہے ' یہ هض یا تواپنے تقویٰی وطمارت سے بادشاہ بن جاتا ہے ' یا اپنے حرص وطمع سے بلاک ہوجاتا ہے ' جو فض اپنے دل میں یہ صفات محسوس کرے اس پر کوشہ نشینی ' عزلت ' کمنامی واجب ہے ' اس کی کوشش یہ ہوئی چاہیے کہ لوگ اس سے مسائل بھی دریافت نہ کریں۔ ایک دوروہ

الله تعالى اس دين كى مائيد الي لوكول سے كرے كا جن كو دين يس كھے بسوند ہو۔اللہ تعالى اس دين كى مائيد بركار آدى سے كرے كا۔

عالم کو ان تلیسات نے فریب نہیں کھانا چاہیے' ایبانہ ہو کہ وہ مخلوق کے ساتھ اختلاط میں مشخول ہوجائے' اور اس کے دل میں جاو و نثاء کی عبت پروان چرہے گئے' ہال وجاو کی عبت نفاق کا بیج ہے' سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔ حُبُّ الْجَامِوَ الْمَالِ يُنْبِيتُ النِّفَاقِ فِي الْفَلْبِ كَمَا يُنْبِيتُ الْمَا عَالَبَقُلِ (٢) وجاب المَا عَالَ بَدِيد الرقاق بيدا کرتی ہے جس طرح بائی سزی اگا آہے۔

مَاذِنْبَانِ ضَمَارِيَانِ أُرْسِلَافِي زَرِيْبَةِ عَنَيْمِ إِلْكُثَرَ إِفْسَانَافِينَنَامِنُ حُبِّ الْحَاوِةِ الْمَالِ فِي دِيْنِ الْمَرْءِ الْمُسْلِم (٣)

دو خوتخوار بھرنے جو کئی ملے میں چھوڑ دیے جائیں اسے نتمان کا باعث نمیں ہوتے بتنا نتمان مال دجاوی میت سے مومومن کے دین کولاحق ہو آہے۔

جاہ کی جبت دل سے اس وقت تک واکل نیس ہوتی جب تک لوگوں ہے کارہ کئی افتیار نہ کی جائے اور ان کے ماتھ لخے
جانے سے اجتاب نہ کیا جائے اور وہ تمام چیزس ترک نہ کی جائی جو لوگوں کے دلوں جس اس کی جبت اور جاہ بیجاتی ہوں عالم کو
اپنے دل کی ان مخفی صفات کی جبتو کرتی جائے ہے 'اور ان سے نیچ کا طریقہ افتیار گرنا چاہیے 'یہ ایک مثل اور پر بیزگار عالم کا فریشہ
ہے 'اور ہم جیسے لوگوں کو یہ چاہیے کہ ان امور جس فکر کریں جو ہوم حماب پر ہمارے ایمان کو پائٹ کریں 'اگر ساف صالحین ہمیں دکھے ہی اور ہم جانے کے ساتھ یہ بات کہتے کہ یہ لوگ ہوم حماب پر ایمان فریل رکھے گیا ہمارے اعمال ان لوگوں کے ہیں ہوجت لیے تو وہ قطعیت کے ساتھ یہ بات کتے کہ یہ لوگ ہوم حماب پر ایمان فریل رکھے گیا ہمارے اعمال ان لوگوں کے ہیں ہوجت اور وہ فریل کی چیز کی امید کرتا ہو صاحب کی امید کرتا ہو مصاحب کی امید کرتا ہور محاص ہے کتارہ اسے وہ در بھاگا ہے 'اور ہو محض کی چیز کی امید کرتا ہو محاص سے کتارہ اسے طلب کرتا ہو محاص کی گیری ہوں کرتا اور محاص سے کتارہ اس سے دور بھاگا ہے 'اور جو محض کی چیز کی امید کرتا ہو صاحب کی اور دی ہوں دور بھاگا ہے 'اور جو محض کی چیز کہ آگ ہے فرار کا مطلب ہے مشتہ اور حرام امور ترک کرتا اور محاص سے کتارہ اسے دور بھاگا دیکھ کرتا ہوں محاص سے کتارہ کا مطلب ہے مشتہ اور حرام امور ترک کرتا اور محاص سے کتارہ اس سے دور بھاگا دیکھ کرتا ہوں محاص سے کتارہ کا مطلب ہے مشتہ اور حرام امور ترک کرتا اور محاص سے کتارہ کا معالم سے دور بھاگا دیگا کرتا ہوں محاص سے کتارہ کا معالم سے دور بھاگا کرتا ہوں محاص سے کار دیکھ ہو کہ کرتا ہوں محاص سے کہا کرتا ہوں محاص سے کرتا ہوں محاص سے کہا کرتا ہوں محاص سے کہا کہ دی ہو کہا کہ کہا کہ کرتا ہوں محاص سے کہا کرتا ہوں محاص سے کہا کہا کہا کہا کہ کرتا ہوں محاص سے کہا کرتا ہوں محاص سے کرتا ہوں محاص سے کہا کرتا ہوں سے کرتا ہوں سے کہا کرتا ہوں سے کرت

مثی افتیار کرنا عالال کہ ہم ان میں منہک ہیں۔ اور جنت نظی عہادات کی گڑت ہے حاصل ہوتی ہے ،جب کہ ہم فرائض میں ہی کو آئی کرتے ہیں۔ ہارے نزدیک تو علم کا صرف یہ شموہ کہ لوگ دنیا کی حرص وہوس میں ہاری افتذاء کریں اور یہ کما جائے کہ اگر حرص دنیا ندموم ہوتی تو علاء اس سے بچنے اور اجتناب کرنے کے زیادہ مستق ہوتے ہمیا اچھا ہو باکہ ہم جال حوام کی طرح ہوتے جن کے مرنے سے ان کے گناہ مجی مرحاتے ہیں کتنا ہوا فتہ ہے جس میں ہم جٹلا ہیں کاش ہم سوچ سکتے وجاہے کہ اللہ تعالی ہماری اصلاح فرائے اور ہمارے ذریعے دو مرول کی مجی اور ہمیں موت سے پہلے تو ہہ کی توفق حطا فرائے وہ مران ہے ہم جم میں م

علوم معالمہ میں گرکرے کا یہ طریقہ تھا جو علاء اور صلحاء نے افتیار کر رکھا تھا، جب وہ لوگ اس طریقہ سے قارخ ہوتے تو پھر
اپنے نغوں کی طرف ان کا انتقات ہاتی نہیں رہتا تھا، پکہ ان افکار سے ترقی کرکے وہ اللہ تعالی کی عظمت و جال اور تھب کی آجھوں
سے اس کے مشاہرہ جمال کی لذت میں گر کرنے لگتے تھے، لین یہ گرای وقت عاصل ہو آ ہے جب آدمی تمام مسلات سے وور ہو،
اور تمام منیات سے متصف ہو، اگر اس سے پہلے یہ فا ہر بھی ہوا تو نا تھی اور مارضی ہوگا، اور اس کی مثال ایک ہوگی جسے بچل
چک کر معدوم ہوجائے، ملکات سے برأت اور منیات سے اتصاف کے بغیرہ و فض گرالی میں مضول ہو آ ہے وہ اس عاش کی
طرح ہے جے اپنے معثوق کے ساتھ تھائی میسر آئی ہو، اور اس کے کڑوں میں سانب اور بچتو ریک رہے ہوں، اور اس کا کٹ
رہے ہوں، ظاہر ہے ان کیڑوں کے کا شخے کی تکلیف سے اس خلوت کی تمام لذت ضائع ہوجائے گی، اور تمام لطف قارت ہوجائے
گا، صفات ند موجہ ملک بھی سانپ بچتو کی طرح ایڈا وینے والی ہیں، اور جمال الی کے مشاہدے کی لذت کو مقدر کرنے والی ہی، قبر میں ان سے جو تکلیف ہوگا وہ سانب بچتو کی طرح ایڈا وینے والی ہیں، اور جمال الی کے مشاہدے کی لذت کو مقدر کرنے والی ہی، قبر میں ان سے جو تکلیف ہوگا وہ کہ مندے والی ہی، اور جمال الی کے مشاہدے کی لذت کو مقدر کرنے والی ہی، اور بھال الی کے مشاہدے کی لذت کو مقدر کے والی ہی تی بیندیدہ اور تا پہندیدہ مفات میں مل طرح گر کرنا چاہیں۔

دوسری قتم - الله تعالی ی جلالت عظمت اور كبرائی مين فكر : محرى دسرى قم يه يه كه بنده الله تعالی ك جلالت معظمت اور كرياتي من فكرك اس فكرك دومقام بين ملامقام جواعلى بيد به كدالله تعالى كي ذات ومفات اوراس ك اساء ك معانى من فكركيا جائ اوريه وومقام ب جس مع كياكيا ب اس لف كد كماركيا ب كدالله تعالى كالوق من فكر كو اس ك دات من كرمت كو مع اس لي كياكيا ہے كه عقلي اس من جران مد جاتى بي مرف مديقين ي اس كى طرف الا العانى كى جرأت كريكية بين محردوام نظر كا حرصله ان بين محى ميس ب الله تعالى ك جلال كي نسبت علوق كى المحمول كاحال الياب جيے شرك كى الحموں كا حال الآب كى روشن كے مقابلے من مو آ ہے ، فيرك الآب كى روشنى بداشت نسيس كرياتى ، اس لے وہ دن میں چمی رہتی ہے اور رات کے وقت الآب کی باتی رہ جانے والی روشی میں اوٹی پکرتی ہے اور صدیقین کا طال ایا ہے جیے دعوب میں عام آدی کا حال ہو آ ہے کہ وہ سورج کی طرف دیج سکتا ہے ، لین اے دوام نظر کی تاب نہیں ہوئی الکدید خطرو رہتا ہے کہ کس مسلسل دیمنے سے بسارت زائل نہ ہوجائے ، خوب ممری نظرے دیکمنا بھی۔ خواہوہ مختمرو تف کے لئے ہو-آ تھوں کے لئے نتسان کا باعث ہے اس طرح اللہ تعالی کی ذات کی طرف دیکھنے سے بھی جرت اور استعجاب پیدا ہو آ ہے اور حتل مضارب موجاتی ہے اس لئے بھتریہ ہے کہ اللہ تعالی کی ذات و صفات کو اسپنے تکر کی جولا نگاہ نہ بنائے کیو نکہ اکثر مقلی اس تکر کا مخل نسی كر سكتين بك فكرى وه معمولى مقدار جس كى طاوت مراحت كے ساتھ اجازت دى ہے يہ ہے كه الله تعالى مكان " اطراف اورجمات عیاک ب ندوه عالم کے اعرب اور ند باہر ب نداس سے متعل ہے اور نداس سے جدا ہے ، بعض او کول ی مقلیں اس سلیلے میں اس قدر جران و پیشان ہو کی کہ اس سے انکار کر بیٹے ایو تک نہ ان میں ان یاتوں کے سننے کی طاقت تھی ' اورند سجعنے کی بعض لوگ اس سے کم درج کی تزمد مجی برداشت نہ کرسکے چنانچہ جب ان سے کماکیا کہ اللہ تعالی اس سے بائد رہے کہ اس کے سربو 'پاؤں' ہاتھ یا آ کھ ہو' یا کوئی دو سرا عصوبو' یا کوئی ایسا جسم متص بوجو کسی مقدار یا جم میں ساسکیا ہوان

لوگوں نے اس کا بھی اٹکار کیا اور کئے گئے کہ یہ تو اللہ تعالی کی عظمت وجاات میں نصان کی بات ہے ، بعض احمق موام تو یہ ال کے کہ تم اللہ تعالی کی جو تعریف کررہے ہو وہ ایک ہیکد ستانی ٹرلوزے کی تعریف معلوم ہوتی ہے ، ان احقوں کا خیال یہ تھا کہ بزرگی اور عظمت اصطاع میں ہوتی ہے ، اس کی ہید وج ہے کہ انسان مرف اپنے جم کو جانتا ہے اور اس کو برا سمجتا ہے کہ کسی مرصع میں اس کے نسل کے برا بر نہیں ہوتی اے عظم نہیں سمجتا ، چہانچہ ہو قض تمام تر مظمت اور بنائی اس میں سمجتا ہے کہ کسی مرصع میں اس کے نسل ہو ابو اور سانے دست بستہ فلاموں کی تطار ہو ، اور وہ افرین نسل کا مرب کہ وہ ایک تخت پر بیٹھا ہو ا اپنے ہڑا مداں لا کھوں نو کو وں پر عظم ہوتی اور اس تصور کو وہ اللہ تعالی کے بازہ نہیں اور تا ہو اور اس نے وہ اور اس بھا ہو اپنی مظمت کا اس کے خال کے بازہ نہیں ہوتی اور اس سے کہا جا آگ کے بازہ نہیں اور نہ دو اس کے اور اس سے کہا جا آگ کہ جو کہ بھی اور نہ ہوتی اور اس کے خال کے بازہ نہیں وہ معتقدرہ ، بھی ہوں اور نہ وہ اس کے قال کے بازہ نوالی کے بازہ نہیں بھل مجھے تو اس نے اڑے کی قدرت اور اس کا آلہ وہا اور فور خد یہ قدرت رکھا ہو اور نہ ہو اور نہ ہوتی اور اس کے ما جا کہ دہ میرا خال ہے ، کو اور اس کے وہ اور نہ ہوتی ہوتی کی مقال ہے ، کو اور اصلاح خال کی مقاوں کا حال کی ہے ، واقعی انسان بیا گالم ، جالی اور نا شرا ہے ، ای لئے اور نہ ہوتی میں مقام سے عدول کرکے میرے منام را تعظوں کا حال کی ہے ، ما اللہ تعالی کہ در ہوں ، اس کے بیں مقام سے عدول کرکے در میرے مقام کی تعظوں کر کے ہوں کہ میرے مقام سے عدول کرکے در میں مقام سے عدول کرکے ہیں۔

دو سرامقام بر ہے کہ ہم اس کے افعال اس کی قدرت اور صنای کے جائیات اور تطاق کے سلط میں اس کے جیب و غریب معاملات میں قر کریں ، یہ امور اس کی مبال علم عمال اور برتری پر بھی دالمت کرتے ہیں اور اس کے کمال علم عمال قدت عملت عمال قدرت اور نفوذ شیعت پر بھی دالمت کرتے ہیں معلوم ہوا کہ ہمیں اس کی صفات پر نظر کرنی چاہیے بلکہ ان صفات کے آخار پر نظر کرنی چاہیے بلکہ ان صفات کی طرف دیجے کی طاقت نمیں رکھتے جس طرح ہم سورج کو تمیں دیجے سے لین جب سورت کی دو شن کے آخار ہی سے بید استدلال کرتے ہیں کہ چائد اور دو سرے مورت کی دو شن ہے مفات کی طرف دیجے کی طاقت نمیں رکھتے جس طرح ہم سورج کو تمیں دیجے تھے لیان جب سورت کی دو شن کی دو شن ہو جاتے ہیں اور اس سے بید استدلال کرتے ہیں کہ چائد اور دو سرے کو آب کی دو شن کے مقابلے میں سورج کی مدت نیادہ ہے ، نہیں کا نور سورج کے نور کا اثر ہے اور اثر ہے مؤثر پر دالات موجودات اللہ تعالی کی درت کے آخار میں سے ایک اثر اس کی ذات کا نور ہے ، بیک دکھی تاریخ کا مرب ہے بیدہ کر نمیں ہوتی اور دیگر و دوجود سے نیادہ واضح ہوتا ہے تاریخ کی نورہ وجود کر تا تاریخ کی دائی کہ در اس کے نور اللہ تعالی کی ذات کا نور ہے ، بیک دکھی جاتے ہیں اور دو تو دیے نورہ ان کی میں و تا ہے تو ایک طشت میں بی فائل کر اس کا عکس دیکھا جاتا ہے تو ایک طشت میں بی فائل کر اس کا عکس دیکھا جاتا ہے تو ایک طشت میں بی فائل کر اس کا عکس دیکھا جاتا ہے تو ایک طشت میں بی فائل کر اس کا عکس دیکھا جاتا ہے تو ایک طشت میں بی فائل کر اس کا عکس دیکھا جاتا ہے تو دراید میں ہوتے ، اس کی صفون کا مشاہدہ کرتے ہیں ، اس کے نور ذات سے جران نہیں ہوتے ، اس کی صفون کا مشاہدہ کرتے ہیں ، اس کے نور ذات سے جران نہیں ہوتے ، اس کی صفون کا مشاہدہ کرتے ہیں ، اس کے نور ذات سے جران نہیں ہوتے ، اس کے مرکار دوعالم میل اللہ علیہ دسلم نے ارشاد فرمایا۔

يَّ مُفَكَّرُ وُلِفِي خَلْقِ اللَّهِ وَلاَ تَنَفَكَّرُ وُلِفِي ذَاتِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

خلق خدا میں تفکر کا طریقہ : جانا چاہیے کہ اللہ تعالی کے سواج چربھی موجود ہو وہ اس کا فعل اور اس کی مخلوق ہے اور ہرؤتہ میں جو ہروعرض اور موسوف وصفت کے ایسے مجائب و فرائب ہیں جن سے اللہ تعالی کی حکمت ورسے جائزات المعنے شروع کے اظہار ہو یا ہے ان مجائزات کا شار ممکن نہیں ہے اگر سمندر کو دوشائی ہناویا جائے اور اس کے ذریعے مجائزات لکھنے شروع کے جائیں تو دوشائی شتم ہوجائے اور مجائزات کا دسوال حصہ بھی تحریر کی تھر میں نہ آسکے لیکن ہم بطور نمونہ کچے لکھ رہے ہیں ان کی

روشى مي باتى عائبات كوقياس كيا جاسكا بي

موجودات كى قسمين : ويايس الله تعالى كاللوق موهدات جس قدر مى بين دو قسمون يس معمرين ايك ودين جن كى اصل کا ہمیں علم میں اس حم کی موجودات میں ہم میکفر نہیں کرسکتے اور اس طرح کی موجودات بے شار ہیں جن کا ہمیں علم ، نس ب چنانچ الله تعالى في اپن كلام من ارشاد فرايا ب

وَيَخْلُقُ مَالاً تُعُلَّمُونَ - (١٣٠١ معه)

ادروه اليمالي بين الآن الآرواج كلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الآرَضُ وَمِنْ أَنْفُرِهِمْ وَمِمَّا لاَيْعَلَمُونَ- (ب٣٠٠ مرم النَّبِيَّانَ الْذِي خَلَقَ الْآرُواج كُلُّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْآرُضُ وَمِنْ أَنْفُرِهِمْ وَمِمَّا لاَيْعَلَمُونَ- (ب٣٠٠ م

پاک ہے وہ ذات جس نے تمام مقابل قعموں کو پیدا کیا ہا تات نفن کے قبیل سے بھی اور ان ادبیوں میں سے بھی اور ان چڑوں میں ہے بھی جن کولوگ نہیں جائے۔

وَنُنْشِنَكُمُ فِيتِمَالَا تَعْلَمُونَ - (بدارها أيته)

اورتم كوالي صورت ميں بناويں جن كوتم جانتے ہي تہيں۔

دوسري حم مين وه موجودات بين جن كي اصل جمين معلوم ب اورجو اجمالي طور يرمعوف بين اللي الحسيل جمين معلوم نسی ہے الی اشیاء کی تنسیل میں ہم الركستے ہیں ان اشیاء کی می دونسیں ہیں بچھودہ ہیں جو آگھے نظر آتی ہی اور بھودہ ہیں جو اکھ سے نظر نمیں آئیں 'جو چڑیں اکھ سے نظر نمیں آھی وہ قرضے 'جن 'شیاطین' عرش اور کری دغیرہ ہیں 'لیکن ان می الركادائد بت عك اور معدد ب اس لئے بم صرف وى حم العظ بي جو هم سے قرب رہ اوراس حم مى دوائياء بي ج ا کو سے تظر آتی ہیں جیدے آسان نفن اور ان کے درمیان کی جیس اسان میں ستارے ، چاند اور سورج تظر آتے ہیں اور ان ی حرکت اور ظلوع وخوب کے لئے ان کی گروش محسوس موق ہے نصن میں بیاؤ مائیں اسری استدر محوانات اور دیا آت نظر اتے ہیں' اور اسان وزین کے درمیان فعاہے جس میں بادل ' بارش کرف کل موا اور متابول کے ٹوسے کا مشاہدہ مو آ ہے سرمال اسان وزمن من ان اجناس كامشابه و أب كربر من علف الواح من منتسم موتى ب كور برندع كى علف قسيس تكلي ہیں' اور ہرتم کی امناف ہوجاتی ہیں' صفت' چکت اور ظاہری والحنی منی کے لحاظ سے یہ امناف نا کائل شار ہیں اور ان تمام امناف میں فری مخاتش ہے۔

ا ان وزمین کا کوئی ذر مخواه اس کا تعلق جمادات و با آت کا شیوانات کمی مجی چیزے موالیا نہیں ہے جس کو حرکت دیے والا الله تعالى ند بو اوراس كى حركت من ايك يا دو يا دس يا جزار محتس الى ند بول جن سے الله كى دروانيت اس كى جالت اور عظمت بردالات موتی موید تمام چین گویا الله تعالی ی وحدامیت کی دا کل اور جاالت کی نشانیان بین قرآن کریم می ان آیات

ودلائل میں کر کرنے کی ترفیب دی حق ہے ارشاد ہے۔ الْ وَيُحْلِقِ الْبِسَلْمُواتِ وَالْأَرْضِ وَاخْدِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِاوُلِي كُنُابِ (ب ۱ اکت ۱۹۰۰)

بلاشبہ آسانوں اور زمیں کے بنانے میں اور کے بعد دیگرے رات اور وان کے آلے جاتے میں وال کل جہ الل

قرآن كريم من متعدد مواقع يرومن آياية ك الفاظ آئے من اور الله تعالى كى نشاندن كا ذكركيا كيا ہے- يمان بم بعض آيات میں فکر کرنے کا طریقہ بیان کرتے ہیں۔

انساني نطفے كاذكر: انان کا نعف اس کی بے شار آیات می سے ایک آیت ہے ،جس سے انان پر ا ہوا ہے ، جو چر تھے ے انتائی قریب ہے وہ خود تیراننس ہے اور اس میں استے جائب مخلی ہیں کہ عمرین فا ہوجائیں مرتبے ان جائیات کا سوواں حصہ بمی معلوم نہ ہو الیکن و ان جا تبات سے عافل ہے بملاجو مخص خود استے نس سے عافل ہو گاوہ فیری معرفت کیے حاصل کرسکے كا الله تعالى نے بي ارمواقع برانيان كوائي نفس من فورو كركرنے كى دعوت دى ب ارشاد ريانى ب

وَفِي أَنْفُسِكُمُ أَفَلا تَبْصِرُ وْنَ-(ب١١٨١١-١١١١)

اور خود تمهاري ذات من مي كياتم كود كماني تمين ديا-

ؙۣۅڔۅڔڛۯؽڔٮؾ؈؈ڔ؞ڔ؞؈ڝ؈ ڡؖؾؚڶٳڵٳؠؙٛڛٵڹؙڡٵڴؚڣڒۣڡؙڔڹؙٳؿۺؿڂڵڡۧڡؙڝؙڶڟڣڎڂڵڡٞڡڣڡۜڐۯ٥ؿمالسٙؠؚؽڶؽۺۯ٥ ثُمَّ أَمَا تُكَفُّ أَفْهَرَ وَثُمَّ إِذَا شَاعَاتُ شَرَهُ - (ب م ره أيسما ١٣١)

خداکی اروه کیما تا مکراک الله تعالی نے اس کو کسی حقیر چزے پیدا کیا اضاف (پیدا کیا) اس کی صورت ینائی پراندازے اس (کے اصفام) بنائے کراس کو (نطخے کا) راستہ آسان کروا 'پراس کو موت دی 'پراس

كو قريس لے كيا كرجب الله جاب كاس كودد بار و ذرو كرے كا۔

وَمِنْ آَيَاتِهِأَنْ حَلَقًا كُمُمِنُ تِرَابِ إِذَا أَيْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ (ب١١٧ من ٢٠٠١) اور اس کی نشانیوں میں سے بیا کہ اس نے حمیس مٹی سے پیداکیا ' پھر تمو ڈے بی مدندل بعد تم آدی بن

كيابيه مخص ايك قطرة منى نه تفاجو (رحم من نهايا كميا قعام مجروه خون كالو تعزا ہو كيا بعراللہ في (اس كوانسان) بنايا مجراميناء درست كئيه

المُنْخُلَقُكُمُ مِنْ مُنَاءِمَّهِ مِنْ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَّكِيْنِ إلى قَلَرٍ مَّعُلُومٍ (١٥٢٠م

كيابم نے تم كوايك بي تدريانى سے نميں بنايا۔ پر بم نے اس كوايك وقت مقرر تك ايك محفوظ جكم ميں ركھا۔ أُوْلَمُ يَرَالُانُسَانُ أَنَا حَلَقُنَامُونُ نَطْفَتِهَ إِذَا هُوَ حَصِيْمٌ مُبِينِ (ب١٣٠٦) عند) كا أدى كومعلوم ميس كه بم إلى الوقطة عديداكا موده اعلانيدا حراض كراك

إِنَّا خَلَقْنَا أَلِا نُسَانَ مِنْ نَطُفَوْلُمْ شَاحٍ-رب ١٩١١٩١١ من الله

ہم نے اس کو محلوط نطفے سے پیدا کیا۔

وَلُقَدُ خَلَقُنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَة مِنْ طِينَ أَنْجَعُلُا وَلُكُ فِي قَرَالٍ مُركِين ثُمَّ خَلَقُنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقُنَا الْعَلَقَةَ مُضْفَةً فَخَلَقَتُنَا الْمُضْفَةً عَظَامًا فَكَسُّوْنَا الْعِظَامُ لَحُمُّا۔(پ ۱۸ ر ۱٬۱۱ ت ۱۳-۱۲)

اور ہم نے انسان کو مٹی کے ظامرے نایا محربم نے اس کو نطفے سے بنایا جو ایک محفوظ مقام میں رہا مجربم نے اس تطفہ کو خون کا لو تھڑا بنادیا۔ پھرہم نے اس خون کے لو تھڑے کو بوٹی بناویا۔ پھرہم نے اس بوٹی (کے بعض اجزام) کوہٹواں بناویا۔ پھرہم نے ان ہٹروں پر کوشت چ ماویا۔

قرآن کریم میں انتظ نطف بار باراس لئے ذکر نہیں کیا گیا کہ محل اس کا سانا مقصود ہے اس کے معنی میں خور کرنا ضوری نہیں ہے بلکہ اس لفظ کے تحرار میں دعوت فکر موجود ہے۔ شائم نطفے کے بارے میں اس طرح فکر کرسکتے ہو کہ بیانی کا ایک ناپاک قطرہ ہے۔ اگر پچھ دیر کے لئے ہوا میں چموڑ دیا جائے تو سزجائے اور بدیو دینے لکے لیکن دیکھو اللہ نے کس طرح یہ قطرہ مردوں کی پشت اور عورتول کے سینے سے نکالا۔ کس طریح مرددل اور عورتول میں اجماع کیا اور ان کے دلول میں محبت اور الفت پیدا فرمائی اور انسي عبت وشوت كى زنجرون من قيد كرك يكواكيا بمركس طرح جماع كى حركت كياحث موس منى فكال كرمورت كرم من پنچائی۔ پرکیے مورت کی رگول میں سے جیش کا خون اکٹھا کرکے اس کے رحم میں ذخرہ کیا۔ پرمنی کے اس قطرہ سے بجہ بنایا اور اسے چف کی غذادی۔ یمال تک کداس نے نثودنما پائی اور بوا ہوا۔ دیکمومنی کا تطرو نمایت سفید اور چکا ہوا تھا لیكن اسے مرخ م الله الله المربكل كولو تعزاكيا ، كار نطف ك ص كدية حالا كله يه تمام ص ايك بي جزك تع الين عكمت ديموكه كمي ص س ہڑیاں بنائمیں ممی سے بنائے ملی ہے رکیں اور گوشت بنایا۔ پھر گوشت میٹوں اور رکوں کے ذریعہ فاہری اصفاء بنائے سر تو كول بنايا كان "كم ناك منه اور دوسرے منفذ بنائے اور پاؤل كولمباكيا ان كے سرول من الكيال بناكي اور الكيول کے سرے میں پورے بنائے ' مجراند رونی اصفیاء بنائے جن میں دل 'مجر'معدہ ' کی 'پھیپھڑ ا' رخم 'مثانہ اور آئنیں دفیرو ہیں۔ ہر عفوى ائى مخصوص شكل مخصوص سائز اور مخصوص عمل ہے۔ پھران اعضاء ميں سے ہر مفسوكودوسرى قسول من تعتبم كيا مثلاً آ تکو کے سات طبقے بنائے ہر طبقے کا ایک خاص وصف اور مخصوص دیئت ہے۔ اگر ان میں سے ایک طبقہ بھی مفتود ہوجائے یا اس كامغات من سے كوئى صفت زاكل بوجائے أو اكم بينائى سے محروم بوجائے اكر ہم ان اصداء كو الك الك ليس اور بو كھ

عجائبات اور آیات ان من بوشیده بین میان کرنا شروع کردین تو عمرس تمام موجائیس میان ختم نه مو-

مثال کے طور پر بڑیوں پر نظر والو ، یہ سخت اور معنبوط اجسام ہیں ، مگران کی مخلیق ایک نرم اور بہتے ہوئے اوے ہے ممل میں آئی ہے۔ پھران بڑیوں کو جم کے قیام تھمراؤ اور راست رہنے کا سب قرار واکیا ہے ، پھر تمام بڑیاں بکیاں جس ہیں بلکہ مخلف علول اور مخلف مقداروں کی ہیں مجمعنی بین ہیں مجمعنی ہیں مجمعنی ہیں مجمعنی موسی کو کہیں مجمعتی ہیں مجمعی ہیں مجمعی یں ابعض چیٹی ہیں اور بعض بھی ہیں۔ فرنسیکہ ہر طرح کی ہٹریاں ہیں۔ انسان کو اپنے تمام جم سے بھی حرکت کرنی پڑتی ہے اور اپنے بعض اصداء سے بھی اس لئے اس کے جم میں مخلف بڑواں بنائی مئیں اور ان کو ایک دو سرے کے ساتھ اس طرح جو ڈا کیا کہ ایک بڑی دو سرے کے بغیراور ایک مفود و سرے مفوے بغیر حرکت کرسکے۔ پھر بربڈی کووی سافت مطاک می ہے جو اس کی حرکت کے مطابق ہو۔ بڑیوں کو ایک دو مرے کے ساتھ اس طرح جو ڑا ہے کہ ایک بڑی میں سے نظے ہوئے ریٹے دو مری بڈی میں پوست ہو کئے انیز ایک بڑی کا سرا کچھ آگے کو نظا ہوا بنایا ہے اور دو سری بڑی میں اتنا خلام بنایا ہے کہ پہلی بڑی کا زائد حسد اس میں اسط اس طرح انسان کوید سولت عاصل موائی ہے کہ اگروہ اسے جم کاکوئی حصہ بلانا جائے و بلا سے اگریہ جوڑنہ موت و اس كے لئے استے جم كے كى مخصوص مصے كو حركت دينا آسان نہ ہو الد سرى باروں كامعالمه بھى مجو كم حرت ناك ديس ب انسي ايك دوسرے سے يوست كرك كول شكل دى "يد خلف شكول اور خلف صور تول كى تقريباً الله جين بريان إن يد تمام بريان ملی میں قرمر بنا ہے۔ ان میں سے چے بڑیاں کورٹری کے ساتھ مخصوص میں اور چودہ بڑیاں اور کے جڑے کی میں اور بارہ نے کے جڑے کی ہیں اور بائی دانت ہیں۔ ان میں سے محی بعض دانت جو ڑے ہیں جو کھانے کو چینے کی ملاحیت رکھے ہیں ابعض دانت جز ہیں جن سے غذا کائی جاتی ہے۔ بعض نو کیلے ہیں ایعض وا زهیں ہیں اور بعض کیلیاں ہیں اور بعض سادہ وانت ہیں۔ پر کرون کو مر كى سوارى بنايا اوراك سات مكول سے مركب كيا جو چ ميں سے خالى اور كول بيں۔ ان ميں سے بعض چھوٹے اور بعض بدے ہیں کا کہ ایک دو سرے میں اچھی طرح ہوست ہوسکیں۔ اس کی حکمت کامیان بدا تنصیل طلب ، پر کر کر چینے بر سوار کیا اور پینے کو کردن کے فیلے صے سے سرین کی بڑی تک چوہیں منکوب سے بنایا اور سرین کی بڑی کے تین مخلف مے کئے ' نیچ کی طرف سے دو ہدی ریزہ کی ہدی سے وابست ہے اور یہ تمی تین اجزاء پر مشتل ہے ، پھر پینے کی ہریوں کو سینے مورد موں ام تعون زیر ناف اور سرین كى بريوں كے ساتھ جو را ، كررانوں ، بندليوں اور الكيوں كى برياں بيں۔ ہم الك الك شار كرك تفكوكو طول مس وينا چاہتے۔ تمام

بدن میں دوسوا ڑ آلیس ہڑیاں ہیں۔ ان میں وہ چھوٹی ہڑیاں داخل نہیں ہیں جن سے جو ڈول کے خالی ہے بحرے کے ہیں۔ دیکمواللہ تعالی نے یہ تمام اعضاء کس طرح ایک رقیق اور زم ادے سے پیدا کئے ہیں۔ ہڑیوں کی تعداد بیان کرنے ہے یہ متصود نہیں ہے کہ بم ہڑیاں ثار کرنا چاہیے ہیں۔ ہم ہڑیاں ثار کرنا چاہیے ہیں۔ ہم آطباء سے متعلق ہا اور وہ ان کی تعداد خوب جانے ہیں۔ ہم آو صرف اس کے بنائے والے اس کے خالق سے غرض رکھتے ہیں کہ اس نے انہیں کیے بنایا "کس طرح ان کی شکلیں اور مقداریں ایک دو سرے سے مخلف منائیں اور پھرانہیں اس مخصور کھا ورنہ اگر ایک ہڑی بھی ڈیاوہ ہوجاتی آو انسان کے لئے وہال بن جاتی اور اس مناؤں اور اس کے خور کرتا ہے کہ وہ ان کا علاج کرسے اور مخلند انسان اس کے نظروا ان ہوجاتی اور اس کے تدارک کی ضرورت ہوتی۔ طبیب ہڑیوں پر اس کے غور کرتا ہے کہ وہ ان کا علاج کرسے اور مخلند انسان اس کے نظروا ان ہے کہ ان کے ذراک کی ضرورت ہوتی۔ طبیب ہڑیوں پر اس لئے غور کرتا ہے کہ وہ ان کا علاج کرسے اور مخلند انسان اس کے نظروا ان ہو ان کا علاج کرسے اور مخلند انسان اس کے نظروا ان ہو ان کا علاج کرسے اور مخلند انسان اس کے نظروا ان ہو ان کا علاج کرسے اور مخلند انسان اس کے نظروا ان کا علاج کرسے اور مخلند انسان اس کے نظروا ان کا علاج کر کے اور مخلند انسان اس کے نظروا ان کا علاج کر کے اور میں زیدست فرق ہے۔

پھریہ بھی دیکھو کہ اللہ تعالی نے ہڑیوں کو حرکت دینے کے آلات پیدا کئے انہیں پٹھے کہ سکتے ہیں۔انسان کے بدن میں پٹھ سو
انتیں پٹھے ہیں اور ہر پٹھا کوشت بند اور جملیوں سے مل کرہنا ہے۔ یہ تمام پٹھے مختلف شکوں اور مقداروں کے ہیں اور جس جگہ
سے متعلق ہیں اس کی مناسبت سے بنائے گئے ہیں ان میں جو ہیں پٹھے تو آ کھ اور پکوں کو حرکت دینے کے لئے بنائے گئے ہیں اگر
ان میں سے ایک بھی کم ہوجائے تو آ کھ کا نظام درہم برہم ہوجائے۔ اس طرح ہر مصوکے لئے مخصوص تعداد میں مصالت ہیں۔
پٹوں آرگوں اور شرانوں کی تعداد ان کے نظئے اور پھیلنے کی جگہوں کا حال اس سے کمیں زیادہ عجیب ترہے جو بیان کیا گیا ہے اس کی

کنمیل طوالت کا باعث ہوگی۔

خلا منہ کلام ہے کہ آوی کے لئے ان ابڑا ویں سے ایک یں یا ان اصفاء یں سے کی ایک یں اور پھرتمام جم کے مقام یں فکر کرنے کی تخبائش ہے۔ اس طرح آدی جم کے ان جائبات معانی اور صفات میں فکر کرنے اس ہوت واس سے معلوم نہیں ہوت ہیں آدی کے اندرونی جسمانی نظام سے گذر کراس کے ظاہر پر نظر ڈالو 'اس کے باطن میں غور کرداور اس کی صفات میں بال کو توبیہ بھی جائبات سے خالی نہیں ہے اور یہ تمام چے ہیں اس ایک نلیاک قطرے سے وجود پذیر ہوئی ہیں۔ جب ایک نتایاک قطرے کو توبیہ بھی جائبات سے خالی نہیں ہوگا۔ ان کے اخوال 'اشکال ' میں اس کی صنعت اور سکت کا کیا عالم ہوگا۔ ان کے اخوال 'اشکال ' مقادی ' تعداد اور بعض کے ساتھ بعض کے اجماع اور افتراق اور غروب و طلوع کے اختلاف میں کیا کیا را ذریناں ہوں گے اور کس قدر سکمتن بوشدہ ہوں گی۔

حمیس بیر کمان نہ کرنا چاہیے کہ آسانی ملکوت کا کوئی ذرق محمت یا محموں سے خالی ہے بلکہ آسانی ملکوت صفت کے اختبار سے محکم ' مخلیق کے اختبار سے پختہ اور مجائبات کے لحاظ سے جامع تر ہے۔ انسان کے جم سے اس کا کمی بھی اختبار سے کوئی مقابلہ نہیں ہے بلکہ آسانی ملکوت کا مقابلہ زمین کی کمی بھی چیز سے نہیں کیا جاسکا۔ آسان اور زمین کی چیزوں میں کوئی مناسبت ہی نہیں

ب-الله تعافى كاارشادب

اَلْنَهُمُ اَشَدُ خُلُقًا أُمِ السَّمَاءُ بِنَاهَا رَفَعَ سَمُ كَهَا فَسَوَّاهَا وَاغْطَشَ لَيُلَهَا وَآخُرَجَ ضُحَاهَا - (ب ٣٠٠ م ٣٠ ايت ٢٩٠٢)

بعلا تمارا دوسی بارپیدا کرنا زیادہ سخت ہے یا آسان کا اللہ نے اس کو بنایا اس کی چست کو بائد کیا اور اس کو درست بنایا اور اس کی رات کو باریک اور اس کے دن کو ظاہر کیا۔

اب پر نطفے کی طرف واپس چلو اور خور کرو کہ پہلے اس کا کیا حال تھا اور اب کیا ہوگیا ہے۔ اگر تمام جن اور انس اس امر پر شنق ہو جائیں کہ وہ نطفے کو کان 'آنکہ 'عشل 'قدرت 'علم اور موح دیں یا اس بیں بڑی 'رگ' پھما' کمال اور بال پیدا کریں تو وہ اپنے ارا دے بیں کیم کامیاب نہ ہوں بلکہ وہ یہ بھی نہیں جان سنتے کہ اس نطقے سے لمباچ وڑا انسان کس طرح پیدا ہوجا آہے۔ اب تم اسية دل پر نظر والو ابعض اوقات تم كى ديوار كاغذيا پردے پر كى مصورى بنائى بوكى كوئى غوبصورت تصوير ديكھتے بواوراس تصوير کی خوبصورتی تمهارے دل دوماغ پر اپنا اثر چمو ژتی ہے ، تم بے ساختہ واہ کمہ اضحے ہواور مصور کی نقاشی ، پا بکدستی اور کمال فن کی داددے بغیر تمیں رہے ول میں بھی اس کی معلمت کا احتراف کرتے ہوادر زبان سے بھی اس کا اظہار کرتے ہو مالا تک تم یہ بات المجى طرح بائع ہوك دو تسوير محل ايك نقل ہے۔ الحد ويوار ودرت علم ارادے اللم اور رتك كى مدے مصور لے ان اصداءي فقالى كا ب جنس وه حقيقت مين منافي ملاحيت نسي ركمتا بكد ايك اور قوت ان اصداء كي خالق بم مرجرت كي بات یہ ہے کہ تم یہ تمام باتیں جانے کے بادجوداس مصورے فعل کو تعب کی نظرے دیکھتے ہواوریہ نہیں دیکھتے کہ ایک مصور حقیق بھی ہے جس نے محض ایک تطرے سے انسان کو پیدا کیا۔ پہلے قطرہ بھی نہیں تھا ' پھراسے پشت اور سینے میں مخصوص جگوں پر پیدا کیا ' عرات وال سے نکالا ، عراسے المجی شکل دی اور عمدہ صورت بنائی اس کے مشابہ ابزاء کو مخلف ابزاء پر تختیم کیا ، عران میں معبوط بريال بناس ايج اصداء بنائي فا بروياطن كو فيصورت كيا وكول اور پيول كوايك خاص ترتيب عينايا اور اشيل غذا كى كذر كاه قرار ديا ماكه جم باقى روسك- بمراس جم كوسند ويكيف بالنداوريو لندوالا بنايا اس كى پشت كوبدن كى بنياد قرار ديا اور میت کوغذائی آلات کا جامع اور سرکوحواس کا مخزن بنایا "محرود آ تکمیس کمولیس"ان کے طبقات ایک دوسرے پر رکھے ان کی شکیس ا مچی بنائمں 'اچھارتک دیا مجرد لئے بدا کئے آکہ آنکموں کی حفاظت کریں 'ان میں جلاء پردا کریں اور خس د خاشاک ہے بچائیں ' پر آنھوں کی چلیوں میں جس کا جم تل ہے بط نہیں ہے نشن و آسان کی وسعیس سمودیں 'وہ آنگھ کے نمایت محترشینے کے ذریعے دوردور تک دیکے لیتا ہے اور صد نظر تک چملی ہوئی کوئی چزاس سے چ کر نہیں رہ سکتی کمردو کان بنائے اور ان میں ایک تلخیانی ود بعت کیا ٹاکہ ساعت کی حفاظت ہو اور کیڑے موڑے اندر نہ جاشیں ' پھر کان کو ایک سیب جیسے چڑے سے محمرویا ٹاکہ ہا جرسے انے والی آواز پہلے اس چڑے میں جمع ہو پھروہاں ہے اندر کان میں پنچ اس کی تخلیق میں ایک حکمت یہ بھی ہے کہ اگر کوئی کیڑا كان كے اندرجانا جائے واس چڑے پر ريكنے سے بتا جل جائے كان كے سوراخ من متعدد نيب وفرازاور ثير مع مرح راست رکھے ٹاکہ اگر کوئی کیڑا کان کے اندر مھنے کی کوشش کرے تو انسان کو خبر ہوجائے خواہوہ اس وقت سورہا ہو میڑے کی مسلسل حرکت اسے بیدار کر علی ہے ' مجر چرے کے بیوں بی ایک اوٹی می ناک بنائی 'یہ انسان کی خوبصور ٹی کی علامت ہے ' ناک کے دو تھنے رکے ان میں سو تھنے کی قرت بیدا کی ماکہ سو تھ کر کھانے مینے کی چزوں کے اجھے یا برے ہونے کا اندازہ کر سکے اور ترد ماندہ وا کھنچ كر قلب كوراحت دے سكے اور باطن كى حرارت سے سكون بائے ، كرمنہ بداكيا اور اس ميں زبان ركمى جو بولتى ہے ول كى ياتيں عامركلى إورواغ كى ترجمانى كرتى ب منه كودائول عديدوى وانت چين وركافيدي من كام الع بيل ان كى جري مضبوط مرنوكيل اور رنگ سفيد ب ان كي مفيل سيدهي اور مرك برابرينائين ان بيل ايك ترتيب ركي الوي مي يد ي موتى موتى مول و مون پيدا ك انس اجها رنك اور شكل ديا ، يدونول مون ايك دو سرے پر اكر منه كا راسته بند كردية إلى ان كربد مونے كام كربت محدف كمل موتى إلى اوراك آواز لكالنے كاقدرت دى۔ نیان میں بولنے اور ملطمہ کرنے کی قوت رکمی تاکہ آواز کو الگ الگ عن سے باہر نکال سے اور بت سے حدف بول سے محر بعض زخرے تک اور بعض فراخ بنائے مے بعض میں زی اور بعض میں سختے ہے ، بعض صاف بیں اور بعض کرورے ہیں ، بعض طویل اور بعض حقیریں۔اس لئے آوازیں الگ الگ ہوتی ہیں مکنی کی عمرہ اور دل کو بھانے والی مکنی کی سخت اور کمروری کہ کان فرت كريس عب كى أوازي الك الك بنائي ماكم أوازول من اختلاط نه مواور آواز كى مدت اند جرے من مجى ايك دو سرے كو پچانا جاسك مر ر باول سے زينت دي اور چرے كه واوسى اور بعنووں سے سجايا اور بعنووں كو باريك باول سے كمان كى صورت بخشی " محموں کو پکوں کی جمالردی۔ بھر مالمنی اجزاء پیدا کے اور ان سب کو مخصوص اعمال کے لئے مسترکیا " چنانچہ معدہ غذا کولکانے کے لئے معرب مجرغذا کو خون بنانے پر مامور ہے ، تلی پتا اور کردے جگرے خاوم بنائے مے ہیں۔ تلی ک خدمت بہے کہ وہ جگرے سوداوی مادے کو جذب کرلتی ہے۔ پتا صفراوی مادہ کو جذب کرتا ہے اور گردے آبی رطوبت کو جذب کرتے ہیں۔ مثانه كردے كا خادم ب ووپانى جو كردے ميں جمع ہو تا ب مثانه اسے قبول كرليتا ب اور پيشاب كے رائے سے باہر نكال ويتا ہے۔ ركيس بحى جكرى خدمت پر مامور ہيں۔ان كى خدمت يہ ب كدوه خون كوبدن كے برصے ميں پنچاتى ہيں۔اس كے بعد وونوں باتھ پدا کے۔ انہیں کمباہنایا تاکہ مقصود چیزوں کی طرف برے سکیں۔ ہفتیل کو کشادہ بنایا اور اے بانچے الکیوں میں تقسیم کردیا اور ہرا لگی کو تين تين بوروں پر تعنيم كيا- جار الكيوں كو ايك طرف ركھا اور الكوشے كو ايك طرف تاكد الكوشا سب الكيوں پر كموم سكے۔ اگر ا کلے اور مچھلے زمانے کے تمام لوگ متنق ہو کر نمایت خورو خوش کے ساتھ الکیوں کی موجودہ ترتیب سے ہث کر کوئی اور ترتیب تجویز کریں تو وہ مقاصد حاصل نہ موں جو موجودہ ترتیب سے حاصل ہوتے ہیں۔ موجودہ ترتیب میں جاروں الکیوں سے انگوشے دور ہونے واروں الکیوں کی المبائی میں تفاوت اور ان کے ایک مرتب صف میں ہونے کے اندروہ ملمتیں بوشیدہ ہیں جو کسی دو سری ترتیب سے ماصل نہیں ہوسکتیں۔اس ترتیب کے ذریعے اتھ مکڑنے اور دینے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ اگر الکیوں کو پھیلالیا جائے توایک طشتری بن جائے۔ اس پر جو چیز جاہور کو لواور بند کرلیا جائے تو محونسا بن جائے جو مارنے کا ایک آلہ ہے اور آگر ناکمل طور پر ہے بند کیا جائے تو چلوبن جائے اور اگر اللیوں کو ملاکر کھول دیا جائے تو کمرٹی یا بیلے کی شکل اختیار کرلے پھر اللیوں کے سروں پر ان کی زیائش کے لئے ناخن پیدا کے محدان ناخنوں کی وجہ سے پشت کی جانب الکیوں کو سارا بھی ما ہے۔ ناخوں کا ایک بدا فاكده يه ب كه جوباريك چين الكيول سے نيس الحد يا تي وہ ناخول سے المائي جاستى بيں۔ نيزيدن كو تعبانے كے لئے بھى ناخن كى ضرورت برتی ہے۔ بظاہریہ ایک حقیرترین عضوبدن ہے مراس وقت اس کی اہمیت طاہر ہوتی ہے جب بدن میں عملی پیدا ہواور عائن موجود نہ ہوں۔ تب پتا چا ہے کہ یہ س قدر فیتی چرہے اور اس کے بغیرانسان کتا عاج اور عابز ہے۔ مجانے میں کوئی چر ناخنوں کے قائم مقام نہیں بن سکتی ہے بھرہاتھ خود بخود اس جگہ پہنچ جا آ ہے جمال تھجلی ہو۔خواہ آدمی نیند میں ہویا غفلت میں ہو۔ أكر تعجلانے ميں كسى دو مرب أدى كى مدل جائے تو وہ سكون حاصل نہيں ہو تاجو خود النے ہاتھ سے تعجانے ميں ملا ب-علاوہ ازيں خود اپنا ہاتھ جس آسانی سے تحلی کی جگہ تک پنج جا آ ہے اتن آسانی سے دو سرے کا ہاتھ نسیں لے جایا جاسکا۔ بید تمام امور نطف میں پیٹ کے اندر تین ته بہ ته تاریکوں کے بعد کے بعد دیگرے وقوع پذیر ہوتے چلے جاتے ہیں۔ بالفرض اگریہ ته بہ ته تاريكيال دوركردى جائي اوررم ك اندرى ماف نظر آجائے قود كھنے والا خود ديك كريد امور ايكدو سرے كے بعد خود بخود بنتے چلے جات ہیں۔ نہ مصور نظر آیا ہے نہ اس کے آلات نظر آتے ہیں۔ کیا تم نے کوئی ایسا مصور دیکھا ہے جونہ اسے آلات کو ہاتد لگائے اور نہ ابی مصنوعات کو مران میں اس کا تقرف جاری ہے۔ یہ صرف اس کی شان ہے اور یمی اس کی عظمت کی دلیل

اس کمال فررت کے بعد اس کا وسیح تر رحت دیموکہ جب رحم تک ہوگیا اور وہ نطفہ بچہ بن کریوا ہوگیا توا ہے ہواہت کی کو اوہ اس کمال فررت کے بعد اس کے باہر تکا۔ اس کے اپنی راو تلاش کی گویا وہ سم میں اربدھا ، و جائے اور اس تک جگہ ہے۔ نگلنے کی فراہ تلاش کرے اور اس سے باہر تکا۔ اس کے اپنی راو تلاش کی گویا وہ سم میں اور سے باہر آبادر ان خوا کی حاجت ہوئی توا سے مزاج اور جم سے مطابقت رکھتی ہو۔ سے اپنی غذا حاصل اربے کا طریقہ سکھلایا۔ پھرغذا بھی آئی نرم اور لطیف پیدا کی جو اس کے مزاج اور جم سے مطابقت رکھتی ہو۔ بینی دودھ جو مال کی جماتوں پر خور کرد 'انہیں کیما نیایا اور ان بی کس کی بینی دودھ جو کیا اور چھاتوں کے سرے ایسے گول بنائے کہ بیچے کے منہ میں سائیس اور ان سروں میں ایک تک سوراخ بنایا جس کے ذریعے دودھ دیا نے بغیر نہیں لگا اور لگا بھی ہے تو آہستہ آہستہ کیوں کہ پچہ مرف تھو ڈا تھو ڈا بی پی سکتا ہے۔ بچ کو چو نے کی صلاحیت بخشی۔ وہ اس تک سوراخ سے اتا دودھ پر آید کرلیتا ہے کہ بید بھر سکے۔ پھراس کی بے پایاں رحمت 'وسیع ترشفقت کی صلاحیت بخشی۔ وہ اس تک سوراخ سے اتا دودھ پر آید کرلیتا ہے کہ بید بھر سکے۔ پھراس کی بے پیاں رحمت 'وسیع ترشفقت اور لطف و کرم دیکھو کہ پیدائش نے سائھ تی دانت نہیں لگتے بلکہ دو سال کے بعد دانت نگتے ہیں کیونکہ دو سال تک اس کی غذا

دودھ ہوتی ہے جے چبانے میں دانتوں کی ضرورت پیش نہیں آئی۔ پھرجبوہ پرا ہوجا آ ب تو پتلا دودھ اس کے مزاج کے موافق نہیں رہتا۔ اس دقت اے گاڑھی غذا کی ضرورت ہوتی ہے اور اس غذا کو پیٹایا چبانا پر آ ہے۔ اس کے لئے دانت پیدا کے جاتے ہیں۔ اللہ تعالی کی قدرت کے قربان جائے کہ اس نے نرم مسوڑھوں سے سخت دانت کیسے پیدا کئے۔

اس تمام مخلیق سخمتوں سے ہٹ کروالدین کے دلول میں اس کی محبت اور شفقت پیدا کی ٹاکہ وہ لوگ اس زمانے میں اس کی محبت اور شفقت پیدا کی ٹاکہ وہ لوگ اس زمانے میں اس کی محبت اور شفقت پیدا کی ٹاکہ وہ لوگ اس زمانے وہ محلوق و کلوق میں اشتائی عاجز ہو آ۔ پھر جب وہ پیا ہو جا آ ہے تو اس کو بندر تا قدرت متمیز معنل اور ہدایت مطاکی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ وہ من بلوغ کو پہنچ جا تا ہے۔ پہلے نوجوان بنتا ہے پھر جو ان ہو تا ہے پھر اوج معربوجا تا ہے۔ پھر پو ڑھا ہوجا تا ہے۔ کوئی ناشکرا بندہ ہو تا ہے کوئی شکر گذار 'کوئی گنگار ہو تا ہے کوئی اطاعت گذار 'کوئی مومن 'کوئی کافر'اس لئے اللہ تعالی کے اس ارشاد کی تقدیق ہوتی ہے۔ جب کا کہ فرایا۔

هَلْ أَتِي عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ النَّهْ لِلَهُ يَكُنُ شَيْئًا مَذْكُوْرًا إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَطُفَةِ الْمُشَاجِ نَبْنَلَيْهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا إِنَّا هَدِيْنَاهُ السَّبِيلُ إِمَّا الْكَاشَاكِرُا وَ إِمَّا كَفُوْرًا (بِ ٢٩ ر ١٣ آيت ٣١)

ب شک انسان پر زمانے میں ایک ایسا وقت ہی آچکا ہے جس میں وہ گوئی قابل تذکرہ چیزنہ تھا۔ ہم نے انسان کو مخلوط نطفے سے پیدا کیا۔ اس طور پر کہ ہم اس کو مکفٹ بائس تو ہم نے اس کو سنتا' دیکھتا بتایا۔ ہم نے اس کوراستہ بتلایا یا تو وہ شکر گذار ہو گیایا ناشکرا ہو گیا۔

بسرحال پہلے اس کے لطف و کرم پر نظر ڈالو۔ پھراس کی قدرت و تھکت پر خور کرد۔ اس کے عجائبات جہیں جران کردیں ہے۔
جیرت اس محض پر ہوتی ہے جو کوئی اچھا خطیا عمرہ فتش دیکھ کر جیران ہوتا ہے اور اس کی تعریف و توصیف کرتا ہے اور اپی تمام تر
فکری توانا کی نقاش یا خطاط پر مرکوز کرویتا ہے کہ اس کو کئی زیروست قوت حاصل ہے اور اس نے کتنا خوبصورت اور دکش فتش بنایا
ہے وہ دیر تک اس کے فن کی داور چتا ہے اور دل و زبان ہے اس کی مشاتی اور چا بکدسی کو سراہتا ہے لیکن بھی مخص اپنے فلس کے
عجائبات و بکتا ہے مگران کے صافح اور مصور سے فغلت برتا ہے۔ نہ اسے اس کی منظمت کا احساس ہوتا ہے نہ اسے اس کی جاالت و
سیمان کرتی ہے۔

یہ ہیں تہ ارے جم کے کچہ عجائبات ان کا اصافہ کرتا ہے حد دشوار ہے بلکہ تا ممکن ہے۔ ہاں! ان میں گرکامیدان برا وسیع
ہے۔ اگر کوئی گر کرتا چاہے اور یہ عجائبات خالق تعالی کی عقمت پر واضح جمت ہیں۔ اگر کوئی ان سے استدال کرتا چاہے لین تم
اپ پیٹ اور شرمگاہ کی شہوت میں اس قدر منہ کہ ہو کہ جمیس اس کے علاوہ کچہ معلوم نہیں کہ بحوک محسوس ہو تو کھانا کھالیا
جائے اور پیٹ بحرجائے تو نیز کی آخوش میں پنچ جاؤ۔ شہوت ہو تو جماع کرلو 'ضعہ آئے تو پر مریکار ہوجاؤ۔ بمائم بھی ان امور میں
تہ ارے شریک ہیں۔ وہ بھی کھانے پینے 'سونے اور جماع کرنے کے بارے میں وہی معرفت رکھتے ہیں جو جمہیں حاصل ہے۔ انسان
کی وہ خصوصیت جس میں وہ بمائم ہے ممتاز ہے یہ ہے کہ اے اللہ نے آسانوں اور زمین کے ملوت اور آفاق اور انسی کی عائبات
میں خور و گر کرنے کی صلاحیت بخش ہے۔ ای خصوصیت کی بناء پر وہ ملا تھ کہ مقربین کے زمرے میں وافل ہوجا آہے اور اننی
خصوصیت کے باعث وہ قیامت کے روز اللہ تعالی کا مقرب بندہ بن کر نبیتین اور صدیقین کے ساتھ اٹھے گا۔ یہ مرتبہ بمائم کو
حاصل نہیں ہے اور نہ اس مخص کو حاصل ہے جو دنیا میں بمائم کی شہوات پر راض ہوگیا بلکہ ایسا مخص تو بمائم سے بھی بر ترب اس نے اس ہوگیا بلکہ ایسا مخص تو بمائم سے بھی بر ترب اس خواس کے بوریا میں بمائم کی شہوات پر راض ہوگیا بلکہ ایسا مخص تو بمائم کو تو تھر کی کے جمائم کو تو تھر کی کی وہ سے انسان کو تو یہ قدرت صطائی گئی ہے مگر اس نے اس سے فائدہ نہیں افھایا بلکہ اللہ
تعالی کی نوتوں کی ناشری کی۔ ایسے لوگ واقعی چہایوں سے بھی بدتراور ان سے نیادہ گراہ ہیں۔

زمن میں فکر

جب تم اپ نفس میں کلر کراہ تو اس نہن پر بھی نظر ذالوجو تمہارا فعکانہ ہے۔ پھراس کی نمبول مسند مدوں پھاٹوں اور کانوں میں نظر کرد۔ پھر آسانوں کے مکوت تک پنچ۔ نہیں میں اس کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ اس نے زمین کو فرش اور بسترینایا 'اس میں سؤکیں اور راستے بنائے' اے زم کیا تاکہ تم اس کے اطراف میں پھرسکو' اے ساکن بنایا تاکہ وہ حرکت نہ کرے' اس میں بہاڑوں کی تمغیں گاڑیں تاکہ وہ اپنی جگہ ہے نہ بلے' پھراہے انتا وسیج کیا کہ لوگ اس کے اطراف میں پھرنے سے جائز نظر آتے ہیں' خواہ ان کی عمریں کتنی بنی لمبی کیوں نہ ہوں اور وہ کتنائی کیوں نہ محوض۔ اللہ تعالی قربا آ ہے۔

وَالسَّمَاءِ بَنِيْنَاهَا بِأَيْدِ وَإِنَّا لَمُوْسِعُوْنَ وَالْأَرْضِ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِلُوْنَ. (ب ٢٤، ٢ ٢)

اور ہم نے آسان کو(اپن) قدرت سے بنایا اور ہم وسیع القدرت بیں اور ہم نے زین کو فرش (کے طور پر) بنایا سوہم اسم عے بچھالے والے ہیں۔

هُوَالَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا فَامْشُوْافِي مَنَاكِبِهَا (پ ٢٠ م ٢٠ من ١٥) هُوَالَّذِي جَعَلَ ك

قرآن كريم من متعدد مواقع برنين كاذكركياكياب ماكدلوگ اس كے عائبات من كاركرين اوريه موقيل كد زعده لوگ اس كى پشت پر رہنج ميں اور مرف بعد اس كے پيد ميں آرام كرتے ہيں اى لئے اللہ تعالى نے ارشاد قربایا ہے۔ كى پشت پر رہنج ميں اور مرف كے بعد اس كے پيد ميں آرام كرتے ہيں اى لئے اللہ تعالى نے ارشاد قربایا ہے۔ اللہ نَجْعَل الْا رَضَ كِفَاتُ الْحَيَاءُ وَالْمُواتَّ الْهِ اللّٰهِ مِنْ اللّٰهِ اللّٰهِ مِنْ كَوَ زَعْدَ اللّٰ اللّٰهِ مَنْ كَوَ زَعْدَ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ مِنْ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ ال

 اور منائع کی کشت پر خور کرو'اللہ تعالی نے حقیر سزبوں میں کتنے ذہروست منافع ودبیت فرائے ہیں' یہ سزی غذا بہم پہنچاتی ہے یہ طاقت اور توانائی فراہم کرتی ہے' یہ زندگی دیت ہے' یہ ہلاک کرتی ہے' یہ بارد ہے' یہ حار ہے۔ یہ معدہ میں پہنچ کر رگول کی جڑول سے صغراوی مادہ با ہم زنکال دیتی ہے' یہ صغراوی مادہ با کہ ان مادہ وی مادہ با ہم نظراوی مادہ بین کہ ہوتی ہوتی ہوتی ہے' یہ خون صاف کرتی ہے' یہ خون بناتی ہے' یہ فرحت پخش ہے' یہ فیند لانے والی ہے' اس سے کروری لاحق ہوتی ہے' اللہ نے زمین کے جسم سے کوئی ذرہ کوئی تکا ایسا پریا نہیں فرمایا جس میں بے شار منافع نہ ہول کی انسان کے بس کی بات نہیں ہے کہ ان منافع پر پوری طرح مطلع ہو سکے۔

' پھر ہر سبزی کے لئے کاشکار کو عمل کے ایک مخصوص مرحلے سے گزرتا پڑتا ہے۔ مثلاً مجوروں میں نروہادہ کا پانی ملایا جا تا ہے' انگوروں کو صاف کیا جاتا ہے' کمیتی کو خودرو گھاس کی آلودگی سے بچایا جاتا ہے۔ کسی کا پیچ بویا جاتا ہے' کسی کی شنیاں لگائی جاتی ہیں' کسی کی بود لگاتے ہیں' اگر ہم نباتات کی جنسوں کا اختلاف' ان کی قشمیں' منافع' احوال اور مجائبات بیان کرنے بیٹے جائیں قو عمریں گذر جائیں اور بیان ختم نہ ہولیکن ہم صرف اس بیان پر اکتفاکرتے ہیں' تم اس کی موشنی میں مزید عجائبات پر فکر کرسکتے ہو۔

جوا مرأور معدنیات

وَمَا خَلَقُنَا السَّمْوَاتِ وَالْارُضِ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِيْنَ مَا خَلَقْنَا هُمَا اِلَّا بِالْحَقِّد (پ ۲۵٬ م ۲۵، ما ۲۳)

اور ہم نے آسانوں اور زمین کو اور جو مجھ ان کے درمیان میں ہے اس کو اس طور پر شیس بتایا کہ ہم قبل حیوانات عبث کرنے والے ہوں۔ ہم نے ان دونوں کو کسی حکمت ہی سے بنایا ہے۔ حیوانات

حیوانات بھی اللہ تعالی کی ذیروست نشانیوں میں ہے ایک نشائی ہیں ان کی بے شار قسمیں ہیں بعض ہوا میں اڑتے ہیں بعض در نفی زمین پر چکتے ہیں بعض ہوا میں اڑتے ہیں بعض وی بھی متعدد قسمیں ہیں بعض جانور دوپاؤں پر چکتے ہیں بعض جار پر بعض وی پر اور بعض وی پر اور بعض میں اس طرح کے جانوروں کے چلنے کا مشاہدہ ہو تا ہے ' کار مناخ ' اھکال ' اخلاق اور صورتوں کے اعتبار ہے ہمی بے شار جانور ایک دو سرے سے عنقف نظر آتے ہیں ' فضا میں منڈلانے والے پر مدوں ' خسکی کے وحشی در ندوں اور کھوں میں پائے جانے والے جانوروں کو دیمو ' تم ان میں ایسے مجانبات کا مشاہدہ کرو کے کہ ان کی موجودگی میں خالق کا نتاہ کی قدرت اور محکمت سے منکر نہیں ہو سکتے اور یہ مجانبات استے زیادہ ہیں کہ ان کا اصاطہ نہیں کیا

جاسكا على أكر بم محمر فيونى مكتى اور كرى كا تبات بيان كرن كيس ويد سلسله بمى ختم ند موايد نض منع جانور بين مرتم رات دن دیکھتے ہو کہ یہ جانورا بے جراور بے کسی کے باوجود کمر بھی تغیر کرتے ہیں غذائی مواد بھی جمع کرتے ہیں اپنی ادہ ہے اللت كا ظمار بحى كرتے بي اور اس كے تقاضے بى بورے كرتے بين ان كے كرويكوك قدر ممارت اور خوش سليق كى بنائے جاتے ہیں محوالمی انجینر نے مقررہ نقفے کے مطابق تغیر کے مول اپنی ضورت کی تمام چزوں کی طرف وہ کی خارجی رہنمائی اورمدایت کے بغیر متوجہ ہوجاتے ہیں انہیں عاصل کرتے ہیں ، کڑی کے حال پر نظر ڈالووہ اپنا محر شرکے کتارے پر بناتی ہے ، پہلے وہ ایک اعظم بر اب این الله الله اوراس خالی جکه میں اپنے آر بچھاتی ہے۔ ایک جانب سے اپی تقیر کا آغاز اپنے منہ کے لعاب پھینک کر کرتی ہے اس معامے کی مثل افتیار کرلیتا ہے وہ یہ دھاگا دو سری جانب لے جاکر کسی چزر چیکارتی ہے اور ای طرح احاب سے دھامے کی کیرباتی ہوئی اس جانب بدستی ہے جاس سے آغاز کیا تھا' یہ عمل کی بار کرتی ہے' دودھاکوں کے ورمیان مناسب فاصلہ بر قرار رکھتی ہے جب دونوں جانب کے سرے مضوط ہوجاتے ہیں اور معامے بالے کی شکل افتیار کر لیتے ہیں ت یانے میں معرف ہوتی ہے اور بانے کو آنے پر رکھتی ہے۔ جمال جمال بانے کا تار تائے کا تار کے تار سے ملا ہے وہال وہال کرہ لگادی ہے۔ اس میں بھی تاسب اورمہندسانہ اصولوں کی رعایت کرتی ہے۔ بالا فراس کی بید جدوجد ایک جال کی صورت اعتمار كركتى ب-جسيس چيزىكى وفيرو چنونے چونے اڑنے والے كيڑے كوڑے آسانى سے كيس جاتے ہيں اس عمل سے فاسغ مونے کے بعدوہ ایک ایے کوتے میں چھپ کر بیٹ جاتی ہے جمال سے دہ اپنے شکار پر نظرر کوسے اور شکار اے نہ د کھیائے۔جب کوئی شکار جال میں پستا ہے قودہ تیزی ہے اس کی طرف دو رق ہے اور اے کھالی ہے اگر اس طرح شکار کرنے ہے تھک جاتی ب قواسینے لئے ربوار کا کوئی کوشہ طاش کرتی ہے اور اس کوشے کے دونوں جانب ایک مار تھینے دی ہے ، محراس میں ایک دھاگا ہے كى جانب الكاكر خود اس بي الك جاتى ب اور كى مكتى مجترى معرى معربي ب كدوه اد حرب كذرب اور اب اس دها كم مي قيد كركي ويع الكاموا إوراك اي فوراك مالك

بسرطال کوئی چھوٹا یا بیدا جانور ایبا تہیں ہے جس میں نا قابل شار گائبات نہ ہوں۔ کیا تم یہ سکھتے ہوکہ کئری نے دکار کرنے کا یہ فن خود بخود سکھتا ہے یا وہ خود بخود وجود پذیر ہوگیا ہے یا کئی آدی نے اسے اس فن کی تعلیم دی ہے اور اس طریقے کی طرف رہنما کی کہ ہم "مرصاحب ہمیرت جانتا ہے کہ یہ نعمی کئری نمایت عاجر اور کزورو ہے کس ہے "اس کئری ہی پر کیا موقوف ہے بلکہ ہاشی جو اپنے تن وقوش میں کیا جسیا تعلیم ہے اور دو سرے جانوروں ہیں دیتا جس کے اس کرئی ہے کہ مسیل ہم آدر مطلق کی گوائی جسیل دیتا جس نے اپنے وہ سکھلایا ہے اور اپنی غذا حاصل کرئے ہے جو بدے کے طریقے کی طرف رہنمائی کی ہے اور اسے قدرت بخشی ہے " فلم ند انسان اس نئے جانور سے وہ سین حاصل کرتا ہے جو بدے جانور دو مسین حاصل کرتا ہے جو بدے جانور دو مسین حاصل کرتا ہے جو بدے جانور دو اس کی میں کہا تا۔

گر کاب پہلو بھی بیدا وسیجے ہے۔ اس لئے کہ حیوانات اپنی افکال "اخلاق اور طہائع کے فیاظ ہے بے شار ہیں۔ اصل میں ان حیت اس لئے نمیں ہوتی کہ اکثر نظر آتے ہیں اور کوٹ مشاہدہ کے باعث ول ان سے مانوس ہوجاتے ہیں۔ البتہ جب کمی فض کی نظر کمی نامانوس اور مجیب و خریب جانور پر پڑتی ہے تو جیرت کرتا ہے اور کہتا ہے کہ سجان اللہ کس قدر مجیب جانور ہے دور کیوں جائے خود انسان کس قدر جیرت ناک حیوان ہے لیکن وہ خود اپنے آپ پر جیرت نمیں کرتا۔

بسرطال جانوروں میں گار کا یہ انداز ہوتا جا ہیے کہ ان کی شکوں اور صورتوں پر نظرؤالے ' پران کے منافع اور فوائد میں خور کرے کہ اللہ تعالی نے ان کے چڑوں ' بانوں اور اون میں بے شار فوائد رکھ چھوڑے ہیں 'جن میں سے ایک اہم ترین فائدہ یہ ہے کہ ان چڑوں سے انسان اپنا لباس اور سنرو حضر میں اپنا مکان بنا آ ہے ' کھائے ' پینے کے برتن وضع کرتا ہے 'ان پر جو سواری کے لئے حفاظتی موزے تیار کرتا ہے 'ان کا وودھ اور کوشت بلور غذا استعمال کرتا ہے 'ان میں سے بعض جانور ایسے بھی ہیں جو سواری کے حفاظتی موزے تیار کرتا ہے 'ان کا وودھ اور کوشت بلور غذا استعمال کرتا ہے 'ان میں سے بعض جانور ایسے بھی ہیں جو سواری کے کام آتے ہیں 'بعض بوجہ اٹھاتے ہیں اور دور دراز کے جنگلوں اور صحاؤں کی مسافت طے کرتے ہیں 'ویکھنے والوں کو ان کی تخلیق سے جس قدر بھی چرت ہو کم ہے 'اس لئے کہ اللہ تعالی نے انہیں اس علم سے پدا کیا ہے جو ان کے منافع کو پہلے ہی ہے جامع تھا 'پاک ہے دو ذات جس کے علم میں تمام امور کسی تھر 'آبل اور تدیر کے بغیراور کسی وزیریا مشیر ہے مضورہ حاصل کئے بغیرواضح ہیں 'وہ نمایت حکمت والا اور نمایت قدرت والا اور نمایت علم والا ہے 'جس نے اپنے عارفین کے دلول میں اونی تعلق کے مشاہدے ہے اپی توحید کی شاوت القاء کی تعلق کے لئے اس کے علاوہ کوئی راستہ نہیں ہے کہ وہ اس کی قدرت و قبر کا بقین کریں 'اس کی روبیت کا قرار کریں اور اس کی عظمت و جلالت کی معرفت ہے اپنے بخر کے معرف ہوں 'کون ہے جو اس کی تاء کا اعاظہ کر سکتا ہے 'وہ الیا ہمیں اپنی ہوایت 'اپنے کرم واحسان ہے نوازے۔ میں معرفت ہے اپنے بخر کا اعتراف کریں۔ ہماری دعائے اللہ تعالی جمیں اپنی ہوایت 'اپنے کرم واحسان ہے نوازے۔ وسیح اور گرے سمندر

تین کے چاروں طرف تھیلے ہوئے دسیم اور کمرے سندر بھی اللہ تعالی کی نشانعوں میں سے ایک نشانی ہیں۔ حمیس جتنی زیمن خلک نظر آتی ہے اور جس قدر بہاڑ حد نظر تک تھیلے ہوئے دکھائی دیتے ہیں وہ وسیع تر سمندروں کے مقابلے میں ایسے ہیں جیسے دور تک تھیلے ہوئے کمی سمندر میں کوئی مختر جزیرہ۔ جیسا کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

الْارْضُ فِي الْبَحْرِ كَالْاَصْطَبَلِ فِي الْاَرْضِ له سندر مِن دَيْن الى ج بيے نين مِن الطبل-

تم المجی طرح جانے ہوکہ اصطبل کو زهن ہے کیا نبت ہے "ای پر زهن کو سمندر کے مقابطے میں قیاس کراؤ" تم نے زهن کے عائبات کا مشاہدہ کیا "اب سمندر کے عائبات میں گلر کو "سمندر میں حیوانات اور جوا ہرات کے جس قدر عائبات ہیں وہ زهن کے عائبات ہیں دہ زهن کے عائبات ہیں زیادہ ہیں زیادہ ہیں اور جیس نرادہ ہیں ۔ اس وسعت کی وجہ سے سمندر میں اسے بین یہ بین کی جزیرہ ہے اور اس مفاطے میں اس پر تشکر انداز ہوئے جانور ہیں کہ اگر ان کی پشت پائی کی سطے ہے اور جی ہوتہ تم ہے جو کہ شاید یہ کوئی جزیرہ دکھ کر اتر پڑے اور جب ہوجا کا اور بہ صرف قصوراتی مغرضہ نہیں ہے بلکہ حقیقت میں ایسے حاد فات ہو تھے ہیں کہ لوگ جزیرہ دکھ کر اتر پڑے اور جب وہاں اس جانور کی دور اس اسے میں اسے میں کہ لوگ جزیرہ دکھ کے اس میں بے شاور کی دور ان اور کو انسان ایسا نہیں ہے جس کی نظیر سمندر میں نہ ہو "اس کے بر عس اس میں بے شار ایسے دیوانات ہیں جن کی نظیر ختی پر نہیں اور کی میں ان کے بارے میں بہت کچھ کھا گیا ہے "خاص طور پر ان لوگوں نے بدی مختیم کی ایس کسی جی کھا گیا ہے "خاص طور پر ان لوگوں نے بدی مختیم کیا ہیں کسی جی دیوانات ہیں جن کی نظیر ختی پر نہیں ایس کے بازیاد راس کے جائیات کی جبتو کی۔

ہیں ، ہوں ہے سد رہے ہے پر حریہ در س بہت ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہوا ہو تا ہے اور اس میں رہ کر کول شکل افتیار کرتا ہے 'مونکے کو دیکھویہ کیے بیٹی میں پیدا ہو تا ہے اور اس میں رہ کر کول شکل افتیار کرتا ہے 'مونکے کو دیکھویہ کیے بیٹی بی بند سندر کی امریں کنارے پر ڈالتی ہیں 'یا وہ سمندر کی تہوں ہے نکالی ان کے علاوہ عزراور اسی جیسی بے شار نفیس چڑیں ہیں جنہیں سمندر کی امریں کنارے پر ڈالتی ہیں 'یا وہ سمندر کی تہوں ہے نکالی جاتی ہے 'کالی وولت کے طالب 'تجارت بیٹی اور سیاحت کرنے والے ان کے ذریعے دور در از کے ملکوں کا سفر کرتے ہیں 'دیکھواس نے پہلے کشیوں کو متحرکیا کہ وہ لوگوں کا پیٹی اور سیاحت کرنے والے ان کے ذریعے دور در از کے ملکوں کا سفر کرتے ہیں 'دیکھواس نے پہلے کشیوں کو متحرکیا کہ وہ لوگوں کا پوجہ اٹھائیں 'کار ہواؤں کی معرفت دی کہ وہ کس رخ کو کب اور کیے جاتی ہیں اور ان کی سواری کے لئے کون می ہوا مغیر اور کون می نفسان دہ ہے 'صاف فلا ہر ہے کہ سمندر کے سلیے میں اللہ تعالی کے جس قدر عجو سب سے زیادہ فلا ہر ہے کہ سمندر کے سلیے میں اللہ تعالی کے جس قدر عجو بات ہیں وہ خونم ترین جلدوں میں بھی نہیں ساکتے 'سب سے زیادہ جمرت آگیز چڑوہ ہے جو سب سے زیادہ فلا ہر ہے 'کا کو وہ کو سب سے زیادہ جرت آگیز چڑوہ ہے جو سب سے زیادہ فلا ہر ہے کہ سال کو ان کی ان کی ان کی میں ساکتے 'سب سے زیادہ جرت آگیز چڑوہ ہے جو سب سے زیادہ فلا ہو ہو کہ بیانی کا وہ

له ١- اس روایت کی سند مجینهی ملی-

## فضامين محبوس موائے لطیف

آسان اور زین کے درمیان فمری ہوئی لطیف ہوا ہی اللہ تعالی کی ایک بدی نشائی ہے 'جب ہوا جاتی ہے تو نہ تم اسے ہاتھ لگاسکتے ہواور نہ اس کو مجسم شکل میں ساسکتے ہو' ہوا کی مثال سنتد دی ہی ہے جس طرح الی جاتور سندر میں تیر نے پھرتے ہیں اس طرح بے شار پرندے اپنے پرول اور ہاندوں کی مددے ہوا کے دوش پر اٹر نے نظر آتے ہیں 'جب ہوا میں جاتی ہیں تو سندر می مدوج رپیدا ہو تا ہے اور لریں ہے چین ہوکر اپنا سر چکتی ہیں' اسی طرح تیز ہواؤں کی گروش سے اس فضائے آسمانی میں ہمی تموج ہو تا ہے' اللہ تعالی ہوا کو حرکت دیکر رحمت کا سبب ہمی ہنادیتا ہے لیٹی وہ ہاولوں کو ہکاتی ہے اور بیاسی نشن پر ہارش پر ساتی ہے جیسا کہ ارشاد فرمایا۔ وَارْسَدُنَا الرِّرِیَا حَلُو اَقِیْحَ۔ (پ سمال کر ساتی ہوں)

اور ہم ی مواول کو سیج ہیں جو کہ بادلوں کو پانی سے بحروثی ہیں۔

اس طرح یہ ہوا حیوانات اور دہا بات کی زندگی کا سب ہوتی ہے اوروہ جب چاہتا ہے اس ہوا کو عذاب ہناوجا ہے ان لوگوں کے لئے جو اس کی نافرانی کے مرتکب ہوتے ہیں۔ چنانچہ فرایا۔

إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسِ مُسْتَمِرٌ تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمُ اعْجَارُ لَ فَخُلِ مُنْقَرِدُ إِنَّا مَارُ مِهُ اعْدِهِ اللَّهُمُ اعْجَارُ لَ فَخُلِ مُنْقَوْدُ (بَ ٤٠٠ مَ ١٠٠٨)

بھرے ان رایک تر ہوا بیجی۔ ایک نوست کے دن میں وہ ہوا لوگوں کو اس طرح اکھاڑتی ہے گویا وہ اکمڑے ہوئے مجو دوں کے سے ہوں۔

ہوالطیف ہی ہاور شرید ہی ہم اس کی اطافت اور شدت کا اس طرح مشاہدہ کر سکتے ہوکہ اگر کسی مشکیرے میں ہوا ہو کر دریا میں ڈال دو اور یہ کوشش کرو کہ وہ مشکیرہ ڈوب جائے تو یہ مکن نہیں ہوگا ، خواہ اے ڈاو نے کے لئے کتابی طاقت ور مخص اپنی ہم تر قوت کیوں نہ صرف کردے اس کے بر تھل اگرتم لوہ کا کوئی کلوا پانی کی سطح پر رکھو تو وہ فوراً تہ میں چلا جائے گا ، فور کرو کہ ہوا اپنی زاکت اور اطافت کے باوجود پانی کی شدت ہے کس طرح مقابلہ کرتی ہے اللہ تعالی کی ہی محکت ہے جس کے باحث کوتی اپنی کی سطح پر فھری رہتی ہیں اور اپنے تمام تر بوجہ کے باوجود ڈوبی نہیں ہیں ، یہ مشکیرنے اور شرحی ہی کیا موقف ہے ہر کھو کھلی چیز کا جس میں ہوا بھر جائے ہی مال ہے کہ تکہ ہوا میں پانی ہے دد کی قوت ہے اس ہوا کی قوت کے سمارے ہماری بھر کم کشتی اپنی قوت اور صلابت کے ساتھ پانی کی سطح پر پر قرار رہتی ہے ، جسے کوئی محض کو میں جس کرجائے اور ایک ایسے آدمی کا وامن تھا ہے دہ ہوا میں نظر آنے والا کوئی دابط ہے نہ کوئی کرہ ہے۔

وات، سے بہاری کی وظیف ہور پر من ہوں ہے دووں میں سر اسے واق وی دہست ہوں دیا ہے۔ اس کے بعد فضا کے مجائبات پر نظر والو' اس میں بادل منڈلاتے ہیں' بادلوں میں بجلیاں چکتی کر کتی ہیں' بار شمیں برخی ہیں' عجنم پردتی ہے اور برف کرتی ہے ' یہ سب آسان اور زمین کے در میان مونے والے مجائبات ہیں' قرآن کریم نے اس آعت میں بطور اجمال اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

وَمَا حَلَقْنَا السَّمْوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَابَيْنَهُمَّالاً عَبِينَ-(پ ٢٥، ١٥ أيت ٢٨) اور بم نے آسانوں اور زمن كو اور جو كھ ان كے درميان ميں ہے اس كواس طور پر نسي بنايا كه بم طل حمث كر نواليوں ب

> پراس كاتنسيل مخلف مواقع رِ فرائى ہے۔ چنانچ ایک جگه ارشاد فرایا۔ وَالسَّنَحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاعِوَ الْأَرْضِ - (پ ۲'ر ۳'آیت ۱۲۳)

## اورابرش جو آسان ونشن کے درمیان مفید رہتا ہے۔

ووسری بے شار آیات میں رعد عن بادل اور بارش کا ذکر کیا گیا ہے اگر ان تمام امور میں قرنبیں کر کے تو صرف بارش عی میں اکر کراو ،جس کا تم اپنی آ کھوں سے مشاہرہ کرتے ہواور کیلی کرک پر فور کرد ،جے تم اپنے کانوں سے سنتے ہو ان دونوں چیزوں ى معرفت توبمائم كربمي حاصل ب جهين توعالم بمائم المركم كالم الماء إعلى تك بنجنا عليد عمر الى كملى وكلمول ال چےوں کے ظاہر کو دیکھا ہے اب ذرا ظاہر کی آسمیں بد کرو اور باطن کی آسمیس کھول کران چےوں کے عائب دیکمواور ان کے ا مرار پر فور کرو میہ می ایک طویل باب ہے جس میں تم اپنے فکر کا دائرہ دور تک دسیج کرسکتے ہو 'اگرچہ احاطہ کرنا ممکن جمیں ہے وكيموكمناساه باول مس طرح الهاتك صاف فضامي جمع موجا مائه الله تعالى جب جابتائه اورجال جابتا مهاسا عبدا كرويتاه، پھریہ دیکمو کہ بادل اپنی نری کے باوجود پانی کا بوجد اٹھائے او مرے او مردوڑ آ ہے اور اس وقت تک آسان کی فضاؤں میں گروش كرنا رمتاب جب تك الله تعالى الصير محم نسين ريتاكه وه ابنا مشكيرة خالى كدب مجروه ابيخ قطرات اس قدر اعزيلتا بجس قدرالله اس کی اجازت ویتا ہے اورای فکل میں گرا تا ہے جس فیل میں اللہ کی مرضی ہے تم دیکھتے ہو کہ باول زمین برپائی برسا تا ہے اورائي قطرات اعد بلتا ہے اگرچہ يہ قطرات مسلسل ہوتے ہيں ليكن برقطروائي جگہ الگ ہو تا ہے ، كال نمين كه ايك قطرو و مرے قطرے سے مل جائے مرتظروای راہے ہے زمین پر پنچا ہے جو اس کے لئے متعین کروا گیا ہے ، مجال نہیں کہ وہ راہے ے ہث جائے یا منا خر بر مقدم یا حقدم پر منا خرہوجائے 'اگر اولین و آخرین کے تمام لوگ جمع ہو کربارش کا ایک قطرہ پر اکرنے ک كوسش كريس يا وواك شرمس روح والله تطرات كي مع تعداد بيان كرتے ك درك موں توانس ناكاتى كے سوا كر ماتھ ند كيك ان کی مجمع تعدادوی جانتا ہے جس نے انہیں پیدا کیا ہے ، مجر جر قطروایک مخصوص تعلیم نصف کے متعمن کیا کیا ہے اورای پر پڑتا ہے اور اس کے استعال میں آیا ہے ،جس کے لئے وہ زمین پر آثار اگیا ہے خواہ وہ کوئی جانور ہویا انسان پر تدہ ہویا ورندہ مرتظرہ پر عد الني سے اس جانور يا كيڑے كوڑے كانام لكما جانا ہے ، جس كے لئے ده برساہے ، اگرچہ ظاہرى آ كفول سے ده تحرير نظر نسيل ائی لین اللہ تعالی کو طم ہے کہ یہ قطرہ قلال کیڑے کا روق ہے وقلال بہا ڑے قلال کوشے میں پڑا ہوا ہے ،جبا سے اس کے گ توب قطرواس کے پاس پنچ گااور اس کی بیاس دور کرے گائیہ توپانی کے ان قطرات کی ہائیں ہیں جو زمین پر گرتے ہیں ایمال ان کا ذكر ميس جو فضائي أسان پر مخدم وجاتے بي اور برف يا اولے ي مورت من نامن كارخ كرتے بي اور زمن پرايے بچه جاتے بي جیے سغید دمنی ہوئی مدنی پھلی ہو برف اور اولوں میں بھی بے شار عائبات ہیں 'یہ سب کچھ جبّار قادر کافضل اور خلّاق قا ہر کا قسر ہے۔ محلوق میں ہے کمی کواس میں کوئی دخل ہے نہ شرکت کیکہ مومن بندوں کے لئے خشوع و خضوع اور اس کے جلال و عقمت ے آمے سر گوں کرنے کے علاوہ کوئی چارہ کار نسیں ہے اور جواس کی مطلب کے متحربیں ان کے لئے بھی اس کے علاوہ کچے نسیں كدوه حقيقت اسباب يرمطلع موسة بغير محل انداز عس كحد كيس جناني فريب خورده جابل كماكر تاب كدبارش اس لئے نازل موتی ہے کہ یہ طبعاً فعل ہے کی بارش کاسب ہے وہ سمتا ہے کہ یہ ایک ایس معرفت ہے جو اس پر منتشف مولی ہے اس معرفت کے اکشاف پرووا ترا آے اگر کوئی اس سے پہلے کہ طبع کیا چڑے طبع کو کس نے پیدا کیا اور وہ کون ہے جس نے پانی کی طبع کو مقتل بنایا اور اس کے باوجودوہ در فتوں کی جڑوں میں ڈالنے سے ان کی شاخوں تک پنج جا تا ہے مملا یہ فقیل چزاویر سے نے کیے اتری اور نے سے اور کیے چمی ورخوں کی شاخل اور تول میں جذب ہوکر اور اس طرح اور چمتی ہے کہ آتھوں ے نظر بھی نیس آئی اور در عت کے ہر ہر جزیس سرایت کرجاتی ہے ، ہر ہر بی کوغذا فراہم کرتی ہے اور ان رکوں میں سے گذرتی ہے جو بال سے زیادہ باریک ہیں اپنی پہلے بدی رک میں جاتا ہے جو تے کی جڑے پراس بدی رک ہے جو تمام تے کے طول میں چینی ہوئی ہے ارد کردی چھوٹی چھوٹی رکوں میں نظل ہو آہ میلوا بدی رک سری اندے اور چھوٹی رکیں ندیوں کی طرح ہیں ان ندیوں سے نالے اور نالیاں پھونتی ہیں اور نالیوں سے کڑی کے جالے جیے باریک دھامے لگلتے ہیں جو آگھ سے نظر نہیں آتے اس طرح یہ پانی لیے چو ڑے در دعت کے تمام بوں میں اور ہر پتے کے تمام اطراف میں مجیل جاتا ہے اے بدھا تاہے مرسزوشاداب

کرتا ہے اس کی طراوت اور شاوابی باقی رکھتا ہے ' بتوں کی طرح مید پانی پھلوں اور میدوں میں سرایت کرتا ہے ' اس عافل ہے یہ بوچھا جاسکتا ہے کہ اگر پانی اپنے ٹعل کے باعث زمین کی طرف حرکت کرتا ہے تو اوپر کی طرف کس لئے حرکت کرتا ہے 'اگر وہ میر کے کہ اوپر کی طرف ایک قوت جانے کہ آخروہ قوت کون کے کہ اوپر کی طرف بند ہے جو پانی کو نیچے ہے اوپر کی طرف جذب کرتی ہے تو اس سے بوچھا جائے کہ آخروہ قوت کون سے جسس نے جانب کو مستوریا 'اگر انتہا میں محالمہ اللہ تعالی پر ختم ہوجو سموات وارض کا محقیقی خالق اور طک و ملکوت کا جہارہ تو اس کے جاتے ' محج بات یہ ہے کہ جائل جمال پی کے کر محمر تا ہے وہاں سے عاقل اپنی ابتدا کرتا ہے۔

آسان و زمین کے ملکوت اور کواکب

اصل کی چزیں ہیں جس فخص کو تمام ہاتیں معلوم ہوں اور آسانوں کے چائیات کا علم نہ ہواہے کویا کچھ معلوم نہیں ہے' زمین' ہے ندر' ہوا اور آسانوں کے علاوہ تما اہمام آسمانوں کے تقابلے میں الیسے ہیں ' جیسے سمندر کا ایک قطرہ ہلکہ اس سے بھی کم' دیکھو اللہ تعالی نے آسانوں اور ستاروں کا معالمہ اپنی کتاب عظیم میں کتا عظیم بیان کیا ہے' اس میں کوئی سورت الی نہیں ہے جس میں متعدد مواقع پر آسانوں کے ملوت کا بیان نمایت شاندار طریقے پرنہ ہو' اللہ تعالی نے بے شاد مواقع پران کی قسمیں کھائی ہیں۔

والسّمَاءِذَاتِ النّبرُوجِ ﴿ لِ ٣٠ ر ٢٠ آيت ١) قدم م بهول والع آسان كي-

تحمم المان كى جس من رائع إلى-

والسَّمَاءِوَمَابِنَاهَا۔ (پ ۳۰، ۲۰ ایت ۵) اور تم بے آسان کی اور اس کی جس نے اس بنایا۔

فَلَا أَوْسِمُ بِالنَّحُنِّسِ الْجَوَارِ الْكُنِّسِ - (ب ٣٠ ر ١٣ أيت ٥)

تو مِن كَنْم مُما يَا بون أن ستارون كَي جو يَتِي كُو مِنْ فَكِتْم بِين اور جِلْتِي رج بِين اور (اپنے مطالع میں) جاچھتے ہیں۔

والنّخيم إذا هُوى (پ ٢٥ ، م ايت ١) تحم ب ساركى جب وه غروب مون كا

الله الله الله الله النَّجُوم و إنَّه كَفَسَم لَّو تَعْلَمُونَ عَظِيْمٌ (پ ٢٥ ر ١١)

سومیں شم کھا تا ہوں ستاروں کے چینے کی اور اگر تم فور کرو توبد ایک بدی شم ہے۔

گزشتہ صفات میں تم نے ناپاک نطفے کے عجائب پڑھے لیکن اللہ تعالی نے اس کی تئم نہیں کھائی مالا تکہ اس کے عجائب بھی پچھ کم نہیں ہیں۔ اس سے اندازہ لگالو کہ جس چیزی اللہ نے قتم کھائی ہے اس کے عجائب کیا پچھ ہوں گے۔ آسانوں کا یہ جوبہ بھی پچھ کم نسیں کہ تمام کلون کا رزق آسان میں ہے جیسا کہ فرمایا۔

وفی السّماع رزُقُکم و ماتوع کون۔ (پ ۲۲ ما آیت ۲۲) اور تمادا رزق اور جو کھی تم ہے وعدہ کیا جا آیا اس سے۔

جولوگ آسانوں کی فکر کرتے ہیں اللہ تعالی نے ان الفاظ میں ان کی تعریف فرمائی ہے۔

وَيُتَفَكَّرُونَ فِي خَلَقِ السَّمْوَاتِ وَالْأَرْضِ (ب١٦١٦) المنظمة المَّرَا المنظمة المَّرَا المنظمة المراسان المراسا

اس آبت كے معلق مركاردومالم ملى الله عليه وسلم ارشاد فراتے ہيں۔ وَيُلُ لِمِنْ قَرَ الْهِ نِمِالْآيَةُ ثُمَّمَ مَسَعَرِيهَا اسْبَلَتَكُ (١)

بڑی خرابی بے اس شخص کے لئے جو یہ آیت پڑھے اور اپنی مونچھوں کو

تا وُدے کر گذر جائے۔

یعنی اس میں فکر کئے بغیر آگے بڑھ جائے۔اللہ تعالی نے اعراض کرنے والوں کی منمت کی ہے۔فرمایا۔

وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَفَفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنُ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ (پ عا ر " آيت ٣) اور آمان کی ثانوں اور آمان کی ثانوں سے اعراض کرنے والے ہیں۔ والے ہیں۔ والے ہیں۔

اول تو آسان کو نشن اور اس کے خلک و ترجیوں وراوک سند موں اور پہا ڈوں سے اوٹی ورہے کی ہمی نبیت نہیں ہے دو سرے نشن مخریب فنا ہونے والی ہے جبکہ آسان اپنی جگہ تھکم رہے گا اور اس وقت تک تغیر سے محفوظ رہے گاجب تک کہ تغیر کا وقت مغرر نہ آپنچ اس لئے اللہ تعالی نے انہیں محفوظ فرایا ہے۔ جیسا کہ خدکورہ بالا آیت میں خدکورہ ہے۔ آسان کے متعلق کچے اور آیات یہ بھی ہیں۔ فرایا۔

وَبَنِيْنَافَوْقَكُمُ سَبُعًاشِكَادُ (پ ۲۰ اُلت ۳) و بَنِيْنَافَوْقَكُمُ سَبُعًاشِكَادُ (پ ۲۰ اُلت ۳)

أَءُنتُمُ أَشُدُ خَلُقًا إِم السَّمَاءُبِنَاهَا رَفَعَ سَمُكَهَا فَسَوًّا هَا - (ب ٣٠ ر ٣٠ ايت ٢٥)

بملا تهارا (دوسری بار) پیدا کرنا زیاده سخت یا آسان کا-الله اس کونایا-

ملوت کی طرف نظر کو آگہ جہیں مزت وجوت کے جائب کا علم ہو۔ ملوت کی طرف نظر کرنے کے یہ معنی نہیں ہیں کہ تم آگھ اٹھاکر ان کی طرف و کچھ لو اور آسان کے نیکلوں رنگ اور ستاروں کی روشنی کا مشاہدہ کرلو اس لئے کہ اس میں قربائم ہمی تہمارے شریک ہیں۔ وہ بھی آسان کے رنگ اور ستاروں کی چک کا مشاہدہ کر لیتے ہیں۔ اس لئے کہ اگر صرف ویکنا مقصود ہو آل اللہ تعالی حضرت ایراہیم علیہ السلام کی تعریف کیوں فرمائے۔

وَكُذَٰلِكُنُوكُ إِبُرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمُواتِ وَالْآرَضِ - (ب ٤٠ ١٥ آيت ٢١)

آ كھوں سے نظر آنے والى تمام چزوں كو اللہ تعالى نے عالم ملك وشادت سے تعبير فرمايا ہے اور جو چزس بردة غيب ميں بي

(۱) یہ مدیث پہلے بھی گزرجی ہے۔

اور آئموں سے نظر میں آئیں ان کے لئے عالم کورون کی توزید اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اور آئموں اور اور اور الل ان عالموں میں اپنے عالم ہوئے کا وجوی میں کرسکا اگر کی کوال دولان کا استعمال میں ہوا۔ اس الدید ہوتا اللہ کے اس کے لئے بیٹ کیا ہے۔ قرآن کریم ہیں۔

\* 中央和智慧的政策和中央企业关系。

اے حمد انسان انجیت می داد سے کہا ہ گزاراں مکا یہ عہد بھا انظان تقویدائے تھی ہائی اور جرافل ان کے اطراف می کوت لگے کا بدل کس کہ اور ان ان کے بدیشہ کوارہ یہ آئی تھیں ہے گذاؤ اپنا مسلس کرنے صرت مربک امل مرجے مک پڑی باے بہمن نے ادائد لیا الحاکہ میرن طی نے میں ہوب کو نگاہا۔

م الد خالى به كلعداد كل بي العلما تزيد الدك العبال جوله العال عليه كالمل العدال موالى العرار ك يوري الل حل تك رسال ماص كراب اور تيب ك يد الدران الكري الموري المان المان المان المان ك الدي ك سب تب جزفواس کاهم ب الرئان ب جي راي المعدولات ب الي المعدولات يواس علام ين كرمات والمت اور زين كادو مرى فال ين الراعي معالي كالاي الرساول المواول الموادك المراول الموارك المراري وق به ادر وق را الماساد المناسا و الله المن مكون المراسان المناسات المراسات المراسات المال ادري الال عالى عاليه كم الموسك المهالية الموسكة المراح المالية الموسكة المراح المالية كا برب كريد ما دوراي سك مود كا دوم الله به المواقعة بالمريد المود والمواد الدون مع المواد الما كا بي " بدب مك دور له حرفي الدون على المراد المواد المواد المواد المواد المواد المواد المواد المواد المواد والمواد ابى بىلى دىل بى دىر ئىسى كەسكار الىدى كىلىنى كىلىنى كىلىنى كىلىنىدىكى كىلىنى كىلىنىدىكى كىلىنى كىلىنى كىلىنى كىلىنى كىلىنى كىلىنى كىلىنى كىلىنى كىلىنىڭ كىلىنىگىلىڭ كىلىنىڭ كىلىنىڭ كى معرفت الى كادعوى كرنائه ببكد فدائهة للس كى موقع كل لمست مامل لتحليه كالملائه عن المهوب كرمان يكامول اور م نے محلوق کی حقیقت اور معرفت مال کی ہے اب کا مقصد او اس معلق الر الفاق الدر اس محل معرفت کے درے مول اس ے کوک در آسان کی طرف نعراف ع اس سے توالی میں اوالی کا انتقاد الله او اور استان اور اللہ میں اور است علی مثارق د مغارب ك المثلاف على الن كادا كى وكن بي الركب العديد العالى والعالى مى سى الي الى والدي فرق نيس بديا برسياره ايي مفروه حادل عي حدوقت كالدركوفي كانب لدي فرود فعيد عنا كدورة با ورد م بدكروش جارى رب كي ايدان بحد كر الطر تقال المين كتاب كي طري مد كوي الأوالب كي تقداد كالإسداد وكف ي اختلاف ر بمی فود کرے بیش مرفی اک بین اجلی جی سنیدی کی جنگ ہے ایسی ساللہ کی فونسدا کی بین ان کی فتلیں دیجہ ابیش مجتري عل كي بن ابعض مرى ك يح كي صورت إن ابعض اليدين ميد على الورشير النبان كي على كي الى أواكب إن احديد ہے کہ زمن پر کوئی ایم صورت میں ہے جس کی ظیر آسان پر نہ ہو چھر و مجھے کہ اقاب اسے فلا میں ایک سال کے اندو کروش كريا ب اور بردن ايك نئ بال ك سائد طلوع مو يا ب ادر بن بال سر سائل فوب مو ياب الله تعالى في واس كا خالق ب اے اپنے لئے محررایا ہے اگر مورج کا طوع و فوب د ہواکر آلورات ول کا دیوند او العدی مردت ہوتی الرونا رعيد اركى كا تسلامها إر وفي كاور دريها على كرام كاوات كن ساب او العلام كاوات كالرام كاوات تعالى في رات کولیاس اور آرام کارقت اورون کوساش کے لیا ہے این راہے گاہ کی طی والی اور آرام کارقت اور دات ون کے اندر کیے داخل ہو آ ہے جمی دن محرور آ ہے اور رات لی ہو آ ہے جی رات میں اورون اول مو آ ہے ایم آلآب کی رالا

آسان کے درمیان سے بٹتی ہے تو موسم بدلتے ہیں گری و سردی اور رکھے و خریف کے موسم پیدا ہوتے ہیں 'جب آفاب دلا استواء سے پنچے انز جا باہے تو ہوا سرد ہوجاتی ہے اور سردی کاموسم طاہر ہوجا باہے اور جب ٹھیک دلا استواء پر رہتا ہے توگری سخت پردتی ہے اور جب ان دونوں کے درمیان میں ہو تاہے تو موسم معتمل ہوجا تاہے۔

فرض بدے کہ آسانوں کے گائبات بے شار ہیں۔ اگر کوئی عض ان کے سووی سے کی معرفت ہی ماصل کرنا ہا ہے تو یہ ان کے لئے عمکن نہیں ہے 'ہم نے جو کچھ بیان کیا اس سے گائبات کا شار مقسود نہیں ہے ' بلکہ طریق قرر تنبیہ کرنا مقسود ہے اور اس اعتقاد کی طرف توجہ دلانا ہے کہ کوئی ستارہ الیا نہیں ہے جس کی تخلیق ہے شار مکسول کے ساتھ نہ ہوئی ہو' یہ مکسیل اس کی خطر کی اور دوری فرضیکہ شکل ' رنگ ' آسان میں ان کے محل وقرع ' خط استواء ہے ان کے بعد و قرب ' دو سرے کو آئب ہے ان کی نزد کی اور دوری فرضیکہ ہریز میں ہیں ' ایس ہی ساتھ نہ ہوں ' کھیں ہیں ہوں ' کھیں ہیں ' اور نہ معنوی اوصاف میں ' کا ہر ہے آسان کا معالمہ عظیم تر ہے بلکہ زمین کو آسان ہے کوئی نسبت ہی نہیں ہے ' نہ جسامت میں اور نہ معنوی اوصاف میں ' کا ہر ہے آسان جس قدر مقیم ہے اس کو رفیان ایس کے اطراف میں کھونے کی طاقت نہیں رکھا لیکن المل علم اس حقیقت پر شعن ہیں کہ سورج زمین ہے ایک سورج زمین ہی ہوں کہ سورج کوئی انسان اس کے اطراف میں کھونے کی طاقت نہیں رکھا لیکن المل علم اس حقیقت پر شعن ہیں کہ سورج زمین ہی ہوں ہی ہوں ہوں کہ کہ کہ وہ کہ انسان اس کے اطراف میں کھونے کی طاقت نہیں رکھا لیکن المل علم اس حقیقت پر شعن ہیں کہ ہو تا ہے بھروہ کوائب جنہیں تم بہ ساتھ کی دائم ہو تا ہے بھروہ کوائب جنہیں تم بہ ساتھ میں دائم آٹھ گوئا بیک ہو ایک دوری اور بلندی کا اندازہ کر کتے ہو اس دوری کے باعث وہ تمہیں بہ چھوٹے نظر آتے ہیں' قرآن کریم کی اس تھے مورٹ نظر آتے ہیں' قرآن کریم کی اس تھے میں ایک بعد کی طرف اشاں ہوں۔

وَرَفَعَ سَمْكُهَافَسَوَّاهَا-(بِ ٣٠٠ر ٢٢) اس كى چمت كوبلند كيااوراس كودرست بنايا-روایات میں ہے کہ ایک آسان سے ووسرے آسان کے درمیان پانچ سوسال کی مسافت ہے۔ (ترفری ابو بررو) یہ معلوم موچکا ہے کہ ایک ستارہ زمین سے کئی تمنا ہوا ہے اور تم بے شار ستارے آسان پر چکتے ہوئے دیکھتے ہو 'پہلے تم ان کواکب کی کارت پر نظر کد پراس آسان پر نظر دالوجس میں یہ کواکب بڑے ہوئے ہیں کھراس کی وسعت پر خور کد ، پھر سرعت رفار پر نظر کرد ، تم اس کی حرکت بھی محسوس نہیں کرتے 'چہ جائیکہ اس کی سرعت اور تیز رفاری محسوس کرسکولیکن حہیں اس میں شک نہ کرنا جاہیے کہ آسان ایک ستارے کے عرض کی مقدار ایک لحلے میں حرکت کرنا ہے اوا اگر ایک ستارے کا عرض زمین سے سوگنا زائد ہے تو آسان ایک لیلے میں زمین کے عرض سے سوگنا چاہے'اس کی بیر رفتار بھشہ رہتی ہے'اگرچہ تم اس سے عافل رہے ہو'اس سرعت رفار کی تعبیر معرت جرئیل علیه السلام نے اپنان الفاظ سے فرائی "ہاں نہیں" یہ واقعہ معراج کے موقع پر پیش آیا سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في آب س وريافت كيا تفاكه كياسورج وعل كيا- آب في جواب ديا "بال نسي" سركار دوعالم ملی الله علیه وسلم نے ارشاد فرمایا "ہاں نسی" کے کیا معنی ہیں۔ معزت جرئیل نے عرض کیا "ہاں" کہنے ہے "نسیں" کہنے کے درمیان جو وقفہ مواس میں آفاب نے پانچ سویرس کی مسافت ملے کرلی اللہ دیکمو آسان کس قدروسیے ہے اور کتا برا ہے لین اس کی رفتار کس قدر سرایع اور حرکت کس قدر خنیف ہے ' پراللہ تعالی کی قدرت دیکھو کہ اس کی تصویر تمام تروسعتوں کے باوجود ا آ کھ کے چھوٹے سے ڈھیلے میں منعکس کردی ہے 'تم زمن پر بیٹر کراس کی طرف دیکھتے رہو اور تمام آسان اور اس کے کواکب حمیس نظر آجاتے ہیں 'اس میں شک نہیں کہ آسان مقیم ہے اور اس کے کواکب وسیع ہیں لیکن تم ان کی طرف مت دیکھو بلکہ ان کے خالق کی طرف دیکھو کہ اس نے انہیں کیے پیدا کیا ہے ، پھر کیے بغیر ستون اور بغیر کی بالائی رابطے کے روکا ہے ، تمام عالم ایک کھر كي طرح ب ايان اس كي چھت ہے ، جميں تم پر تعجب ہو تا ہے كہ جب تم كسى مالدار كے كر جاتے ہو اور اس كے درو ديوار كو ولکش سنرے رگوں سے آراست دیکھتے ہوتو جرت سے منہ میں انگی دے لیتے ہواور اس مکان کی خوبصورتی کی تعریف کئے بغیر سیں (۱) محیے اس دوامیت کی امل نہیں ملی -

تھکتے 'جبکہ تم اس نرخی گھر کو رات دن دیکھتے ہو'اس کی زمین'اس کی چست'اس کی ہوا'اس کا عجیب وغریب ساز وسامان'اس کے محرا احقول حیوانات اس کے عمدہ نفوش یہ تمام چیزیں مروقت تمهاری نظریں رہتی ہیں لیکن ندیم ان کے متعلق کوئی تفکو کرتے ہو نہ ول سے ان کی طرف ملتفت ہوتے ہو کیا یہ محراس محرے کسی اعتبارے کم ہے جس کی تعریف جس تم رطب اللّمان رہتے ہو مالاتكه وه كمرتواس مقيم الثان كمركاليك جزب بلكه اس كامعولى حصدب اس كيادجودتم اصل كمركى طرف نسي ديمية اس ك وجہ اس کے علاوہ کچے نہیں ہے کہ یہ کمررب کریم نے تمانایا ہے اور یہ کہ تم اپنے نفس اپنے رب اور اپنے رب کے کمر کو بحول م واورائ فلم اور شرمگاه میں معروف ہو، جہیں شوت اور حشمت کے علاوہ کی چزے فرض نہیں ہے، تمهاری شوت کی عایت یہ ہے کہ اپنے پید کولبرز کراو ممارابس نس جانا کہ چہایہ ہے دس کنا کھاسکو اگر کھانای معیار فنیلت ہے توجہایہ تم ہے وس کنا زیادہ افضل ہے کوئکہ وہ تم سے دس کنا زیادہ کھا گا ہے اور غایت حشمت بیہ ہے کہ تمهارے ارد گرددس ہیں سو آدی جن ہوجائیں اور زبان سے تماری تعریف کریں اور ول میں تمهارے لئے گلوط احتقادات رخمیں 'اگروہ تمهاری محبت اور حقیدت میں ہے ہی ہیں او حمیس ان سے کیا واسلہ 'نہ وہ تمهارے لئے اور نہ خود اپنے لئے کمی تفع و تقسان کے مالک ہیں 'نہ موت 'حیات اور حشران کے ہاتھ میں ہے انتہارے شرمیں نہ جانے کتنے یبود و نساری ایسے ہوں مے جن کا سابی مرتبہ تم سے کمیں نیادہ بلند ہوگا۔ تم شوت وحشت کے فریب میں بڑ کر آسانوں اور زمن کے مکوت کی طرف دیکھنے سے عافل ہو مجتے ہواور اب تمہاری نظر میں مالک ملک و ملکوت کے جمال کی مجمی کوئی اہمیت نہیں ہے۔ تہماری مثال تو ایسی ہے چیسے چیوٹی جس نے ممی عالی شان محل میں ا بنا تمرینار کھا ہو' وہ محل نمایت بلند و بالا ،حسین و جیل اور مضبوط ہو' اس کے خوبصورت غرفوں میں حوریں ،غلام ہول اور اس کے كرے فيتى سامان سے بحرے ہوئے ہوں 'اگروہ چونى اپنے بل سے باہر لكے اور الى كمى بمن سے ملے اور اسے بولنے كى قدرت حاصل ہوجائے تو وہ اپنے تک و تاریک مکان اور معمولی غذاکی فراہمی اور معیشت کی کیفیت کے علاوہ کمی اور موضوع پر تفتکونہ كريك والائكه اس كامكن ايك فربصورت محل مي علي الله ويدكه وه الى بمن كوبتلائك كدوه ايك مقيم الثان محل مي ربتى ہے جس کی دیواریں سونے کی ہیں 'جس کی زمین جاندی کی ہے جس میں میہ وشوں کا بچوم ہے اور جو نفیس اور فیتی سامان سے آرات ہے مروہ بے چاری محل کے متعلق کچے جانتی ہی نہیں ہے نہ اس کی نظراینے مسکن اور غذا سے تجاوز کرپاتی ہے کیونکہ وہ کو ماہ نظری کے باعث ان امور سے متجاوز نہیں ہوسکتی لیکن تمہاری کیا مجبوری ہے تم کیوں اپنے تک اور معمولی مکان میں رہ کراللہ تعالی کے وسیع ترین محل اس کی بلندوبالا چست اور خوبصورت سازوسامان سے عافل ہو 'نداس کے ملا سکے ۔۔۔ واقف ہوجواس ك آسانوں ميں رہے ہيں' آسان كے بارے ميں بس تم انتا جانتے ہو جتنا چيونٹ آپے مسكن كى جمت سے واقف ہے اور ملا ممك سے تمهاری وا تغنیت صرف اس قدر ہے جس قدر چونٹی کو تم سے ہاور تمهارے گفر کے ود سرے باشندوں سے ہے مگر پیونٹی کو تو اس سے زیادہ معرفت کی قدرت ہی نہیں ہے نہ اس کی مختر عمل میں تمہارے محلوں کے مجائب ساسکتے ہیں اس کے بر محس حمیس ملوت میں فکرے محورث دوڑانے اور اس کے عائب کی معرفت حاصل کرنے پر قدرت ہے۔ پھراس قدرت سے فائدہ کیول نہیں اٹھاتے۔ اب ہم اپنے قلم کو فکر کے مزید ذکرے روکتے ہیں۔ یہ ایک ایسا موضوع ہے جس کی کوئی انتہا نہیں ہے مگر ہم طویل ترین اب ہم اپنے قلم کو فکر کے مزید ذکرے روکتے ہیں۔ یہ ایک ایسا موضوع ہے جس کی کوئی انتہا نہیں ہے گئے۔

افعائے۔ اب ہم اپنے قلم کو فکر کے مزید ذکر ہے روکتے ہیں۔ یہ ایک ایسا موضوع ہے جس کی کوئی انتہا نہیں ہے محر ہم طویل ترین عریں بھی اس کے ذکر میں کھپادیں قوجو معرفت اللہ تعالی نے اپنے فعنل ہے ہمیں عطا کی ہے اس کی شرح و تفسیل بھی نہ کہائیں حالا نکہ جو کچھ ہمیں معلوم ہے وہ علاء اور اولیاء کے علم کے مقابلے میں نمایت کم ہے اور جو کچھ تمام علاء اور اولیاء جانتے ہیں وہ انہیائے کرام کے علوم کے مقابلے میں نمایت حقیرہے اور جو معرفت تمام انہیائے کرام کو حاصل ہے وہ طلا ککہ مقربین کی معرفت کے سرخے کچھ بھی نہیں ہے۔ پھرتمام طلا تمکہ اور تمام جنوں اور انسانوں کے علم کو اگر اللہ تعالی کے علم کے سامنے رکھا جائے تو اسے علم کمتا ہی صبحے نہ ہو بلکہ اسے وہشت تھے تھے تھے وہ تھور اور بجز کے علاوہ کوئی نام نہ دیا جاسکے۔ پاک ہے وہ ذات جس نے اپنے بمکہ اس کو معرفت عطاکی اور اسے آگاہ کردیا کہ۔ وَمَالُوْتِيْتُمُمِنَ الْعِلْمِ إِلاَّ قَلِيلًا - (ب ١٥ ر ١٠ آيت ٨١) اور ثم كوبت تعورُ المراكم وإكما -

یہ ان طریقوں پر اہمائی کفتگو تھی جن میں اوگوں کو گر کرنی چاہیے۔ یہاں اللہ تعالی کو ال میں گر کرنے کا طریقہ ذکور نہیں ہے بلکہ صرف علوق میں گر کا ذکر ہے باکہ خالق کی معرفت حاصل ہو اور اس کی معلمت کی معرفت زیادہ حاصل ہوگ۔ یہ ایسا ہی اللہ تعالی کے جائب صنعت کی معرفت زیادہ ہوگی اس قدر حمیس اس کی جلالت و معلمت کی معرفت زیادہ حاصل ہوگ۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے تم کسی عالم ہے اس کے حلم کی بناء پر مجبت کرتے ہو اور اس کے علم کی جمیس معرفت حاصل ہوں اس کے اس کے حلی اور علوم منطقت ہوں کوئی اچھو آ شعر یا نو اصورت تعنیف دیکھویا کی خمیس معرفت حاصل ہوگا۔ یہ ایسا کی کی اور علوم منطقت ہوں کوئی اچھو آ شعر یا خواصورت تعنیف دیکھویا کی خمیس معرفت ماصل ہوگا۔ ہو اس کا ہر گلہ ، ہر شعر ہر حقیق سے یکھ اور محبت ہوجاتی ہو اس کا ہر گلہ ، ہر شعر ہر حقیق تمہارے دل میں اس کا و قار بیرمائی ہو تھر موجود ہے سب اس کی آلیف اور تعنیف ہے اور یہ ایک حقیم تعنیف ہے۔ تم زیر کی محراس کا اور اس ہو کا اور ہر دوز تم پر شخص اللہ تعالی کی خوج منس ہوگی اور ہر دوز تم پر شخص اللہ تعالی کی حدود ہے سب اس کی آلیف اور تعنیف ہے اور یہ ایک حقیم تعنیف ہے۔ تم زیر کی محراس کا مطالعہ کرو بھی ختم نہیں موگی اور ہر دوز تم پر شخص کے ایک حدود کی ایس کی دور ان دو نور کی اور میں اترا ہی حدے ہو تا ہے اور یہ اس کی دور ان دو نور کی دور میان تا ہی صدرے ہوتا ہے ایک کی طرف سے مطاکع آگیا ہے۔

اس تعتلوکو ہم میں پر فتم کرتے ہیں۔ اس بیان میں کتاب الفکر کے مضامین ہی شامل کرلئے جا کیں۔ کتاب الفکر میں ہی شام کرلئے جا کیں۔ کتاب الفکر میں ہی ہادا موضوع اللہ تعالی کی خلوق تعالیکن وہاں اس اعتبارے تعالیہ جو کچو اللہ تعالی نے ہمیں مطاکیا ہے وہ اس کا احسان انعام اور فضل ہے اور ہمیں اس میں فکر کرتا چاہیے ' یمیان ہم نے جن چڑوں میں فکر کہا ہے ایک فلس نے ایک فلس نے ہی ان چڑوں میں فکر کرتا ہے لیکن اس کا فکر پر بختی اور گرائی کا باصف بنتا ہے اور قبی یافتہ فض کی فکر ہواہت اور سعاوت کا سبب بنی ہے ' آسان و زمین میں کوئی ذرہ ایسا نہیں ہے جس کے ذریعے اللہ تعالی کی گراہ اور کسی کو بدایت یا فتہ نہ کرے۔ بسرحال جو فخص ان امور میں اس نقطہ نظرے فور کرتا ہے کہ یہ اللہ تعالی کے افسال ہیں اس کی صفت ہیں وہ ان سے اللہ تعالی کے افسال ہیں اس کی صفت ہیں وہ ان سے اللہ تعالی کے افسال ہیں اس کی صفت ہیں وہ ان سے اللہ تعالی کے جال اور حظمت کی معرفت حاصل کرتا ہے اور ان سے ہدایت یا تا ہے اور جس خوص کی نظراس پر رہتی ہے کہ یہ امور ایک دو سرے کے لئے مؤثر اور ایک دو سرے کا سبب ہیں ' مسبب الاسباب سے ان کا کوئی طلقہ نہیں ہے وہ گراہ ہوتا ہے ' ہم گرائی سے اللہ تعالی کی بناہ چاہی جائے جمال جماء کے قدم ذکرگا جاتے ہیں۔ کے قدم ذکرگا جاتے ہیں۔ کے قدم ذکرگا جاتے ہیں۔

كتاب نكر الموت وما بعده

## موت اور مابعد الموت كابيان

جس فخص کو موت سے فکت کھائی ہے 'جس کی آرام گاہ قبر ہوگی'جس کے موٹس و دمساز سانپ ' پچو اور کیڑے کو ڑے
ہوں گے 'جے مکر کیری ہم نشینی طے گی' قیامت اس کے وعدے کی جگہ ہوگی اور جس کا ٹھکانہ جنت یا دوزخ ہوگا'اس کے لئے
اس کے علاوہ پچھ مناسب نہیں کہ وہ صرف موت کے متعلق سوچ' صرف موت کا ذکر کرے' صرف اس کے لئے تیاری کرے'
اس کے علاوہ پچھ مناسب نہیں کہ وہ صرف موت کے متعلق سوچ' مرف موت کا ذکر کرے' صرف اس کے لئے قوض کے لئے
اس میں تدریز کرے' اس کا مشاق ہو' اس کے علاوہ کی چیز کا اہتمام نہ ہو' اس کے سواکس کا انتظار نہ ہو' اپ فض کے لئے
مناسب بیرے کہ وہ زندگی بی میں اپنے فنس کو مردہ تصور کرنے گئے اور خود کو قبر کے محمرے گڑھے میں لیٹا ہوا تصور کرے' اس لئے
کہ جو چیز آنے والی ہے وہ قریب ہے' بحیدوہ ہے جے آنا نہیں ہے' سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔
کہ جو چیز آنے والی ہے وہ قریب ہے' بحیدوہ ہے جے آنا نہیں ہے' سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔
کہ جو چیز آنے والی ہے وہ قریب ہے' بحیدوہ ہے۔

الْكَيِّيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَمُوَ عَمِل لِمَا بَعُدَالْمَوْتِ (١)

<sup>(</sup>۱) یه مدیث پلے بحی گذر چی ہے

محمندوہ ہے جوایے نفس کودیائے اور موت کے بعد کی زندگی کے لئے عمل کرے۔

یہ حقیقت ہے کہ اگر کمی چڑکا پار پار ذکر نہ ہوتواس کی صحیح طریقے پر تیاری نہیں ہوسکی 'اور پار پار ذکراس وقت تک نہیں ہوسکتا جب تک موت کی یاد دلانے والی پاتیں سننے پر دھیان نہیں دیا جا تا 'یماں ہم اس لئے موت' اس کے مقدمات' اس کے ملحقات' آخرت' قیامت' دوزخ اور جنت کے احوال کے ذکر کرتے ہیں' تاکہ بندہ اس کے لئے تیاری کرسکے 'کیونکہ سنر کا وقت آپنچاہے' زندگی مختر ہوتی جاری ہے' اب بہت تھوڑی عمراتی رہ کئی ہے' لیکن لوگ اس سے عافل ہیں۔

اِقْنَرَ بَالِلنَّاسِ حِسَابِهُمُ وَهُمُ فِي غَفُلَتِهُمُ وَهُونَ (پ ١٥ ١ أَيت ١) اَن اَن اَن اَن اَن اَن اَن ا اِن لوگوں سے ان کا (وقت) حماب زديك آپڻا اوريه فغلت ميں پڑے ہيں۔ پهلا باب

ہم موت کے متعلقات کو دو بابول میں بیان کرتے ہیں ' پہلے باب میں موت سے پہلے کے واقعات اور توالع سے لے کر صور پھو تکنے تک کے حالات بیان کئے گئے ہیں ' یہ پہلا باب آٹھ بیانات پر مفتس ہے۔

موت کا ذکراورات کشرت سے باوکرنا جانا ہاہے کہ جو قض دنیا میں منمک ہوتا ہاس کے فریب میں جلا ہوتا ہا اور اس کی شروت سے باوکرنا ہوتا ہے۔ اس کا قلب بلینی طور پر موت سے قافل ہوتا ہے، بھی اس کی زبان پر موت کا ذکر جیس آتا'نہ دل میں اس کا خیال پیدا ہوتا ہے، اگر کوئی اس کے سامنے ذکر بھی کرتا ہے تو فرت سے منہ موڑ لیتا ہے، اور اس ذکر کو سخت تا پند کرتا ہے، کی لوگ ہیں جن کے بارے میں اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا۔

قُلُ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي نَفِرُ وُنَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمُ ثُمَّ يُرَدُّونَ إلى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَا بِكُمْ بِمَا كُنْنُمُ تَعْمَلُونَ ﴿ بِ ٢٨ رُ ١ اللهِ ٢٨)

آپ کمد دیجی کہ جس موت سے تم بھائے ہووہ تم کو آ پکرے گی پھر تم بوشیدہ اور ظاہر جائے والے (خدا) کے پاس لے جائے جائے 'پھروہ تم کو تمارے سب کے ہوئے کام تلادے گا۔

پھر آذی تین طرح کے ہیں ، بعض وہ ہیں جو دنیا میں ڈوب ہوتے ہیں ، بعض وہ ہیں جو ابتدائو توبہ کررہے ہیں اور بعض وہ ہیں جو انتخابی معرفت رکھتے ہیں ، پہلی قتم میں جو لوگ ہیں وہ موت کا ذکر نہیں کرتے اور بھی ذکر بھی کرتے ہیں تو اس کے ذکر کو دنیا کی جدائی کے افسوس کے ساتھ مقید کردہے ہیں اور اس کی خدمت کرنے بیٹ جاتے ہیں ، موت کا اس انداز میں ذکر ان لوگوں کو اللہ تعالی سے اور دور کر دیتا ہے اور توبہ کرنے والے موت کا ذکر کھڑت ہے اس لئے کرتے ہیں ، کھٹی ان کے دل سے خوف و خشیت کال جائے اور توبہ کی پہلے ہیں ، بعض او قات یہ لوگ بھی موت کو تاپند کرتے ہیں ، کھٹی اس لئے کہ کہیں موت انہیں توبہ کی پہلے اور زاد راہ لینے سے پہلے ہی نہا چک لے 'ابیا مختص موت کو تاپند کرتے ہیں معذور ہے اور سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کے تحت نہیں ہے۔

مَن كُورَ وَلِقَاعَاللَّهَ كُورَ وَاللَّهُ لِقَاعَهُ (عَارى ومسلم-ابوبررة) جو محض الله على الله عند نبيس كرنا الله اس علنا يند نبيس كرنا-

اکر کوئی ہخص اس لئے موت کو پند نہیں کر آتو یہ مطلقا موت کو کردہ سمجھتا نہیں ہے' بلکہ اپنے گناہوں کی بناء پر اللہ تعالیٰ ک ملاقات سے محروم رہ جانے کا خوف ہے' یہ ایسانی ہے جیسے کوئی ہخص محض اس لئے محبوب کی ملاقات سے محروم رہ جائے کہ دہ اس ملاقات کے لئے تیاری کررہا تھا اور خود کو محبوب کی پند کے مطابق آراستہ کررہا تھا' ایسے مخص کے متعلق یہ نہیں کا جائے گا کہ وہ اپنے محبوب سے ملنا پند نہیں کرآ' اور اس کی علامت یہ ہے کہ وہ جروقت اس ملاقات کی تیاری جی مضغول رہے' اس کے علاوہ اس کے لئے کوئی دو مری مشخولت نہ ہو'ورنہ وہ بھی پہلی شم میں داخل ہوجائے گا' عارف وہ ہے جو بیشہ موت کو یاد کر آ ہو اور اسے اس حیثیت ہے یاد کر آ ہو کہ موت کے بود محبوب ملاقات ہوگی' عاش بھی اپنے معشوق سے ملنے کا وقت نہیں بھو آ' ایسا فحص اکثر موت کی آئے پر خوش ہو آ ہے آ کہ گناہوں کے گھرے نجات پائے' اور رب العالمین کے جوار میں ختل ہو سے ' میسا کہ حضرت مذیفہ اس کے آئے پر خوش ہو آ ہے آ کہ گناہوں کے گھرے نجات پائے' اور رب العالمین کے جوار میں ختل ہو سے ' میسا کہ حضرت مذیفہ اس کے دونت آ یا' جو نادم ہوا سے فلاح نصیب نہ ہو' اے اللہ ااگر قوجات کو وقت قریب آ یا تو انہوں نے فرمایا اور محت سے زیادہ مرض پہند ہے اور زندگی سے زیادہ موت پہند ہو تھے پر موت کو آسان کر آ کہ میں تھے سے طاقات کرسکوں' کو یا تھے کہ نے والا موت کو تاپند کرنے میں معندر ہے' اور یہ محض موت کو پند کرنے اور اس کی تمنا کرنے میں معندر ہے' ان ووٹوں اختاص سے مرتبے میں اعلی دہ ہے جو اپنا معالمہ اللہ تعالی کے پرو کردے' یعنی ایسا ہوجائے کہ نہ اپنے فرط محبت سے تبلیم و رضا اور نہ ذریک وہی جن آ ہے' بہی غایت اور انتها ہے۔ کہ ایسا متام تک پنج جا آ ہے' بہی غایت اور انتها ہے۔

بسرحال موت کے ذکر میں بوی نعیلت اور ثواب ہے ونیا میں منتخل محض بھی موت کے ذکرہے یہ فائدہ اٹھا آ ہے کہ اس سے کنارہ کشی افتیار کر آ ہے اور اس ذکرہے اس کی لذات میں کدورت پیدا ہوجاتی ہے اور لذات وشہوات کا مکدر ہونا اسباب

نجات میں سے ہے۔

موت كى يا دىنے فضائل سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم ارشاد فرماتے ہيں۔

اكُثِرُ وامِنُ ذِكْرِ هَادِمِ اللَّذَاتِ- (تذى نسائى ابن اجر ابوبرية) لذول كومنان والى ياوزياده كرد

اس کے معنی یہ بین کد موت کی یا دے لذات کو مکدر کروئیاں تک کہ تمہارا دل ان سے اعراض کرنے گے اور تم اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوجاؤ ایک مدیث میں ہے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

لَوْ تَعْلَمُ الْبِهَائِمُ مِنَ الْمَوْتِ مَا يَعُلَمُ إِنْ آدَمَمَ الْكَلْتُمُ مِنْهَا سَمِينَا - (يَهِنْ الم حبية) الربائم موت كيار عمي وه بالني جوتم جانع بوقة ثم أن من على ورباعي جانورنه كهاؤ -

حضرت عائشہ نے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں عرض کیا' یا رسول اللہ الیا کوئی محف شداء کے ساتھ بھی اٹھے گا؟ فرمایا! ہاں' وہ محض جو دن اور رات میں ہیں مرتبہ موت کا ذکر کر (لئے' موت کی یا دکی فضیلت اس لئے ہے کہ اس سے آدمی ونیا سے علیحدگی افتیار کرتا ہے' اور آخرت کے لئے تیاری کرتا ہے' اور موت سے غفلت دنیاوی شوات میں اضاک کی دعوت دیتی ہے۔ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

تُحقَّ المورم ألْمُوت (اين إلى الدين المراني عام عبدالله ابن عم) مومن كاتحفه موت ب

موت کو مومن کا تخفہ اس کئے قرار ویا گیا کہ دنیا مومن کے لئے قید خانہ ہے 'جب تک وہ دنیا کے قید خانے میں مجوس رہتا ہے 'اپنے نفس کی ریاضت 'شیطان ہے دافعت اور شوات ہے دور ہونے میں طرح طرح کی مشقیں ہرداشت کرتا ہے 'موت اسے اس عذاب سے چھٹکارہ دلاتی ہے 'گویا یہ آزادی اس کے لئے تخفہ بن جاتی ہے 'ایک حدیث میں موت کو مسلمان کے لئے کفارہ قرار دیا گیا ہے '(ابو ھیم 'انس ) یہاں مسلمان سے مومن حقیقی مراد ہے 'لینی جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان محفوظ رہیں 'کفارہ فرار دیا گیا ہے 'وابو ہے جا کیں 'موات اس کے تمام جس میں مومنوں کے اخلاق پائے جا کیں 'موات کو اس کا دامن گنا ہوں سے آلودہ نہ ہو 'موت اس کے تمام کنا ہوں کا قرار دیا گیا ہو 'عطاء خراسانی کتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایس مجلس میں نذات کو مکدر صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایس مجلس میں نذات کو مکدر

<sup>(</sup>۱) ہے روامیت پہلے گزری ہے

کرنے والی چیزشامل کرلو کو گوں نے عرض کیا وہ کیا چیزہ؟ فرمایا موت ہے (این افی الدنیا) حضرت انس دوایت کرتے ہیں کہ سرکار ووعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ موت کا کثرت سے ذکر کرو کاس لئے کہ وہ کناہوں کو مناوی ہے اور دنیا میں زاہد بناتی ہے (این ابی الدنیا) ایک مدیثے میں ہے۔

كُفَى بِالْمَوْتِ مُفَرِّقًا - (مند مارث ابن الدنيا "انس") موت جد اكرنے كا اعتبار سے كانى -

ایک مدید میں واعظاً کا لفظ ہے لین موت باعتبار تصبحت کے کائی ہے (طبرانی بیبق مار ابن یا سرا) ایک مرتبہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم مجد میں تشریف لے گئے "آپ نے دیکھا کہ دہاں کچھ لوگ بیٹے ہوئے بنس رہے ہیں اور باتیں کررہے ہیں "آپ نے ارشاد فرمایا موت کا ذکر کرد ' بخد اجس کے قبضے میں میری جان ہے 'اگر تم وہ باتیں جان ابوں تو کم بنسواور زیا دہ دوؤ (ابن ابی الدنیا ' ابن عمل سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں ایک طخص کا ذکر کیا گیا 'لوگوں نے اس کی بے حد تعریف کی آپ نے دریافت فرمایا کہ تمہم ارے ساتھ کا ذکر کیا ہے؟ لوگوں نے عرض کیا کہ ہم نے اسے موت کا ذکر کرتے ہوئے نہیں سنا فرمایا تب وہ ایسا نہیں ہے جساتم سیجھتے ہو (ابن ابی الدنیا ' انس ) حضرت عبداللہ ابن عمر فرماتے ہیں کہ میں عشرہ کے دسویں کو سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاض کیا اللہ !لوگوں میں دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاض کیا یا رسول اللہ !لوگوں میں سب سے زیادہ محملہ کی خدمت میں حاض کیا کہ وہ نہ فرمایا جو محمل کیا یا دروی و تو دوری و تو کہ دوری محملہ کی خدمت میں حاض کیا گا شرف اور بردگ کون ہے ؟ فرمایا ! جو هخص موت کا زیادہ ذکر کرتا ہو اور موت کے لئے زیادہ تیاری کرتا ہو دی ویک موت کے اوروی وی محملہ کیا کہ انہ اور بردگ کون ہے ؟ فرمایا ! جو هخص موت کا زیادہ ذکر کرتا ہو اور موت کے لئے زیادہ تیاری کرتا ہو دی ویک کے اوروی وی محملہ کا دوروی ویک کون کے اوروی ویک کے دوروی کی محملہ کا دیارہ کا بین ابی الدنیا)

حفرت حسن بقری فرماتے ہیں کہ موت نے دنیا کو رسوا کرویا ، کمی عظند کے لئے خوشی میں کوئی حصہ نہیں چھوڑا ، ربیج ابن خیشم کہتے ہیں کہ مومن اگر کمی عائب کا انظار کرے تو موت سے بھتر کوئی چیزا نظار کے قابل نہیں ہے' یہ بھی فرمایا کرتے تھے کہ جب میں مرجاؤں تو کسی کو میری موت کی اطلاع مت دینا اور مجھے آست سے میرے پروردگار کی طرف بھیج دینا' ایک وانشور نے ا پنے ایک بھائی کو لکھا کہ اے بھائی اس دنیا میں موت کی آرزو کر'اس سے پہلے کہ توالیے گھریں جائے جہاں تو موت کی تمنا کرے اور موت ند ملے معزت ابن سرین اے سامنے جب موت کا ذکر ہو یا تو ان کا ہر عضو مرجا آا معزت عمر ابن عبد العزيز ہرشب فقهاء کوجمع کرتے اور سب مل کرموت و تیامت اور آخرت کاذکر کرتے اور اس طرح روئے گویا ان کے سامنے کوئی جنازہ رکھا ہو ابراہیم التيمي كتية بين كم دوچيزوں نے جمعے ، دنيا كالذت منقطع كردى ہے موت كى ياد اور الله تعالى كے سامنے كورا ہونے كاخيال ا کہ ب فرماتے ہیں جو مخص موت کی معرفت رکھتا ہے اس پر دنیا کے مصائب اور اس کی پریٹانیاں آسان ہوجاتی ہیں مطرف کہتے میں میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک مخص بعرے کی معجدے درمیان کھڑا ہوا یہ کمبر رہا ہے کہ موت کی باونے ورنے والوں کے دل کارے کارے کردیے ہیں ، بخداوہ اس کے خوف کی بناء پر ہوش و خردے بیانہ نظر آتے ہیں ا شعث کتے ہیں کہ ہم جب بھی حن بعری کی خدمت میں حاضر ہوتے وہ دوزخ ا ترت اور موت کا ذکر کرتے ہوئے ملتے 'حضرت صفیہ روایت کرتی ہیں کہ ایک عورت نے معزت عائشہ سے اپنے قلب کی شقاوت کا ذکر کیا' آپ نے فرمایا کہ موت کو کوت سے یا دکر' تیماول زم موجائے گا' چنانچہ اس عورت نے آپ کی ہدایت پر عمل کیا اور اس کاول زم ہوگیا ، حضرت عینی کے سامنے موت کا ذکر ہو یا تو خوف کی وجہ ہے جِلد پہٹ جاتی اور خون بنے لگا معزت داؤد علیہ السلام کی موت اور قیامت کے ذکرے یہ کیفیت ہوتی کہ جم کے جو ژجوڑ ا كرجات كرجب رحت الى كاذكر مو تاتب الى عالت بروائس آت معرت حسن فرات بي كديس في كولى ايسادانانسي ديكما جوموت سے خوف زدہ اور دل مرفتہ نہ ہو ، حضرت عمرابن حبدالعزرة نے سی عالم سے تعیمت کی درخواست کی انہوں نے کما کہ تم ملے خلیفہ نہیں ہوجو موے لین تم سے پہلے خلفاء ہمی موت سے ہمکنار ہو چکے ہیں عفرت عمراین عبدالعزر العزرائے كما يحد اور بھی سميے ولایا تمهارے آباءواجداد میں حضرت آدم علیہ السلام تک کوئی ایسا مخص تنیں ہے جس نے موت کا ذا گفتہ نہ چکھا ہو؟اور اب تنماری باری ہے، حضرت عمرابن عبدالعزر عالم کی میہ بات من کررونے ملے ، ربع ابن غیشم نے اپ محرے ایک صے میں قبر

کودر کی تھی'وہ دن میں متعد بار قبر میں لینے'اس طرح موت کی یادان کے دل میں ہروقت نا زور ہی 'فرمایا کرتے ہے کہ اگر میرا
دل ایک کمیر کے لئے بھی موت ہے فافل ہوجائے قائمہ ہوجائے' مطرف ابن حبراللہ النفیر کہتے ہیں کہ اس موت نے قوائل دنیا
کی اندات مکدر کردیں' ایسی نعتیں طاش کرد جن کے لئے موت نہ ہو' معزت عرابین حبرالعون کے حنب سے فرمایا کہ موت کو
کرت سے یاد کر'اگر تھے عیش میں وسعت حاصل ہے تواہے تھی کراور اگر تھی ہے تواہے دسیع کر' ابو سلیمان دارانی کہتے ہیں کہ
میں نے ام ہارون سے بوچھا کہ کیا تم موت کو پند کرتی ہو' انہوں نے کما نہیں' میں نے کما کیوں؟ انہوں نے جواب دیا کہ اگر میں
کی انسان کی نافرمانی کروں تواس سے منہ چھپائے پھرتی ہوں' پھریہ کیے ہوسکا ہے کہ اپنے دب کی نافرمانی کروں اور اس سے ملتا

ول میں موت کی یادراسخ کرنے کا طریقہ جانا چاہیے کہ موت ایک خوفاک شی ہے اس کا خطرہ عظیم ہے ا لوگ اس سے اس لئے مفات کرتے ہیں کہ اس سے قلرو ذکر ہیں مضول جمیں ہوتے اور آگر کوئی موت کا ذکر کر ناہمی ہے تو فارغ دل كے ساتھ نيس كرا الكدايے قلب كے ساتھ كرا ہے جو دنيا كى شوت ميں مضول ہواس لئے موت كے ذكرے اس كے دل بر کوئی اثر مرتب نمیں ہوتا موت کی یادول میں رائ کرنے کا طرفتہ یہ ہے کہ بندہ اپنے دل کوموت کی یاد کے علاوہ ہر شی سے فارغ كرك اور بروقت يد خيال كرب كوما موت اس كے سامنے موجود ب ميے كوئى مسافر اگر خطرناك وادى في كرو بابو استدرك سينے پر موسر ہو واس كى تمام تر قوجہ سرر رہتى ہے ؛ چنانچہ اگر دل ميں موت كى ياداس طرح رہے كى قواميد ہے كہ اثرانداز بمي ہوگ اس صورت میں اس کا دل دنیا کی خوشیوں اور مسروں سے اعراض کرنے کے گا موت کی یاد کا مغید ترین طریقہ یہ ہے کہ ان لوگول کے متعلق سوچ جو اس کے ہم عمر ہم عمراور ہمسرتے اور اب موت کی آخوش میں چلے مجے ہیں ان کی موت کا تصور كرے ' پہلے دواى كى طرح ايك زيرووجود كے الك تھے اور كاروبار حيات ميں مضغول نظر آتے تھے اليكن آب فاك كے بستر رمحو خواب میں وہ لوگ کتنے او نیچ منامب پر فائز تھے 'کتنے خوشحال اور فارخ البال تھے لیکن مٹی نے ان کے تمام منامب اور مراتب منادیے ہیں ان کی حسین صور تی من کردی ہیں ان کے اصعاء بھیردیے ہیں اور اب دہ خود منی بن مجے ہیں ان کی بویال ہوگی کی زندگی گذاریے پر مجور ہیں ، نیچے میٹیم ہیں ال و جائیداد جاہ و مواد موگی ہے ، مساجد اور مجانس ان سے خالی ہیں ، حق کد اب ان کا كوتى ذكر مجى نسين كرنا كويا وه بيداى نسين موت تن اكرايك ايك مض كان طرح جائزه ليا جائد اوراينه ول من اس كا حال اس کے مرائے کی کیفیت اس کی صورت اس کی مرحرموں اور دو سری معموفیات ذہن میں ماضری جائیں اور یہ سوچا جائے کہ وہ کس طرح زندگی میں غن تھا اور موت کو فراموش کرچا تھا اور یہ سمتا تھا کہ جھے اسباب حاصل ہیں میری قوت اور جوانی نہمی ختم میں ہوگی اس لئے وہ ہروقت اور احب میں مشغول رہتا تھا اور موت سے غافل رہتا تھا جو اس کی طرف تیزی سے بیعہ ری تھی، زندگی میں وہ پہلے اومر سے اومر خرصتیاں کر آنظر آنا تھا اور اب اس کے پاؤں ٹوٹ چے ہیں جم کے تمام جو ژنوٹ پھوٹ کر بھر مے میں اندگی میں وہ خوب زبان جلا آ تھا اور التھے بھیرا تھا اور آج کیڑوں نے اس کی زبان کھالی ہے اور مٹی نے اس کے وانت خاك كردي بي الي التي التي عده تديري كرما تعااوران جزول كابحى بمترا نظام كرما تعاجن كى آل والدس برسول میں بھی ضرورت نمیں ہوتی مالا تکہ اس وقت اس کے اور موت کے درمیان صرف ایک باہ کا فاصلہ تھا اور اے اس کا احساس مجی نمیں تھا یماں تک کہ ایسے وقت میں اسے موت نے الیا جبلہ اسے اس کے آلے کی وقع بھی نمیں تھی اوا کے موت كافرشته اس كرسائ اليااوراس كانون من جنت اوردون كالعلاج كوفها-

یماں پنج کراپے آپ پر نظرؤالے کہ وہ بھی آوائنی لوگوں جیسا ہے اور اس کی فغلت کا عالم بھی وی ہے جو ان کا ہے۔ لامحالہ اس کا انجام بھی ایسا ہی ہوگا جیسا ان کا ہوا۔ حضرت ابو الدردائة فراتے ہیں کہ جب مرنے والوں کا ذکر ہو تواہئے آپ کو مردوں میں شار کر 'حضرت عبداللہ ابن مسعود کتے ہیں کہ سعادت مندوہ ہے جو دو سروں سے مبرت پکڑے۔ حضرت بحرابن عبد العزیز فراتے ہیں کیا تم نہیں جانے کہ جردن میں میں یا شام میں کسی نہ کسی مسافر کو آخرت کی طرف الوداع کتے ہو اور اے ملی کے ایک گڑھے میں چھوڑ آتے ہو وہ منی کو اپنا تکیہ بنا آہ۔ احباب کو پیچے چھوڑ جا آب اور اسباب دنیا ہے اپنا تعلق منقطع کرلیتا ہے۔
اگر ان افکار کے ساتھ قبرستانوں میں آنے جانے اور عربینوں کی عزاج کہی کرنے کا معمول بھی ہو قو موت کا خیال ہروقت ول میں بازہ رہے گا بلکہ اتنا غالب آجائے گا کہ اس کا نصب العین بن جائے گا۔ اس صورت میں یہ امید کی جائتی ہے کہ وہ موت کی تیاری کرے گا اور اس دنیائے فریب سے کتارہ کئی ہوگا۔ بھی زبان سے موت کا ذکر کرنا یا اوپر سے ول سے یاد کرلیتا زیادہ مودمند نمیں ہے۔ جب بھی ول میں کر گا خیال پیدا ہو یہ سوچ او کہ حمیس اس سے جدا ہو تا پڑے گا۔ ایک ون ابن مطبع کی نظرائے گر رپڑی۔ انہیں یہ بچھ اچھا محسوس ہوا۔ اس احساس کے ساتھ ہی ان کی آ کھوں سے آنسو بہنے گے اور کئے گئے بخد اگر موت نہ ہوئی تو میں تھے ہوئی ہو بی قبروں میں نہ جانا ہو باتو ہم دنیا ہے اپنی آ تکسیں فوٹ کی کر سے اور اس میں نہ جانا ہو باتو ہم دنیا ہے اپنی آ تکسیں فوٹ کی کر سے اساس اور طراق علی جبری میں نہ جانا ہو باتو ہم دنیا ہے اپنی آ تکسیں فوٹ کی کر سے میں۔
طول ایل وقع امل عول امل کے اسماس اور طراق علی جبری میں نہ معالم میں نہ عالم میں نہ علی معالم میں نہ علی معالم میں نہ عالم میں نہ عالم میں نہ عالم میں نہ عالم میں معالم میں نہ عالم میں نہ تو

طول امل ، قصرا مل ، طول امل کے اسباب اور طریق علاج سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم نے حضرت عبدالله این عمرے فرمایا-

اِذَا اَصْبَحْتَ فَلَا تُحَدِّثُ نَفْسَكَ بِالْمَسَاءِ وَإِذَا اَمُسَيْتَ فَلَا تُحَدِّثُ نَفْسَكَ بِالْمَسَاءِ وَإِذَا اَمُسَيْتَ فَلَا تُحَدِّثُ نَفْسَكَ بِالْمَسَاءِ وَإِذَا اَمُسَيْتَ فَلَا تُحَدِّمُ نَعَالِكُمِ بِالصَّبَاحِ وَخُدُمِنُ حَدَّمِنُ حَدَّمِنُ حَدَّمَ اللَّهِ بِالصَّبَاحِ وَخُدُمِنُ حَدَّمَ اللَّهِ عَلَا اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى مَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ عَلَا عَلَى مَا اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى مَا تَعْلَامُ مَا اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَا اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى مَا عَلَيْهِ وَلَا مَا عَلَا اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَالْمُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَامُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَامُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ مِنْ عَلَيْهُ وَالْمُعُومُ عَلَيْكُوا مُلِمُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَالْمُعُومُ عَلَيْهُ وَالْمُعُلِمُ عَلَيْمُ عَلَيْكُوا مِنْ عَلَامُ عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا مِنْ عَلَيْكُوالِمُ اللَّهُ عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَامُ عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُو

حعرت على كرم الله وجهه روايت كرتے بين كه سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا۔

إِنْ أَشَدَّمَا أَخُافَ عَلَيْكُمُ خَصْلَتَانِ ابْيَاعُ الْهُوَى وَطُولُ الْأُمُلِ فَامَّا إِنِّمَا عُالُهُوى فَإِنَّهُ يُصُدُّعَنِ الْحَقِّ وَأَمَّا طُولُ الْأَمْلِ فَإِنَّهُ الْحُبُّ لِللَّنْيَا ثُمَّ قَالَ الْآلِالِيَ يُغطِى النَّنْيَا مَنْ يُحْبُويَهُ فَصُ وَإِنَّا الْحَبَّعَبُنَا اعْطَاهُ الْإِيْمَانَ الْآلِيلِينَ إِنَّا الْمُنَاءُ وَ لِللَّنْيَا الْمُنْكَا مِنْ الْحَبِّ وَيَعْفُلُ وَلِا تَكُونُوا مِنْ أَنْنَاءِ اللَّهُ الْآلِيلِينَ الْمُنْكَا لِللَّنْيَا الْمُنْكَا أَنْكُمُ نُو شَكُونَ فِي يَوْم حِسَابِ لَيْسَ فِيْمِ عَمَلُ (ابن الْآلِدِيل) حِسَابُ الْا وَالْكُمُ نُو شَكُونَ فِي يَوْم حِسَابِ لَيْسَ فِيْمِ عَمَلُ (ابن الْآلِدِيل)

سب سے زیادہ بھے کم پر دد خصاتوں کا خوف ہے 'ایک انباع ہوی کا اور دو سرے طول اس کا انباع ہوی

(آدی کو) راہ حق سے روک دی ہے اور طول اس کے معنی ہیں دنیا کی عبت (اس کے بعد آپ نے قربایا) آگاہ

رجو اللہ تعالی ہر افضی کو دنیا حطاکر تا ہے خواہ اس سے عبت کرتا ہویا نفرت کرتا ہو اور جب سمی عض سے

عبت کرتا ہے تو اسے آجان حطاکر تا ہے۔ آگاہ رہو کچھ لوگ دین کے بیٹے ہیں اور پچھ دنیا کے بیٹے ہیں 'تم دین

کے بیٹوں میں سے ہوجاؤ 'ونیا کے بیٹوں میں سے مت ہو' آگاہ رہو دنیا پیٹے پھیر کر رفصت ہو پھل ہے' آگاہ رہو

آخرت سامنے چل آری ہے' تم آج عمل کے دن میں ہو اس میں کوئی حساب نہیں ہے' عنقریب تم حساب

کے دن میں ہوگ 'اس میں کوئی عمل نمیں ہوگا۔

ام المنذر فراتی بین کہ ایک شام سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نوگوں کے پاس تشریف لائے اور فرمایا اے لوگو! کیا تم اللہ عصر نہیں کرتے ہو جو کھاتے نہیں ہو اور ان چیزوں سے شرم نہیں کرتے ہو جو کھاتے نہیں ہو اور ان چیزوں کی آور نوگر کے ہو جو حاصل نہیں کرتے اور ایسے مکانات تھیر کرتے ہو جن میں رہے نہیں ہو (این ابی الدنیا) حطرت ابو سعید

خدری فرماتے ہیں کہ اسامہ ابن زیدنے زید ابن ابت سے ایک مینے کے وعدے پر ایک باندی خریدی میں نے سرکار ووعالم صلی الله عليه وسلم كويه فرماتے موسے ساكه كيا حميس اسامه برجيت نيس موتى جس في ايك مينے كے وعدے پر باندي كي خريداري كى ہے ' بلاشبہ اسامہ طول ال رکھتا ہے 'اس ذات کی شم جس کے قینے میں میری جان ہے میں نے جب بھی انگیس کھولیں اس ممان کے ساتھ کھولیں کہ پلکیں بند کرنے سے پہلے ہی اللہ تعالی میری روح قبض کرلے گا اور جب بھی میں نے آنکسیں اور اٹھائیں بیہ سوچ کرا ٹھائیں کہ انسیں نیچ کرنے سے پہلے میری روح قبض کملی جائے گی اور میں نے جب بھی کوئی نوالہ اٹھایا اس خیال کے ساتھ اٹھایا کہ اس کے نگلنے سے پہلے موت آجائے گی اس کے بعد فرمایا کہ اے اولاد آدم!اگر تم عشل رکھتے ہوتو تہمیں اپنے آپ کو مُردوں میں شار کرنا جاہیے اس ذات کی متم جس کے قبضے میں میری جان ہے جس چیز کا تم سے وعدہ کیا گیا ہے وہ آنے والی ہے اور تم اسے عاجز نہ کرسکو مے (ابن ابی الدنیا عبرانی بیمق) حضرت عبدالله ابن عباس روایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم پیشاب گاہ سے نکلتے ہی تیم فرالیت میں آپ کی ضدمت اقدس میں عرض کرتایا رسول اللہ ! پانی آپ سے قریب ہے اپ ارشاد فرماتے کون جانتا ہے میں پانی تک پہنچ بھی سکوں گایا نہیں (ابن البارک ابن ابی الدنیا) روایت ہے کہ ایک مرتبہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین لکڑیاں لیں ایک لکڑی اپنے سامنے گاڑی وسری اس کے برابراور تیسری اس سے بچھ فاصلے ر ۔ اس کے بعد فرمایا کیا تم جانے ہو یہ کیا چزہے۔ لوگوں نے عرض کیا اللہ ورسول زیادہ جانے ہیں ورمایا قریب کی دونوں لکڑیوں میں سے ایک انسان ہے اور دو سری اس کی موت ہے اور دور کی لکڑی انسان کا اس ہے 'آدی اس کامعالمہ کر آ ہے اور موت اس کے اور امل کے درمیان رکاوٹ بن جاتی ہے (ابن ابی الدنیا 'ابوسعید الحدری') ایک مرتبہ سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم نے ارشاد فرایا کہ آدی کی مثال سے کہ اس کے ارد کروننانویں موتی ہیں۔ اگر ان سب سے محفوظ رہتا ہے تو برهمانے کا شکار ہوجا آ ہے (ترزی عبدالله النغیر) حضرت عبدالله ابن مسعود فرماتے ہیں یہ آدی ہے کید موتیل ہیں جواس کی طرف برمد رہی ہیں مرحمایا ان موتوں کے بعد ہے اور الل برمایے کے بعد ہے' آدی الل کرتا ہے اور موتیں اس کی طرف برمتی ہیں جس کو محم دیا جا تا ہے وہ اے اپن کرفت میں لے لی ہے۔ اگر موت سے کے جاتا ہے تو اے بدهایا قل کردیتا ہے مالا کلہ وہ اس کا معظم ہوتا ہے و صورت عبدالله ابن مسود روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ مرکاردوعالم ملی الله طب وسلم نے ایک چوکور خط محینیا اور اس کے درمیان میں بمی ایک خط مینیا ، مرفط کے برابر میں بت سے خطوط مینے اور ایک خط با مرک طرف مینیا ، مرفرایا کیا تم جائے ہو یہ کیا ہے؟ لوگوں تے عرض کیایا رسول اللہ اور اس کا رسول زیادہ جائے ہیں ورا ان علام انسان ہے اور یہ چو کور خط اس کی موت ہے جو جاروں طرف سے اس کو اپنے محیرے میں لئے ہوئے ہاور یہ خلوط مصائب ہیں جواسے نوچے کھوٹے ہیں اگر ایک سے فکا جائے تو دوسرا اپنا عمل کرتا ہے اور بیونی خط امل ہے ( بخاری) معرت انس فراتے ہیں این آدم بو رُحا ہوجا آ ہے اور اس کے ساتھ دوچزیں باتی رہ جاتی ہیں ایک حرص اور دوسری امل اور ایک موایت میں ہے کہ اس کے ساتھ دوچزیں جوان ہوجاتی ہیں۔ مال ی حرص اور طول عمری موس (ابن ابی الدنیا مسلم) سرکارودعالم صلی الله علیه وسلم فرات بین اس است سے بسلے لوگول نے يقين اور زېد كى وجه سے عجات باكى اور اس امت كے آخرى لوگ بل اور طول اس كى وجه سے بلاك مول مح (ابن الى الديزا) روایت ہے کہ حضرت میسیٰ علیہ السلام تشریف فرما تھے اور ایک ہو رحا منس ای کدال سے زمن کمود رہا تھا اب لے دعا فرمائی اے اللہ!اس محص سے اس کا ال وور کردے وہ محض ای وقت کدال پھیک کر زمین پرلیٹ کیا اور ایک کھنے تک لیٹارہا اس ك بعد آب في دعا فرمائي الع الله إلى كاال والس لوثادك الله دعاك بعدوه فض كدال تعام كر كمرًا موكيا اور زمين كمود في لگا حضرت عینی علیه السلام کے دریافت کرنے پر اس مخص نے مثلایا کہ کام کرتے کرتے اچانک میرے ول نے کما کب تک کام كرے كاتو يو راما موچا ہے اس خيال كے آتے ى من فيك أل چينك دى اور آرام كرنے ليك كيا ، كرميرے ول في كماكم جب تک مخبے زندہ رہنا ہے معیث ضوری ہے 'یہ سوچ کرمل کدال لے کر کھڑا ہوگیا ،حسن کتے ہیں کہ سرکارودعالم صلی الله علیہ

وسلم نے دریافت فرمایا کیاتم سب جنت میں جاتا چاہیے ہو؟ لوگوں نے حرض کیا یارسول اللہ کیوں نہیں! فرمایا اس کو ناہ کرد اور اپنی موت اپنی آنکھوں کے سامنے جمالو اور اللہ تعالی سے اپنی شرم کرد جیسا کہ اس کا حق ہے (ابن ابی الدنیا) سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دعامیں فرمایا کرتے تھے اے اللہ! میں ایسی دنیا سے تیری پناہ چاہتا ہوں جو محل کے فیرسے موکدے اور ایسی ان ابی تیری پناہ چاہتا ہوں جو محل کے فیرسے کئے موک دے (ابن ابی الدنیا حوشب)

مطرف ابن عبدالله كتے بين اكر جھے يه معلوم ہوجائے كه ميري موت كب ب تو جھے إپنے پاكل آثار محابدو تابعين موجائے كا اغريشہ بے ليكن الله تعالى نے استا بندول پر موت سے مغلت ديكر احسان فرمايا ہے 'آگر مغلت نہ ہوتی تووہ زندگی كالطف ماصل ند کہاتے اور نہ ان کے درمیان خرید و فرونت ہوتی عضرت حسن بعری کتے ہیں کہ سواور اس بی آدم پر اللہ تعالی کی دو بدي نعتيل بي 'اكريه دونول نعتيل نه موتيل تو مسلمان راستول پر چلتے بحرتے نظرنه اتے 'حضرت سفيان توري فراتے بيل جھے معلوم موات کہ انسان احمق پیدا کیا گیاہے 'اگر احق نہ ہو تا تو اس کی زندگی کا تمام للغ غارت موجا تا 'ابوسعید ابن عبدالرحلٰن فرماتے ہیں کہ دنیا اس کے رہنے والوں کی کم عقلی سے آباد کی گئی ہے ، حضرت سلمان الفاری کتے ہیں کہ نین آدی جھے استے حمرت الكيز كلتے ہيں كدان پر بنس آتى ہے ايك تو دنيا كا حريص حالا نكد موت اس كى اللش ميں ہے ووسرا عافل حالا نكداس سے خفلت نسيس كى جاتى اليسا وقي كانے والا جے يہ علم نہ ہوك پرورد كار عالم اس سے ناراض ہے يا راضى ہے اور تين چزول نے محص اتا غرره کیا ہے کہ میں رونے لگا ہوں' ایک تودوستوں لین محمر صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی جماعت کا فراق' دو سری قیامت کے دن اللہ تعالی کے سامنے کورے ہونے کاخوف تیسری یہ کہ میں نہیں جانتا کہ جھے جنت کا حم دیا جائے گایا دوزخ کا؟ ایک بزرگ کتے ہیں ك ميس نے زرارہ ابن ابي اوني كو ان كى وفات كے بعد خواب ميں ديكي كركماك آپ كے نزديك كون سامل زيادہ وينجے والا ہے انهوں نے جواب دیا توکل اور قصرامل معرت سفیان توری کہتے ہیں کہ دنیا میں زہد کرنے کے معنی ہیں امل کو مختر کرنا موٹا کھانا اور كميل پهننا زېر نسي ہے مففل ابن فضاله نے اپنے رب سے درخواست كى كه ان سے اس اٹھاليا جائے ، يه دعامتول موتى اور ان سے کمانے پینے کی خواہش رخصت ہوگئ مجرانہوں نے الل کی واپسی کے لئے دعا ما کی اس دعا کے بعد ان میں کمانے پینے کی خواہش دوبارہ پیدا ہوئی مکی فض نے حضرت حسن بعری کی خدمت میں عرض کیا کہ اے ابوسعید اکیا آپ اپنے کرے تہیں وموسی مے؟ فرمایا معالمہ اس سے بھی زیادہ جلدی آنے والا ہے، معرت حسن بھری فرماتے ہیں کہ موت تمهاری پیثاندا سے بر می ہوئی ہے اور دنیا تہمارے بیچے لی ماری ہے ایک بزرگ کتے ہیں کہ میں اس مخص کی طرح ہوں جس نے اپنی کردن لبی كرركى بواوراس ير تلوار بواوريه انظار كررما بوكه كب اس كى كردن مارى جائے كى واؤد طائى كتے بيس كه أكر يس أيك ماء تك زنده رینے کی امید کردن توبیہ ایباہ بیسے گناہ کمیرہ کا ارتکاب کر بیٹیوں اور میں ایک ماہ تک جینے کی توقع تمس طرح کرسکتا ہوں جبکہ میں بدو کھتا ہوں کہ شب و روز کی ہرساعت میں علوق خدا پر مصائب چھائے رہتے ہیں۔

میں میم کے بعد شام نہ کوں اور شام کے بعد میم کامنہ نہ دیکموں ان دونوں و تقول کے درمیان اکثر موت کے جملے ہوا کرتے ہیں ، مں نے اور تم نے بے شار لوگوں کو دنیا کے فریب میں جالا دیکھا ہے لیکن آسمیں اس مخص کی معددی مواکرتی ہیں جو اللہ تعالی کی نجات پرامتادر کمتا ہواوروہ مض خوش ہو آ ہے جو تیامت کی دہشوں سے محفوظ و مامون ہواور جس مض کا مال یہ ہو کہ ابھی زخم كاعلاج مح طمات يرنس موسكا اوروو مرازم موكيا بملاوه فض كي خوش روسك كامين اسبات الله تعالى كابناه جابتا مول كه جوكام خودند كرون اس كا دوسرے كو علم دول بحرميري تجارت كا نقصان ميراعيب اورمسكنت اس دن طا بربوجس دن مالداري اور فربت کی مج حقیقت سامنے آئے گی اور ترازو کیں کمڑی ہوجائیں گی تم ایسے امری تکلیف میں جلا کے مجے ہو کہ اگر ستاروں كويد تكليف موتى وان كى روشنى ذاكل موجاتى اور أكربها ژول كواس تكليف مين جلاكيا جا باتووه بكمل كرمه جات اور أكر زمين كو یہ تکلیف دی جاتی تو اس کاسید پہد جا آئم ایم نمیں جانے کہ جنت اور دوزخ کے درمیان کوئی مزل نس ہے ، تم ان دونوں میں ے کی ایک کی طرف جانے والے ہو'ایک مخص فے اسے بھائی کو لکھا وسلام ودعا کے بعد واضح ہوکہ ونیا ایک خواب ہے اور آخرت بيداري ب اوران ودنول كے درميان موت ب اور ہم پراكندہ خوابول ميں بين فقط والسّلام" ايك اور مخص في اپنے بمائی کو تکھا کہ "دنیا پر غم بہت طویل ہے اور موت انسان سے قریب ہے اور ہرروز کھے نہ چھے کی ہوتی رہتی ہے اور جم میں ممائب گردش كرتے رہے إلى اس بيلے كه كوچ كافقال بيج حميس سفري تيارى كرنى جاہيے "حضرت حسن كيتے إلى كه خطاء كرنے سے پہلے ال حدرت آدم عليه السلام كى پشت كے يہي تقى اور موت آئموں كے سامنے اور جب خطاء كے مرتحب ہوے تو ال كوآ ككول كے سامنے كروا كيا اور موت پيند كے يہي عبداللہ ابن عميد كتے بين كه ميں نے اپنے والد كويد كتے ہوئے ساہ ک اے طول محت سے فریب کھانے والے کیا تو نے کوئی فض نیس دیکھا جو بغیر مرض کے موت کی آخوش میں پنج کیا ہو اے وہ مض جے زیادہ دھیل ملنے سے فلط منی ہوگئ ہے کیاتو نے کوئی الیا فض نہیں دیکھا جو بغیرسامان کے گرفار کرلیا گیا ہو اگر تو اپنی طول عمریں فکر کرے تو اپنی تمام میلی لذتیں فراموش کردے کیا تم صحت سے فریب کھارہے ہو کیا طویل تردستی سے خش ہوا كياموت ے محفوظ مو كيا ملك الموت ير جرى مو؟ اگر ملك الموت أصح قوانس نه تيرى بالدارى دوك عے كا اور نه دوستوں كى كرت كيا تونسي جانا كه موت كي كمري تكليف انت اور عدامت كي كمرى ب اس كے بعد وہ يه كماكرتے تھے اللہ تعالى اس من پررحم كرے جوموت كے بعدى زندكى كے لئے عمل كرے الله تعالى اس من پررحم فرمائے جوموت كى آرے پہلے اپنے اور تظروال لے ابو زکرا سلمان التی کہتے ہیں کہ سلمان ابن عبد الملک معبد حرام میں بیٹے ہوئے تھے ای دوران کوئی فض ایک الیا ترک کر آیا جس پر کھ مارت کندہ تھی انہوں نے ایسے فض کو طلب کیا جوبد عبارت پرد کرسا سکے پھانچہ وہب این منب کو ر صفے کے لئے لایا کیا اس چرر یہ مبارت میں تھی اے ابن اوم! اگر تھے معلوم ہوجائے کہ موت کس قدر قریب بے و و طول ال ترك كدے اور كرت على كا طرف داخب موالى حرص اور حيلي كم كدے اگر تيرے قدموں في نفوش كمائى و تحقيم آلے والے كل ميں ندامت كاسامناكرنا موكا وير عمروائے اور خدم وحثم تھے قبرے حوالے كرديں كے ويرے والداور قربي من و تھے سے جدا ہوجائی ہے میرے بیٹے اور وا او تھے چھوڑ دیں سے بحرز تھے دنیا میں واپس آنے کا موقع لے گا اور نہ تیرے اعمال من زیادتی موگ ، عجم جرت اور عدامت سے پہلے قیامت کے لئے عمل کرنا چاہیے ، یہ عبارت س کرسلیمان ابن عبدالملک بت

ایک بزرگ کتے ہیں کہ میں نے محد ابن بوسف کا ایک فط دیکھا جو مبدالر طن ابن بوسف سے نام تھا اس فط میں تھا ہوا تھا کہ میں اس ذات کی حمد و نتاء میان کر تا ہوں جس کے سواکوئی معبود نسیں ہے حمد و نتاء کے بعد اِمن بچھے اس وقت سے ڈرا تا ہوں جب تو اپنے مسلت کے محرے اپنے قیام اور جزاء اممال کے محرکی طرف خطل ہواور زمین کے سینے پر رہنے کے بعد اس کے باطن میں محل ہوجائے 'محر تیرے پاس محر کیر اس سی تھے تبر میں بھائیں اور ڈانٹ ڈیٹ کریں اب اگر اللہ تیرے ساتھ ہوا تو محر تھے کسی

تشم کا خوف نہ ہو گانہ وحشت ہوگی اور نہ کسی چیزی ضرورت ہوگی اور اگر تیرے ساتھ اللہ کے سواکوئی ہوا تو میری دعایہ ہے کہ اللہ تعالی تھے اور جمے بے ممانے اور تک مسکن سے محفوظ رکے محرحشر بہا ہوگا واست کا صور پھوتا جائے گا جبار مطلق مخلول کے مقدمات فيصل كرے كا نين اپني باشدوں سے خالى موجائے كى اور آسان اپنے رہنے والوں سے خالى موجائے كا تب اسرار سے یردے الحیس مے الل سلکائی جائے گی ترازو تیس کھڑی کی جائیں گی انھیاء اور شمداء بلائے جائیں مے اور او کول کے معاملات میں هج فیملہ کیا جائے گا اور کما جائے گاکہ تمام تعریفیں اللہ تعالی کے لئے ہیں جو تمام جمانوں کا پالنے والا ہے 'بہت سے رسوا ہوں گے ' بت سول کے عیوب پر پردہ ڈالا جائے گا بہت سول کی قسمت میں ہلاکت ہوگی بہت سے نجات پائیں مے بہت سول کو عذاب ہوگا' بہت سوں کے ساتھ رحم و کرم کا معالمہ کیا جائے گا' میں جس جانتا کہ اس دن جیرا اور تیرا کیا حال ہوگا' اگر اس دن کا تصور کرلیا جائے تولذ تیں فنا ہوجائیں "شوات ترک کردی جائیں اور ال کو آہ ہوجائیں "سونے والے بیدار ہوں اور غفلت میں برے ہوئے لوگ ہوشیار ہوں اللہ تعالی اس عظیم خطرے پر ہماری اور تمہاری مد فرمائے اور میرے تیرے دل میں دنیاو آخرت کے لئے وہ جگہ کرے جوان دونوں کے لئے منقین کے دلول میں ہوتی ہے 'ہم ای کے ہیں اور ای کے باعث موجود ہیں۔ والسّلام۔ "
حضرت عمرابن عبد العزیز نے ایک دن تقریر فرمائی اور حمد و ثناء کے بعد ارشاد فرمایا ... اے لوگو اِتم بلاوجہ بیدا نہیں کئے گئے ہو اورنہ تہاری مخلیق بلامتعد عمل میں آئی ہے بلکہ تہارے لئے ایک بوم معادہ جس میں اللہ تعالی حمیس عم اور نصلے کے لئے اکٹھاکرے گا،کل وہ محض ناکام اور بد بحث رہے گا جے اللہ تعالی اپنی اس رحمت سے محروم کردے جو ہر چزر جھائی ہوئی ہے اور اپنی جنت سے نکال دے جس کاعرض اسانوں اور زمین کے برابرہے ، کل کے دن امان اسی مخض کو صاصل ہو گاجو ڈرے گا' تقویٰ کی راہ پر چلے گا اور بہت می چیز کو تموڑی می چیز کے عوض اور پائدار شنی کو ناپائدار کے عوض اور سعادت کو شقادت کے عوض خرید لے " کیاتم یہ نیس دیکھتے کہ تم مرنے والوں کے بعد ہاتی رہ منے ہواور تسارے مرنے کے بعد اور لوگ ہاتی رہ جائیں مے محماتم مرروز اللہ تعالی کی طرف جانے والوں کی مشا سے نہیں کرتے جنہوں نے اپناوقت پورا کرلیا ہے اور جن کے امل کاسلمہ منقطع ہوچکا ہے ، تم اسس نین کے ایک ایے گڑھے میں رکھ آتے ہوجس میں نہ کوئی فرش ہو تا ہے اور نہ تکیہ ہوتا ہے نہ ان کے ساتھ کوئی سامان ہوتا ہے اور نہ دوستوں کا ساتھ ہوتا ہے ، حساب و کتاب کا مرحلہ در پیش ہوتا ہے ، میں بدیا تی تم سے کررہا ہوں ، بخدا میں اپنے لقس میں جتنے گناہ پاتا ہوں استے گناہ تم میں ہے کسی مخض کے اندر نہیں دیکتا کیکن اللہ کی سنن عادلانہ ہیں میں ان میں اس کی اطاعت کا عم کرتا ہوں اور نافرمانی سے مع کرتا ہوں اور اللہ سے مغرت ما تکتا ہوں اتنا کم کر صدرت مرابن عبد العزيز في استين ا پندوند پر رک لی اور پھوٹ بوٹ کردوئے گئے مال تک کہ آپ کی داؤھی آنسووں سے بھیک تی اور اپن نشست کا و تک سینے ے پیلے وفائ پاکے استعام این علیم کتے ہیں کہ میں نے تمیں برس سے موت کی تیاری کرد تھی ہے جب موت آئے گی تو میں بید پندنہ کروں گاکہ ایک شخے دو مری شخے سے مؤخر موجائے سفیان اوری کہتے ہیں کہ میں نے کونے کی مجد میں ایک بو اُسے کوب كتے ہوئے ساكہ ميں اس مجديں تميں يرس سے موت كا معظم ہوں جب بھى وہ آئے كى ديس كى جيز كا عم كول كا اور نہ كى چيز ے مع کروں گان میرے پاس کمی کی کوئی چزے اورنہ کمی کے پاس میری عبداللہ این علبہ کتے ہیں کہ تم بس رہے ہو اورسکا ہے تمارا کن وحوبی کے بمال ہے آچکا ہو ابو محرابن علی الزام کتے ہیں کہ ہم کونے میں ایک جنازے کے ساتھ چلے معرت واؤد طائی بھی ہارے ساتھ سے 'جب میت کی تدفین عمل میں آئی او واؤد طالی ایک کوشے میں جاجیتے میں بھی ان کے قریب جاکر بیٹھ میا انہوں نے فرمایا جو مخص عذاب کی وحید سے ڈر تا ہے وہ دور کی چیز کو قریب سجمتا ہے ،جس کاال طویل ہو تا ہے اس کاممل ضعیف ہوتا ہے ' جو چز آنے والی ہے وہ نمایت قریب ہے اے بھائی یہ بات جان لوکہ جو چز تہیں رب سے مشغول کدے وہ نمائت منوس ہے اور کموتمام دنیا والے قبر میں جائیں سے اس وقت ان اعمال پر ندامت ہوگی جو ان سے بیچے رہ جائیں مے اور ان اعمال پر خوشی ہوگی جو آکے چلے جائیں کے ، قروالے جن چزوں پر نادم مول کے دنیا والے اس پر اڑتے مرتے ہیں اسی میں

مسابقت کرتے ہیں اور انہ میں قا منیوں کے پاس افساف کی حال میں جاتے ہیں ' دواہت کہ معروف کرٹی نے بحبر کی اور محد
ابن ابی توبہ ہے کما کہ تم امامت کو ' انہوں نے کما کہ اگر میں نے یہ نماز پڑھادی تو دسری نماز نہیں پڑھاؤں گا معروف کرٹی گئے ۔
ابن ہے فرمایا کیا تم یہ سوج رہ ہو کہ دو مری نماز نہیں پڑھاسکو گے ' ہم طول اس سے اللہ کی بناہ چاہتے ہیں ' وہ آدی کو عمل نجر سے لاد کتا ہے ' معرت عمر ابن عبد العور ہے نے فیلے کے دوران فرمایا دنیا رہنے کی جگہ نہیں ہے ' بہت سے کمرا بیہ ہیں ہو تہ ہیں پر اللہ تعالیٰ نے فاکا تھی تصویح برابن عبد العور ہے فیلے کے دوران فرمایا دنیا رہنے کی جگہ نہیں ہے ' بہت سے کمرا بیہ ہیں جن پر اللہ تعالیٰ ہو المحکم تعمیر ہے اور ان کمروں کے باشدوں پر ان سے جدائی لکھ دی ہے ' بہت سے دہ لوگ ہو تو ہو آبائی ہو تھی ' رخت منواند مدیلئے ہیں ' اللہ تعالیٰ ہو ہو ہو آبائی ہو آبائی کہ ہو تا اور ان تعربیٰ ہو ہو تھی ہو تا اور ان کے بار کہ ہو تا ایک ہو تا کہ ہو تا اور ان کے بال و دولت پر مراس کی موت اور اس کے بال و دولت پر ساسک کی طرح ہو گھرتا چلا جا تا ہے ' بندہ کا حال تو یہ ہی دنیا ہیں رغبت و حرص رکھے ہوئے اور اس کے بال و دولت پر اس کی موت اور اس کے بال و دولت پر اس کی موت اول کری ' اس کی دنیا ختی اسک کہ انہی دنیا ہیں افراد میال و دولت دو سرول کے لئے کردی' دنیا ہو گئا تھا ان خواہوں کے انتوان کو اور اس کا خرائ اور المال و دولت دو سرول کے لئے کردی' دنیا ہو گئا کہ ہو گئا ہو گئا ہو گئا ہو گئا ہو گئا ہے ' خطرت ابو کی اس کے جرے دو آب کہ کہ ہو گئا ہو گئا ہو گئا ہو گئا ہے ' خطرت ابو کرالسدین اپنے خواہد کی کردا وہ اس کے جرے دو گئا ہی اس کے جرے دو ان کہ کردا ہو گئا ہو گئا

طول امل کے اسباب اور علاج: طول الل کے دوسب ہیں۔ ایک جمالت اور دوسراحت دنیا۔ حت دنیا کے معنی یہ ہیں کہ جب آدی اس سے اس کی شوات الذات اور علائق سے مانوس ہوجا آئے تو اس کے دل پر دنیا سے مفارقت اعتیار کرنا كرال كذر باب اوروه اس موت مي كركر في مدك ديتا بي كونكه موت في مفاردت كاسبب ب آدى اس شي كوفطر با خود سے دور کر تا ہے جو اسے پند نہیں ہوتی۔ انسان کی فطرت یہ ہے کہ وہ بیشہ جموئی ار زووں میں جالا رہتا ہے اور اسی چزی تمنا كرتام، جواس كى مرادك موافق مو-چنانچه دنيا ميں باقي رمنااس كى مرادك عين مطابق بــاس لئے وہ مردقت اس كے متعلق سوچتا ہے اور ان تمام چیزوں کو اپنے لئے قرض کرلیتا ہے جو بقاء کے توالع ہیں جیے مال 'یوی نیچ 'کمر 'دوست 'احباب 'جانور اور وو مرے تمام اسباب دنیا۔ اس کا ول اس تکریس اس قدر معنق متاہے کہ موت سے عافل بن جا تاہے اس کا قرب پیند نہیں كرنا اكر كمى دل مي يد خيال مى بدا مو آ ب كه اس مرنا ب اوراب ضرورت موت كے لئے تيار رہے كى ب و نال مول سے کام لیتا ہے اور نفس کو وعد ، فرد إر رفاديتا ہے اور كمتا ہے كہ ابھى بہت دن باقى بير - پہلے بداتو ہوجاؤں - بعر توب كرلوں كا جب بدا موجا آے تواہے بدھانے پر معلق كديتا ہے۔ جب يو زها موجا آے تواس سے بدكتا ہے كہ پہلے مكان كى تغيرے فرافت ماصل كرلول يا فلال سفرے والي آجاؤل يا اس يے كے مستقبل كے لئے محد كرلول يا فلال دعمن سے نمك لول مكر وب كروں كا۔ لفس کو ای طرح ٹلا تا ہے اور توبہ میں تاخیریر تاخیر کرتا چلا جاتا ہے اور یہ سلسلہ مجی ختم نہیں ہو تا کیونکہ جس کام میں مشخول ہو تا ہے اس میں دس کام نے پیدا ہوجاتے ہیں عمال تک کہ الب میں ماخر کا سلسلہ درازے دراز تر ہوجا تا ہے ان فی مشخولیات سامنے آئی رہتی ہیں اور ان کی محیل کے دوامی شدّت کے ساتھ ابحرتے رہتے ہیں 'بالا خرونت موعود آپنچا ہے اور موت اسے ایسے وقت میں اچک لیتی ہے جب آے اس کا وہم و گمان بھی نہیں ہو تا'اس وقت اس کی حسرت دیکھنے کے قابل ہوتی ہے'اکٹر لوگوں کو اس نال مول كى بناء پرددن كاعذاب ديا جائے كا چنانچه اكثرابل دون في جي كركس مع بائي افسوس بم في توب ميں ناخرى " اعمال صالحد میں تاخیر کی مید بھارہ انسان مد نہیں سجم یا تاکہ آج میں جس سب سے توب کو کل پر معلق کررہا ہوں کل بھی وہ سبب اپنی جگہ برقرار رہے گا بلکہ وقت گذرنے کے ساتھ ساتھ اس میں مزید قوت اور مزید رسوخ ہوجائے گاوہ یہ سمحتاہ کہ ونیا میں مشغول رہنے والے کو کسی نہ کسی وقت فرصت ضرور نعیب ہوگی 'یہ اس کی خام خیالی ہے ' فراخت صرف اسے میسر آ سکتی ہے جو ہا لکیہ طور پرونیا ہے اپنے آپ کولا تعلق کرلے 'چنانچہ اس مضمون کا ایک شعر ہے۔

فَمَا فَضَى آخَذُ لَبَائَنَهُ-وَمَا إِنْنَهَى أَرُبُ إِلاّ إِلَى أُرُبُ

(كوئي اين ماجت يورى نيس كرسكا-اس لئے كه ماجنوں كى كوئي انتا نيس موتى)

ان تمام آرزدوں کی اصل دنیا کی مجت'اس کاانس اور سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان سے عافل ہوتا ہے" اَحْبِبْ مَنُّ اَحْبَبْتَ فَالِنَّكُ مُقَارِقُهُ" (توجس سے جاہم محبت كرلے بچے اس سے لانما "جدا ہوتا ہے)۔

جمالت يدب كد انسان كواني جواني ربوا بحروب مو تاب اوريد سجمتاب كداب عالم شاب من موت نيس اسكن عالا نكديد سراسرنادانی اور جمالت ہے اگر وہ اپنے گردو پیش پر نظروالے تو ہو ژموں کی تعداد بہت کم پائے گا جس کی وجہ یہ ہے کہ بدھا ہے ہے سلے اموات بہت ہوتی میں 'جب تک ایک بو راحا موت کے دروا زے پروستک دیتا ہے ہزاروں جوان اور بچے موت کی آخوش میں علے جاتے ہیں جمعی موت کوائی محت کے نقطۂ نظرے بعیر تصویر کر آنے اور اچاک موت کو اہمیت ہی نہیں دیتا و میہ نہیں جانتا كرا جاتك موت مسبعد نسين ب أكرا جاتك موت كو مسبعد فرض كرايا جائے واجاتك مرض كو مسبعد نسين كما جاسكا ماكيه مرض ا جانک ہی طاہر ہو تا ہے اور جب آوی بیار ہوجائے تو کون کمہ سکتا ہے کہ موت اس سے بعید ہے اگر بدغا فل سوم اور سمجے کہ موت کا کوئی مخصوص اور متعین وقت نسی ہے ملکہ وہ بھین جوانی 'بیعایے ' سردی مری بمار ، فرال ون اور رات میں کسی مجی وقت آسکتی ہے تو امید ہے کہ موت اس کی نظر میں اہمیت اختیار کرلے گی اور وہ اس کی تیاری میں عمل ہوسکے گا الکین ان امور ے عدم وا تنیت اور دنیا کی محبت اس کے سامنے ہے لیکن اسے بید خیال نہیں آ آ کہ اس پرواقع بھی ہوسکتی ہے وہ جنازوں کی مثا ست كرنا ب ليكن يد نيس سجمتاك ميرے جنازے ميں بحى لوگ اى طرح چليں مع اصل ميں جنادول كى مثا ست ايك عادت سى بن من ب و مرول كو مرده ديكين كاعمل ائن بار موجكا بكراب اس سى بمى طبيعت مانوس موعى ب اب سى ميت كو د کھ کردل میں اپی موت کا احساس نہیں جاگتا اور نہ اس کا خیال آتا ہے نہ طبیعت اس سے مانوس ہوتی ہے کیونکہ اس کی موت ایک بی بار آئے گی وہ می اول ہوگ دی آخر ہوگی محلا ایک مرتبہ کے حادثے سے طبیعت کو کیے انس ہوسکتا ہے؟اصل میں جب مجی کمی جنازے کی مشا محت کرے خود کو مردہ تصور کرے اور یہ سوچ کہ خود اس کا جنازہ بھی ای طرح لوگ کاند حول بڑ لے کر چلیں سے اور اسے بھی قبر میں وفن کردیں سے 'شایدوہ انیٹیں بنائی جا پیلی موں جو اس کی لھریند کرنے میں استعمال ہوں گی۔ حالا کلہ اے اس کاعلم بھی نمیں بسرمال ٹال مول سے کام لینا محض جمالت اور نادانی ہے۔

جب یہ بات واضح ہوگئ کہ آخر کاسب جل اور دنیا کی مجت ہے تو اس کا علاج بھی جانا ضروری ہے۔ کسی مرض کا علاج اس

كاسب دوركرككياجا آب-

جمل کاعلاج قلب ما ضریں صفائے گر اور قلوب طاہرہ ہے حکمت کی ہاتیں سننے ہے کیا جاسکتا ہے البت دنیا کی محبت کا طلاح مشکل ہے ایعنی قلب ہے اس کا نکالنا نمایت سخت ہے ہے ایک ایک سخین بہاری ہے جس کے علاج نے اگلوں اور پچپلوں سب کو تھکا ہے اور اس کا علاج اس کے علاوہ کچھ نہیں کہ بندہ ہوم آخرت پر اور جو پچھ اس میں عذاب و ثواب ہے اس پر ایمان لائے اور جب ہوم آخرت پر نقین کا مل ہوجائے گا تو دنیا کی محبت قلب سے رخصت ہوجائے گی کو تکہ عظیم چیزی محبت دل سے حقیر چیزی محبت دل سے حقیر چیزی محبت دل سے حقیر چیزی محبت ذاکل کرد جی ہے۔ یہاں ایک طرف دنیا اپنی تمام حقارتوں کے ساتھ ہے اور دو سری طرف آخرت اپنی تمام تر نفاستوں کے ساتھ ان دونوں میں گر کرے گا تو وہ دنیا کی طرف ڈرا ہمی النفات نہیں رکھے گا اگرچہ اسے مشرب تک کی حکومت ہی کیوں نہ دیدی جائے اس لئے کہ آدی کو اس و سیچے دنیا ہی سے نمایت معمولی حصہ ملا ہے اور

وہ بھی محکد سے خالی نہیں ہو تا مملا ایک فخص جس کے دل میں آخرت کا ایمان رائخ ہواس معمولی دنیا پر کیسے خوش ہوسکتا ہے اور کسلم حاس کی محبت اپنے دل میں پختہ کرسکتا ہے ' دعا ہے اللہ جمیں دنیا کو اس طرح د کھلائے جس طرح صالحین امت دیکھا کرتے تھے۔

موت کا تصور اپنے دل میں رائے کرنے کی اس سے بھتر کوئی اور صورت نہیں ہے کہ ہم شکوں اور ہمسروں میں سے جو لوگ موت کی آخوش میں بہتے گئے ہیں 'ان کی یاد اپنے دل میں آن و رکھے اور یہ سوپے کہ ان بچاں دل کو موت نے کھر ح اپنے بیوں کی گرفت میں لے لیا مالا تکہ انہیں اس کی آمد کا کمان بھی نہیں تھا 'ہاں جو فضی ہر طرح مستقد ہو تا ہے وہ زیدست کامہائی حاصل کرتا ہے اور جو فضی طول امل کے فریب میں رہتا ہے وہ سخت نقصان افعا تا ہے 'انسان کو ہر گھڑی اپنے اصفاء وجوار حربر نظر ڈالٹی جا ہے 'اس وقت یہ کئنے خوبصورت 'جاندار اور مضوط ہیں لیکن عقریب قبر کے کیڑے انہیں اپی خوراک بنالیں ہے 'ہڑیاں بھر جا کی میں کے نہیں کا کوئی عقوابیا نہیں ہے جے کیڑے جا کی گئر کے ساتھ دائیں آٹھ یا بائیں آٹھ کے وصلے کو اپنا لقمہ بنا ئیں گے۔ میرے جم کا کوئی عقوابیا نہیں ہے جے کیڑے نہیں کھائیں گے 'اگر میرے ساتھ بھی جائے گا تو وہ صرف علم صحح یا عمل صالح ہوگا'اس قلر کے ساتھ ساتھ ان امور پر بھی گلر نہیں کھائیں گے 'اگر میرے ساتھ بھی جائے گا تو وہ صرف علم صحح یا عمل صالح ہوگا'اس قلر کے ساتھ ساتھ ان امور پر بھی گلر کے ساتھ ساتھ ان امور پر بھی گلر کے ساتھ ساتھ ان امور پر بھی گلر سے جو منقریب بیان کئے جائیں گلر کی جائے تو موت کی یاد تا دور ایس کے لئے تیاری کی خواہش ہوتی ہے۔ آواز 'یہ امور ایسے ہیں کہ اگر ان میں قلر کیا جائے تو موت کی یاد تا دور اس کے لئے تیاری کی خواہش ہوتی ہے۔ آواز 'یہ امور ایسے ہیں کہ اگر ان میں قلر کیا جائے تو موت کی یاد تا دور اس کے لئے تیاری کی خواہش ہوتی ہے۔

طول امل اور قصرامل کے سلسلے میں لوگوں کے مراتب: لوگ اس سلط میں مخلف ضم کے ہیں ابعض لوگ بھاء کی آرزو کرتے ہیں اور بیشہ بیشہ کے لئے دنیا میں رہنا چاہتے ہیں 'اللہ تعالی نے ایسے لوگوں کے متعلق ارشاد فرمایا ہے۔

يَوَدُّاحَلُهُمْ لَوِيعَمَّرُ الْفَ سِنَةِ (ب ١٠١ ١٠)

ان میں ہے کوئی چاہتا ہے کہ اگر اسے ایک بزار برس کی عمردیدی جائے۔

بعض لوگ بدهایے تک زندہ رہنا چاہتے ہیں 'یہ وہ انتائی عمرہے جو مشاہدہ میں آتی رہتی ہے 'یہ لوگ دنیا کی شدید محبت میں گرفتار ہوتے ہیں 'چنانچہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

اَلشَّيْخُ شَابُ فِي حُبِّ طَلَبِ النَّنْيَا وَإِنِ الْنَفَّتُ تَرُقُونَاهُمِنَ الْكِبَرِ إِلَّا الَّذِينَ اتَّقُوا وَقَلِيُلِ مِنَاهُمُ وَمَارِي وَمَلَمُ الْوَهِرِينَ مِنْ الْعَدَافِي

یو ژھا آدی طلب دنیا کی محبت میں جوان ہو تا ہے۔ اگر چہ بدھا پے سے اس کی مسلمان مرحمی ہوں محروہ لوگ ایسے نہیں ہوتے جو متق ہیں۔ تاہم متقی بت تم ہیں۔

بعض اوگوں کو ایک سال سے زیادہ کی قرض نہیں ہوتی "ای لئے وہ صرف ایک سال کی ضوریات کا اہتمام کرتے ہیں اور سردی می گری کے لئے اور کری میں سردی کے لئے جمع کرتے ہیں 'چنانچہ جب ایک سال کی ضوریات جمع ہوجاتی ہیں تو عباوت ہیں مشخول ہوجاتے ہیں 'بعض لوگ ایک سال سے بھی کم جینے کی تو تصور کھتے ہیں "ایسے لوگ ایک موسم میں دو سرے موسم کی تذہیر مسئول ہوجاتے ہیں 'بعض لوگ ایسے بھی ہیں جو ایک ون سے زیادہ کا امل نہیں کرتے 'صرف آج کی تیاری کرتے ہیں 'کل کی تکر میں مشخول نہیں ہوتے۔ حضرت عینی علیہ السلام فراتے ہیں کہ کل کے درزق کی تکر مت کو 'اگر تمہاری زندگی میں کل آنے والا ہے تو اس کے ساتھ کل کا درزق بھی ضور آئے گا اور اگر تمہاری زندگی میں کل کا دجود نہیں ہے تو تم دو سروں کی زندگی کے لئے تکر مت کو 'بعض لوگ وہ ہیں جن کا امل ایک ساحت سے تجاوز نہیں کرنا' جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فربایا کہ اے عبد اللہ! جب تو می محمد کے اور بعض لوگ ایک ساحت کا جب تو تھی مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم انتہ علیہ وسلم نے واقت کے بعد ای ساحت میں تتم فرما لیتے تھے جس تھی بحروسا نہیں کرتے تھے 'چنانچہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم انتھے سے فراغت کے بعد ای ساحت میں تتم فرما لیتے تھے

حالا نکدپانی زیادہ دور نہیں ہو تا تھا، فراتے تھے کہ شاید جی پانی تک نہ پہنچ سکوں اور بعض ایسے ہوتے ہیں گویا موت ان کے سامنے ہے اور اب واقع ہوا ی چاہتی ہے ایسائی فخص رخصت کرنے والے کی ہی نماز پڑھا کرتا ہے ، معاذ ابن جبل کا کی حال تھا، چائچہ جب سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم نے ان سے ان کے ایمان کی حقیقت وریافت کی تو انہوں نے مرض کیا کہ جس نے کوئی قدم ایسا نہیں رکھا کہ یہ گان کیا ہو کہ اب اس کے بعد دو سراقدم رکھ سکوں گا (ابو تھیم فی الحلیہ) اسود جبھی کے بارے جس بیان کیا جاتا ہے کہ وہ رات کو نماز پڑھتے تھے اور او حراد حرد کھتے تھے کسی کنے والے نے ان سے کما کہ آپ یہ کیا کرتے ہیں انہوں نے فرایا جس یہ کہا تھا ہوں کہ ملک الموت کس طرف سے آرہے ہیں۔

یہ ہے لوگوں کے مخلف مراتب اور درجات کی تغییل۔ اللہ تعالی کے یہاں ان تمام درجات کے مطابق جزاء ہے ،جس مخض کا امل ایک مینے کا ہے وہ اس مخص سے مخلف ہے جس کا امل ایک مینے سے زائد کا ہے خواہ وہ زیادتی ایک ہی دن کی کیوں نہ ہو دونوں کا ایک مرتبہ نہیں ہے 'اللہ تعالی کے یہاں عدل ہے 'وہ دونوں کو برابرورجہ کرکے ناافسانی نہیں کرتا 'فرایا۔

فَمَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةِ خَيْرُ التَّرَفُ (ب ٣٠ ر ٢٣ أيت ٨) موجو فض ذره برابريكي كرَّ كادواس كولكو لي ال

قرال کا اثر عمل کی طرف مباورت کرنے میں فاہر ہوتا ہے 'اگر کوئی صحص بدد جوئی کرے کہ میراال کو آہ ہے واس کا بھین نہ کرو' پہلے اس کے اعمال دیکھو'اگر وہ ایسے اسبب میں مشغول نظر آتا ہے جس کی حاجت اسے سال بحر میں بھی پڑنے والی نہیں ہے تو یہ عمل طول امل پر دلالت کر آ ہے' توفق کی علائمت یہ ہے کہ موت آتھوں کے سامنے ہواور اس سے ایک ساحت کے لئے بحی عافل نہ ہوتا ہواور اگر خواس سے ایک ساحت کے لئے بحل عافل نہ ہوتا ہواور اگر شام تک زندہ مع جائے واللہ کا شکر اوا کرے کہ اس نے اپنی طاعت کا موقع نمیب فرمایا اور خوش ہوکہ اس کا دن رائیگاں نہیں گیا بلکہ اس نے اس میں سے اپنا حصہ وصول کرلیا ہے اور جو سول کیا ہے اس کے اس کے خورہ کرلیا ہے' بھر میکی ابتدا بھی اس شکر اور سمع وطاحت کے ساتھ کرے' یہ کام صرف میں صول کیا ہے اس کے اس کے اس کے اس کے اس کے ورب کی کیا ہوگا؟ ایسا محض مرنے کے بور سعادت ہی گارنہ ہو کہ کل کیا ہوگا؟ ایسا صحادت ہے اور زندگی نرا دی گل موت اس کے لئے ذرایع کا صحادت ہے اور زندگی نرا دی میں موت کی تیاری اور مناجات کی لذت سے خوش رہے گا 'موت اس کے لئے ذرایع کا سعادت ہے اور زندگی نرا دی معرف میں موت کی تیاری اور مناجات کی لذت سے خوش رہے گا اثرائے کے جاری ہے اور ورب کی خواس کی طرف مباورت کرنے تی سعادت ہی خواس کی مرف مباورت کرنے تی اس کی خواس کی مرف مباورت کرنے تی سے خواس کی راحتیں حاصل کر سکتا ہے۔ تیما سرخم ہونے والا ہواور منزل قریب آبھی ہو عمل کی طرف مباورت کرنے تی سے خوش کی راحتیں حاصل کر سکتا ہے۔

اعمال کی طرف سبقت کرنا اور تا خیرسے بچا : دیموجی محض کے دوہائی گھرسے باہرہوں اور ان میں سے ایک کی سر ایک دن کے بعد اور دو سرے کی آمد ایک مینے یا سال بحر کے بعد معتوقع ہو تو وہ اس بھائی کے استقبال کی تیاری تربا ہو ایک سے معلوم ہوا کہ تیاری انگلار مینے یا ایک سال کے بعد آنے والا ہے معلوم ہوا کہ تیاری انگلار کے قرب کی ہناء پر ہوا کرتی ہے 'چنا نچہ جو محض یہ تصور کرتا ہے کہ میری موت ایک ماویا ایک سال بعد آنے والی ہوہ اس مدت پر دھیان دیتا ہے اور در میانی دنوں کو فراموش کردیا ہے ' بر صبح کو وہ سوچتا ہے کہ ابھی ایک سال باتی ہے اور سال کا آغاذا می دن سے کرتا ہے جس میں وہ آج موجود ہے۔ اس صورت میں وہ فض اعمال کی طرف سبقت کری نہیں سکتا کیو تکہ وہ یہ جستا ہے کہ ابھی بوری مخول ہو سکتا ہے۔ سرکار دوعالم صلی بوری مخول ہو سکتا ہے۔ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ و سلم ارشاد فرماتے ہیں کہ تم میں ہے کوئی انظار نس کرتا محرالی مالداری کا جو سرکش بناوے یا ایکی معدت کا جو جلدی آنے والی فراموش کراوے یا ایسی موت کا جو جلدی آنے والی فراموش کراوے یا ایسی موت کا جو جلدی آنے والی فراموش کراوے یا ایسی موت کا جو جلدی آنے والی فراموش کراوے یا ایسی موت کا جو جلدی آنے والی فراموش کراوے یا ایسی موت کا جو جلدی آنے والی فراموش کراوے یا ایسی موت کا جو جلدی آنے والی فراموش کراوے یا ایسی موت کا جو جلدی آنے والی فراموش کراوے یا ایسی موت کا جو جلدی آنے والی فراموش کراوے یا ایسی موت کا جو جلدی آنے والی فراموش کراوے یا ایسی موت کا جو جلدی آنے والی میں موت کا جو جلدی آنے والی میں موت کا جو جلدی آنے والی موت کا جو حلی ایسی موت کا جو جلدی آنے والی موت کا جو حلی آنے والی موت کا جو حلی آنے والی موت کا جو حلی آنے والی میں موت کا جو حلی آنے والی موت کا جو حلی آنے والی میں موت کا جو حلی آنے والی موت کا جو حلی آنے والی موت کا جو حلیں کی موت کا جو حلی آنے والی میں موت کا جو حلی آنے والی میں موت کا جو حلی آنے والی موت کا کی موت کی موت کا کو موت کی موت کا جو حلی کی موت کا کی مو

ہو'یا دجال کا'اور دجال برترین فائب ہے جس کا انظار کیا جاتا ہے یا قیامت کا'اور قیامت نمایت سخت اور کڑوی ہے۔ (تن ک' الد ہری قائد معرت میداللہ ابن مہاس روایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک فض کو یہ نصیت فرائ اغتیام خمنسا قبل خمیس شَباب ک قبل هم مرک و صحت کی قبل سفیم ک غناک قبل فقر کو فراغ کے قبل شغیل کو حکیات کے قبل کم ویک درابن الی الدیا) پانی چیزوں کو پانی چیزوں سے پہلے فئیمت سجو 'اپی جوانی کو اپنے بوجائے سے پہلے 'اپی محت کو اپی بیاری سے پہلے 'اپی مالداری کو اپنے فقرے پہلے 'اپی فرصت کو اپنی مضولیت سے پہلے اور اپنی دی کو موت سے سے اللہ الدی کو موت سے سے سے اللہ الدی کو موت سے سے سے اللہ الدی کو این مقتر سے پہلے 'اپی مالداری کو اپنی فقر سے پہلے 'اپی مالداری کو اپنی فقر سے پہلے 'اپی مالداری کو اپنی فقر سے پہلے 'اپی فرصت کو اپنی مضولیت سے پہلے اور اپنی دی کو موت سے سے کہا

ایک مدیث میں سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم نے ارشاد فرمایا۔

نِعُمَنَانِ مَغْبُونٌ فِيهِمَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ الصِّحَةُ وَالْفَرَاعُ (عَارى ابن عال) و ونعتَي الى المان مان المان من الموادك حارب من بيل محت اور فرمت

اس مدیث کے معنی یہ ہیں کہ آدمی کو یہ دونوں نعتیں عطاکی جاتی ہیں لیکن وہ ان سے فائدہ ضیں اٹھا پا آ اور جب سلب ہوجاتی ہیں تب ان کی قدر پھیانتا ہے۔ بعض روایات یہ ہیں۔

مَنُ خَافَ اَذَلَجَ وَمَنَ اَذَلَجَ بَلَغَ الْمَنْزِلَ الاَ إِنَّ سِلْعَةَ اللهِ غَالِيَةُ الاَ إِنَّ سِلْعَةَ اللهِ عَالِيَةُ الاَ إِنَّ سِلْعَةَ اللهِ عَالِيَةُ الاَ إِنَّ سِلْعَةَ اللهِ عَذَا اللهِ عَلَيْهُ اللهِ عَلَيْهِ الْعَالَ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهُ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللّهُ اللهُ الل

جو (منزل تک نہ پینچے ہے) ڈر تا ہے وہ ابتدائی شب میں (منرکے لئے) کل دیتا ہے اور جو ابتدائے شب میں کمل دیتا ہے وہ منزل تک پینچ جا تا ہے۔ من لو کہ متاع خداوندی نمایت کراں قیت ہے۔ جان لو متاع شداہ ندی دند ہے۔

سر کار دوعالم صلی الله علیه وسلم کامعمول به تماکه جب این اسحاب میں ستی یا خفلت طاحظه فرماتے تو بائد آواز سے اعلال تے۔

أَتَنْكُمُ الْمَنِبَةَ قُرَاتِيةً لَا زِمَقَامًا بِشَقَاوَة وَإِمَّا بِسَعَادَة - (ابن الى الدنيا ورواللى مرسلام) موت تماد على المراقد عن المراقد عن المراقد عن المراقد المراق

حضرت ابو جررة دوایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد قربایا کہ جی ڈرائے والا ہوں اور موت محلہ کرنے والی ہے اور قیامت وعدے کی جگہ ہے (ابن ابی الدنیا)۔ حضرت حبداللہ ابن عمر دوایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت ہا ہر قشریف لائے جب سورج کی شعاص مجور کی شیوں پر پہنچ بچی حمیں اور قربایا دنیا صرف ای قدر باتی دہ گئی ہے جتنا یہ دن اس مقدار کے مقابلے باتی دہ گیا ہے جو گذر چکا ہے۔ (ابن ابی الدنیا) ایک حدیث میں ارشاد قربایا کہ دنیا ایک ایک حدیث میں ارشاد قربایا کہ دنیا ایک ایک موجب نہیں کہ یہ دھا کہ دنیا ایک ایک الدنیا ، اور عب نہیں کہ یہ دھا کہ بھی ثوث جائے (ابن ابی الدنیا ، انس محضورت جائے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ و سلم جب خطب کے دوران قیامت کا ذکر مرب بھی گذر ہوجاتی۔ دخیار مبارک سوخ ہوجاتے ہی یا آپ سی فشرے ڈرارے ہوں قرباتے کہ صبح بھی گذری فرباتے ہو آپ کی آواز بائد ہوجاتی۔ دوالیاں ایک دو سرے سے ارشاد قرباکر آپ ای دوالکیاں ایک دو سرے سے اور شاخی مجی گذریں ، جی اور قیامت دونوں اس طرح بیسے جے ہیں جسے یہ۔ یہ ارشاد قرباکر آپ ای دوالکیاں ایک دو سرے سے اور شاخی مجی گذریں ، جی اور قیامت دونوں اس طرح بیسے جسے یہ۔ یہ ارشاد قرباکر آپ ای دوالکیاں ایک دو سرے سے اور شاخی مجی گذریں ، جی اور قیامت دونوں اس طرح بیسے جسے یہ۔ یہ ارشاد قرباکر آپ ای دوالکیاں ایک دو سرے سے اور شاخی مجی گذریں ، جی اور قیامت دونوں اس طرح بیسے میں جسے یہ۔ یہ ارشاد قرباکر آپ ای دوالکیاں ایک دو سرے سے اور شاخی میں گذریں ، جی اور قرباکہ کی دوران میں میں دوران میں میں دونوں اس طرح بیسے میں جسے یہ یہ یہ یہ دوران کی دوران میں دوران میں دونوں اس طرح بیسے میں جسے ہو جسے دیار شاخی کی دوران کی دوران میں دوران میں دونوں اس طرح بیسے دونوں اس طرح بیسے دونوں اس طرح بیسے میں دونوں اس طرح بیسے دونوں اس طرح بیسے دونوں اس طرح بیسے میں دونوں اس طرح بیسے دونوں اس طرح بیسے دونوں اس کی دونوں اس طرح بیسے دونوں اس طرح بیسے دونوں اس کر بیسے دونوں اس کی دونوں اس کر دونوں کی دونوں اس کر دونوں اس کی دونوں اس کی دونوں اس کروں کی دونوں کی دونوں

ملكية (مسلم ابن ابي الدنيا) حطرت عبدالله ابن مسعود روايت كرت بي كد مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم يه آيت طاوت فرائي-

فَمَنُ تُرِدِاللّٰهُ أَنُ يَهْدِيهُ يَشُرَ حُصَدْرَ اللِّهِ اللَّهِ ﴿ لِهِ ١٠٨ مَ ٢٠٠ ٢٠٥) موجى فَضَ كُوالله ا

اس کے بعد ارشاد فرمایا کہ جب نورسینے میں داخل ہو آئے تو کھل جا آئے۔ نوگوں نے مرض کیایا رسول اللہ! اس کی کوئی علامت بھی ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا ہاں! دار خرورے کتارہ کش ہودا' دار خلود کی طرف متوجہ ہونا اور موت کے آنے ہے پہلے اس کے لئے تیار رہنا (ابن الی الدنیا) قرآن کریم میں اللہ تعالی کا ارشاد ہے۔

الَّذِيْ خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوكُمُ أَيْكُمُ أَحْسَنُ عَمَلًا (پ ٢٩مر الله ٢٠) جَلَق مَلَ مِن واده المجاب جم في موت اور حيات كوپيداكيا ناكه تماري آنائش كرے كه تم مي كون فض عمل مي زوده المجا ہے۔

اس آیت کی تغییرسدی نے اس طرح کی ہے کہ کون فض موت کو زیادہ یاد کرتا ہے اور کون اس کی انچھی تیاری کرتا ہے اور کون اس سے بہت زیادہ خوف کرتا ہے۔ حذیفہ فرماتے ہیں کہ ہر میجو شام ایک منادی پیر اعلان کرتا ہے (اے لوگو! کوچ کرو کوچ کرد) اس کی تقدیق قرآن کریم کی اس آیت ہے ہوتی ہے۔

دون خیری بھاری چزہے۔جوانان کے لئے بدا ڈراوا ہے۔ تم میں جو آگے کو بدھ اس کے لئے اور جو (خیر سے) پیچے کو بیٹ اس کے لئے بھی۔

سجم مولی نی تھیم کتے ہیں کہ میں عامراین عبداللہ کی فدمت میں حاضرہوا' آپ نے مختر نماز بڑھی' نماز کے بعد میری طرف متوجہ ہوئے اور ارشاد فرایا کہ اپنی ضرورت بیان کرو میں انظار میں ہوں' میں نے عرض کیا کہ آپ کس کے انظار میں ہیں' فرایا ملک الموت کے 'راوی کتے ہیں کہ میں ان کا یہ جواب من کر جلدی ہے اٹھ کھڑا ہوا اور وہ فماز میں مشغول ہو گئے واؤد طائی کیس ہے گذر رہے تھے کہ ایک مخت کو گئی حدے دریافت کی' واؤد طائی نے فرایا جھے جانے وہ' میں جان لگئے تک کے موقع کو خنیمت جمتا ہوں' صنوت عزارشاد فراتے ہیں کہ تا خیر ہر چز میں عمدہ ہے لیمن آخرت کے لئے کئے جانے والے اعمال صائح میں خنیمت میں مندر کتے ہیں کہ میں نے مالک ابن دینار کو یہ کتے ہوئے ساتم بخت عمل کے لئے سبقت کو' کم بخت عمل کے لئے سبقت کو' کہ جملہ ساتھ مرتبہ ارشاد فرایا 'میں الی جگہ ہے ان کا یہ قول من رہا تھا جمال ہے وہ جھے نہیں دیکھ رہے تھے' معمرت حسن بھری نے اپنے خطبے میں ارشاد فرایا اعمال کی طرف سبقت کو' سبقت کو' یہ چند سالسیں ہیں' اگر رک تئیں تو ان معمرت حسن بھری نے اپنے خطبے میں ارشاد فرایا اعمال کی طرف سبقت کو' سبقت کو' یہ چند سالسیں ہیں' اگر رک تئیں تو ان ان کاللہ منقطع ہوجائے گاجن ہے تم اللہ تعالی کا تقرب حاصل کرتے ہو' اللہ تعالی اس بھرے پر رحم فرائے جو اپنے نفس پر نظر ڈالے اور اپنے گناہوں کی تعداد پر دوئے' اس کے بعد آپ نے بیا تاوت فرائی۔

إِنَّمَانَعُتُهُمُ عَتَّلُ (پ ۱۱ و ۴ آیت ۸۲) مان کیاتی خود ارکررے ہیں۔

یمال گنتی سے مراد سانسوں کی گنتی ہے "آخری سائس پر آدمی کی جان نگلتی ہے "اس کے بعد اپنے اعمال کی مفارقت ہے " پھر قبر میں داخل ہونا ہے " مصرت ابو مولیٰ اشعری نے اپنی وفات سے پہلے سخت ترین ریا ضیں اور مجاہدے کئے 'لوگوں نے عرض کیا آپ اس قدر سخت مجاہدہ نہ کیا کریں یا اپنے نفس پر پچھے نرمی فرائیں ' فرمایا گھڑوو ڈ میں محموز اجب آخری نشان تک ویٹنے والا ہو تا

وَ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلْمَ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

لیکن تم نے اپنے کو گمرای میں پینسا رکھا تھا اور تم منظر رہا کرتے تھے اور تم شک رکھتے اور تم کو تمہاری بے ہودہ تمناؤں نے دھوکے میں ڈال رکھا تھا یہاں تک کہ تم پر خدا کا حکم آپنچا اور تم کو دھوکہ دینے والے نے اللہ کے ساتھ دھوکے میں ڈال رکھا ہے۔

خطاؤں پر آنسو بہائے عذاب سے راہ فرار افتیار کرے اور رحت کا حتلاقی ہو کہاں تک کہ اس کی موت آجائے ' عاصم الاحول کتے ہیں کہ فنیل الرقاشی سے میں نے ایک سوال کیا ' اس کے جواب میں انہوں نے فرمایا لوگوں کی کثرت کے باعث حمیس اپنے فنس سے غافل نہ ہونا چاہیے ' اس لئے کہ معالمہ آخرت تم سے متعلق ہوگانہ کہ ان سے ' بینہ کمو کہ ذرا وہاں چلاجاؤں یا وہاں سے آجاؤں ' اس طرح دن بلا عمل کے گذر جائے گا ' موت کا وقت مقرر ہے۔ وہ کمی بھی وقت آسکتی ہے ' نیکی سے زیادہ کوئی چیز نمایت سرحت سے پرانے گناہ کو نہیں مثاتی۔

مودت کے سکرات اور شرّت اور موت کے وقت مستحب احوال اگریزہ مکین کو موت کے وقت سکرات موت کے علاوہ کی اندی ہو گا اور موہ کا مرت کے علاوہ کی اندی ہو گا اور اس کے لئے متاسب سے تھا کہ وہ موت کے باب میں طویل فکر کر آ اور اس کے لئے متاسب سے تھا کہ وہ موت کے باب میں طویل فکر کر آ اور اس کے لئے ذریدست تیاری کر آ فاص طور پر اس صورت میں جب کہ وہ ہر کھے تیرے پیچے ہے بعض محکماء کتے ہیں کہ اذبت تیرے ہاتھ میں نہیں ہے بلکہ کی اور کے ہاتھ میں ہے اور تو نہیں جات کہ تیجے اس کا کب سامنا کرنا ہوگا ، صورت لقمان علیہ السلام نے اپنے بیٹی ہیں ہو رہا ہوگا ، صورت لقمان علیہ السلام نے اپنے بیٹی کہ وہ تھے معلوم نہیں کہ وہ کہ آگر تیرا گلا دیادے گی تو اس کے لئے تیاری کر اس سے پہلے کہ وہ تھے اپنی کہ وہ تھے اپنی کہ اور دی بیٹی ہوگا ہو اور اچانک اس ہے بیلے کہ وہ بیلی کہ وہ بیلی کہ وہ بیلی کہ اس خیال کے اندوز ہورہا ہو اور اچانک اے کی بیای کا خیال آجاے کہ وہ بیانا ہے کہ موت اس کے پیچے گلی ہوئی ہے اور ملک الموت کا میں ہوئی ہو اور الملک الموت کی بیلی اس کی نوجو وہ موت سے عافل رہتا ہے اور ملک الموت کا میں دی تو سکرات موت نے ساتھ اس کے پاس آسکا ہے "کین اس کے بادجودہ موت سے عافل رہتا ہے اور ملک الموت کا خیال اس کی زندگی کا مزہ مکدر نہیں کر آ "اس کا سب بھل اور فریب کے علاوہ پی خین ہے۔

ہیں یا شدّت نزع کے وقت لوگوں کے صالات کا مشاہدہ کرکے اس کا بھر اندازہ ہوسکتا ہے۔

 سے پاؤں تک ہر صے سے تھینچ کر ہا ہر نکالا جا تا ہے اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ روح کو کس قدرانت اور تکلیف برداشت کرنی ہوتی ہے 'اس لئے بعض لوگ کتے ہیں کہ موت تکوار سے کاشنے اور آری سے چرنے اور قبنچی سے تراشنے سے زیادہ سخت ہوئی کیوں کہ تکوار سے بدن کشتا ہے تو اسے اس لیے تکلیف ہوتی ہے کہ روح اس سے متعلق ہے 'لیکن اگر خاص طور پر روح ہی کو تکلیف ہو تو دردوالم کا کیا عالم ہوگا؟

موت کے وقت انسان کیول نہیں چین : رہا یہ سوال کہ آدی اس وقت تو بہت چلا ناہے جب اسے زشی کیا جا ناہے یا ہوا ہوئی ہے اس کا جو اب یہ ہے کہ شکر جا تا ہے 'کین موت کے وقت تی ویکار نہیں کر نا والا تکہ تم یہ کتے ہو کہ زرع میں نکلیف زیادہ ہوتی ہے اس کا جو اب یہ ہے کہ شدت الم کی ہتا پر مرنے والے کی زبان بند ہو جاتی ہے 'اور وہ تی نہیں یا نا کیلیف آئی زیادہ ہوتی ہے کہ اس کا ول 'وہ فراد کی توت ہی ہائی نہیں سب کھی اس کے حملے ہی بار ہوجا تا ہے 'تمام قوت سلب ہوجاتی ہے 'اور تمام اصفا کزور پر جاتے ہیں 'وہ چاہتا ہے کہ چاکرول کی سب کھی اس کے حملے ہی بار ہوجا تا ہے 'تمام قوت سلب ہوجاتی ہے 'اور تمام اصفا کزور پر جاتے ہیں 'وہ چاہتا ہے کہ چاکرول کی بیش سکا 'اگر اس وقت کچی طاقت باتی رہ جاتی ہو تو روح نگلے کے وقت بیش سکا 'اگر اس وقت کچی طاقت باتی رہ جاتی ہو تو روح نگلے کے وقت طل اور سینے ہے خرخر کی آواز نگاتی ہے 'رگ بدل کر غیال ہوجاتی ہیں 'ہون سکر جاتی ہو تا ہے 'کہا وہ جاتی ہیں 'ہون سکر جاتی ہیں 'زبان اندر کو چی جاتی ہیں 'مون سکر جاتی ہیں 'زبان اندر کو چی جاتی ہیں 'کون میں سکی اس کے جو اس کی اصل ہے 'تمام رکس سے خوج ہو بی ہو تا ہے 'کہاں جاتی ہیں 'الگایاں سر بوجاتی ہیں 'بون سکر جاتے ہیں 'زبان اندر کو چی جاتی ہیں 'کیون کہ اندر اور ہا ہر ہر جگہ درد ہو تا ہے 'تماس اور کو چھ جاتی ہیں 'ہون سکر جاتے ہیں 'زبان اندر کو چی جاتی ہیں 'کیون کی جاتی ہیں 'کیون کی جاتی ہو تی ہو جاتی ہیں 'کیون کی خود ہو ان ہو ہو ہو سکرات کے بعد سکرات کے بیاں جہ کہ ہو جو جی ہو جو جی ہو ہو جو تا ہے 'کیاں تک کہ دوج تھی کی کر طق تک آجاتی ہی 'اس وقت اس کی نظرونیا اور اہل وزیا ہے گئی ہو تی ہو جو جو ہی 'کیر وہ می می اللہ صلی اللہ صلی اللہ صلی اللہ صلی اللہ میں ان ان میں ہو جا ہے ' بیاں تک کہ دوج تھی کی کر اور جس کی میں اللہ صلی اللہ صلی اللہ صلی اللہ صلی اللہ سکی اللہ کی کر اور جس کے 'کیر وہ جاتا ہو کہ کر ان ہیں 'کیر وہ بیا ہو کہ کر ان ہیں 'کیر وہ بیا گیا ہو کہ کر ان ہیں 'کیر وہ بیا گیا ہو کہ کر ان ہی 'کیر وہ بیا گیا ہو کہ کر ان ہیں 'کیر وہ بیا گیا ہو کر کی ہو کہ کر ان ہی کر وہ کر کر ان میں کر ان ہیں کر کر وہ کر کی کر ان ہی ک

قرآن كريم من الله تعافى كاارشاد ب

وَلَيْسَتِ النَّوْيَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّاتِ حَتْتَى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنَّى تَبْتُ الْأَنَّ إِنَّ مَا اللَّهُ مُ المَوْتُ قَالَ إِنَّى لَبُتُ الْأَنَّ إِنَّ مَا اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مَا اللَّهُ مُن اللَّهُ مَا اللَّهُ مُن اللَّهُ مَا اللَّهُ مُن اللَّهُ مَا اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مَا اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُن اللَّهُ مُلَّا مُن اللَّهُ مُن اللّ

اورایے لوگوں کی توبہ نمیں جو گناہ کرتے رہے ہیں یمال تک کہ جب ان میں ہے کسی کے سامنے موت آکوری ہوئی تو کئے لگا کہ میں اب توبہ کرنا ہوں۔

حعرت مجاہد ہے اس آیت کی تغییر میں فرمایا ہے کہ یمال وہ وقت مراد ہے جب ملک الموت اور فرشتے نظر آنے گئے ہیں' خلاصہ یہ ہے کہ موت کی سختی' اس کا کرب' اور سکرات کی سختی بیان نہیں کی جائنی 'اس لیے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دعاؤں میں ارشاد فرماتے تھے :۔

اللهمهمون على مُحمد سكر اب المؤرب المؤرب المائوب المائر موت كالمنال المان فرا-

عام لوگ نہ ان سکرات کو اہمیت دیتے ہیں اور نہ ان سے بناہ مانگتے ہیں میوں کہ وقوع سے پہلے اشیاء کا ادراک نبوت اور ولایت کے نور سے ہوا کرتا ہے اس لیے انبیائے کرام و اولیائے عظام کو موت کا زیادہ خوف ہوتا ہے ، چنانچہ صفرت عیلی علیہ السلام اپ حوار این سے ارشاد فرماتے ہیں اللہ تعالی سے دعا کرد کہ جھ پر موت کی تکلیف آسان فرمائے اس نے کہ میں موت کے خوف سے مراجا تا ہوں 'ردایت ہے کہ نی اسرائیل کے پکو لوگ ایک قبرستان کے پاس سے گزرے 'ان میں سے بعض سے کہا کہ کاش تم اللہ تعالی سے دعا کو 'اوروہ اس قبرستان کا کوئی مردہ تمہارے لیے ذعرہ کروے 'اور تم اس سے پکو دریافت کر سکو 'چنانچہ انہوں نے دعا کی 'اور اس دعا کے نتیج میں ایک فض اپنی قبرسے اٹھ کر کھڑا ہوگیا 'اس کی دونوں آسموں کے درمیان میں سجد سے کا انہوں نے دعا کی 'اور اس دعا کے نتیج میں ایک فض اپنی قبر سے اٹھ کر کھڑا ہوگیا 'اس کی دونوں آسموں کے درمیان میں سجد سے کا نشان تھا 'وہ فض کنے لگا کہ اے لوگو! تم جمع سے کیا پر چمنا چاہج ہو میں نے پہلی برس پہلے موت کا ذاگھ چکھا تھا 'لیکن آج تک اس کی تائی دیا ہوگی کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی موت کی مختی دیا کہ کر جمعے کس کی موت کی آن دوایت ہے کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشا فرمایا کرتے تھے:۔
آسانی پر دیک نہیں آنا' روایت ہے کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشا فرمایا کرتے تھے:۔

ٱللهُمْ إِنِّكَ تَأْخُذُ الرُّوجِ مِنْ بَيْنِ الْعَصَبِ وَالْقَصَبِ وَالْاَنَامِلِ اللهُمْ فَاعِنْيُ عَلَى الْمُوتِ وَهُو نَهُ عَلَى الْمُوتِ وَهَوْ نُهُ عَلَى - (ابن ابي الديا- معرابن فيلان الجنني)

اے اللہ! تو پٹوں ، ٹریوں اور الکیوں نے درمیان سے روح نکالی ہے اے اللہ موت پر میری دد فرما اور میرے لیے است اس کر۔

حفرت حسن میان کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے موت کی تکلیف اور مختی کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ اس كى تكليف تكواركے تين سو كھاؤ كے برابر ب (ابن ابي الدنيا- مرسلًا) أيك مديث ميں ہے كد كسي نے سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم سے موت کی مختی کے متعلق دریافت کیا اس نے فرمایا اس کی مثال اس جیسے کو کمراون میں ہو اگر اس میں سے کو کمرکو تكالا جائے تووہ تھا نہيں لكتا بلكه اس كے ساتھ اون بحي آيا ہے (ابن ابي الدنيا مرسلاً) ايك مرتبه سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم كى مريض كے پاس محے اور فرمايا ميں جانتا ہوں اسے كس قدر تكليف ہورى ہے اس كى كوئى رگ ايى نسيں ہے جو الگ الگ موت کی افت برداشت نه کرری مو (ابن الی الدنیا) حضرت علی کرم الله وجه لوگول کو جماد می شرکت کی ترخیب دیتے ہوئے فواتے کہ آگر تم نداؤے تب بھی موے اس دات کی مم جس کے قبنے میں میری جان ہے بستر پر مرتے سے زیادہ آسان میرے نزدیک تکوار کے ہزار زخم برداشت کرتا ہے 'اوزاعی فرماتے ہیں کہ مردے کو موت کی انت اس وقت تک ہوتی ہے جب تک اسے قبرسے نمیں اٹھایا جا نامشداد ابن ادس کتے ہیں کہ موت مومن کے لیے دنیا اور آخرت میں سب سے بڑی دہشت ہے اور اس انت سے زیادہ خطرناک ہے جو آری سے جم کو چرنے میں یا فینچیوں سے تراشنے میں یا دیکوں میں ایالنے میں ہوتی ہے اگروہ زندہ ہو آ تو وہ ونیا والوں کو موت کی مخت سے آگاہ کر آ اور لوگ زندگی کا تمام لطف بھول جائے میاں تک کہ آ تھوں سے نیند بھی ا را ان اسلم اسے والدے مواہت کرتے ہیں کہ جب مومن کے مجھ درجات باقی رہ جاتے ہیں ،جن تک وہ اپنی کو ماہی کے باحث پہنے نہیں پا اواس پر موت سخت کردی جاتی ہے الکہ وہ موت کے سکرات اور اس کی افت میں جالا ہو کر جنت میں اینے ورج تک رسائی حاصل کرے اور اگر کافر کے پاس کوئی ایسا نیک عمل ہوتا ہے جس کابدلہ ند مطاکیا گیا ہو تواس کے لیے موت آسان کردی جاتی ہے ' آکہ دنیا میں اپنی نیک کا حوض حاصل کرلے اور دونے میں جائے ایک بزرگ لوگوں سے ان کے مرض وفات میں بوچھا کرتے تھے کہ تم موت کو کیسی پاتے ہو 'جبوہ خود مرض وفات میں جٹلا ہوئے تو لوگوں نے ان سے دریافت کیا کہ آپ موت کو کیسی پاتے ہیں 'انموں نے جواب ریا ایسالگ رہاہے کہ گویا آسان زمین سے آملا ہو 'اور گویا میری روح سوئی کے ناکے سے لکل ری ہو' سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے

مَوْتُ الْفُحُ أَرِّاحَةُ لِلْمُوْمِنِ وَاسَفَّ عَلَى الْفَاحِرِ - (احمد عائد ) الهاتك موت مومن كي ليدراحت باورفاجرك لي باحث الموس

حضرت محول کی روایت یس ہے کہ سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر موے کا ایک بال آسانوں اور فین

والوں پر رکھ دیا جائے تو اللہ تعالی کے محم سے سب مرحائیں جمیوں کہ ہریال میں موت ہے اور جس چز پر موت واقع ہوتی ہے وہ مرحاتی ہے (ابن آبی الدنیا۔ ابومیسرو) روایت ہے کہ اگر موت کی تکلیف کا ایک قطرو دنیا کے بہا ژوں پر رکھ دیا جائے تو تمام کے تمام میان کیاجا تا ہے کہ جب حضرت ابراہیم علید السلام کی وفات مولی تو اللہ تعالی ان ے فرایا: اے دوست! تم نے موت کو کیسی پایا؟ معرت ایراہیم نے موض کیا اے اللہ! جیے گرم سے تر دوئی میں واعل کی جائے اور مراسے مینیا جائے اللہ تعالی نے فرمایا ہم نے تمارے اور آسان موت نازل کی ہے معرت موی علیہ السلام نے عرض کیا کہ میں نے تو خود کو ایسا پایا جیسے زعدہ چرا ال میں رکمی موئی دیمی میں وال دی جائے کہ نہ مرتی ہے اور نہ اڑپاتی ہے ، معرت مولی علیہ السلام سے ایک قول بی نقل لیا کیا ہے کہ میں نے اپنے نقس کو ایسا پایا جیسے زندہ کمری قصاب کے ہاتھوں میں ہواوروہ اس کی کھال تھینج رہا ہو' روایت ہے کہ وفات شریف کے وقت سرکار ود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب پانی سے بحرا ہوا ایک بیالہ رکھا ہوا تما اب اس من باتد والت سے اور اپنے جمومبارک را ملت سے اور فراتے سے: اے اللہ محد ر موت کی ختیاں اسان فرما ( بخاری ومسلم - عائشة ) حضرت فاطمه آپ کی مید تکلیف دی کرکنے لکیں: اہا جان! آپ س قدر تکلیف میں ہیں؟ سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم نے جواب میں ارشاد فرایا آج کے بعد جیرے باپ کو کوئی تکلیف نسیں ہوگی (بخاری-انس) معرت عمرین الخلاب نے حضرت کعب الاحبارے کما کہ ہم ہے موت کے متعلق کچے بیان کرد ، حضرت کعب الاحبار نے عرض کیا کہ امیر المومنین موت ایک ایس کانوں بحری شاخ ہے جو سمی فض کے پیٹ میں داخل کردی می ہواور اس شاخ کے ہر کانے لے ایک ایک رگ ای گرفت میں لے لی مو کی موض اسے بری طرح مینے کے اور جو کچے لکتا مودہ لکل جائے اور جو باتی رہنا مودہ باتی رہ جائے سرکارودعالم صلی اللہ علیہ وسلم فرائے ہیں کہ بندہ موت کی بنی بدواشت کرتا ہے اور اس کے جوڑا یک دوسرے سے سلام كرك كيت بي كداب بم قيامت ك دن تك ك لئے جدا ہوتے بي- (الارافين اللي برب انس) يہ بي موت كى وہ مختيال جن كاسامنا اولياء الله اور محين خدا كوكرنارد الب، يم كس شاريس بي، بمارا حال توييب كم كنامول بس مرسى إول تك دوب موے ہیں مارے اور سکرات موت کے علاوہ بھی سختیاں آئم گی۔

<sup>(</sup>۱) محصاس روایت کی اصل قیس لی۔

دریافت کیا کہ تو کون ہے اس نے کما کہ میں وہ ہوں ہونہ بادشاہوں ہے ڈر آ ہے اور نہ پیرہ داروں ہے رکتا ہے 'حضرت داؤد طلیہ السلام نے فرمایا معلوم ہو آ ہے تم ملک الموت ہو ' یہ کہ کر آپ نے کملی اوڑھ کی (احمد نحوی کی دائیت ہے کہ حضرت عیسی طلیہ السلام الک کھوپڑی کے پاس سے گذرے 'اس میں شوکرلگا کر کما خدا کے تھم سے بول 'اس کھوپڑی سے آواز آئی اے دوح اللہ! میں فلال ایک کھوپڑی کے پاس سے گذرے 'اس میں شوکرلگا کر کما خدا کے تھم سے بول 'اس کھوپڑی سے آواز آئی اے دوح اللہ! میں فلال دور کا بادشاہ ہوں 'ایک دوز میں اپنے قصر میں آج شائی سرپر رکھے ہوئے تخت شائی پر بیٹھا ہوا تھا' میرے جاروں طرف حاشیہ دور کا بادشاہ ہوں 'ایک دوز میں آپ قصر میں نگاہ ملک الموت پر پڑی انہیں دیکھ کر میرا بو ڈرجو ڈبل گیا اور دوح نگل کر ان کے پاس پینے گئی' کاش لوگوں کا بچوم نہ ہو آ اور اس انس و تعلق کے بجائے وحشت اور تمائی ہوتی' یہ ہے وہ مصیبت جس کا سامنا گنا ہگا روں کو کرنا پڑتا ہے۔

مومنین کی روح قبض کرنے والا فرشته انبیاء علیم اللام نے نزع کی تکلیف بیان فرمائی ہے ، لیکن ملک الموت کو د کھے کردل میں جو خوف اور دہشت پیدا ہوتی ہے وہ بیان نہیں فرمائی اگر کوئی عض اسے خواب میں بھی دیکھ لے قوباقی زندگی ہے للف ہوجائے اور کھانے 'پینے اور عیش کرنے کا تمام مزہ جا تارہے ، مرملک الموت اتن کریمہ اور خوفناک صورت میں صرف کنگار بندول كى روح قبض كرنے كے لئے آتے ہيں مطبح اور فرمانبردار بندول كے لئے ملك الموت خوبصورت اور حيين قالب ميں آتے بن ؛ چنانچہ طرمہ معرت عبداللہ ابن عباس سے موایت کرتے ہیں معرت ابراہیم علیہ السلام ایک فیرت مندانسان تے ان کا ایک مخصوص مکان تماجس میں وہ عبادت کیا کرتے تھے اور جب ہاہر تشریف لے جاتے تو اس کا دروازہ بند کردیتے 'ایک دن واپس تشریف لائے تو دیکھا کہ ایک مخص کھرے اندر موجود ہے اب نے اس سے دریافت کیا کہ بچنے کھریں کس نے داخل کیا ہے؟اس تے جواب دیا کہ مجھے اس محرین اس محرکے الک نے داخل کیا ہے۔ حضرت ابراہم نے کماکہ اس کا الک قریس ہوں اس نے کما كه جمع اس نے داخل كيا ب جو ميرے اور آپ سے برا مالك ب معزت ابراہيم نے پوچماطا كمديس تهمارى كيا حيثيت ب؟اس نے کہا میں ملک الموت ہوں عضرت ابراہیم نے ملک الموت سے بوچھا کہ کیا تم مجھے ابی دو شکل د کھلاسکتے ہوجس میں مومن کی مدح قیمن کرتے ہو؟ ملک الوت نے کما میں ضرور د کھلاؤں کا کر آپ رخ چیر لیجئے۔ حضرت ابراہیم نے اپنا برخ دو سری طرف کرلیا" تمورى دير بعد ادمرديكما جمال ملك الموت موجود تح وايك أي نوجوان كوپايا جوانتائي خويصورت تما محرن لباس سن بوع تما اور عمده خوشبووں میں با ہوا تھا عظرت ابراہم علیہ السلام نے ان سے کما اے ملک الموت! اگر مومن کو تہماری زیارت میسر آجائے اور کچے نہ لے توبداس کے لئے کانی ہے 'موت کے وقت دو محافظ فرشتے بھی نظر آتے ہیں' وہیب کتے ہیں کہ ہمیں معلوم ہوا ہے کہ کوئی مخص اس وقت تک نہیں مرتاجب تک اے وہ دونوں فرشتے نظر نہیں آجاتے جو اس کے اہمال لکھنے پر مامور تھے اگروہ مخص مطیع و فرمال بدار ہو ما ہے تو اس سے کہتے ہیں کہ اللہ تعالی تھے ہماری طرف سے بھترین جزا وے تو نے ہمیں بت ی عدہ مجلسوں میں بٹمایا ہے اور ہمارے سامنے اچھے اچھے عمل کے بین اور اگر مرنے والا بد کار ہو یا ہے تو اس سے کہتے ہیں کہ اللہ تعالی تھے ہاری جانب سے جزائے خرنہ دے تونے ہمیں بری مجلوں میں بٹھایا ہے ،ہارے سائے برے اعمال کے ہیں اور ہمیں بری ہاتی سائی ہیں ' یہ داقعہ اس وقت پیش آ تا ہے جب مرنے دالے کی تکا ہیں ہر طرف سے منقطع ہوکران پر پر تی ہیں اور پر مجمی ونیای طرف نهیں او ثنیں۔

کنگارول پر موت کے وقت تیسری معیبت یہ نازل ہوتی ہے کہ انہیں دونہ خیں ان کا فرکانہ دکھایا جاتا ہے اور دیکھنے ہی سے
پہلے خوف کے مارے ان کا برا حال ہوجاتا ہے' سکرات کی حالت میں ان کے قوئی کزور پڑجاتے ہیں اور روحیں بدن کا ساتھ
چھوڑنے گئی ہیں لیکن وہ اس وقت تک بدن کا ساتھ نہیں چھوڑتیں جب تک ملک الموت کی ذبان سے بشارت کا نفہ نہ س لیں گئا ہگار کو وہ یہ بشارت دیے ہیں کہ اے اللہ کے دوست جنگ
گنا ہگار کو وہ یہ بشارت دیے ہیں کہ اے دشمن خدا دونٹ کی خوشخبری سن اور موسن سے ہے ہیں کہ اے اللہ کے دوست جنگ
کی بشارت سن ارباب مقل کو نزع کے وقت کے اس لمے کا خوف ستاتا ہے' سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم

میں سے کوئی مخص اس وقت تک دنیا سے نسیں نطلے گاجب تک وہ اپنا انجام نہ جان لے گا اور یہ نہ دیکھ لے گا کہ جنت یا دونٹے میں اس كالمحكاند كمال ٢٠٤ (ابن الى الدنيا موقوفات) ايك روايت من ب كه سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا كه جو هخص الله علنا پند كرما ب الله إس علنا پند كرما ب اورجو مخص الله تعالى علنا پند نسيس كرما الله تعالى اس علمنا پند نسيس كريا محابه كرام في موض كيا محرجم سب بي لوك موت كو ناپيند كرتے ميں مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا اس كابيد مطلب نہیں کلکہ مومن پرجو چر (موت) آنے والی ہے اگر اے آسان کروا جائے تو وہ اللہ تعالی سے مانا پیند کرے اور اللہ اس ے ملتا پند کرے ( بخاری ومسلم عمادة الصامت ) روایت ہے کہ مذافد ابن الیمان نے حضرت عبداللہ ابن مسعود سے رات کے آخری جے میں کماکہ اٹھ کردیکموکیا وقت ہوا ہے ، چنانچہ حضرت حبداللہ ابن مسعود یا براٹھ کرمے اور واپس آکر ہلایا کہ سرخ رتك كاستاره ظلوع بوچكا ب معزت مذيف في كماكه من مع كودون من جاف سالدكى بناه جابتا بول موان ايدوت من حضرت ابو ہررہ کے پاس کیاجب آپ عالم زع میں تھے اور کنے لگا اے اللہ! ان پر موت کو آسان بیجے ، حضرت ابو ہررہ انے کما اے اللہ! سخت بیجے 'یہ کم رحضرت ابو ہریرہ روئے گئے ' پر فرمایا بخدا میں دنیا کے غم میں یا تم سے جدا ہونے کے رنج میں نسیب مد ما موں ملک میں اللہ کی طرف سے جنے یا دوزے میں سے کی ایک بشارت کا محظر موں مدیث شریف میں ہے کہ سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب الله تعالی اپنے کی بڑے سے رامنی ہو آ ہے تو ملک الموت سے کہتا ہے کہ فلال برعرے کے پاس جا اور اس کی موج لے کر آ تاکہ میں اے راحت دول اس کے بیا جمال کافی ہیں میں نے اس کی آزمائش کی اور جیسا میں جاہتا تھا اسے دیا پایا ' یہ عمم من کرملک الموت بنچ اترتے ہیں اور ان کے ساتھ پانچ سو فرشتے ہوتے ہیں' ان کے پاس پھولوں كے كلدست اور زعفران كى خوشبودار جرس موتى بي اوران من سے مرايك اپناسانىون سے مختف خوشخرى ساتا ہے اور طالا كاكم اس کی روح کے استقبال کے لئے گلدستے لے کردو تظاروں میں کھڑے ہوجاتے ہیں ،جب شیطان انسیں دیکتا ہے تو دھا ڈیں مارمار كردون كتاب اس كالشكر بوجهتا ب كد كول روت مو؟كيا مادية بي آيا؟ وه كمتاب كد كياتم نيس ديكماكداس بندے كوكس تر عزت دی جاری ہے۔ تم نے اس پر اسے تیر کیوں نہیں چلائے ، تم نے اسے کیوں چھوڑا؟ وہ کمیں تحے ہم نے بری کوشش کی محر وہ محفوظ رہ کیا ، معرت حسن بعری کتے ہیں کہ مومن کو صرف بعائے خداوندی میں راحت ملتی ہے اور جے اللہ کی ما قات میں راحت التي باس كے لئے موت كاون خوشى ، حسرت ، امن ، عزت اور شرف كاون موت اب ، موت كے وقت جايرابن زيد لے كى ے بوچھاکہ آپ می جزی خواہش رکھتے ہیں انہوں نے کما معرت حسن کی زیادت کرنا چاہتا ہوں اوگ معرت حسن بعری کو بلاكرلائے عبرابن زیدتے آكھ كول كرانيس ديكھااور كماات بعائي اب ہم جہيں چھوژ كرجنت يا دوزخ كى طرف جاتے ہيں محمد این الواسع نے انقال کے وقت فرمایا دوستو! تم پرسلامتی ہو دونخ کی تیاری ہے محراس صورت میں کہ اللہ تعالی ہم سے درگذر فراے ابعض بور گان دین بے تمنا کرتے تھے کہ بیشہ عالم نزع میں دہیں نہ اواب کے لئے افعائے جائیں اور نہ عذاب کے لئے " عارفین خدا کے تکوب سوم فاتر کے فوف سے کوے کورے موجاتے تے سوم فاتر ایک زردست معبت ے الآب الخوف الرجاء مي بم في سوم خالمد ك خوف اور عارفين ك شدّت خوف ير روشني والى ب يمال بمي كحد مختكو مونى جابي تمي ليكن طوالت کے خوف ہے ہم ای راکھا کرتے ہیں۔

موت کے وقت مردے کے حق میں کون سے اعمال بستریں؟

مرنے کے وقت عمدہ بات یہ ہے کہ مرنے والا برسکون ہو 'اس کی ذبان پر کلمٹر شمادت جاری ہواور دل میں اللہ تعالی کے لئے حسن عمن کے جذبات ہوں 'موت کے وقت صورت کمیں ہو اس کے بارے میں سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فراتے ہیں کہ مرنے والے کے لئے تین باتوں میں خیر کی امید رکھو' اس کی پیشانی حق آلود ہو' آنکھوں میں آنسو ہوں اور ہونٹ خلک ہوں' اگر ایسا ہو تو رحمت خداوندی کی علامت ہے اور اگر اس کے منہ سے الی آوازیں لکل ری ہوں جیسے اس مخص کے منہ سے نکلی بیں جس کا کا محوثا جارہا ہو اور ریک سرخ ہوجائے اور ہونٹ خیالے ہوجائیں توبد اللہ کے عذاب کی علامت اللہ وان سے کلئے شادت کا اوا ہونا خیرکی علامت ہے۔ حضرت ابوسعید الحدری فراتے ہیں۔ سرکارودعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا۔ کَیقِنْدُوْ اَمَوْ تَاکُمُ لَا اِلْعَالِا اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ ال

لصِنوامو في حملا العالا الله اسية مرف والول كولا الدالاً للدي تلقين كرو

حعرت مذیغه کی روایت میں یہ الفاظ مجی ہیں۔ فَإِنَّهَا تَهْدِ مُمَاقَبُلَهَا مِنَ النِّحَطَايَا لا) اس لئے کہ کلہ لا اللہ الله اللہ کیجلے کناموں کو ختم کردتا ہے۔

حضرت حیان روایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو محض مرے اور یہ جانتا ہو کہ اللہ کے سواکوئی معبود نہیں ہے وہ جنت میں داخل ہو تا (ہے اور حضرت عبداللہ کی روایت میں یہ علم کی جگہ یہ شہد ہے۔ حضرت عمراین الحفالب فرماتے ہیں کہ اپنے مرنے والوں کے پاس جاؤ انہیں تھیمت کرو اس لئے کہ وہ ان امور کا مشاہرہ کرتے ہیں جن کا تم نہیں کرتے اور انہیں لااللہ اللّا اللّه کی تلقین کرو مضرت ابو ہریہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ ملک الموت ایک مخص کے پاس کے اور اس کے دل کو دیکھا گراس میں کھی نہ تھا کہ اس کے جڑے چرکردیکھے تو ان کو تالو سے چکا ہوا پایا اور دیکھا کہ زبان لااللہ اللّا اللّه کا ورد کرری ہے 'چنانچہ اس کی کلمہ اظلامی کی وجہ سے بخش کردی گئی '(این ابی الدیز) طبرانی 'بہیں کا تقین کرنے والے کو چاہیے کہ وہ تلقین میں اصرار نہ کرے باکہ فری ہو تا تھی مکن ہے کہ وہ خصے مریض کی زبان الحق نہیں ہے 'اس صورت میں امرار کرنے سے وہ جم بھی ہو شاہر ہوسکا ہو اور یہ بھی مکن ہے کہ وہ خصے میں انکار کردے اور یہ انکار اس کے موج خاتمہ کا سبب ہو۔

اس تنسیل کا حاصل یہ ہے کہ آدی موت ہے ہم آخوش ہوتو اس کے ول میں اللہ تعالی کے سوا پچھ نہ ہو' اگر اس کے ول میں واحد برخل کے سواکوئی مطلوب باتی نہ رہاتو اس کا مرنا محبوب کے پاس جاناء وگا اور اس کے لئے اس سے برید کرکوئی قعت تہیں بوسكتى كدوه است محوب كے پاس جائے اور اكرول ونيا على مشغول اور اس كى لذات كے فراق ير مغموم مو اور كلمد لا الله الله الله الله محن اس کی زبان پر ہو ول سے اس کی تعدیق ند کرتا ہوتو اس کامعالمہ عطرے سے خالی نہیں ہے اس لئے کہ محض زبان کو حرکت دعا کانی نسی ہے الآید کہ اللہ تعالی اینا فعل فرائے اور محض قول کو تولیت ہے سرفراز کرے البتہ اس وقت حس عن رکھنا بمتر ہے جیساکہ ہم لے کتاب الرجاوي بيان كيا ہے اس سلط من حن كان ركھے كے متعلق بے شار روايات واروين وايت ہے كدوا ولد اين الاستع أيك مريش كي إس كا اوراس سي يوجها كم تم اس وقت الله تعالى سي كياحس عن ركع مواس في ہواب دیا کہ میرے گناموں نے جعے فق کردیا ہے اور جھے ہلاکت کے قریب کردیا ہے اللہ کی رحت ے امید ہے این كروا ور الله اكبركما اوران كے ساتھ كمروالوں نے بحی اللہ اكبركماء اس كے بعدوا ور نے فرماياك ميس نے سركار دوعالم ملى الله عليه وسلم سے ساہے فرمایا کرتے تھے کہ میں اسے بندے کمان کے قریب ہوں وہ جیسا جاہے جم سے کمان رکھے (این حبان احد میسق نی ملی الله علیه وسلم ایک ایسے نوجوان کے پاس معے جو مرفے والا تھا "آپ نے اس سے دریافت فرمایا کہ اس وقت تم اسے آپ کو کیمایاتے ہو'اس نے جواب دیا کہ میں اللہ تعالی سے امید رکھتا ہوں اور مختاموں سے وُر آ ہوں' سر کار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ دونوں ہاتیں جس بندے کے دل میں جمع ہوتی ہیں اس کو وی مطاکر ہاہے جس کی وہ توقع ر کمتا ہے اور اس چیزے نجات رہتا ہے جس سے وہ خوف کرنا ہے ایستانی کتے ہیں کہ ایک نوجوان بوا تیزمزاج تما اس کی مال اے اکثریہ هیعت کی تقی کہ اے سے! تھے ایک دن مراب اس دن کویادر کو جب اس کی میت کاوت قریب آیا تواس کی (۱) یہ دایت مکم زمذی نے نوادالامول میں سمان سے دوایت کہ ہے مگراس کر سندمیمے نہیں ہے (۲ - ۱۱) پیدائد مکل ہی دری

مال اس کے اوپر گریزی اور دو دو کر کہنے گئی سیٹے میں بھے اسی دن ہے قرایا کرتی تھی کہ بھے ایک دن مرہا ہے اس نے کما امال! میرا رہ برے احسان والا ہے اور جھے امید ہے کہ وہ آج کے دن بھی تھے اپنے احسان ہے گریم نسیں کرے گا ، جاہت کہتے ہیں کہ انکہ فعالی نے اس کے حسن عمن کی وجہ ہے اس پر رحم فرایا ، جارا بن دواعہ کہتے ہیں کہ ایک ہوئو ان بوا مغمور تھا جب اس کی موت کا وقت آیا تو مال نے ہو چھا کہ بیٹے کیا تو سیکھ کی وجہ ہے اس کے کما ہاں! میری افکا ہے اگر تھی مت نکانا۔ اس میں اللہ کا نام ہے۔ جب اسے وفن کرویا گیا تو لوگوں نے اسے فواپ میں دیکھا کہ وہ کہ دہا تھا ہے گا اس در کہ کلہ نے جھے نفع دیا ہے اور اللہ نے میری مغفرت فرمادی ہے 'ایک احرائی ہار جوالو ٹوگوں نے اس سے کہا کہ قد مرہا ہے گا اس در کہ کلہ نے بعد میں کمال جاول گا ؟ لوگوں نے جواب دیا اللہ کے ہاس اس نے کہا گر ایرا ہے تو تھے کوئی پریشائی نہیں ہے۔ نہا مرنے کہ بعد میں کمال جاول گا ؟ لوگوں نے جواب دیا اللہ کے ہیں اس نے کہا گر ایرا ہے تو تھے کوئی پریشائی نہیں ہے۔ اس لئے کہ جھے خیراس کے ہاں سے ملا ہے 'ایوا کہ میں اللہ تھائی ہے جس تو سے میں کہ میرے والد نے وفات کے وقت بھے ہے فرمایا اس معتمر! جھے ہے دفست کی حدیثیں میان کر ناکہ میں اللہ تھائی ہے میں کہ میرے والد نے وفات کے وقت بھے میں ان کر تاکہ میں اللہ تھائی ہے ماتھ دو انہا تھی دور کر ہے۔ کہ بیرے کہ میرے وقت اس کے ایکھ وقت اس کے ایکھ اللہ تھائی ہے ماتھ دو انہا تھی دور انہا تھی دور ہے اس کے دفت اس کے ایکھ اللہ تھائی ہے ماتھ دور انہا تھی دور انہا تھیں کہ بیرے کہ بیرے کہ بیرے کہ بیرے کہ بیرے کہ بیرے کہ دور سے کہ بیرے کی میں میں کہ دور انہا ہو کہ کوئی کر انہ تھائی کے ماتھ دور انہا تھی دور انہا تھی دور انہائی کی کر انہ کوئی کر انہ کہ انہ کہ انہ کو انہ کی کر بیرے کہ بیرے کر کر بیرے کہ بیرے کہ بیرے کہ کر بیرے کہ بیرے کر بیرے کر انہائی کی کر بیرے کر کر بیرے کی کر بیرے کر بیرے

ملك الموت كي آمدير جيرت ظام كرن والياواقعات اعداين الم كت بي كدايا يم عليه اللام ي بلك الموت سے جن كا نام عزرا كل ب اور جن كى وو آكسيں إلى الك جرب ير اور دو مرى كدى ير- ورياف كاكر اكر ايك اوى مشرق من مواور دوسرا مغرب من اور ددنول كي موت كاوفت إيك موياكسي جكه روهين قيض كرني مول جمال دما يميل موكي مويا جگ ہوری ہو تو تم کیا کرتے ہو؟ انہوں نے کما کہ یں اللہ کے عم ہے دوحوں کو بلا آ ہوں اور وہ عمری ان اللیوں کے درمیان سا جاتی ہیں 'رادی کتے ہیں کہ زشن ملک الموت کے لئے ایک ملت کی طرح ہودجے چاہتا ہے اس میں سے لیا ہے ' یہ می رادى كا قول ہے كه ملك الموت معرت ايراميم عليه السلام كوبشارت واكرتے تھے كه آپ ظيل الله بي معرت سليمان اين داؤد عنيه السلام نے ملک الموت سے فرایا کہ تم لوگول میں افساف کول میں کرتے اسے لے جاتے ہواور اسے جمول دیتے ہو ملک الموت نے جواب دیا کہ میں اس کے متعلق تم سے نیادہ نہیں جانیا کھے تو معط دیے جاتے ہیں اور ان معلوں میں مرتے والول کے نام لکے رہے ہیں وہب این منبد کتے ہیں کہ ایک بادشاہ نے کس جگہ جانے کا ارارہ کیا اور پیننے کے لئے کیڑے مگوائے واجھ نہ کے و سرالباس محوایا وہ بھی ناپند کروا یمال تک کہ سب سے حمدہ لباس پتا ای طرح اس نے سواری کے لئے بھی کو وا متخب کیا اور اس پر سوار ہو کر چلا '۔ اس کے مراه ایک ملکر می قلام می ان شیطان نے اس کے متعدل میں نہ جانے کیا ہو تا کہ اس کا دل كرو غرورے بحري اوراس طرح جلاكراس كى تظريم كى آدى كى كولى ايست قبيل دى۔اى دوران اس كياس ايك بدمال اور راكنده بال فض آيا اورات سلام كياليكن باوشاه يرسلام كاجواب دسي ديا الميدوال الماكم كورت كالكام كالله-بادشاه نے کمالگام بکڑ کر قرے ایک فوقاک ظلمی کی ہے اس فض فے کما میں جرے پاس ایک ضورت سے آیا موں اوشاه لے كا ميرے از نے كا اتقاركر اس نے كما بيں اى وقت كام ب يہ كمدكراس نے لكام كو جمالاوا اوشاه نے كما لميك ب اي ضورت بیان کر اس مخص نے کمایہ ایک والی بات ہے اوشاد نے اپنا چرواس کے قریب کیا اس نے کان میں سروقی کی ایس مك الموت مول ميرس كربادشاه كارتك معفره وكميااور زبان الزكوا كل اور كيف الا يحداثن صلت دوك عن كروالس جادل اورايل بعض ضروريات يوري كركول اور النيس الوداع كمدوول كك الموت في كما اب اس كي اجازت نسي اب توجمي اسي كروالول فو اور مال د متاع كوند د كم سك كائير كمد كر ملك الموت في اس كى مدح فيض كرفي اور ووسواري سے ب جان كلاي كى طرح زين پر كريدا " عرطك الموت آ كے بدھے اور اى حال ميں أيك مومن بندے سے طاقات كي اور اسے سلام كيا "بندة مومن في ان كے سلام كاجواب ديا عك الموت نے كما جھے تم سے أيك رازك بات تمادے كان يى كمنى ب اس فيس نے كما ضور كو يك الموت نے كما ميں ملك الموت مول اس فض نے كما خوش آميد ميں بدے داوں سے آپ كا معظر فيا مخدا روئے زين يرسى عائب سے ملنے کا اتنا اشتیان کی کونہ ہوگا جتنا شوق مجھے آپ سے ملنے کا تھا، مک الموت نے کہا کہ تم جس کام کے لئے لکے ہووہ پورا کرلو، اس فض نے کہا گاہ کھے اللہ کی ملا قات سے زیادہ کوئی کام محبوب نہیں ہے، آپ دوح قبض کرلیں، مک الموت نے کہا تم مرنا پند کردگے کر حالت بند کردگے میں اس مرنا پند کردگے جو حالت پند کردگے میں اس میں تہماری دوح قبض کردں گا، چنانچہ مک الموت نے اس کی نیک دوح سجدے کی حالت میں قبض کے۔

ابو برابن عبدالله المزق كتے بين كه بن امرائيل كے ايك مخص فے كافي دولت جمع كملي جب اس كي موت كاونت قريب اليا تواس نے اپنے بچوں سے کما کہ جھے میری دولت د کھلاؤ اس کے بیٹوں نے محوثوں اونٹ فلام اور دومری فیتیں جزیں اس کے سامنے رکھ دیں 'وہ یہ دولت و کھ کردونے لگا' ملک الموت نے کمااب کیوں رو تا ہے؟ اس ذات کی تتم جس نے بچے اس قدر تعمیں دی ہیں میں تیرے گرسے تیری روح لئے بغیر نہیں جاؤں گا اس آدی نے ورخواست کی کہ اے اتن مملت دیدی جائے کہ وہ ب مال الله كي راه من خرج كرد، كل الموت في كما اب مملت كاوفت فتم موجكا بي تجي اس بيليد خيال كون نيس إيا؟يد كمه كرملك الموت نے اس كى روح قبض كرلى وايت بدہ كه ايك فض في بهت سامال جمع كيا كوئي فيتى شيخ الى نسيں متى جو اس کے خزانے میں نہ ہو'اس نے ایک عالیشان اور مغبوط محل بنوایا اور اس کے دو بوے دروازے بنوائے اور ان دروازوں پر پريدار مقررك، عراية الى و ميال كوجع كيا اور ان كے لئے كمانا بكوايا اور اپنے تخت پر اس طرح بين كيا كه اس كا ايك پاؤل دو سرے پاؤل پر تھا'سب لوگوں نے مل کر کھانا کھایا'جب کھانے سے فارغ ہو مجے تو اس نے اپنے نفس سے کما اے نفس! اب تو چند برسول تک عیش کر میں نے تیرے لئے اتنا سرمایہ جمع کردیا ہے جو تھے لیے عرصے تک کافی رہے گا اہمی وہ اس کلام سے فار غ بمی شیں ہوا تھا کہ ملک الموت اس کے مل کے دروا زے پر اس حال میں پہنچ کہ ان کے کیڑے بوسیدہ اور پھٹے پرانے تھے اور ملے میں فقیروں جیسا ایک تحکول لٹکا ہوا تھا' وہاں مینچے ہی انہوں نے دروازے پر دستک دی 'دستک من کروہ مخص ڈرگیا' نوکر جاکرہا ہر کی طرف دو ثب اور دیکما کہ ایک بدویت مخص وہاں موجود ہے اور ان کے آتا ہے مانا جاہتا ہے ' توکروں نے اے وانٹ دیا اور ب كم كروروازه بد كرلياكه كيا مارا ٢ قاس بيت حقر فض سے لمنا پندكرے كا؟ لمك الموت في دروازے پروواره وستك وى إس مرتبہ آواز پہلے سے زیادہ شدید تھی او کر پھردوڑے اور ملک الموت کو ڈاٹنے کا ارادہ کیا الموت نے کما اپنے آتا ہے جاکر کمو ميں ملك الموت موں "يرس كرنوكر مجرائ اور دہشت زدہ موكر الك كياس منع اور اسے بتلايا كديا برملك الموت موجود باس مخض نے کما ملک الموت کے ساتھ نری سے ہات کو اس سے کمو کہ وہ میرے بجائے کسی اور کو لے جائے کل الموت محل میں واعل موسے اور اس کے سامنے جاکر کنے لگے کہ تو اپنے مال میں جو پھر کرنا جائے کرلے اب میں بچنے لئے بغیر نہیں جاؤں گا اس نے اپنا تمام مال متكوايا اور كينے لكا اے مال جمع يرالله كي لعنت مو اتو نے بي مجھے الله كي مباوت سے روكا ہے الله الله في كوما كي بجنی اس نے جواب ریا کہ مجھے کیوں پراکتا ہے تو ہی مجھے لے کربادشاہوں کے پاس جا یا تھا اور ٹیکوں کواپنے وروازے سے دھکتے دلواديتا تما عيرے ذريع طرح كے مزے لوق تما وارشامول كى محلول من بيٹ تما اور محے يرے كامول من مرف كرما تما اب م مجے س طرح بھاسکا موں اگر تو مجھے خری راہ میں خرج کرنا تو اج میں تھے نفع بنچاسکا تھا اے ابن آدم! تو ملی ہے پدا ہوا ے اس سیکی کرچاہے گناہ بھے فاضور ہوناہے اس تفکو کے بعد ملک الموت نے اس محض کی موح قبض کی۔

وہب این منبہ کمتے ہیں کہ ملک الموت نے ایک ایسے زیدست بادشاہ کی روح قبض کی دنیا میں جس کی شوکت کے دیکے بجتے اور اس کی روح کو آسمان پر لے کر پہنچے۔ ملا ککہ نے ان سے پوچھا جہیں کس مخض کی روح قبض کی عظمت کے ہر سوچ ہے اور اس کی روح کو آسمان پر لے کر پہنچے۔ ملا ککہ نے ان سے پوچھا جہیں کس مخض کی روح قبض کرتے ہوئے کیا جو جنگل مرتبہ جھے ایک ایسی عورت کی روح قبض کرنے کا حکم دیا گیا جو جنگل میں تمانتی اور اس نے ایک نے کو جنم دیا تھا تھے اس کی خریب الوطنی اور بچ کی تمانی کا خیال آیا کہ وہ اس جنگل میں آکہا ہے۔ کوئی اس کی درکی اس کی درکی اس کی درکی ہمال آتے ہو وہ یمی بچہ تھا جس پر تم نے کوئی اس کی درکی ہمال کرتم ہمال آتے ہو وہ یمی بچہ تھا جس پر تم نے

رحم کیا تھا' ملک الموت نے کما وہ جس پر چاہے کرم فرائے اور جس پر چاہے وجم کرے' عطاء ابن بیار کتے ہیں کہ شعبان کی پندر ہویں شب میں ملک الموت کو ایک محفد دیا جاتا ہے اور کما جاتا ہے کہ اس سال جمیں ان سب لوگوں کی موحیل قبض کرنی ہیں ؟ بن كے نام اس محيفے من درج ميں وطاء كتے ہيں آدى درفت لكا كے ' ثاح كرتا ہے ' ممار تيں بنا تا ہے اور اسے يہ معلوم میں ہو تاکہ اس کا نام ملک الموت کے محیفے میں لکما جاچکا ہے ،حسن بھری کتے ہیں کہ ملک الموت ہر روز تین مرجبہ تمام کمروں کی الله في ليت بين اور براس مخفى كى موح قبض كرليت بين جي يدوي بين كداس في اينارنق وصول كرايا اور عرتمام كرلي بي جب اس کے مرنے پر اعزہ وا قرماء روتے جلاتے ہیں تو ملک الموت وروازے کے دونوں پہلو تمام کر کتے ہیں کہ بخدا نہ میں نے اس کا رنت کھایا 'نہ اس کی عرضائع کی 'نہ اس کے کچے دن کم کھے میں و تمارے کریں اس طرح آیا رہوں گا میاں تک کہ تم میں سے ایک بھی باتی نہیں رہے گا محن کتے ہیں بخدا اگر کھروالے ملک الموت کی نیہ باتیں سن لیں اور ان کے کھڑے ہونے کی جگہ ویکھ لیں تو بخدا میت پر رونا بمول کراپنے نفسول پر روئے بیٹر جائیں کرنے الرقاشی کہتے ہیں کہ ٹی اسرائیل کا ایک ٹالم جابر بادشاہ اپنے مكان ميں اپن بوى كے ساتھ تنا تھا اچاك أس في حكم أكد إيك فض كمرك دروازے سے اندر جلا آرہا ہے واثار اسے ديكم كر ال بكولا موكيا اوراس كي طرف بديد كربوجها توكون ب اور تي مير عمر من كس في واعل كياب " في والفي حياك جھے اس کھرے مالک نے کھریں واعل کیا ہے اور میں وہ مول جے اعر واعل مونے کے لئے کمی رکاوٹ کا سامنا نہیں کا بوتا "نہ ميں بادشاموں سے اجازت ليتا موں اور ندسلا طين كى طاقت سے وريا موں ندكوكى ظالم اور سرحل آدى محصر مدك سكتا ہے اور ند شیطان معون میرے رائے کی دیوار بن سکتا ہے ' بادشاہ میہ من کر کانپ اٹھا اور سرے بل زمین پر مرحمیا' اس نے نمایت ذات و مسكنت كے ساتھ ابنا سرا تھایا اور كنے لگاكہ تم ملك الموت ہو 'انہوں نے كما بال ميں ملك الموت ہوں 'اس مخص نے كما كيا تم جھے اتى مىلت دو مع كدين تجديد عمد كراول- ملك الموت في كما بركز نيس! اب فرمت كى منت فتم بوعى ب تيرب سالس يورب ہو چکے ہیں اور عرتمام ہو چک ہے 'اب میں تیری بھلائی کے لئے کچھ نہیں کرسکا' بادشاہ نے بچھااب تم جھے کمال لے کرجاؤ ہے ' مك الموت في جواب ديا تيرك ان اعمال كي طرف جو توت آم جيج ديم بي اوراس كمركي طرف جو تول الي لئة تاركر كما ے اس نے کما میں نے اچھے اعمال آئے نہیں بیج اور نہ کوئی اچھامکان بنایا ہے کلک الموت نے کما تب بھے میں دوزخ میں لے جاؤں گانجس كى ال تيرى كمال اور كوشت سب يحد جلاؤالے كى ايد كمد كرمك الموت فياس كى دورج فيض كركى اوشاه كى ب جان لاش نشن پر کریزی اور کروالے روئے جلائے کے عزید الرقافی کتے ہیں اگر انسی اسے انجام کی خربوتی تورہ اس سے بھی نیادہ دوتے جلاتے اعمی فیٹمے سے روایت کرتے ہیں کہ ملک الموت سلیمان این داؤد ملیما السلام کی مجلس میں آئے اور ان کے معامین میں ہے ایک مض کو محور نے لیے بیب میل برخاست ہوگی واس مض نے معرت سلمان سے بوجها یہ مض کون تھا جو مجع اس طرح محور محور كرد مكورها تعام صنرت سليمان في جواب وياب طك الموت تع وه فنص بيرس كربت كمبرايا اوركيف لكا شايدوه ميرى مدح قبض كرنا چاہے ہي وعرت سليمان نے اس سے دريافت كيا اب تم كيا چاہد اس مض نے بواب دياك میں جاہتا ہوں آپ مجھے ان سے بھائیں اور ہوا کو عم دیں کہ وہ مجھے اوا کر کمیں دور لے جائے سلمان ملیہ السلام نے ایسای کیا ' تمورى در بعد مك الموت دوباره مجلس من اع الميان عليه السلام في ان على معما كم مرع اللال معمادب كوكول محورد ي تے کک الوت نے کما مجھے اس محض کو یمال دی کر جرت ہوری تھی اس لئے کہ اللہ تعالی نے مجمع موا تھا کہ میں ہدے ائتائی صے میں اس کی روح قبض کول چنانچہوہ مخص وقت مقررہ پروہاں پنج کیا اور میں اس کی روح قبض کرلی۔

سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم كى وفات شريف : جانا عليه كه سركار دوعالم سلى الله عليه وسلم كى حيات وفات مسركار دوعالم سلى الله عليه وسلم كى حيات وفات مسل قل اور تمام احوال بين امت كے لئے اسوؤ حند وفاق مرت اور امحاب قم كے لئے بسيرت ہے اس لئے كا اللہ كے نزديك آپ سے بيده كركوئى محرم نسى تما الله كے خليل مبيب نجيب منى رسول اور في نے اس كے بادجود

جب آپ کی عمر شریف یوری مولی تو اللہ نے ایک لیے یا ایک لیے کی بھی مسلت جس اوی ملک وقت مقررہ پر اپنے ان معزز فرشتوں کوجولوگون کی مدسس بغن کرنے کے کام پر امور میں آپ کی مدح پر لوغ قیمن کرنے کے جیما انہوں نے آپ کی مبارک اور پاکیزہ روح آپ کے اطرومقدس جم سے حاصل کرکے ایسے مکان کی طرف معمل کردی جو اللہ کے جوار میں سب سے بھر جگہ ہے اورجال رحست ورضائے خداد عری کا جلوہ ہو آہے ؟ آپ اللہ کے محبوب دوست اور پر گزیدہ وقبر تے لیکن اس کے باوجود عالم زرع عی آب کو تکلیف اور کرب کے ایک محت مرسلے سے گذرنا بڑا' زبان سے آہ نکل' طرق کے کلمات زبان پر آئے' چرہ مبارک کا رك عفيروا ، بيناني ميارك على الوو وفي اضطراب ي مالت من دونون باتمول في دائين بائين مروش ي آب كي به مالت و کھ کروہ لوگ دونے کے جو اس دفت آپ کے قریب موجود تھ اپ منصب نبوت پر فائز تھے لیکن کیا اس منصب کی ہنا و پر حکم النی میں کوئی تبدیلی ہوئی یا آپ کے اہل خاند کے غم و اعدہ کا خیال کیا گیایا آپ کی اس لئے رہایت کی گئی کہ آپ دین کے مامی و نسيراور مخلوق كربشرونذرية بسي إبكدووسب محمد خمور بذريهوا جوسكم الى سے اوج محفوظ من لكما بوا تما ير تما آپ كامال مالا مکد اللہ کے یمال آپ کا مقام و مرحبہ نمایت بلند ہے "آپ و من کوٹر پروارو ہونے والے ہیں" آپ بی سب سے پہلے اپنی قبر ے باہر تشریف لائمیں مے اپ ای قیامت کے دن گنامگاروں کے لئے شفاعت فرائمیں گے۔

جیت کی بات یہ ہے کہ ہم آپ کے حالات مبارکہ سے مبرت حاصل نیس کرتے اور جو کچے ہمارے ساتھ پیش آنے والا ہے اس پریقین نہیں رکھتے بلکہ ہم شموات میں مرفقار اور معاصی وسینات میں پڑے رہے ہیں، ہمیں کیا ہو گیا ہے۔ ہم سید الرسلین ا الم المتنين اور حبيب ربّ العالمين كيفيت وفات سے هيمت يول نيس كارت؟ شاير بم يہ سجعتے بين كه بمين بيشه يمال رمنا ے یا ہمیں یہ قلامتی ہے کہ ہم اپنی تمام تربد افعالیوں کے بادجود اللہ تعالی کے برگزیدہ بندے ہیں۔ اگرچہ ہمیں یہ تقین ہے کہ ہم سب کودونے سے گذرنا ہے اور یہ بھی یقین ہے کہ مرف متقین دونی فیص کرنے سے بھیں کے لیکن ہمیں یہ وہم ہو کیا ہے کہ ہم متقی ہیں اور دونے سے بچنا بینی ہے۔ مالا تکہ ہم نے اپنے نغول پر علم کیا ہے۔ ہم کسی بھی طرح متعین میں شامل نہیں ہو سکتے۔ الله تعالی کا ارشاد ہے

ۅٙٳڹ۬ڡڹؙػؙؠؙٳڵٳۅٙٳڔڡؙۿٳػٲڹؘعڵۑڔٙؠؚؼؘڂڹؙؠۧٵڡؘڤۻۣؾۜٵؿؙؠۜڹڹڿۜؠٱڷۜڹؚؽڹٲتَڡؙؗۅؙٳۅؘڹؘڶؘۯ ۩ٵؙ۩ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا - (ب ١١ ( ٨ / ١٥ الله ١٤٢)

اورتم می سے کوئی بھی نہیں جس کاس رے گذرنہ ہو۔ یہ آپ کے رب کے اعتبارے لازم ہے جو پورا ہوکررہے گا۔ پرہم ان لوگوں کو نجات دیں مے جو خدا ہے ڈرتے تھے اور طالبوں کو اس میں ایس مالت میں رہے دیں کے کہ (اس فم کے) محضوں کے بل کر پڑیں گے۔

ہر برے کو یہ دیکنا جاہیے کہ وہ ظلم کرنے والوں سے زیادہ قریب ہے یا اسحاب تقویٰ سے پہلے تم اکابرین سلف کے احوال پر نظر والوك وه تونق ايندي ميسر آنے كے باوجود فائنين من سے تھ كرائے تنس پر نظروالوك تونق سے محروى كے باوجود غلط فني میں جالا ہو ' پھر سرور کا کات اور سید الرسلین کی سرت طیبہ میں فور کو کہ بھیست ہی کے آپ کی آخرت محفوظ تھی مراس کے ہادجود آپ کو دنیا سے رخصت ہونے کے وقت زرع کا کرب ہوا اور جنت ماوی کی طرف ختل ہونے سے پہلے کس قدر سخت مرسلے ے گذرنا ہوا۔

حعرت عبدالله ابن مسعود كت بي كه بم أم المومنين حضرت عائشه صديقه رضى الله عنما كم جرة طيبه مين مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم كي زيارت كے لئے اس وقت ماضر موئے جب فراق كے لحات قريب آج عف آپ نے ميں ويكما "آپ كى الكوريس أنسو امك كرآب فرمايا أو أو اجها بواتم اسك الله تعالى حبيس ندكي صلاك الى يناه بس رك اورتساري مد قراع میں جہیں اللہ سے ور لے کی وصیت کرنا ہوں اور تمارے باب میں اللہ سے وصیت کرتا ہوں کا اشہر میں اس کی طرف ے حمیس کھلے طور پر ڈرانے والا ہوں میری وصیت یہ ہے کہ اللہ تعالی سے اس کے ملک اور اس کے بندوں پر برتری افتیار مت كوموت كادفت قريب آچكا بورالله كي طرف مدرة النتلي كا جنت الماؤي اور بمردر جام كي طرف جانا بي كريري طرف ے خودایے آپ کواور ان لوگول کوسلام بنچاؤ جو میرے بعد تسارے دین جی دا علی بول کے (یزار) مواہت ہے کہ سرکارودعالم ملی الله طبید وسلم نے اپن وفات شریف کے وقت معرت جرئیل سے ارشاد فرمایا کہ میرے بعد میری امت کاکون ہوگا؟ الله تعالی نے معرت جرئیل سے فرمایا کہ میرے مبیب کو خوشخبری سادو کہ میں انہیں ان کی امت کے سلط میں رسواند کروں گا اور یہ می بثارت دیدو کہ حشرے دن آپ لوگول میں سب سے پہلے نفن سے اسمیں کے اور جب سب جع موں کے قر آپ ان کے مردار موں سے اور یہ خوشخری می دیدد کہ جب تک آپ کی امت جنت میں داخل نہیں ہوگ۔ تمام امتوں پر جنع حرام رہے گی اطرانی ا جابر ابن عار معرت عائشة روايت كرتى بين كم مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في بمين تحم وياكم بم سات كوول ب سات منكرے پانى منكواك آپ كے جم اطركو فسل ديديں 'چنانچہ ہم نے اياى كيا اس سے آپ كو كچے راحت ہوتى اس كے بعد آپ ہا ہر تشریف لے سے اور لوگوں کو نماز پر حالی اور شدائے احد کے لئے دعائے منفرت فرائی محرانسارے سلیے میں ومیت فرائی اور ارشاد فرمایا! اے مهاجرین کے گروہ! تم لوگ بدھتے جارہ ہواور انعبار این اس فئت سے نس بدھ رہے ہیں جس پر رہ آج ہیں 'یہ لوگ میرے خاص ہیں۔ میں نے ایکے پاس آکر بناہ لی نم ان میں ہے اس فض کا احرام کرنا جو اچما کرے اور اس فض سے تجاوز کرنا جو برائی کرے۔ پر فرمایا ایک بندے کو دنیا میں اور اللہ تعالی کے پاس جو چڑے اس میں افتیار دیا گیا ہے۔ چنانچہ بندے نے وہ چزافتیار کرلی جواللہ تعالی کے پاس ہے 'یہ س کر حضرت ابو بکررونے لگے 'آپ نے سمجے لیا کہ آنخضرت ملی الله علیہ وسلم ابنى متعلق ارشاد فرارى بي "ب فرايا اے ابو كر تىلى ركمو ، كر فرايا يد تمام دروازے جو مجد مل كلے بوئ بي بد كدينا مرابو بركا دروازه مت بعركما اس لئے كه من رفاقت من الي نزديك ابو برسے بر كمى كونس يا ا- (معدوارى) حضرت عائشة مير مجى مدايت فراتى إلى كم سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في ميرى كريس ميرى بارى كرون مي اور ميرى كودين انقال فرمایا اور الله تعالی نے آپ کی وفات کے وقت میرے اور آپ کے اعاب وہن کو یکیا فرمایا اور وہ اس طرح کم میرے پاس مرے بمائی مدار حن آئ ان کے اتھ میں ایک مواک تی اپ مواک کی طرف دیمنے کے اسے میں یہ سمجی کہ شاید آپ كومواك بند الى چنانچه يس نے عرض كياكيا بي آپ كے لئے ليان آپ نے اثبات كا اشاره فرايا ، چنانچه يس نے حبدالرطن سے مواک لے کر آپ کے دہن مبارک میں داخل کی اپ کووہ سخت معلوم ہوئی میں نے مرض کیا کیا میں اسے زم كدول اب نے مرمبارك سے اشارہ فرمايا بال! من في اسے (داعوں سے چباكر) زم كدوا اب كے سامنے بانى كا ايك عالم تعا آب ابنا دست مبارك اس من والت تع اور فرمات تع لاالله الآا لله موت كے لئے سكرات بي كر آپ نے ابنا دست مبارك بلند فرمایا اورارشاد فرمایا که رفت اعلی من اعلی میں نے اپند ول میں سوچا بخدا اب آپ ہمیں پندند فرمائی مے (بخاری ومسلم) سعید این عبدالله این والدے روایت کرتے ہیں کہ جب افسار نے یہ محسوس کیا کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت نیادہ ناساز ہوگئے ہے تو انہوں نے معید کا طواف شروع کرویا (یہ و کھ کر) حضرت میداللہ این عباس سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ما ضربوے اور عرض کیا کہ افسار (اضطراب کے عالم میں)مجے کے ارد کرد مکردے ہیں اور ڈرتے ہیں محر فقیل حاضر ہوتے اور انہوں نے بھی می خروی ، پر مل حاضر موسے اور انہوں نے بھی می مثلایا "تب آپ نے اپناوست مبارک بدھایا اور فرایا لو پکرد ، چنانچ لوکول نے اپنے ہاتھوں میں آپ کا دست مبارک لے لیا ، پر آپ نے فرمایا تم لوگ کیا ہے ہو؟ عرض کیا ہم لوگوں کو آپ کی دفات کا اندیشہ ہے اور آپ کی خدمت میں نوگوں کے اجماع سے ان کی عور تیں چینے چاتے گی ہیں اسخفرت صلی الله طلیہ وسلم (یہ عر) الحے اور حفرت مل کے سارے باہر تشریف لائے ، حفرت ابن مہامات آپ کے آجے ہل رہے تے "آپ کا سرمبارک کرے سے بندها ہوا تھا اور آپ محسیت کرقدم رکھ دہے تھے "یمان تک کہ آپ منبری پل بردهی پر تظریف فرما ہوگئے اوگ آپ کی طرف متوجہ ہوئے آپ نے اللہ تعالی کی جمد و نتا بیان کی اور ارشاد فرمایا اوکو! بھے معلوم ہوا ہے کہ تم میری موت سے ڈوستے ہو گویا موت سے نفرت کرتے ہو اور پھرتم اپنے نبی کی موت کا انکار کیوں کرتے ہو ایمیا میں نے حمیس اپنی موت کی غیر فیلی موت ہوئے والے انبیا و بیش در دو اللے موت کی غیر فیلی موت ہوئے والے انبیا و بیش در دو اللے مول اور تم خود بھی اس سے مطنے والے ہو میں حمیس دست کرتا ہوں کہ جو لوگ پھلے جوت کرک اسے ہیں ان سے بھتر سلوک کرتا اور بین مماجرین کو بھی ہے وصیت کرتا ہوں کہ وہ گا ہوں کہ وہ سے اللہ تعالی ارشاد فرما آسے ہو آسے ہو گا ہوں کہ وہ میں اللہ میں ال

وَالْعَصْبِرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَغِي نُحُسُرِ إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوُا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوُا بِالْحَقِ وَتَوَاصَوْا بِالطَّنْبِرِ - (ب ° ° ′ ر ۲۸ إنت ۱۳)

جم ہے نبائے کی انسان بیسے فسارے میں ہے کرولوگ ایمان لائے اور انہوں نے اعظم کام سے اور ایک دو مرے کو اعتقاد می کی فیمائش کرتے دہے اور ایک دو مرے کو پایٹری کی فیمائش کرتے دہے۔

تمام امور الله تعالی کے عمم ہے انجام پذیر ہوتے ہیں ایسانہ ہو کہ نمی امری ناخیر خہیں اس کی تغیل پر اکسادے اس لئے کہ الله تعالی کسی کے جلدی کرنے ہے جلدی نہیں کر نام ہو قض الله تعالی پر عالب ہونا جاہے گا اللہ اسے مفلوب کردے گا اورجو اللہ تعالی کو دموکہ دے گا اللہ تعالی اسے دموکا دے گا۔

فَهَلْ عَسَيُتُمُ إِنْ تَوَلَّيْتُمُ أَنْ تُفْسِلُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوُ أَرْحَامَكُمُ (پ ٣٠ ر ٤٠ آيت ٢٢)

مواکر تم کنارہ کش رہوتو تم کویہ احمال ہی ہے کہ تم دنیا میں فعاد کا دوار آپس میں قطع رقابت کو۔

میں حمیں افسار کے بارے میں خری وصیت کرنا ہوں کے دکھ انہوں نے ہی تم سب سے پہلے دید میں اقامت احتیاری اور
ایجان میں اخلاص حاصل کیا ہم ان کے ساتھ اچھا سلوک کرنا ہمیا انہوں نے حمیں آدھے کھل نمیں دیے ہمیا انہوں نے تمارے
لئے کھوں بر میں وسعت نمیں کی کیا انہوں نے تم کو اپنے آپ پر ترج نمیں دی حالا تکہ وہ خود ضرورت مند تھ و کھو!اگر کوئی وو
مصوں پر می حکومت پائے قواسے جا ہے کہ وہ احسان کرتے والے کا احسان قبول کرے اور برائی کرنے والے کی برائی سے درگذر
کرے ، خبرار ان پر اپنے آپ کو ترج مت دیا ، آگاہ رہو میں تم ہے آگے جارہا ہوں اور تم جرے بود آنے والے ہو اور تمارے
وحدے کی جگہ حض ہے رہینی میری وہ حوض جس کی وسعت شام کے بعرے اور یمن کے صنعاء کا درمیانی فاصلہ ہو اس میں کوثر
کا ابشار کرتا ہے۔ اس کا پائی وودھ سے زیادہ سند ، کھن سے زیادہ لطیف اور شد سے زیادہ شریس ہے واس کاپائی لی لے گاوہ بمی
پاسا نہ ہوگا ، اس کے تکریزے موتی ہیں اور اس کی منی مخل ہے ، جو کل کے دن وہاں کھڑا ہونے سے محروم رہاوں ہو ترجزے محروم
میاساتہ ہوگا ، اس کے تکریزے موتی ہیں اور اس کی منی مخل ہے ، جو کل کے دن وہاں کھڑا ہونے سے موتی ہیں اور اس کی منی مخل ہے ، وہ کل کے دن وہاں کھڑا ہونے سے موتی ہیں اور اس کی منی مخل ہے ، وہ کل کے دن وہاں کھڑا ہونے سے موتی ہیں اور اس کی منی مخل ہے ، وہ کل کے دن وہاں کھڑا ہونے سے موتی ہیں اور اس حوض پر میرے پاس آنا جانے وہ اپنی زیان اور ہاتھ کو مناسب ہاتوں سے دو کی صورت کرتا ہوں ،

باتی لوگ قریش کے آلام ہیں ان کے فیک فیک کے آلام ہیں اور بدیدے اے قریش!لوگوں کے ساتھ اچھا سلوک کرنا 'اے لوگو! عماہ لعتیں بدل دیتے ہیں اور قستوں میں تغیر کردیتے ہیں 'اگر لوگ نیک بوں کے تو ان کے ائمہ بھی ان کے ساتھ اچھا سلوک

کریں کے اور اگر وہ برے ہوں کے توان کے اتمہ بھی ان پر ظلم ڈھائیں کے اللہ تعالی فرما تا ہے۔ وَکَذَلِکَنُوکِلِی بِعُضَ الظّالِمِیسُنَ۔ (ب ۱، ۱ ۲ کا سے ۱۳۰) اور ای طرح ہم بعض کفار کو بعض کے قریب رکھیں گے۔

حضرت مبدالله ابن مسعود مدایت كرتے بي كه مركار دوعالم في معرت ابو بكرالعديق سے ارشاد فرمايا اے ابو بكر يحد بوچموا

انوں نے مرض کیا! یا رسول الله کیا اجل قریب اس عن الله اس قریب الى اور نظ آئى اور كار الله إ الله تعالى كا تعتيل آب كومبارك مول مهم يه جاننا جائيج مين كه آب كمال تشريف لي جائي محرج فرايا إلله تعالى كا طرف مدرة المتنى كى طرف مرحنت الماؤى ماء اعلاء جام لبرز من اعلا اور خوفكوار زندگى كى جانب مصرت ابو بكرنے عرض كيا يا رسول الله آپ کو حسل کون دے ما؟ فرمایا میرے فائدان کے وہ مرد جو قریب تر ہوں۔ مجرجوان سے درا دور ہوں محفرت ابد مرس کے ایا رسول الله! بم آپ كوس كرول على كفتا كيم ورايا ميران كرول على عمانى طراور معرك سفيد كرو على معرت الويكر عرض کیا ہم آپ پر کس طرح نماز (جنازه) پر میں؟ ہم لوگ دوئے کے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ہی دوئے اس کے بعد آپ نے فرایا ہی چپ ہوجاؤ اللہ تعالی تہاری مغرت فرائے اور تہارے بی کی طرف سے تہیں بڑائے فرمطا فرائے بجب تم بھے حسل دیکر اور کفتا کرفارغ ہوجاؤ تو مجھے میرے اس جرے میں میری قبرے کنارے میری چارپائی پر لٹاویا ، پھر پھے دم کے لئے تھا چھوڑ دیا'سب پہلے جھ پراللہ تعالی تماز پر حیں کے وہ اوراس کے فرشتے تم پر رحت بیمج رہے ہیں' پراللہ تعالی ملا مکد کو میرے اور نماز پڑھنے کی اجازت دیں مے 'چنانچہ اللہ تعالی کی محلوق میں ہے پہلے جرکیل میرے پاس ائیس مے اور میرے اور نماز رد میں سے ، مرمیا کیل رد میں سے مراسرائل مرملک الموت بت سے افکروں کے ساتھ ، مرتمام ملا کد واللہ ان سب برانی رجت نازل فرائے) پرتم لوگ ٹولی بناناکر آنا اور بھے پر انفرادی اور اجماعی طور پر صلوۃ وسلام کمنا ، جھے میری تعریف کر کے یا چی کر چلا کرایذا مت دینا عمیں سے پہلے امام نماز پڑھے ، پر میرے گرے افراد جو قریب تر ہوں پر دور کے اہل فائدان مودل کے بعد عورتوں کی جماعتیں پرنچ عفرت ابو برنے دریافت کیا کہ قبرمبارک کے اندرکون اترے 'آپ نے فرمایا کہ میرے فاندان کے کچھ لوگ جو قریب تر ہوں' بہت سے فرشتوں کے ساتھ تم انہیں دیکھ نہیں اؤگے اور وہ حمیس دیکسیں سے اب یماں ہے اٹھواور ميرے بارے ميں بعد كے لوكوں كو بتلاؤ اطبقات ابن سعد) عبداللہ ابن زمعہ روايت كرتے ہيں حضرت بال روح الاول كى ابتدائى تاریخان مین سرکاردوعالم صلی الله علیه وسلم کی خدمت مین حاضر ہوئے اور نمازی اطلاع دی آپ نے فرمایا ابو برسے نمازیر حانے كے لئے كو- ابن زمعہ كتے بيں كه يں با بر لكا وروازے كے سامنے چند لوگوں كے ساتھ حفرت عرص ورقع ميں نے حفرت عرق ے کما کہ اے عمر اس کورے ہوجائیں اور لوگوں کو تماز پر حادیں محضرت عرفے تمازی نیت بائد حی اور اللہ اکبر کما کو تکہ آپ كى أوا زبائد منى "اس كے الله اكبر كنے كى آواز سركار دوعالم صلى الله طيه وسلم نے بھى سى اور فرايا ابو كركمال بي معركا نماز روعانا نداللد كوليند آئے كا اورند مسلمانوں كو اپ نے يہ جملہ تين مرتبد ارشاد فرايا ابو كرے كوكدوه اوكوں كو نماز يرمائي معرب عائشة نے عرض كيايا رسول الله! ابو بكر زم ول انسان بي أكروه آپ كى جكه كمرے موعة وان و كريد غالب آجائے كا الخضرت ملی الله علیه وسلم نے معرت عائشہ سے فرایا کہ تم معرت بوسف کے ساتھ والی ہو ابو برے کمو کہ وہ لوگوں کو نماز براحاس ا راوی کتے ہیں کہ عمرے نماز پر حانے کے بعد وہی نماز حضرت ابو بکرنے دوبارہ پر حمائی مضرت عمر حبداللہ ابن زمعہ سے کما کرتے تے کہ م بخت و لے میرے ساتھ یہ کیا علم کیا کا اگر مھے یہ خیال نہ ہو آکہ تھے سرکار ددعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے محم دیا ہے ت میں بھی نمازنہ پرما آ عبداللہ کتے ہیں کہ میں نے اس وقت آپ سے بھر کسی کونہ پایا معزت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے معرت ابوبكرى طرف سے اس كے عذركيا قاكم آ يكوونيا كى رفيت نہ منى - نيز ظافت من محلوا اور بلاكت بمى ب مرجے الله تعالى محلوظ رکے اور جمے یہ ڈر بھی تفاکہ لوگ برگزیہ بات پند نس کریں گے کہ آپ کی حیات میں کوئی بھی آپ کی جگہ نماز ردھائے الاید کہ خدای اس بات کو چاہے ، حضرت ابو بکر کے تماز پر حالے ہے لوگ حمد کریں گے اور ان سے مرکشی اختیار کریں اور پر اجملا کہیں کے لیکن ہو آ دی ہے جو اللہ چاہتا ہے 'اللہ نے النبیں دنیا و دین کی ہراس بات سے محفوظ رکھا جس سے میں ڈراکرتی تھی '(ابو واؤر نحوه مخفرا")

حفرت عائشة فرماتی بین كدجس دن آب في دنيا سيروه فرمايا اس دن ابتدائي وقت بين آپ كي طبيعت بكي نفي اوك يد د كي

كرخش خش اسيخ كريط كے اور ائى ضوروات من مضغل موسع مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم كياس مرف مورتي ره من الم ال روز جس تدرم اميد اور خوش تنے اسے پہلے بھی نہ ہوئے تھے اس مرکار دوعالم ملی اللہ عليه وسلم نے (مورتوں سے) فرایا تم لوگ میرے پاس سے جاؤ فرشتہ میرے پاس آنے کی اجازت ایک رہا ہے میرے طاؤہ تمام حورتیں یا ہر چلی کئیں "آپ کا مرمبارک میری کودیس تھا' آپ اٹھ کر بیٹے معے میں ہی کرے کے ایک کوشے میں ہوگی' آپ نے فرشتے سے در تک مرکوشی ک مراب في اوادى اوروواره ميرى كودين اينا سرمبارك ركما "آب في مورون الدال كے لئے فرايا ميں في مون كيار معرت جرئيل عليه السلام وندع " آپ نے فرمايا "اے عائش مع كمتى مواليد مك الموت عے جو ميرے پاس آئے تے اور مدرب تے كراللہ تعافى نے بھے آپ كى فدمت من بھيا ہے اور حم دوا ہے كہ من آپ كا جازت كے بغير آپ كى فدمت من ماضرنه موں اور اگر آپ اجازت ندویں تووایس چلاجاؤں اور اگر اجازت دیں تو ما ضربوں اور اللہ تعالی نے بھے عم ویا ہے کہ میں ائب كى دوح اس وقت تك قبض ند كرول جب تك آب قبض كرف كي اجازت ندوين اب آب تحم فرائيس؟ من في كما جو ب دور موسال تک کہ جرئیل میرے پاس آے اب جرئیل کے آنے کا وقت ہو کیا ہے ، مطرت عائشہ فرماتی ہیں کہ مرکار دوعالم صلی الله عليه وسلم في جارب سامن ايمامعالمه ركماكه اس كاجارب إس نه كوئي جواب تعااورند كسي متم كي رائع حتى وينانيه بم في سكوت العتياركيا اور بسيس ايها محسوس مواكم كويا كوئي سخت آواز بسيس بريتان كرعي على محمروالون مس سع بحى كوئي معالم في الميت كے بيش نظر كي نسي بولا اس امرى بيت ہم سب ك داول پر جمائى معفرت عائشه كتى بين اس وقت معفرت جرئيل عليه السلام تشریف لائے اور انہوں نے سلام کیا میں نے ان کی ایٹ محسوس کمل محموالے جرے سے با برجلے مے اوروواندر تشریف لے اع اور کنے لگے کہ اللہ تعالی آپ کوسلام کتا ہے اور آپ کی مزاج رسی کرتا ہے مالا تکہ وہ آپ سے زیادہ آپ کی مالت سے باخیر ہے لین دو مزاج بری کرے آپ کے شرف و کرامت میں اضافہ کرنا جاہتاہے اور علوق پر آپ کی شرافت و کرامت ممل کرنا جاہتا ہے اوراے آپ کی امت کے لئے شف بنانا جاہتا ہے سرکارووعالم ملی اللہ علیہ وسلم نے قرایا میں ورد محسوس کر ماہول محصرت جرئيل عليه السلام نے فرمايا آپ كوخوشخېري موالله تعالى جامتا ہے كه آپ كواس مقام تك پافيائے جواس نے آپ كے لئے تيار كر ركما ب الخضرت ملى الله عليه وسلم في فرمايا اعجرتنل! لمك الموت ميرك إلى اعظم اورا مازت الك رب من (آب نے پوری مختلو کی نقل فرائی حضرت جرئیل علیہ السلام نے فرایا یا محرا آپ کا رب آپ کا مشاق ہے اور جو یک وہ چاہتا ہے وہ اپ اورنہ اعدہ موچاہے کا الک الموت فے اج تک سی اجازت نہیں فی اورنہ اعدہ مجی لیس مے مرکونکہ اللہ آپ کے شرف کی محیل جابتا ہے (اس لئے اجازت لی ہے) اور آپ کا مشال ہے "الخضرت صلی الله علیه وسلم نے ارشاد فرمایا تو اب تم مك الموت كي ال تك يمال عدمت جانا اس كي بعد آب في مورول كو اندر بلاليا اور فرمايا ال فاطمة ميرك قريب أو وه اپ کے اور جیک کئیں آپ نے ان کے کان میں کچھ فرمایا معفرت فاطمہ نے سراٹھایا توان کی انگھوں سے آنسوبہ رہے تھے۔ اب نے دوارہ انس ای قریب اے کے لئے فرمایا وہ آپ کے اور جی میں۔ آپ نے ان کے کان میں مجد فرمایا اس کے بعد انہوں نے سرافھایا توہنس ری تھیں اور ہنی کے مارے بات نیس کریاری تھیں جمیں ان کی یہ مالت و کھ کریوی جرت ہوئی بعد میں ہارے پوچنے پر انہوں نے بتلایا کہ پہلی مرتبہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جھے سے فرایا تھا میں آج انتقال کرنے والا موں میں یہ س کرروئے کی وویارہ یہ فرمایا کہ میں نے افتد تعالی سے یہ دعاک ہے کہ وہ میرے الل وعمال میں سب سے پہلے حمیس جھے سے طائے اور میرے ساتھ رکھے میں یہ س کرہنے گئی ، محرصفرت فاطمہ نے اپنے دونوں بیٹوں کو آپ کے قریب کیا اس نے انسين بياركيا ، معزت ما يُحد كمتى بين ملك الموت آئ انهول في سلام كيا اور اجازت عطا فرماني كلك الموت في اندر أكر عرض كيا اے جرآ آپ میں کیا تھم دیتے ہیں' آپ نے فرمایا مجھے میرے رب سے ابھی طادو کی الموت نے عرض کیا آج می طادوں گا' اپ کارب آپ کا مشاق ہے اور اے آپ کے علاوہ کسی کا اتنا خیال نس ہے اور جھے کسی کے پاس آپ کے علاوہ اجازت کے بغیر

جانے سے نہیں رو کالیکن آپ کی ساعت آپ کے سامنے ہدد یہ کردہ چلے گئے ، حضرت مائٹ فراتی ہیں حضرت جرکیل آئے اور سلام كرك كي كي رسول الله يه ميرا آخرى مرتبه آنا ب ان كيد مي بعي زين ير نسي اترون كا وي لييد وي مي ب اورونیا می ته کردی عی ہے ، مجھے دنیا میں آپ کے علاوہ کی سے جاجت نہیں تھی اورنہ آپ کی خدمت میں ماضری کے ملاوہ کوئی کام تھا اب میں اپنی جکہ فعمرار موں کامحصرت عائشہ فراتی ہیں کہ اس ذات کی جم جس نے فرکو حق کے ساتھ مبدوث کیا کھر میں کی کو تاب بخن نه تنی اور معزت جرئیل کی محکو کی دیت اور خاف ہم لوگوں پر اس قدر حادی تفاکہ ہم مردوں کو بھی بلانہ پارہے تے پریس سرکار ودعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پنی اور آپ کا سرمبارک اپنی کودیس رکو لیا یمان تک کر آپ پر سام ہوشی طاری ہونے کی اور پیٹانی مبارک پر پینے کے تطرے نمودار ہوئے اور اس قدر پیند بماکہ میں نے کی انسان سے اتا الید بتا ہوا میں دیکما میں اپنی انگی ہے آپ کا بیند ہو مجھ رہی تھی آپ کے پینے میں جس قدر خوشبو تھی اس قدر خوشبو میں لے کسی جزیں سس پائی ،جب آپ کوب ہوشی سے پچھ افاقہ ہو آ تھا تر میں کہتی تھی میرے ماں باپ میری جان اور دشتے وارسب آپ پر قربان مول " آپ کی پیشانی سے اس قدر پیند کول تکل رہا ہے " آپ نے ارشاد فرمایا "اے عائشہ مومن کی جان بینے کی راو سے تکلی ہے اور کافری جان با چیوں کی راہ ہے کدھے کی جان کی طرح اللہ ہے اس وقت ہم محبرا کے اور ہم نے اپنے محمروالوں کو بلاتے کے لتے بھیجا سب سے پہلے جو محض ہارے پاس آیا وہ میرا بھائی قیاجس کو میرے والدتے میرے پاس بھیجا تھا، محروہ آپ کود کھے نہیں پایا کونکہ اس کے آنے سے پہلے ہی سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی روح پاک جسم اطبر کاساتھ چھوڑ چکی تھی اور اللہ ہی لے مردوں کو آنے سے روکا تھا کیونکہ اللہ نے آپ کا معالمہ حضرت جرئیل اور میکا کل کے سرد کردیا تھا جب آپ پر بے ہوشی طاری موتی تو آپ فرائے بلکہ دفتی اعلا اس سے معلوم ہو یا تھا کو ا آپ کو بار بار افتیار وا جارہا ہے ،جب آپ کو کلام کی سکت ہوتی تو آب ارشاد فرماتے نماز نمازی تم لوگ نماز جماعت نے پر موکے تو بیشہ متدر ہوئے 'نماز نماز 'آپ بار بار فمازی ومیت فرماتے رہے' یماں تک کہ نماز نماز کتے ہوئے جان جان آفرین کے سرد فرمائی۔(طبرانی کیر ابن عباس عارمانتلاف)

لوگوں نے سرف معرت ابو بھڑکے کئے کی رہایت کی معرت مہاں لوگوں کے پاس تشریف لائے اور کئے لگے خدائے وحدہ لا شریک کی معام میں اندہ ایک میں ارشاد فرمایا کرنے تھے۔ (ا) لا شریک کی شم سرکاردوعالم میلی اللہ علیہ وسلم نے موت کا ذاکتہ تجھا ہے اور آپ آئی ڈندگی میں ارشاد فرمایا کرنے تھے۔ (ا) رائیک میڈ نیٹ کو اِنگی کہ کہ کو مجا گھی اندہ میں میں کا بعد میں اسکار کا اسلام کا بعد میں اسکار کا اسلام کا بعد میں اسکار کا اسلام کا بعد میں میں کا بعد میں میں کا بعد کا بعد میں کا بعد کا بعد کا بعد کی کا بعد کا ب

آپ کو بھی مرتاہ اور انسی بھی مرتاہ پر تیامت کے روز مقدمات اپنے رب کے سامنے پیش کو گے۔

حعرت ابو برالعدیق اس وقت تمیند حرث بوالورج بستے جب آپ کو سرکار دوعاکم صلی الله علیه وسلم کے حاویت وقات کی اطلاع ہوئی آپ تشریف لائے سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم کی زیارت کی اور آپ کے اور جمک کریوسہ دیا اس کے بعد فریا یا میرے ماں باپ آپ پر قریان ہوں یا رسول اللہ! اللہ تعالی آپ کو دویارہ موت نہیں دے گا بخدا آپ وقات پانچکے ہیں ' مجر لوگوں کے پاس تشریف لائے اور ارشاد فریایا 'اے لوگو! ہو هنس محرکی میادت کرنا تھا تو محد انتقال فرمانچکے ہیں اور جو رہ محرکی میادت کرنا تھا تو محد انتقال فرمانچکے ہیں اور جو رہ محرکی میادت کرنا تھا تو محد انتقال فرمانچکے ہیں اور جو رہ محرکی میادت کرنا تھا تو محد انتقال فرمانچکے ہیں اور جو رہ محرکی میادت کرنا تھا تو محد انتقال فرمانچکے ہیں اور جو رہ محرکی میادت کرنا تھا تو محد انتقال فرمانچکے ہیں اور جو رہ محرکی میادت کرنا تھا تو محد انتقال فرمانچکے ہیں اور جو رہ میں اللہ تعالی کا ارشاد ہے۔

وَمَا مُحَمَّدُ اللَّرَسُولُ قَدْ حَلَتُ مِنْ قَبْلِهِ الرَّسُلُ أَفَانُ مَّاتَ اُوْقَيْلَ انْقَلَبْنُمْ عَلَى اعْقَادِكُمُوَ مَنْ يَنْقَلِبُ الْمُسَلِّ أَفَانُ مَّاتَ اُوْقَيْلَ انْقَلَبُ مَا الْعَلَى عَقِبَيْهِ فِلَنْ يَضُرَّ اللَّمَشْيُنَا (پ ٣٠ ر ٢٠ اس ٢٣) اور في زرے رسول عن قرین آپ آپ کا انقال موجودے یا آپ فسیدی موجا می قریماتم اللے محرواؤ کے اور جو فض النا محربی جادے گا قودا تعالی کاکوئی فضان نہ کرے گا۔

اس وقت لوگوں كا حال ايا ہوا كويا انہوں نے يہ آيت اى دن سى ب ( بخارى ومسلم عائشة ) ايك دوايت ميں يمكر جب حضرت ابو بركو الخضرت صلى الله عليه وسلم ك وفات ي اطلاع موتى توآب سركارودعالم صلى الله عليه وسلم ك جروم ماركه على ورود رجة موع تشريف لاے اس مال مل كر آپ كى الكمول سے افك بدرے تھے اور شدت لردش سے دائے الله اسے اس کے بادجود آپ قول و قعل میں مضبوط سے 'چنانچہ آپ سرکار ووعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے جمد مبارک پر جھے 'آپ کے چرو مبارک پرے کرا ہٹایا۔ آپ کی پیٹانی اور رخماروں کو بوسدوا "آپ کے چرؤ مبارک پر ہاتھ مجیرتے جاتے تے اور روتے ہوئے کتے جاتے تھے کہ میرے ال باب میری جان اور کم مارسب کھ آپ رفدا ہو' آپ زندہ بھی اچھے تھے اور انتقال فراکر بھی اچھے ہں اپ کی وفات سے وہ بات ختم ہوگئ جو دو سرے انہاء کی وفات سے ختم نہیں ہوئی تھی ایعی نیوت اپ کا مرجبہ نا قابل بیان ے اور اے برتے اپ مخصوص ہوئے والیے کہ سب کے لئے ذریعہ کی بن مجے اور عام ہوئے والیے کہ ہم سب آپ كے باب ميں برابر ہوسے اگر آپ كى وفات آپ كے اختيارے ہوتى تو ہم ارے غم كے اپنے آپ كوہلاك كروالتے اور اگر آپ لے میں رولے ہم مع نہ فرایا ہو آ وہم آپ کے غم یں آ کھوں کا سارا پانی بمادیے لیکن جوہات ہم خودے دور نہیں کرسکتے وہ جدائی اور فراق کا رنج ہے اے اللہ! تو یہ باتن مارے حضور تک پنچادے اے مم! آپ اپنے بدورد کارے پاس میں یاور کمیں اور جمیں اپنے دل میں جگہ دیں اگر آپ اپنے بیچے سکون نہ چموڑ جائے تو کون تماجو آپ کی جدائی کی وحشت سے نجات یا آاے الله! اپنے نبی تک جارا حال پنچادے اور آپ کی (یاداوراتیاع کو) ہم میں محفوظ فرما (ابن ابی الدنیا ابن عمر صفرت عبدالله ابن عمر كت بي كه جب حضرت ابو برالعديق جرة مباركه من تشريف لائ اور آپ في درود ردها "آپ كى شامكى تو كمروالول في دور ي ردنا شروع کیا جس کی آواز با ہر تک سی عن جیسے ی حضرت ابو بر کھے فرماتے گھروالوں کے شور میں اضافہ ہوجا آ ان کا کریہ کی طرح رکتای نمیں تعامیاں تک کہ ایک فض دروازے پر آیا اوراس نے محروالوں کوسلام کرے یہ آیت پر حی-

<sup>(</sup>۱) مجھے اس دوایت کی اس نہیں ہی۔

كُلُّ نَفْسِ ذَائِقَة المَوْتِ (ب أر أيت ) برنس كوموت كاذا كذ بكمناب

اور کے لگا کہ اے کھ والو! اللہ ہر جانے والے کا ظیفہ ہاور ہر رخمت کے لئے ملنا ہے اور ہر خوف کے لئے تربات ہے ، بس اللہ ہی ہے امید رکھ اس پر احماد رکھ ، جب لوگوں نے یہ آواز سی تو جیب معلوم ہوئی۔ سب کھ والے ہے آواز س کر جب ہو گے ، جب رونے کا سلسلہ منتظع ہو گیا تو آواز بھی معدوم ہوگی ، کسی نے باہر جاکر دیکھا گئی موجود نہ تھا جھ والے پھر رونے گئے ، ووہاں کہ کسی نے جس کی آواز معموف نہیں تھی ان الفاظ میں خطاب کیا اے کھ والوائلہ کاؤکر کرواور ہر حال میں اس کی حمدوثا و میان کر کہ قادر ہر مرفوب پیز کا عوض ہے ، اس اللہ می کا کہ تم خلصین میں سے ہوجاؤ ، اللہ تعالی کے پاس ہر معیبت کے لئے راحت ہے اور ہر مرفوب پیز کا عوض ہے ، اس اللہ می کا کہ تم خلصین میں کے ادکام پر عمل کو مصلی اللہ میں میں اللہ میں الل

تعقاع ابن عمو نے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبہ کی پوری تفصیل بیان کی ہے۔ فراتے ہیں کہ حضرت ابو بكر العديق خلب كے لئے كوئے ہوئے اور ايسا خلب ديا كم لوگ ب اختيار ہوكر دوئے رہے ان كے خلب كا بيشتر صد وردو وسلام ك مضامین پر مصل تھا ابتدا میں آپ نے اللہ تعالی کی حمد و شاء بیان کی اور کما میں کو ای دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے ، وہ يكتاب اس نے اپنا وعدہ سچاكيا اس نے اپنے بندے كى مدى اور تھا كفار كے افكروں كو فكست دى اوريد بمى كواى ديتا مول كه محرصلی الله علیه وسلم الله کے بندے اس کے رسول اور خاتم الانبیاء میں اور یہ سمی کوای دیتا ہوں کہ کتاب ایس س جیس اتری وین ایابی ہے جیسے شروع ہوا اور مدعث الی بی ہے جیسی بیان فرمائی اور قول ایسا ہے جیسا کہ فرمایا اور الله تعالی کملا ہوا حق ب اب الله! رحت نازل كر محدير جو تيرب بندك تيرب رسول تيرب ني تيرب حبيب تيرب اين جيرب منخب اور یر کزیدہ ہیں الی رحت نازل کر کہ تونے اپنی علوق میں سے کی پر نازل نہ کی ہوا اے اللہ! اپنی رحمتیں موو کرم اور پرکتیں سدالرسلين عاتم النيين الم المتقين كے ساتھ مخصوص فراجو قائد خير الم خراور رسول رحت بي اے اللہ توان كا قرب زيادہ كر ان كى جحت بدى كر ان كامقام بلند كراور انسيل البيه مقام محود پر مبعوث فرما جس پر اولين و آخرين سب رشك كريل اور آپ كے مقام محود روفائز مونے سے قیامت كے دن جمیں نفع بنچا اور دنیا و آخرت میں آپ كے عوض تو مارے درمیان مداور آپ كو جنت عل درسج اوروسلے بر بنج اے اللہ محداور آل محررائی رحت اور برکت نازل فرا۔ جیساکہ تو نے معرت ابراہم ملید السلام رائی رحت و برکت نازل فرائی- بلاشبه ولائل تعریف اور بزرگ ب اے لوگو! جو مض محری مرادت کر اتفاس آپ کا انقال موچکا ہے اور جو اللہ کی عبادت کرتا تھا سواللہ تعالی زعرہ ہے مرانس ہے اللہ تعالی نے مرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے باب میں يكنى ثم كو آكاه كروا تفا-اس كئے تم آپ كوب ميرى سے مت بكارو اس كئے كه الله تعالى في الله عليه وسلم ك لئے جو چز تمارے پاس ب اس کے بجائے وہ چزیند فرائی جواس کے پاس ہے۔ اپنا ڈاب مطاکر نے کئے انس اپنے پاس باایا اورتم يس ابن كتاب اورايين في كي سنت كو قائم مقام بنايا جو عض ان دونول پر كاريم بو كا وه عارف بو كا اورجو عض ان دونون میں فرق کرے گادواس آیت شریف کا محر ہوگا۔

يَاأَيَّهَا الَّذِينُ آمَنُواكُونُو اقَوْامِينَ بِالْقِسُطِ (پ ۵'ر ١٤ آيت ٣٥) المان والوانساف برخب قائم رہ الله كے لئے كواى دينوالے رہو۔

حمیں شیطان تمارے نی کی وفات سے عافل نہ کردے اور حمیں تمارے دین سے مراہ نہ کردے ہم شیطان پر خیر کے ساتھ جلدی کرداس طرح تم اسے عاجز کردوگ اسے مملت نہ دوورنہ وہ تم سے آلے گااور حمیس فنے میں وال دے گا معرت

مبدالله ابن عباس سے بین که حضرت ابو بکرایے خطب نے فارخ ہوئے تو حضرت عمرے ارشاد فرمایا اے عمر جھے معلوم ہوا ہے کہ تم مید کہتے ہو کہ محد صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات نسیں پائی کمیا حسیں یا دنسیں کہ سرکار ددعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فلال دن یہ ارشاد فرمایا تما اور فلال دن یہ بات ارشاد فرمائی تھی اور اللہ تعالی نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے۔

> اِنْکُمَیْتُ فِوَانَّهُمْ مَیْتُونَ۔(پ ۲۳، ۱۵) آیت ۳۱-۳۰) آپ کو بھی مرتا ہے اور انس بھی مرتا ہے۔

حضرت عرفے فرایا پخدا تھے معیبت کی دجہ ایسا محسوس ہوا کویا میں نے آج ہے پہلے یہ آبت نہیں می تھی۔ جس کوائی
دیتا ہوں کہ کتاب تن ہے جس نا فل ہوئی ہے اور صدیث تن ہے جس بیان کی تھے۔ اور اللہ ذعرہ ہے، مرے گا نہیں ہم اللہ کے
لئے ہیں اور اس کی طرف لونے والے ہیں اللہ تعالی کی رحمیں اس کے رسول پر نازل ہوں اور ہم جدائی کا ثواب اللہ کے باس
کے ہیں ، یہ کمہ حضرت عرص مور حضرت ابو پھڑ کے ویب جا کر بیٹر کئے ، حضرت عائشہ فرائی ہیں کہ جب لوگ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ
و مہم کی فیش مہارک کو حسل دینے کے لئے بح بوسے تو آپس می کئے گئے کہ بندا ہمیں معلوم نہیں کہ مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ
و مہم کو کیسے حسل دیں آیا آپ کے کپڑے اثار کر حسل دیں چسے ہم اپنے مردوں کو نسلاتے ہیں یا آپ کے کپڑوں ہی میں حسل
و مہم کو کیسے حسل دیں آیا آپ کے کپڑے اثار کر حسل دیں چسے ہم اپنے مردوں کو نسلاتے ہیں یا آپ کے کپڑوں ہی میں حسل
و بینے ہوئے ہیں نہ یہ کہ کہ والے نے کا معلوم نہیں وہ کون تھا کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ دسلم کو آپ کی ٹیوں ہی حسل و دجو
و بین اور ہی ہوئے ہیں نہ ہوں کہ تو اس لوگ بیدا رہو گئے اور انہوں نے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ دسلم کو آپ کی ٹیوں ہی حسل و دجو
و بین بہت ہوئے ہیں نہ ہوئے تو آپ کو کھن پہنا ہو گئے اور انہوں نے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ دسلم کو آپ کی قیمی قبل اور کہ اور انہوں نے مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ و سرکار و موسال اللہ میں موسلہ کو اللہ بالم میں ہوا کی می سنا ہوئی قبل ہوئی کہ میں ہوا کی می سنا ہوئی تھوں کرے تھے اور
میں یہ آواز سائی دی تھی کہ رسول اللہ کے ساتھ ذی کرنا نہیں پڑے گئا نہیں پڑے گا یہ تھ سرکار دوعالم صلی اللہ
و میں ہوئی کہ رسول اللہ کے ساتھ ذی کروران ہم کی دھوار کی کہڑا باتی دیا اور نہ اون کا نہ سب آپ ہی کے ساتھ دفن علیہ و سکم کی وفات کے بچد نہ بالوں سے بنا ہواکوئی کپڑا باتی دیا اور نہ اور نہ اور کو اس آپ ہوئی کہ اور نہ اور نہ اور کا نہ سب آپ ہی کے ساتھ دفن عبور کی گئا ہوئی کہ اور نہ اور کو اس کے کہ دو اللہ اور نہ اور نہ اور نہ اور کہ ہوئی کے دو اللہ اور نہ اور کو اس کو کہ میں کہ کے اور کو ساتھ دفن کا نہ سب آپ ہی کے ساتھ دفن کو کھڑے کی کو ساتھ دو کو کھڑا کو کو کھر کو کو کو کے کہ کو کھر کو

ابو جعفر کتے ہیں کہ قبر شریف میں لدے اعد آپ کا بستراور چاور بچائی گئی اور اس کے اوپر ان کپڑوں کا فرش کیا گیا جو آپ پہتا کرتے تھے پھر آپ کفن میں لیبیٹ کر اس میں لٹائے گئے جمویا آپ نے اپنی وفات کے بعد کوئی مال نہیں چھوڑا اور نہ اپنی زندگی میں اینٹ پر اینٹ اور پانس پر پانس رکھا 'آپ کی وفات میں مسلمانوں کے لئے تھمل عبرت اور اسوؤ صنہ ہے۔

حضرت ابو بکرالصد بن کی وفات: جب حضرت ابو بکڑی وفات کا وقت تریب آیا تو حضرت عائشہ آئیں اور آپ نے یہ شعر پرمعا۔

> لَعَمْرُكَمَا يَعُنِي السَّنَرَاءُ عَنِ الْفَنَى -إِذَا حُشُرِ جَتُ يُومَّا وَضَاقَ بِهَاالصَّلُو (فداى هم ودلت آدى كے كام نيل آتى ببسان بولاً ہے اور سيد تك بوجا آہے) يه من كراپ نے اپنا چرو كول دا اور فرمايا ايمامت كو ملكه يوں كو-

وَجَاءَتُ سَكُرُ وَالْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَمَاكُنْتَ مِنُهُ تَجِيْد (ب ٢١ م ٢٥ م ٢٠ م)

میرے بید دونوں کپڑے دیکھو ' جھے ان دونوں میں طسل دینا اور انٹی دونوں کپڑوں میں کفتانا اس لئے کہ نے کپڑے کی ضورت مردوں کی بہ نسبت زندوں کو زیادہ ہے ' معنرت عائشہ نے ان کی وفات کے وقت بید شعرر زما۔

حضرت سلمان الغاري آپ كى عمادت كے لئے محة اور كنے كا اب ابو كرا ميں كچه وصيت يجي فرمايا الله تعالى تم يرونيا فع كرنے والے بين تم اس ميں ے مرف اس قدرلينا جس ے گذربر موجائ ويكو جو فض ميح كي نماز اواكر تاہے وہ اللہ ك ذے میں ہوجا آہے ، تم حد فکنی کرے اس کی تحقیرمت کردورند تم منے بل دونرخ میں جارد کے اور جب حضرت الو کم نیادہ عار موصح اورلوگول نے ان سے درخواست کی وہ خلیفہ مقرر کردیں تو انہول نے حضرت عمرابن الحطاب کو خلیفہ مقرر کردیا الوگول فے كما آپ نے آيك سخت دل اور درشت مزاج آدى كو اپنا خليفه مقرر كيا ہے ؟ آپ اس سلسلے ميں اپنے رب كو كيا جواب ديں معيج فرایا بی یہ کول گا کہ میں نے تیری محلوق پر تیری محلوق میں سے بہتر مض کو خلیفہ مقرر کیا ہے ، پھر آپ نے معرت موالو باایا ، وہ اسے اس ان سے قرایا میں جمیں ایک وصیت کرتا ہوں یا در کھوکہ اللہ کا ایک جن دن میں ہے اگر کوئی رات میں وہ جن اوا كرے واللہ اے تول نيس كريا اور ايك حق رات مى باكر كوئى رات مى اواكرے تووہ قبول نيس ہويا انوا فل اس وقت تك قیل نئیں ہوتے جب تک فرائض اوا نہ کے جائیں واست کے دوزجن لوگوں کے پاڑے ہماری مول کے وہ ان کے مول کے جنول نے دنیا میں جن کا اجاع کیا ہوگا اور اے ہماری سمجما ہوگا اور اس ترازو کا جن جس میں صرف جن ہو یہ ہے کہ اس کا وزن نیادہ ہواور قیامت کے دن جن لوگوں کے پاڑے بلکے ہوں کے دہ ان کے ہوں کے جنوں نے باطل کا اور کیا ہوگا اور اے لیکا سمجما ہوگا اور اس ترازد کا حق جس میں باطل کے طاوہ یکھ نہ رکھا جائے یہ ہے کہ وہ بکی ہو اللہ تعالی نے اہل جند کا ذکر ان کے اچھے اعمال کے ساتھ کیا ہے اور ان کے برے اعمال سے درگذر فرمایا ہے ، کمنے والا کتا ہے کہ میں ان سے کم جوں اور ان کے درج تک میری رسائی تسی ہے اور اللہ تعالی نے افل دونرخ کا ذکریے اعمال کے ساتھ کیا ہے اور جو نیک اعمال انہوں نے کے ہیں وہ انہی پر رد کردیے ہیں کے والا ہوں کتا ہیک میں ان سے افعل ہوں اور اللہ تعالی نے آیات رحمت اور آیات مذاب بیان فرائی میں باکہ مومن کو رقبت می مواور ور می مواور اپنے آپ کوہلاکت میں نہ والے اور اللہ سے حل کے سواحمی جزی تمناند كرے اگر تم نے ميرى يه وميت ياور كى توموت سے زيادہ كوئى عائب حميس مجوب نہ ہوكا اور موت سے حميس كوئى مغرفسيل ہے اگرچہ تم میری وصبت پر عمل نہ کرو لیکن اس صورت میں موت سے زوادہ کوئی غائب تمارے نزدیک مبغوض حس موا مالا تکدموت آکردے کی تم اے عابر ہیں کر سکت

حفرت سعید ابن المسب کتے ہیں کہ جب حفرت ابو کرکی وفات کا وقت قریب آیا تو کو صحابہ آپ کے پاس آئے اور کئے گئے اے اور کئے گئے اسے خلید ملم ہمیں کچھ توشہ عطا فرائمی ہم وکھ رہے ہیں جو آپ کا طال ہے۔ حضرت ابو کارے اس اسٹ و فرایا جو محض یہ کلمات کمہ کر مرحائے گا اللہ تعالی اس کی دوح کو افق مین میں جگہ دے گا۔ لوگوں نے عرض کیا افق مین کیا جزے؟ فرایا عرش کے سامنے ایک میدان کا نام افق مین ہے۔ اس میں اللہ کے باغ "نس اور ور دعت ہیں۔ اسے ہردوز سو مرتبہ جزے؟ فرایا عرش کے سامنے ایک میدان کا نام افق مین ہے۔ اس میں اللہ کے باغ "نس اور ور دعت ہیں۔ اسے ہردوز سو مرتبہ

حضرت عمر ابن الحطاب كى وفات : عمد ابن ميون كت بي كه من بحى أي دن مج جماعت من شريك تعاجس دن حعرت عرز ذخی ہوئے میرے اور ان کے ورمیان مرف عبداللہ ابن عباس تنے جب حضرت عمروو منول کے ورمیان سے كذرت و كي درك لئ ممرجات أكر كوئي خلل ديمية وارشاد فرمات سيدم موجاد اور أكر كوئي خلل نديات و آم بدم جاتے اور نماز شروع فرات اکثراوقات کیلی رکعت میں سورہ بوسف اور سورہ کیل وغیرہ پڑھتے کیماں تک کے لوگ نماز کے لئے جع موماتے ابھی انہوں نے تھیر توریدی کی تھی کہ میں نے انہیں یہ کہتے ہوئے ساکہ بھے کی گئے نے قل کرویا ہے ایا کاٹ کھایا ہے ' یہ اس وقت کماجہ ابولولوں نے آپ کو دو دھاری تلوارے زخی کیا 'وہ بربخت دونوں مغوں کے درمیان میں سے تلوار لے کر بھا گا اور مغول میں دونوں ست کھڑے ہوئے لوگوں کو زخمی کیا 'اس واقعے میں تیرہ آدمی زخمی ہوئے 'ان میں سے نواور ایک روایت کے مطابق سات آدمی جال بی ہو گئے 'جب ایک مسلمان نے اسے بھا گتے ہوئے دیکھا تو اپنی جادر اس کے اور وال دی ا اس پر بخت نے یہ محسوس کرنے بعد کہ اب میں پکڑا جاچکا ہوں خود مٹی کرلی او مرحضرت عمراین الحلاب نے حضرت مردار ملن ابن عوف کا بات محر کرام کردیا تاکه وه نماز پرهادی، جولوگ حضرت عمرے قریب تھے انموں نے اس تمام واقعہ کامشاہدہ کیالیکن جولوگ مجد کے مختف کوشوں میں تے یا بیچے تے انس پتا ی نمیں چلا کہ کیا واقعہ ہوا ہے ،بس ا جانک انسیں یہ معلوم ہوا کہ حضریت عمری اواز انی بعد ہوگئ ہے ، چنانچہ انہوں نے زور زور سے سجان اللہ سجان اللہ کمنا شروع کیا ،عبدالرحن ابن عوف نے محضر ماز رجمی جب سب لوگ نمازے فارغ ہو مے تو حضرت عمرابن الحلاب نے حضرت مبداللہ ابن عباس سے فرمایا جاکرد کیمو مع من المارا ب راوی کتے ہیں کہ ابن عباس کھ در کے لئے غائب ہوئے اور واپس اگر بتلایا کہ مغیروابن شعبہ کے فلام نے یہ حرکت کی ہے ، معرت عربے ارشاد فرمایا اللہ اے ہلاک کرے ، میں نے تواس کے لئے سلوک کا تھم دیا تھا، پھر فرمایا اللہ کا فشکر ہے کہ اس نے میری موت کی مسلمان کے ہاتھ سے نہیں تکمی تو اور تیرا باب ی جاہے ہیں کہ مید میں کافروں کی کوت ہوجائے معرت مباس کے پاس بہت سے کافر غلام تھے معرت حبداللہ ابن عباس کے عرض کیا اگر تھم ہو تو ان غلاموں کو قتل

کردیا جائے ' فربایا ! اب قتل کرتے ہو جب وہ تمہارا کلہ پڑھنے گئے ' تمہارے قبلے کی طرف رخ کرکے نماز پڑھنے گئے اور تمہاری طرح ج کرنے کیا ان پراس سے بدی معیت بھی نازل طرح ج کرنے گئے ' اس کے بعد انہیں گھرلایا گیا ' ہم بھی ساتھ تنے 'لوگوں کا حال یہ تقالہ گویا ان پراس سے بدی معیت بھی نازل نہیں ہوئی تھی ' بعض لوگوں کی رائے یہ تھی کہ کوئی تقسان فہیں ہوگا ' کجور کا شربت لایا گیا وہ بھی باہر کل گیا ' اس وقت لوگوں کو یہ بھی ہوگا ' کجور کا شربت لایا گیا وہ بھی باہر کل گیا ' ہردودو پلایا گیا وہ بھی باہر کل گیا ' اس وقت لوگوں کو یہ بھین ہوگیا کہ اب بچ نہیں سے سے۔

راوی کتے ہیں کہ ہم حفرت عمری خدمت میں ماضرہوئ اوگ آپ کی تعریف میں رطب اللّان تھے ایک اوجوان نے کما اے امیرالمومنین آپ کواللہ تعالی کی طرف سے خوشخری ہو "آپ کورسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مصاحبت کا شرف حاصل ہے، آپ ان لوگوں میں سے ہیں جنول نے سب سے پہلے اسلام قبول کیا، پر آپ مصب ظافت پر فائز ہوسے اور آپ نے عدل و انسان ے کام لیا اب بر شادت آپ کو مطاکی می ہے ، حضرت عمر نے فرایا میری خواہش ہے کہ یہ تمام امور میرے لئے کافی موجائيں 'نہ ان سے مجھے نفع بنچ اور نہ ضرر مو'جب وہ نوجوان یہ باتنی کرکے واپس چلا کیا تو اس کا تبند گنوں سے بیچ لک کر زمن کوچمورہاتھا، آپ نے لوگوں سے فرمایا اس نوجوان کووائس لے کرمیرے پاس آؤ وہ نوجوان آیا آپ نے اس سے فرمایا سینے! ا بنا تهند اور افعالو! اس طرح به کرا مجی در تک چلے گا در به فعل تقوی ہے بھی بہت قریب اس کے بعد اپنے ماجزادے ہے فرمایا اے عبداللہ! محد پر کتنا قرض ہے ، چنانچہ حساب لگایا گیا معلوم ہوا کہ کم وہیش چھیای بزار ہے ، آپ فے فرمایا اگر حرک محرانے کے مال سے یہ قرض اوا ہوسکے تو اس کے مال سے اوا کرنا ورنہ بنوعدی ابن کعب سے ما تکنا 'اگر ان کا مال بھی کافی نہ ہو تو قریش سے درخواست کرنا اس سے آمے مت بوحنا اور میرایہ قرض اوا کردینا اور اب ام المومنین حضرت عائش کی خدمت میں جاد اوران سے کو کہ عرآب کوسلام کتا ہے امیرالمومین مت کتا اس لئے کہ آج میں مسلمانوں کا امیر ضیں ہوں اور کمتا کہ عمر این الخطاب این دونوں ساتھیوں کے ساتھ دفن موسے کی اجازت چاہتا ہے، حضرت مبداللہ ابن عمر محے اسلام کیا اور اجازت الکی پراندرداهل موے دیکھا کہ وہ بیٹی موتی دو رہی ہیں " آپ نے عرض کیا عمراین الحفاب آپ کو سلام کتے ہیں اور اسے دونوں ساتھیوں کے ساتھ وفن کی اجازت چاہے ہیں محرت عاکشہ نے فرمایا یمال میں خود اپنی قدفین چاہتی تھی لیکن میں آج مرکواہے آپ پر ترج دی موں جب آپ والی پنے ولوگوں نے کما مبداللہ ابن عرائع میں معزت عرفے فرایا جھے افعاد ، چانچہ ایک من نے سارا دیکر بھایا "آپ نے بوج اکیا خرب؟ مرداللہ نے عرض کیا آپ کوجو یات محبوب ہوں بوری ہول۔ ام المومنین نے آپ کو اجازت دیدی ہے ، فرمایا الحد لله ا میرے لئے اس سے زیادہ اہم بات کوئی دو مری نہ تھی ، جب میں مرحاق و میراجنانہ لے کرجانا ، پرسلام کرنا اور کمنا عراجازت ما تکاہے ، اگر اجازت مل جائے توجھے اندر لے جانا اور آگر اٹکار کردیں توسلمانوں کے قبرستان میں لے جانا۔

راوی کے بیل کہ اس دوران اُم الموشین صورت حفظ تشریف الا کمی مورتی انسی دھاری ہوئی تھیں ، جب ہم نے دیکھاتو اٹھ کھڑے ہوئے وہ اندر تشریف لے کئی اور پکے دیر ان کے پاس دوتی رہیں ، گرلوگوں نے اجازت اگی ، صرت حفظ کمر کے اندر چلی کئیں ، ہم نے اندر سے ان کے دونے کی آواز سی الوگوں نے عرض کیا امیرالموشین! آپ پکے وصیت فرمائے اور اپنا جانشین مقرر کرد بجے ، فرمایا! میرے خیال میں اس ذمہ داری کے لئے ان اوگوں سے زیادہ کوئی فض اہل نہیں ہے جمن سے مرور دوعالم صلی الله علیہ وسلم ہم سے پردہ فرمائے تک راضی رہ "آپ نے حضرت علی مثان "دیم" طوق سعد اور حبدالر من کے نام بھی کئے اور فرمایا کہ میرائد ابن عمری دلوئی ہوجائے اگر ابارت سعد کی طرف خطل ہوجائے تو نہماور نہ جو بھی امیر ہے اس سے اس انداز سے فرمائی کہ حبداللہ ابن عمری دلوئی ہوجائے اگر ابارت سعد کی طرف خطل ہوجائے تو نہماور نہ جو بھی امیر ہے اس سے دھا ہے میں اپنے بعد آنے والے فلیفہ کو اولین مماج بن

کے لئے وصیت کر تا ہوں کہ ان کا مرتبہ پہانا جائے 'ان کے ناموس کی حافظت کی جائے 'میں افسار کے ساتھ ہمی خیر کی وصیت کر تا ہوں ' یہ وہ لوگ ہیں جنوں نے یہ ان کے کیوکار کی قیلی قبول کی جائے اور خطاکار کی خطاء سے ورگذر کیا جائے اور جی وہ سرے شہوں کے باہ میں کے لئے ہمی خیر کی وصیت کر تا ہوں کیونکہ وہ لوگ اسلام کے معاون ' بیت المال کے لئے سرمایہ اکٹھا کرنے والے اور دھنوں کے لئے پاہٹ فیڈ ہیں 'ان سے اس مال کے علاوہ کچھ نہ لیا جائے ہوان سے زاکہ ہو اور وہ ہمی اس کے کہ بی اصل حرب ہیں اور جو ان سے زاکہ ہو اور وہ ہمی ان کی رضامندی سے ' میں اعراب سے ہمی خیر کی وصیت کرتا ہوں 'اس لئے کہ ہمی اصل حرب ہیں اور کی لوگ اسلام کی اصل ہیں 'ان کے ذاکہ اموال ہیں سے لے کر انمی کے فقراء میں تعتبیم کردیا جائے اور میں اللہ اور اس کے مدد کا حوالہ دیتے ہوئے یہ وصیت کرتا ہوں کہ وہ مسلمانوں کا حمد بورا کرے اور ان کی حقاظت کے لئے وہنوں سے جنگ کرے اور ان کی حقاظت کے لئے وہنوں سے جنگ کرے اور ان کی استظام سے زیادہ کمی امرکا مگفت نہ کرے۔

راوی کے بین کہ جب آپ وفات پامے قوہم آپ کا جنازہ لے کرچے "انخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مزار مبارک پر پہنچ کر عبداللہ ابن عرفے سلام کیا اور عرض کیا کہ عمرابن الحفاب اجازت چاہے ہیں "معزت عائشہ نے فربایا انہیں اندر لے آو" چنانچہ لوگ انہیں اندر لے گئے اور صاحبین کے برابر میں جو جگہ خال تھی وہاں وقن کرویا" آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جر کیل علیہ السلام نے جھے ہی کما کہ عمری موت پر اسلام روئ گا (ابو بحرائا جری فی کاب الشرط" الی این کوپ ) معزت عرداللہ این عب کے مغزت و عبال کے جہ مغزت و عبال کے جہ من کہ عمری میت کو چار پائی پر رکھ دیا گیا" لوگوں نے انہیں چاروں طرف کے میرانی اور آپ کے لئے مغزت و رحمت کی دعاتیں کرنے گئے میں بھی ان لوگوں میں تھا انہا کہ منص نے میرے کاند مے ذور سے پائز کر جھے ورایا" میں نے مغزت و بھی مزکر دیکھا تو وہ معزت علی این انی طالب تے" انہوں نے معزت عمری وفات پر اظہار افریس کیا اور فربایا آپ نے کئی ایسا موجعے مزکر دیکھا تو وہ معزت علی این انی طالب تے" انہوں نے معزت عمری وفات پر اظہار افریس کیا اور فربایا آپ نے کئی ایسا میں موجع کرا تھا کہ اللہ آپ کو آپ کے دونوں دفیوں کے ساتھ کردے گاکے تکہ میں نے سرکارود عالم صلی اللہ علیہ دسلم سے بارہا تا ہے کہ اور عرکے میں ایک کرا ورائی اور عرف کی سے امریک کی ایسا دیا ہوئے۔ میں یہ امریک کی ایسا دیا کہ اللہ توائی کہ اور عرکے میں اور دوعالم صلی اللہ علیہ دسلم سے بارہا تا ہوئی کہ اور کے کی دونوں کوئوں کے ساتھ دیکھ گا۔ (بخاری و مسلم)

حضرت عثمان ذوالنورین کی وفات: آپ کے قل کی دوایت مشہورہ مبداللہ ابن سلام کتے ہیں کہ جب مثان اپنے کھر میں محصور ہو کے تو میں ان کو سلام کرنے کے لئے پنچا انہوں نے جو کو دیکہ کر کما فوش آمید اے ہمائی! آج رات میں نے سرکار دوعالم صلی اللہ طیہ وسلم کو اس (فوخہ) میں دیکھا آپ فرمارہ تھے اے مثمان! لوگوں نے تھے محصور کردیا ہے میں نے موض کیا تی ہاں! یہ سن کر آپ نے پانی کا ایک ڈول نے لئکایا میں نے موض کیا تی ہاں! یہ سن کر آپ نے پانی کا ایک ڈول نے لئکایا میں نے سراب ہو کر پانی ہاں! یہ سن کر آپ نے پانی کا ایک ڈول نے لئکایا میں نے سراب ہو کر پانی ہاں بنی اس بنی اس پانی کی فینڈک محسوس کر آ ہوں 'کر فرایا اگر تو چاہ تو تھے ان پر ظہر دیا جائے ورنہ تو ہما تھا کہ دیا آگر تو چاہ تو تھے ان پر ظہر دیا جائے سام نے ان لوگوں سے پوچھا جنہوں نے معرب مثمان کو ذخی حالت میں تؤیج دیکھا تھا کہ جب آپ ذخی ہو کر خون میں تؤیب میں انہ اللہ امت مورس کر آ ہوں کہی حتل نہ کرنا تو قیامت تک بھی ان میں اتفاق کو مشتق رکھے 'میداللہ این سلام کی فرایا تھا 'لوگوں نے کہا تم نے ان کی ذبان سے قریہ کو بھی حتل نہ کرنا تو قیامت تک بھی ان میں اتفاق کو مشتق رکھے 'میداللہ این سلام کی ان میں اتفاق کہ در کہ میں درکھے 'میداللہ این سلام کی تو ہم ان میں اتفاق کہ درکھا تھا کہ درکھوں نے میں ان میں اتفاق کو مشتق رکھے 'میداللہ این سلام کی تو ہو ہو خواد ہو تھر درکھے کہ اس میں مقاق نہ کرنا تو قیامت تک بھی ان میں اتفاق و اتفاد نہ ہو آ۔

ثامہ ابن حرن التشری کتے ہیں کہ اس وقت میں بھی دہاں موجود تعاجب حضرت مثان نے اپنے مکان سے نیچ جمالکا تعااور لوگوں سے فرمایا تعا کہ میرے پاس ان وہ آدمیوں کو لاؤجنوں نے تہمیں یمان جمع کیا ہے۔ چنانچے وہ اسے لگ رہے تے ہیں وہ اونٹ یا دو گدھے بیلے آرہے ہوں محضرت مثان نے لوگوں سے کما کہ میں حمیس اللہ کی خم دیکر بوج متا ہوں تم جانتے ہو کہ جب

مرب کے ایک یکی روایت کرتے ہیں کہ جب صرت مثان کو زخمی کیا کیا اور خون آپ کی داڑھی پر بنے لگاتو آپ کی زبان پر بد الفاظ تے "لا الله الله آنٹ سُبُنگ اُنگ آنی کُنٹ مِن الطّاليمين" اے الله میں ان لوگوں سے تیرے ہی دریعے انقام جاہتا ہوں اور اپنے تمام معاملات میں تھے سے بدد انگا ہوں اور جس امرین تولے جھے جما کیا ہے میں اس پر تھے ہی سے مبرکا

خوایال بول

حضرت علی كرم الله وجدكی شهادت : امغ مثل كتے بين كه جس رات كى ميح كو حضرت على كرم الله وجد زخي بوك آپ اللوع فحرك وقت آرام كرد بيت كان التياح آپ كونمال كا اللاح دين كے آيا آپ كى بعیت بكو بھارى تھى اس كتے آرام كرتے رہے ووارد وہ محض فحر آيا آپ نے اس مرجہ بھى ناخير كى اور لينے رہے " تيسرى مرجد آيا تو آپ اش كر چل دين اس وقت بيد اشعار آپ كى ذيان بر تھے۔ دين اس وقت بيد اشعار آپ كى ذيان بر تھے۔

أَشُدَدُ حَيَارِيْمَكَ لَلْمَوْتِ فَإِنَّ الْمَوْتِ لَآفِيْكَا وَلَا تَجْزَعُ مِنَ الْمَوْتِ لِفَا حَلَّ بِوَلِدِيْكَا

موت کی تیاری کر اس لئے کہ موت تھے سے طاقات کرنے والی ہے 'جب وہ جرے آگان بی قدم رکھے آواس سے محبراً آ جب آپ بھونے وروازے پہنچ آواین ملم نے آپ پر خلہ کیا اور آپ کو خبید کردیا 'آپ کی ساجزادی حضرت اُم کلوم یا ہر لکلیں اور کئے گلیں کہ میح کی فراز کو کیا ہو گیا ہے کہ جیرے خوج کو بھی اس بی آل کیا گیا اور میرے والد بھی اس میں خبید ہوئے ' قریش کے ایک محلی روایت ہے ' فرائے ہیں کہ جب این محم نے حضرت طی رحملہ کیا آوانیوں نے ہے سافت ٹرایا رب کعبہ کی خم میں کامیاب ہو کیا محضرت محداث می این طی فرائے ہیں کہ جب حضرت ملی کو ذمی کیا گیا آوانیوں نے اپنے بیوں کو وصیت کی اور مرتے دم تک موائے لا اللہ الله اللہ کہ کیے قبیں کہا۔

جب حضرت امام حسن کو ہر طرف سے محیرلی کیا اور ذیرگی کی کئی امید ہاتی نمیں ری تو ان کے ہمائی حضرت امام حمین کے کما اے ہمائی تم کیوں محیرا رہے ہو' تم رسول اکرم صلی اللہ طبیہ وسلم اور طی ابن ابی طالب کی طرف بدھو یہ دونوں تممارے ہاپ ہیں اور خدیجہ بنت خوطد اور فاطمہ بنت محیر کی طرف بدھو' یہ دونوں تمماری اسمی ہیں' مجزہ اور جعفر کی طرف بدھو یہ دونوں تممارے ہیا ہیں' حضرت حسن نے جواب دیا ہمائی! ہیں اس لئے تحیرا تا ہوں کہ ایک ایسے امرے سابقہ ہے کہ اس سے پہلے مجمی اس سے سابقہ نہیں پڑا ، محد ابن الحن بیان کرتے ہیں کہ جب لوگوں نے حضرت حسین کو محیر لیا اور یہ بھین ہوگیا کہ وہ لوگ قل کے بغیر نہیں رہیں کے قانسوں نے اپنے ماتھیوں سے خطاب کرتے ہوئے حمد و نگاء کے بعد ارشاد فرہایا جو حالات ہیں وہ تمارے سامنے ہیں و نیا بدل بھی ہے اور اس میں تغیروا تھے ہوچکا ہے 'ونیا صرف اتن یاتی رہ گئی ہے جتنی تری برتن میں پائی مرانے کے بعد باتی رہ جاتی ہوئے ہوئے کیا تم دیکھتے نہیں ہو کہ اب جن پر عمل نہیں کیا جاسکا اور باطل سے مرانے کے بعد باتی رہ عمل نہیں کیا جاسکا اور باطل سے باز نہیں رہا جاتا 'یہ اس لئے ہوا کہ مومن صادق اللہ سے طاقات کی خواہش کرے 'میں موت کو سعادت سجمتا ہوں اور ڈالموں کے بات نہیں مراج تا 'یہ اس لئے ہوا کہ مومن صادق اللہ سے طاقات کی خواہش کرے 'میں موت کو سعادت سجمتا ہوں اور ڈالموں کے بات

سائد دندگی کوجرم تصور کرتا مول-

موت کے وقت خلفائے اسلام امرائے کرام اور محابہ عظام کے اقوال: جب حرب معادیہ این الی سغیان كى وفات كا وقت قريب آيا تو آپ نے فرمايا بھے افغاكر بھمادو 'لوكوں نے بھاديا "آپ اللہ كا ذكر كرتے رہے اور تھے بيان كرتے سے ، مرو نے کے اور ارشاد فرمایا اے معاویہ یو ژھاپے میں اللہ کی یاد اکی اور دور انحطاط میں ذکر خدا زبان پر آیا اس وقت خیال کول نسی آیا جب جوانی کاور دست سرسبروشاداب تھا ، یہ کمه کراس قدر روئے که آواز بلند ہونے گی۔ ساتھ میں یہ دعامجی کرتے رے اے اللہ! سخت ول کنگار او رہے پر رحم فرا اے اللہ! افوشیں معاف کراور خطاؤں سے مرف نظر فرما اور اس مخص کے ساتھ علم کامعالمہ کر جو تیرے سواکس سے امید نہیں رکھتا اور تیرے علاوہ کسی پر بحروسا نہیں کرتا ، قریش کے ایک مع میان کرتے یں کہ وہ کچھ لوگوں کے ساتھ مرض وفات کے دوران حضرت معادید کی خدمت میں ماضر ہوئے ،ہم نے ان کے جم میں جمریاں ویکمیں اب نے حمدو تناء کے بعد فرایا ویا تمام وی ہے جو ہم نے دیکمی ہے اور جس کا ہم نے تجربہ کیا ہے ،ہم اس کی رونتی کا استقبال كيا اور عيش كى زندگى سے للف اندوز موت كين الجي بچه بى الى كذرے مع كد دنيا نے تمام رو نقوں اور عيش كوشيوں كو سیٹ لیا 'اری کے بعد رس کاٹ ڈالی اب دنیائے ہمیں کو کھلا اور یوسیدہ کردیا ہے اور اب وہ ہمیں ملامت کرنے گی ہے العنت ہالی ونیار اور تف ہا ہے کمرر وابت ہے کہ حضرت معادیہ نے اپنے احری ظلے میں ارشاد فرمایا اے لوگوا ہو تھی کرنا ے وہ کا نا ہے 'میں نے تنہاری امارت کا بار سنبمالا 'اب جو مخص میرے بعد تنہار اامیر بنے گا'وہ جمعے نیاوہ برا ہو گا' جسے جمعیے سلے کے امراء جھ سے بھرتے اے بزید! جب میں مرحاوں تو جھے کی سجھدار اور محمند انسان سے سلوانا اس لئے کہ محمند انسان کواللہ کے نزدیک ایک مرتبہ ماصل ہے اور نور نور ہورے مجبر کمنا ، پھر فزائے میں سے ایک معال تکالنا اس میں مرکارووعالم صلی الله علیه وسلم کے پچھ کیڑے ہیں آپ کے پچھ بال اور ناخن ہیں 'بال اور ناخن میری ناک منہ مکان اور آ تکہ میں رکھ دینا اور كررے كفن كے اندر ميرے جم كے اوپر ركھ منااك يزيدوالدين كے بارے ميں ميرى وجيت پر دھيان ديا۔ جب تم ميرى جمين اور تدفین سے فارغ موجاد تو بھے اور ارخم الرا ممین کو تما چھوڑونا محراین مقبہ کتے ہیں کہ جب حضرت معاوید کی وقات کا وقت ترب آیا تو آپ نے فرمایا کاش! میں قریش کا ایک بھو کا فض مو آاوراس منصب خلافت پر قائزند مو آ۔

حبرالملک ابن موان نے انقال سے پہلے دمفق کے اطراف میں ایک دھونی کو کڑے دھوتے ہوئے کہ کہ کا کاش! میں ایک دھونی ہو گا ہوئے ہوئے کہ کہ کا کاش! میں ایک دھونی ہوتا اور جملے ماصل نہ ہوتا اور دھونی ہوتا اور جملے ماصل نہ ہوتا اور حکام موت کے دقت اس حال کی تمنا حازم کو جب اس قول کی اطلاع ہوئی تو انہوں نے قرمایا اللہ کا شکر ہے کہ ہمارے ظفاء اور حکام موت کے دقت اس حال کی تمنا کرتے ہیں جس میں ہم میں اور ہم موت کے دقت ان کے حال کی آرزو نہیں کرتے کی فخص نے عبد الملک ابن موان سے مرض وفات میں مزاج پرسی کی اور پر چھاا ہے امیرالموشین! آپ خود کو کیما پاتے ہیں ، جواب دیا میں خود کو ایما پاتا ہوں جیما اس آیت میں وفات میں مزاج پرسی کی اور پر چھاا ہے امیرالموشین! آپ خود کو کیما پاتے ہیں ، جواب دیا میں خود کو ایما پاتا ہوں جیما اس آیت میں

ندکورہ۔ وَلَقَدُرِجِنْدُوْ نَافُرَادیٰ کَمَا خَلَقْنَا کُمْ اَوْلَ مَرَّةٍ وَ تَرَکْنُمُ مَا خَوَلُنَا کُمُ وَرَاءَ ظُهُوْرِکُمْ۔(پ ٤'ر ١٤ آيت ٥٥) اورتم مارے پاس تنا تنا آگے جس طرح ہمنے حسيس اول پار پيدا کيا تنا اور جي ہمنے تم کوويا تنا اس کو

اپنے پیچیےی چموز آئے۔

حضرت عمرابن عبد العزيز كى الميد محترمه قاطمه بنت عبد الملك كمتى بيس كه ميرب شوبرائ مرض وقات بين بيد دعاكرت رجح تح كه اب الله! ميرى موت كولوكون بر ظاهرمت كرنا الوكيم بى ديرك لئے فلى رہے ، چنانچه جس دور آپ نے وفات پائى ميں آپ كے پاس سے اشھ كرچلى مى اور دو سرے كمرے ميں جاكر بيٹھ كى جس كا ايك دروا زوان كے كمرے ميں بھى كھلا ہوا تھا ، ميس نے آپ كويد آيت برجة ہوئے سا۔

تِلْكِ النَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَ الِلَّذِينَ لَا يُرِينُونَ عُلُوَّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ وَلِلْمُ اللَّهُ الْعَاقِبَةُ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ وَلِلْمُنْقِينَ - (ب ٢٠ من ٢٠ من ١٠) و اللَّمْ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْكُ اللَّا عَلَيْعَ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُوا عُلِكُمَا عَلَيْكُمْ عَلِيكُمْ عَلَيْكُمْ عَل عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلِيكُمْ عَلِيكُمْ عَلِيكُمْ عَلِيكُمْ عَلِيكُمْ عَلَيْكُمْ عَلِيكُمْ عَلِي

یہ عالم آخرت ہم ان می لوگوں کے لئے خاص کرتے ہیں جو دنیا میں نہ بدا بنتا جاہے ہیں اور نہ فساد کرنا اور نیک متبحہ مثلی لوگوں کو ملا ہے۔

اس كے بعد آپ خاموش ہو گئے جب مل في دير تك آواز حميل سي و تشويش بوتي اور ايك غلام كو بيجاكدوه يه جاكرد كي كدكيا آپ سوكت بين؟ فلام نے جاكرد كما اور دورے أيك جي باري من مى تيزى سے كرے مي وافل موتى ويكا تو آپ بيشہ كے لئے سونے تے ممى ف انقال سے پہلے آپ سے وہ ان كى درخواست كى اب نے فرايا ميرے اس مال سے ورو حميس محى ایک دن اس حال میں پنچنا ہے ، مدایت ہے کہ جب آپ کی طبیعت زیادہ خراب ہوگئ تو ایک طبیب کو بلایا کیا اس نے معالک كرنے كے بعد كما ميرے خيال سے اس ز جروا كيا ہے، محص ان كى موت كا خوف ب عدرت عمرابن مردالعرز نے فرايا جے ز جر میں دیا جا آگیاتم اس کی موت ہے بے خوف ہوجاتے ہو طبیب نے بوجھا! امیرالمومنین کیا آپ کو زہر کا احساس ہو گیا تھا ورایا مجے ای وقت معلوم ہوگیا تھاجب زہر میرے مید میں برا تھا علیب نے کما آپ کوعلاج کرانا چاہیے۔ مجھے آپ کے لفس کے بط جائے کا اندیشہ ب فرایا کمال جائے گا۔ بینیام میرے رب کے پاس جائے گاجو جانے کی بھڑن جگہ ب تخد اگر جمعے معلوم ہو آ كه ميرى شفا ميرے كان كى لوكياس بي من تب جي الحد نه بيعا بااے الله! مرك لئے اللي الله قات من خركر اس واقع ك بعد آپ چندون حیات رہے کتے ہیں کہ وقات سے پہلے آپ دونے گئے او کوں نے مض کیا امیرالمومنین کول دوتے ہیں؟ آپ كولوخش مونا جاست كه الله تعالى ير آب ك درسيع سنتس زعره كى بين اور انساف كابول بالا فرايا ب اب ي فرايا كيا مجه كمرا نہیں کیا جائے گا اور اس علوق کے متعلق سوال نہیں کیا جائے گا تخرا اگر میں نے ان میں عدل کیا ہوگا ' تب بھی جھے اپنے لاس پر خف ہوگا کہ وہ اللہ تعالی کے سامنے اپی جت پیش نہیں کرسکے گا۔ الآب کہ اللہ تعالی عبارے جت کی تعلیم دے اور اس صورت میں ادار کیا حال ہوگا۔ جب ہم نے عدل سے دامن بھالم ہوگا ادر انساف کی ج کن کی ہوگ یہ کد کران کی آسمیس چلک آسمین اس كے بعد محدى در زندہ رہ جب وقات كاونت موا فرمايا جمع بنمادد اوكوں نے انسى بنمادا اس كے بعد كنے كے اے اللہ میں وہ ہوں جے عم ویا تمیا مراس نے کو تای سے کام لیا جے مع کیا گیا مراس نے عم عدولی کی لین لا الله الآ اللہ کے باب میں میں نے کو آئی نسیں کی مجرا پنا سرافعایا اور دیر تک ایک طرف دیکھتے رہے الوگوں نے یوچھاکیا دیکھتے ہیں؟ فرمایا میں پھے سبزیوشوں کودیکھ ربا موں جوند انسان ہیں اور ندجن۔

ہارون رشدے معول بے کہ انہوں نے موت کے وقت اپنا کفن خود پند کیا اور اے دیکھتے تے اور یہ آیت طادت کرتے تھے۔ مَااعْنیٰعَنِیْعَ البِیمُ هَلَکُ عَنِیْ سُلُطَانِیکُوْلِ ۲۹،۲۸ ۵ آیت ۲۹-۲۸)

میرانال میرے یک کامنہ آیا۔ میری جاہ بھی جمعے گذرگی۔

مامون نے راکھ بچائی اور اس پرلیٹ کیا اور کینے لگا اے وہ ذات جس کے ملک کو زوال نیس اس مخص پر رحم کرجس کا ملک نوال پذیر ہوچکا ہے استعم اپنی موت کے وقت کہ تا تھا کہ اگر جھے معلوم ہو تاکہ میری عمراتی مختصر ہے تو میں کبھی وہ کام نہ کر آجو

میں نے کئے ہیں' متمر باللہ وفات کے وقت سخت بے چین اور مضطرب تھا کو گول نے کما امیرالمو منین آپ کھرائیں نہیں' آپ کو کوئی خطرہ نہیں ہے' اس نے کما اس کے علاوہ پکو نہیں کہ دنیا رقست ہوگئی ہے اور آخرت آپکل ہے' ممواین عاص نے وفات کے وقت صندو قول کو زیر کے مما تھ کون لے گا' پھر فرمایا کاش! اس میں کے وقت صندو قول کو اندر کی چیز کے مما تھ کون لے گا' پھر فرمایا کاش! اس میں بھرگنیاں ہو تھی' تجاج نے آپی موت کے وقت کما اے اللہ! میری مففرت قربا کو گئے ہیں کہ قومیری مففرت نہیں کرے گا' مر المن کا پیر مقولہ نقل کیا گیا تو ابن عبد العزیز تجاج کے اس کا پیر مقولہ نقل کیا گیا تو ابن عبد العزیز تجاج کے اس کا پیر مقولہ نقل کیا گیا تو انہوں نے دریا فت کیا کہ کو اور دیک کیا گرا تھے جب حضرت خسن بھری کے سامنے اس کا پیر مقولہ نقل کیا گیا تو انہوں نے دریا فت کیا کہ کیا واقعی اس نے ایسا کما تھا' کہنے والے نے عرض کیا جی ہاں! فرمایا ہو سکتا ہے اللہ تعالیٰ نے اس کی مففرت فرمادی ہو۔

اجلہ صحابہ اور آلجین اور دو سرے بزرگان امت کے اقوال: حضرت معاذابن جل فے وقت کے وقت ارشاؤ خرایا اے اللہ ایش آجے ہے ڈر آ تھا اور آج تھے ہے امیدر کمتا ہوں اے اللہ آ قبات کہ میں دنیا کو اور اس میں دیر تک رہنے کو اس کے لیند نہیں کر آ تھا کہ نہر س جاری کو دن تعاور ذکر کے خود معربی میں بیا سارہ جسلنے اور ذکر کے ملتوں میں علاء کے سامنے دو ذانو ہو کر چھنے کے لیند کر آ تھا ، جب آپ پر نمایت سخت نزع اور جاں کی کا عالم طاری ہوا یماں متک کہ کی اور پر نہ ہوا تھا تو جب کھے طبیعت میں محمرائے ہوت و سے اللہ آق چاہے میرا گلا کتا ہی کیوں نہ کھونے لے تیری عزت کی حمر اللہ اور تا ہوں کا دوت وقات ہوا تو روح کے اور کوں نے تیری عزت کی حمر اللہ تعاور اور و دول کے اور کوں نے عرف کی ایکوں نے حمر لیا تھا کہ عرف کے کہ مورٹ کی حمر اللہ تھا کہ سرکارود عالم صلی اللہ علیہ و سلم نے ہم ہے حمد لیا تھا کہ دنیا میں ہو جت سلمان الفاری کا وقت وقات ہوا تو ان کہ ہم ہے حمد لیا تھا کہ دنیا میں ہو جت سلمان نے وقات ہوا تو ان کا مال دیکھا گیا۔ ان کا ترک دس ہارو دوج کا تھا ، جب حضرت بلال حبثی کی وقات کا وقت ہوا تو ان کی اہلہ کئے گیں ہائے افروس نہ کہ بلکہ واج میں اور وقت عورت حمد اللہ این البارک تا ہوئی ہو میں اور آپ کی بیا ہوں بار دوج ہوں اور تو تو تعزت حمد اللہ این البارک تا ہے ابھی میں کھولیں اور آپ کی بعث ہوئ ہوئے ہوئے ہیں کہ وفات کے وقت حضرت حمد اللہ این البارک تا ہے اپنی ہو میں اور یہ آپ ہوئے ہوئے ہیں کھولیں اور یہ آپ ہوئے ہوئے ہیں کہ وفات کو وقت حضرت حمد اللہ این البارک تا ہے اپنی ہو میں اور یہ آپ

رلمِثْل هٰنَافَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ (ب ١٣٠ ٢ ٢٠ الت ١٠) الي بي كامياني كامياني كالتي مل كراوانون كو عمل كراوان

حضرت ابراہم نعی اپن وقات ہے پہلے دونے کے لوگوں نے مرض کیا کیوں دوتے ہیں، قربایا ہی اللہ کے قاصد کا معظم ہوں جو جھے جنت یا دونے کی بشارت دے ، حضرت ابن المسکدر ہی وقات کے وقت دولے کے ایر پوچنے پر کہ آپ کیوں دوتے ہیں انہوں نے جو اب والمخذا میں کی بشارت دے ، حضرت ابن المسکدر ہی وقات کے وقت دولے کے اقدام کیا ہو اوروہ اللہ کے نودیک فیر معلی ہو، فامراہن عیدا لیس ہی وقات ہے پہلے دوئے اوگوں نے پوچھا کیوں دوئے ہیں، قربایا میں دنیا کی حص میں اور موت کے خف ہے جہیں ہو اللہ مان در مروبوں کی راقوں میں اپنے دب کے خوف سے جہیں دوئا ابن میاض وقات کے وقت بے ہوش ہوگئے ، جب ہوش آیا قر آسمیں کو لیس اور فربایا ہائے مان کہ میرا سر می پر دکھرے میں اور قال ہے ، حضرت میداللہ ابن المبارک نے وقات ہے پہلے اپنے آزاد کروہ فلام المر الفوس سر کتنا طویل ہے اور ذاو سر کس قدر قلیل ہے ، حضرت میداللہ ابن المبارک نے وقات ہے بہلے اپنے آزاد کروہ فلام المر راحتیں یا دائیں جن میں آپ نے وی کری ڈری بر کی اور آج فلا القاس اور فریب الوطنی کے عالم میں افغال کردہے ہیں والموش دو اللہ تعلی جن میں آپ نے بوت وی اس کے بعد قدرے فریا کی میں خوات کی تعلی میں دو مرا کلام نہ کروں اس میں خوات کی جو تا میں کا ایک کی الدا دول کی طرح کے خوات کی تعلی میں دو مرا کلام نہ کروں اس میں خوات کی تعلی میں اور خوات کی تعلی میں کہ جھے کار طیب کی تاخون کی تاری کی تاریخ کی تاخون کی تاریخ کی ت

فض کے سامنے اس کی موت کے وقت آیا اور کینے لگا کہ تم نے نبات پالی اس نے کما میں تھے ہے اب ہی خطوہ محسوس کرتا ہول۔ ایک پزرگ وفات کے وقت روئے گئے الوگوں نے پوچھا کیوں روہ ہیں؟ فرایا! یہ آیت روئے پوچور کردی ہے۔ راتہ مائیڈ تیک اللہ میں الدہ تیک کہ انہوں نے پورا قرآن اس دن جمد تھا اور نوروز بھی تھا 'نرع کے وقت بھی وہ قرآن پڑھتے رہے یمان تک کہ انہوں نے پورا قرآن اس دن جمد تھا اور نوروز بھی تھا 'نرع کے وقت بھی وہ قرآن پڑھتے رہے یمان تک کہ انہوں نے پورا قرآن پڑھا ہے۔ خاص طور پر اس وقت جب کہ میرا مجھتے لیمنا جانے والا ہے اور ہم کتے ہیں کہ ایو سعید الحواز نے یہ اشھار پڑھے ہوئے جان جان جان جان آفریں کے میرو کردی۔

ارال عبرالله العارفين الى الذكر وقت المناجاة المسر وقت المناجاة المسر المناجاة المسر وقت المناجاة المسر المنايا عليه في المنايا عليه في المنتا كاغفاء ذى الشكر في المنتا كاغفاء ذى الشكر في المنتا كاغفاء ذى الشكر بع المنتا على المنتا المنتامة في المحجب تحو العكلا تشرى وقا عراجة من المنتا عراجة من مس بؤس ولا في وقا عراجة من مس بؤس ولا في المنتا الم

(عارفین کے ول خفیہ مناجات کے وقت ذکرو تذکار کے مشاق رہتے ہیں 'فاکے جام ان پر گروش کرتے ہیں اوروہ دنیا سے اس طرح فا فل ہوجاتے ہیں جس طرح نشے میں جلا فض تمام یا تیں بحول جاتا ہے 'ان کے افکار ایسے میدان کو اپنی جولا لگاہ بناتے ہیں جمال اللہ کے محسن روش ستاروں کی طرح جلوہ بھیرتے ہیں 'ان کے جم زمن میں ہے جان نظر آتے ہیں اور دو میں باندیوں کی طرح محسر'وہ اس جگہ فھمرتے ہیں جمال حبیب قریب ہوتا ہے 'پرائنس کی معیوت

الروذیاری کی بھیرہ فاطمہ سے مردی ہے کہ جب ابوطی الروذیاری کی وفات کا وقت قریب آیا توان کا مربیری کودیں تھا انہوں نے انجمیس کمولیں اور کئے گئے کہ یہ آسان کے دروازے کھول دیتے گئے ہیں "یہ جنتی سچادی تی ہیں اور یہ کئے والا کہ رہا ہے اے ابوطی ہم نے تھے ایک بائد مرجے پر فائز کردیا ہے اگرچہ تواس مرجے کا خواہ شند نہ ہو ' پروہ یہ شعریز سے گئے۔

وَ حَفِّكَ لَا تَظَارْتُ إِلَى سِوَاكَا بِعَيْنِ مَوَدَّةٍ حِتَّى أَرْاكَا ارَاكَ مُعَلِّبِي بِفُنُورِ لَجِظِ وَ بِالْخَدِّ الْمُورَّدِ مِنْ حَيَاكًا وَ بِالْخَدِّ الْمُورَّدِ مِنْ حَيَاكًا

(اور جراح سے ہے کہ میں جرے مواکی پر اللت کی نظرنہ ڈالول مال تک کہ تھے وکھ لول میں ویکتا ہول کہ ویکتا ہوں کہ ا

تعیرے بران الدیوری سے جو فیل کے خادم تے دریافت کیا کہ موت کونت فیل کا کیامال تھا؟ انہوں نے جواب دیا کہ فیل نے فرایا کہ میرے اور ایک مض کا ایک درہم ہے جو ظلم کی راوے میرے پاس آیا تھا مالا کہ میں نے اس کی طاق کے لئے مالک درہم کے تواب کی نیت سے ہزاروں درہم صدقہ کے ہیں لین دورہم ان بھی میرے دل میں جانس کی طرح جمعتا ہے ، مرفرایا کہ مجے نمازے کے وضو کرادو۔ میں نے وضو کرادیا لیکن داومی میں خلال کرنا بھل کیا اس وقت آپ ہول جیں پارہے تھے اس لے آپ نے میرا ہاتھ بڑا اور اپن وا زمی میں خلال کردا ' مرانقال فرامے 'جعفریہ واقعہ من کردو لے کے اور کسنے لگے کہ تم ایسے فض کے بارے میں کیا کو سے جس سے عمرے اوری نے میں ہی شریعت کے آداب فت نسی ہوئے بھراین الحارث پر مال کی سخت تنی می لے کماکہ تم جو موت ے اس قدر پریٹان ہو اشار دنیا چو اگر جانا نمیں جائے اکنے لکے نمیں بلکہ اللہ تعالی کی خدمت میں ماضر ہونا ایک بہت مشکل کام ہے مسالح این مسارے کی اے کما کہ کیا آپ اسے ہوی بھی کے ادے میں کوئی ومیت نیس کریں مے؟ فرایا! مجھے شرم آئی ہے کہ میں اللہ تعالی کو چھوڑ کرائے بچوں کو کمی اور کے سرد کروں جب او سلمان دارانی کی دفات کا وقت قریب ہوا تو آپ کے ساتھی آپ کے پاس آےاور کئے گئے آپ دورد مواس لے کہ آپ رب فور د جم كياس جارب بو الباخ فراياكياتم يد فيس كت كدورواس لئه كدتم رب كياس جارب بو جومعمول فلطيول كاحساب ل كا اور بوے كنابول ير عذاب دے كا ابو برالواسطى سے لوكوں نے مرض كياكہ جمي وصيت فراكي ارشاد فرمايا تم سے اللہ تعالى ی جو مرادے اس کی تفاظت کرو ایک بزرگ کے انتقال کا وقت قریب ہوا توان کی ہوی دونے لیس اپ ان سے فرمایا کون روتی ہو؟ ہوی نے جواب روا میں آپ پر روتی ہوں ورایا اگر رونای ہے تواسع آپ پر روز میں تواس دن کے لئے چالیس برس ہے دوریا ہوں عطرت مند کتے ہیں کہ میں مری مقلی میادت کے لئے گیادہ اس وقت مرض وفات میں جلا تھے میں فات ے بوج کیسی طبیعت ہے۔ جواب میں انہون لے بدشعررما۔

> كَيْفَ أَشُكُو إِلَى طَبِينِي مَابِيْ وَالَّذِيُ أَصَابِنِيْ مِنْ طَبِيبِيْ

(میں اپنے طبیب سے اپنے حال کا کیا حکوہ کروں۔ اس لئے کہ میرایہ حال میرے طبیب بی کی وجہ سے ہوا ہے۔) حضرت جنید کتے ہیں کہ میں انہیں پکھا کرنے لگا کنے لگے وہ مخص بھے کی ہوا سے کیالبغث اندوز ہوگا جو اندرسے جل رہا ہو۔ پھریہ تین اشعار پڑھے۔ الْتَلْبُ مُحْنَرِقٌ وَالنَّمْعُ مُسْنَبِقُ وَالنَّكَرْبُ مُحُنَمِعٌ وَالْطَّبُرُ مُفْنَرِقُ كَيْفَ الْقَرَارُ عَلَى مَنْ لَا قَرَارِ لَهُ مِمَّا جَنَاهُ الْهَوَى وَالشَّوْقُ وَالْقَلَقُ يَارِبِ إِنْ يَكُ شَنَى فِيْهِ لِى فَرُجُ يَارِبِ إِنْ يَكُ شَنَى فِيْهِ لِى فَرُجُ فَامْنُنُ عَلَى بِهِ مَانَامَ بِي رَمَقُ

(دل جل رہا ہے اور آئکسیں افک بماری ہیں دردجع ہے اور مبر منتشرہ اس مض کو قرار کیے حاصل ہو جے شوق محبت اور خلق نے سے قرار کرد کھا ہو۔ اے اللہ!اگر کی چڑیں میرے لئے کشادگی ہو تو جھے پر اس کا فضل فراجب تک جھے میں زندگی کی رمت ہے۔)

> إِنَّ بَيْتًا أَنْتَ سَاكِنَهُ عَيْرُ مُخْتَاجٌ إِلَى السُّرُجِ وَجُهُكَ الْمَامُولُ حُجَّتُنَا يَوْمَ يَاتِي النَّاسُ بِالْحُوجِ لا أَتَاجَ اللهُ لِي فَرُجُا يُوْمَ ادْعُو مِنْكَ بِالْفُرُجِ

(وہ کمرجس میں تو رہتا ہے کی چراخ کا محاج نہیں ہے تیری ذات کریم جو ہماری امیدوں کا مرکزہے ہماری جست ہوگی جست کا کھی جا ہوں اللہ تعالیٰ جمعے کشادگی عطانہ کرے۔)

یان کیا جا گاہے کہ ابو العباس ابن مطاع حضرت جند کے پاس نرع کے عالم بیں پنچے اور سلام کیا، حضرت جند نے اس وقت تو جو اب نہیں دے سکا کی طرف کیا اور تجہیر کہ کروفات پاکے اتانی ہے وفات کے وقت پوچھا گیا کہ آپ کا عمل کیا تھا، فرمایا!اگر موت کا وقت قریب نہ ہو آتو میں تہمیں کبھی اپنے عمل کے متعلق پکونہ نہ نا گا، میں اپنے ول کے ودوازے پر چالیس برس تک کھڑا رہا ،جب بھی کی فیر نے اندر تھنے کی کو حش کی بین رکاوٹ بن کر کھڑا ہوگیا، معتمر کتے ہیں کہ جب تھم ابن عبدالملک کی وفات ہوئی تو میں وہاں موجود تھا، اندر تھنے کی کو حش کی بین رکاوٹ بن کر کھڑا ہوگیا، معتمر کتے ہیں کہ جب تھم ابن عبدالملک کی وفات ہوئی تو میں وہاں موجود تھا، اس وقت میں نے یہ وعلی اے اللہ!اس پر موت کے سکرات آسان فرما کیو تکہ یہ ایسا تھا ویسا تھا، بھی نے کہ تھا اس کے بکھ تھا من ذکر کئی میں ہر سمی کے سکھ سے اپنا تام نظایا "اس نے کہا ملک الموت بھے ہے کہ دہ جب میں کے نہیں کہ میں ہر سمی کے ساتھ نری کا معالمہ کرتا ہوں یہ کہہ کر جاس بحق ہوگیا، جب یوسف ابن اسباط عرض الوفات میں جتا ہوئے تو صف نے دیا ہوں کہ جس المرب بھی ہوگیا، جب یوسف ابن اسباط عرض الوفات میں جتا ہوت تو تھی اس کے بیوسف نے کہا جس کے دور سے تھی اس کے کہا کہ نامی کول نہ تھراؤی اور کئے گئے اے ابو جھیا ہی گھراہٹ اور پریٹائی کا وقت ہے؟ یوسف نے کہا جس کے کہا اس نیک آدی سے بیان نہ ہوں؟ کہ جس جانی کو تھرائی کی تھدیت نہیں کی خدیفہ نے کہا اس نیک آدی پر جرت ہوتی ہے کہ وہ موت کے وقت تھین کے ساتھ اس بات کا دعوی کرتا ہے کہ اس نے اپنے کس عمل ہے اللہ تعالی کی تھدیت نہیں کی خدید تعالی کی تھدیت نہیں کہ دور موت کے وقت تھین کے ساتھ اس بات کا دعوی کرتا ہے کہ اس نے اپنے کس عمل ہے اللہ تعالی کی تعدیق کے بیان کہا ہوگیا کی تعدیق کے دور موت کے وقت تھیں کے ساتھ اس بات کا دعوی کرتا ہے کہا ہی کہا ہے اللہ تعالی کی تعدیق کیا ہوئے کہا تھرائے کہا تھرائے کہا کہ کہا ہے کہا ہیں کہا تھرائے کہا تھرائے کہا ہوئے کہا تھرائے کہا ہوئے کہا ہوئے کہا تھرائے کی تعدیق کے کہائے کہا تھرائے کہا تھرائے کہا تھرائے کہا تھرائے کہا تھرائے کہا تھرائے کہائے کہائے کہائے کہائے کہائے کہائے کی تھرائے کی تعدیل کے کہائے کہائے کہائے کہائے کہائے کہائے

نہیں کی مغازل کے جو کہ میں ایک بزرگ صوئی کی خدمت میں حاضرہوا وہ اس وقت بیار تھے میں نے ناوہ یہ کہ رہے تھے کہ
اے اللہ! توسب کو کرسکتا ہے ، جو پر رخم فرما ایک بزرگ مشاد دینوری کے پاس بوقت وفات پنچے اور ان کے لئے وعالی اے اللہ
ان کے ساتھ ایباسلوک بیجے ویبا معاملہ بیجے ، یہ وعاس کو وہ جنے گئے اور کئے گئے کہ تمیں برس ہے جو پر جنت اور اس کی نعتیں
پیش کی جاری ہیں لیکن میں انہیں نگاہ بحر کر دیکتا بھی نہیں ، وہیم سے موت کے وقت کما گیا کہ لا الہ الا اللہ کو انہوں نے کما میں
اس سے بمتر کوئی بات نہیں کہ سکتا ، حضرت سفیان توری کو بھی وفات سے پہلے کھنہ لا الہ الا اللہ کی تلقین کی گئے۔ انہوں نے فرمایا
کیا وہاں کوئی اور بات نہیں مربی امام شافعی کی خدمت میں آپ کے مرض وفات کے دوران حاضر ہوئے اور دریافت کیا اے ابد
عبد اللہ! آپ نے کس حال میں صبح کی "آپ نے فرمایا میں نے اس حال میں صبح کی کہ دنیا سے رفصت ہو تا ہوں ، ووستوں سے جدا
ہوں 'اپنے برے اعمال سے ملکا ہوں اور جام قابیتا ہوں اور اللہ کے پاس جاتا ہوں اور یہ نہیں جانیا کہ میری موح جند کی طرف
جائے گی کہ میں اسے مبار کباودوں یا دونے میں جائے گی کہ اس سے تحزیت کوں۔ پھریہ اشعار پڑھے۔

جَعَلُتُ رَجَّائِی نَحْوَ عَفُوکَ سُلَمَا بِعَفُوکَ رَبِّی کَانَ عَفُوکَ اَعُظْمَا نَجُودُ وَ تَعَفُو مِنْ وَ تَكُرُمَا فَكَيْفَ وَقَدْ أَغُوى صَفِيْكَ آدْمَا فَكَيْفَ وَقَدْ أَغُوى صَفِيْكَ آدْمَا لَمَّا قَسُتَ قَلِبِي وَصَاقَتُ مَنَاهِبِي تَعَاظَمَنِي خَنِبِي فَلَمَّا قَرَنْتَهُ فَمَا زِلْتَ ذَا عَفُو عِنِ النَّنْ ِلَمُ تَزَلُ وَلَوْلَاکَ لَمُ يُغُونُ بِإِبْلِيْسَ عَالِدُ

(جب بیرا دل سخت ہوا اور میری راہیں مسدود ہوگئیں او بی نے تیرے طوسے اپنی امید کو بیوطی بنالیا میں نے اپنے کتابوں کو برائی کے اعتبارے نمایت براسمجھا اکین جب تیرے طوب موازنہ کیا تو تیرے طور کو برا ایا اور فعنل و متایت سے گناہوں کی بخش کرنا ہے۔ اگر تو نہ ہو تا تو کوئی عابد کمی ابلین سے گراہ نہ ہو تا اس نے تو تیرے پاکباز بڑے آدم کو گمراہ کیا)

احمد ابن المخمدویہ سے وفات کے وقت ایک مسئلہ دریافت کیا گیا موال من کران کی آنھیں بحر آئیں اور کینے گلے اسے بیٹے! اس دروازے پر پچانوے برس سے دستک دے رہاتھا 'اب کھلنے کا وقت آیا ہے 'معلوم نہیں سعادت کے ساتھ کھلے گایا شقادت کے ساتھ 'اب مجھے جواب کی فرصت کماں؟

یہ بیں بزرگان دین کے اقوال جوان کے احوال کے اعتبارے مخلف ہوتے ہیں 'اصل میں بعض لوگوں پر وفات کا خوف عالب رہا۔ بعض پر رجاء 'بعض پر شوق اور محبت 'اس لئے ہر مخص نے اپنے حال کے اعتبارے کفتگو کی 'اس لئے یہ تمام اقوال اپنی ایس اور ان میں کوئی تعناد نہیں ہے۔

جنازوں اور قبرستانوں میں عارفین کے اقوال - اور زیارت قبور کا تھے۔ : جنازوں میں اہل بعیرت کے لئے مہرت ہے اور اہل ففلت کے تغییہ اور تذکیرہ 'بشرطید وہ اگر و تذکر کر س ورنہ اکثرائی ففلت کے قلوب جنازوں کے مشاہدے سے بخت ہوتے ہیں کہ وہ لوگ بیشہ وہ کرائی ہناز نے دیکھتے رہیں گئے ، یہ خیال نہیں کرتے کہ خود انھیں بھی جنازے کی صورت لوگوں کے کا دھوں پر جانا ہے 'اور اگر اس کا خیال ہو تا بھی ہے تو یہ نہیں بھے کہ انھیں جلد جانا ہے 'اور اگر اس کا خیال ہو تا بھی ہے تھے کہ انھیں جلاجانا ہو تا بھی میں جنازہ کی صورت قبرستان جارہ ہیں وہ خود بھی اس غلاقی میں جنازہ کی سوچا کرتے تھے کہ انھیں مرنا ہے 'اور کی سوچا کرتے تھے کہ انھیں مرنا ہے 'اور کی مرت جلد پوری ہوگئی ہے 'اور اس کا خیال غلا اگلا 'اور ان کی قدت بہت جلد پوری ہوگئی ہے 'اسکے جب بھی کوئی فض جنازہ دیکھے اسے یہ سوچنا چاہیے گویا وہ خود اس جنازے میں ہے 'اور اگر آج نہیں ہے تو بہت

جلد اس جكه آنے والا ہے' يا تو آج بى يا كل آور كل نهيں تو پرسون عفرت ابو ہريرة سے موي بيك آپ جب كوئى جنازہ ديكھتے تو ارشاد فرماتے جاؤ ہم تمهارے بيچے آرہے ہيں ، كھول الدمشقى جنازہ ديكھ كر فرماتے تم ميح كو جارہے ہو ہم شام كو آنے والے ہيں'

جناندل میں حاضر ہوئے والوں کا بھترن اوب یہ کہ وہ مرنے والوں پر روئیں 'بلکہ اگر عش رکھتے ہوں تو خود اپنے اوپر روئیں ' نہ کہ میت پر۔ ابراہیم الریات نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ میت پر رقم کررہے ہیں 'آپ نے ان سے فرمایا کہ اگر تم اپنے اوپر رقم کرو تو یہ زیادہ بھترہے 'اس لئے کہ یہ فض قرعین وہشتاک امور سے نجات پاکیا' ملک الموت کا چہود کھے چکاہے 'موت کی تھی چکاہے ' اور خوف خاتے کے خوف سے امون ہوچکا ہے۔ ابو عمر ابن العلاء کتے ہیں کہ میں جریر شامر کے پاس بیشا ہوا تھا اور وہ اپنے کا تب کو شعر الماء کرارہا تھا' اپنا کہ ایک جنازہ سامنے آیا' جریم شعر کتے گئے رک کیا' اور کھنے لگا واللہ بھے ان جنازوں نے بو ڈھا کردیا ہے۔ پھر اس نے یہ وو شعر بردھنہ

رُوْعَنَا لَالْجَنَائِرُ مُقْبِلَاتٍ وَنَلْهُوْجِيْنَ نَنْهَبُ مُنْبِرَاتٍ كَرَوْمَةِ ثَلَّةٍ لِمَعَارِ ذِنْبُ فَلَمَّا عَابٍ عَادَتُ رَاتِعَاتٍ كَرَوْمَةِ ثَلَّةٍ لِمَعَارِ ذِنْبُ فَلَمَّا عَابٍ عَادَتُ رَاتِعَاتٍ

فَانْ تَنْجُمِنْهَا تَنْجُمِنُ فِي عَظِيمَةٍ وَالْأَفَاتِي لَا أَخَالُكُ فَاجِيًا

(اگر آؤنے نجات پائی آآیک زیدست مرحلے سے نجات پائے گا درند جھے خیال نہیں کہ آؤنجات پاسکے گا)۔
قبر کا حال 'اور قبور پر بزر گون کے اقوال : منحاک کتے ہیں کہ ایک فض نے مرض کیا یا رسوال الوگوں میں سب سے نوادہ زاہد کون ہے؟ فرایا وہ فض جو قبر کو 'اور اپنے جسم کے گئے سونے کو فراموش نہ کرے 'اور دنیا کی زاکد زمنت ترک کردے' اور باتی رہنی سے دالی چر کو فنا ہوجائے والی چر ترج دے 'اور اپنی زمرگی میں آنے والے کل کو شار نہ کرے 'اور فود کو قبروالوں میں تصور کرے 'صورت علی کرم اللہ جب کسی نے دریافت کیا کہ آپ قبرستان کے پروس میں کیوں آباد ہیں' فرمایا: وہ بھرین اور سے پروس میں کیوں آباد ہیں' فرمایا: وہ بھرین اور سے پروس ہیں این نوائیں روکتے ہیں 'اپنی زمانی روکتے ہیں 'اپنی زمانی روکتے ہیں 'اور آخرت کا ذکر کرتے ہیں سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں ۔

چزگوجوا کے درمیان واقع ہے یاد کیا توبہ بمترجانا کے دورکعت نماز پڑھ کراللہ کی قربت عاصل کروں محضرت مجاہد فرماتے ہیں کدابن ادم سے سب سے پہلے اسل قبر مفتلو کرتی ہے اور کہتی ہے میں کیروں کا گھر موں تنائی اجنبیت اور آرکی کا مکان موں سے تو میں تے عرب لئے تار کرر کما ہے اور میرے لئے کیا تاری کی ہے۔ حضرت ابودر الدور الوکوں سے قرمایا میں تمہیں ای مفلی کے دان ك متعلق نه بتلاذل يدوه دن ب جس من من قرك اندر ركما جاول كا الوالدردافي قبرول كياس بيف سف الوكول في وجما آب الیا کیوں کرتے ہیں فرایا میں ایسے لوگوں کے پاس بیٹ امول جو جھے میری آخرت یا دولاتے ہیں اور جب میں ان کے پاس نسیں مؤما ومرى فيبت نسي كرح ، جعفرابن محدرات كو قبرستان من جايا كرت سے اور كتے سے كدا ، قبروالواجب من حميس بكار ما ہوں تو تم جواب کیوں نیس دیتے ، پر فرماتے بخدا ان کے اورجواب کے درمیان کوئی شی ماکل ہے اور کویا میں بھی ان جیسائیس ہوں ، پر صبح تک نماز پر من رہے ، حضرت عمراین حبد العزیز نے اپنے ایک ہم نقین سے ارشاد فرمایا اے فلال! من تمام رات قبر " اور اسكے رہنے والے كے متعلق سوچا رہا اور جاكما رہا اگر قوموے كو تين دن كے بعد قبر من ديكھ لے قواسكے قرب سے وحشت ذوہ ہوجائے جب کہ زندگی میں تواس سے مانوس تھا تو ایک ایسا کمرویکے جس میں کیڑے دو ڈیے ہیں ،پیپ بہتی ہے اور کیڑے اس کا جم کماتے ہیں محریدل میاہ ، کنن پرانا ہوگیاہ ، جب کہ وہ بھترین خوشبوؤں میں بساہوا ماف سفرا اور پاکیزہ تھا ، راوی کتے ہیں كريد كدكراب في ايك زيدست في ماري اورب موش موكر روب بريد الرقاشي كت تع اب ده فض جوابي قبريل مدفون ے اورائے دفن میں تماہ اگراس کے ساتھ کوئی ہے واسکے اعمال ہیں میں مانا کہ بھے کون سے اعمال سے فو شخری می ہے اور اپنے کن بھائیوں پر دکک کیا ہے؟ یہ کمر اس قدر روٹ کہ ممامہ تر ہوجا تا کمریخدا توالے قال مالحہ سے بشارت حاصل کر ا اور ان بھائیوں پر رفک کرجو اللہ کی اطاعت پر ایک دو مرے سے معاونت کرتے ہوں ، قبرد کھ کرآپ اس قدر و کراتے جیسے ذیح ہو ماہوا تیل ذکرا آیے ' حاتم اصم کتے ہیں کہ جو محض قبرستان کے پاس سے گزرے اور اپنے متعلق نہ سوچ اور نہ مردول کے لئے دعائے منفرت کرے وہ اپنے انس کے ساتھ بھی خیانت کرنے والا ب 'اور مردول کی ساتھ بھی ' کرالعابد اپنی ال سے کتے ہیں ای جان! کاش آپ میری پیدائش سے بانحد رہیں 'اسلے کہ آپ کے بیٹے کو قبر می طویل قید ہونے والی ہے اس کے بعد الگلا سفر ورپیں ہے سیلی این معال کتے ہیں اے این آوم! تھے جرارب سلامتی کے کھری طرف بلا آہے اب ترب و کھ کر تواہد رب ک وحوت کمال سے قول کر تا ہے 'آگر دنیا میں قبول کر تا ہے 'اور سنری تیاری کرتا ہے تو تھے جنت میں واعلہ نصیب ہوگا 'اور آگر قبر میں کرنا ہے تو تیجے اس سے روک دیا جائے گا۔ حس ابن صالح جب قبول کیاں سے گزرتے تو کہتے تمارے ماہرا جعے ہیں الین عيبتيں تمهارے اندر بيں عطاء سلي كا دستوريه تفاكه جب رات موجاتى تو قبرستان تشريف لے جاتے اور كتے آے قبروالوں! تم مركة مو النافوس! تم يا النا المال كامشامه كرايا بواسة الموس! بمركة كل كدن قري مطاء موكا وري فرمات من جو مخص بكوت موت كاذكر كرا با اس جنت كم باغول من سايك باغ لما بالورجوموت عافل ريتا بالسادون في مرص میں سے ایک کرمادیا جاتا ہے۔ رہے ابن فیٹم نے اپنے مرض ایک تبرنما کرما محدد رکھاتھا، جب بھی اپنے دل میں سختی محسوس كرت اس من ليك جات اورجب تك جامع لين رجع المحرير المت رد معتد

رَبِّ الْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحُافِيمُانَرَكْتُ (بُ١١٧) مدار ١٠٠١)

اے میرے رب بھے کو پروالی بھیج دیجے آکہ جس (دنیا) کو بی چھوڑ آیا ہوں اس میں پر جاکر نیک کام کروں۔
پھریہ کتے ہوئے اٹھ جاتے اے رہے ! تیرے رب نے تجھوالی کرویا ہے اب عمل کر احمدابن حرب کتے ہیں کہ زین ایسے فض پر تجب کرتی ہے جو اپنے لیٹنے کی جگہ درست کرتا ہے اور اس پر سونے کے لئے بستر بچھا تاہے اور کہتی ہے کہ اے ابن آدم ! تو اپنے در تک سوت درہنے کو کیوں یا د جس کرتا تیرے اور میرے درمیان کوئی چیز خالی نہیں ہوگی میمون ابن مران کتے ہیں کہ میں حضرت عمر ابن عبد العزیز کے ساتھ قرستان کیا آپ قبریں دیکھ کر دوردے ' پھر جھے سے فرمانے لگے ہی کہ اے میمون! یہ مارے داجداد بنوامیہ کی قبریں ہیں اب ایسے ہو گئے ہیں کویا دنیا والوں کے ساتھ ان کی لذتوں میں شریک ہی نہیں تھے ' دیکھو

کیے فکست خوردہ پڑے ہوئے ہیں ان پر معائب ٹوٹ پڑے ہیں اور بوسید کی پنتہ ہو گئے ہے کیڑے ان کے جسول میں آرام كرتے ہيں اس كے بعد روئ اور كنے كے بخدا ميں ان قبروالوں ميں ہے كمى كواپيا نيس جانتا كدوہ اللہ كے عذاب سے محفوظ رہ كيابوع فابت البناني كت بين كدين ايك قرستان من كيا جب وبال عد والي الديكاتوايك آواز آني كدار فابت! توقيرستان والول کی خاموثی سے فریب مت کھانا ان میں ہے بہت سے نفوس مغموم ہیں وایت ہے کہ فاطمہ بن حسین نے اپنے شو ہرجس 

(بُلِي المديم محرميب (كاباعث) بن محك أيد معيبين من قدر مظيم اور زيدس إي)-

روایت ہے کہ انموں نے اپنے شوہری قبرر ایک خیمہ لگالیا تھا 'سال بحر تک دہاں معم رہیں اسکے بعد خیمہ اکھا و کر مدینہ منورہ واپس چلی آئیں ،جس وقت واپس موری تحمل ، چنت البقیع کی طرف سے آواز آئی کیا کموٹی مل می اور مرک و سری جانب سے اواز آئی بلکہ ماہوس موکرواپس موئی ابو مولی الممین کہتے ہیں کہ فرزدق شامری میوی کا انقال موکیا اس کے جنازے میں بعرے كے برے برے اوك شريك تے ان من حضرت حس جمي تے وحضرت حسن فرزدق سے بوجما اے ابو فراس! تونے اس دن ے لئے کیا تیاری کرر کی ہے ، فرزدت نے کما ساٹھ برس سے اللہ کی وحدانیت کی گوائی اس دن کے لئے دے رہا ہوں ،جب تدفین کمل ہوگئی تواس نے اپنی بیوی کی قبربر کھڑے ہو کریہ شعر پڑھے۔

اشَدَّ مِنَ الْقَبْرِ الْيَهَابًا اَخَافُ وَرَاءَ الْقَبْرِ إِنْ لَمْ نَعَافِينِي الْمَ لَعَافِينِي الْفَيَامَةِ قَائِدُ الْقِيَامَةِ قَائِدُ لَوْ الْقِيَامَةِ قَائِدُ لَوْ الْقِيَامَةِ قَائِدُ لَمَ مَنْ مَشَي لَقَدْ خَابِ مِنْ أَوْلًا دِ آدَمَ مَنْ مَشَي عَنِيُفٌ وَسَوَّاقٌ يَسُونُ الْفَرَزُدَقِا التي النَّارِ مَعْلُولً الْقَلَادَةِ الْرَقَا

(اگر تیما عنو د کرم شامل صال نہ ہوا تو میں قبرے بعد اس سے بھی سخت تھی اور سوزش سے در آ ہوں ا جب قیامت کے دن کوئی سخت کیر قائد اور ہنکانے والا آئے گا اور فرزدق کو ہنکا کرلے جائے گا علاشبہ آدم کی

اولاد میں وہ مخص ناکام ہے جوہاب زنجراور نیکوں رنگ کے ساتھ دونے کی جانب برمے گا)

قروالوں کے سلسلے میں لوگوں نے سید شعر بھی کے ہیں = قِفْ بِالْقُبُوْرِ وَقُلُ عَلَى سَاحِاتُهَا كُوْمُرَةً يَاوِئ إِلَى حَيَّاتِهَا شِلْوَ النَّعْلِيُكِ مِنْ لِلَّعَاتِهَا

(قبروں پر کمرے ہواور اسے میدانوں میں پہنچ کر بوچھوکہ تم میں سے کون ان کی ماریکوں میں کرفار ہے اور کون ان کی کمرائی میں مکرم و معزز ہے 'اور اس کی دہشتوں سے امن کی فعدد ک محسوس کروہا ہے ' بطا ہر سب پر کیسال سکون نظر آ با ہے' اور ان کے درجات میں کوئی فرق معلوم بی نہیں ہو آ کیکن آگر انھوں نے مجمع جواب دیا تووہ ایس زبانوں سے مجمعے خردیں مے جو تبورے تمام حالات و حقائق بیان کردیں اطاحت کرار ایک باغ میں تمرے گا اور اس باغ میں جمال جاہے گا جائے گا اور مجرم و سر کش بندہ اس سے گرھے میں ترب کا اور اسکے سانوں کی بناہ لے گا' کچتو اس کی طرف برمیں سے اور اسکی مدح اسکے ڈسنے سے شدید

عذاب مين جلا موكى)

دادد طائی ایک مورت کیاں گزرے ہو کی قبرہ بیٹی ہوئی ہے یہ شعر دورہ تی۔
کرمنٹ النحیّاۃ وَلاَ نِلْتَهَا لِنَا كُنْتَ فِی الْقَبْرِ قَدْ الْحَلُوگا
فَكَیْفُ اَنْوَقُ لِطَعُمِ الْكُرْیِ وَادْتَ بِیْمُنَاک قَدْ وَسَلُوگا
(او زعری ہے محوم ہوا اور اے دوارہ نہ پاسکا کیل کہ لوگوں نے تھے قبر میں دفن کروا ہماا میں
اکھوں میں نیز کماں ہے اے کہ قونین کو کھی ہنا کے لیٹا ہوا ہے)

اسكے بعد وہ حورت كنے كى اے بينے إيرے نے تيراكون سار فسار كھانا شوع كيا ہے؟ واؤد نے يہ س كراك جي ارى اور

ب بوش بو کرکریزے۔

مالک ابن دینار کتے ہیں کہ میں ایک قبرستان کے پاس گزرا اور میں نے شعر رہے۔

أَتَيَتُ ٱلْقُبُورَ فَنَا دَيْتُهَا فَايَنَ الْمُعَظِّمُ وَ الْمُحْتَقَرُ وَالْمُحْتَقَرُ وَالْمُحْتَقَرُ وَايَنَ الْمُزَكِّي إِذَا مَالْفُتَخَرُ وَايَنَ الْمُزَكِّي إِذَا مَالْفُتَخَرُ

ریس قبول پر کیا اور قبروالول کو آواز دی که کمال میں عزت دار اور حقرلوگ اور کمال میں وہ جو اپنی سلطنت پر نازال سے اور کمال میں وہ جو فور غرور میں جلاھے)

مالک ابن دینار کہتے ہیں کہ ابھی پیر شعر پڑھ ہی رہا تھا کہ جھے ایک آواز سنائی دی ملین جس محض کی بیہ آواز تھی وہ جھے نظر نہیں آرہا تھا''وہ کمہ رہا تھا ؛۔

تَفَانُوا جَمِيعًا فَمَا مُخْبَرٌ وَمَاتُوا جَمِيعًا وَمَاتَ الْخُبَرُ وَمَاتُوا جَمِيعًا وَمَاتَ الْخُبَرُ وَمَاتُوا جَمِيعًا وَمَاتَ الْخُبَرُ نَرُوحُ وَتَعَاسِنَ بَلْكَ الصَّورُ فَرُوحُ مَعَالِينَ بَلْكَ الصَّورُ فَيَا سَائِلِي عَنْ أَنَاسٍ مَضَوًّا أَمَا لَكَ فِينَكَا تَرَى مُعُتَبَرُهُ فَيَا سَائِلِي عَنْ أَنَاسٍ مَضَوًّا أَمَا لَكَ فِينَكَا تَرَى مُعُتَبَرُهُ فَيَا سَائِلِي مَنْ الله عَنْ الله فَي فَردي والانس ب مَا لوگ مرك اور فرجى مرك الله في الله ف

حال پوچمتاہے جو پچھے تو دکھ رہاہے کیا اس میں تیرے لئے مبرت تہیں ہے)۔ رادی کہتے ہیں کہ میں یہ شعرین کررو تا ہوا واپس آیا۔

كتول ركھے ہوئے شعر: ايك برك كتے رہے دد معرون تے نہ وسكانها تَحْت النَّراب خَفُوت وَسُكَانها تَحْت النَّراب خَفُوت وَسُكَانها تَحْت النَّراب خَفُوت وَسُكَانها تَحْت النَّراب خَفُوت الْكَانيا وَأَنْت تَمُوت اللَّه الله الله والله والله

ایک قرک کتے پریدو فعر کھے ہوئے ہے۔ اُیا غازم اُمَّا ذَرَاک فَوَاسِع وَقَبْرُک مَعْمُور الْجَوَانِ مُحُکَمُ وَمَا يَنْفَعُ الْمَقْبُورَ عِمْرَانُ قَبْرِم إِنَّا كَانَ فِيْهِ حِسْمُهُ يَتَهَدَّمُ اے غیمت اولے والے آکرچہ تیرا کمر کشاوہ ہے اور تیری قربر جانب سے آباد اور مُحکم ہے ، محرقر کے اندرجو مخص موجود ہے اسکو قبری آبادی ہے کیا نفع ہو سکتا ہے جب کہ اس میں اس کا جم گرارہا ہو)۔

ابن السماك كيتے بين كه ميں ايك قبرستان ميں كيا 'وہاں ايك قبر ربيہ شعر كندہ تھ وَعَاشُوا فَيَا لِلْهِ ٱسْرَعُ مَا نَسُوْنِي (مرے اقارب میری قبرے برابرے اس طرح کزر جاتے ہیں کویا مجھے جانے تی نمیں ہیں میراث والے میرامال تعتبم کرلیے ہیں اور ذرای در میں میرے قرضوں کا اٹار کردیے ہیں اپنے اپنے مے لے کر الك بوجاتے بي اور ذند كى كرارتے بي والا كله جننى جلد انھوں جھے فراموش كيا ہے اس سے كس جلد

امرالی ان تک پنچے والاہے)

لَا يَمْنَعُ الْمَوْتَ بَوَّابٌ وَلَا حَرَسُ يَامَنُ يِّعَدُّ عَلَيْهِ اللَّهِٰظِ وَ النَّهُسُ وَأَنْتُ يَهْرُكُ فِي اللَّالِ مُنْغَمِسُ وَلاَ الَّذِي كَانَ مِنْهُ الْعِلْمُ يَقْتَبِسُ رَسَ الْمَوْتَ فِي قَبْرُ وَقَفْتَ بِهِ عَنْ الْجَوَابِ لِسَالًا مَابِهِ خَرَسُ نَ قَصْرُکَ مَعْمُورًا لَهُ شَرَفَ فَعَبْرُکَ الْبَوْمَ فِي الْاَجْلَاثِ مُنْكُرِسُ (الراب مِن ايك ميب إيكِ لاما اله موت كوكي دريان يا پردار دوك مين مكا ودنا اور

ایک قرر انحول نے یہ چند اشعار کھے ہوئے دیکھٹ إِنَّ الْخَبِيْبَ مِنَ الْأَخْبَابِ مُخْتَلَسُّ فِكُيْفَ تَفْرَحُ بِالنُّنْيَا وَلَنَّتِهَا إَصْبَحَتْ يَاغَافِلْآفِي النِّنْقُصِ مُنْغَمِيسًا يَرُحَمُ الْمَوْتُ ذَاجَهُلَ لِغُرَّتِهِ كُمُ أَخْرَسُ الْمَوْتَ فِي قَبْرُ وَقَفْتَ بِهِ قَدُ كُانَ قَصْرُكَ مَعْمُورًا لَهُ شَرَفَ اللهِ قَدُ كُانَ قَصْرُكَ مَعْمُورًا لَهُ شَرَفَ

اس کی لذت پر کیے خوش ہو آ ہے 'جبکہ تیرے الفاط اور سائس کم ہوتے جارہے ہیں اور تولذات میں خل ہورہا ہے 'موت نہ کی جال پر رخم کرتی ہے 'اورنہ کی ایے قض پر جس سے علم کی دوشن حاصل کی جاتی ہے موت نے کتی بی زبانوں کو قبر میں جواب سے ساکت کردیا حالا تکہ وہ کو تی نہیں تھیں ، تیرا محل آباد تھا ، اسکی عظمت تھی اور آج تیری قبرے آثارمث رہے ہیں)

ایک قرربه اشعار درج تھے۔

وَقَفْتُ عَلَى الْآحِبَةِ حِيْنَ صَفَتُ قَبُوُرُهُمُ كَافْرَاسِ الرِّهُ قُلَمَّا اَنُ بَكَيْتُ وَفَاضَ مَعْعِى رَاتُ عَيْنَاىَ بَيْنَهُمُ مَكَا بِي الراب كِإِس الروت كِزراج الى قرن كُرُود رُك كُودُوں كى طرح را ربوكش بب

مرى الحمول الخدرمان الى جدديمى توس مديرا)

ميم كى قرك كتب رمندرجه ذيل اشعار كنده ت : قَائِلُ لَمَّا قَالَ لِي (بب بھے ہے کی کمنے والے نے کما کہ اقبان اپی قریس جاسویا ہے قیمس نے اسے بوچھا اب وہ طب کمان علی جس میں وہ مضمور تھا اور قارورہ شای میں اس کی ممارت کمال محق وہ دو مرول کو امراض سے

کیے بیاسکا تھاجب کہ وہ خودے امراض دور نہیں کرسکا)

ایک قرریه چندا شعار کھے ہوئے تھے:۔ یَا اَیْھَالنَّاسُ کَانَ لِیُ أَا

فَلْمُنْتُقِ اللَّهِ رَبِّهِ رَجِّكُ الْمُكُنَّةُ فِي حَيَاتِهِ الْعُمَلُ مَانُنَا وَحُدِيُ نُقِلْتُ حَيْثُ نَرَى كُلُّ إِلَى مِثْلِهِ سَيَنْنَقِلُ

(اے او کو امری بھی ایک آروز بھی ، جس تک وی ہے میری موت الع ری ہے ، جو مخص دنیا میں عمل کرسکتا ہو اے اپنے رب سے ورما جاہے ، تنا میں بی نمال نعل دمیں ہوا ہوں ، بلکہ ہر محص کو بیس بہنا ہے)

یہ اشعار قبروں پر اسلے کھے گئے ہیں کہ ان کے رہنے والے موت ہے پہلے جرت کار نے ہیں کو آہتے ، محکن انسان وہ ہجو وہ سرے کی قبر کو دیکو کر خود کو ای میں تصور کرے اور قبروالوں کے ساتھ طنے کی تیا ری کرے 'اور یہ بات جان لے کہ وہ لوگ اپنی جگہ ہے ۔ اس وقت تک نہیں ہیں گے جب تک وہ ان میں شال نہیں ہوجائے گا اسے یہ بات جان لینی چاہئے کہ اگر قبروالوں کو وہ ایک ون رویا جائے جے وہ ضائع کر دہا ہے تو ان کے نزدیک یہ ون ان نیا کسب سے زیادہ قبی شی ہو ایک کہ اس انسی عمری تدرو اسک ون رویا جائے جب وہ ضائع کر دہا ہے تو ان کے نزدیک یہ ون ان نیا کسب سے نیادہ قبی شی ہو کہ اس کہ اس ایک ون کہ در سرت اسلئے ہے کہ اس کا اس ایک ون کے ذریعے گزشتہ کو ناہوں کی حمل فی کر سکے 'اور عذا ب سے محفوظ رہ سکے 'اور تو نیتی یافتہ مخص بیر چاہتا ہے کہ اس کا مرتبہ بلند ہو 'اور تو اب زیادہ کے گا کو ناہوں کی حمل کر سکا اس وقت ہوا ہے جب وہ کو روی ہوچی ہے 'اور زندگی کی ایک ساحت ماس کہ جب اور تو اب نیادہ میں اور تو انحی مالی وقت ہوا ہے جب یہ ساخت کر کے اپنی ساختوں ہے اپنا حصد وصول نہیں کیا تو اس جسی بے شار ساختیں ملیں 'اور تو انحی مالی کر سے 'اگر قرنے سبقت کر کے اپنی ساختوں ہے اپنا حصد وصول نہیں کیا تو اس جسی بے شار ساختیں میں 'اور تو انحی مالی کو خواب ہیں وکو کی حسورت نہیں گی' اور معاملہ افقیا در سے بار کا کی ساختوں ہوں کہ جو تو نے اور اور کی میں نے پر قاور ہوجاؤں تو یہ بات میں اگر اور مالہ افتیار سے باتے وہ اور انکی خواب ہی تو ہوں ہی وہ کی آگر جھے دو رکھت پر حفی کی قدرت میں جائے تو یہ دو رکھت جو تو نے اور کو تو بی خواب سے اٹھ کر دور کھت نماز پر می تھی' آگر جھے دو رکھت پر حفی کی قدرت میں جائے تو یہ دو رکھت میں کہ خواب کے ایک مورد کو تو کہ کیا تو ہو دو تو کہ وہ کہ کی تو اس کے کہا تو یہ دو رکھت کی خواب کے ایک کرور کو تو کہ کہ کو کہ کہا گو کہ کہ کہ کہا تو کہ دور کھت پر حفی کی قدرت میں جائے تو یہ دو رکھت کی خواب کی جو ب ہو۔

(١) این اجه ابد جریره - محرسوسوارول کاذکرنس ب- (٢) بدردایت کتاب الکاح می گزری ب

محراین سلیمان نے اپنے بیٹے کی قبرر کھڑے ہوکر کہا اے اللہ! میں جھے ہے اس کے لئے امید رکھتا ہوں اور جھے ہے اس پر خوف كريا مون ميرى اميد بورى فرما اور خوف سے مامون كر ابوسان نے بينے كى قرر كمزے موكر كما اے اللہ! مى نے وہ حقق معاف کردے ہیں جو میرے اس کے اور سے او جی وہ حقق معاف فرمادے جو تیرے اس پر واجب ہیں بلاشہ تو نمایت کی اور بدے احسان والا ہے ایک امرانی نے اپنے بیٹے کی قرر کما اے اللہ!اس نے میری فرماں بداری میں جو کو بائی کی وہ میں اے معاف کردی ہے ، تو بھی وہ قصور معاف کردے جو اس نے تیری اطاعات کی باب میں کیا ہے ، جب عمرابن ذر کے بیٹے ذر کا انقال ہواتو عمر ابن ذرنے ان کی تدفین کے بعد کما 'اے ذرا تیری عاقبت کے خف نے ہمیں تیرے غمے بے نیاز کردیا ہے ، ہمیں نہیں معلوم کہ تحصّ کیا کما جائے گا اور تو کیا جواب دے گا ، مرکنے لگے!اے اللہ! یہ ذرب تو نے مجھے اس سے نفع دیا جب تک تو نے نفع دیتا چاہا اور آب تونے اس کارزق پورا اور عمرتمام کردی ہے اور یہ کوئی ظلم نہیں ہے اے اللہ! تولے اس پر میری اور اپنی اطاعت لازم کی تھی' اے اللہ! تونے معیبت پر مرکرے کے سلطے میں جس تواب کا وعدہ کیا ہے ، وہ میں اسے مبد کرتا ہوں' اور تواس کا عذاب جھے دیدے 'اسے عذاب نہ دیما'لوگ ان کی یہ دعاس کر روئے گئے 'جب تدفین کے بعد واپس ہونے لگے تو فرمایا 'اے ذر تیرے بعد ہمیں کی اور کی حاجت نہیں ہے اور نہ اللہ کے ہوتے ہوئے ہمیں کسی انسان کی ضورت ہے اب ہم چلتے ہیں اور مجنے یماں چھوڑتے ہیں اگر ہم یمال کھڑے بھی رہے تو تجنے کیا نفع دے پائیں مے ایک مخص نے بھرے میں ایک عورت کو دیکھا وہ چرے سے نمایت ترو بازہ لگ رہی تھی اس مخص نے کہا کہ تو انتہائی فکلفتہ نظر آتی ہے ،معلوم ہو تاہے تھے کوئی غم نہیں ہے ، اس نے کہا جھے تو اتناغم ہے کہ شایدی کی دو سرے کو اس قدر غم ہو'اس نے پوچھا وہ کیا مورت نے بتلایا کہ میرے شوہر نے حید النعی کے دن ایک بمری ذری کی میرے دو خوبصورت بے وہاں کھیل رہے تھے 'انموں نے یہ مظرد یکھا'اور کھیل ہی کھیل میں برے الرك نے چموٹے سے كماكيا ميں تجھے و كھلاؤں كہ ابا جان نے يمري كيے ذرى كے ، چموٹے بچے نے كما بال بدے لاك نے اپنے بعائی کولٹایا 'اور اسکے گلے پر چھری بھیردی' ہمیں اس دقت بیہ داقعہ معلوم ہوا جب چھوٹا لؤ کا خون میں لت پت ہوگیا 'جب بت نواده يخ و نكار اور آه و بكا بوني تو بوالزكا خوف زده موكر بها زى طرف بماك كيا وبال أيك بمينوا موجود تفا اس في يح كو كمال ،جب میراشو برنیجی طاش میں میاتود موب اور پاس کی شدت ہے بہ تاب بوکر مرکیا اب میں اس دنیا میں بالکل تعاره می بول -اولاد كى موت ك وقت اى طرح كى معائب پر نظرر كمنى چاہيے " اكد شدت رنج و غم ين ان كے ذريعہ تىل ماصل كى جاسك كوئي معيبت الى نيس بحرس بدى معيبت موجودنه مواورالله اسه دورند فرما تا مو-

عَى (سَلَم - بريدة) حَرْت عَلَيْ مُواعِت مُنْ إِن كَهُ مَرِكَار وَعَالَم عَلَى الشَّطِيهِ وَسَلَم لِهِ ارشَاو فرايا كُنْتُ نَهَيْنُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقَبُورِ فَزُورَ هَا فَإِنْهَا تُذَكِّرُ كُمُ الْآخِرَةَ عَيْرَ أَنُ لَا تَقُولُوا هَجُرًا ((احمر الوسط) ابن الى الدنيا)

میں نے حمیس نوارت فررسے مع کیا قما' (اب) تم ان کی نوارت کو اسلے کہ زیارت قور حمیس آخرت کی یا دولائے گ نام کوئی ظاویات مت کرنا۔

مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہزار مسلح صحابہ کرام کے ساتھ اپنی والدہ محترمہ کی قبر کی زیارت کی اس ون آپ جس قدر روئے اس سے پہلے بھی نہیں روئے تھے (این الی الدنیا۔ بریدة) اس ون کے متعلق آپ نے ارشاد فرایا کہ جھے زیارت کی اجازت وی گئی کین استغفار کی اجازت نہیں وی گئی۔(مسلم۔ ابو ہریرة) ابن ابی ملیکہ روایت کرتے ہیں کہ ایک ون ام المومنین حضرت عائشہ قبرستان سے تشریف لائیں میں نے بوچھایا ام المومنین! آپ کماں سے تشریف لاری ہیں "آپ نے فرایا میں اپنے بھائی عبد الر ممن کی قبر مرحی متی میں نے عرض کیا کیا سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے مع نہیں فرہا تھا اس نے فرہایا ہاں منع فرہایا تھا پھر اجازت دیدی متی (این الی الدنیا) لیکن اس دوایت کو بنیادینا کر عوداوں کو قبرستان میں جائے کی اجازت دینا مناسب نہ ہوگا کیوں کہ عورتیں قبرستان میں جاکر بہت زیادہ افوادر بے بودہ حرکتیں کرتی ہیں اس لئے ان کی زیادت میں جننا شرب اسکی حافی اس خیرے نہیں ہو سکتی جو قبرستان جانے میں مضمرے علاوہ ازیں عورتیں داستے میں بے بدہ ہوجاتی ہیں اور بن سنور کر تکتی ہیں کیا جاسکتا ہیں اس خیرے نہیں ہیں جب کہ زیادت قبور محض سنت ہے موف سنت کے لئے ان کتابوں کو بین اور بن سنور کر تکتی ہیں کیا جاسکتا ہیں اس کر اس طرح نظا کہ مودوں کی نظریں اس کا طواف برکھیں تو کوئی مضا تھہ نہیں بشر طبکہ وہ مرف دعا پر اکتفا کرے اور قبر پر کھڑے ہو کر کوئی مختلونہ کرے معرت ابوذر کہتے ہیں مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرہایا ہے۔

رُرِالْقُبُوْرِ تَذُكُرُ بِهَا الْآخِرَةَ وَ آغِسِل الْمَوْتِي فَإِنَّ مَعَالَجَةَ جَسَدِ خَاوِ مَوْعِظَةُ بَلِيغَةُ وَصَلِّ عَلَى الْجَنَائِزِ لَعَلَّ ذَلِكَ انْ يُحْزِنْكَ فَإِنَّ الْحَزِيْنَ فِي ظِلِّ الْلَهِ (ابن ابي الديا ـ الحام)

قبوں کی نوارت کر اس سے آخرت یادرہے کی مردے کو مسل دے اسلے کہ بے جان جم کوہلانے مرد اسلے کہ بہ جان جم کوہلانے میں زیدست هیعت ہے اور جنانوں پر نماز پڑھ شاید اس سے قر ممکین اسان

الله كے سائے میں ہو ماہے۔

رورواسو علی در است کرد اور ان برسلامتی بھیجو اسلے کہ تمہارے کے ان میں عبرت ہے۔

نافع روایت کرتے ہیں کہ حضرت وابشاین عزاگر کمی قبر کے پاس سے گزرتے ۔ تواس پر کھڑے ہوتے اور سلام کرتے، جعفم ابن محراپے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحزادی حضرت فاطمہ اپنے بچا حضرت حزائی قبر کی ڈیارت کیلئے تعو ژے تعو ژے دنوں کے بعد جایا کرتی تھیں' وہاں نماز پڑھتی تھیں اور رویا کرتی تھیں' سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم بے ارشار فرا ا

مَنْ زَارَ قَبْرَ اَبُوَيْهِ أُوْاَ حَدِهِمَافِي كُلِّ جُمُعَةٍ غُوْرَ لَهُوَكُتِبِ بِرَّا (طَرِانْ-الامِرِةِ) جو محض برجعہ کواین یا ان دون میں کے ایک کی قبر کی نیارت کرتا ہے اس کے کناو بیش

دے جاتے ہیں اورائے نیک لکھا جا آہے۔

ابن سیرین روایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم منلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر کمی محض کے والدین انتقال کرجائیں' اور وہ زندگی میں اکلی نافرمانی کر تا ہو' اب اگر انتقال کے بعد ان کے لئے وجائے منفرت کرے تو اللہ اسے فرماں برواروں میں لکھتا ہے (ابن ابی الدنیا مرسلاً) آنخیرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔

مَنْ زَارَ قَبْرِي فَقَدُو جَبِيتُ لَكُ شَفًّا عَنِي

جس فض نے میری قبری زیارت کی اسکے لئے میری شفاعت واجب ہوگئ۔

ایک موقع برارشاد فرایا :

مَنْ زَّارِنِيْ بِالْمَدِيْنَةِ مُحْتَسِبًا كُنْتُ لَمُشَفِيْهُ اوْشَهِيْكَايَّوْمَ الْقِيَامَةِ جس ص فض فاب كانيت مديني ميرى زيارت كي من قيامت كي دواس كالتسادي حضرت کعب الاحبار فرائے ہیں کہ ہردن طلوع فجرکے وقت متر بڑار فرقیتے آسان سے اترتے ہیں اور سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کو ذھانپ لیتے ہیں اور اپنا یازہ پھڑ پھڑاتے ہیں اور آپ پر درود پڑھتے ہیں ،جب شام آجاتی ہے تو یہ فرشتے آسان پر چلے جاتے ہیں اور ان جیسے دو سرے فرشتے اترتے ہیں اور (مبح تک) ایسا ہی کرتے ہیں جیسا انموں نے کیا تھا کیاں تک کہ جب زمین شق ہوگی تو آپ ستر بڑار فرشتوں کے جلومیں یا ہر تشریف لائمیں مے اور یہ سب آپ کا امراز کریں مے

زیارت قبور کے آداب : بنوارت توریس متب یہ ہے کہ قبلہ کی طرف پٹت کرے اور میت کی طرف رخ کرے کمڑا ، ہو 'اور اسے سلام کرے' نہ قبر کے اور ہاتھ پھیرے نہ اسے چھوٹے' نہ بوسہ دے 'اسلئے کہ یہ تمام ہاتیں نصاریٰ کی ہیں' نافع کہتے یں کہ میں نے حضرت عبداللہ ابن عرفوسوے زائد بار دیکھا کہ آپ دوضۂ اطمریہ حاضر ہوتے اور کہتے ہی صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام الويكركوسلام اور ميرے والد كوسلام اوريه كمه كروالي موجاتے ابو امامه كتے بي كه ميں نے حضرت انس اين مالك كو دیکماکد آپ روضهٔ اقدس پر ماضر ہوئے اور اپنے دونوں ہاتھ افعائے کیاں تک کہ میں نے یہ ممان کیا کہ شاید انموں نے نماز شوع كى ب ، مرآب ني ملى الله عليه وسلم كوسلام كرك والهر بو مح ، حضرت عائشه سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم سے نقل كرتى بيں كہ جو هض اپنے بھائى كى قبركى زيارت كرتا ہے اور اس كے پاس بینمتا ہے صاحب قبراس سے مانوس ہو تا ہے اور اسكے سلام کاجواب وستا ہے یمال تک کہ وہ کمڑا ہو(این ابی الدنیا)۔ سلیمان این میم کتے ہیں کہ میں نے خواب میں سرکار دوعالم صلی الشعلية وسلم كي زيارت كي اور آپ سے عرض كيايا رسول صلى الله عليه وسلم! بيدلوك آپ كياس آتے بين اور سلام كرتے بين کیا آپ ان کاسلام مجھتے ہیں؟ آپ نے ارشاد فرمایا ہاں اور میں جواب مجی دیتا ہوں معفرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ جب آدی اسے کسی جانے والے کی قبرے پاس سے گزر آ ہے اور اس سلام کر آ ہے قوصاحب قبر میں اسے پہان ایتا ہے اور سلام کا جواب دیتا ہے اور جب سمی انجان آدی کی قبرے پاس سے گزر آ ہے تواسے پچانتا نمیں ہے لیکن سلام کا جواب دیتا ہے عاصم الجدري كى اولاويس سے ايك مخص كتا ہے كہ ميں نے عاصم كوان كے انقال كے دوسال بعد خواب ميں ديكھا اور پوچھا كہ آپ كا انقال میں ہوگیا؟ انموں نے کما ہاں! میں نے پوچما اب آپ کماں رہتے ہیں؟ انموں نے بواب ریا بخدا میں جنت کے باغول میں سے ایک باغ میں ہوں میں اور میرے رفقاء ہر جعد کی شب اور صبح میں ابو بگرابن عبد المزنی کے یمال جمع ہوتے ہیں اور تم لوگوں کی خبریں سنتے ہیں میں نے پوچھا اپنے جسوں کے ساتھ یا موحوں کے ساتھ ؟ عامم نے جواب دیا 'اجسام کل مجے ہیں' مرف دوس ملی ہیں میں نے دریافت کیا کہ ہم آپ کی قبروں پر جاتے ہیں کیا آپ کو جاری زیارت کاعلم موجا آہے ، کنے لکے ہاں ہمیں شب جعہ ' یوم جعہ ' اور شبے کے دن طلوع عمل تک کی زیارتوں کی اطلاع موجاتی ہے ' میں نے کما دو سرے دنوں میں کول نہیں ہوتی انھوں نے کما اسلے کہ جعد کادن افعنل ہے بھر ابن الواسع جعد کے دن قبرستان جایا کرتے تھے ، کسی نے ان سے کما کہ آپ پیرے دن مجی جاسکتے ہیں و فرایا میں نے ساہ کہ جعد کے دن اور اس سے ایک دن پہلے اور ایک دن بعد مردن کو زیارت كرف والول كي اطلاع موتى ب مخاك كت ين كدجو فض جعد كون سورج نطف بلك كي قركي زوارت كراب و مرف والے کو اسکا علم ہوجا تا ہے او گول نے بوچھا اسکی کیا وجہ ہے انموں نے جواب دیا کہ جعد کی عظمت کی وجہ سے۔ بشراین منمور کتے ہیں کہ طاعون کے زمانے میں ایک مخض بھرت قبرستانوں میں جاتا تھا' اور جنانوں کی نماز پر ماکر تا تھا' جب شام کے وقت وہ محرواتیں ہو با تو قبرستان کے دروازے پر کمڑا ہوکر کہتا کہ اللہ تمہاری وحشت کو انس سے بدلے ، تمہاری غریب الوطنی پر رحم كرے اور تهارے كنابول كومعاف فرائے اور تهارى نيكيال تول فرائے ان كلمات سے دا كر كھے نہ كتا تھا يہ فض كتا ہے كدايك دن ين ترستان نه جاسكا وات كويس في خواب ين ديكماكه بمت الوك مير عاس آئ ميس في ان وريافت كياتم لوك كون مو اور ميرے پاس كول آئے مو انمول نے كما بم قبرستان سے آئے بي جب تم مارے پاس سے شام كووائيں اتے تھ او میں ایک تحفہ دے کر آتے تھ میں نے پوچھا تحفہ کیا ہو یا تھا انھوں نے کماوہ دعاؤں کا تحفہ تھا اس م تمہام

تخفے بھروم رہ میں نے کہا آج کے بعد میں بھی قبرستان جانا ترک نمیں کروں گا اور تہیں تحفہ لما رہ گا۔
بشار ابن غالب نجرائی سے ہیں کہ میں نے مضہور عابدہ رابعہ عدویہ بھریہ کو خواب میں دیکھا میں ان کے لئے بہت نیا وہ وہا کیں ان کا کر آ تھا انہوں نے جھے نے فرایا اے بشار! تیرے ہوایا ہمیں ریشی روال ہے ڈھاپنے ہوئے نورائی طباق میں سطح ہیں ہیں نے مرض کیا وہ کیے ؟ کئے گئیں جو زندہ مومن آپ مرف والوں کے حق میں خیری دھا کرتے ہیں وہ قبول ہوجاتی ہے اور ٹورکے طباق میں رکھ کراسکے اور ریشم کا روبال ڈالا جا آ ہے اور مردے کو یہ طباق دے کر کما جا آ ہے کہ قلال فیض نے تجھے یہ ہویے ہیں ہے مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ قبر میں مردے کا حال ایسا ہو تا ہے جیسے فریاد خواہ ڈورہنے والے کا مردہ الی دھا کا محصل رہتا ہے جو اسے باپ کہائی دوست سے طنے والی ہو 'جب اسے یہ دعا لمی ہوتا ہی نزدیک دنیا اور اسکی تمام چزوئ محبوب تر بہت ہوجاتی ہو جاتی ہوجاتی ہو اس کے زندوں کے تیجے دوا اور استخار ہیں (ابع منصور دیملی ہو باق کے دفا وراگیا تو قبر میں تیرے بھائی کا انقال ہوگیا تھا ، تدفین کے بعد رات کو میں نے اسے خواب میں دیکھا اور پر جھائد جوا اس نے کما آیک محض میرے پاس آگ کی شاب نے کر آیا 'اگر کوئی مخص میرے لئے منظرت نہ کر تا تو منصلے مورد تا کہ معنوب میں اسکو کر آیا 'اگر کوئی مخص میرے لئے دعا کے منظرت نہ کر تا تو اور آگے۔ بھی جواد تی ۔

بھیتا دو آگر بھی جواد تی۔

اس کے دفن کے بعد میت کو تلقین کرنا اور اس کے لئے وعا کرنامتھ ہے معید ابن طبر ازوی کہتے ہیں کہ میں ابوالم مہالی ك خدمت ين ما ضربوا اس وقت ويزع ك عالم على من المحول في قرايا اب ابوسعيد إجب من مرعاد ل وحير عالم ومعالم كرناجس كالحكم مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في فرمايا ب كه جب تم من سے كوئى مرحائے اور تم اس كى مفى برا بركر چكوتو تم من ے ایک مخص قبرے مرانے کموا مو اور یہ کے کہ اے قلال این قلان وہ (تمارا یہ خطاب سے گاجواب میں دے گا) مرکبے اے فلال ابن فلان (یہ آوازس کر) وہ سیدها موکر بیٹ جائے گا "تیسری مرتبہ بھی یی کے اس وقت کے گا رہنمائی کر اللہ تھوپر رحم فرائے اتم اسکایہ جواب من نہیں سکومے ، محراس ہے کہ دوبات یاد کرجس پر تو دنیا ہے لکا ہے ، لین اس بات کی شمادت كد الله ك سواكي معبود سي ب اور محم ملى الله عليه وسلم الله ك رسول بن اوريد كد تواس ير رامني ب كدرب ب وين اسلام ہے ، محرصلی الله علیه وسلم اللہ کے رسول ہیں ، قرآن الم مے (اگر تم فے اسے یہ تلقین کی تی مطر کیرانے پاس سے ب جائیں کے اور ایک و مرے سے کمیں مے یمال سے چلو ہمیں اسکے پاس بیٹنے کی کیا ضرورت ہے اسے و جت سکھلادی می ہے ؟ اورالله اس كى طرف سے مكر كيركوجواب دے كا ايك فض نے عرض كيايا رسول ! اكر اس كى مال كانام معلوم ند بوقو؟ آپ نے فرمایا اے تواکا بینا کمد کرنگارے (طبرانی نحمد سعید این طبیر) قبروں پر قرآن کریم کی طاوت کرنے میں بھی کوئی مضا گفتہ شیں ہے ؟ على ابن مولى مداد كت بين كه من ايك جنان عير الم احمد ابن عنبل في مراه ها عجد ابن قدامه جو بري بعي مارب ساخد في جب ميت كودفنا ديا كيا تواليك نايوا محص آيا اور قبرك پاس كمزا موكر قرآن كريم رديد فكا الم احراين منبل في فرايا يه كياكرت مو ، قبر ر قرآن رد منا بدحت ، جب ہم قرستان ے اہر اسمے و جرابن قدامہ نے اہام صاحب سے وجاکہ آپ محرابن اساعل الجلی ے متعلق کیا گئے ہیں فرمایا اقترب انموں نے بوجھا کیا آپ نے اس سے کھ تکسام ایک نے فرمایا بال تکسامے محرابن قدامہ نے کما کہ جھے محراین اسامیل نے خردی ہے وہ مبدالر من ابن العلاء الله ج سے روایت کرتے ہیں موروہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے وصیت فرائی کہ جب موے کو وفن کروا جائے واسے مرانے سورہ بھرہ کی ایترائی اور انری آیتی برجی جائیں اوروہ کتے ہیں کہ میں این عراد بھی اسکی دمیت کرتے ہوئے ساہ ام احمد ان سے کیا ب اس نابیعا مض نے پاس جاؤ اور اس سے کموکہ وہ قرآن پر سع۔ محد این احمد الموذی کہتے ہیں کہ میں نے امام احمد ابن مثبل سے سا ب کہ جب تم قبرستان جاؤ توسورهٔ فاتحه معود تمن اورسورهٔ اخلاص پرسو اوراس کا قواب مردول کو بخش دیا کرد اسلے که تواب ان تک پینی جاتاب الوظاب كتي بي كدين شام عديم آيا اورين في ايك عدل من الركوفوكيا اور رات من دو كعت مازرهي عرين ايك قرر مردك كرموكيا وابين ديكماك ماحب قراف يعلى الدوا شايت كدرا به محداد في الت علا انت ين

جلا رکھا ، پر کما تم نمیں جانے ، ہم جانے ہیں اور ہم عمل پر قاور نمیں ہیں اتم نے جودد و کمنیں رات برحی ہیں وہ ہمارے نزدیک دنیا و مانیما سے بہتر ہیں اللہ دنیا والوں کو ہماری طرف سے جزائے خیر مطافر مائے ، تم اضمین سلام پنچا دیا بھی ہمی ان کی دعا کی وجہ سے ہمیں بہاڑکے برابر نور مل جاتا ہے۔

موے کی تریف کرنامتی ہے'اسکا ذکر اچھائی کے طاق مند کرے مجترت فائٹ روایت کرتی ہیں کہ مرکارود مالم صلی اللہ

عليدومكم في ارشاد فرمايات

اَنَامَاتَ صَاحِبُكُمُ فَلَعَوْمُولَا تَقَعُوْ افِيهِ (ايوداوُد)
جب تماداساتى مراعة السهودواسى يرائى مت كوايك مديث من ب الخضرت ملى الدطيدوسلم في ارشاد فرايات لاتسبو اللاموات فرائه مُ قَلْ الفضوا بالى مَا قَلْمُوُ المارى عائد ) مرح والون كورامت كواس ك كدوه الني الحال كو ي عن من

اك ورب من يه مغمون وارد جو لا تَذْكُرُ وَامَوْ مَاكُمُ اللهِ بِخَيْرٍ وَ فَإِنَّهُمُ إِنْ يَكُونُو المِنْ الْإِلْجَنَّةِ تَتَاثُ مُواوَ إِنْ يَكُونُوا مِنْ اَهْلِ النَّارِ فَحَسْبُهُمْ مَّاهُمْ فِيهُو (نَالَ عَائِثُ)

ابية مرول كاذكر بلوخيرك ندكو اسلة اكروه بنتي بين لو تهيس فواه كواه كناه بوكا اور أكروه ووذفي

ہیں قوائمیں وہ معیبت کانی ہے ،جس میں وہ جھا ہیں۔ حطرانس این مالک روایت کرتے ہیں کہ سرکار دو عالم صلی الفید وسلم کے پاس ایک جنازہ گزرا کو کوں نے اسکی برائی کی ا آپ نے فرمایا واجب ہوگئی سامسس کے جعد دوسسل جنا زم گذرا ، قرگوں نے اسسس کی تعسر دمینے کی آپ نے فرمایا واجب ہوگئ ، حضرت عمر انے اس سلیلے میں سوال کیا ، فرمایا تم نے اس محض کی تعریف کی ہے ، اسلئے اس کیل جندے واجب ہوگئ اور اس برائی کی ہے 'اسلے کہ اس کے لئے دونرخ واجب ہوگئ کم لوگ زیمن میں اللہ کے گواہ ہو ( بخاری و مسلم) حضرت ابو ہریرۃ روایت کرتے ہیں کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا کہ جب بعدہ مرحا تا ہے اور لوگ اسکی وہ تعریف کرتے ہیں جو کے علم حقیق میں نہیں ہوتی او اللہ تعالی فرشتوں سے فراتا ہے میں حمیس گواہ ہاتا ہوں کہ میں نے اسے بھ سے سے لئے اپنے بندوں کی شماوت تول کرلی ہے اور اسکے جو گناہ میں جانتا ہوں وہ معاف کوسے (احم)۔

موت كى حقيقت : موت كى حقيقت كے متعلق لوگوں كے مخلف جمولے خيالات و نظروات بيں اوروہ لوگ فلطى پر بيں ' بعض لوگوں نے یہ کمان کیا ہے کہ موت عدم ہے اور یہ کہ کوئی حشر ضربیں ہوگا اور نہ خرو شرکا انجام ہوگا ہوا ان کے نزدیک انسان کی موت الی ہے جیے حوانات کی موت ایک مانس کی منتکی ایر طورین کی اور ان لوگوں کی رائے ہے جو اللہ پر اور ہوم آخرت پر ایمان نمیں رکھتے کچے لوگوں نے یہ ممان کیا ہے کہ انسان موت سے معدوم ہوجا آ ہے اور قبری نہ می عذاب کی تعلیف افحانا ے اور ند کی ثواب سے راحت یا ہے ' یمال تک کہ حشر کے دن دوبارہ پر اکیا جائے گا دو سرے اوگ کتے ہیں کہ روح باتی رہتی ہے ، موت سے معدوم نیں ہوتی اور تواب وعذاب مرف روحوں کو ہوتا ہے ، جسموں کو نیس اور جم دوبارہ نہیں افعائے جائیں كے 'يه تمام خيالات فاسد بين 'اور حق سے مغرف بين الكه جوہات على كے معيار پر بورى اتر تى ہے 'اور آيات و روايات سے جس كا ثبوت ملى بيب كد موت مرف تغير مال كانام ب اور دوح جم سے جدا مونے كے بعد باتى رہتى ب كا توعذاب كى تكليف جمیلتی ہے'یا تواب سے لطف اندوز ہوتی ہے ،جم سے روح کی مفارقت کے معی یہ ہیں کہ جم پر روح کا تفرف اور اختیار نہیں رہتا این جم اس کا طاحت ہے مخرف ہوجا تا ہے 'انیانی جم کے اصداء اسکی روح کے لئے آلات کی حیثیت رکھتے ہیں 'اوروہ انھیں استعال کرتی ہے 'یماں تک کہ وہ ہاتھ کے ذریعے پکڑتی ہے 'کان کے ذریعے سنتی ہے 'آ کھ کے ذریعے دیکھتی ہے 'اور قلب کے ذریع حقیقت اشیاء کا اوراک کرتی ہے ول سے یمال مدح مراوع اور مدح اشیاء کاعلم خود بخود بغیر آلے کے عاصل کرلیا کرتی ب اسلے وہ غم 'رج اور معیبت سے خود تکلیف اٹھا آ ہے 'اور خوشی اور مرت سے لطف یا آ ہے 'اور بدتمام چزیں اعضاء سے متعلق نہیں ہیں ورح کا یہ وصف کہ وہ کسی آلے کی مدے بغیر تکلیف اور راحت کا اور اک کرتی ہے جم سے مغارفت کے بعد مجى باقى رہتا ہے اور جو افتيارات اے اصفاء كے ذريعے ماصل تھ وہ جم كى موت سے باطل موجاتے ہيں كمال تك كد مدح دوياره جم من ذالى جائے۔

دورہ میں ہیں ہیک دورہ قبرے اور جسم میں لوٹائی جائے "اور تداس میں کچھ اشکال ہے کہ دورہ کی والہی قیامت کے ون پر مؤخر کردی جائے "اللہ ہی جانت ہے کہ اس نے اپنے بترے کے لئے کیا فیصلہ کیا ہے "موت کی وجہ ہے جسم کا معطل ہوجا فا اینا ہے معزور آدی کے اعضاء فساد مزاج کے باعث کیا اصعاب میں کمی خلل کی وجہ ہے بیکا رہوجاتے ہیں "اور دورج ان ہے آور نوفو نمیں کہا ہی اور بعض اصعاء بھی افتیار میں دوج ہیں "اور اسک مورت میں دوح کے اوصاف علم "اور اک اور حق فو باقی رجے ہیں "اور بعض اصعاء بھی افتیار میں دوج ہیں "اور اسک موت یہ ہے کہ تمام اصعاء دوح کا ساتھ کی بعض اصعاء افتیار ہے دکل جاتے ہیں "اور اس کی نافرائی کرتے ہیں " جب کہ موت یہ ہے کہ تمام اصعاء دوح کا ساتھ چھو ڈویں "اور اسکے نافران ہوجا تیں "اصعاء دوح کا اللہ چھو ڈویں " اور اسکے نافران ہوجا تیں "اور اس کی نافرائی کرتے ہیں " جب کہ موت یہ ہے کہ تمام اصعاء دوح کا ساتھ قوت مراد ہے جن ہے وہ طوم یہ اور اسک کا فرائی کرتے ہیں اور اسک کا فرائی کو کا افتاد ختم ہوجا تا ہوجا تی سے دو ملوم " فرول کی تکالیف" اور راحتوں کی لذت کا اور اک کرتے ہیں اس کا تعرف ختم ہوجا تا ہوجا ہی ہوجا تا ہوجا ہی اور الک کرتے ہیں ہو گا انسان کو حقیقت میں اس کا تعرف ختم ہوجا تا اور کر کرتے ہیں اپنے حال پر باتی رہتی ہے "موجا کے" اور وہ اس کا آلہ باتی درجیج ہیں اپنے حال پر باتی رہتی ہے "موجا انسان کا ظاہری وجود ھنچرہو گا ہے "اور یہ تغیرو طرح واقع ہوجا تا ہوجا تا ہے۔

تغیرے حال کی دو نوعیتیں : ایک تو اس ملرح کہ اس کی ایمیس کان 'زبان' ہاتھ پاؤں اور دو سرے تمام اعضاء سلب كرلتے جاتے ہيں اور اس كے الل و ميال عزيز وا قارب اور تمام شاسالوكوں سے جدا كرديا جا آ ہے اسكے كھوڑے جانور علام عمر وین اور دو سری تمام مملوکہ چیزیں چین کی جاتی ہیں ، محراس میں کوئی فرق نہیں کہ یہ چیزیں انسان سے چینی جائیں یا انسان کو ان چزوں سے چینا جائے اصل تکلیف وہ چزجدائی اور فراق ہے واق اس صورت میں بھی ہے کہ آدی ہے اس کا مال چین لیا جائے 'اور اس صورت میں بھی ہے کہ مال اپنی جگہ رہے اور مالک مال کوقید کردیا جائے 'وونوں صور توں میں تکلیف برابرہ موت كے معنى ہى ہي كدا ہے مال سے جمن كر اور عزيز وا قارب اور الل و حيال سے جدا كركے ايك ايسے عالم من بھيج ديا جائے جو اس عالم کے مشابہ نہ ہو اب اگر دنیا میں کوئی ایس چناقی رہ گئ جس سے اسے انسیت تھی کیا وہ اس سے راحت یا تا تھا کیا اسکے وجود كواجميت ديتا تما توموت كے بعد اسے زيروست حرت ہوگی اور اس چزے جدائی كے سلط ميں زيروست معيبت اور شقاوت كا سامنا ہوگا کلکہ اگر بہت سی چزیں ہوئیں تو اسکاول ہرایک چیزی طرف الگ الگ ملتخت ہوگا کال کی طرف بھی جاہ اور جا کداد کی طرف بھی یماں تک کہ اس تیمن میں بھی اس کاول اٹکا رہے گاجووہ پہنا کرنا تھا اور اسے پہن کرخوش ہو یا تھا 'اور آگروہ مرف الله کے ذکرے خوش ہو تا تھا اور صرف اس ہے مانوس تھا تو اے مقیم ترین نعتیں میسرموں کی سعادت کی بھیل کا بھترین ذریعیہ یہ ہے کہ اپنے محبوب کے درمیان تخلیہ رکھے اور تمام موافع و شواغل کاسلسلہ منقطع کرے میوں کہ ونیا کے تمام شواغل اللہ کے ذکر سے روکنے والے ہیں 'زندگی اور موت کی مالتوں میں اختلاف کی ایک نوعیت توبہ ہے جو ذکور ہوگی 'اور دو مری نوعیت تغیر مال کی یہ ہے کہ اس پر موت سے وہ امور منکشف ہوتے ہیں جو زندگی میں منکشف نمیں تھے ونیا میں لوگ سوتے والوں کی طرح ہیں جب مرجائیں کے تب بیدار ہوں کے اور سب سے پہلے ان پر دو اعمال منکشف ہوں تھے جو اقسیں تفع دینے والے ہیں یا تعسان پنچانے دالے 'یہ تمام سیئات و حسنات ایک بند کتاب میں رقم ہیں 'اور یہ کتاب قلب کے باطن میں محفوظ ہے ' آدی ان پر اپنے دنیاوی مشاغل کے باعث مطلع نہیں ہویا آ' جب یہ مشاغل منقطع ہوجاتے ہیں تب تمام اجمال منتشف ہوجاتے ہیں' جب اسے اس کی برائی نظر آتی ہے۔ تواس پر انتائی حسرت وافسوس کر تاہے اور اس سے بچنے کے لئے اپنے آپ کو اگ میں ڈالنا افتیار کرسکتا ہے ' اس وقت اس سے کماجاتا ہے

بیے فض کی سفارش قبول نیس کرنا ، فور کرواس مجرم کا بادشاہ کا متاب نازل ہونے سے پہلے کیا عالم ہوگا اوروہ فوف ، ندامت ، شرمندگی اور حسرت کے کتنے تکلیف وہ اور اذب ناک احساسات سے وہ چار ہوگا ، ہی حال اس بدکار میت کا عذاب قبر بلکہ موت سے پہلے ہو تا ہے جو دنیا سے فریب فوروہ ہو اور اسکی راحتوں پر تکیہ کرتا ہو ، ہم اس سے اللہ کی پناہ چاہجے ہیں مواتی قنیمت اور راز آشکار ہونے بی جس قدر تکلیف ہے وہ مار پیٹ اور زخم دفیرہ کی تکلیف سے کیس زیادہ ہے جس کا محل جم ہے۔

وَلَا تَحَسَّبَنَ النَّيْنَ فَيَلُوافِي سَبِيلِ اللَّهِ أُمُواتًا بَلْ اَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمُ يُرْزَقُونَ فَرِحِيْنَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُمِنُ فَصِلِهِ إِنَّ مِرْدَايَت ١٨)

اور جو کوگ اللہ کی راہ میں قتل کئے گئے ان کو مورہ مت خیال کر' بلکہ وہ تو زندہ ہیں اپنے پرورد کار کے مقترب ہیں ان کو رزق بھی ملتا ہے' وہ خوش ہیں اس چیز سے جو ان کو اللہ تعالی نے اپنے فعنل سے صطافر ہائی ہے۔ بدر کے دن جب قرایش کے بیرے بیرے مردار قتل کردئے گئے تو سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں نام بنام آوازوی' رفرایا ہے۔

قَلُوَجَلْتُ مَاوَعَكَنِيْ رَبِي حَقَّا فَهَلُ وَجَدُّنْهُ مَاوَعَكَرَ بُّكُمْ حَقَّا (پ٨٧ آيت ٣٣) مير رب عي مي جُن جِزِكَا حَن كِما تَدوه هُ كَما تَعاده مِن فَها لا جَهُ كَما مُ فَاده جِن إلى ج جن كاتمار عدر بي حق كما تدويده كيا تعاد

محابہ کرام نے مرض کیا یا رسول اللہ! آپ انھیں آواز دیتے ہیں مالا کلہ وہ مریکے ہیں 'مرکاروو عالم ملی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا 'اس ذات کی حم جس کے قبنے میں میری جان ہے وہ تم سے زیادہ اس کلام کو سنے والے ہیں 'لیکن وہ جواب دیتے پر قدرت نہیں رکھے (مسلم مراین الحطاب ) اس مدیث سے طابت ہو تا ہے کہ بد بخت کی روح اور اس کا اور اک اور معرفت باتی رہتی ہو تا ہے 'اور مرف والا دو حال سے خالی نہیں ہو تا 'یا تو وہ بربخت ہو تا ہے 'اور مرف والا دو حال سے خالی نہیں ہو تا 'یا تو وہ بربخت ہو تا ہے اور اور یا سعادت مند جیسا کہ مرکارود حالم ملی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا ہے۔

اَلْقَبْرُ أَمَّا حُفْرةُ مِنْ حُفْرِ النَّارِ أَوْرَ وُصَغْمِنُ رِيَاضِ الْجَنَيْرِ (تنى الاسير) المَّارِ أَلَ

اس مدیث سے صاف واضح ہوتا میکہ موت الغیرمال کا نام ہے اور یہ کہ میت کیلئے نقار رائی نے سعادت یا شقاوت کا جو فیصلہ صادر کیا ہے اس پر بلا تاخیر عمل ہوتا ہے 'اگرچہ عذاب و ثواب کی بعض انواع پر اس وقت عمل نہیں ہوتا 'عمران کی اصل پر اس وقت عمل ہوتا ہے ایک مدیث میں حضرت انس این مالک مرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں ہے۔ ٱلْمَوْتُ الْقِيَامَتُمَ مَاتَ فَقَدْقَامَتُ قِيامَتُهُ (ابن المالديا) موت قیامت ہے جو مرحا آہاس کی قیامت قائم ہوجاتی ہے۔

ايك مديث مين سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا

إِذَامَاتَ اَحَدُكُمْ عُرِضَ عَلَيْهِ مَقْعَلُهُ بِالْغَلَا وَالْعَشِيّ اِنْ كَانَ مِنُ اَهُلِ الْجَنَّةِ فَمِنَ الْبَجَنَّةِ وَإِنْ كَانَ مِنْ اَهْلِ النَّارِ فَمِنَ النَّارِ وَيُقَالُ هَذَامُ قَعُدُكَ حَتَى تُبُعَثَ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيدَامَةِ (بخارى ومسلم أبن عن

جب تم میں سے کوئی محض مرحا آہے تو میج وشام اس پر اس کا معکانہ پیش کیا جا آہے آگروہ جنتی ہو تا ب توجنت میں سے 'اور دوزخی ہو آ ہے تو دوزخ میں سے 'اور کما جا تا ہے یہ تیرا ممکانہ ہے ' یمال تک کہ تو قیامت کے دن اسکی طرف بمیجا جائے۔

ظاہرے قبریں منج وشام اپنے اپنے محالے دیکھ کرسعادت مندوں کو خوشی اور بد بختوں کو تکلیف ہوگی ابو قیس کتے ہیں کہ م حضرت ملتم " كے ساتھ ايك جنازنے من شريك تنے "آپ نے فرمايا اسى قيامت تو ہو كئ معرت على كرم الله وجه فرماتے ہيں كه نفس پراس وقت تك دنيا سے لكنا جرام ہو آہے جب تك اے اپنے جنتی يا دوز في ہونے كاعلم نہ ہوجائے۔ حضرت ابو ہريرہ روایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "جو مخص حالت سنریں مرحا آے وہ شہید مرآ ہے اور قبر ك ووفق من والني والول م محفوظ رمتا م اور اس مع وشام جنع مدن مامل مو ما ب (ابن ماجه) حفرت مسوق فرماتے ہیں کہ جھے اتنا رشک کی پر نہیں آیا جتنا اس مومن پر آیا ہے جو قبر پس دنیا کی مصیبتوں سے محفوظ اور اللہ کے عذاب سے مامون ہوچکا ہو۔ علی این الولید کتے ہیں کہ میں ایک دن ابوالدرداء کے ساتھ جار اتھا میں لے ان سے پوچھا آپ اس مخص کے لے کیا چزیند کریں مے جس سے آپ مبت کرتے ہیں؟ فرمایا موت میں نے کما آگروہ مرے نہیں تب؟ کہنے لگے تب میں اس کے لے یہ پند کول گاکہ اسکے پاس مال و دولت کم سے کم ہو 'میں اپنے محبوب کے لئے موت اسلے پند کر ا ہول کہ موت صرف مومن محبوب جانتا ہے کیونکہ موت مومن کے لئے قید خانے سے آزادی کا پدانہ ہے اور مال واولاد کی کی اسلتے مطلوب ہے کہ ان چےزوں کا وجود فتنہ ہے اور دنیا کے ساتھ انس کاسب ہے اور ان چےزوں سے مانوس ہونا جن سے بسرحال مدا ہونا ہے انتمائی بدیختی ہے اللہ اور اسکے ذکر کے سواجتنی چیزوں سے مجمی انوس مو آہے ان سے ہرمال میں موت کے وقت جدا ہونا ہے اس لئے عطرت میدانند ابن عرض ارشاد فرمایا که مومن کی مثال جس وقت اسکی جان لطے با مدح پرواز کرے اس مخص کی طرح ہے جو قید خانے میں مد کریا ہر لکلا ہو' اب وہ زشن کو کشادہ پاکراس میں لوٹ لگا ، مجربا ہے' لیکن ہے اس مومن کی مثال ہے جو دنیا ہے کتامہ محس وراس سے دل برداشتہ ہو اور اسے ذکر الی کے علاوہ کسی چیزے انس نیہ ہو الیکن دنیاوی مشاغل نے اسے محبوب سے مجوس كرركما مو اور شوات كى مخى اے كرال كررتى مو على برب ايسے مخص كيلي موت ان تمام اذبت وين والى جيزوں سے محادے کا باحث ہے اور اس محوب کے ساتھ جا رہے کا ایک بھڑن موقع ہے جس سے اسے الس تما الی مواقع کے باحث تعالى سے فائدہ سي افحا سكا تھا موت كے ساتھ بى برطمة كى ركاو يمل در بوجاتى بي اينيا ان شداء كيل موت ين محل اور اطلالدات عنى مين جوالله كى راويس مبيد موع كونكه انمول في كفارك ساخد الآل براقدام محض اسليك كيا تفاكدوه ونيا س ا پنے رشتے منقطع کر؛ چاہج سے اور لقائے خداوندی کے مشاق تھے اور اس کی رضاجو کی کے لئے جان دیے پر راض سے اگر ونیا کے احتبارے دیکھا جائے تو انموں نے آخرت کے عوض دنیا فروخت کی تھی 'اور بائع کا قلب میچ کی طرف بھی النفات نہیں کر ہا' اور آگر آخرت کے لیاظ سے دیکھا جائے ترانموں نے دنیا کے عوض آخرت خریدی متی اور خریدار کا قلب اس چز کا معال رہتا ہ، جوانموں نے خریری ہے ،جبوہ آخرت کو دیکھے گاتواہ کس قدر خوشی ہوگی اور دنیا کو دیکے گاتواس کی طرف کتا کم التفات موگا کیک النات بی سی ہوگا حب الی کیلئے قلب مجی محصوص مجی موجا آے لین بد مروری سی ہے کہ موت مجی ای مالت پر واقع ہو'لیکن جو مخص خداکی راہ میں ہمید ہو تا ہے اسکے دل میں میں خیال ہوتا بیکہ وہ اللہ کی راہ میں ہے'اسی پر شادت پاتا ہے'اسی لئے اسکی نعتیں اور لذتیں بھی نیادہ ہوتی ہیں' متهائے نعت ولذت یہ بیکہ آدی کو اسکی مراد حاصل ہوجائے۔ قرآن کر بیم میں ہے :۔

وَلَهُمْ فِيهَامَايَشْنَهُونَ

اوران کے لئے بنتوں میں من جای جزیں ہیں

یہ کلام نمایت جامع ہے' اور جنت کی تمام لذات کو حادی ہے' سب سے بدا عذاب یہ بیکدانسان کو اسکی مراد حاصل ند ہو' جیسا کہ اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا ہے۔

وَحِيْلَ بِينْ فَهُمْ وَبِينَ مَا يَشْتَهُونَ (پ١٢٦ آيت ٥٣) اوران من اوران کي آرنومن ايک آژکدي جايگي-

یہ عبارت اہل دوزخ کی سراؤں کو پورے طور پر جامع ہے اوپر ہم نے جن افتوں اور الدّوں کا ذکر کیا ہے وہ شداء کو جام شادت نوش کرنے کے بعد بلا آخر ملتی ہیں ارباب قلوب پریہ امرنور یقین سے منصف ہوا ہے بھر آسکی کوئی نعلی دلیل چاہیج ہو تو جہیں شداء کے فعا کل سے متعلق تمام روایات دیکئی چا ہیں 'ہر روایت میں اکی نعتوں کی انتا مخلف الفاظ اور مبارت میں بیان کی گئی ہے 'چنانچہ معرت عائدہ ہے مودی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معرت جابڑے ارشاد فرایا کہ کیا میں جہیں خوشخری ساؤں 'معرت جابر" کے والد غزوہ اور میں شہید ہو مجھے تھے 'معرت جابڑنے مرض کیا ضرور سائمیں اللہ تعالیٰ آپ کو خیری بھر سے جس چزی چاہے تمنا کرے میں تجھے وہی چیز مطا کوں گا 'انحوں نے مرض کیا یا اللہ! میں نے تیری عبادت کا حق اوا نہیں کیا ہے 'میں چاہتا ہوں کہ جھے دنیا میں واپس بھیج دے اور میں (وہاں جاکر) تیرے تیغیر کے ہمراہ (کفاروں سے) جاہ کوں 'اور تیری مخاطر دویارہ قتل کیا جاؤں 'اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرایا یہ بات میری طرف سے پہلے ملے ہودگی ہے کہ تو دنیا میں دویارہ والی نہیں جائے گا 'اس سے پوچھا جائے گا کہ وہ کیل دو آ میں اسلامی کیا ہوئے گئی ہو وہ عرض کرے گا کہ میں اسکے دونا ہوں کہ بھے راہ خدا میں صرف ایک مرتبہ قتل ہونے کی سے مورٹ کیا جائی سے بوچھا جائے گا ہوں ایک مرتبہ قتل ہونے کی سے مورٹ ایک مرتبہ قتل ہونے کی سے مورٹ ایک مرتبہ قتل ہونے کی سے میں خواہ کی کہ میں اسکے دونا ہوں کہ بھے داوہ دا میں صرف ایک مرتبہ قتل ہونے کی سے مورٹ کیل خواہ کی میں اسکے دونا ہوں کہ بھے داونا میں صرف ایک مرتبہ قتل ہونے کی سے میں خواہ کی میں ارباد وار اور ان ایک کیا جاؤں۔

علادت من ہوں کہ موت کے بعد مومن پر اللہ تعالی کی جالت و صطبت اس قدر وسیح ہوگی کہ تمام دنیا اس کے مقالم بھی آیک

قیر خانہ اور تلک مکان سے زیادہ نہ ہوگی اور اسکی مثال ایس ہوگی جیسے کوئی قیض کی تاریک مکان میں قید ہو اچا تک اسکے لئے

ایک ایسے باغ کا دروازہ کمول دیا جائے جو نمایت وسیح و حریض ہو 'یماں تک کہ ایک ست کوئرے ہو کردو مری جانب کی صدودہ کھنے

سے قاصر ہو اس میں طرح طرح کے در دہت 'پھل' پھول اور پر ترے ہوں' ظاہر ہو وہ قیض اس باغ میں اس تاریک مکان میں

کون جانا پند کرے گا' سرکار دو عالم صلی اللہ طلیہ وسلم نے ایسے قیض کی ایک عمدہ مثال فرماتی ہے 'ایک قیض کے متحال جس کا

انقال ہو کیا تھا ارشاد فرمایا کہ یہ قیض دنیا ہے جا آ ہے اور دنیا کو دنیا والوں کے لئے چھوڑ تا ہے' اگریہ دامنی ہے قوا ہے بھی دنیا میں

آنا پند نہیں ہو گا' جیسے تم میں ہے کوئی قیض دوبارہ اپنی اس کے پیٹ میں جانا پند نہیں کر تا (ابن ابی الدنیا۔ عمو ابن ویاد مرسلاً)

اس ہے معلوم ہوا کہ آخرت کی وسعت کو دنیا کی وسعت ہے وہ دنیا کی وسعت کو رخم مادر کی وسعت ہے ہو ایک میں میں ارشاد فرمایا کہ دنیا میں مومن کی مثال ایس ہے جیسے میں بی کو بیٹ میں ہو گا ہے وہ اس کو بیٹ ہو اپنی کو اپنی جانا پند نہیں کر تا (ابن ابی الدنیا) کی حال مومن کا ہے' جب وہ اپنی کی حال مومن کا ہے' جب وہ اپنی کی دیا ہے جو دنیا کی جب وہ اپنی کا ہی میں ہو اگر کے باس جا ہے تو دو تا ہے' کین وہاں پنچ کر جب اسکی ہیٹ میں دیکھ ہے تو دنیا میں واپس ہونا فیس جانا ہو دوبارہ ہو اپنی جانا ہو دوبارہ بی ہو تا ہے' کین وہاں پنچ کر جب اسکی ہے بیاں رخمیں دیکھ ہے تو دنیا میں واپس ہونا فیس جانا ہو دوبارہ ہو اپنی ہونا فیس جانا ہو دوبارہ ہو اس جانا ہو تو اپنی جانا ہو دوبارہ ہو اس جانا ہو دوبارہ ہو اس جانا ہو دوبارہ ہو اس جانا ہو تو اپنی جانا ہو تو اپنی جانا ہو کہ دیا ہو دوبارہ بھی جانا ہو دیا ہی وہ دوبارہ ہو اپنی جانا ہو تو بھی جانا ہو دوبارہ ہو اس جانا ہو تو اپنی وہ اس میں وہ کہ میں کی دوبارہ ہو اس جانا ہو کہ دوبارہ ہو اس جانا ہو کی دوبارہ ہو کی دوبارہ ہو کی دوبارہ ہو اس جانا ہو کی دوبارہ کی میں میں میں میں دوبارہ کی دوبارہ

تومولود بچدا بی مال کے بیٹ میں جانا نہیں چاہتا ایک مرتبہ کی محابی نے مرض کیا یا رسول الله صلی الله علیه وسلم فلال فض مرکیا ہے ، فرمایا دہ راحت پانے والا ہے یا لوگ اس سے راحت پانے والے میں (بخاری ومسلم ابو قادة) یماں راحت پانے والے سے مرادمومن ہے اور اس فیص سے مراد جس سے لوگ راحت اے بی قاجرے کہ اسکے مرتے سے لوگوں کو راحت لی او مرجو پائی بایا کرتے تے کتے ہیں کہ ہم نوعرتے ایک دن حرت عربارے پاسے گزرے اور ایک قبر کو دیکھا جس میں ہے ایک محوری جماعک رق می اب نے کی مض سے کماکہ اس رمنی وال دے اس نے قبیل محم ک اب نے فرایا ان جسوں کو منی کوئی نصان نہیں پہنچاتی اصل روس میں جنمیں قیامت تک عذاب یا تواب دیا جائے گا مرواین دعار کتے ہیں کہ بر مض مركے بعديہ جانا ہے كہ اس كے الل و ميال بعد من كياكريں كے "وہ اسے فسل دينے بين اكن پرناتے بين اور وہ يہ تمام عمل د كا ربتا ب الك ابن بشر كت بين كه مومن كى دوول كوچمو دويا جائ كاده جمال جابي جائي العمان ابن بشر كت بين كه من نے رسول المسلی الله علیہ وسلم کو منبررید ارشاد فراتے ہوئے ساہ ، آگاہ رہوکہ دنیا میں سے صرف اس قدر حصہ باتی رہ کیا ہے جیے اسكى فعامى اونے والى تعمى اپنے مرده بھائيوں كے باب ميں الله تعالى سے درو اسكے كه تسارے اعمال ان پر پیش كے جاتے ہيں ا (ابن الى الدنيا) حضرت ابو بريرة موايت كرتے بين كه جناب ني صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرماياكه اسے مردوں كواسے ير اعمال سے رسوانہ کرو اسلے کہ تمارے اعمال تمارے موہ دوستوں کے سامنے رکھے جاتے ہی '(ابن ابی الدنیا) چانچہ معرب ابوالدرداء الله دعاكياكرتے تع كم اے اللہ! من الله اعمال سے تيرى بناه جابتا موں جن سے عبدالله ابن رواح كے سامنے رسواكي ہو عبداللہ ابن رواحہ کا انتقال ہو کیا تھا 'اور یہ بزرگ حضرت ابوالدرداء کے ماموں تھے 'عبداللہ ابن عزابن العاص ہے کمی مخص نے بوچھا کہ مومنین کی روحیں مرنے کے بعد کمال جائیں گی والا پرندول کے سفید بوٹول میں عرش کے زیر سایہ اور کافرول کی روحیں زمین کے ساتویں طبقی میں۔ حضرت ابو سعید الحدری روایت کرتے ہیں کہ میں نے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ے قرائے تھے کہ مردہ جاتا ہے کہ اے کون قسل دے رہاہ کون افعارہاہے اور کون قریس ا نارمہا ہے (احم) مالح الري كتے ہیں کہ جھے معلوم ہوا ہے کہ روحی موت کے بعد آلی میں اتن ہیں ، چنانچہ مردول کی روحی اس روح سے جو تازہ تازہ وارد ہوتی ہے دریافت کرتی ہیں کہ جرا مکانہ کمال تھا او کون سے جم میں تھی این جم میں اکندے جم میں؟ عبداللہ ابن مير كتے ہيں کہ اہل تور مردوں کے معظرر ج بیں جب کوئی مردہ بنجا ہے تواس سے بوچنے بیں کہ فلاں مخص کا کیا مال ہے وہ کتا ہے کہ جس مخص كوتم معلوم كرتي موده مرصد موا مريكا به كما يهال نيس الا الل قوركس مع كد نيس أ محروه إنا بشروانا الدراجون کتے ہوئے کیس کے اے کیس اور لے محے میں دہ ہارے پاس نیس آیا، جعفراین سعید کتے ہیں کہ جب آدمی مرباہے تواسکی اولاد اسکاس طرح استقبال کرتی ہے جس طرح لوگ غائب کا واپسی پر استقبال کرتے ہیں ، مجابد فراتے ہیں کہ آدی کو اس کے بچوں ك نكل كى خوشخبرى قبر من سنائى جاتى ہے محضرت ابوابوب الانساري سركارود عالم صلى الله عليه وسلم سے روايت كرتے بين كه آپ نے فرمایا کہ جب مومن کی موح قبض موتی ہے تو رحمت والے لوگ اللہ کے پاس اس سے اس طرح ملاقات کرتے ہیں جمیے ونیا من خو فخبرى لائے والے سے طا جا تا ہے اور سے جی اس بھائی کود کھو ناکہ اسے بچے راحت لی جائے ، بے جارہ بزی انت می جلاتها کر پوچتے ہیں فلاں فض کیاتھا 'یا فلاں مورت کیسی تھی کیا اس نے شادی کرتی ہے 'اگر کسی ایے فض کے متعلق پوچیتے میں جو پہلے مرجکا ہے او آنے والا کتا بیکہ وہ جھے پہلے مرکباتھا وہ لوگ کتے ہیں آیا بشر وَابَّا الَّهُ رَا جِعُونَ اے اسک مال ماویہ کے اس لے جایا گیا ہے۔

مبت سے قبر کی گفتگو: مردوں کا کلام یا تو زبان حال ہے ہوتا ہے' یا زبان قال ہے اور زبان حال مردوں کو سمجانے کے لئے زبان قال سے تسبح ترہے 'جس کے ذریعے زندوں کو سمجایا جاتا ہے۔ سرکار دوعالم صلی اللہ طیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ جب مردوں کو قبر میں رکھا جاتا ہے کہ اے کم بخت انسان تھے کس چیز نے جمے سے دموکہ میں رکھا جمیا تو نہیں جب مردوں کو قبر میں رکھا جاتا ہے۔ کتا ہے کہ اے کم بخت انسان تھے کس چیز نے جمے سے دموکہ میں رکھا جمیات نہیں

جانتا كديس فتن "باركي" تعالى اوركيرون كاكروون توجه الصحص مفاطلے من جلا تفاكد ميرے اور اكر كرچا تعا اكر مرف والا سعادت مند ہو آ ہے تو اس کی طرف سے کوئی جواب دینے والا یہ جواب دیتا ہے کہ کیا تو نیس جائتی کہ یہ محض نیک کام کا تھم دیتا تھا اور برے کام ے مع کر آتا تھا، قبر کے گی تب میں اسکے لئے سر سبزوشاداب (باغ) بن جاتی ہوں چانچہ اس کا جم نور بن جائے گا اور روح الله تعالى كى طرف يدواز كرجائى (روايت عن لفظ فذا دوارد ب اس سدوه مخص مراد به وايك باول يهل افعا ما ب اوردو سرابود من افعالات ) (ابن الى الدنيا عبراني) عبد ابن عمرايشي كتي بي كرجب كوتي من مرتاب واس كاوه كرهاجس من وودفن ہو آ ہے اسے سے آواز دیتا ہے کہ اے منص میں آریکی اور تعالی کا مربول اگر تو اپی زندگی میں اللہ کا مطبع تعالق میں آج جرے کے رصت ہوں اور اگر او نافران قالو آج میں تھے پر مذاب ہوں میں وہ بول جو جھے میں مطیع بن کردا عل ہو آ ہے خوش ہو کر لکتا ہے اور جو نافرمان بن کرداخل ہو آ ہے وہ تاہ و برباد ہو کر لکتا ہے ، محرابن مبلے کتے ہیں کہ جمیں معلوم ہوا میکہ جب آدی كواسكى قرمي ركة ديا جا يا ب قراب مو يا جيا كوئي اور پنديده امريش آناب اس وقت يزوى مود اس ساست بي کہ اے وہ محض جواپنے پروسیوں اور بھائیوں سے دنیا میں پیچے وہ کیا تھا کیا تو ہم سے مبرت نہیں کرسکیا تھا ہمیا ہمارے پہلے آتے من تيرك لئے مقام فكر نيس توا كياتويہ نيس ديكه رہا تھاكہ جارے اعمال كاسلسلہ منقطع موجكا ب اور تھے فرصت ميسر ج مياتويہ ان کو تاہیوں کا تدارک نیس کرسکا تھا جو جرے ہمائیوں سے سرند ہوئی تھیں اوروہ ان کا تدارک نیس کرسکے تھے 'زین کے فاقف حسوں سے یہ آواز آئے گا اے دنیا کے ظاہرے فریب کھانے والے کیا تو نے اپنے عن وں سے مبرت مامل میں کی جو نشن کے سينے ميں دفن ہو سكتے ہيں والا تكد دنيا كے فريب ميں وہ محى جلاتے ، محرموت في سبقت كى اور انھيں قبول ميں پنچاويا ، وق د بکماکہ دد سروں نے اپنے کاند موں پر افعاکر انھیں اتک حول تک پنچا جال پنجنا بسرمال اتکی تقدیر میں تھا۔ بزید الرقاشی کتے ہیں کہ جمعے معلوم ہوا ہے کہ جب میت کو قبر میں رکھ دیا جا تا ہے تواہے اس کے اعمال کھر لیتے ہیں کھر اخمیں اللہ زبان مطاکر تاہے " اوروه كت بين كدائد اية كرم من تما ره جائه والله على تيم دوست احباب اور الل و ميال تما جمو و كرجا يك بين ال مارے پاس تیراکوئی فم خوار نہیں ہے کعب کتے ہیں کہ جب کی نیک بندے کو اسکی قبرین رکھا جا آ ہے تو اے اس کے اعمال صالحد موزہ مناز 'ج 'جاداور صدقہ میر لیتے ہیں عذاب کے فرشتے پاؤل کی طرف سے آتا ہاہتے ہیں و نمازان سے متی ہاس سے دور موئم اس تک راہنہ پاسکو کے کیونکہ اس لے اللہ کے لئے میرے ساتھ ان پر امبا قیام کیا ہے ، وہ سری طرف سے ایس کے اس وقت روزے آئے اس مے اور کس مے تم اس ر قابو پانس سے کوئلہ یہ ونیا میں اللہ کے لئے لم مرمے تک باسارہا ہے وہ اس کے پاس جم کی طرف ہے اس مے وہاں ج اور جماد کھڑے ہوجائیں مے اور کس مے کہ اس سے دور رہو اسلے کہ اس نے اپنے عس کو تمایا ہے اور جم کو مشقت میں ڈالا ہے اور اللہ کے لئے ج اور جماد کیا ہے ، فرضتے ہا تموں کی طرف سے آئي ك اوحرے مدقد كے كاكد ميرے دوست بور رہو اسكے كدان باتموں ب بارمد قات لكے بي اورده اللہ ك يمال معبول موع بين ميوكد اس في الله كى رضا ماصل كرا ك لئيد مدقات دع عين واوى كتي بين كراب اس كما جائ كامبارك مو "قوا عص حال من زعره دا اور توف اعظم حال من موت باكى داوي مزيد كت بي كه قرمي رحت ك فرشة اتے ہیں اور اس کے لیے جند کابسر بچاتے ہیں اور جند کی جادر اڑھاتے ہیں اور اسکی قبر کو مد نظر تک وسیع کرتے ہیں اور جنت سے ایک قدیل لاکر جلائی جاتی ہے اسکے نورے قبرقیامت کے دن تک روش رہی ، عبداللہ ابن عبراللہ ابن عمر فے ایک جنازے کی مشاعت کے دوران فرمایا کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ موہ قبر میں بیشتاہے اوراپ ساتھ آنے والوں کے قدموں کی آوازیں سنتاہے اس سے اس کی قبرے علاوہ کوئی چیز مختلو نہیں کرتی وہ کہتی ہے اے ابن آدم! تیرا ناس مو ممیاتو بھو سے خوف دوہ سیس تھا ممیا کتے میری تنگی میری کندگی میرے کیڑوں اور میری وحشت کا ور نسیں تما ، مرائے کی اتیاری کی ہے (ابن ابی الدنیا)۔

عذاب قبراور منكر نكير كاسوال : حضرت براء ابن عاذب روايت كرتے بيں كه بم سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم كے ساتھ ايك انسادى كے جنازے بيں گئے "آپ اسكى قبر بر سرچكاكر بينہ كئے "اور قبن مرجہ فربایا: الله بين عذاب قبرے تيرى بناه جابتا بول ' پر فرمایا جب مومن آخرت بين حاضرى كے لئے تيار ہو آب الله تعالی ایسے فرشتے بحجتا ہے جن كے چرے سورى كى مائد ہوتے ہيں "ان كے پاس اسكے لئے خوشبو تين اور كئى ہو آب اور مرتے والے كى جد نظر تك بينے جاتے ہيں 'جب اسكى مائد جسم سے باہم آجاتى ہے قبال نے قبل فرشتے اور آسمان كے تمام فرشتے اور آسمان كے تمام فرشتے ہيں 'اور آسمان كے تمام فرشتے اور آسمان كے تمام فرشتے ہيں 'اور آسمان كے درميان كے تمام فرشتے اور آسمان كے تمام فرشتے ہيں 'اور آسمان كے درميان كے تمام فرشتے اور آسمان كے تمام فرشتے ہيں 'اور آسمان كے درميان كے تمام فرشتے اس ميں داخل ہو 'جب اسكى مدح آسمان پنجي جاتی آسمان كے درميان كے درميان كے تمام فرشتے عرض كرتے ہيں 'یا اللہ ! بيہ تيرافلال بندہ ہے؟ الله تعالی فرما تا ہے اسے دالپ لے جاؤ اور اسے دكھلاؤ كہ ميں وعدہ كر يكھ ہيں ۔

مِنْهَا حَلَقْنَاكُمُ وَفِيهَا نَعِيدُكُمُ وَمِنْهَا نُخْرِ جُكُمُ تَارَّةُ أَخُرى (ب١٦٣ آيت ٥٥) مِنْهَا حَلَقْنَاكُمُ وَفِيهَا نَعِيدُ كُلُّ وَمِنْهَا نُخْرِ جُكُمُ تَارَةُ الْحُرى (دواره الله عَمَا والله ال

وہ مخص (اپنی قبریس) لوگوں کے جوتوں کی آوازیں سنتاہے 'جبوہ والی لوٹے میں 'یماں تک کہ اس سے کما جا آ ہے ا مخص تیزا رب کون ہے؟ تیزا دین کیا ہے؟ اور تیزا نبی کون ہے؟ وہ جواب رہتا ہے میزا رب اللہ ہے 'میزا دین اسلام ہے 'اور میرے نبی محمد ہیں 'یہ سوالات اس سے نمایت تخق سے کئے جاتے ہیں 'اور یہ آخری آزمائش ہوتی ہے جس میں مردے کو جٹلا کیا جا آ ہے ' اس وقت کوئی کمنے والا کہتا ہے تونے بچ کما'اور بھی معنی ہیں اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی کے نہ

يُثَبِّتُ اللهُ الَّذِيْنَ آمَنُو ابِالْقَوْلِ الثَّابِةِ فِي الْحَيَاةِ التَّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ (بسرم آيت ٧٤)

الله تعالى ايمان والول كواس كي بات بي دنيا اور آخرت مي مغبوط ركمتا ہے۔

بربودار اورائے کڑے نمایت گذے ہوتے ہیں وہ کتا ہے تھے اللہ کے فضب اور دائی دروناک عذاب کا مردہ ہو موہ کتا ہے تھے ہی برائی کا مردہ ہو تو کون ہے ، وہ کتا ہے جس تیرا عمل ہوں ، کذا تو اللہ کی معصیت جس بت زیادہ جلدی کرنے والا اور اسکی اطاعت میں نمایت ست رو تھا 'اسلئے اللہ تعالیٰ نے جمی برا بدلہ دے 'ہراس پر ایک اندھا برا ہو تا ہے ہیں نمایت ست رو تھا 'اسلئے اللہ تعالیٰ نے برا بدلہ دیا ۔ کہ آگر جن وائس مل کراہے حرکت دیتا ہا ہیں تو حرکت نہ دے سیس 'اور اگر اے بہاڑ پر بارا جائے تو پہاڑ مٹی ہوجائے اس (خوفاک) گرزے اس کا فرکوارا جاتا ہے بہاں تک کہ دہ مٹی بنجا ہے 'ہراس میں روح وائی آئی ہے 'ہراس کو دونوں آ کھوں کے در میان اسے ندورے ادا جاتا ہے کہ اس کے لیے آگ کی سب چرند پرند (موائے جن اور انسان کے) اسکی آواز سنتے ہیں 'ہرائیک اعلان کرنے والا یہ اعلان کرتا ہے کہ اس کے لیے آگ کی دو تختیاں بچادی جاتا ہے 'اور دروزاہ کول دیا جاتا ہے 'وارد دوزاہ کول دیا جاتا ہے 'اور دروزاہ کول دیا جاتا ہے 'اور دروزاہ کول دیا جاتا ہے 'وردروزاہ کول دیا جاتا ہے 'اور دروزاہ کول دیا جاتا ہے 'اور دروزاہ کول دیا جاتا ہے 'اوردروزاہ کول دیا جاتا ہی اس کے لیے صرف آگ کی دو تختیاں کر دیا جاتا ہے 'اوردروزاہ کول دیا جاتا ہے دوروزا کا کہ اس کے باتا ہے دوروزاہ کول دیا جاتا ہے 'اوردروزاہ کول دیا جاتا ہے دوروزا کول دیا جاتا ہے دوروزا کول دیا جاتا ہے کہ اس کے دوروزا کول دیا جاتا ہے دوروزا کول دیا ہو دوروزا کول دیا جاتا ہے دوروزا کول دیا ہو کول دی

جرابن علی کتے ہیں کہ ہر فض کے سامنے اسمی موت کے بد اسکے ایجے اور پرے اعمال جسم ہوکر آتے ہیں 'وہ اپنی نیکیوں کو
دیکتا ہے اور پرائیوں سے آئیس بڑ کرلیتا ہے 'صفرت الا ہر ہوا دوایت کرتے ہیں کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد
فرایا کہ جب مومن کی موت کا وقت قریب آ با ہے قو فرضتے اسکے پاس رہم کے ایک کپڑے میں محک اور دریکان کی فرشو کی لے
کر آتے ہیں 'اور اسکی روح ایسے لکا لئے ہیں جیسے آئے میں سے بال نکال لیا جا آئے 'اور اس سے کما جا آئے 'اے لئس معلیہ' اور
اللہ کی راحت اور کرامت کی طرف لکل 'اس حال میں کہ قو اللہ سے راضی ہے 'اور اللہ تھوسے راضی ہے 'جب اس کی دون کل
جب کافر کی موص آئی ہے قوائے پاس فرضتے ناٹ میں اگل کے فسط لیٹ کر آتے ہیں 'اور نمایت مختی سے دوح بھی کر ہے ہیں'
اور اس سے کما جا آئے کہ اے لئس خیش آتو اللہ تعالیٰ کے عذاب اور ذات کی طرف لکل اس حال میں کہ تو اللہ تعالیٰ سے نا فوسش
ہے اور اللہ تعت الی جھے سے ناراض ہے ہوب اسس کی دون کی جا ہے 'کھرائے قید خانے میں کے جایا جا آئے (مند پراو 'ائن)
جا تا ہے ' دوح کے بھنے کی آواز آئی ہے 'اور اس پر ناٹ ڈال دیا جا آئے 'کھرائے قید خانے میں کے جایا جا آئے (مند پراو 'ائن)
جا تا ہے ' دوح کے بھنے کی آواز آئی ہے 'اور اس پر ناٹ ڈال دیا جا آئے 'کھرائے قید خانے میں کے جایا جا با ہے (مند پراو 'ائن)
جا تا ہے ' دوح کے بھنے کی آواز آئی ہے 'اور اس پر ناٹ ڈال دیا جا آئے 'کھرائے قید خانے میں کے جایا جا با ہے (مند پراو 'ائن)
جا ایک الدیا 'میر این کھی ) الفر علی نے قرآن کریم کی ہے آئے 'اور اس پر ناٹ ڈال دیا جا با ہے 'کھرائے قید خانے میں کے جایا جا با ہا ہے (مند پراو 'ائن)

حَنْى إِذَا جَاءَا حَكَمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ أُرْجِعُونِ لَعَلِي اَعُمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكُثُ (ب٨١٧)

ہاں تک کہ جب ان میں ہے کی پر موت آئی ہے آواس وقت کتا ہے کہ اے میرے رب جھے کو ونیا میں پھروائیں بھیج دینے آکہ جس ونیا کو میں پھو اوکر آیا ہوں اس میں پھر جاکر نیک کام کروں۔ اور فربانا کہ اللہ تعالیٰ بڑے ہے ہوچھتا ہے کہ آوکیا چاہتا ہے ۔ تھے کس چڑی فواہش ہے کیا آویہ چاہتا ہے کہ مال جع کرے ا در فت لگاہے 'ممار تیں بنامے 'فہرس کودے 'وہ کتا ہے فیس میں یہ سب بھی فیس چاہتا بلکہ دنیا میں جو بھو آگا ہوں اس میں اجھا کام کرنا چاہتا موں اللہ تعالیٰ فربا آ ہے ۔۔

كُلاَإِيَّهَاكِلِمَهُمُ وَقَائِلُهَا (١٨٧١ عَدُ)

مرزنس ایدای بات ی بات ب س کوید کے جارہا ہے۔

ین وہ موت کے وقت یہ خواہش ظاہر کرتا ہے محضرت الدہر وہ دوایت کرتے ہیں کہ سرکار وو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد قربایا: موسن اپنی قبر میں ایک سبزواغ کے اندر دوشا ہے اس کی قبر سبّر کر کشادہ کردی جاتی ہو میں ایک سبزواغ کے اندر دوشن کردی جاتی ہو قرآن کریم کی یہ آیت کس کے بارے میں نازل ہوئی ہے ۔ کے کہ کویا جو دوس رات کا جائے گا ہوا ہو گیا تم جائے ہو قرآن کریم کی یہ آیت کس کے بارے میں نازل ہوئی ہے ۔ فیان کہ مکویہ شکہ فضن کی ارب ۱۲۸ ایت ۱۳۷)

تواس کے لیے تھی کا جینا ہوگا۔

لوگوں نے عرض کیا اللہ اور اسکے رسول زیادہ جانے ہیں 'یہ کافر کاعذاب ہے 'جو اس پر قبر میں ہوگا اس پر خانوے 'شین مسلط کردی جائیں گی گیا تم جائے ہو 'تین کیا ہے ' تئین خانوے اور ہا ہیں 'ان میں سے ہرایک کے سات سر ہوں گے 'یہ تمام اور ہے قیامت تک اے کھسوٹے وسے اور اسکے جم میں پھنگارارتے رہیں گے (ابن حیان) تمہیں اس تعداد پر تجب نہ کرنا چاہیے اس لئے کہ اور عوں کی یہ تعداد اخلاق ذمومہ کے بھی اصول ہیں ' پھر ان اخلاق ذمومہ کے مقالے میں ہے جینے کر 'حد' ریا 'فریب اور کینہ و فیرو 'ان اخلاق ذمومہ کے پھر اصول ہیں ' پھر ان سے متعدد فروغ نکی ہیں پھر فروع کی متعدد تشمیں ہوتی ہیں 'یہ صفات مملک ہیں اور میں صفات قبر میں سانپ ' پھتو 'اور اور این دونوں کے درمیان جو سانپ ' پھتو 'اور اور ہون کی مقال ہو کہ کے مرمیان جو اوسان ہیں دو مانپ کی طرح و شعر ہونا ممکن نہیں ہو تی ہو ایا سے کہ اور اس اور ان کی فروع کا مشاہدہ کرتے ہیں ' اوسان ہیں دو سانپ کی طرح و شعر ہونا ممکن نہیں ہو تا ہو گئی تعداد پر نور نوت کے بغیر مطلع ہونا ممکن نہیں ہو آئی میں ملات کا اور اس اور مختی ہونا ممکن نہیں ہو تا ہو کہ کو ایر محکو اور اسرار مخلی ہیں 'لیکن ارباب بھیا ہونا ممکن خور ہوں اسے خوا ہر کا انکار نہ کرنا چاہیے بھیاڑ کے نزدیک یہ اس ایکل عیاں ہوتے ہیں 'جس پر دوایات کے خاکق مکشف نہ ہوں اسے خوا ہر کا انکار نہ کرنا چاہیے بھیاڑ کے نزدیک یہ اس ایکل عیاں ہوتے ہیں 'جس پر دوایات کے خاکق مکشف نہ ہوں اسے خوا ہر کا انکار نہ کرنا چاہیے ہونا کا کہ سے کم درجہ تقدیق و تسلیم ہوتا ہوں۔

خلاف مشاہرہ امور کی تقدیق : رہایہ اعتراض کہ ہم کافرکو اسکی قبریں طویل عرصے تک دیکھتے ہیں اور ہمیں ذکورہ بالا عذابوں میں سے کوئی عذاب واقع ہوتا ہوا نظر نہیں آنا ، مجرہم مشاہرے کیون کسی امر کی تقدیق کس طرح کرسکتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ تم ان امور کی جومشاہدے کے خلاف ہوں تین طرح تقدیق کرسکتے ہو۔

ایک صورت جو زیادہ میح اور نمایت واضح ہے یہ یک تم ان از دیوں اور سانپ پچٹوؤں کے وجود کی تقدیق کرو اور اس امر کا
اعتراف کرو کہ یہ میت کو ذہتے ہیں 'کین تم ان کا مشاہدہ نہیں کہاتے 'کو نکہ تمباری آنکموں میں ملکوتی امور کے مشاہرے کی
صلاحیت نہیں ہے 'اور جو پڑ بحی آخرت ہے متعلق ہے وہ ملکوتی ہے 'دیکمو صحابہ کرام حصرت جر ٹیل علیہ السلام کے نازل ہوتے پر
ایجان رکھتے ہیں حالا نکہ وہ حضرات جر ٹیل علیہ السلام کو نہیں دیکھتے تھے 'ساتھ ہی افیص یہ بھی بھین تھا کہ مرکار وو عالم صلی اللہ
علیہ وسلم جر ٹیل کو دیکھتے ہیں 'اگر حمیس نول جر ٹیل کا بھین نہیں ہے قہ تمبارے لئے اہم ترین بات یہ ہے کہ طا دیکہ اور وی کی
قصداتی کے مال ایک اور اگر تم اس پر ایجان رکھتے ہو' اور یہ بھی بھین ہے کہ مرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت
قصداتی کے مال ایک امت آپ کو نہیں دیکھتی تھی' پھر تم میت کے سلیے ہیں اس کا بھین کیوں نہیں رکھتے کہ
جر ٹیل علیہ السلام کو دیکھتے تھے ' حالا نکہ امت آپ کو نہیں دیکھتی تھی' پھر تم میت کے سلیے ہیں اس کا بھین کیوں نہیں رکھتے کہ
بین امور ایسے واقع ہو سکتے ہیں جو تمبارے مشاہرے سے خارج ہوں' پھر جم میت کے سلیے ہیں اس کا بھین کیوں نہیں رکھتے کہ
ہیں اس طرح قبر کے سانپ اور پچتو بھی دنیا کے سانپ پچتو کی طرح نہیں ہیں' ان کی جنس دو سری ہے' اور ان کے اور اک کے لئے
ہیں دمرے حواس ہیں۔

دو مری مورت یہ ہے کہ تم سونے والے پر قیاس کو ابیض اوقات وہ نیزیں یہ دیکتا ہے کہ اے سانپ نے کا نہا ہے وہ اس کی اقت بھی محدوس کرتا ہے اور چینے لگتا ہے ' دو مرے لوگ اسکی چیسنتے ہیں اس کی پیشائی پر پیند آجا تا ہے ' بھی چی جگہ ہے اس کی اقت بھی مورکا اور اک کرتا ہے ' اور ان سے ولی ہی تکلیف پا تا ہے جیسی جا گئے والا پا تا ہے ' وہ ان جیل پڑتا ہے ' مولا کا اور اک کرتا ہے ' اور ان سے ولی ہی تکلیف پا تا ہے جیسی جا گئے والا پا تا ہے وہ اس کے چیزوں کا مشاہرہ کرتا ہے ' مالا نکہ تم اس پُرسکون پاتے ہو جمہیں اسکے ارد گرد کوئی سانپ یا چیز بھی نظر تس کا ان جب کہ اس کے حق میں سانپ موجود ہیں ' اور اسے تکلیف ہوری ہے ' اگر عذا ب کا مطلب تکلیف ہے تو بھر سانپ کے نظر آنے یا نہ آنے میں کیا فق ہے ؟

تیسری صورت یہ بیکہ آ جانے ہو سانپ بذات خود تکلیف دینے والا نہیں ہے بلکہ تکلیف اس کے زہرے ہوتی ہے 'پرز ہر بھی تکلیف دہ نہیں ہے' بلکہ اس اثر میں ہوتی ہے جو تسارے جسم میں زہر پھلنے سے دونما ہو تاہے' اگریہ اثر زہر کے علاوہ کسی اور چڑے واقع ہو تب بھی تکلیف ہوگی' آہم عذابی اس نوع کا بقین نسیں کیا جاسکا 'بس اتا کیا جاسکا ہے کہ عذاب کو اس سب کی طرف منسوب کر دیا جائے جس کے باحث وہ اثر کھیلا ہے اور تکلیف ہوئی ہے 'مثلا اگر انسان کے اندر صحبت کی لڈت پیدا ہوجائے' اور ٹی الحقیقت محبت نہ ہوئی ہوتو اس لذت کو مرف اس طرح بیان کیا جاسکتا ہے کہ محبت کی طرف اس کی نسبت کردی جائے بینی اس طرح کہ دیا جائے کہ وہ لذت حاصل ہوتی ہے جو عورت کے ساتھ ہم بسری ہے حاصل ہوتی ہے 'اس نسبت سے سب کی معرفت حاصل ہوجائے گی' اور اس کا ثمو معلوم ہوجائے گا' آگرچہ سب کی صورت حاصل نہ ہو' ویسے سب ثمرے کے لئے مقصود ہوتا ہے' بذات خود منالوب نہیں ہوتا۔

(اس کاکیا مال ہوگا جس کے ایک ہو اوروی ایک فائب ہوجائے)

خور کو اس مخص کاکیا حال ہوگا ہو صرف ونیا سے خوش ہو آ تھا اچا تکہ اس سے دنیا چین کی گئی اور اسکے دھمنوں کو دیدی می پر کی ہے ۔ می کی جراس عذاب میں وہ حسرت ہی شامل کر لیجے 'جو آخرت کی نعیتیں نہ طغے پر اور اللہ تعالی سے مجوب رہ جانی کا الم اور اسلئے کہ فیراللہ کی محبت آوی کو اللہ تعالیٰ کی طاقات کے شرف سے محروم کروہ تی ہے 'اس پر اپنی محبوب چزوں سے جدائی کا الم 'اور اخدی نعیوں سے محروی کا غم محکوائے جانے 'اور اللہ تعالیٰ سے مجبوب رہ جانے کی والت ابدالآباد تک مسلار سے گی مجدائی کی آگ بس ووزخ کی آگ کے بعد ہے 'اور ان دونوں کے درمیان کو آپری آگ نہیں ہے ''
اس دوزخ کی آگ کے بعد ہے 'اور ان دونوں کے درمیان کو آپری آگ نہیں ہے '

> كلاً إِنْهُمْ عَنْ زَيْهِمُ يُوْمِنْ لِلْمَحْجُوبُونَ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُو اللَّجَحِيْمَ (ب ٣٠ را آيت ١١) مركز نس يركز اس موذا بي رب مدك دير جائي ك بحريه دون في داخل مول كـ

کین جو قض دنیا ہے الس ندر کھتا ہو'اوراس نے اللہ تعالی کے سواکس سے مجت نہ کی ہواوروہ القائدائی کا مشاق ہو وہ موت کے ذریعے دنیا کے تید خالے 'اور شموات کی تکلیف سے نجات پا ہے' اپنے محبوب کے پاس جا تا ہے' اس سے رکاو ٹیس اور مواقع منقطع ہوجاتے ہیں اور اس پر نوال کے خوف کے بغیرا خمدی تعتیب وہر تک برتی ہیں' عمل کرنے والوں کو ایسے تی درجات پر مختیخ کے لئے عمل کرنا جا ہے۔

اب ہم اصلی تعبوری طرف رجوع کرتے ہیں بعض اوقات آدی کو اپنے محو رہے ہاں قدر مجت ہوتی ہے کہ آگر اسے
افتیار دیا جائے تو اپنے محو رہے ہے ہاتد دھولے کیا خود کو کچتو ہے کو الے تو وہ دو سری صورت افتیار کرلیتا ہے ہیوں کہ اسکے
نزدیک کچتو کے کانے پر مبر کرنا محو رہے کی فراق پر مبر کرنے ہے آسان ہے اگر محو والے لیا گیا تو اس کی مجت جان لیوا اور تکلیف
دہ ہوگی اور زیادہ و جسارے گی اگر آدمی دنیا کی مجت میں جلا ہے تواہ ان و کو لے لئے تیار رہتا ہوگا ہمیوں کہ موت اسے اس

ك تمام محوب اور مرفوب چزول سے محروم كردے كى اس كامورا اسوارى مكر زين الل اولاد احباب معارف جاه اور معولیت سب کھے لے گئی کال تک کہ اس کے کان " آگد اوروو مرد اصفاد می چین لے گ اور پرر چزی ماصل می ن موسكيل كي الى واليى سے بيشہ بيشہ كے لئے مايوس موجانا مو كا اب اكر تمي كوان بيزوں سے مبت ب اور وہ جينے جي ان سے جدا نہ ہو یا تھا تو موت اے جدا ہونے پر مجود کرے گی اور اس جدائی کی تکلیف ایس ہوئی میے سانپ مجھووں کے دینے اور کانے ہے ہوتی ہے ،ہم پہلے ی لکو بچے ہیں کہ انسان کے اندروہ قوت سے رنج اور خوشی کا ادراک ہو تا ہے مرتے کے بعد بھی باتی رہتی ہے ، بلكم موت كے بعد يد اوراك زيادہ مراج اور توى موجا آے اسك محوب جزوں سے جدائى كى تكليف نمايت شديد موتى ہے كو كله زندگی میں تودہ خود کو بولنے اور مضنے المنے سے تسل دے سکا تھا اور دل کویہ کمد کرسلاسکا تھا کہ وہ چرددیاں ال سکت ہے جو چین می ہے یا اسکا عوض مل سکتا ہے بنین مرنے کے بعد تبلی کی کیا صورت ہوگی تبلی اور بسلادے کے تمام رائے سدود کردئے جائمیں مے مرف ابوی ہی مایوی ہوگی بالفرض اگر کسی کو اپنے کرتے پاجائے ہے الی محبت تھی کہ وہ اس سے چین لیا جا یا تو تا کوار ہو تا 'موت کے بعد بھی اسکے فراق کے تکلیف اٹھائی ہوگی' مرکارود عالم مسلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد ہے سی مراد ہے " الرا کو جو نا'موت کے بعد بھی اسکے فراق کے تکلیف اٹھائی ہوگی' مرکارود عالم مسلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد ہے س نَجُا الْحَيْقُونُ " (الكول نے نجات باتى) اور اگر بھارى ہوا قوعة اب بھى نياده ہو كا جيے اگر تمى حض كا فم دو سرے عم سے بكا ہو كا اور ایک درجم والا دو درجم والے سے باکا ہوگا چانچہ سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم قراتے ہیں کہ ایک درجم والا حساب میں دو درہم والے سے باکا ہوگا۔ بسرمال دنیا میں موت کے بعد تم کوئی الی جن مو اگر فیس جاؤے جس پر حمیس حرت نہیں ہوگ اگر تم چاہو تو دنیا کی چیزوں میں کی رکمو' اور چاہو تو زیاد تی رکمو' زیاد تی رکھوسے تو جہاری حسرت بھی زیادہ ہوگ اور کی رکموے تو اپنی مرکا یوجد بلکا کرد کے۔ سانپ اور مجھوان مالداموں کی قبول میں فیادہ ہو سے جو احریت کے مقابلے میں دنیا کو پیند کرتے ہیں "اس پر خش ہوتے ہیں اے پاکرمطنن ہوتے ہیں۔

به ایمان و تصدیق کی وه صورتی جو قبر کے سانوں اور چھوٹ ن اور طواب کی دیگر انواع میں افتیار کی جاستی ہیں ابوسعید الحدرى نے اپنے بیٹے کو جو انتقال کرمنے تھے خواب میں دیکھا اور کمااے بیٹے! بھے پی صحت کر بیٹے نے کما آپ اللہ کے ارادے ی خالفت نہ کریں ابوسعید الحدری نے کہا کھ اور صحت کر سینے نے جواب دیا آپ اس پر عمل نہ کرسیس مے ابوسعید نے کماتو بیان کر میٹے نے کما اپنے اور اللہ کے درمیان کوئی قیمی نہ لائمی بنینی قیمی ہے بھی اس قدر مانوس نہ ہوں کہ وہ اللہ کی مجت سے مضغل كدے۔ چنانچہ مطرت ابر سعيد الحدري في تميں سال تك قيم ليس منا۔ اب رہايہ سوال كه مندرجه بالا تين صوروں مسے کون ی صورت مح ہے۔ اس کا جواب ہے کہ بعض کملی صورت کا اٹار کریں مے اوردو سری صورت کا اثبات کریں مے اور بعض تیس صورت کا آبات کریں کے الیمن فورو الرسے بعد جو اس فی ہم پر محصف ہوا ہے وہ یہ میک یہ تمام امکانی ہیں جولوگ بعض صورتون كا الكاركرت بين ووايي بست من جمالت اورافله تعالى كى دسيع ترقدرت اور عائب تدبيرے لاملى كى بنار كرتے ہيں اصل ميں وہ اللہ تعالى كے ان افعال كا افار كرتے ہيں جن سے وہ مانوس نبس ہوتے اور يہ محض جمالت اور مجزئے تعذیب تے یہ تنوں طریقے مکن ہیں اور ان کی تعدیق واجب ہے محت بعول کوان میں سے ایک بی نوع کا عذاب ہو گا اور بت سول على يد تنون مور على جن كروى جائعي كى مهم عذاب الني سے بناه جا جع بين خواوره تحورا مورا نواده - يد ب حق بات م اے تعدے طور پر تنایم کراو موے نشن پر کوئی ایسا محص موہ دین جواس سلط میں می محتن کے ساتھ کھ کہ سکتا ہو اس حمیس ومیت کرنا مون کداس کی تصیل میں نہ بود اور نداشی معرفت کے حسول میں مضغل ندمو کلک عذاب سے خود کو محفوظ ر کھنے کی تدیر کرد خواد کیے بھی ہو اگر اس فض کی طرح ہو ہے ہادشاہ نے باتھ اور تاک کا مخے کے لئے تد کرلیا ہو اور وہ تمام رات مرسوجارے کہ بادشاہ میرے احضاء جمری سے کالے کا اوارے اواس سے اوراس سزامے نیچنے کی تدہیرنہ کے یہ نمایت درج کی جمالت ہے۔ بسرحال یہ بات انجی طرح واضح ہو تک ہے کہ موت کے بعد عدیا او واب الم می جنا ہو گایا واق فعتوں کا مستق بنے کا ماسلتے بدے کو واقعی فعتوں کے حصول کی تیا دی کرنی جانبے افواب و والب کی تفسیل پر بحث کرنا ہے کار

ب اورونت مائع كرائي متراوف ب

منكر تكير كاسوال ان كي صورت و جركاربان اور عذاب قبرك سلسا من مزيد مفتكو: حزت او مررة ردایت كرتے بين كر مركارود عالم مل الله علية وسلم في ارشاد لرايا بب بنده مرحا با به واسك باس دوسياه رد اور نيلي الحمول والے فرقتے آتے ہیں ان میں سے ایک کو مطراوروو مرے کو تھیر کماجا آہے وہ دونوں بندے سے سے ہیں کہ و نی کے سلط میں کیا کہنا تھا اگروہ مومن ہے تو کہنا ہے کہ میں افعیں اللہ کا بندہ رسول کتا تھا میں گوائی دیتا ہوں کہ اللہ کے سواکوئی معبود نہیں ہے اور پھراسی قبرستر کر لمی اورستر کرچ ڈی کردی جاتی ہے اور اسلے لئے قبریں روشنی کردی جاتی ہے ، پھراس سے کما جاتا ہے کہ سوجا وہ کے گا بھے اپنے اہل و میال کے پاس جانے وو ناکہ میں اضمیں اسکی خردے سکوں وہ کتے ہیں کہ سوجا وہ دلس کی طرح موما آے اوراسے وی جگا آے جو اسے اسے محروالوں میں زیادہ محیب ہو آئے ماں تک کہ اللہ تعالیٰ اسے اسکی خواب گاہ ے اٹھائے گا'اور آگروہ منافق ہے تو کتا ہے میں جیس جانتا میں نوگوں کو پھے کتے ہوئے سنتا تھا'اوروی کسدیتا تھا جو سنتا تھا'وہ فرشتے کتے ہیں ہم جانے تے تری کے گا ، مرزین سے کیا جا آ ہے اس پرلیٹ جا نین اس پرلیٹ جاتی ہے ، یمال تک کہ اس کی پلیاں او مرے اُومرہ و جاتی ہیں وہ قیامت تک ای عذاب میں جٹارے کا (تذی ابن حیان) مطاابن بیار روایت کرتے ہیں کہ سركار ودعالم صلى الله عليه وسلم في حعرت عرابن الخطاب في ارشاد قربايا ات عراجب تم مرحاد من ترسارا حال كيا موكا تساری قوم خمیس سے جائے گی اور لوگ تسارے لئے عن باتھ لیا اور ورز ماتھ جوڑا ایک مرحما تجویز کریں سے عجر تساری طرف والی اس کے محبیل تبدا میں کے اور کھن بیٹا بھی کے اور حبیل خوشوی بدائیل مے ایرا افرا کرنے جا میں مے اور اس کڑھے میں رکھ دیں مے محر تم ہم من والیں ہے اوروان کردیں ہے جب وہ حسین دبان رکھ کروائی اس مے و تسارے یاں قبرے ود متند کر محر کلیر اس مے ان کی آوازی ایس موں کی چیے کڑتے والی بھل اوران کی اس میں چکنے والی بھل کی طرح موں کی ان کے بال نین پر مسلم مور ہوں مے وہ جرکو اپنی کیلوں سے او جرکر تھے عنبور ڈالس مے اور باد والس مے اے عراس وقت تسارا کیا عالم ہوگا معزے مراح مرش کیا یا رسول الد کیا اس دات بھی میرے پاس حل ہو کی بھے اس وقت ہے؟ الخضرت ملى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا بال معترت مرشد مرض كيات من ان سر لئ كانى رمول كا (يين من ان سے نب اول کا) (ابن الى الدنيا) يه أيك نفل مرزي ب جس س عابت بو آب كه على موت سد عفر ديس بولى كله مرف جم اور اصداء برائے بن موا مرے بود می انبان الام اور اذات کاملم رکھتا ہے اور ان کا دراک کرتا ہے مصدد ای دعری می کرتا تھا مص درک کوئی ما بری معزمیں ہے اللہ وہ ایک والی التی شی بجس کانہ طول ہو تا ہے اورن مرض اللہ جو جوئی منس معلم نئیں ہوتی وی اشیاء کا اوارک کرنے والی ہے اگر انسان کے تمام اصفاء تھرمائی اور اسکے ہاں وہ جزور رک ہاتی رہ جائے جو قابل تجوی نئیں ہوتو انبان کمال معل کے ساتھ ہاتی اور کا تم بھتا ہے اس مالت موت کے بعد تجی دہ تی ہوسکے کہ اس جزوم موت طاری سی بوتی اور نداس می عدم طول کرا ہے۔

ہیں' گراس وقت کما جاتا ہے' اللہ تعالیٰ تھے جری آرام گاہ جس برکت جاتا کے دوست بھرن ووست 'اور جرے رفتی بھرن رفتی ہیں' معزت حذیفہ موایت کرتے ہیں کہ ہم سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے عراہ ایک جنازے جس تھ' آپ قبر کے کنارے بیٹے گے' اور اس میں دیکھنے گے' بھر فرہایا مومن اس طرح وہایا جاتا ہے کہ اسکی پہلیاں اور سے کی بڑیاں چرچ رہوجاتی ہیں(احمہ) معزت عائشہ موایت کرتی ہیں کہ آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرہایا کہ قبر وہائے کرتی ہیں کہ آخضرت اس موایت کرتے ہیں کہ مرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی معنوظ رہتا تو وہ سعد ابن معاق ہوتے (احمہ) حضرت اس موایت کرتے ہیں کہ مرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم جنازے کے ہمراہ تحریف لے گئے' آپ کا چرو مبارک کھا ہوا تھا' ہم مبارک بدلا ہوا تھا' جب ہم لوگ قبر رہنچ تو آپ ان کی قبر میں اترے' جب باہر تشریف لائے تو آپ کا چرو مبارک کھا ہوا تھا' ہم مبارک بدلا ہوا تھا' جب ہم لوگ قبر ہم کے جرب عالت ویکھی؟ آپ نے فرہایا جھے اپی بھی کا وبتا' اور عذاب قبری شرت یا وہا گئی ہم کے جیب عالت ویکھی؟ آپ نے فرہایا جھے اپی بھی کا وبتا' اور عذاب قبری شرت یا وہا ہم کہ اس کہ اللہ تعالی نے وہاؤی می خفیف کردی ہے' اور اسے مرف اتا وہایا گیا ہے کہ اسکی آواز مرب کے درمیان کی گئی ہم نے جیب عالت ویکھی؟ آپ نے فرہایا جھے اپی بھی کا وبتا' اور عذاب قبری کی کہ اسکی آواز کی جرب ہیں قبریں اتران کی کہ اسکہ تعالی نے وہاؤی می خفیف کردی ہے' اور اسے مرف اتا وہایا گیا ہے کہ اسکی آواز

خواب میں مردول کے آخوال کا مشاہرہ : جانا ہا ہے کہ انوار بسیرت سے جو کتاب اللہ اور سنے رسول اللہ صلی اللہ علی علی اللہ علی علی اللہ علی علی اللہ عل

اعتبار سی ب اوراللہ تعالی کارشادی د

رَاتُمَا يَتَعَبُّلُ اللَّمُونَ الْمُتَعِينَ (ب٧ره ايت ٢٤) خدا قبالي هفيليا في المل تعلى كرت إلى اس سے معلوم ہوا کہ زید و عمرے مال کی معرفت مطاب ے بغیر مکن قبیل اور جب آدی مرما آ ہے تو وہ عالم ملک و شمادت سے عالم فیب و مکوت کی طرف خطل موجا آ ہے اسلے وہ عالمری انجے سے فکر فیس انا کا مکد اے دیکھنے کے لئے دوسری ا کھی ضورت ہوتی ہے اوروہ اکم براندان کے مل میں پیدای می ہے الین اندان فے اس پر اپی شوات اور دغوی اشغال ہے پردودال رکھاہے اسلے دواس آ کو سے دیکو میں بانا اور ندید مکن ہے کہ دہ عالم ملوث کی کوئی جزاس وقت تک دیکو سکے جب تک استے دل کی آگر پر شوات کا پروء ہے ایمو تکہ انہا ملیم السلام کی آگھوں پر پردو دس تھا اس کے انموں نے مکوت اور اسی جائیات سال بک کہ عالم عکوت میں موول کے احوال کا مطابعہ کیا مورید کان خدا کو اسکی خردی اس لئے سرکاروو عالم صلی الله عليه وسلم في سعدان معاد اور نديث كم سليط من يه فردى كد قبرت المين ديايا الى طري جب حفرت او جايرهميد موضح و الخضرت ملى الله عليه وسلم ن ان ك صاحراوك كو تلاياكم الله تعالى في عمر إب كوا يعما ين الله علياك دونول ك درمیان کوئی پردہ نمیں تھا انبیا گرام اوردرج نبوت ے قرب رکھے والے اولیائے مقام کے ملادہ کس منس سے اس مشاہدے کی وقع دس کی جاسکتی ہم میں او کوں کے لئے وایک ضعیف مشاہدہ ی مکن ہے ااگرچہ نے می نوی مشاہد ہے ، ہماری مراد خواب ہے جو نبت کے انوار میں نے ایک نور ہے اور جس کے حصل سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد قرمایا مواجعے خواب نبقت کے چمیالیس حصوں میں سے ایک حصد ہے" خواب بھی ایک انکشاف ہے"اواس وقت ہو آے جب ول سے پردہ مث جاتا ہے"ای لئے مرف اس من کے خواب کا اعتبار ہو تا ہے جو نیک چلن اور راست باز ہو 'جو منس بحث زیادہ جموت ہو آہا ہے اس کا خواب قابل اختبار جس موگا، جس مخص کے معامی زیادہ ہوتے ہیں اس کا دل سیاہ ہوجا گائے "اوروہ نیند کے عالم میں دیکھتا ہے وہ خواب پریشان کملا کا ہے اس لئے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سوئے سے پہلے وضو کا علم دوا ہے ماکد آدی پاک موکرسوے (عاری ومسلم۔ براء ابن عازب) اس مدیث میں باطن کی طمارت کے لئے محیل اور تمدیم اور جب باطن صاف ہو تا ہے تو قلب

مبارك يركم كرمد بن واعلم مكشف بوكيا قائح كدالله تعالى في آپ كه مكاشفى تعديق كيلي يه آيت نازل فرائى المد لقد صد قالله كرستو كه الروي المراس المدين الماكية في المراس المدين الماكية في المراس المدين المراس المدين المراس المدين المراس ا

ب فك الله تعالى \_ اسية رسول كوسيا فواب و كلايا

شایدی کوئی فض ایبا ہوجو سچا خواب ند دیکہ پاتا ہو' درند عام طور لوگ خواب میں اسی باتی دیکے لیتے ہیں جو بود میں حقیقت بن کر سامنے آتی ہیں 'خواب سچا ہونا' اور نیند میں امور خیب کی معرفت اللہ تعالیٰ کی بجائب صنعت اور فطرت انسانی کے روش اور عمد پہلوگ میں سے ایک پہلو ہے' اور عالم حکوت پر واضح ترین دلیل ہے' مخلوق جس طرح قلب اور عالم کے دیکہ مجائبات سے عافل ہے ای طرح وہ خواب کے مجائب سے بھی عافل ہے۔

لیکن خواب کی حقیقت کابیان ملوم مکا شد کے وقائل سے متعلق ہے اور یمال علم معالمہ سے بث ر منظونیس کی جاعتی ا اس لتے ہم صرف اس قدر ذکر کرتے ہیں جس کی اجازت ہے اور ایک مثال کی صورت میں جس کے ذریعے تم مقصود پر بخولی مطلع موسكتے ہو و كيمو قلب كى مثال الى ب يہے آئينہ اس ميں صور عن اور امور كے حقائق منكس موتے ہيں اور اللہ تعالى نے جو بك انل سے ابدتک مقدر کیا ہے وہ سب ایک جگہ لکما ہوا ہے اوروہ جگہ اللہ ی علوق ہے اسے بھی اور محفوظ کما میا ہے بمی كاب مين اور بمي الم مين بيساك قرآن شريف على دارد بواب عالم من بو يحد بواب إجريحه بول والاب دوب میں فقی ہے ، لیکن تم فاہری آ کھے اس فعن کامشاہدہ نمیں کرسے ، تم یہ کمان نہ کرا کہ دہ اور کئوی او ہے یا ہدی کی ہے ، یا كاب كاغذ اورورق سے ب ككديہ بات حميل قلى طوري جان لي چاہے كہ الله تعالى كو علوق كى اور كے مفار نس ب اورند اسكى كتاب علوق كى كتاب كم مثابه ب جس طرح اسكى ذات ومغات علوق كى ذات ومغات كے مثابہ دس موتى الرقم تقريب فم كے لئے كوئى مثال جانا جامو تو بم يہ كمر يك إلى كر لوح بس مقادر الى كا فابت مونا الياب جي مافع قرآن كے داخ اور تھب میں قرآن کریم کے کلمات اور حوف ابت ہوجاتے ہیں اور ایے ہوتے ہیں جے لکے ہوئے ہوں مافظ قرآن جب قرآن پرمتا ہے والیا لگا ہے کوا وہ کیں دیکھ کرپڑھ داہے والا کد اگر اس کا داغ کمولا جائے اور ایک ایک جزو کرے دیکھا جائے وایک وف می کلما ہوا نظرنہ آئے اس طرز رائ معوظ میں وہ سب می کلما ہوا ہے جس کا اللہ تعالی نے فیملہ کیا ہے اور جو تقدير انال سے وجود پنرير ہونے والا ب اوج كى حال ايك آسينے كى طرح ب جس مي صور تي منفس ہوتى بين اب اكر ايك آئینہ ود سرے آئینے کے مقابلے میں رکھا جائے و دو سرے آئینے میں بھی دی صور تی منکس موتی ہیں جو پہلے آئینے میں ہیں بشرطیک دولوں کے درمیان کوئی بود ماکل نہ ہو تھے ہی ایک آھنے کی طرح ہے جو طوم کے آوار قبل کرناہے "ای طرح لاح محوط می ایک ائینہ ہے جس میں تمام علوم کے آثار معدد سے بیں اور قلب کا شوات کے ساتھ اشتال اور حاس کے ستقنيات ان دونول" آئيون" كے درميان أيك جاب بي وقب كا آئيد اس جاب كے باعث اور كا مطالعہ نس كرنا جس كا تعلق عالم مكوت ، بب مهوا " چلتى بر اس عبب كو وك دى بداورا ، افراد يى ب اس ما مك اكندي عالم ملوت کے بعض انوار برتی خاطف کی طرح چیکے ہیں ایعنی او قات بدانوار وائی ہوجاتے ہیں اور بھی وائی نہیں ہوتے عام طور پر کی دوسری صورت مولی ہے بیداری کے دوران جو یک حواس کے دریعے عالم ظاہرے آدی تک پنجا ہے وہ ای میں مشنول رہتا ہے "اور کی مصول اس کے لئے عالم مکوت سے جاب بن جاتی ہیں "اور فیدے مالم می حواس فمرماتے ہیں "اور قلب روارد من موت الله جو بحد قلب روارد مواله و قالس مواله اوراس كاجر من ماف مواب الدوت استے قلب اور اور کے درمیان سے بروہ اپنے والا ہے اور اسل کول بات قلب کے اکنے میں منتقس ہوتی ہے اگر دونوں کے درمیان کوئی جاب نہ ہو افز حواس کو قبل معدوق میں اللہ علی خیال کو عمل اور حرکت سے نیس مو کی اسلے جو بات دل میں واقع ہوتی ہے خیال ای کی طرف سبقت کرتا ہے اور اسکو ایسی چیزے مشاہت دے لیتا ہے جو اس کے قریب ہو مہوں کہ خیالات مافظے میں زیادہ رائع ہوتے ہیں اسلے خیال حافظے میں رہ جاتا ہے جب آدمی بیدار ہوتا ہے قواسے خیال کے علاوہ کوئی چزیاد نہیں رہتی اسلے تعیرہتانے والے کو اس خیال پر نظرر کھنی پڑتی ہے اوروہ خیال و معی میں مناسبت و کھتا ہے اور اس مناسبت پر اختاو
کرتے ہوئے تعیرہتا تا ہے فن تعیرے واقف اوگوں کے سامنے اسمی ہے شار مثالیں ہیں " تاہم جو لوگ اس فن سے واقف نہیں
ہم ان کیلئے ایک مثال بیان کرتے ہیں "اور وہ یہ ہے کہ ایک فنص نے امام فن طامہ ابن سیرین کی خدمت میں مرض کیا میں نے
مرفواب میں دیکھا ہے کہ میرے ہاتھ میں اگو تھی ہے "اور میں لوگوں کے منے اور شرمگاہوں پر اس سے مرفقار ہاہوں "ابن سیرین نے
فرایا قر مؤذن ہے "اور رمضان میں میج سے پہلے اذان دیتا ہے "اس فنص نے کہا آپ میچ فراتے ہیں " دیکھو مرفقاتا منع کی علامت
ہے "اسلئے ابن سیرین کے ذہن میں فورا کی معنی پیدا ہوئے" اور انھوں نے برجتہ تعیریان کردی " کیوں کہ اس مثال میں لوگوں کا

ملم موا کے متعلق یہ ایک مخفر مختلوب ورنہ یہ علم ایک ناپر اکثار سرور ہے اور اس کے بے جار چائی ہیں اور کول نہ مول جب کہ فیٹر موت کی این وجہ یہ ہے کہ مول جب کہ فیٹر موت کی این وجہ یہ ہے کہ خواب اور موت میں مشامت کی ایک وجہ یہ ہے کہ خواب اور موت میں کیا ہونے والا ہے اور خواب میں فیل میں کیا ہوئے والا ہے اور موت سے قواب میں فیل میں کیا ہوئے والا ہے اور موت سے تو تمام مجابات اٹھ می جاتے ہیں اور جو کچھ پروہ تھا میں تھا وہ سب طاہر ہوجاتا ہے یہ اس کی کہ مالس کی دور تو شیح می انسان کی مالس کی دور تو شیح می انسان کئی تا خرے بغیریہ جان لیتا ہے کہ وہ عذاب اور معینت میں بڑنے والا ہے 'یا اخروی سعاوت اور ابدی سلطنت مامل کرنے والا ہے 'ای لئے جب یہ بختوں کو اپنا انجام نظر آئے گا اور آنکھیں تھلیں گی قوان سے کما جائے گا۔

لَقُدُكُنْتُ فِي غَفُلْةِ مِنْ هٰلَا فَكَشَفُنَاعَنْكَ غِطَّاءً كَفَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (پ١٦١٨) يه ١٦٠ قاس دن ہے بے فرقا سواب ہم لے قبی ہے جما یہ (بالوا) سواج جمان الدین جرب افسیٹر هٰلذا أُمُّا تُعُمِّدُ وَنَ اِصْلُوهَا فَاضِیرُ وَافْوْلَا نَصُیرُ وَاسْتُواءَ عَلَیْکُمُ اِنِّمَا تَجْزُونَ مَاكُنْتُمْ تَعْمَلُونَ - (پ٢١٢ اَيه: ١٥)

وکیا یہ سحرب کیا ہے کہ تم کو نظر نہیں آگا اس میں واقل ہو گھرخواہ سار کرتا یا سار ناکرنا تسارے حق میں دونوں برابر ہیں 'جیسائم کرتے تھے 'ویسائی بدلہ تم کودیا جائے گا۔ سربرہ مور سرور کی در مرمرہ میں روس

وَيَكَالَهُمُ مِنَ اللَّهِ مَالَمُ يَكُونُو ايَحْتَسِبُونَ (ب٢١٣٣ أيعدم) اور خداكي طرف ان كووه معالمه بين آئي المن كان كو كمان جي نه قار

ظامر کلام یہ بیکہ جو قض ہمال علام میں سب یوا عالم اور حکام بین سب یوا حکیم ہے اس پر موت کے بود وہ جائب اور نشانیاں مکشف ہوں گی کہ بھی اس کے خواب و خیال میں بھی نہیں آئی ہوں گی اسلے آگر فقور کو اسلے اگر وہ اس فکر رات دن فکر نہ ہوکہ مرنے کے بعد کیا ہوگا اور تجاب کس جزے الحج گا افتادت وائی سے یا سعادت ابدی ہے اگر وہ اس فکر رات دن مشخول رہے اور اس فکر کے طاوہ اس کوئی کام نہ ہو توب اسے پوری مرکے لئے گائی ہے ' تجب اس پر ہو تا ہے کہ حظیم تمین مشخول رہے 'اور اس فکر کے طاوہ اس کوئی کام نہ ہو توب اس بھر جرت کی بات توب ہیکہ ہم اپنے احوال 'اہل اس ب 'اور ذریت ہے' معیدیں ہمارے مسامنے ہیں اور ہم ففلت میں جطابی 'بلکہ جرت کی بات توب ہیکہ ہم اپنے احوال 'اہل اس ب 'اور ذریت ہے' کھور پر بعد امور اپنی قوت سامند و با موب خوش ہوتے ہیں اور ان کے وجود پر فاذاں ہوتے ہیں' طالا فکہ ہم ان جزوں ہے گئی طور پر جدا ہونے والے ہیں 'لیکن وہ فض کمال ہے جس کے واس سے لانیا جدا ہونا ہے 'اور جس قدر بہا ہیں دنیا ہیں موسلے وسلم نے ارشاد فرمائی تنی کہ آپ جس جرت کرلیں آپ کو اس سے لانیا جدا ہونا ہے 'اور جس قدر بہا ہیں وہ کی در ہم چھوڑا کیں' آپ کو مرنا ہے' اور جو چاہیں میں کرئیں آپ کو جزاء کمی ہو کہ یہ امور آپ پر یعین کے سامنے میں کوئی در ہم چھوڑا اس خوار نہ کی کوئینا میں بیائی نہ دوست 'ارشیاد فرمایا کرتے تھے ۔

اور نہ دینا ہیں اس طرح رہ جھے سافر رہتا ہو نہ اور نہ بائس پر پائس نہ ترک میں کوئی در ہم چھوڑا اور نہ کی کوئیا میں بینایا نہ دوست 'ارشیاد فرمایا کرتے تھے ۔

لُوْكُنْتُ مُنْخِذً احْلِيلًا لَا تَخَنْتُ أَبَابُكُرَ خَلِيلًا وَلَكِنْ صَاحِبُكُمْ خَلِيلُ الرَّحْلِن

أكريس مى كودوست بنا ما قوانو بكركوبنا ما يكن تمهارا سائقى قوالله كادوست

کوا آپ نے بیان فرا اواکہ رمین کی دوئی آپ کے اطن قلب میں جاگزیں ہوگی تمی اور اسکی مجت آپ کے ول میں رائج ہوگی تمی میاں تک کہ اس میں نہ کئی دوشت کی محواکش باتی دی تھی اور نہ کی جیب کی آپ نے اپنی امت سے ارشاد فرایا ہے ران گذشہ میجبون اللّٰمُ فَاتَیْ مِعُونِی دُنوی بِکُمُ اللّٰهُ (پ۳ر اللّٰہ اس)

اكرتم خدا تعالى عب مجت ركع بوق تم لوك برا اجاع كرد و دانعالى تم عب مبت كر ليس ك

فَأَمَّا مَنْ طَعْى وَ آثَرَ الْحَيالُ النَّيْمَا فَإِنَّ الْجُوحِيْم هِي الْمَاوَى (ب مورر المدور المدور)

جس محص نے سر بھی ک اور داوی اندگی کو ترج دی سودد ان اس کا العکائد مو گا۔

کاش تم فردر کی چال سے نکل سکتے 'اور اپ فس کے ساتھ افعاف کرسکتے 'اور اس بی تسارای کیا تصورے ہم سب کا یک مال ہے 'ہم سب کا یک مال ہے 'ہم سب ایک ہی رہے ہی رہے ہوں ہم سب کا یک مال ہے 'ہم سب ایک ہی رہے ہی رہے ہیں۔ ہمار ہم سکون دنیا ہے فائی کے لئے ہو تا ہے اور ان تمام نا فران ہوں کے بعد ہم یہ امید رکھے ہیں کہ کل ہم آپ کی امت میں ہوں گے 'اور آپ کے شعین کی صف میں نظر آئیں گے 'انتجاب ہی ہوں تھی اور آپ کی صف میں نظر آئیں گے 'انتجاب ہی تا ہوں تھی اور تھی تا قس ہے میں افد تعالی فرائے ہیں ۔۔

أَفَنَجِعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجُرِمِينَ مَالْكُورَكَيْفَ نَحْكُمُونَ (بُ١٣٠٦)

كيام فرال بدارد كونافراول كي برابركدي كي مركوكيا بوام كيافيل كي بو-

اب ہم اپن اصل مقعد کی طرف چلتے ہیں ، علم مقعدے بث کیا تھا 'یمان ہم بعض دہ خواب مان کرتے ہیں جن سے مرول کے احوال مکشف ہوتے ہیں ، نیزے ختم ہوگئے ہے مرول

دے 'بدخواب بیان کرے آپ یا بر لطے اور این معم خبیث نے آپ کو زخی کھوا ایک بردگ بیان کرتے ہیں کہ یں نے سرکاروو عالم صلی الله علیه وسلم کی خواب میں زیارت کی اور مرض کیا یا رسول الله أجرب لئے وعلی مقرت فرائے، آپ نے جھ سے امراض فرایا میں نے عرض کیایا رسول اللہ ہم ہے سغیان این مینے نے مدین میان کی اور مواین المتکددے موایت کرتے ہی اوروہ جابر این عبداللہ سے کہ آپ ہے جب ہمی کوئی چے الحی کی آپ نے الکار نہیں فرمایا ہے بین کر آپ میری طرف متوجہ ہوے اور فرمایا اللہ تیری مغفرت فرائے میاس این عبد المطلب مواہت ہے کہ جمع میں اور ایولیب میں جاتی جارہ کا رشتہ تھا جب وہ مرکبااور اللہ نے اسے بارے میں فردی تو مجھے اس کے انجام پر افسوس ہوا 'اور اسکی مجھے بوئی افر ہوئی میں نے اللہ تعالی ہے سال بمرتک یہ دعا ك الدافع المع المع وكلاد " ايك دوري في المع فواب على ديكا كم السين ما م على المكامال ہے جہا کنے لگا کہ دوئے کی اس سے عذاب میں جالا ہوں اس وروزش جی ہے اس کم میں ہوتی اور نہ عذاب سے محد داحت ملی ب مرود شنبہ کی رات کو تخفیف ہوجاتی ہے میں نے کماود شے کی رات میں کیا محصوصیت ہے اولب نے واپ دواس رات محرصلی الله علیه وسلم بردا بوع سے اور ایک باعری است کے مریس ولادت کی خرسے کر ائی تھی میں بدس کرخوش ہوا تھا اورای فوجی کے اظمار کے لئے میں نے بائدی کو آزاد کردیا تھا اس کا ڈاپ جھے اللہ تعالی نے اس طرح وکا ہے کہ مرود شے ک رات بھے اب افعالیا جاتا ہے موالوا حد ابن نوا کتے ہیں کہ میں ج کے ارادے سے نظام میرے ساتھ ایک ایسا محض مجی تھا جو اٹھتے بیٹے سوتے جاسے ورود شریف پرمتا متاقا میں نے اس سے اسکی وجد دریافت کی اس نے کما میں پہلی بار مکہ مرسمیا اس سنرمين ميرب سائقه ميرب والدسي هي جب بم لوك واين بوسفة وايك حول يريخ كر يهي نيز المن البي عن موى ما تقاكد اید اندوالا آیا اور کے لگا کرا ہو اللہ قبائل نے جرے والد کو مادوا ہے اور اس کاجموسیاہ کردا ہے ایس مجراکر کرا ہو کیا میں ے اپنے باپ کے جرے سے کیڑا بنا کردیکما وہ واقعی مربھے تھے اور ان کا جرو علوہ و کیا تھا اید مال دکھ کرمیرے ول بی خوف بیٹ حميا ابحي من ابي غم من جنا تعاكر بحديد غير غالب الي بنسارك فواب مين ويكما كه ميور، والذب مهاف جارسياه ووهس بين اوران کے ہاتھوں میں لوہے کے مرز ہیں اچا تک ایک مضی جرنمایت خورو تھا اور جس نے سرالیاس میں رکھا تھا وہاں آیا اوران لوكول سے كسنے لكا دور رہو بمر صرب والد كے جرب ير ماتھ بيرا استك بعد مير عباس كيا "اور كنے لكا كرزا بو" اور د كي الله تعالى نے حرے باپ کا جمو روش کروا ہے میں فی کھا جرب بال باپ آپ پر فدا ہوں کہ کان میں؟ اس نے کما میں مر بول میں اپنی حکد ہے کمڑا ہوا اور اپنے والد کے جرب سے کیڑا بنا کردیکھا قد واقعی ان کا جمو ساتھ ہوگیا تھا اس دان کے بعد ہے می نے سرکاروو عالم صلى الله عليه وسلم في خدمت الدس بين بدية ودود وسلام ميجنا ترك تبين كيامنطوت همراين ميدالعوز فرات بين كم يس ف خواب میں مرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیادت کی معطرت او کڑھ مواآپ کی قدمت میں بیٹے ہوئے تھے میں نے سلام کیا اور بیٹر کیا استے میں حضرت علی اور حضرت معاویہ حاضر موسلے اور ان اولوں کو میری تظہوں کے سامنے می ایک مرے میں واعل كياكيا اوركره بدكرواكيا ابعي تمودي ي دركزري فلى كد معزت فلي يك بوت واير كك رب كعيدى فتم إصراء لئ فيعلد كديا كياب اور ععرت على كے لكنے كے ور بعد حصرت معاور الدي من بوت كا كد دب كعبر كى فتم إميرى خطامعاف كردى معی ہے ' حضرت مبداللہ ابن مہاس ایک دات آٹا بشروایا الئے راجھون پڑھتے ہوئے نیندے بیدار ہوئے 'اور کہنے لکے واللہ حسین کو مل كرواكياب يو وافعد اس وقت كاب كر ابعي حفرت حيين عليد السلام كي شمادت كي اطلاع د بال نيس بنجي عني السلام ابن عباس کے رفقاوتے آپ کی اس جرکا بقین سیں کیا اب نے فرمایا کہ میں نے خواب میں سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نوارت كى بى كى باس ايك برتن ميں فون توا كى بے جو سے اوشاد فرايا كيا و نہيں جانتا كد ميرى است نے ميرے بعد كيا كيا ہے ا انموں نے میرے بینے کو قتل کردیا ہے " یہ اس کا اور اس کے ساتھیوں کا کاخون ہے میں اے اللہ تعالیٰ کے پاس لے جاؤ تکا 'ج میں دن کے بعد خر آئی کہ حصرت حسین مواس دن شہد کروا کیا تھا جس دن جعرت مرداللہ این ماس نے خواب میں و کھا تھا مکی نے حفرت ابو برالعديق كوخواب مين ديكما اور دريافت كياكه اب بيشد الى زمان كے مخطق بيدارشاد فراتے رہے ہيں كه اس نے جھے

مشائخ عظام کے خواب : ایک بزرگ کتے ہیں کہ میں نے تمیم الدور فی کوخواب میں دیکھا اور عرض کیا کہ جناب والا!الله تعالى في الله على ما تعد كيا معالمه فرايا ب المول في كما كم و الله تعالى في جنون من محمايا اوروريافت فرايا كد كيا . المجه جنت ك كون جذا فيمي كل مين ن من كيا نس وليا أكر في كون جزا يمي لكن وين ود جزير برد كدينا اور في اي باركاه من رے کا شرف ند بخشا۔ بوسف ابن الحسین کو فواب میں دیکہ کر حمی نے پوچھا کہ اللہ تعالی نے آپ کے ساتھ کیا معالمہ کیا ہے " انمون نے کما کہ میری منفرت فرمادی ہے اسائل نے وریافت کیا می وجہ سے؟ فرمایا میں نے سجیدہ بات کو زاق میں نہیں اوایا " منسود ابن اسامیل کتے ہیں کہ میں نے میدافتد البزار کو خواب میں دیکھا اور پوچماکد اللہ تعالی نے ساتھ کیا معاملہ کیا ہے" انموں نے جواب دیا کہ اللہ تعالی نے مجھے اپنے سامنے کو اکیا اور مرے دہ قیام کتاہ معاف فرادیے جن کا میں نے اقرار واحتراف كيا مرف ايك كناه ايبا تناجس كا اعراف كي وعد ي الحديد الله الل كامرا من محديث كا عدر كراكيا كيا عال تك ك ميرے چرے كاكوشت كركيا ميں يے بوجاده كناه كياتا كي على الك خوب دوائے كود يكماده جھے اجمالا عصالة تعالى ے شرم آئی کہ میں استے سامنے اسکاؤکر کروں ابوجعفر میدانی کتے ہیں کہ میں نے خواب میں سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو ديكما آپ ك ارد كرد كچه فقراء بين بوت من الهاك آسان درميان من بهااوردد فرفت ين اتران من ايك ك باتع من طشت تعادد سرے كم الته مي اوقا تعار فرضت في طشت الخضرت صلى الله علي الله كا الله على الته وهوي، اور لوگوں کو بھی تھم وا چنانچہ لوگوں نے بھی ہاتھ وحوے ' پر طشت میرے سامنے رکھ ویا کیا ' ان فرختوں میں سے ایک نے دو سرے سے کماکہ اسکے ہاتھوں پر پانی مت ڈالتا اسلے کہ وہ ان میں سے میں ہے میں نے عرض کیایا رسول اللہ کیا آپ نے ارشاد سیں فرایا کہ آدی ان لوگوں کے ساتھ ہے جن سے وہ محبت کرے اپ نے فرایا ہاں میں نے عرض کیایا رسول اللہ ایس آپ سے مجت كرنا بول اوران فقراء سے محبت كرنا بول مركارووعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا اسكے باتھ بھى د حلواود اير بحى اسى مں ہے ، حفرت جنید فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں لوگوں میں خطاب کررہا ہوں استے میں ایک فرشتہ میرے باس آیا اور کنے نگاوہ ممل کون ساہے جس سے تقریب ماصل کرتے والے اللہ تعالی کا تقریب ماصل کرتے ہیں میں نے کماوہ تعلی غمل جومیزان عمل میں ہورا اترے وہ فرشتہ یہ کتا ہوا واپس ہو کیا بخدا اس کا کلام ونتی یافتہ مخص کا کلام ہے ، جمع کو خواب میں دیکھ كريوچا كياكة آپ نے معاملہ كيما پايا؟ افھوں نے جواب ويا كه ميں نے دنيا ميں دہد كرتے والوں كو ديكھا كہ وہ دنيا و افرت كي خير سمیت کرلے مح شام کے ایک فض نے علاوان زوادے کماکہ میں نے خواب میں دیکھا کہ آپ جنت میں ہیں وہ اپنی نشست ے اترے اور اس مخص کے پاس اگر فرمایا کہ شیطان نے بھے مراہ کرنا جایا تھا اس سے تو ج میا کین اب تھے اس کام کے لئے متعین کیا ہے ، محرابن الواسع کہتے ہیں کہ ایکھے خواب مومن کو خوش کرتے ہیں ، فریب نمیں دیے صالح ابن بشر کہتے ہیں کہ میں نے عطاء سلى كوخواب من ديكما اور عرض كيا آب قدينا عن نمايت رجيده اور مغموم رباكت تعيم فرمايا اب يخدا جمع ايك طويل راحت اور خوش ميسر بي من يو جوا آپ من درج من بين انمون ني جواب مي يه ايت يومي :

مَعَ الْبِيْنَ أَنْعُمُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ مِنَ الْبَيْنِيْنَ وَالصَّلْيُقِيْنَ وَالشَّهُ لَا اِوَ الصَّالِحِيْنَ (پ٥١٦) مَعَ الْبِيْنِ أَنْعُمُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ مِنَ الْبَيْنِيْنَ وَالصَّلْيَقِيْنَ وَالشَّهُ لَا اِنْ مَعْرَات كَ سَاحَ بِونَ كَ جَنْ يُر الله تعالى لَهُ انعام فرايا بِي فِي انجهاء مريقين شداء اور ما لهن ان ابن افغال عن مُوالِي المَعْلَ رَبِي عَلَى وَنَا بِالْمِولِ فَي اللهِ اللهِ اللهُ تعالى اللهُ التعالى اللهُ تعالى اللهُ التعالى اللهُ تعالى الل

كرتے متے ك ان كى بينائى جاتى رى تھى۔

ابن مينية فرماتے ہيں كديس نے است بمائى كوخواب من ديكما اور دريافت فرماياكد اسد بمائى! الله تعالى نے تيرے ساتھ كيا معالمہ کیا ہے؟ اس نے کما کہ اللہ نے میرے تمام گناہ بخش دے ہیں جن کی میں نے مغفرت جابی تھی اور جن کی مغفرت نہیں جابی تمی وہ نہیں بخشے ہیں علی اللق کہتے ہیں کہ میں نے خواب میں ایک عورت کودیکھا جو دنیا کی عورتوں جیسی نہیں تھی میں نے اس ہے ہوچھا کہ تو کون ہے؟ اس نے کمایش حور موں میں نے کما مجھ سے شادی کرلے 'وہ کئے گی میرے آقا کو پیغام دے اور میرا مر اداکر میں نے بوچھا تیرا مرکیا ہے وہ کئے گی کہ اپ نفس کو اسکی آفات ہے بچانا میرا مرہے۔ ایراہیم ابن اسحاق الحربی کتے ہیں کہ میں نے زبیدہ کو خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ اللہ نے تیرے ساتھ کیا معالمہ ہے؟ اس نے کما اللہ تعالیٰ نے میری مغفرت کردی ہے، میں نے بوچھااس ال کی نا کر جو تونے مکہ مرمہ کے رائے میں خرج کیا ہے اس نے کما مال کا تواب تو اس کے مالکوں کو طاہ ع مجھے تومیری نیت کاصلہ عطاکیا گیا ہے ؛ جب معرت سفیان توری کا انقال ہو گیا تو کسی نے اقتمیں خواب میں ویکم کردریافت کیا کہ اللہ تعالی نے آپ کے ساتھ کیا معالمہ کیا ہے انحوں نے جواب دیا کہ میں نے پہلا قدم بل مراط پر رکھا اور دو سرا جنت میں احمد ابن انی الحواری کتے ہیں کہ میں نے خواب میں ایک باندی کو دیکھا وہ ب مدحسین بھی اتنا حسن میں نے پہلے بھی نہیں دیکھا تھا 'اس کا چرونورت چک رہاتھا میں نے اس سے ہوچھا کہ تیرے نورانی چرے کا وجہ کیا ہے؟ اس نے کما کہ کیا بچے وہ شب یا دے جس میں تو معا تما مین کما بال محصے یاد ہے اس نے کما میں نے تیرے آنسو لے کرا ہے چرے پر ل لئے تھے اس وقت سے میرا چرواس قدر روش ہے ممانی کتے ہیں کہ میں نے خوار ب میں حضرت جنید کو دیکھا اور پوچھا کہ الله تعالی نے تہمارے ساتھ کیا معالمہ کیا ہے؟ انموں نے جواب دیا کہ وہ اشارات ضائع محے اور وہ عبارتیں را نگاں ہوئیں میں جو پچھ ٹواب ملا وہ ان دو ر کھتوں پر ملا جو ہم رات میں پڑھا کرتے تھے 'زبیدہ کو خواب میں و کھ کسی نے ہوچھا کہ اللہ تعالی نے تیرے ساتھ کیا معالمہ کیا ہے اس نے جواب دما كم يحصان عار كلون ك وجب بنش راب كرالمالا اللهافني بهاعمري كراله الله الداد حل بها قبري كراله 

علیہ وسلم حعرات ابو بکو عمر کا سادا گئے ہوئے میرے پاس تشریف لائ اور کھڑے ہوگئے ہیں اس وقت پھو کلمات کہ کراپنے
سینے پر ضرب لگا رہاتھا' آپ نے فرہایا اس کی برائی اسکے خیرے کم ہے' حضرت سغیان ابن مینیہ فرہاتے ہیں کہ جس نے سغیان اور ایک
کو خواب میں دیکھا کہ آپ جنت میں ہیں 'اور ایک درخت سے دوخت پر یہ کتے ہوئے اور رہے ہیں' سلمیڈل ھنگا
فُلْیکٹ میکرل النعام لمون "میں نے کہا کہ جھے بھو وصیع فرہائیں' فرہایا: لوگوں کی معرفت کم کو 'ابو حاتم الرازی تیسد ابن متبہ
سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے سغیان اور کی خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ اللہ تعالی نے آپ کے ساتھ کیا معالمہ کیا ہے' انھوں
سے فرہایا ہے۔

نَظُرُتُ إِلَى رَبِّيُ كِفَاحًا فَقَالَ لِى هَنِينًا رَضَائِيُ عَنْكَ يَا لَبِن سَعِيْدٍ فَقَدُ كُنْتَ أَلِنا أَظْلَمَ الدَّجِي بِعَبْرَةِ مُشْتَاقِ وَقَلْبٍ عَمِيْدٍ فَقَدُ كُنْتَ أَلَا أَظْلَمَ الدَّجِي بِعَبْرَةِ مُشْتَاقِ وَقَلْبٍ عَمِيْدٍ فَلَكُ عَيْرُ بَعِيْدٍ فَلَوْنَكَ فَاللّهِ مَا فَاللّهُ مَا أَذَنَهُ وَ زُرُنِي فَاتِي مِنْكَ عَيْرُ بَعِيْدٍ فَلَوْنَكَ فَيْرُ بَعِيْدٍ فَلَوْنَكَ فَيْرُ بَعِيْدٍ وَ زُرُنِي فَاتِي مِنْكَ عَيْرُ بَعِيْدٍ فَلَا مِنْ أَنِي فَاتِي مِنْكَ عَيْرُ بَعِيْدٍ وَ اللّهِ مِنْ اللّهُ مِنْ مَا اللّهُ مَنْ اللّهِ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ مِنْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ

(یں نے اپ رب کوسامنے دیکھا آواس نے فرمایا اے این سعید آتھ سے جری رضا مندی مبارک ہو ؟ جب رات ہوجاتی تنی آ تو تعجد کے لئے کھڑا ہو تا تھا؟ تلب منتاق اور چھم کریاں کے ساتھ اب توجند کا ہو

میں مکان چاہے پند کرلے اور میری ٹیا دت کرامیں تھے سے دور نہیں ہول)۔

(اواب الم اس بات كے علاوہ محمد نہ لكمنا جے د كم كرتم قيامت كون فوقى حاصل مو)

حضرت جنید اللیس کوخواب میں دیکھا کہ وہ نگا گیردہا ہے 'انموں نے اس سے کماکیا تھے ان آو میوں سے شرم نہیں اتی 'ابلیس نے کماکیا یہ آوی ہیں 'آوی تو وہ ہیں جنموں نے مبجہ شونیزی میں میرے جم کولا فرکدیا 'اور میرے جگر کو فاکستر کرڈالا' محضرت جنید کتے ہیں کہ میں نے بیدار ہونے کے بعد مجد کا قصد کیا 'اور دیکھا کہ وہاں پچھ لوگ سرجھائے بیٹے ہیں 'اور سوچ میں مصوف ہیں 'جھے و کی کر میں وفات کے بعد خواب مصوف ہیں 'جھے و کی کہ مرمہ میں وفات کے بعد خواب میں دیکھا کیا آئے اور دیکھا کہ جھی پر شرقاء کا حماب نازل ہوا' پھی فی کھی کی انہوں نے کما کہ جھی پر شرقاء کا حماب نازل ہوا' پھی فربی میں دیکھا کہ ہی ایوالقاسم کیا گئے کے بعد جدائی ہوتی ہیں نے مرض کیا نہیں 'اے صاحب جلال 'چنانچہ جھے ابھی قبری میں رکھا گیا تھا کہ میں ایپ درب سے جاملا' عتبہ غلام نے خواب میں ایک خواصورت حور دیکھی' حور نے ان سے کما اسے عتبہ میں تھے پر

قُلُ لَوْ اَنْهُمْ تَمْلِكُونَ خَوْ إِنْ رَحْمَة وَمَى إِذَالاً مُسْتَكُنَّمُ خَشْبِيقًالاِنْفَاق (ب10 المد 10 ) آب فراد بحيَّ الرّمْ لوگ ميرے رب كي رضت كے عاد موت واس مورث ميں تم فرج كرے ك

الديشے عنور إلى مدك ليت

ایک بروگ کتے ہیں کہ جس رات صرت واو واللائی ک وقات مولی بیس لے خواب بیل دیکھا کہ اسمان پر ایک نور ہے اور ویا میں فرھتوں کی امد رفت ماری ہے میں نے بوچھا یہ کون می رات ہے؟ او کوں نے کٹائس رات میں داؤد اللائی کا انتقال مواہ اوران کی مدح کے استقبال کا لئے جت سجائی جاری ہے ابوسعید اشحام کتے ہیں کہ میں نے سل مطوی کو خواب میں دیکھااور المااے معال اور کھنے گے اب مجھے معامت کتا میں نے کما کوب نہ کول ونیا میں تمارے مالات ای قابل تے اکہ حمیس مع کما كي وجد سے بحق والے جو فلال برميا جو سے دريا نت كرتى تن ابن راشد كتے بي كه جى فے مبداللہ ابن المبارك كووقات ك بعد خوان میں ویک اور وریافت کیا کیا آپ انتقال حمیں کرتھے تھے "انموں نے قربایا ہاں! میں نے پوچھا اللہ تعالی نے آپ کے ساتھ كياسلوك كياسية؟ فرمايا الله تعالى في ميري الي مغرت فرمائي بيك تمام كنامون كو ميد موكى بي من ي يوجها سنيان ورى كاكيا حال ہے انھوں نے کما ان کا کیا بوجمنا وہ او ان لوگوں کے ساتھ ہیں "مسّع الّندِيْنَ أَنْعَتُم اللّهُ عَلَيْهِم مِنَ السَّبِيّنِيمِنَ والصِّدِيْقِينِي وَالشَّهِ مَاءِ وَالصَّالِحِينِ "ربي ابن طيمان كت بن عن في الم شافي كم انعال كَ بعد فواب مُن ديما اوردایا ات کیا کہ اللہ تعالی نے آپ کے ساتھ کیا معالمہ کیا ہے؟ انموں نے جواب دیا کہ اللہ نے مجھے سونے کی کری پر شمایا اور مجمور آن موتی بھیرے حس بھری کے کی سائٹی نے اٹھیں ان کے اٹھال کی دات خواب میں دیکھا کہ کویا ایک اعلان کرتے والا يد اعلان كريما ہے كه الله تعالى في آدم نوح ال ابرايم ورال مران كوتمام علوق بر فعيلت بيش ب اور حس بعري كوا كے تمانے کے لوگوں رفعیات وی ہے ابولیعنوب قاری و تیقی کتے ہیں کہ میں نے خواب میں ایک اعمالی طویل قامت محص کودیکھا لوگ اسکے بیچے پیچے عل رہے تھ میں نے لوگوں سے بوچھا یہ کون صاحب میں؟ لوگوں نے کمایہ اولیں قرفی میں میں ان کی خدمت من ما ضربوا اور عرض كياكه الله آپ رحم فرائع مح يحد صبحت كيم آپ فيسه اهتائي قرائ اور جواے ترش موئي ظاہری میں نے عرض کیا کہ میں آپ سے رہنمائی کا خواستگار ہوں آپ میری رہنمائی فرائی اللہ آپ کی رہنمائی فرائے گا وہ مرى طرف متوجه ہوئ اور فرمایا اے رب كى رحت كو اسكى محت كونت طلب كد 'اوراس كے انقام سے اسكى مصيت كے وقت ڈرو اور اس دوران اس سے امید کا سلسلہ منقطع مت کو ' محروہ مجھے چھوڑ کر آمے بیدے کے ابو بکر ابن ابی مریم کتے ہیں کہ میں نے در قاء این بشرا لمفری کو خواب میں دیکھا اور پوچھا اے در قاء تیرا انجام کیما ہوا؟ اس نے جواب دیا کہ جھے بری مشکل ہے نجات ماصل ہوئی میں نے کما حمیں کون ساعمل بمتراگا کنے لگے اللہ کے خوف سے رونا میزید ابن نعامہ کتے ہیں کہ ایک لوکی طاعون جارف کے زمانے میں مرکئ رات کواس کے باپ نے خواب میں دیکھا اور کمااے بیٹی ! جھے آ خرت کے متعلق کوئی خردے ا اس نے کما آیا جان! ہم ایک ایسے زمدست امرے دوجار ہوئے ہیں جے جانے ہیں لیکن عمل نمیں کرتے اور تم عمل کرتے ہو اليمن جاسية نيس مو الله كي تتم ويا اوراكي قمام زنعتون ، بمرمر نزويك يدب كه مير منام اعمال من الك يا دوباركما م الكر معان الله اور ايك يا دو وكفت قمال بور متبه فلام ك ايك مندكت بين كه من في متبه كوخواب من ديكما اور دريافت كيا اللّه تعالیٰ نے تمہارے ساتھ کیا معاملہ کیا ہے؟ انموں نے جواب دیا کہ میں ان کمات دعا کے طفیل جنت میں داخل ہوا جو تھرے کھر

یں کیے ہوئے ہیں 'بیدار ہونے کے بعد میں محرے اندر کیا قود کھاکہ ایک دیوار پر منب خلام نے اپنے تھم سے یہ کلمات لکھ چھوڑے ہیں :۔

يَاهَادِئُ الْمُصَلِّئِنَ وَيَالَّرُ حَمَّالُمُنْنِينَ وَيَامُقِيلُ عَثَرَاتِ الْعَادِيْنَ الْحَمَّعَبُدُكَ ذَا الْخَطَرَ الْعَظِيمِ وَالْمُسْلِمِينَ كُلُّهُمْ أَجْمَعِيْنَ وَاجْعَلْنَا مَعَ الْاَحْيَاءِ الْمَرْدُوقِينَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِينَ وَالْعِبِلِيْقِهِ، نَ وَالشَّهَاءِ وَ الصَّالِحِيثَ آمِينَ يَارِبُ الْعَالَمِينَ

اے گراہوں کو راہ دکھلانے والے 'اب خطاکاروں پر رحم کرنے والے 'اب لفرش کرنے والوں کی لفوش مرکے والوں کی لفوشیں دور کرنے والے 'اب فیری مسلمانوں پر رحم کرہ و زیدست خطرے سے دوجارے 'اور تمام مسلمانوں پر رحم کر 'اور جمیں ان زعدہ لوگوں کے ساتھ کرہو رنق دے جاتے ہیں جن پر توسے انعام کیا ہے 'انبیاء 'مدیشن شراء اور صافحین میں سے اے تمام جمانوں کے پدوردگاریہ وعاقبول فریا۔

مولی این حماد کہتے ہیں میں نے خواب میں دیکھا کہ سنیان توری جنت میں ہیں اور ایک در فت سے دو مرے در فت پر اثرے ہیں میں نے موس کیا اے ابو مہداللہ آپ نے یہ مرتبہ کس عمل سے حاصل کیا ''انموں نے جواب دیا ورم سے 'میں نے بوجھا علی ابن عاصم کا کیا حال ہے ' فرایا وہ تو ستارے کی طرح در فتاں ہیں ایک آ ، جی نے خواب میں سرکار وہ عالم صلی اللہ طلبہ وسلم کی زیارت کی 'اور مرض کیا یا رسول اللہ مجھے ضیحت فرائے ! فرایا جو نقسان پر نظر نہیں رکھا وہ نقسان اٹھا ہے 'اور جو نقسان اٹھا ہے 'اور جو نقسان اٹھا ہے 'اور جو نقسان اٹھا ہے 'ام شافی فرائے ہیں کہ گزشتہ دنوں میں ایک الی مصبت کا دکار تھا جس نے جھے سے بریثان کرر کھا تھا'اور اس کے باحث میں انتہائی تکلیف میں تھا'اور اس مصبت پر اللہ کے سواکس کو اطلاح ہی نہیں تھی'

اللهُمَّ إِنِي لَا اَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلاَ ضَرَّا وَ لَا مَا وَلَا حَيَاءُولا نُشُورًا وَلاَ اللهُمَّ إِنِّي لَا اَمْدُولاً وَلاَ مَنْ اللهُمَّ إِنِّي لَا اَمْدُولاً فَلاَ مَنْ اللهُمَّ اللهُمَّ فَوَقِيْنِي لِمَا وَمَنْ لِمَا وَقَيْنَنِي اللهُمَّ فَوَقِيْنِي لِمَا اللهُمَّ فَوَقِيْنِي لِمَا اللهُمَّ فَوَقِيْنِي لِمَا اللهُمَّ فَوَقِيْنِي لِمَا اللهُمَّ فَوَقِيْنِي اللهُمَّ فَوَقِيْنِي اللهُمَّ فَوَلِي وَالْعَمَلِ فِي عَافِيمَ

اے اللہ! میں اپنے لئے نہ تھی تا کا الک ہوں نہ نشان کا نہ سوت کا نہ حیات کا نہ مرنے کے بعد
زندہ ہونے کا اور نہ میرے لئے ممکن ہے کہ وہ لوں چو جھے نہ دے اور اس چزے محفوظ رہوں جس سے قو
محفوظ نہ رکھے الے اللہ! جھے اس قول وعمل کی توقق مطاکر جے قواچھا جاتا ہے اور پند کرتا ہے عالمیت کے ساتھ۔
من کوش نے یہ دعا دوبارہ پڑھی 'جب وہ ہر ہوئی قواللہ تعالی نے میرا متعمد بورا فرایا 'اور جھے اس مصیبت سے جہات مطا
کدی جس میں جتلا تھا 'اوکو! تم ان وعال کا الرام کرنا کا وران سے مغلت مت کرنا۔

یہ ہیں کچھ مکاشفات جن سے مردول کے احوال کا پتا چاتا ہے اور ان کاعلم ہو تاہے جو برتروں کو انتدے قریب کرنے والے ہیں۔ سرایاب

دوسراباب صور پھونکنے سے 'جنت یا دوزخ میں جانے تک مردے کے حالات

اس سے پہلے باب میں تم سرات موت میں میت کے احوال اور خوف آخرت کے سلطے میں اس کے خطرات کا بیان پڑھ میں ہو اور بیہ جان بھے ہوکہ اگر مرفے والا ان لوگوں میں سے ہے جن پر اللہ تعالی کا خضب نازل ہوگا تواہے قبری بار کی اور اسکے کیڑوں کا سامنا ہوگا ، گئیرین اس سے سوال کریں گے ، پھر قبر کا حذاب ہوگا ، ان سے بھی نیادہ سخت مراحل ہذاب وہ ہیں جو قبر کے بعد پیش آنے والے ہیں جیسے صور کا پھو نکتا ، قیامت کے ون دوبارہ زعرہ ہونا ، اللہ دت العرت کے سامنے پیش ہونا ، کم و بیش کے بعد پیش آنے والے ہیں جیسے صور کا پھو نکتا ، قیامت کے ون دوبارہ زعرہ ہونا ، اللہ دت العرت کے سامنے پیش ہونا ، کم و بیش کے

متعلق سوال ہوتا افعال کی مقدار جانے کے لئے میزان کھڑی ہوتا ، پھرل صراط کو عبور کرتا جو نمایت باریک اور تیزدهاروالا ہوگا ، مجر سعادت یا شقاوت کے فیطے کے لئے پیٹی کا معظر رہنا۔ تہارے لئے ان عطرات وابوال کی معرفت ماصل کرنا اور تعمد بتی وجرم كے طریقے سے ان پر ایمان لانا اور پران میں طویل خورو الركرنا صورى ہے ماكہ تممانے الب میں ان خطرات سے بیجے کے لے تیاری کرنے کے دوامی پیدا موں میم آخرت پر ایمان اکٹرلوگوں کے قلوب کی کرائی میں داخل نمیں ہو آ اور اسکی دلیل بید میک وہ مردو کرم موسمول کے لئے جنم کے مرد کرم حصول سے بچنے کے مقابلے میں زیادہ تاری کرتے ہیں مالا کریم کم معلانا وہ سخت اور شدید مولنا کول کا مال ہے جب ان سے ہوم آخرت کے متعلق سوال کیا جا آ ہے تروہ زبان سے اسکے وجود کا اعتراف کرتے ہیں الیکن قلب سے فظت برتے ہیں او ایا ہے ہے کوئی مخص کی کو خردے کہ تیرے سامنے ہو کھانا رکھا ہوا ہے وہ ذہر آلود ے اوروہ مخص یہ خرس کراسکی تقدیق کرے ایکن ہاتھ بیسا کر کھانا ہی شوع کردے کویا اس نے زبان سے تعدیق کی ہے اور ملے کندیب کی ہے ' مالا تک مل کے ذریعے کی واقعے کی کندیب کرنا زبان کے ذریعہ کلذیب کرنے سے زیادہ بلغ ہے ' سرکار ود عالم صلی الله علیه وسلم سے موی ہے کہ الله تعالی فرما تا ہے ابن آدم نے جھے کالی دی اور اس کے لئے مناسب نہ تھا کہ جھے كالى دينا اور ميرى تحذيب كى اورائيك لئ مناسب نه تعاكه ميرى كلذيب كرما اس كى كالى تويه ب كه وه خدا ك لئے بينا تجويز كرما ے اور مكذيب اس كايد كمنا ہے كہ جھے دوبان اس طرح بدائيں كرسكا جے بيلے بداكيا ہے (بطارى ابو برية) اصل بيل اوك اس طرح کے امور کی تقدیق اسلے نہیں کرتے کہ انھیں کم مجھتے ہیں کیوں کہ جو دافقات عالم افرت میں چی آنے والے میں عالم قانی میں اکی تظرین کم میں اگر لوگ حوانات اور انسانوں کے بچے بدا ہوتے ہوئے نہ و کھتے اور ان سے کما جا آکہ ان بچوں کا ایک صافع ہے ، جو اضی ایک کندے قلموے پیدا کرتا ہے تو ان کا اطن مجی اس سلسلہ حکیق کی تعدیق ند کرتا اسلے اللہ تعالی

لَهْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَامِنُ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُو خَصِيبُمْ مِبِينٌ (ب ١٣١٨ ] من ١٤ كيا آدى كويه معلوم نبس كه بم ق اس كو نطف مع يداكيا بيد سوده اعلانيا متراض كريا أَيَحْسَبِ الْإِنْسَانُ أَنْ يَتُرَكُ سُدَى ۚ الْهُرِيكُ نَظُفُهُ مِنْ مَنِي يُمُلِّي ثُمَّ كَانَ عَلَقَهُ فَحْلَقَ فَسَوَّى فَجَعَلَ مِنْ الرَّوْجَيْنِ الذِّكْرَوَ الْانْثَلِي (١٩٨٨ تهـ ١٣٠) كيا انسان يه خيال كرنا ميكه يون ي ممل يموزوا جائے كاكيا يہ مخص ايك قطرة منى نہ تعامو (عورت ك رحم میں) ٹیکایا کیا تھا مجروہ خون کالو تعزا ہو کیا مجرافلہ تھالی نے (اس کو انسان) بنایا مجرا صفاء درست سے مجر

اسكى دو نشميس كردين مرد اور عورت

جس طرح انسان کی تخلیق اور اسکے اصداء کی ترکیب واختلاف میں بے شار مجائبات تھی ہیں ان ہے کمیں زیادہ مجائب انسان ك دوباره بيدا مول من بين بو مض الله كي قدرت و صفت كامشام وكرنا بوه اسكم منعت و حكت كاكيے افكار كرسكا ب اكر تمارے ایمان می ضعف ہے تو بہلی پیدائش پر نظر کرے اپنے ایمان کو پخت کرلو 'اسلے کددد سری پیدائش بہلی می نظرہے ' بلکہ اس سے می زیادہ سل ہے اور اگر تمارا ایمان پانتہ ہے و جمیں اسے دل کو ان خطروں اور اندیشوں سے واقف کرانا جاہے جو منترب بیش آنے والے ہیں اور ان میں سے زیادہ الركرنا جائے اور جرت ماصل كرنى جائے آكد تهارے ول كاسكون وقرارجا ارب او تجوار وات وارض ك دوعد بي مول ك لئة تار موسك

للخصور : سب يمل الل قرع آوازش كود الاصورى آواز موى يد ايك الى نعدست اور اور فري موكى كم قري شن بوجاتمی گا اور مردے اٹھ کھڑے بول کے قرض کرد قیامت بہا ہو چی ہے مور پولا جا ہے اور تم قبرے للے ہوا تمارے چرے کا ریک مغیرے ، تم سرے پاول تک فبار الود ہو۔ اور اس چے پیٹان ہو تصان کر تم اپنی قبرے اٹھ کھڑے

وَنَفِخُ فِي الصَّوْرِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمُواتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ الْأَمَنُ شَاءَاللَّهُ ثُمَّ نَفِحَ فِيهِ اخْرَى فَإِذَا هُمُ قِيامٌ يُنْظُرُونَ (ب٣٠/٣) بَتَ ١٨)

عرض وت مور يونا مائكا موه وت يعن وه دأن كافرول برايك مختدن موكاتي الدا تمانى نه موكاء

وَيَعُولُونَ مَنِي هُفَا الْوَعُدُانُ كُنْتُمُ صَافِقِينَ مَايَنُظُرُونَ إِلاَّ صَيْحَةً وَاحِدَةً تَاحُلُهُمْ وَهُمْ تَحْصِّمُونَ فَكَ يَسْتَطِيعُونَ مَوْصِيَةً وَلَا إِلَي الْمُلِهِمُ يَرْجِعُونَ وَنَفِحَ فِي الصَّورِ فَإِنَّاهُمُ مِنَ الْأَحْعَلَى اللّهِ مَنْسَلُونَ قَالُو إِيَّا وَكُلْنَا مُنْ يَعْفَقُا مِنْ مَرْقَالِنَا هُلِمَا مُؤْمِنَا الرَّحْمُنُ وَصِيلَةً النَّذِي مَلَوْنَ (٣٠٠٣) مَعَدَاهُ ٥٠٠)

اوریہ نوگ کتے ہیں کہ یہ وعدہ کب ہو گا اگر تم ہے ہو ہے لوگ ایس ایک بخت اوا زے معظر میں ہوائی ا کو آ کازے کی اور وہ سب باہم الرجھ رہ ہوں کے اور صور پھوٹھا جائے گا سودہ سب بھایک جمود اسے ا اپنے رب کی طرف جلدی جلدی چلنے لکیس کے مکمیں سے کہ بائے ہماری کم بختی ہم کو ہماری جمود سے محس

ن المايا ، يدوى ب جس كار حمان في وعده كيا قبا اونو وفيري كي عف

اگر مردوں کو اس آواز کی شدّت اور مختی کے علاوہ کئی اور طمزج کی وہشت پرداشت شاکرتی بڑے تو بھی قیامت سے ورما ، چاہئے 'کیونکہ یہ ایک الی خوف ناک چخ ہوگی ہے من کر تمام لوگ مرحائیں گے 'سوائے ان چند فرشتوں کے جنسی اللہ زیرہ رکھنا چاہے 'اس لئے سرکار دوعالم صلی اللہ ملیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔

كَيْفَ أَنْعُمَ وَصَاحِبُ الصُّوْرِ قَدِ النَّقَمَ الْقَرْنُ وَحَنِّى الْجَبْهَةَ وَأَصْعَلَى بِالْإِذَنِ مُنْ خَارُهُ مِنَ مُنْدُرُهُ وَمُنْ خَصَرِهِ لِيهِ مِنْ الْعِينِ الْعَرْنُ وَحَنِّى الْجَبْهَةَ وَأَصْعَلَى بِالْإِذَنِ

يَنْتَظِرُ مَنَى يُؤُمُرُ فَيَنْفَحُ (تَقَلَّى الرسوير) مِن كِي راحت باور جب كه مور يُوكِ والله ي ترسكما معين كالياب اور مرجما كان لادع

ہیں اس انظار میں کہ کب تھم دیا جاؤں اور صور چو کوں۔ ہیں اس انظار میں کہ کب تھم دیا جاؤں اور صور چو کوں۔

مقال کی ہوئے ہیں کہ قرن سے فریکھا مراوی اور اس کی تھیل ہے کہ اسرایل علیہ السلام تھی کے قتل کے فریکھے ہوئے ہوئے مند رکھے ہوئے ہیں اور فریکھے کا وائد آسان واقین کی جو لائی کے بعدر کشاوہ ہے 'اوروہ آسان کی طرف نظر کے ہوئے تھم افتی کے محتظر ہیں 'جیسے ہی انہیں تھم لے کا وہ صور پورک وی جہ بھی مرجہ صور پورکس کے قراس کی وہشت سے قرام جائے اور تلوق مرجائے کی صرف فرشتے ہاتی مہ جائس کے 'جرئیل ایما کیا عمل اور الحرائیل اور کھی اور وہ خود بھی کہ وہ جرئیل کی موج قبض کریں ' پھر میکا تیل اور المرائیل کی موج قبض کریں گے ' پھر ملک آلمون کو تھم بورگا اور وہ خود بھی مرجائیں کے 'پہلے نتے کے بعد قلوق چالیس مال تک برزخ میں اس جالت پر رہے کی استفرید اور قبالی امرائیل جائے المملام کو زندہ کرے گا اور انھیل تھم ہوگا کہ وہ دوریا مدہ مور پھو تھی جیسا کہ قرآن کریم ہیں ہے '

ثُمَّ نُفِخَ فِيمِ أُخْرِي فَإِرَاهُمُ فِي الْمُنْظِرُ وُنَ (ب١٢٨ ايت ١٧)

مراس میں دویارہ پھوتک اری جائے گی آور فتد سب کے سب کھڑے ہوجا تیں گے۔

لینی وہ اپنیاؤں پر کھڑے ہوکر ذائدہ ہونا دیکس کے سرکاروہ عالم سکی اللہ علیہ وسلم ارشاد فراتے ہیں ۔ جب اللہ تعالی کے جمعے مبعوث فرایا تو اسرائیل علیہ السلام ہے کملاوا انھوں نے صور اپنے منعے سے لگایا اور ایک قدم آگے اور وہ سرا پیچے رکھے معظم ہیں کہ کب صور پھو گئے کا تھم ہو'اس لئے صور پھوگئے ہے ڈرو۔ ( ۱ ) ڈراسوٹو کہ تلاق کے ای بچوم میں تم بھی موجود ہوگے تم دنیا ہیں جس قدر خوش حال 'ذی افتدار 'اور باحثیت ہو'اس قدر وہاں ذلیل و خوار ہوں گے 'آج جو لوگ و نیا کے بادشاہ ہیں وہ کل تلاق میں سب سے نیا وہ ذلیل اور حقیر ہوں گے 'اور معمول ذرہ سے زیادہ انجی کوئی حیثیت نہیں ہوگ 'اس وقت جنگلوں اور بہا ڈول کے دخش اپنی تمام و حشوں کے باوجود لوگوں میں آملیں گے 'ور اس خوف کی خطا سرزو نہ ہوئی ہوگ 'اسے باجودوہ صور کی خوتاک آواز سے کھراکر لوگوں کے ساتھ کھڑے ہوں گے 'اور اس خوف کے باحث لوگوں کے در بے ہونے کا تصور بھی نہیں موجوک کا انسور بھی نہیں ہوئے کا تصور بھی خون سے کہر شیاطین سرچھکاکر آئیں کے جو پہلے انتہائی سرس اور نافرہان تھے 'وہ اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش ہونے کے خوف سے لرزتے کا میں کے دون سے لرزتے کو سے کھڑے ہوں گے 'اور اس خوال کے سامنے پیش ہونے کے خوف سے لرزتے کا میں کا میسے کھڑے ہوں گے 'اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ۔ کو اذا آل کو گھوں اور نافرہان تھے 'وہ اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش ہونے کے خوف سے لرزتے کا میں گئی کھوں گے انہوں کی اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش ہونے کے خوف سے لرزتے کی میں گئی کا در اس کا انتہائی سرکش اور نافرہان تھے 'وہ اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش ہونے کے خوف سے کمڑے کو شرب کے 'اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ۔

ے ہوں ہے اسد عال وار ساوہ ہے۔ فور تک کنٹ خشر نھم والشکاطین کہ کنٹ خصر تھم کول جھنٹم چینیا ۱۸ آ اے ۱۸) سوقتم ہے آپ کے رب کی ہم ان کو جمع کرین کے اور شیاطین کو بھی مجران کو دوئر فی کرواکرواس حالت سے حاضر کریں گے کہ ممنوں کے بل کرے موں گے۔

میدان حشراورابل حشر: پرید دیموکه دوباره زنده بوتے بعد انھیں کس طرح برونہ پا برونہ جم آور فیر مختون میدان حشری طرف بنکایا جائے گا' یہ ایک سفید' زم اور چشل زمن ہوگا' جس میں مد نظر تک کوئی ٹیلہ بھی نہ ہوگا گا کہ آدی اسکے پیچے چھپ جائے 'اور نہ کوئی ٹیلہ بھی کہ مواکد اس کے پیچے چھپا جائے' بلکہ وہ ایک مطح زمین ہوگی جس میں کوئی نشیب و فراز نہ ہوگا' لوگ اسکی طرف کروہ در کروہ پنچائے جائیں گئی ہوگا ہو وہ ذات جو اس میدان میں زمین کے چمار جانب سے تمام مخلوق کو آئی مخلف اقسام واصناف کے سابھ جمع کرے گا' اس دن دلول کے شایان شان بیہ ہوگا کہ وہ خوف زدہ رہیں' اور آ کھول کے شایان شان ہوگا ہو صاف کہ ڈرتی رہیں رسول آکرم ملی اللہ علیہ وسلم فراتے ہیں نہ قیامت کے روز لوگوں کا حشر ایک سفید خائی زمین پر ہوگا ہو صاف کہ ڈرتی رہیں مرف تام میں کوئی ممارت نہ ہوگا کہ دہاں کی زمین اور یساں کی زمین مرف تام میں برا پر ہول گا' اللہ تعالیٰ قربا تا ہے۔ (بخاری و مسلم۔ سل ابن سمع اللہ تعالیٰ قربا تا

یوم تَبَدلاً لارض غیر الارض والسّلوات (پ۳۱،۱۳ آیت ۴۸) جس دودو مری نین برل جائی اس نین کے علاوہ اور آسان می۔

حضرت مبداللہ ای عباس کی رائے یہ بیک ای زمین کے اندر کھے گی یا زیادتی کی جائے گی اور اسکے ورخت کی اڑاور جنگل خشم کردئے جائیں اوروہ عکاظ کے چڑے کی طرح بھیلادی جائے گی زمین سفید جاندی کی طرح ہوگی نہ اس پر کوئی خون بہایا گیا ہوگا اور نہ اس میں کوئی گناہ کیا ہوگا اور آسان کا سورج کھیا اور ستارے نتا ہوجائیں گے اس لئے اے مسکین اُتو اس دن کی دہشت اور شدّت میں فور کر 'جب خلوق اس میدان میں کھڑی ہوگی 'اور ایکے سرول کے اوپرے ستارے جاند اور سورج بھی جائیں گئی اور ایکے سرول کے اوپرے ستارے جاند اور سورج بھی جائیں گئی اور ایکے سرول کے اوپرے ستارے جاند اور سورج بھی جائیں گئی تھی اور خش کے گل ہونے کے باحث ناریک ہوجائے گی 'ابھی تو اس مال میں ہوگا کہ اچانک آسان گھوے گا اور اپنی خفلت اور ختی کے باوجود بھٹ کر گرجائے گا 'ائی یہ خفلت پارنج سو برس کی مسافت کے برابر ہوگی 'فرختے ان کے کتابوں پر کھی سے دورے ہوں کے آسانوں کے پہلئے ہوئی جاندی کی طرح جس کھڑے ہو برس کی سافت کے برابر ہوگی 'فرختے ان کے کتابوں پر ا

یں زردی کی آمیزش ہوگی ہنے لکیں گے ، مجروہ سرخ ہڑے اور کلے ہوئے آئے کی طرح ہوجائیں گے ، پہاڑ ردئی کے گالوں کی طرح اثریں گے ، اور دوعالم طرح اثریں گے ، اور آدمی بھرے ہوئے بتگوں کی طرح ہوں گے ، اور دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ لوگ برہند ہا بھرے ہوئے ہائیں گے ، اور پیدند ایکے مند اور کانوں کی لوتک لگام کی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جس نے عرض کیا یا رسول اللہ ! بیری خرابی کی طرح ہوگی ہم ایک دو سرے کو نظا دیکھیں گے ، تخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اس دن لوگوں کو اسکی فرصت نہ ہوگی ، بلکہ وہ دور سری بی گروں بیں ہوں گے (بخاری و مسلم عائش)

الكُلِّ الْمُرِيُ مِنْهُمُ يَوْمَنْدِشَانْ يُغْنِينُونِ ١٣٠٥ المدسرة المدسرة

ان میں ہر مخص کوالیامشظہ ہوگا ہواس کواور طرف متوجہ نہ ہونے دے گا۔

وہ دن کتا بخت ہوگا کہ لوگ نظے ہوں ہے 'کین ایک دو سرے محفوظ ہوں ہے 'اور ایا کیوں نہ ہو کہ بعض لوگ پیط کے بل 'اور بعض لوگ سرے بل جلیں ہے 'اس صورت ہیں انھیں یہ قدرت ی کمال ہوگی کہ وہ ایک دو سرے کی طرف النفات کر سیس 'حضرت ابو ہریزہ ترای ہوں کہ سرکا دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا کہ قیامت کہ دن لوگوں کا حشر تین عالتوں پر ہوگا سوار 'پیل 'اور سرکے بل جلے والے 'ایک فیض نے وص کیا یا رسول اللہ! سرکے بل سم طرح چلیں ہے ؟ فرایا جو ذات لوگوں کو ان کے پیروں پر چلا آئے ہو والے 'ایک فیض سائے پھا اللہ اس بی آدی طبی طور پر ان امور سے انکار کرتا ہے جن سے انوی نہیں ہو تا نچہ ہو فیض سائے کی چلا ہوا نہ دیکھے وہ پروں پر چلا کا انکار کر ۔ گا 'اس لیے تم انکار کر ۔ گا 'اس لیے تم انکار کر ۔ گا 'انکار کر ۔ گا 'انکار کر ۔ گا ہی انکار کر بھل کے جن کے ان گا بابت کا انکار کر ۔ گا ہی انکار کر بھل کے جن کے ان گا بابت کا انکار کر ۔ گا ہی اور و فید "کہا تھا ہوا نہ دیکھے وہ پروں پر چلے کا انکار کر ۔ گا 'انکار کر بھل کے جن کہا کہ ان گا بابت کا انکار کر ۔ گا ہی انکار کر گا ہوں 'تم تو دنیا کہ واقعات کو بھی اس پر قیاس کی جو پہلے سے تمارے مشاہدے میں نہ ہوں اور و فید "کہا تھو کہ تم سیدان دھر ہیں نہ ہوں اور و فید "کہا تھو کہ تھو کہ تم سید اس تھی اس میں نہ ہوں اور و فید گھو کہ تم سیدان دھر ہیں نہ ہوں اور و فید "کہا تھو کہ تم سیدان دھر ہیں نہ ہوں 'تم تو دنیا کہ کہ کہ کہ کہا ہو کہ کہ کہ کہ کہ کہ کو کہ تم سیدان کو بھو کی 'تم ہوں اس کو کہ کہ کہ کہ کہ کہ کو کہ تم سید کو مشش کرتی ہو ہے۔

کے باعث اید شرور بہائے گا' اور اس میں تیرے لئے اذبت زیادہ ہوگی' جو عیس جمل و خود سے پاک ہو گا ہے وہ جانتا ہے کہ طاعات کی بختی اور شدت برداشت کرنا قیامت کے دن انتظار کی بختی 'اور پینے کا کرب برداشت کرنے سے زیادہ آسان' اور زیانے کے اعتبار سے نمایت کم ہے 'یہ ایک سخت ترین دن ہو گا جو ایک طویل مدت کو محیط ہوگا۔

ارشاد باری بلاتنف مال شفاعة الاست أن كار خسن ورضى لَمُقَولًا (ب١٩م١ أيد١٠) سفارش نفي ندو كى عراب وض كوجس كواسط رمن في ابازت ديدى بواوراس محص ك قیامت اس کے مصائب اور اساء: اے بعد مسکین! اس بوم علیم کے لئے تیاری کر اسکی شان علیم ایس کی بیت طویل اسکا بادشاہ زیدست اسکا زمانہ قریب ہے اواس دن دیکھے گاکہ اسمان میٹ جائے گا ستارے اس کی دہشت سے بھرجا میں ے استاروں کا نور ماند پر جائے گا اقاب کی دھوپ تہ ہوجائے گی کہاڑ چلائے جائیں کے مکیابس اونٹیاں چھٹی پرس کی وحثی ورندے اکٹے کے جائیں مے وریا ایلیں مے اور نفوس جموں ہے فل جائیں مے ووزخ دمکائی جائے گی جند قریب لائی جائے ك كار اوس ك زين محيلي ك اس مي داوله الله كا اورائ فران بابر تكال دال كي بيه تمام واقعات اس دن علموريذير موں مے ،جب آدی طرح طرح کے موجا کی علی اکد اپنے اعمال کامشاہدہ کریں اس دن زمین اور بہاڑ افعائے جا کیں مے اور انميں ايك بنى دى جائے كى واقع مولے والى چرواقع موكى أسان بهث جائے كا وواس دن كروراورست يرد جائے كا فرضتے اس ك جارول طرف مول ك اور تيرب رب كا حرث آخد فرشة الحائمي كاس دن تم سب بيش ك جاد م اور كولي جين والي جي تم سے جمیں نہ رہے گی جب بہاڑ ملیں مے اور وزان کو تملی مولی دیکے گااس روزنین فترائے گی بہاڑ کارے کارے موکر تکم جائیں مے اس دن اوک پینگوں کے طرح محری مے اور بہا ار وسی مولی مولی کی طرح اویں مے اس ون دورہ بالے والی مورش اہے ہوں کو فراموش کردیں گا اور حاملہ مورش بچہ جن دیں گی او لوگوں کو نشے میں دیکھے کا حالا تکہ وہ نشے میں نہیں ہوں گے ، بلكه الله تعالى كاعذاب نمايت شديد موكا جب زهن دو مرى نهن بن جائة كى اور آسان دو مرا آسان بن جائع كا اور لوك الله تعالى كے سامنے تكيں كے "اس دن بها وا وا و علم الم اور نفن چيل ميدان كردى جائے كى جس ميں ندكونى مور بوكا اور ند فیلا ہوگا'اس دن تم ان بہا ثوں کو بادلوں کی مائد اڑ تا ہوا دیکمو کے جنسی آج جار خیال کرتے ہو'اس دن آسان بہت پرے گا' اور پہٹ کرالل چڑے کی طرح موجائے گا اس دن نہ کمی انسان سے اسکے گناہ کے متعلق یا زیرس کی جائے گی اور نہ کمی جن سے اس دن گناہ گار کو کام ے منع کردا جائے اور قد ان سے جرمون کے متعلق بوجما جائے الکہ وہ لوگ پیشانی کے بالول اور باؤں کے ذریع کڑے جائیں مے اس دن ہر مض اپنے ہرائے اور یہ علی کواپنے سامنے ماضرائے کا اور یہ تمناکرے کا کہ کاش اس دن کے اور اسکے درمیان ایک طویل وقفہ ماکل موج ہے اس دن مرفش کو معلوم مو کا کہ وہ کیا لے کر آیا ہے اور دیکھے گا کہ اس تے کیا آھے بھیجا ہے اور کیا بیچے چوڑا ہے اس دن زمانی گل ہوجائی کی اور اصفاء کام کریں گے۔ یہ دو دن ہوگا جس کے ذكرف سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم كويو وحاكروا تما موايت ميكه معزت الويكر العديق في عرض كمايا رسول الله صلى الله عليه وسلم إين ديكما مول كر آب بو زمع موسط من الخضرت صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرما كد جهي سورة مود اوراسكي بمنول-مورهٔ واقعه مرسلات عمم -تساءلون ازالفس كورت \_ في وها كدواب (ترفدي ماكم) اے کم قم قاری قرآن الحجے قرآن کریم سے مرف اس قدرواسلہ بیک واسے الفاع سے زبان کو حرکت دے لیتا ہے اگر ق

ان الفاظ میں قکر بھی کرتا تو بختے اس چزکا تلخ ذا گفتہ ملتا جس نے سید الرسلین کو پو ردھا کردیا تھا اور کیوں کہ تونے محض ذبان کی حرکت پر قناصت کرئی ہے اسلئے اسکے تمرات سے محروم ہے تر آن کریم میں اللہ نے جن امور کا ذکر کیا ہے ان میں سے ایک قیامت ہے اللہ تعالیٰ نے اسکی بعض حقیقتیں بیان فرائی ہیں اور اسکے بہت سے نام ذکر فرمائے ہیں اگر قو ناموں کی کثرت سے معانی کی کثرت ہے معانی ک کثرت پر مطلع ہوجائے اس لئے کہ ناموں کی کثرت سے ان کا بحرار اور اعادہ متصود نہیں ہے ، بلکہ حقمتدوں کو تنبیسہ کرنا متصود ہے۔ قیامت کے ہرنام میں ایک راز نہا ہے اور اسکے ہرلقب میں ایک صفت حقی ہے اسکے معانی کی معرفت پر حرص کو "اب

تساری سوات کے لئے قیامت کے تمام نام یمال لکھتے ہیں۔ ہِم قیامت 'ہوم حرت' ہِم ندامت' ہوم محاسب' ہِم مسابقت' ہوم مناقش (جدال)' ہوم منا فست' ہوم زلزلد' اولٹنے کا دن ' بکل كركنے كادن واقع مولے كادن كوكسنانے كادن شوروغل كادن اللانے كادن يوم رادف وصافيے والادن يوم معيبت يوم آزف " يوم ماقد "بكاے كادن وم ملاقات وم فراق أيكائے جانے كادن وم قصاص وم مناد وم مساب والى كادن وم عذاب وم فرار ' بوم قرار ' بوم لقاء ' بوم بقاء ' بوم قضاء ' بوم بلاء ' بوم بكاء ' بوم حشر' بوم وهيد ' بيشي كادن ' تولي جائے كادن ' بوم حق يوم علم و افتراق يوم اجماع يوم بعث يوم فق يوم ذكت يوم مظيم بانجد موجان كاون مشكلات كاون بدل كاون وم يقين يوم نشور وم معير وم نخذ يوم صيحه موم رجف يوم رجه يوم زجره يوم سكه يوم فزع "يوم جزع يوم منتى يوم ماوى يوم ميقات يوم ميعاد يوم مرصاد يوم فلق يوم عن يوم المتقار يوم المكدار يوم انتشار يوم اشقاق يوم وقوف يوم خروج يوم خلود ہوم تھاہیں اوم عیوس ہوم معلوم اوم موعود اوم مصود کو دن جس میں کوئی شک نہیں کو دن جسمیں دل کے را زوں کا امتحان ہوگا، وہ دن جس میں کوئی نفس دو سرے نفس کے کام نہ آئے گا ،جس دن آکھیں اوپر کی طرف دیکھیں گی ، دہ دن جس میں کوئی مفتی دوسرے منت کے کام نہ آئے گا وہ دن جس میں لوگوں کو جنم کی طرف د حکیلا جائے گا جس دن آگ میں منو کے بل مینے جائیں مے جس دن باپ اپنے بینے کے کام نہ آئے گا جس دن آدی اپنے ہائی ہے ال اور باپ سے ہائے گا ،جس دن اوگ کام نہ كر كيس معادرة الحي معددت كرا كى اجازت بوكى جس دن اوكول كوالله كعذاب سے كوئى بچالے والاند بوكا ،جس دن لوگ ملا برہوں سے 'جس دن او کوں کو اللہ کا عذاب رہا جائے گا'جس دن نہ مال کام آئے گا اور نہ اولاد کام آئے گی'جس دن ظلم كرنے والوں كوان كى معذرت نفع نہ دے كى اور الحے لئے لعنت اور يرا فيكانہ ہو كاجس دن معذر تل يدكردى جائيں كى 'را زوں كا احمان ہوگا دل کی ہاتیں ظاہر موجائیں گی پردے کیل جائیں ہے وہ وان جس میں آکھیں جبکی مول گی اوازیں خاموش ہوگی ا القات كم بوكا، على ياتين طا بربول كى خطائمي نمايال بول كى ودون جس بن بندول كوبنكايا جائے كا اور ان سے سائد كواه موں مگ بع بورے موجائیں سے اور فرول كوفش موجائے كا - اسس ون ترا زوئيں مسكائم بول ى رجر تعليل سے ووزخ فا برى جائے كى ان كوا جائے كا الى ويكائى جائے كى كار ايوس بول كے ووزخ بعزكائى جائےكى رعبدلیں مے انان کو تی ہوں کی انسان کے اصعاد کوا ہوں مے اے انسان تھے اپنے دب کریم سے کس چڑتے مفاطع میں والا ہے اور دوازے برکر لئے ہیں پدے چو دوئے ہیں اور کلول سے چھپ کر گناموں کا ارتحاب کیا ہے اس دن کیا کر سگا جب جرے احداء کوای دیں کے نمایت فرانی ہے ہم سب جلائے فغلت لوگوں کی اللہ نے ہمارے پاس انبیاء کے سردار مبعوث سے ہیں اور ہم پر کتاب سین فائل ان الی ہے اور آپ نے ہمیں اس دن کی تمام صفات سے آگاہ فرمادیا ہے اور ہماری غفلت می

اَفْتَرَبِ لِلنَّاسِ حِسَابِهُمْ وَهُمْ فِي عَفْلَةِ مَعْرِضُونَ مَايَانُيهُمْ مِنْ دِكْرِ مِنْ زَبِهِمُ مُحُكَبِ الْمَالُونِهِمُ مِنْ دِكْرِ مِنْ زَبِهِمُ مُحُكَبِ الْمَالِمُ الْمَالُونِهِمُ مِنْ دِكْرِ مِنْ زَبِهِمُ مُحُكَبِ الْمَالِمُ الْمَالُونِ الْمَالُونِ الْمَالُونِ الْمَالُونِ الْمَالُونِ الْمَالُونِ اللّهِ الْمُلْتَى مِنْ إِنْ اللّهِ الْمَالُونِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللللللّهُ الللّهُ الللللللللللللللللللّ

یں 'الحے پاس ان کے رب کی طرف ہے جو تھیجت آن ہ آتی ہے 'یہ اس کو ایسے طور سے سنتے ہیں کہ (اس کے ساتھ) ہنی کرتے ہیں۔ کے ساتھ ) ہنی کرتے ہیں۔

اِلْفَتَرَيَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَ الْقَمَرُ (بِ١٢٨ آيت ا) تِيَامَت زويك آپني اور جائدش موكيا-

إِنَّهُمُ لَيْرُونَهُ مِعِيدًا وَنَرُاهُ قَرْيُهُا (ب110) أيت وي

ليدلوگ اس دن كواميد و كم رئيم إلى أور بم اس كو قريب و كم رب مي رب مي و مَمَا يُكُونُ فَرِيبُ السّاعَةَ تَكُونُ فَرِيبُ السّاعَةَ تَكُونُ فَرِيبُ السّاعَةَ تَكُونُ فَرِيبُ السّاعَةِ السّاعَةَ تَكُونُ فَرِيبُ السّاعَةِ السّاعَةِ اللّهُ السّاعَةِ اللّهُ عَلَيْهُ السّاعَةِ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

ادر آپ کواسکی کیا خرجب نمیں کہ قیامت قریب ی واقع موجائے۔

ہمارا بھترین حال سے ہو ہا بیکہ ہم قرآن کی تلاوت اور اسکے مطالعے کو عمل بناتے ، لیکن افسوس نہ ہم اسکے معانی میں خور کرتے ، بیں 'نہ اس دن کے بے شار اوصاف اور اساو میں اگر کرتے ہیں 'اور نہ اسکے مصائب سے بیخے کی تیاری کرتے ہیں 'ہم اس خفات سے اللہ کی بناہ چاہیے ہیں 'اگروہ اپی وسیع رصت ہے اس کا تدارک نہ فرمائے۔

سوال کی کیفیت : اے بندہ مسکین! ان احوال کے بعد تو اس سوال میں خور کرجو براہ واست تھے ہے کیا جائے گا تھو اُلے اور بہت ، ذرہ اور بہت کو آور ہتے ہر چڑے مسلوں ہو جہا جائے گا ، قیامت کے دن ابھی جب کہ تو اس دن کی بختی اذرہ بہت کی تکلیف میں جلا ہو گا 'آسانوں کے چرا رجانب ہے فرشتے ارس کے ان کے جم نمایت خیم و ویش اور جزار ارض و ساہ کے کے اختبار ہے تخت کیراور نئر خوہوں کے 'اضی تھم دیا جائے گا کہ وہ جرین کے چیشانی کے بال پکولیں اور جزار ارض و ساہ کہ حضور لے چلیں 'سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ و سلم ارشاد فراتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے باس این گاؤیں اور جزار ارض و ساہ کہ حضور لے چلیں 'سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ و سلم ارشاد فراتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے باس این گوائیں اور جزار ارض و ساہ کہ صافت سو برس کی ہے 'اس وقت تو اپنے نفس کے متعلق کیا گمان رکھتا ہے جب ان فریشتوں کو دیکھے گاجو تھے بیشی کی جگہ لے ، جائے گاؤیں گا تو خود ان کا حال بھی بھاری بھر م جرامت کے باہ جود بھوں پر نازل فلف اللی کے باہ ہوگا و جب بھی گاؤی جب بھی کہ کہ لے دو نامین پر انزیں کو خود ان کا حال بھی بھاری بھر م جرامت کے باہ جود بھوں پر نازل فلف اللی کے باہ ہوگا تو گو ہوں ہوگا جب لے خود کرائے کرائے میں ہوگا تو گاہ کہ ہوگا اس خود کرائے کرائے کرائے گار جرجین کی حالت کیا ہوگی 'اس وقت ایکی فرف کی شد ہے کی وجب میں گو ہو ہے ہوگا 'فرف ان سوال ہے ڈرجائیں گا جو کہ کیا تو کہ ہوں گارا ہوں گارہ ہوگا کی تعدیق ہوگا کی ہو گارہ کرائے کی میں اس وقت فرشتے گلوں کو چادوں طرف ہو گار مقد بست کرے ہو جائیں گیا ہوں گارہ ہوں گارہ ہوں گارے ہوں گارے کرد گارہ اس وقت فرشتے گلوں کو چادوں طرف ہوں گارہ دو گارہ ہوں گارے کرد کی تعدیق ہوگا ہوں گارہ ہوں گا ہوں گارہ ہوں گارہ ہوں گارہ کرد گارہ ہوں گارہ ہوں گارہ کرد گارہ ہوں گارہ کرد گارہ ہوں گ

فَلَنَسْئُلُنَّ الَّذِينُ الْسِلَ الْيُهِمُ وَلَنَسْئُلَنَّ الْمُرْسِلِيْنَ فَلَنَّقُضَّنَّ عَلَيْهِمُ بِعِلْم وَمَا كُنَّاغَانِبِيُنَ (ب٨١٨ اعدا-2)

پرہم اُن لوگوں ہے مور ہو چیں مے جن کے اس فغیر سے کے سے اور ہم تغیروں ہے مور ہو چیں کے کہم ہم جو تک اور ہم تغیروں ہے مور ہو چیں کے کہم ہم جو تک ہور کے جن کے اور ہم کھ ہے خرید ہے۔ فَورَ تِنْکُ اَنْدُ اِنْکُ مَا لَوْ اِنْکُ مَا لُور اِنْکُ اَنْدُ اِنْکُ مَا لُور اِنْکُ مَا اُنْکُ اُنْدُ اِنْکُ مَا لُور اِنْکُ مَا اِنْکُ اِنْکُ اَنْدُ اِنْکُ اَنْدُ اِنْکُ مُور ہا ذَر ہُر ہم کریں گے۔ سب سے اِن کے اعمال کی مور ہا ذر ہم کریں گے۔ سب سے اِن کے اعمال کی مور ہاذر ہم کریں گے۔ سب سے اِن کے ایمال کے ایمال کیا جائے گا ہے۔

يَوْمَ يَجْمَعُ اللّٰهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَالُجِبُنَّمُ قَالُوْ الْاعِلْمَ لَنَا إِنَّكَ اَنْتَعَلَّامَ الْغُيُوبِ

جس روز اللہ تعالیٰ پنجبروں کو جمع کریں ہے پھرارشاد فرمائیں ہے کہ تم کو کیا جواب ملا تھا'وہ عرض کریں مجل کر ہم کے کہ ہم کو پچھے خبر نہیں' بلاشبہ تو خیبوں کا جانے والا ہے۔

اس دن کی بختی اور شدّت کاکیا کتاجس میں انہا وی عقلیں جاتی رہیں گی اور ان کے علوم فا ہوجائیں ہے اس لیے کہ جب ان سے بوجھا جائے گا کہ تم علوق کے پاس کے نتے اور تم نے اللہ کی طرف بلایا تھا تو انھوں نے کیا جواب دیا تھا عالا تکہ انھیں بواب معلوم تھا بھوا ہوئے گا کہ وہ اس سوال کا جواب دینے کے بجائے یہ جواب معلوم تھا ساتھ نہیں دے گی اور خوف اس قدر قالب ہوگا کہ وہ اس سوال کا جواب درست ہوگا ہمیں کہ جب ان عرض کریں کمے کہ جمیں علم نہیں ہے ' بلا شہر تو غیبوں کا جائے والا ہے 'اس وقت انہا و کا بھی جواب درست ہوگا ہمیں کہ جب ان کی عقلیں زائل ہوجائیں گی اور علوم فتم ہوجائیں ہے 'تو لا علی کے علاوہ کیا باتی رہے گا 'اللہ یک اللہ تعالیٰ انھیں جواب کی قدرت علیٰ کے علاوہ کیا باتی رہے گا 'اللہ یک اللہ تعالیٰ انھیں جواب کی قدرت علیٰ کے ساتھ کیا باتی رہے گا 'اللہ یک اللہ تعالیٰ انھیں جواب کی قدرت

استے بعد حضرت فرح علیہ السلام کو بلایا جائے گا اور ان سے بوچھا جائے گاکہ کیا انموں نے اللہ کے بندوں تک اللہ کا پیغام بینچادیا تھا 'وہ حرض کریں سے کہ بان پینچادیا تھا جھران کی است ہے دریافت کیا جائے گاکہ کیانوح نے ان کواللہ کا دین پینچایا تھا 'وہ مرض كرين مح كه جمارت پاس كوئي ورائے والانسين ماء مصرت عميلي عليه السلام كوبلايا جائے كااوران سے دريا فت كيا جائے كاكه كيا أنموں نے لوگوں سے كما تھا مجھے اور ميري مال كو اللہ كے سوا معبود قرار دو وواس سوال كى جيب سے برسول پريشان رہيں كے وہ ون كتا خطرناك موكا، جس بيل انبياء راس طرح كے سوالات كى سياست قائم كى جائے كي، جرطا كل آئي كے اور ايك ايك كو اواز دیں مے کہ اے قلال عورت کے بیٹے میٹی کی جگہ ااس اوازے شائے لرزنے لکیں مے اور اعضاء معظرب بوجائیں مے عقابی جران ہوجائیں گی اور لوگ یہ تمناکریں مے کہ ان کے جوب خلول کے سامنے ظاہریہ ہوں سوال کرنے سے پہلے عرش کا نور طاہر ہوگا اور زشن آینے رب کے نورے روش ہوجائے گی اور جربنے کے دل میں یہ یقین بیدا ہوگا کہ اللہ تعالی اس بازیرس کے لئے متوجہ ہے اور ہر محض بد تصور کرے گاکہ میرے علاوہ کوئی اپنے رب کو تنس دیکہ رہاہے اور سوال صرف جمہ ے کیا جائے گا و مروں سے بازگرس نیس ہوگی اسے بعد حصرت جرئیل علیہ السلام کو اللہ دب العرب کا علم ہوگا کہ وہ اسکے پاس ودنے لے کر اس معرت جرئیل علیہ السلام دونے کے ہاس اس میں کے اور کس کے کہ اسے خالق اور مالک کے عم کی تعیل کر ، اور اللہ کے حضور پیش ہو' اس دقت دوزخ انتمائی غیظ و خضب میں ہوگی' یہ تھم من کردہ اور بھڑک اٹھے گی' اسمیں مزید ہوش اور ہجان پیدا ہوگا' وہ گلوق کے لئے چھے گی' جلآ ہے گی اوگ اسکے چھنے جلآنے کی آوازیں سٹس کے اور دونے کے محافظ اکی طرف غضے میں بومیں سے اور ان بر حملہ اور ہول کی یہ آواز س کر اور مافقین جنم کے حملوں کی باب نہ لاکرلوگ محفول کے بل کر برس کے اور پشت مجیر کر ماکیں ہے ابعض لوگ مند کے بل کریں ہے اور کناہ کار ہائے بدینتی وائے ہلاکت بکاریں ہے اور مدیقین نشی تفسی کتے نظر آئیں مے اوگوں کو ابھی مجھلے غمے نجات نہ ہوگی کہ دونرخ دو مری چی ارے گی اس چی سے اوگوں كاخوف ودكناه بوجائ كا اصداء ست يرجائي عي اور برطن كويد يقين بوجائ كاكدوه معيبت من كرفار كرليا فياب اس کے بعد دوزج تیری چی ارے گی اس اواز کی دہشت ہے لوگ زمن پر کررس مے ان کی آنکسیں اور کی ست محرال مول گی ظالمون کے ول سینے ہے ام مل کر طلق میں آجائیں مے 'نیک بختوں' اور بد بختوں سب کی مقلیں ضائع ہوجائیں گی استے بعد الله تعالیٰ اپنے تمام مرسلین' اور وقیبروں کی طرف متوجہ ہوگا اور دریافت فرمائے گا " ماڈا اجبتم" جب کناہ گاریہ دیکھیں مے کہ آج اعماء مجى سختى من جلاميں يہ سوج كران كاخوف فرول موجائے كالاس وقت باب اپنے بينے سے محاتى بعاتى سے اور شوہرائى بوى ے بھامے گا ہر مخص کو اپنے اپنے معاملات کا انظار ہوگا ، پھر ہر مخص کو الگ الگ بلایا جائے گا اور اللہ تعالی اس سے بالشاف

سوال کرے گا'اسکے ہر ہر عمل کے متعلق ہاز پرس فرمائے گا خواہ وہ تھوڑا تھا یا زیادہ 'واضح تھا یا تھی 'اسکے تمام اصفاء اور جوارح سے ہاز پرس ہوگ ، حضرت الد ہررہ روایت کرتے ہیں کہ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ہم تیامت کے دن اپنے رب کو دیکسیں تے 'فرمایا کیا جمیس آفاب کی دوست میں گئے ہو آ ہے جب دو پر میں سورج اور تممارے درمیان کوئی ایر نمیں ہو آ 'لوگوں نے اور کیا تم چود ہویں رات کے جائد کی دوست میں گئے ہو جب تممارے اور جائد کے درمیان کوئی ایر نمیں ہو آ 'لوگوں نے عرض کیا نمیں 'فرمایا اس ذات کی تم جس کے قبلے میں میری جان ہے 'تم اپنے رب کے دیدار میں بھی شک نمیں کو گے 'وہ بند کے عرف کیا تم سے طاقات کرے گا'اور اس سے پوچھے گاکہ کیا میں نے تجے عرف نمیں دی تھی 'بندہ عرض کرے گا پرودوگار! یہ سب تعیش تھا 'کیا گھوڑے اور اونٹ تیرے آباع نمیں کے تھے کیا تھے مرداری حطا نمیں کی تمی 'بندہ عرض کرے گا پرودوگار! یہ سب تعیش اللہ تعالی فرائے گاکہ کیا تو یہ گمان رکھتا تھا کہ کچھے جو سے مانا نمیں ہے 'وہ عرض کرے گا نمیں 'اللہ تعالی فرائے گاکہ کیا تو یہ گمان رکھتا تھا کہ کچھے جو سے مانا نمیں ہے 'وہ عرض کرے گا نمیں 'اللہ تعالی فرائی کے کہا تھی کہ جو میں میں خواموش کرتے ہیں۔

اے مسکین! اپنے بارے میں تصور کر فرضتے تیرے دونوں بازد بکڑے ہوئے ہوں مے اور تو اللہ تعالی کے سامنے کم اور کا الله تعالى تحديد موال كررا بوكاكه كيا من في تحد شاب كي دولت عطانس كي تعي وقيد شاب كس جزي شائع كيا محيا م نے بچے زندگی کی صلت نہیں دی بھی والے اپن عرص چزمی فاکی کیا میں نے بچے رزق مطافیں کیا تھا تھے یہ ال کمال سے ماصل کیا' اور کماں خرچ کیا جمیا میں نے تختے علم کی فغیلت نہیں بخش تھی' تو نے اپنے علم سے کیا عمل کیا' غور کرجب اللہ تعالیٰ ماصل کیا' اور کماں خرچ کیا جمیا میں نے تختے علم کی فغیلت نہیں بخش تھی' تو نے اپنے علم سے کیا عمل کیا' غور کرجب اللہ تعالیٰ ائی نعتوں اور تیری نافرمانیوں اپنے احسانات اور تیری سر کشی کے واقعات بیان کرے گا تو تیری شرمندگی اور ندامت کا کیا عالم ہوگا؟ اگر تونے ان تمام نعمتوں کا انکار کیا 'اور اپنے معامی کی نفی کی تو تیرے اصفاء کوای دیں مے 'معزت انس روایت کرتے ہیں ' کہ ہم سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے الوانک آپ بنے لکے کر فرمایا کیا تم جائے ہو کہ میں کیوں ہما ہوں ہم نے عرض کیا الله و رسول زیادہ جائے ہیں ورا میں اللہ تعالی سے بندہ کے طرز خطاب پر ہما ہوں وہ اللہ تعالی سے کے کا اے اللہ اکیا تونے مجمع ظلم سے بناہ نسیں دی اللہ تعالی فرائے گا ہاں دی ہے اوہ کے گاکہ میں اس وقت یہ باتیں تعلیم کروا جمع می میں سے كوئى كواى دے كا اللہ تعالى فرائے كاكم آج كے دن وى اپنا حساب لينے كے لئے كافى ب اور كرام كا تين كواى كے احتيار ب کافی ہیں اسکے بعد بندے کے مند پر مراکادی جائے گی اور اسکے اصعاء کو بولنے کا تھم ہوگا، چنانچہ اصعاء اپنے اعمال متلائیں مے " مراے اور کلام کو تھا چھوڑا جائے گا چانچے بندہ استے اصداء ہے کا تسارے کے جای اور برادی ہو میں تساری ہی طرف ے اور با تھا (سلم) ہم بر سرعام احصاء کی کوای پر رسوا ہونے سے اللہ کی بناہ چاہج ہیں کا ہم اللہ لے مومنین سے سے وعدہ قرمایا ہے کہ وہ اس کی پردہ ہوئی فرائے گا اور اس کے گذاہوں پردد سروں کو مطلع نیس کرے گا۔ حضرت عبداللہ ابن مرے کی مخص فے دریافت کیاکہ آپ نے انخضرت ملی اللہ علیہ وسلم سے مرکوشی کے بارے میں کیا سا ہے انموں نے فرمایا کہ رسول اللہ ملی اللہ عليه وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے ایک مض اپنے رب کے اس قدر قریب ہوگا کہ وہ اپنا شاند اس پر رکھ دے گا اور فرمائے گا كركياتون فلال فلال كناه ضيل كيا وه مرض كرے كا بال الله تعالى قرمائ كاكياتون فلال فلال كناه كے تعے وه مرض كرے كا بال ك يتے اللہ تعالى قرائے كا يس في ويا يس بحى جرى خطاؤل كى يده يوشى كى تتى اور آج بحى جرى خاطر معاف كرا مول اسلم) رسول الله صلى الله عليه وسلم في ارشاد قربايا جو محض موسن كى برده يوشى كرنا ب الله تعالى قيامت ك دن اسكى برده يوشى قرمائ كا لكن يه عم اس من ك لئے ہے جولوكوں كے ميوب جمائے اگردوا تھے جن من كوئى كو ماى كريں والے برداشت كرے اكى برائی کے ذکرے اپنی زبان کو حرکت نہ دے اور نہ اکل عدم موجودگی میں اسکے بارے میں ایس باتیں کرے کہ اگروہ سنیں تو تاکوار مرزے ایا مخص قیامت کے دن بھیا ایسے عی سلوک کا مشتق ہوگا۔ لیکن یہ مال تودد سرول کا ہوگا اور دد سرول کی پردہ پوشی کی جائے گی تیرا معالمہ اور ہے تیرے کانوں میں ماضری کی دار چک ہے تیرے لئے گناموں کی سزامیں سی خوف کافی ہے تیری پیشانی

اے بئدے آیا تھے میرا برائی کے ساتھ سامنا کرنے میں شرم نمیں آئی تھی' حالا تکہ تھے لوگوں سے شرم آئی تھی' اور آوان کے لئے استے اجھے اعمال کا اظمار کرنا تھا ہمیا تیرے نزدیک میری حیثیت بندوں سے بھی کم تھی' آونے اپنی طرف میری نظر کو معمل جانا' اور میرے فیر کی نظر کو بیا تصور کیا ہمیا میں تھے پر انعام نہیں کیا' پھر تھے کس چیز نے جھے فریب میں جٹلا کیا ہمیا آتھا کہ میں تھے دیکہ نہیں رہا ہوں' اور یہ کہ میں تھے سے طاقات در سے میں

گناہوں کو معاف کرتا ہوں 'جراکیا حال ہوگا تھے کس قدر خطرات کا سامتا ہوگا 'کین جب جرے گناہ بخش دے جائی ہے 'جب تیری خوشی دو جائی ہے 'جب تیری خوشی دو چند ہوجائے گا کہ اس برے فض کو پکڑو 'اسکے تیری خوشی دوجند ہوجائے گا کہ اس برے فض کو پکڑو 'اسکے گلے میں طوق ڈال دو 'ادر اے آگ میں پھینک دو 'اس دقت اگر تھے پر نشن اور آسان دو نمیں تو یہ جرے حال کے بالکل متاسب ہوگا 'اس لئے کہ تیری معیبت معلیم ہوگی 'اور اللہ تعالی کی اطاحت میں تو یہ جو کو تابی کی ہے اور آ فرت کے موش دنیا کو فرید نے کاجو کا دوبار تو نے دوا رکھا ہے 'اس پر تیری حسرت نماید تھا بوگی 'کیوں کہ آخرت تو تھے ہے دخصت ہوی چکی تھی و نیا ہی تیرا ساتھ چھوڈدے کی 'اور تواپی چکی تھی و نیا ہی تیرا ساتھ چھوڈدے کی 'اور تواپی چکی تھی اور تا ہو جائے گا۔

ميزان كابيان : كريزان كياب على الركر اور اجمال نامول كادائي بائي اليك الصوركر موال كي مرط يه قامع موتے کے بعد او کول کے تین فرقے موجا کی گئ ان می ایک فرقد ان لوگوں کا موگا جن کا دامن مرطرح کی نکل سے خالی موگا اليه لوكول ك ك دون من الك سياه كرون با بر لك ك اور الحين اس طرح الحد كرا جائ كي بيه برعد وال حك كرا و جاتے ہیں اضمیں دوئے میں وال دے گی اور دونے اضمیں لک لے گی اور ان کے لئے ایس محاوت کا علان کیا جائے گا جس کے بعد كى سعادت كى اميد نيس موكى و مراكروه ان لوكول كا موكاجن كا دامن كى كناه سے الوووند موكا اليے لوكول كے متعلق يد اعلان کیا جائے گائکہ ہرمال میں اللہ تعالی کی حرکر والے کرے ہوجائیں تے ویک نوک کورے ہوجائیں مے اورجندی طرف جلیں مے ، محربہ اعلان تبحر کزاروں کے لئے کیا جائے گا، محران لوگوں کے لئے کیا جائے گاجنمیں دنیا کی تجارت نے اللہ کے ذكرے نہ روكا ہوگا اور ان كے لئے الى معادت كا اعلان كيا جائے كا جس كے بعد كوئى فقادت نہ ہوگ ان دونوں كے بعد تيسرا كروه باتى مد جائ كا اس كروه مي وه لوك مول مع جنول في المع العلال كاميوش كى موكى ان ير على موكا لين الله تعالى ر حلی نس ہے کہ ان کے اعمال میں صنات زیادہ ہیں یا سیات زیادہ ہیں اللہ نسی چاہتا کیدہ ان پریہ بات کا ہر کرے آگہ معويس اسكافينل اورعذاب بيس اس كاعدل واضح مو السليده محيفه ازائي مي حين يس ديكيان اور برائيان كلسي مول كي اور میزان کنری کی جائے گا اور انکسیں ان مینوں چ کی بون کی کے عادا تھی ہاتھ میں پوتے ہیں یا بائی القریم الدے کانے کی طرف دیکمیں سے کہ وہ شکول کی طرف جھکا ہے یا برائیول کی طرف نیا ایک ایک خواک مالت ہوگی کہ علوق کی مقلیل برواز كرجائي كى محصرت حسن مدايت كست بي كد مركار دو عالم صلى الله عليه وسلم كا مرميارك آب كى كودين قناء آپ كو نيند أكنى ا حفرت ما تحد كو افرت كا خيال اليا اوروه مو في الين عمال كل كد ان ك انوبد كر مركار دو مالم صلى الله عليه وسلم ك رفساد مادك يركرك اب بدار موسك اور فرمايا اعدما تك يمين موقى موس كيا جهد افرت كاخيال الما الماس اليدوك تیامت کے دن اپنے محروالوں کو یاد رکھی ہے " انخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا اس دات کی تم جس کے بلنے میں میری جان ہے تین مواقع پر آدی این سوا کمی کو بادنہ رکھ کا ایک اس وقت جب ترازد میں کمڑی کی جائیں گی۔ اور اعمال کا وزان کیا جائے گا اس وقت این آوم بد ویکے گاکدا کی زاند کا پاڑا ہماری ہے یا ہکا و مرے اس وقت جب اعمال ناے اڑا ہے جائي مع اس دقت ابن آدم يه سوي كالس كالمجلدوا كي باقدين العالم إلى بن اور تيري بل مرادك وقت صرت الس موایت كرتے بي كر اين اوم كو قيامت كون لايا جائے كا اور اے ترا نوكى دولوں بازوں كروكان كراكيا جائے كالوراس برايك فرشته عرركيا جاسة اكراس كالجوابعاري وواق فرشته بلند كوازي فصسب لوك سنس كريه اطلان كراح كاكه فلال مض کے صے میں ایک سعاوت آئی ہے کہ استھ بعد وہ میں شق نیس ہوگا اور اگر اسکا پاڑا بالا ہوا تو وہ فرشتہ الی می باعد آواز میں یہ اطلان کے گا کہ طلال فض بر بخت قرار پایا اب بھی دوسعادت مندند ہوگا اور جب باوا بالا ہوگا قرد دند ہے فرشتے جن کے المول مي اوج كرد اورجم ير ال كالباس موكا الحي على اور النافركون كو يكوكر جتم من ل بالي سي مجن ك ياد علك تے محوا وہ دونے كا حصہ دونے كو ديديں مك رسول أكرم صلى الله عليه وسلم فراتے بيں كه قيامت ك دن الله تعالى آدم عليه الملام كو إيار كركے كا اے آدم! اثر اور ان لوكوں كو دو زخ بن بھي جنسي دو زخ بن جانا ہے ' حضرت آدم عليه السلام عرض كريں كي اے اللہ! وولوگ كتے بن اللہ تعالى فرمائ كا ايك بزار نوسو ثانوے ' جب سحابہ كرام في بيات افردہ ہوئ ' بال تك كہ ان كے چروں ہے مسترابث رفعت ہوئى ' جب آپ نے ان كاب حال ديكما تو ارشاد فرايا عمل كو 'اور حرّدہ پاؤ' اس ذات كى تتم جس كى تينے بن ميرى جان ہے تمارے ساتھ دو محلوق الي بي كہ جب بھى كى كے مقابل ہو تمي تو اس سے بيد كردين ' كى تتم بن كى بيد كردين ، واران بي بيد كردين ، محاب بيد كردين ، وارائيس كى اولاد ميں ہے مرمئے ' محابہ فرض كيا يا رسول اللہ ملي دسلم وہ دونوں محلوق الله عليه وسلم وہ دونوں محلوق الله عليه وسلم وہ بين كردين كر محابہ فوش ہو كے ' اسكے بعد كوئى جين ؟ فرايا يا جن كروا وہ بي اس ذات كى تم جس كے قفي ميرى جان ہے كہ تم قيامت كے دوز اليہ ہو كے جينے اور شاد فرايا عمل كو اور مردہ پاؤ' اس ذات كى تم جس كے قفي ميرى جان ہے كہ تم قيامت كے دوز اليہ ہو كے جينے اور شاد ميں بياووں ہو تا ہے ' يا جانور كے مشنوں ميں اجواج وہ تا ہے۔

خسومت اور اوائے حقوق: ابھی میزان کی مولائیں اور خلوں کا ذکر تھا اور میان کیا کیا تھا کہ مرفض کی گاہیں میزان ك كافع ركى بوس كى كدوه كد مرجمكا ب- جس كالبلوا بمارى بوگاوه خوش كوار زندكى كالطف اضاع كا اورجس كالبلوا بكابوگاوه ال عر كرے كا- يمال يہ بحى جان لينا جا بيے كه ميزان كے تطرب سے صرف وہ منص سلامت دوسكتا ہے جو دنيا على است لفس كا عاميد كريد اوراس من روكرميزان شريعت سے است اعمال اقوال افكار اور خيالات كاوزن كريد عيساك معرت مراح فرمایا تھا کہ اپنے نفس کا حساب کرواس سے پہلے کہ تمهارا محاسبہ ہو اور اس کاوزن کروں اس سے پہلے کہ تمهارا وزن کیا جائے اور حاب نفس یہ ہے کہ موت سے پہلے ہر معسیت سے توبر نصوح کے اور اللہ کے فرائض میں جو پھے کو ماہی سرزد ہوئی ہے اس کا ترارك كرے اور لوگوں كے حقق اواكرے خواہ وہ ايك حبر برابر موں اور براس منص سے معانی استقے جس كو زبان يا باتھ سے ایذادی موایا ول میں اس کے متعلق فلد خیال کیا موااور مرنے تک لوگوں کے ول خوش رکھے ایمان تک کہ جبوہ مرے تواس پر كى كاكولى حق داجب ند يو ندكوكى فريضه باتى بو اليا من بلا صاب جند ين دا على بوكا اور أكر حقق ك ادا يكى سے يسل مركيا لوقیامت کے روزاے می میرلین کے مولی اتن کار کی بیٹانی کارے کا مولی گریان پر اتن والے کا ایک کے کاکرونے بھی اللم ذهایا قا و مراکے گاتے کے گال دی تھی تیرا کے گاتے مرادان اوایا قا جو قا کے گاتے ہیں فیرمود کی میں الى باغى كى تعيى جو يقع برى لكتين "بانجال ك كاك قو مرك بدوس من مبتا قالين قريميت بدوى ايك برا فض ابت بوا چمنا کے گاتر ہے ۔ معاملات کے اور ان میں دمو کاکیا مال ال کے گاتر نے مجھے قال جیس فرونست کی عنی اور اس میں جھے اد اور بھے سے اپنی میچ کا میب بوشدہ رکھا تھا ' اٹھوال کے گاؤے مطاوم بایا تھا اور بھے دخ علم پر قدرت ماصل علی الين تون خالم سے چم ہوئى كى اور ميرى حاطت نيس كى يہ تمام مى اپ اپ حق دركريں مع اور جرم جم مى اپ ہے ہوست کریں مے اور جرا کر بیان مظرمی ہے کویں مے اوا کی کارت سے جران و پریثان ہوگا ، یمال تک کہ کوئی ایسا منس باتی میں رہے گاجس سے تو ہے ہمی اپنی زعر کی مسالمہ کیا تھا اور اس میں خیافت کی تھی ایک ممل میں بیٹے کراس کی فیبت کی تھی ا اے مقارت کی نظرے دیکھاتھا ہے سب اوگ تیرے چاروں طرف میل جائمی سے بچھ پردست درازی کریں مے اور قران کے مقابلے سے خود کو عاجز پائے گا اور ای عاجزی اور بے سمی کے عالم میں تیری گاہیں اپنے اپنے مالک و مولی کی طرف ریمتی موں کی اکم وی تھے اس معیبت سے نجات وادے الین تیری مدانیں کی جائے گی گلہ تیرے کان سے اعلان سنیں

اکیوُم نُحْزیٰکُ کُنفُس بِمَاکسَبَتُ الْطُلُمُ الْیَوْمُ (پ۱۲۰ء آنت کا) آج ہر فعم کو اسکے کے کابرلدوا جائے گا 'آج (کی پر) علم نہ ہوگا۔ اس وقت تیرا دل امچل کر ملق میں آجائیگا اور تجے اپنی جابی اور بمیادی کا تیمین آجائے گا اور تجے اللہ تعالیٰ کاب ارشادیا و

آطائے کا نہ

وَلَا تَحْسَبُنَ اللّهُ عَافِلاً عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمِ تَشْخَصُ فِيهِ الأَبْصَارُ مُهْطِعِيْنَ مُقَّنِعُي رُوسِهِمُ لاَيرْ تَذَالِيهِمْ طَرُفَهُمُ وَافْنِدَ مَهُمْ هُوَ آءِ (ب٣١،٥١

اورجو کے یہ ظالم کردہ ہیں اس سے خدا تعالیٰ کوبے خرمت سجے ان کو مرف اس دوڑ تک مملت دے رکی ہے جس میں تکا ہیں جائی میں کا ور اس کے اور ان کے دائیں انگی نظر ان کی مرف ہٹ کرنے ہوں گے اور ان کے دل یا لکل بدخواس ہوں گے۔ ان کی طرف ہٹ کرنے آوے گی اور ان کے دل یا لکل بدخواس ہوں گے۔

آج تیری اس خوشی کاکیا ٹھکانہ جو تھے لوگوں کا مال عمینے 'اور انکی آبروپر ہاتھ ڈالنے میں ملتی ہے 'اس دن تیری حسرت کاکیا عالم مو كاجب تحجه بساط عدل ركم اكيا جائي كا اور تحمي سوالات ك جائي ك اس وقت ونهايت مفلس كدست عاجزاور ذلیل موگان تو کسی کاحق اوا کرسے گا اور نہ کوئی عذر کرسے گائت جی والوں کاحق اوا کرنے کے لئے تیری شکیاں لے لی جاس گ جن میں تونے اپنی زندگی مرف کی تھی اور وہ نیکیاں تیرے حقد اروں کو ان کے حقوق کے عوض دیدی جائیں گی معفرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم جانے ہو مقلس کون ہے؟ ہم نے مرض کی مفلس مم در کوں میں وہ مخص ہے جس کے پاکسس ندور ہم ودینار موں اور ند مال ومتاع ہو۔ آپ نے فنسے مایا میسسری امت میں مفلس وہ مخص ہے جو قیامت کے دن نماز ' دوزے اور زکوف کر آئے گا' اور کسی کو گالی دی ہوگی ' یا کسی کا مال کھایا ہوگا ا اس کا خون بمایا ہوگا ایا کسی کو مارا ہوگا اس محض کو اسکی کچہ شکیاں دیدی جائیں گی اور کچھ شکیاں اس محض کے حوالے کردی جائیں گی'اورجو حقوق اس پر داجب سے اگر ان کی ادائیگی ہے پہلے نکیاں ختم ہو گئیں تو حقد ارکے گناہ اس پر ڈال دیے جائیں ہے' اورات آك مين پيك وا مائكا- (١) وكل بين آن وال معيت يراج فوركك اج خرب ياس كولي الى نكل مس جوریاء کی افوں اور شیطان کے ملاکھ ہے پاک موالگر تمام مرکی ریاضت کے بعد جرے پاس ایک خالص اور پاک نیکی آمی می تووہ قیامت کے دن جیرے حقد ار چمین لیں مے اگر تواہیے نفس کامحاب کرے تو بچے معلوم ہو گاکہ آگرچہ تودن کے روزل اور رات کی نمازوں پر مواعب کرتا ہے ، لیکن تیراکوئی دن ایسا نسیں گزر آکہ تیری زبان مسلمانوں کی فیبت سے آلودہ نہ ہوتی ہو تیری تمام نكيال مؤكى فيبت سميث لے جائے كى الى كتابول كاكيا بوكا جيے حرام اور مشتبه مال كھانا الاعات من كو آى كرنا الحياس ون مظالم سے نجات کی مس طرح توقع ہو سکتی ہے جس دن بے سینگ کے جانوروں کا حق سینگ دار جانوروں سے لیا جائے گا، حضرت ابوذر روایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مکریوں کو دیکھا کہ وہ ایک دو سرے کے سینگ ماروی ہیں ا اب نے فرایا اے ابوز ا تم جانے موبد کون سینگ مادری ہیں میں نے عرض کیا نس ! فرایا لیکن اللہ تعالی جانا ہے اور وہ قیامت کے روز ان دونوں کریوں کے درمیان فیصلہ فرائے گاراحم ) قرآن کریم میں اللہ تعالی ارشاد فرا آ ہے :

وَمَامِنْ كَابِنَوْفِي الْأَرْضِ وَلاَ طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ الْأَلْمُ أَمْنَالُكُمُ (بِعُرَا المحمر) اور جِنْ مُم كَم ايوار دين برجل والله بين أور بعن مم كريد من كرائي اندان ساات

ہیں ان میں کوئی هم ایسی نمیں جو کہ تماری ہی طرح کے گروہ نہ ہوں۔ حضرت ابو ہررہ اس آیت کی تغییر میں فراتے ہیں کہ قیامت کے دن تمام مخلوق افحالی جائے گی 'بمائم در ندے ' پر ندے وفیرہ اور اللہ تعالیٰ کاعدل اس درجے پر پہنچ کا بے سینگ کے جانور کوسینگ دار جانور سے حق دلایا جائے گا کھراس سے کما جائے گا مٹی ہوجا 'اس دقت کا فربھی کے گاکہ کائی میں مٹی ہو آ' اے مشکین 'اس روز تیراکیا عالم ہوگا'جب تیرا مجینہ ان حسات سے خالی ہوگا

<sup>(</sup>۱) يه روايت يمط كزرى ب

جن کے لئے تونے اپی تمام توانائی خرج کردی تھی تو کے گامیری نیکیاں کمال چلی گئی 'کما جائے گا کہ تیرے حقدارس کے محیفول میں ختل ہوگئیں' کہ جانا گھیلہ ان سیکات ہے لہروز نظر آئے گا جن ہے مبر کرنے میں تونے ہوت کی تکلیفیں برداشت کی تھی' تو مرض کرے گا کہ یہ ان لوگوں کے گناہ ہیں جن کی تو نے فیبت کی تھی' جنمیں تونے گائی دی تھی' جنمیں ایڈا پنچائی تھی' خرور فرون کہ یہ باور کو اللہ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ شیطان سرزمین عرب پر بتوں کی پرستش ہے مایوس ہوچکا ہے' لیکن وہ ان امور سے مایوس ہوں' جو بت پرتی کے مقابلے میں معمولی ہیں' اگر چہیہ امور ہمی مسلک ہیں' اسلئے تم مکنہ حد تک ظلم ہے اجتناب کر اسلئے کہ بندہ قیامت کے دن پہاڑوں کے برابر نیکیاں لے کر آئے گا'اور یہ سمجھ گا کہ یہ نیکیاں اسے ضرور نجات والا تم گئی نیکن بندگان فرماتے ہیں اور ایک کہ برادگیاں کے کر آئے گا'اور یہ سمجھ گا کہ یہ نیکیاں اسے ضرور نجات والا تم گئی گئین بردگان فرما آئے ہیں اور ایک کہ برادگیاں کم کردہ کو گئی ہیں برتا اس کی مثال ایس ہو جیسے مسافر کی بخل میں لوگوں کی ہمیں اور ایک کردہ اور اور گاروں کا ہوں' اور لوگ اور مور مشتر ہوجائیں اور کاریاں جن کرے لا تمیں اور آگ گادیں' اور جو جیس وہ کریں' اور ان کے پاس کشریاں نہ ہوں' اور لوگ اور مور مشتر ہوجائیں اور کردیاں جن کرے لا تمیں اور آگ گادیں' اور جو جیس وہ کریں' اور ان کے پاس کشریاں نہ ہوں' اور اور گاروں کو جاتم کردیں ہو اس کراہوں کا ہور جس فران کر ہوں کو جاتم کردی ہو جاتم کردی ہو جاتی طرح کرناہ بھی تمام نیکوں کو ختم کردی ہو تا کہ دیتی ہوں کریں' کی مال گناہوں کا ہور جس فران کردی ہوں کردیں۔ بستی کی مال گناہوں کا ہور جس فران کردی ہو تا کر راکھ کردی ہو اس کردی ہوں کردیں کردی ہوں کردیں ہوں کردیں کردی ہو تا کی کردی ہو تا کردی ہوں کا ہور ہور آئی کردی ہو تا کردی ہور ہور کردیں ہور کردیں ہور کردیں کردی ہور کردی ہور کردیں کردی ہور کردیں ہور کردیں کردی ہور کردی ہ

ىن ارائد سى الدائت بيد جب ران ريم لى المت اللهول ف إِنْكُمَيِّتُ وَإِنَّهُمْ مَنِيتُونَ ثُمَّ إِنِّكُمْ يَوْمَ الْقِيمَامَةِ عِنْدَرَ يِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ (ب٢٢ر١٤

آیت ۳۱-۳۰) آپ کو بھی مرنا ہے اور ان کو بھی مرنا ہے ، پھر قیامت کے روز تم مقدمات اپنے رب کے سامنے پیش کرو

حعرت زبیرنے عرض کیا یا رسول اللہ اکیا ہارے گناموں پروہ معاملات مجی زائد کتے جائیں سے جو دنیا میں ہم لوگوں کے مابین تع الخضرت صلى الله عليه وسلم نے فرمايا كه بال زائد كے جائيں كے عمال تك كه تم حقد الدل كاحق اداكرود حضرت زير في عرض کیا بخدا معاملہ نمایت سخت ہے (احمر عندی) اس دن کی مختی اور تکینی کا کیا کہنا جس میں ایک قدم کی بعض نہیں ہوگی اور ا كي كلي يا ايك طماني ي جمي چيم يوشي نسيس كى جائے كى يمال تك كه مظلوم ظالم سے انتقام لے لے معفرت الس وابت كرتے ہيں كديس نے سركاروو عالم صلى الله عليه وسلم كى زبان مبارك سے سام كد الله تعالى بندوں كو بهد جم مفير مختان اور قلاش اشائے گا، ہم نے مرض کیا یا رسول الله صلی الله علیه وسلم (جما) قلاش کاکیا مطلب ہے؟ فرمایا بعنی ان کے پاس مجدنہ ہوگا، مراللہ تعالی اضمیں ایس آوازے بکارے گا جے دورو نزدیک کے تمام لوگ کیسال طور پرسٹیں مے اور فرمائے گا میں بدلد لینے والا بادشاه موں کوئی جنتی جس کے اور ممی دوزی کاحق موجنت میں سیں جاسکا یماں تک کدوداس سے اپنا حق ند لے لے عمال تک کہ ایک چانے کا حق بھی (اواکرے گا) ہم نے موض کیا یہ کہے ہوگا ہم تواللہ تعالیٰ کے پاس برہنہ جسم عفیر مختون اور قلاش ما ضربول ے " آپ نے فرمایا یہ حق نیکیوں اور گناموں سے اوا کرایا جانگا (احم) اللہ کے بعد اللہ سے ڈرو اور لوگوں پر ان کا مال چمین کر ، اکی عزت پر ہاتھ ڈال کر اکھوبدول کرے اور معاملات میں ایجے ساتھ برابر کا بر آوکر کے ظلم کا ارتکاب نہ کرو اسلنے کہ جو کناہ اللہ اوراس کے بیرے کے درمیان مخصوص ہو آ ہے اسکی طرف مغفرت بت جلد سبقت کرتی ہے اور جس کے اعمال نامے میں مظالم كى كورت بو اكر جداس نے ان مظالم سے توب كرلى بو الكن ده مظلومين سے معاف ند كراسكا بو اليے فخص كوزياده سے زياده نيك اممال کرنے چاہیں باکہ بدلے کے دن مظلومین کو نکیاں دینے کے بعد بھی اسکے پاس اس قدر نکیاں باقی رہیں جن سے اسکی بخشش ہوسکے اور کھ ایسے اعمال بھی بچاکر رکھے جو کمال اخلاص کے ساتھ اوا کئے گئے ہوں اور جن پر اسکے مالک حقیقی کے علاوہ کوئی دوسرا مطلع نہ ہوسکا ہے تاکہ یہ خلصانہ اعمال اے اللہ سے قریب کردیں اور اللہ تعالیٰ کے اس لطف و کرم کامستی بنادیں جو اس

نے اپنے ان محین کے لئے رکھا ہے ،جن سے بندوں کے مظالم اداکرنے مقبود ہی ،جیساکہ حضرت انس دوایت کرتے ہیں کہ ہم سركار دو عالم صلى الله عليه وسلم كى خدمت من ميض بوئ من العاكم آب مكران كا يمال تك كر آب ك دانت ظاهر موصح ، مطرت مراح وض کیانیا رسول الله! آب کس بات پر بنتے ہیں؟ آپ پر میرے مال باپ قربان مول؟ فربایا میری امت میں ے ووقعض رب العزت کے سامنے ووزانوں ہوئے اور ان میں سے ایک نے عرض کیا اللی میرے بھائی سے میرے علم کابدلہ الله تعالى فرمايا النه بعالى كوالي ظلم كابدله دے اس في موض كيايا الله إمير عياس كوئى فيكى باقى نش ري ب الله تعالى نے مطالبہ كرنے والے سے فرمايا اب وكياكرے كا اسكے پاس كوئى تكى باقى نسي بى ب اس نے مرض كيا يہ جرے كتابوں كا بوجر انعائے گا' رادی کتے ہیں آنخفرت ملی الله علیہ وسلم کی انحمول میں آنسو آھے ' پر فرمایا وہ نمایت سخت دن ہوگا اس دن لوگ اس بات کے محاج ہو تھے کہ اسلے گناہوں کا بوجد کوئی دو سرا اپنے اوپر اٹھائے ، مجراللہ تعالی نے مطالبہ کرنے والے سے فرمایا ا بنا سرافها اور جنت کے طرف د کھے اس نے اپتا سرافھایا اور عرض کیا یا اللہ تعالی میں جاندی کے بلندو بالا شر اور سونے کے محل جن يرمونى جڑے ہوتے ہيں ديكتا ہوں يدكس في كے لئے ہے " ياكس مدين كے لئے ہے " يا شهيد كے لئے ہے "الله تعالى كے فرایا یہ اس مخص کے لئے جو اسکی قیت چکائے گا بندہ نے مرض کیا پرورد گار! اسکی قیت کس کے پاس ہوگی؟ اللہ تعالی نے فرمایا اسكى قيت تيرے پاس ہے " بندہ نے عرض كياوه كيا؟ الله تعالى نے فرمايا حيرا اپنے بھائى كومعان كرما "اس نے عرض كى الني إميں نے ا پنے بھائی کومعاف کیا اللہ تعالی نے فرمایا اپنے بھائی کا ہاتھ پکڑاور اسے جنت میں لے جا اسکے بعد انخضرت مسلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا الله سے ڈرو اور آپس میں ملح رکمو اسلے کہ اللہ تعالی مومنین کے درمیان ملے کرایا ہے ' (ابن ابی الدنیا)۔اور اس مديث من بدواضح كياكيا ب كديه مرتبه الله تعالى كااخلاق ابنانے عد ماصل مو يا ب

اب تو آپ اس بر نظروال اگر تيرا محفه مظالم سے خالى موكا تو الله تعالى عجم است للف وكرم سے معانى ولادے كا اور تجم اپنی ابدی سعادت کا یقین ہوجائے گا'اس وقت تخیے مس قدر خوشی حاصل ہوگی جب تو نیسلے کی جگہ ہے واپس ہوگا اس حال میں کہ تيرے جم پر رضائے الى كى خلعت ہوگى اور تيرے دامن ين الى بحربور سعادت اخردى كافرانہ ہوگا جس كے بعد كوئى شقاوت منیں ہے اور ایک لاندال تعییں ہوں گی جنمیں قامیں ہونا ہے اس وقت تیراول خوشی اور مرت سے بے قابو ہوجائے گا اور تیرا چروای قدر چکدار اور روش موجائے گا جیے چود مویں شب میں جائد روش ہو تاہے اقسور کرتواس وقت کس قدر اترائے گا اور تلوق کے درمیان سے سراف کر کیے چلے گا ہلا ہملکا ، روش اور ور سات الی کی کرنیں تیری پیشانی سے پھوٹ رہی ہوں گ اور تو اولین و آخرین کی نگاموں کا مرکز ہوگا وہ مجے دیکھ رہے ہوں کے " تیرے حن اور جمال پر رشک کررہے ہوں کے "اور طا عکم تیرے آگے بیچے جل رہے ہوں مے اور یہ اعلان کردہے ہوں مے کہ یہ فلال ابن فلال ہے اللہ تعالیٰ اس سے راضی ہوا اور اسکو رامنی کردیا اور اس نے ایک ایم سعادت ماصل کرلی ہے جس کے بعد شقادت نیس ہے کیا جرے خیال میں یہ مصب اس مرجے افعال واعلا ہے جو او دنیا میں مراو کول کے ولوں میں اس ای ریاء عدا ست افعان اور تزین سے ماصل کرنا جا ہتا ہے اگر ا یہ سجمتا ہے کہ واقعی آخرت کا درجہ اس دنیاوی مرجے سے بمترہ الکہ ان دونوں کے درمیان کوئی مناسبت بی نسی ہے تو تھے یہ مرتبه ماصل كرنے كے لئے اللہ تعالى كے ساتھ است معاملات عي مفاع اخلاص اور صدق ديت كى مدد ماصل كرنى جاہد اكے بغيريد مرتبه عاصل نيس بوسكا اور أكر معالمه اسك برعس بواعظ جرا اعالنا عين ايا كوئي كناه درج قنا جي ترمعول سجمتا تما الكين في الحقيقة ووالله ك نزديك نمايت علين تما السلة الله تعالى اس كناه يرتحد عدام بوا اوراس في كمدوياكداك بندهٔ سوء تھے پر میری لعنت ہو میں تیری کوئی مباوت اور اطاعت تول نمیں کون گائیہ من کر تیرا چرہ تاریک ہوجائے گا مجراللہ تعالیٰ کو ضنب ناک دیکی کر فرضتے ہی اپنی نارانسکی ظاہر کریں ہے "اور کمیں کے کہ اے قض تھے پر ہماری اور تمام محلوق کی لعنت ہو اس وقت جنم کے فرضتے اپن میر خولی ترش روئی اور سخت میری کے ساتھ نمایت فضب کے عالم میں جرے پاس ائیں ہے ، اور تیری پیشانی کے بال پکڑ کر تھے منے کے کل تھیٹے ہوئے لے جائیں کے 'تمام مخلق موجود ہوگی' ہر ہخص کی نظریں تیرے چرے
کی سیابی اور تیری ذات اور رسوائی پر ہوں گی' اور آو چی چی کر کمہ رہا ہوگا' ہائے ہلاکت' واسے بربادی' اور وہ تھے ہے ہیں گے کہ
اُسے ایک ہلاکت کو مت پکار' بلکہ بہت می ہلاکتوں کو آواز دے' فرضتے یہ اعلان کرتے ہوں گے یہ ہخص فلاں ابن فلاں ہے' اللہ
تقالی نے آج اے ذیل ورسوا کردیا ہے' اور اے اس کے بر ترین گناہوں کے باعث ملحون قرار دیدیا ہے' اور اسکی قسمت میں ایک
ابدی شقاوت لکھی دی گئی ہے جس کے بعد سعادت نہیں ہے' یہ صورت حال کی ایسے گناہ کی بدولت بھی پیش آسے ہے' بو تو نے
بیدی شقوں کے خوف سے 'یا ان کے دل میں اپنی جگہ بنانے کے لئے' یا اسے سامنے رسوائی سے نہنے کے لئے کیا ہے' تو کتنا برا جائل ہے
بیدی گان خدا کے ایک مختم کردہ کے سامنے رسوائی سے اور وہ بھی ایک ونیا میں جو بہت جلد ختم ہو نیوالی ہے' اور
اس مختم رسوائی سے نہیں جو ایک مختم اجماع میں ہوگی' اور اس رسوائی کیسا تھ اللہ تعالی کا خضب شدید ' اور اسکا عذاب الیم بھی

بل صراط كابيان : ان خطرات كم بعدالله تعالى كاس ارشاد من فوركو : يَوْمَ نَحُشُرُ الْمُنَّقِينَ الْكَالرُّ حُمْنِ وَفَكُا وَنَسُوُقُ الْمُجْرِمِينَ الْإِي جَهَنَّمَ وِرُكَا (ب٢٨ ر٢١ ت ٨٥-٨١)

جس روز ہم متقون کو رحن کی طرف ممان بنا کر جع کریں گے اور مجرموں کو دوزخ کی طرف پیاسا باکلیں گے۔ فَاهْدُوْهُمُ اللِّی صِسرَ اطَالُحَرِیْنِہِ وَقِفُوْهُمُ الْبَهُمْ مَسْرُولُونَ (پ۳۲ر۲ آیت ۲۴)

مران سب كودوزخ كاراست بالأواوران كو ممرادان عيد يوجا جائكا-

ان خطرات سے گرونے کے بعد لوگ بل مرام کی طرف کے جائے جائیں تھے میل مراط دوزے کے اور بنا ہوا ایک بل ہے جو توارسے زیادہ تیزاوربال سے زیادہ باریک ہے جو مخص اس دنیا میں مراط متعتم پر قابت قدم رہتا ہے اس پر آخرت کی صراط عبور كرناسل موجاتا ہے اوراس كے خطرے سے نجات پاليتا ہے اورجو محض دنيا ميں صراط منتقيم سے انحواف كرتا ہے اورائي پشت كوكناموں سے يو جبل كرتا ہے اور نافرانى كرتا ہے وہ صراط اخرت ير يسلے ى قدم مى لزكم اجاتا ہے اور كر يواك موجاتا ہے ا اب ید دیکو که بل مراط پر قدم رکھنے سے پہلے تمارے خوف اور محبراہث کا کیا عالم ہو گاجب تماری فاد اسکی بار کی اور جیزی ا رے گی اور تم اسکے بیچ جنم کے شعلے دیکھو سے ' پر تمهارے کانوں میں جنم کے دینے چکھاڑنے اور المنے کی آواز آئے گی اور میں مجور کیا جائے گاکہ تم اپنی کزوری قلبی اضطراب دارگائے قدموں اور کر ے بے بناہ بوج کے باوجود ۔ جس کی موجودگی میں تم مطح نظین پر بھی نیس جل عقد اس بال سے زیادہ باریک مراطر پر چلو اس وقت کیا مال موگا جب تو اپنا ایک پاؤل رکے گا 'اچایک تجم صراط کی جزی اور مدت محسوس ہوگی'اور قودد سرا پاؤل افعالے پر مجبور موجا نیکا 'اور جیزی آنکھوں کے سامنے بیٹار لوگ ٹوکریں کھاکر کرتے ہوئے اور جنم کے فرشتوں کے ذریعے کانٹوں سے اٹھتے ہوئے دیکھے گا اور یہ بھی دیکھے گا كه لوگ من كے بل جنم كے ممرے كويں ميں كررہ بين كتنا خطرناك اور دہشت ناك مظربوكا كتنى يُر مشلف بلندى برج منا ہوگا، کتنی تک رہ کزر ہوگی، چٹم تصورے دیکمو کہ تم اس مال میں ہو اور اس باند اور تک رہ کزر پر چڑھ رہے ہو، تمهاری پشت بو جمل ہے؛ وائیں ہائیں علوق خدا ایک میں گزر رہی ہے اور سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم رب كريم كے سامنے سر بمود سلامتی کی دعا مانک رہے ہیں وو سری طرف دونے کے مرے کویں سے فروادار آودبکاکی آوازین آری ہول کی اور وہ لوگ اپنی جای دیمادی کو آدازدے رہے موں مے جو بل مرام عبورند كرسكے ادر كناموں كے يوجدے الكراكركريوے تراكيا حال موكا اگر تیرے قدم می دارگائے اس وقت دراست ہے کوئی فائدہ نہیں ہوگا تب تو تو جای اور بریادی کو بکارے گا اور کے گا کہ بیل

ای دن سے ڈر آ تھا کاش میں نے اس زندگی کے لئے کھ آئے جمیعا ہو آ کاش میں تیفیر کے بتلائے ہوئے راستے پر چلا ہو آکاش میں نے فلاں کو اپنا دوست ند بنایا ہو آ کاش میں نے فلال کو اپنا دوست بنایا ہو آ کاش میں اپنے دامن میں مٹی ہو آ کاش میں معدوم ہو آ کاش میری ماں نے جمعے نہ جنا ہو آ'اس وقت تھے اللہ کے شعلے اپنے دامن میں لے لیکے 'اور اعلان کرنے والا سے اعلان کرے گا :۔

اِخْسَوُ الْفِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونَ (ب٨١٦٢ ] مدهر

تم ای (جنم) می داندے ہوئے بڑے رہواور جھے اے مت کود

چینے چلانے اسانس لینے اور مدد کے لئے بکارنے کی کوئی حنوائش نہیں ہوگی اب واپی معل سے اسکی رائے وریافت کر اید تمام خطرات تیرے سامنے ہیں 'اگر تو ان پر ایمان نہیں رکھتا توبہ ثابت ہو آ ہے کہ تجے جنم کے طبقات میں مشرکین اور کفار کے ساتھ ور تک رمنا ہے اور اگر تو ایمان رکھتا ہے لیکن عافل ہے اور اس نے لئے تیاری کرنے کو ایمیت نمیں دیتا تو یہ بدے خارے کی بات ہے ، یہ می سرکٹی کی ایک علامت ہے ، معلا ایسے ایمان سے کیا فائدہ جو تھے ترک معصیت اور اطاحت کے ذریعے رضائے الی کے لئے سعی و عمل پر نہیں اکساتا ، بالغرض بل مراط کے خطرہ کے علاوہ قیامت کے دو سرے خطرات نہ ہوں ، اور مرف یی دہشت ہوکہ میں اس تک اور خطرناک رہ گزرہے گزر بھی سکتا ہوں یا نمیں مرف یی دہشت تیرے لئے ایک زبروست تازیانہ عمل پر ایک طاقتور محرک ہونی جاہیے عرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ بل صراط جنم کے اور رکھا جائے گا' اور رسولوں میں پہلا مخص میں بول گاجو اپنی امت کو لے کرا ترے گا' اور اس دن انبیاء کے علاوہ کمی کو اذان كلام نه ہوگا اور انبیاء بھی صرف اس قدر كس مے اے الله سلامت ركم اے الله سلامتی عطاكر اور جنم ميں سعدان كے كانول جیے کانے ہوں مے کیا تم نے سعدان کے کانے دیکھے ہیں اوگوں نے عرض کیا جی ہاں یا رسول اللہ! ہم نے دیکھے ہیں " آپ نے فرمایا دوزخ کے کانٹے سعدان کے کانوں جیسے ہو تھے آہم ان کا طول و عرض کوئی نہیں جانا 'ید کانٹے انسانوں کو ایجے اعمال کے مطابق الچيس ك بعض لوگ است اعمال ك وجه على اك موجاتيس ك اور بعض راكى بن جاكيس ك جريج جاكيس ك (عفارى و مسلم ابو ہررہ ) حضرت ابوسعید الحدری دوایت كرتے ہيں كه سركار ددعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد قرايا لوك بل صراط . كررين مح اور اس يركاف اور آكار على مول مح اور والوكول كودائين بائي سے الحيين مع اور بل مراط مح دونول جانب كمرت موسة فرفيت كسير مح اب الله سلامتي عطاكراب الله سلامتي عطاكر العض لوك برق كي طرخ كزرجائي مع البعض ہوا کی اند' ابض تیزرو کموڑے کی طرح ابعض دوڑتے ہوئے ابعض پیل ملنے کے انداز میں ابعض محشوں کے ال او بعض محسفتے ہوئے اور جو لوگ دوزخ میں رہیں کے وہ نہ مری کے اند زعدہ رہیں تھے الیس جو لوگ اپنے گناموں کی پاداش میں جنم کے اعد والے جائیں مے وہ جل کر کوئلہ بن جائیں گی محرشفاعت کی اجازت ہوگی ( بخاری دمسلم) عفرت مبداللہ ابن مسود موایت كرتے بين كه سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرايا كه الله تعالى تمام اولين و آخرين كو قيامت كون جع كرے كاسب لوگ چالیس برس تک آسان کی طرف محلی بانده کردیمے رہیں مے اور سکم انبی کے معظر کمرے رہیں مے (اس مدیث میں سیود موسین تک واقعات کا ذکرہے اور بیدواقعات پہلے ہی گزر بھے ہیں) پراللہ تعالی موسین سے ارشاد فرمائے گا اپنے مرافعاد وولوگ ایے سراٹھائیں مے اور انھیں ایکے اعمال کے بقدر تور مطاکیا جائے گا بین لوگوں کو جبل مقیم کے بقدر تور مطاکیا جائے گا جو استے سامنے جل رہا ہوگا اور بعض کو اس سے چھوٹا فور مطاکیا جائے گا اور بعض کو خلے کے برا پر فور دیا جائے گا اور بعض کو اس ہے ہی کم سب سے آخریں جس محض کونور ملے گادہ اسکے پیرے اگوشے پر ہوگا، بمی دہ نورچکے گا اورود معم پرمبائے گا جب چے گا تو وہ قدم اٹھائے گا اور آگے ہوں جائے گا' اور جب تاریک ہوجائے گا تو کمڑا ہوجائے گا' اسکے بعد مدیث شریف میں بل صراط ہے لوگوں کے گزرنے کی تنصیل بیان کی می ہے کہ سب اپنے اپنے نور کے مطابق گزریں مے ابیض لوگ پلک جمیلنے کی ترت

می گزرجائی کے ایمن کو بیض لوگ برق کی رفارے اور بعض ستاروں کے گردنے کی طرح اور بعض گوڑے کے ووڑنے کی رفار بیض گررجائی گا وہ بعض آدی کے دوڑنے کی رفار بیض آدی کے دوڑنے کی رفار الیے بیر بیصائے گا تو دو سرا معلق ہوجائے گا ایک بیر بیصائے گا تو دو سرا معلق ہوجائے گا ایک بیر بیصائے گا تو دہ سرا معلق ہوجائے گا ایک بیر بیصائے گا تو دہ سرا معلق ہوجائے گا ایک بیر بیصائے گا تو دہ سراط میور کرنے کے بعد دہ دہاں کھڑا ہوکر بیا گا اور اسے احتیاد کے بیل بی نجات دی جو کسی کو نہیں دی اور جھے اس دفت بچا ایجب میں اے دیکے چکا تھا ، مجرد باب جنت کے پاس آیک اللب پرجائے اور حسل کرے گا (این عدی ، حاکم)۔

حضرت الس ابن مالک روایت کرتے ہیں کہ میں نے سا ہے کہ سرکار دو عالم صلی انفہ طیبہ وسلم ارشاد فرماتے سے بل صراط کوار کی تیزی یا وحار کی تیزی کی طرح ہے' اور فرشتے مومن مردول اور مومن عورتوں کو بچاتے ہوں مے اور جرئیل علیہ السلام میری کمر مکڑے ہوئے ہوں کے 'اور میں یہ کمہ رہا ہوں گا دب کریم سلامتی عطاکر 'اے اللہ سلامتی عطاکر' آہم اس روز لفزش

كرف والے مرد اور لفوش كرف والى مورتى نواده مول كى (يمنى)-

یہ بل مراط کے ابوال اور معائب ہیں ، حمیں ان میں سے زیادہ سے زیادہ فکر کرنا چاہئے اسلے کہ قیامت کے دن اوگوں میں نیا دہ سلامت وہ مخص رہے گاجو دنیا میں رہ کران اموال میں زیادہ فکر کرے گا'اللہ تعالی کسی بندے پر دوخوف جمع نہیں کر آ' چنانچہ جو مخض ان ابوال و خطرات سے دنیا میں ڈر آ ہے وہ آخرت میں مامون رہتا ہے ، خوف سے میری مرادعورتوں جیسی رفت نہیں ہے كه جب ان اموال كا ذكر موتو آئكسين بمر آئين بيد ول من رقت بهدا موجائ اور بت جلد انتمين فراموش بمي كرو اوراپ ليوو لعب مين لك جاذي يه چيزخوف سي ب الكه جو مخص كى چيزے در باہے وہ اس سے بھاتا ہے اور جو مخص كى چيزى اميدر كمتا ے وہ اے طلب کرتا ہے ، تمارے لئے مرف وی خوف باعث نجات ہوسکتا ہے ، جو جمہیں اللہ تعالی کے معاصی سے روے اور اسکی اطاعت پر آبادہ کرے عورتوں کے خوف سے بھی زیادہ برا ان احتوں کا خوف ہے جو قیامت وغیرہ کا ذکر س کرزبان سے استعانه كريم بن اوركيت بي استعنت بالله العوز بالله الملم سلم سلم اوراس كي باوجودوه ان معاصى يرا مراركر بي جن ك يهي قلعه يو اورسامنے سے خطرناك درنده حمله كرنا جابتا بو جب ده عض يد ديكتا ب كدورندے نے بنا جرا كول ليا ب اوراب وہ حملہ کرنے والا ہے تو زبان سے کہنے لگتا ہے میں اس مضبوط قلعے کی بناہ جاہتا ہوں اور اسکی محکم بنیادوں اور پانت دیوا مدل اور ستونوں کا خواہاں ہوں میملا اگر کوئی مخص زبان سے یہ الفاط اوا کردہا ہو اور اپنی جگہ چٹا کھڑا ہو تو یہ الفاظ اے حملہ آورور عدے ے کیے بھائیں مے اس اور مار کے خطرات اور مصائب کا ہے اسے خطرات سامنے سے آرہے ہیں اور پشت پر لا الد الا اللہ كا المعدموجودے محض زبان سے کلمدلا الد الا الله كمناكانى نيس ب ككد صدق ولى كے ساتھ كمنا ضورى ب اور صدق كے معنى يد ہیں کہ کہنے والے کا کوئی اور مقسود و معبود اللہ کے سوانہ ہو، جو مخص خواہش نفس کو اپنا معبود سمحتا ہے، وہ صدق توحیدے دور ہے اوراس کامعالمہ خطرے سے پُرے اگر آدی سے یہ نہ ہوسکے تواسے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کامحب آپ ک سنین کی تعظیم پر حریص اور آپ کی است کے نیک قلوب کی خاطرداری کامشان اوران کی دعاؤں کی برکات کا طالب ہونا چاہئے " ہوسکا ہے اس طرح اے انخفرت ملی الله عليه وسلم كي شفاعت يا آپ كي امت كے بردكوں كي شفاعت نعيب موجائے اور معولى سرايه ركنے كوادجود دفاعت كوريع نجات بالے مى كاماب موجائے۔

شفاعت : جب مومنین کے بعض گروہوں پر دوزخ میں جانا واجب ہوجاتا ہے تواللہ تعالیٰ اپنے فضل وکرم ہے ایکے باب میں انہا ہے کرام اور صدیقین ' بلکہ علاء اور صالحین کی شفاعت قبول فرما تا ہے بلکہ جس محض کا بھی اللہ تعالیٰ کے یہاں کوئی مرتبہ یا حسن معالمہ ہے اسے اسے اللہ وعیال ' قرابت واروں' دوستوں' اور واقف کا روں کے باب میں شفاعت کا حق مطاکیا جاتا ہے ' اسلے حسیں یہ کوشش کرئی جائے کہ لوگوں کا یہاں مرتبہ شفاعت حاصل کرسکو' اور اس کا طریقہ ہے کہ تم بھی کسی انسان کی تحقیر مت

کو الله تعالی نے اپنی ولایت بندوں میں ہوشدہ رکمی ہے ، ہوسکتا ہے جس فض کو تم تقارت کی نظرہے و کو رہے ہو ، وہ اللہ کا ولی ہو اللہ کا ولی معسیت کو معمولی تصور کرو اسلئے کہ الله تعالی نے اپنا ضغب معاصی میں مخلی کروا ہے ، ہوسکتا ہے جس کناہ کو تم معمولی سمجھ دہے ہووی فضب اللی کا یاصف ہو اور نہ کسی عبادت و اطاحت کو حقیر جانو اسلئے کہ الله تعالی نے اپنی دضا طاحات میں ودیت فرمائی ہے ، ہوسکتا ہے جس اطاحت کو تعمیر سمجھ رہے ہووی الله تعالی خو محنودی کا سب ہو ، وہ اطاحت خواہ ایک اچھا کلہ ہو 'یا ایک اقتد ہو 'یا ایک اجمی نہیت ہو 'یا ان جبسی کوئی اطاحت ہو۔

شفاعت كولاكل قرآن كريم اور مدايات من بمى به شائرالله تعالى كاارشاد ب

وَلُسُوفَ يُعْطِيكُ رَبُّكُ فَتُرُضَى (١٨/٣٠) عده)

اور عنتریب الله تعالی آپ کو (نعتین)وے گاسو آپ خوش بوجائی کے

حضرت عرو ابن العامي سے موى ہے كه مركار دوعالم ملى الله عليه وسلم في حصرت ابراہم عليه السلام كاب قبل طاوت

رِبِ إِنَّهُنَّ أَضُلَلْنَ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّيٌ وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمُ (پ٣١٨/٢عه)

اے میرے پوددگار!ان بول نے بحیرے آدمیاں کو گراہ کردا ، کرجو مض میری راہ پر سلے کا وہ قرمیرا بی ہے ادرجو مخص میرا کمنانہ مانے کا سو آپ و کیرا از صد ہیں۔

اور حفرت میلی طید اللام کار قول بی هاوت فرایا تد ان معرف بهم قرانهم عِبَادَک (ب، دره اید ۱۸)

اگر آپ اکومزادی اید آپ کے بندے ہیں۔

الله طبه وسلم نے ارشاد فرمایا انبیاء کے لئے سوئے منبر کھڑے کے جائیں مے اور دوان پر بیٹ جائیں مے محر میرا منبرخالی سے کا میں اس پر نسیں جنوں کا اور اپنے رب کے سامنے اس خوف سے کوار ہوں گاکہ کمیں میں جنت میں نہ بھی دیا جاؤں اور میری امت میرے بعد باق رہ جائے میں عرض کروں کا النی میری امت اللہ تعالی فرائے کا اے فر اب اپنی امت کے ساتھ کیا سلوک كرانا جاجة بي من عرض كون كايا الله إن كاحباب جلد ليج من شفاحت كرنا ربون كايمان تك كد جهة ان لوكون كي برأت كا پواند فل جائے گا جنس ووزخ میں بھی واکیا تھا 'اور داروزر جنم الک جو سے کے گااے جی اب اپن امت میں سے دونرخ من این رب کے ضب کے لئے کو نہ چوڑا (طرانی) ایک مدیث میں ہے کہ آپ نے ارشاد فرایا کہ میں قیامت کی دن زمن ك فغروب اور و ميلون (ى تعداد) سے زيادہ انسانوں كے شفاعت كون كا المرائي ميدة) عفرت او مريونى موايت يك سركار و عالم صلی الله علیه وسلم کی خدمت میں کوشت لایا کیا اور آپ کوباند پیش کیا کیا (کوشت ۱) پر حفظ آپ کو مرفوب تما آپ نے اس میں سے داعوں سے کانا کر فرمایا میں قیامت کے دن انھا کا سردار موں کا محیاتم جائے موکر سمب وجہ سے اللہ تعالی تمام اولین و آخرین کوایک میدان میں جمع فرائے گا اور نگارنے والے کی آواز انہیں سائے گا اور انھیں فظرے سامنے رکھے گا اور آفاب قریب ہوگا اور لوگوں پر نا قابل برداشت غم اور تکلیف ہوگی اور بعض لوگ بعض ہے کہیں مے کیا اپنی تکلیف کا احساس جمیں کیا ، كياتم كى ايے مخص كو الاش نيس كو مح ،جو تهارے لئے تهارے رب سے سفارش كرسك العن بعض سے كيس مے ك حمیں حضرت آدم علیہ السوم کے پاس چلنا چاہئے اوگ حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت میں عاضر ہوں سے اور عرض کریں مے كه آب ابوا بشري اب كوالله تعالى اب ما تدب بدا قرايا ب اور آب من الى مدر يوكى ب اور الا محكم دوب (كدوه آپ كوسىده كريس) اور انحول نے آپ كوسىده كيا ہے "آپ اپ رب سے مارے لئے سفار فن قرائي الى اب سي ديمنے ك بم من معينت بن مرقار بي اور من الليف بن جلا بي معرت اوم عليه السلام ان ع قرامي مع ميرا رب اج اس قدر خنب ناک بیک اس سے پہلے مجمی دمیں ہوا اور نہ اسکے بعد مجمی ہوگا اور اللہ تعالی نے بھے در وست سے مع قربایا تھا (مم) میں نے نافرانی کی تھی میں خود اپنی پریشانی میں ہوں میں اور کے ہاں جاؤ اور علیہ السلام کے ہاں جاؤ اوگ حفرت نوح علیه السلام ک خدمت میں ماضر ہوں مے اور عرض کریں مے کہ آپ اہل زمن کی طرف سب سے پہلے رسول ما کر بھیج محے سے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو مید فکور کے خطاب سے نوازا ہے امارے لئے اپنے رب سے شفاعت فرائیں آپ ہماری پریٹانی دیکہ ہی رہے ہیں حضرت نوح علید السلام فرائیں مے کہ میرارب آج اس قدر ضع میں ہے کہ اس سے پہلے بھی نہیں ہوا اور نہ آج کے بعد بھی ہوگا میں نے اپنی قوم سے خلاف بدوعای تقی میں اپنی معیبت میں گر فار بول مکنی دو سرے کو چکرد ایراہیم خلیل اللہ کے پاس جاؤ وہ لوگ حضرت ابراہیم ظلیل اللہ کے پاس جائیں مے اور عرض کریں مے کہ آپ دنیا والوں میں اللہ مے تی اور دوست ہیں الل ماری تکلیف نیس دیکورے بین؟ مارے کے شفاعت یجے مطرت ابراہم علیہ السلام فرائیں سے کہ میرا رب اج اس قدر خنب ناک ہے کہ اس سے پہلے بھی نہیں ہوا اور نہ اس کے بعد مجی ہوگا اور بی نے فین مرحبہ جموت بولا تھا اللہ افھیں یاو دلائے گا مجھے آج خود اپنی پڑی ہے و مرول کے اس جاؤ مطرت موی طید السلام کے پاس جاو اوک معرت مولی طید السلام کی خدمت میں ماضر ہوں مے اور عرض کریں مے کہ اے مولی! آپ انلدے دسول ہیں اللہ نے آپ کو اپنے کام اور وقیری سے لوكوں پر فعيلت بخش اب مارى مالت پر نظر فراتے موے اپنے رب سے مارى سفارش كرد بجے عظرت موى عليه السلام فرائيس كے كه ميرارب آج اس قدرناراض ب كدنداس بيلے معى بوالورند استده مى بوگا ميں نے ايك ايے آدى كو قل كروا تعا، جس ك قل كا محي عم نسين والبياتها من خود معيب من برا مون من اوركو كاند؛ معرت ميسى عليه السلام كياس جاذ لوگ معرت میلی علیہ اللام کے پاس مسیس کے اور عرض کریں تے کہ آپ اللہ کے رسول اور اسکے کلے ہیں جے اس مے مریم ی طرف والا تھا اور اللہ کی دوح میں اور آپ نے لوگوں سے اس وقت کلام کیاجب آپ کووش سے آپ اپ رب سے افاری

(ص عارمون) (سلم)

يه الخضرت ملى الله عليه وسلم ك شفاحت كا حال ب جوز كور موا است كه د سرے لوكوں ميے علاء اور ملحاء وغيره الميس بعي عفامت كاحل ماصل موكا وانج مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم ارشاد فرات بي كدميري امت ك ايك فردى شفاحت ب قطة را ومعرى تعدادے زيادہ آدى جندين جائي مراين الماك ابوامام ايك مديث من ب الخضرت صلى الله طبيه وسلم في ارشاد فراياك أيك فض سه كما جائ الله كمرا بو ادر شفاحت كر وه كمرا بوكا اور فيل كے لئے جمروالول ك لي أي آدي كيلي يا و آومول ك لئ اسي عمل ك بقدر شفاحت كرے كا ارزى ابوسعيد برار انس حرت انس ردایت کرتے ہیں کہ قیامت کے دان ایک بنتی مض ووزخ والوں پر جمائے گا کوئی دوزخی اے بکارے گا اور کے گا اے قلال فض کیا ترجی جانتا ہے وہ کے کا نیں! مغرانی مجے نیس جانتا تو کون ہے؟ وہ کے گائیں وہ بول کہ قرونیا میں میرے پاس سے مزراقا اور قراياني كالك مون الا قااوريس المجني إلى بايا قا بنتي كه كايس المجني بهان الإب ودزني كياتواب رب کے ہاں جاکر میرے اس سلوک کے حوالے سے میں مقامت کر وہ اللہ تعالی سے مال بیان کرنے کی اجازت الحے گا اور مرض كے كاكم من دون والوں يرجماعك رما تعالم الهاك ايك دوز في في على ادادى اور كن لكاكياتو جھے بھانا ہے ميں في كما دس میں دمیں جانا تو کون ہے؟ اس نے کما میں وہی موں جس سے تولے پینے کے لئے پانی طلب کیا تھا اور میں لے تھے پانی پاریا تھا " اسلے واسے رب سے میرے لئے سفارش کوے اللہ اواس مص کے متعلق میری سفارش قبل فرا جانچہ اللہ تعالیاس ک اخارش تعل فرائے کا اور اے دونے سے تعالمے کا محمودے کا (ابع معود یکی) حضرت الس کی ایک روایت میں ہے کہ سرکارود عالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد قرايا كه جب اوك قبول المحمد في وعل ان على سب يها الحول كا اورجب وه يمرك پاس آئیں کے قوش اللہ تعالیٰ کی بار کاہ میں ان کی طرف سے بولنے والا موں کا اور جب وہ ماہوں موجا محظے تو میں ان کوبشارت دے والا ہوں کا عمر کارچم اس دن میرے الموں میں ہوگا اور میں اولاد آدم میں اے رب کے زویک سب سے نیادہ کرم رموں گا ادر اسمیں کوئی فرنس ہے (تندی) ایک موقع پر سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں اپنے رب کریم کے سامنے كمرا بول كا اور مير عبدن يرجنت كي لباسول من الك لباس موكا ، كريس مرش ك دائي جانب الى جد كرا مول كاجمال علی میں ہے کوئی عرب سوا کموا نس مو کا ترزی - او مربی حدرت مداللہ این ماس دوایت کرتے ہیں کہ مرکاردومالم ملی الله عليه وسلم على الماب آپ كے انظار من بيٹے ہوئے تھے 'اسے من آپ باہر تحریف لائے 'جب ان لوكوں سے قریب

حوض كوثر : حض أيك كرال قدر عليه ب جوالله رب العرت في مارك في ملى الله عليه وسلم ك سائد مخسوص فرايا ب وایات میں اسکا ذکر موجود ہے ہم امید کرتے ہیں کہ اللہ تعالی ہمیں دنیا میں اسکا علم اور افرید میں اس کا وا تقد مطافرات گاناس کا ایک اہم دمف یہ ہے کہ جو مض اس حوض کایانی لی نے گاوہ مجی بیاسانہ ہوگا محضرت الس دوایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبه مركاردد عالم صلى الله عليه وسلم نے بكى نينرلى جرمطرات موسانا مرمارك الحال مساب عرض كيا يارسول الله إس کوں مسرارے میں؟ فرمایا ایک آیت مجمد پر ایمی نازل ہوئی ہے "اس کے بعد آپ نے سوئد الکوٹر طاوت کی مجروریافت کیا تم جانع مو کوثر کیاچ ہے او کوں نے عرض کیا الله ورسول زیادہ جانے والے ہیں ورایا یہ ایک سرے جس کامیرے دب نے جھے۔ جنت میں وعدہ کیا ہے اس پر بدی برکات ہیں ایمال ایک عوض ہے جس پر میری امت قیامت کے دن آئے گی اس کے برتن است ہیں جتنے اسان میں ستارے (مسلم) حضرت الس روایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب میں جنت کی سر کردہا تھا تو بھے ایک الی سرنظر آئی جس کے دونوں جانب خالی موتوں کے تے بع ہوئے تھے میں نے بوجہا اے جرئيل! يدكيا بي؟ انموں نے كمايد كو رہے جو اللہ تعالى نے آپ كو صلا قرالى ہے ، كر فرشتے نے اس ير اپنا باتند مارا و ديكماكم اس ی منی مظک از عرب (تندی) صعرت انس کی ایک اور روایت میں بیکد سرکارود عالم صلی افتد علیه و سلم ارشاو فرمایا کرتے تھے کہ میری حض کے دونوں طرف کی پھریلی نین کے درمیان اس قدرفاصلہ ہے جس قدر مدید اور صفاء کے درمیان ہے وا مسید اور عمان کے درمیان ہے (مسلم) عضرت عبداللہ این مرردایت كرتے ہیں كہ جب مودة كوثر نازل موكى و الخضرت صلى الله عليه وسلم ارشاد فرمایا کہ یہ جند میں ایک نمرے اسے دونوں کارے سونے کے ہیں اور اسکایانی دور سے زیادہ سفید اور شدے نیادہ میٹھا 'اور مکک سے زیادہ خوشبودار ہے ' یہ پانی موتوں اور موکوں پر بہتا ہے ' (تندی باختلاف اللّفظ) مرکارود عالم صلی الله علیہ وسلم کے ازاد کردہ غلام حضرت وہان موایت کرتے ہیں کہ سرکاردوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میرا حض عدن ے بلقاء کے عمان تک (وسیع) ہاس کا پانی دورہ سے نیادہ سفید 'اور شمد سے نیادہ شیری 'اور اسکے برتن ستامدل کی تعداد کے رارين عواسيس ايك كون في ليتاب وه اسك بعد بمي ياسانس مويان الرسب يمل كني والفاه المراه مهاجرين ہوں تھے ، حضرت عمراین الحطاب نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ کون ہوں گے ، قرمایا وہ اوگ ہیں جن کے بال پر اکندہ اور کررے میلے ہوتے ہیں اورجو راحت پند عورتوں سے تکاح نیس کرتے اورنہ اکے لئے محلوں کے دروازے وا ہوتے ہیں (ترفری این اجر)

یہ صدیث سٹنے کے بعد حضرت حمراین حبدالعین بنے ارشاد فرایا کہ میں نے نازد تھے دالی حورت بینی فاطمہ بنت حبدالملک ہے تکاح کیا ہے۔ اور میرے لئے محلوں کے دروالا نے کہ اللہ تعالی ہے۔ اور میرے لئے محلوں کے دروالا نے کہ اللہ تعالی ہے جست میں داخل ہونے کی امید نہیں) الا ہے کہ اللہ تعالی ہے ہوج رحم فرمائے 'اب اسحدہ میں مجمی اسپیع سرمین تیل نہ لکاؤں کا آکہ بال چواکندہ ہوجا کیں 'ادر اسپینے بدن کے کرے نہ دحمول کا اللہ سے معلم ایک میں اسپینے سرمین تیل نہ لکاؤں کا آکہ بال چواکندہ ہوجا کیں 'ادر اسپینے بدن کے کرئے نہ دحمول کا اللہ ہے۔ اللہ سے معلم ایک

يمال تك كدوه ملي موجاتي-

حضرت ابوذرا دوایت کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ان حق کے برتی کیے ہیں؟ فرایا اس وات کی حم جس کے فیض میں جان ہے اسکے برتن ماریک اور صاف (باول اور گردو فیار ہے) رات کے اسان پر طلوع ہونے والے ستاروں سے نوادہ ہیں جو تھی اسمیں سے ہے گا وہ بھی بیاسانہ ہوگا اس میں وہ ابشار جنت ہے گرتے ہیں اسکی جو وائی ممان اور ایلا کی درمیانی صافت کے برابر ہے اسکا پائی وورد ہے زیادہ سفید اور شد سے زیادہ شریں ہے (مسلم) حضرت سرہ بیان کرتے ہیں کہ سرکارود مالم صلی اللہ طلبہ وسلم نے ارشاد فرایا کہ جربی کے لئے ایک حض ہے "تمام انبیاء ایک و صربے براس بات پر افر کرتے ہیں کہ سرک حوض پر سب سے زیادہ آدمی آئی گر ارتذی کے بیں کہ سمی کے حض پر سب سے زیادہ آدمی آئیں گر (ترزی)۔

یہ سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی امیداور اردوہ اسلے ہر محض کوئی کو بھش کرتی چاہے کہ وہ بھی حض پردارد ہوئے
والوں بیں ہے ہو اور فریب آردوے احراز کرے اسلے کہ محین کالمنے کی امیدوی کرتا ہے جو چاہو تا ہے از بین صاف کرتا ہے
اور اے پائی دیتا ہے ' پھر اللہ تعالی کے فعل پر احتاد کرکے بیٹھتا ہے کہ وہ اسلی محین اگائے گااور آسان بھی وغیروی آفات ہے جھوظ
رکھے گا ' یہاں تک کہ محینی پک جائے اور اسلے کالمنے کا زمانہ آجائے' جو محض کیتی نہیں کرتا ' زمین نہیں جو قا ' اے صاف نہیں
کرتا' پائی نہیں ویتا اور اللہ کے فعل ہے ہو آس گھے بہتے جاتا ہے کہ اسلے کے فلے اور میوے پر ایوں کے ' وہ جٹائے فریب اور
کے وقوف ہے ' امید رکھے والوں میں سے نہیں ہے عام طور پر لوگ آئی طرح کی رجاء رکھے ہیں ' یہ احتوں کا مخالط ہے ' ہم اس
غرورو فغلت سے اللہ کی پناہ چاہیے ہیں تاکہ اللہ تعالی کے باب میں فریب کا شکار نہ ہوں' دنیا ہے فریب کھانے ہے زیادہ تھین کوئی

عمل جس ب الله تعالى كالرشاد بين فَلاَ تَعُوْ نُكُم الْحَيادَ اللّه نُسِكَا وَلاَ يَعُرُ نَكُمُ بِاللّهِ الْعُرُورُ (ب ١٣ر١٣ آيت ٥) سوايانه بوكه يه دندى زعرى تم كو دعوك من ذاكے ركے اور ايانه بوكه تم كو دعوكه بازشيطان الله

ے وحوے میں وال دے۔

جہنم اور اس کے دہشتا کے عذاب : اے قس سے فاقل اور دنیا کے فریب میں جلاقواس دنیا میں منمک ہے جو بہت جلد فا ہونے والی ہے اور اس چزمیں قر کرنا ہو وردے 'جس سے قورضت ہونے والا ہے 'اور اس چزی قر کرجس کے پاس تھے پنجا ہے 'تھے خردی کی ہے کہ دونہ خمام اوگوں کے وارد ہونیکی جگہ ہے :

المَعْابِ عَلَى خِرْدِي كُلْ مِ كَدَّدَنَ ثَام الأَوْل كُوارد وَيَلْ جَدَبِ فَ وَالْمَانُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ وَاللّ

الطَّالِمِينَ فِيهَا جِنِيًا (١٨١٨ المَاعَد ٢٠)

اورتم بیں سے کوئی بھی نیس جس کا اس پرے گزرنہ ہوئیہ آپ کے دب کے احتبارے لازم ہے جو پورا ہو کر دہ گا پھر ہم ان لوگوں کو مجامعہ وہ میں کے جو خدا سے اور شاکروں کو اس بی ایسی حالت میں دہنے دیں کے کہ (مارے ورج و فر کے ) محتوں کے بل کررد س کے۔

اس آیت سے معلوم ہو آ ہے کہ جنم پر تیما ورود بینی ہے الیکن نجات محکوک ہے اسلے اپنول میں اس جگہ کی وہشت کا تصور کر شاید اس طرح تو عذاب جنم سے نجات پانے کی تیاری کر سکے اور خلوق کے حال میں کار کرکہ اہمی وہ قیامت کی مصیبتوں اور حساب کتاب کی مختوں سے خطے ہمی نہائے ہوں ہے اور کسی شفاعت کرنے والے کی شفاعت کے جھر ہوں گے

کہ ان ب جاروں کو کمری تاریکیاں کمیرلیں گی اور شعلہ خیز اگ ان پر سایہ کلن موجائے گی وہ دونے کے چینے اور چکما الے کی آوازیں سنیں کے ان آوازوں سے معلوم ہوگا کہ دونرخ نمایت خیظ و خضب کے عالم میں ہے اس وقت محرمین کو اپنی ہلاکت کا یتن ہوجائے گا' اور قوش محضوں کے بل زشن پرجائیں گی' اور ان میں سے وہ لوگ بھی اپنی برے انجام کے خوف سے لرد لے گیں کے جنس برأت کا پروانہ مل چکا ہوگا و درخ کے فرشتوں میں سے ایک فکار نے والا یہ اطلان کرے گا کہ کمال ہے قلال ابن فلاں جس كاننس دنيا كے طول ال ميں مشخول تما اور اسكے باحث نيك احمال ميں ال مول كياكر ما تما اور ابني عمر عن ذكو يرب امال میں ضائع کر آ تھا اس اعلان کے بعد دونے کے فرقتے اوے کے گرز کے کراسکی طرف پومیں کے اوراسے بری طرح وانٹیں مے اورات عذاب شدید کی طرف بنکا کرلے جائیں مے اور فخرجتم میں وال دیں مے اوراس سے کہیں مے کہ اس کا مزہ چکو کہ تو(این دانست میں) عزت اور بزرگ والا ب فرشتے اے ایک ایے کمریں چو دویں کے جس کے کوشے تک راستے ماریک اور فعائي ملك بين قيدي اس محرين بيشه رمتاب اس من ال بحركائي جاتى به اور قيديون كويين كے لئے كول موا پاني ويا جاتا ے ورف اے کرزے ارس کے اور ال انس سیٹے کی وہاں یہ جمم اپنی ہلاکت کی آرند کریں مے اور انسی رہائی نعیب نیں ہوگی اکے پاوں پیشانی کے بالوں سے بندھے ہوئے ہوں کے اور کناموں کی تاریک سے چرے سیاہ موں مے وہ فی فی کر کسیں ے اے مالک! تیرا وعدہ عذاب ہم پر بورا ہوچکا ہے اے مالک! لوہے نے ہمیں بو جمل کروا ہے اے مالک! اس سے ماری کمالیں کے می ہیں اے مالک! ہمیں یمال ہے فکال دے اب ہم کناہ نہ کریں گے، فرضتے ہواب دیں مے کہ امن کا دور وخصت ہوچاہے اوراب تم اس ذلت کے کمرے کل میں سکومے اب اس میں ذلت کے ساتھ بڑے رہو اور زیان نہ جلاؤ اگر حمیس بال سے رخصت دیدی می اور دوبارہ دنیامی بھیج دا گیا تو تم وی عمل کے کروایس آوے جو تم پہلے لے کر آئے تھ فرهتوں كاب جواب من کر مجرمین مایوس موجائیں مے 'اور ان اعمال پر افسوس کریں مے جو خدا تعالیٰ کی نافرمانی اور سرکھی کے بطور کے مول مے ' لين عدامت سے الحي كوئى فاكده نه بوكا اور نه افسوس كام آئے كا بكده من كے بل إليه زي كريوس كے الحے اور بھى ال مولی اور سے بھی وائیں بھی قطع بھڑک رہے موں مے اور ہائیں بھی وہ مرے پاؤں تک اک میں فق موں مے ان کا کھانا ال موالان كاياني ال موكا الكالياس اوربسر سبك السينامواموكا ووالك كرول اوركد حك كرابس من مول ے اور ہے کرزی مرب ہوگ اور بیراوں کا بوجد ہوگا 'یہ دوز فی اس تاریک مکان کے تلک راستوں سے چینے چاتے گزریں مے ' اور اسکی دیواردں سے سر محراتے پھرس کے اور اس کے اطراف میں بے مین محویں مے اک افھی اس طرح اُیالے کی جیے باعدی کوجوش دی ہے وہ بلاکت اور جانی کو آواز دیں کے اور جب بھی افی زبان سے بلاکت کا فقط لطے کا ان کے سول کے اور ے کون ہوا پانی ڈالا جائے گا'اس سے ان کی آئٹی اور کھالیں اور کھالیں گائو ہے کردے ای پیٹا تعلی ضرب لگائی جائے گ اوران کا چرہ ج رج رجو جائے گا منع سے من پیٹے گئے گئ کیاس کا وجہ سے ان کے

جر تكورے كورے بوجائيں كے اور ان آئموں كے وصلے كل كر وضاروں بہتے لكين في اور جرے كا كوشت كل كركر بوئے ہوئا ہوں ہے ہوجائيں كے اور جائے كا كور جرب ان كى كھاليں كل جائيں كى قواضيں وو سرى كھاليں ديدى جائيں كى اور جب ان كى كھاليں كل جائيں كى آور اگ سے شعلوں بى اور اكل روجيں ركوں اور پھول سے الك كر روجائيں كى اور اگ كے شعلوں بى واصلا كريں كى وہ لوگ اس عذاب الم كى ماب ندلاكر موت كى تمناكريں كے اليكن المحيں موت نہيں آئے كى۔

جب تو المحين ديكے گاتو تيزاكيا حال موگاتو ديكے گاكد ان كے چرے كو تلوں سے زوادہ ساہ إن الكميس بيعائى سے محروم إن زبانوں كو كويائى كى قوت حاصل نميں رى محرس فكت إن المران فونى موئى بين كان كئے موت بين كماليس كوئى موئى بين باتھ كردنوں سے بير ھے موت بين باؤں سركے بالوں كے ساتھ جكڑے ہوئے بين وہ لوگ آگ كے اوپر استے جمول كے بل جل رہے بين اور لوہے كے بينے موتے كانٹوں كو اپنى آ كھوں كى جلوں سے دوئر تے بين آك ان كے تمام كا مروياطن ميں سرايت كريك ين ووزخ كرمان اور يحوظ برى اصفاء عي موتين مطرد كوكر تراكيا مال بوكار

ووز فیوں کے یہ اجمالی حالات ہیں اگر تعمیل میں جاؤ تو رو سی موجاتیں مے اور دل دھڑ کتا بحول جائے او درا تغييل مالات ديمين بيلے دونے كے جھوں اور كھانوں و الله الله الله مركاروو مالم ملى الله عليه وسلم ارشاد فراتے بي كه جنم مي ستر بزار جيل بي اور مرجيل مي ستر بزار كهانيان بي اور بركهاني مي ستر بزار سانب اور ستر بزار يجوبي كافراور منافق جب تك ان تمام جزول سے نيس كرر آاس كا انجام بورانيس مو آ- (١) حدرت مل دوايت كرتے بيں كه مركار دو عالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا جاه حرون يا وادى حرف سه الله تعالى كى بناه ماعو الوكول في عرض كيايا رسول الله صلى الله عليه وسلم وادی وان یا جاہ دن کیا جزے؟ فرمایا جنم میں ایک وادی ہے جس سے خود جنم مرروز سات مرتبہ بناہ ما سی ہے اللہ تعالی اے را کار قاریوں کے لئے تار کررکھا ہے (ترقدی این ماجد ابو بررو) یہ جنم کی وسعت اور اسکی وادیوں کی کفرت کا مال ہے اس كے جكل دنیا كے جنگلوں اور اہل دنیا كے شوات كے بقرريں اور اسكے دروازے انسان كے ان سات اعضاء كے بقدريں جن ے وہ اللہ بعالیٰ کی نافرمانی کرتا ہے ، یہ دروانے ایک دو مرے پرواقع میں ان میں سب سے اور جنم ہے ، پرستر ہے ، پر اللی ہے استعادد علمه ، كرسير ، كرجيم ، كروي ، إن كم من اور كرائي كاليافعانه ، جنم كايد مندانا كراب كداس وفي مد تسیل ملتی میسے دنیاوی شموات کی کوئی مد تظرفیس آئی جس طرح دنیای خواہش کے پہلوے دو سری خواہش اور ایک ضرورت کے بطن سے دو مری ضورت جم لتی ہے اس طرح جم کالیک بادیہ (گڑھا) پورا نہیں ہو آکہ دو مرا کڑھا سامنے آجا آ ہے جو پہلے مرص سے زیادہ مراہو تا ہے معرت او مرر ادایت کرے ہیں کہم کاردد عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے مراہ تے اچا تک دماکہ ک اوازسانی دی مرکار دو مالم صلی الله علیه وسلم في بم سے دروات فرايا كيا تم جائے بويد دماكد كيما تما بم في مرض كيا الله و

وسول نواده جانع میں فرمایا یہ ایک پھرہ جوسٹریس پہلے جنم کی مرائی میں پینا کیا تھااب پہنا ہے (مسلم)۔

ا فرت کے درجات مخلف اور متفاوت میں اس لحاظ سے جنم کے درجات اور طبقات بھی بکسال نمیں ہیں ابعض بعض سے یدے ہیں اور بھٹی بھٹ سے چھوٹے ہیں وقا میں بھی لوگوں کا انعاک یکساں نسی موتا ابھٹ لوگ س قدر منعک ہوتے ہیں كوا اس من مرے باؤل تك دوب مح مول بعض اس ميں فوط لكت بيں مراكب معن مد تك اى اعتبارے ان ير اك كا عذاب می علف ہوگا اللے کہ اللہ تعالی می روق برابر می علم میں کرنا اس لئے یہ ضوری نہیں ہے کہ دون میں جانے والے ہر منس کومذاب کے تمام مراحل سے گزرنا ہوگا، بلکہ ہر منس کومذاب کی اس کے گناہوں اور خطاؤں کے بندر متعین مد ہوگا، يمال تك بعض لوكول كويت معمولى عذاب موكا ويكن بير معمولي غذاب بحى ايها موكا اكر استكه إس تمام ونواكا بال ومتاع موقوده اس مذاب سے نیچنے کے تمام مال و حتاع قدید دیدے۔ سرکار دو عالم صلی اللہ طیہ وسلم ارشاد فرائے ہیں کہ تیاست کے دان الل دون في كم درج كا عذاب يه موكاك (عرم) كو السك عرق بالدية جائي مي اوران جوتون كي حرارت اسكا داخ کولے کا (عقاری وسلم فیمان این بیر) اس بر تیاس کراو کہ جس عفی پرمذاب ای تمام ترشد وں کے ساتھ بازل ہوگا اس ک انت کاکیا عالم ہوگا اگر حمیں ال کی تکلیف میں شر ہو تو این اللی الگ ہے قریب کرے دیکو اور اس روون کی ال کو قاس كراو السك باوجود تهمارا قاس فلد موكاس كے كرونوائ الك كوجنم كى السے كوئى نست ى نسي ب كين كو كدونوا مى می سخت زین مذاب ال کامذاب ب اسلے جنم کے مذاب کاذکریمال کی الک کے والے سے کروا جا آ ہے ووند یمال ی اس من اس مدت کمال الفرض کے او کول کو دنیا کی اس کا عذاب دیا جائے تو وہ فوش سے قبول کرلیں مدید میں بیان فرمایا عماے کدونیا ک اگے درمت کے ستر چھوں کے پانے حسل کیات جاکروہ الل دنیا کی برداشت کے قابل ہوئی (ابن مدالبواين ماس، مكدرسول أكرم صلى الله عليدو سلم في جنم كاومف وضاحت ك ساخه بيان فرايا ب كدالله تعالى في عم وا

<sup>(</sup>١) عصب روايت ان القاط ص دس في

کہ دونرخ کی اگر ایک ہزار برس تک دمکائی جائے 'یمال تک کہ وہ سرخ ہوگئ گھر تھم ہواکہ ایک ہزار برس تک جلائی جائے یمال

تک کہ وہ سفید ہوگئ ' گھر ایک ہزار برس تک ہو کا کا تھم ہوا یمال تک کہ وہ ساہ ہوگئ اب وہ ساہ اور تاریک آگ ہے۔

(۱) ایک مدیث میں ہے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ آگ نے اپنے رب سے شکاعت کی کہ اے

روردگار میرے بعض نے بعض کو کھالیا ہے 'اللہ تعالی نے دوسانس لینے کی اجازت مرحت فرمائی ' ایک سانس سردی میں ' اورائیک

مری میں ' تم کری کی جو شدّت محسوس کرتے ہو وہ اس کی حرارت کی تا شخر ہے 'اور جو شدّت سردی میں محسوس کرتے ہو وہ اس کے

سائس کے اثر سے ہے ( بخاری و مسلم - ابو ہر یہ ق) حضرت انس ابن ہالک فرماتے ہیں کہ قیامت کے دن ان کافروں کو لایا جائے گاجو سب سے نیادہ تازو قم کے پوردہ ہول کے ' اور تھم ہوگا کہ انصیں دوزخ کی آگ میں خوطہ دیریا جائے چانچہ انھیں خوطہ دیا جائے گا اور دریافت کیا جائے گا کہ کہا تم نے بھی عیش کی زندگی مزاری تھی کمیا بھی داحت پائی تھی وہ کہیں کے نہیں ' پھران مومنوں کو لایا جائے گا جنموں نے دنیا کی زندگی میں سب

ے زیادہ مصائب جملیں ہوں کے اور علم ہوگا کہ انھیں جنت میں فوط دو چنانچہ انھیں فوط دیا جائے گا گران سے دریا فت کیا جائے گا کہ کیا انھوں نے کوئی تکلیف برداشت کی تھی وہ عرض کریں کے نہیں معترت ابو ہری ڈفرماتے ہیں کہ اگر مسجد میں ایک لاکھ یا اس سے زائد آدمی ہوں اور کوئی دوز فی دہاں آگرا کی سائس لے لے تو تمام لوگ بلاک ہوجا تیں۔ قرآن کریم میں ہے۔

تَلْفَحُ وَجُوْهُهُ النَّارُ (ب٨ر٢ آيت ١٠٨)

ال التي چروں کو جمل دے گا۔

بعض مغرب نے اس آیت جی لکھا ہے کہ آک کی لیٹی اضیں اس طرح جملسائیں گی کہ کی ڈی کر گوشت ہاتی نہ دہ گا'

ہلکہ تمام کوشت ایزیوں پر کرجائے گا'اس لکلف کے بعد تم بیپ جی فور کر جو ان کے جسوں سے لکے کی یماں تک کہ معاس جی فرق ہوجائیں گے'اس کو خساق کتے ہیں' حضرت ابو سعید الحدری مواجت کرتے ہیں کہ مرکاروہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا اگر خساق کا ایک ڈول دنیا پر اوڈیل دیا جات تہ تمام المل دنیا پر بودار ہوجائیں (ترفی) اہل جنم کو خساق جی چیف کے لئے دیا جائے گا'جب وہ پیاس سے فراد کریں گے'اللہ تعالیٰ نے اہل جنم کے کھائے اور پینے کی چیزوں کے متعلق ارشاد فرایا ہے ۔

ویا جائے گا'جب وہ پیاس سے فراد کریں گے'اللہ تعالیٰ نے اہل جنم کے کھائے اور پینے کی چیزوں کے متعلق ارشاد فرایا ہے ۔
وی میں قرید سے فراد کریں گے'اللہ تعالیٰ نے اہل جنم کے کھائے اور پینے کی چیزوں کے متعلق ارشاد فرایا ہے ۔
وی میں قرید کریں کی اللہ تعالیٰ نے اہل جنم کے کھائے اور پینے کی چیزوں کے متعلق ارشاد فرایا ہے۔
وی میں قرید کی میں میا ہے کہ بیٹ کے تو تھا والا یک اُدیں سیاسی خوری اور بیٹ کی میں کہ کی اُن کے ایک کا دیسی بیا کہ وی کی کھیا گیا کہ کی کھی ان کی کی کی میں کہ کی کی کی کی کھی کی کھی کے کہ کہ کہ کی کھی کے کہ کی کی کے کہ کی کی کر کے گائی کی کھی کے کہ کی کی کی کے کہ کہ کی کی کے کہ کی کی کھی کی کی کی کے کہ کی کی کھی کی کی کی کے کہ کو کسات کی کے کہ کی کے کہ کی کی کھی کی کی کھی کے کہ کہ کی کا کہ کی کھی کے کہ کھی کے کہ کی کھی کی کھی کی کی کھی کی کی کے کہ کی کی کھی کے کہ کی کھی کی کھی کی کھی کی کھی کے کہ کی کھی کرنے کی کھی کی کھی کھی کی کھی کے کہ کے کہ کی کھی کو کی کھی کی کھی کی کر کی کے کہ کی کھی کے کہ کی کھی کے کہ کی کھی کھی کی کھی کی کھی کھی کے کہ کو کی کھی کے کہ کی کھی کے کہ کی کھی کے کہ کی کی کی کھی کی کھی کی کے کہ کی کے کہ کی کھی کھی کے کہ کی کے کہ کھی کے کہ کی کھی کے کہ کی کھی کے کہ کی کے کہ کی کھی کے کہ کی کے کہ کی کھی کی کھی کے کہ کی کے کہ کی کے کہ کھی کے کہ کی کے کہ کے کہ کی کے کہ کے کہ کی کے کہ کے کہ کے کہ کے کہ کی کے کہ کی کے کہ کی کے کہ کی کہ کی کے کہ کی کے کہ کی کہ کی کہ کی کہ کی کے کہ کی کے کہ کی کہ کے کہ کی کہ کی کہ کی کے کہ کی کے کہ کی کے کہ کی کے کہ کی کی کہ کی کی کے

وَمَاهُوَ بِمَيْتِ (پ٣١م١ اعت١١-١٤) اوراس كوايا پانى پينے كو ديا جائے كا جوكہ بيپ لهو كمثاب) بوكاجس كو كمونث كوت كرم كاور (كے سے) اسانى كے ساتھ الارنے كى كوئى صورت نہ ہوكى اور ہر طرف سے اس پر موت كى آمد ہوكى اور

و، مى طرح به مرد كالميل. وَإِنْ يَسْتَغِيْتُوا يُعَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهُلِ يَشْوِى الْوَجُوهُ بِئُسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتُ مُرْتَفَعًا (بِ١٥١٨ اِنتِ٩١)

ادراكر (ياس ) فرادكري كو اي پانى اكل فرادرى كا جائى و تلك تجمث كا طمع اوراكر (ياس ) فرادكري كو اي پانى اكل فرادرى كا جائى و تلك تجمث كا طمع اور (دونرخ بي) كا عام بى جدوگ - و گاور (دونرخ بي) كا عام بى كا كو كَ مِنْ شَجِرِ مِنْ زَقْوْمِ فَمَالِمُ وُنَ مِنْهَا الْمُعَالَّمُ وَنَالُهُ كَ لِهُ وَنَالُهُ كَا لُونَ مِنْ شَجَرِ مِنْ زَقْوْمِ فَمَالِمُ وُنَ مِنْ اللهِ عَلَى اللهِ مَنْ اللهُ وَمَا لَهُ مَنْ اللهُ عَلَى مِنْ اللهُ عَلَى مِنْ اللهُ عَلَى مِنْ اللهُ عَلَى اللهُ مِنْ اللهُ وَمَا مِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمَا مِنْ اللهُ وَمَا مِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمَا اللهُ وَمَا اللهُ وَمَا اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمَا اللهُ وَمُنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمُونِ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَمُنْ اللهُ ولِي مُنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَالْمُنُوا اللهُ وَالْمُنْ اللهُ وَالْمُنْ اللهُ وَالْمُ

<sup>( 1 )</sup> يورواعت پيلے بى گزر مكل ب

موا پائى بينا موگا كى بينا بى باسد البخديم طلكه كاندر و كُسُ الشَّيَاطِينَ فَانِهُمُ لَا كِلُوْنَ إِنْهَا شَجَرَةً يَنْخُرُ جُنِي أَصُلِ الْجَحِيْمِ طلكُها كَانَّهُرُ وُسُ الشَّيَاطِينَ فَانِهُمُ لَا كِلُوْنَ مِنْهَا فَمَالِنُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ثُمَّالِ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْ بِالْمِنْ حَمِيْمٍ ثُمَّالِ مَرْجِعَهُمُ لِآلَى الْجَحِيْمِ (پ٣٣ر٢) مِنْ ١٨٢)

اخر فعاند ان كادوزخى كى طرف موكا-

نَصَلِي نَارُاحَامِيَةُ تَسُفَى مِنْ عَيْنِ آنِيَةِ (ب ٣٠ رس آيت م ٥٠) آن موزاس من واعل موس مُ اور كولت موت جشه سابان بلائ ما أير كر إِنَّ لَهِ يُنَا اَنْكَالًا وَّ جَدِيمًا وَطَعَامًا فَاعْتُمَا يَوْعَذَابًا الْهِيمًا

المارے سال بیران بی اوروو ترخ ب اور کے من مجس جانے والا کھانا ہے اور وروناک عذاب ب حضرت مبداللد ابن عباس موايت كرتے ہے كه سركار دد عالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا كه اكر زقوم كا ايك قطرو دنیا کے سمندروں پر کر بڑے او دنیا والوں پر ای زندگی تھے موجائے (ترندی) خور کرد ان لوگوں کا کیا حال مو گاجن کی غذا ہی زقوم مو عضرت انس موایت كرتے بيل كه مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا كه ان جزول من رغبت كروجن كى الله في جمیں رغب وی ہے اور ان چزوں سے ورو جن سے اس نے ورایا ہے این اسے مذاب و مقاب سے اور جنم سے اگر جند کا ایک قطره تماری اس ونیایس تمارے پاس موجس می تم رہے موقر تماری دنیا کوخو تکوار کردے اور اگر ایک قطره دوزخ کا اس دنامی تمارے اس موجس می تم رہے ہو تمارے لئے اس کو براکدے۔ (۱) حرت ابوالدرداوی ایک روایت می ہے ك سركارود حالم ملى الله عليه وسلم في ارشاد فرما إكه الل جنم ير بموك ذالى جائي كاكه الكاعذاب فحيك فوك وي التياني وه لوك کھانے کی فراد کریں گے (اس کے جواب میں) افھیں کا تول کی غذا دی جائے گی جس میں نہ موٹا کرنے کی مداحیت ہوگی اور نہ وہ بحوك مناسط كي ود (يمر) كمان كي قراد كريك اس بار اضم ايها كمانا لي جو كلي بن الك جائع كا ودياد كري كر دنيا بن پانی کے ذریعے کھانا ملت ہے ایارلیا جا آتھا 'چانچے وہ لوگ پانی اکس کے (اسکے جواب میں) لوہے کے آگروں سے پانی افراکی طرف بدهایا جائے گاجب وہ اکثرے اکے چروں سے قریب موں کے قران کے چرے مل جائیں کے اور جب بربانی اکے پاؤں م مائے گاترا کے پیدے اندری چزیں کاف والے گا وہ لوگ کس کے مانظین جنم کوہلاؤ چنانچہ مانظین جنم کوہلایا مائے گا، اور اہل جنم ان سے کس مے کہ اپنے رب سے دعا کرد کہ وہ آیک دن کے لئے ہم سے عذاب اکا کردے مافقین کس مے کیا تهارے پاس تهارے وقیر معرب لے رسی اسے تھے وہ کیس مے لاتے واقعین کیس مے تب ہارا کرو کا فروں کا نکار نا محض مرای ب عروہ لوگ مالک کو آوازوی مے اور اس سے کمیں مے کہ تیرارب ہم پر جو تھم کرنا جا ہے کے الک بواب میں کے گاکہ تم اوگ اس مال میں بیشہ بیشہ رمو میں اوا مش کتے ہیں کہ مجھے خردی کی ہے کہ الل جنم کے مالک کو بکار نے می اور مالک کے جواب میں ایک بزار سال کا فاصلہ ہوگا) پر کسیں گے اسٹے رب کو پکارو جمارے رب سے بحر کوئی میں ہے وہ است رب سے کمیں مے اے اللہ اہم پر ہاری پر بھی عالب ہو گئ ہے اور ہم کراہ قوم تھے اے ہمارے رب ہمیں اس جنم سے نکال ا اب اگر دویارہ کناہ کریں کے قو بلاشہ ہم ظالم مول کے اللہ تعالیٰ کی طرف سے العیس جواب ریا جائیگا مکددوزخ ہی می ذات کے

ساتھ پڑے رہواور جھے کام نہ کو اس وقت وہ ہر خیرے بانیس ہوجائیں کے اور اس وقت حسرت کے ساتھ چننا جلآنا شروع

حضرت ابوا مامہ روایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم کی آیت (وَیسُتُ قَلَی مِنُ مَّاءِ حَلِیْدِ یَنَجَرَّ عُهُولاً یکادیسینیکُم کی وضاحت میں ارشاد فرمایا کہ بیپائی اسکے قریب کیا جائے گا اور اسکے سری کمال کرپڑے گی اور جب اسے بے گاتو اس کی آئیں کاٹ والے گا اور کی ہوئی آئیں پاضائے کے رائے سے باہر کال جائیں گی (ترفری) اللہ تعالیٰ فرا آہے۔

وَسُقُواْ مَاءَ حَمِيْمًا فَقَطَّعَ اَمُعَاءَهُمُ (ب٧١٦ آيت ١٥) اوركمون بواپانی التے پينے كوديا جائے كا سوده اكى انتزيوں كو كلاے كلاے كردے كا۔ وَإِنْ يَسْتَغِيْثُواْ يُعَاثُو اَمِمَاءِ كَالْمُهُلِ يَشُوى الْوُجُوْ وَلا پـ ١٥ ر١٨ آيت ٢٩) اور اگر فريادكريں كے وَ ايے پانى ہے اكى فريادرى كى جائے كى جو تمل كى تلحمث كى طرح ہوگا مونوں

كويمون والماكا

بہنیوں کو جب بھوک اور پاس پریٹان کرے گی تو اضیں یہ کھانا اور پانی دیا جائے گاجو اوپر ترکور ہوا اب تم خور کرد کہ جنم میں نبائت زہر بیلے ، جسیم کر بعد النظر 'اور خوفناک حتم کے سانپ کچھو اور اڑدھا ہوں گے 'جو اہل جنم پر بری طرح مسلط ہوں کے اور ان کے خلاف برا ' نکیفتہ کئے جائیں گے ' بہاں تک کہ وہ بھی اپنے شکار کو ڈسنے اور کا شخے سے مستی نہ کریں گے ' ایک حدیث میں ہے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا جس محض کو اللہ تعالیٰ نے مال دیا ہو' اوروہ ذکو اواد کہ وہ مال ایک سخچ سرکے سانپ کی صورت اختیار کر ۔ گا ، جس کی دو آ تھیس ہوں گی ' قیامت کے دن اسے اس ذکوفتہ دینے والے کے کیلے جس ڈال دیا جائے گا' میریہ سانپ اسکی دو ٹول یا چیس مکاڑے گا جس جیرا مال ہوں ' جس جیرا خزانہ ہوں ' اسکے بعد آپ نے یہ آبات طاوت فرمائی (بخاری۔ ابو ہریرہ مسلم۔ جائی۔

عَالَاتِ مِنْ الْبِيْنُ يَبْخَلُونَ بِمَا آَتَاهُمُ اللهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ الْهُمُ بِلُ هُوَشَرٌّ لَهُمُ وَلَا يَحْسَبَنَّ النِيْنَ يَبْخَلُونَ بِمَا آَتَاهُمُ اللهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ الْهُمُ بِلُ هُوَشَرٌّ لَهُمُ سَيُطُوَّ قُوْنَ مَا بَخِلُو ابِمِينُو مَالْقِيَامَةِ إِنِي مِهُ آيت ١٨٠)

اور ہر گزخیال نہ کریں اُلیے لوگ جو ایس چیز میں کال کرتے ہیں جو اللہ تعالی نے اکو اپنے فضل سے دی ہے کہ یہ بات پچو ان کے لئے انتجی ہوگی' ملکہ یہ بات استے لئے بہت ہی ہری ہے' وہ لوگ قیامت کی روز طوق پہنا دے جائیں گے اس کا جس میں انھوں نے کال کیا تھا۔

سرکارود عالم صلی الله طید وسلم نے ارشاد فرایا کہ دوزخ میں افٹول چیے سروالے سانب ہوں سے ان کے ایک مرجہ ڈینے سے جالیس برس تک جسم میں اسکے زہری امررہ کی اور وہاں پالان ڈالے ہوئے مجرجیے بچتو ہوں سے جن کے ڈیک ارنے کی تکلیف جالیس سال تک محسوس کی جائے گی (احمہ حبد اللہ این الحارث)۔

یہ سانپ اور پچتو اس محض پر مسلا کے جائیں ہے جس پرونیا میں بحل ' بدخلتی اور ایڈاء علق جیسے حیوب مسلّا ہوتے ہیں 'جو محض ان حیوب سے پچتا ہے اس کے سامنے سانپ بچتو نہیں آئے۔

استے بعد تم دوزنیوں کے جسوں کی منامت اور طوالت میں فور کد 'جس کے باعث ان کاعذاب ہمی شدید ہوگا اور وہ اپنے تمام اجزائے بدن میں آب کی تیش ' مجود س کے دینے کی تکلف بیک وقت اور مسلسل محسوس کریں گے ' معزت ابو جروہ روایت کرتے جی کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا کہ دوزخ میں کافری داڑھ جیل احد کے برابر اور استے جسم کا موٹایا تمین دان دات کی مسافت کے برابر ہوگا (مسلم) ایک روایت میں ہے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا کہ کافرکا فیلا ہونٹ سینے پر لگ آئے گا اور بالائی ہونٹ اور کو اٹھ جائے گا بمال تک کہ چرے کو ڈھانپ لے گا (ترقی ۔ ابوسعید) سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم فرائے جی کہ کافرا پی زبان قیامت کے دان دوزخ میں تھینے گا اور لوگ اسکو اپنے پاؤں ہے روندی کے 'اور بہت زیادہ جسامت رکھنے کے باوجود آگ انہیں بار بار جلائے گی 'اور ان پر نئی کھال اور نیا گوشت آ تا رہے گا (ترقدی ۔ ابن عش)

قرآن كريم مي الله تعالى كاارشاد

كُلَّمَانَضِحَتْ خُلُونُهُمُيِّنَّالْنَاهُمْ غَيْرَهَا (١٥٥ اسه ٥١)

جب كداك دفعه اكل كمال جل ع كي وجم اس بهل كمال كي جكه فراً دوسرى كمال بيداكروس كم

اس آیت کی تغیریں حضرت حسن بھری ارشاد فرمانے ہیں کہ اگ درزخیوں کودن میں ستر مرتبہ کھائے گی اورجب انھیں کمالے گی توان سے کما جائے گا کہ وہ پھرا ہے تی ہوجائیں چنانچہ وہ اسے تی ہوجائیں مے اب تم اکل جے ویکار اور والاکت ک دہائی دیے پر خور کو 'یہ باتیں اسکے اور اک میں گرنے کے پہلے ی مرسلے میں مسلط کردی جائیں گی چنانچہ سرکار دوعالم منلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس دن جنم کو اس طرح لایا جائے گاکہ اس کی ستر ہزار ہاکیں ہوں گی اور ہرماک پرستر ہزار فرشتے مقرر ہوں سے (مسلم۔ عبدالله ابن مسعود) معزت انس روایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ الل جئم پر رونا بھیجا جائے گاوہ روئیں مے یمال تک کہ آنسو فتم ہو جائیں مے 'مجروہ خون روئیں مے 'یمال تک کہ چرول میں دراڑیں رِدِ جائمیں کی اگر ان میں کشتیاں چموڑ دی جائمیں تووہ بہنے کلیں'اور جب تک انھیں روئے' چینے' آہ بحرنے 'اور تباہی و برمادی کو الارت كى اجازت موكى تب انمين كو راحت ملى ريى كى الين (معدين) ان جزول سے مع مع كروا جائے كا (اين باجد-الس) مرابن کعب کتے ہیں کہ دوز خیوں کو پانچ مرتبہ دعا ما تھنے کا موقع نعیب ہوگا اور اللہ تعالی برمار اقسیں جواب دے گا الیکن یا بھی مرتبہ کے بعد وہ بھی بول نمیں پائیں مے بہلی مرتبہ وہ بید دعا کریں ہے۔

رَبَّنَا امْتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِلْنُوْبِنَا فَهَلُ إِلَى خُرُوجِ مِنُ

سَيِيل (ب١٢٥٤ آيت)

وہ لوگ کمیں سے کہ اے جارے پروردگار آپ نے ہم کودوبارہ مردہ رکھا اوردوبار زعر گی دی سوہم اپنی خطاؤں کا قرار کرتے ہیں او کیا نگلنے کی کوئی صورت ہے۔

الله تعالى اس كے جواب ميں ارشاد فرمائے كا يہ ذَلِكُمْ بِاللَّهُ دُعِي اللَّهُ وَخُلَهُ كَفَرْتُمُ وَإِنْ يَشُرَكُ بِهِ تُومِنُوا فَالْحُكُمُ لِلَّهِ الْعَلِي الكَبِيْرِ (١٣٦٥)

وجد آس یہ ہے کہ جب مرف اللہ کا نام لیا جا اتحاق تم انکار کرتے تھے اور اگر اس کے ساتھ کی کو شريك كياجا كا تماة تم ان لية ته سويه فيعلد الله كاب جوعاليشان اوريدك رج والاب

اسکے بعد وہ کہیں مے

رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وسَمِعْنَا فَارْجِعْنَانَعُمُلُ صَالِحًا (١٩١٥) اسم اے مارے برورد کارابس ماری آکسیں اور کان کمل محے۔

اسكے جواب میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرمائے گا ہے۔

أَوَلَمْ نَكُونُوا أَقْسَمْتُمُ مِنْ قَبْلُ مَالَكُمُ مِنْ زَوالِ (ب١١٨ آيت ١٨١)

كالم في اسك قبل نشمين نه كمائي همين كه م كوكس جاناي سي ب

اسکے بعدا ہل دوزخ کہیں گئے ہے

بر المراز الما المحافظير الما في كنّانعُملُ (ب٣١ ما ٢٥) رَبّنَا أَخْرِ جُنَانَعُمَلُ صَالِحًا عَيْرَ الَّذِي كُنّانَعُملُ (ب٣١ ما ٢٥) اے مارے پروردگار! میں یمال ہے تھال کہے ہم ایجے کام کریں کے 'برخلاف ان کاموں کے جو کیا کرتے تھے الله تعالى اسكاجواب بدرے كا اللہ اَوَلَمُنْعَبِّرُ كُمُمَايِنَذُكُرُ فِيُهِمَنُ تَذَكَّرُ وَجَاءَكُمُ النَّذِيْرُ وَلَوُقُوافَمَالِلظَّالِمِيْنَ مِنُ نَصِيبُر (پ٣١٦٣) معه)

کیا ہم نے تم کو اتن عمرنہ دی تھی کہ جس کو سجھنا ہو نا تو وہ سجھ سکتا' اور تسارے پاس ڈرانے والا بھی

پنچاتھا سومزہ چکموکہ ایسے طالموں کاکوئی مد گار نہیں۔

اس کے بعد وہ یہ عرض کریں مے :۔

َ رَبَّنَا عَلَيْتُ عَلَيْنَا شِفُوتُنَا وَكُنَّا قَوُمًا ضَالِينَ رَبَّنَا أَخْرِجُنَا مِنْهَا فِإِنْ عُلْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ (١٨ ١ مَت ١٩- ٢٠)

اے ہمارے رب (واقعی) ہماری بد بختی نے ہم کو گھیرلیا تھا' اور ہم گراہ لوگ تھے' اے ہمارے رب! ہم کو اس (جنم) سے اب نکال دیجے' پھراگر ہم دوبارہ کریں تو ہم بے شک پورے قسوروار ہیں۔

استع جواب من الله تعالى عني سے فرائ كا :

اخسُوُ أَفِيْهَا وَلاَ نُكلِّمُونَ (پ١١٨ آيت ١٨)

اس میں تم راندے ہوئے بڑے رہواور جھسے کلام نہ کرد۔

استے بعد المیں مجمی بولنا نصیب نہ ہوگا 'اور پید شدّت عذاب کی امتیا ہوگی 'قران کریم میں ہے :۔

سَوَاءٌعُلَيْنَااَجُزِعُنَااَمُ صَبَرُ نَامَالَنَامِنُ مَنْجِيْصِ (پ٣١ر٥١ آيت ٢١) ہم سب کے حق میں (ودوں صورتیں) برابر ہیں خواہ ہم پریٹان موں خواہ منبط کریں ہمارے لئے چھٹارانسی ہے۔

ائس ابن مالک سے دوایت ہے کہ زید ابن اوقع نے نہ کورہ بالا آیت کی تغییر میں ارشاد فرمایا کہ سوسال تک مبرکیا ، پرسویرس تک بے قرار رہے اسکے بعد انحوں نے کما کہ ہمارے لئے مبرد جزع دونوں برابر ہیں ، ور اب چمٹ کا سے کا کوئی راست نہیں ہے قرار رہے اسکے بعد انحوں نے کما کہ ہمارے لئے مبرد جزع دونوں برابر ہیں ، ور اب چمٹ کا سے کا کوئی راست نہیں ہے تھا مسلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فر ائے ہیں کہ قیما مست کے روز موت کو سفید مین فروں کا فرد اس اور شاری میں اور عام اور کا جائے گا اور کما جائے گا کہ اے اہل جند موت کے بغیردوام ، اور اے اہل جند ، بیکٹی بلاموت کے (بخاری این عمل معرت حن فراتے ہیں کہ ایک ہزار سال بعد ایک فض کو دوز نے ہے اکالا اے اہل جند ، بیکٹی بلاموت کے (بخاری این عمل معرت حن فواتے ہیں کہ ایک ہزار سال بعد ایک فض کو دوز نے ہے اکالا جائے گا کا ٹی دو قض میں ہی ہوں۔ حضرت حس کو ایک کوشے ہیں بیٹھ کر روتے ہوئے دیکھا گیا ، اور وریا فت کیا گیا کہ آپ کول

جنم کے عذاب کی مخلف قسموں کا یہ ایک اجمالی بیان ہے 'جہاں تک جنم کے طول' تکلیفوں 'معینتوں اور حرق کا تعلق ہے 'اسکی تصیل کی کوئی انتہا نہیں ہے 'سب نے زیادہ سخت اور شدیدیات کفار کے لیے ہوگی کہ وہ عذاب جنم کے ساتھ ساتھ جنت کی نعتوں' راحتوں' اللہ تعالیٰ کی طاقات اور رضاہے بھی محروم ہوں گے 'اور انھیں یہ علم بھی ہوگا کہ انھوں نے یہ تمام نعتیں اور راحتیں چند حقیر جزوں کے موض فروخت کروالی ہی 'لینی ونیا کی چند روزہ زندگی کی حقیر شوات کے موض فروخت کروالی ہی 'لینی ونیا کی چند روزہ زندگی کی حقیر شوات کے موض جونا صاف تھیں' اور تعلیم الموس کے ہائے افسوس! ورائے حسرت! ہم نے کس طرح اپنے نفوں کو اپنے رب کریم کی نافرہائی میں ہلاک کرڈالا' اور کیوں نہ ہم نے اپنے آپ کو چند روزہ صبر کا مکلف بینیا 'اگر ہم مبر کر لینے تو وہ دن گزر جاتے' اور آج ہم جوار رب العالمین میں رضائے اللی کی نعت سے نیفیاب 'عیش و مراکا مکلف بینیا 'اگر ہم مبر کر لینے تو وہ دن گزر جاتے' اور آج ہم جوار رب العالمین میں رضائے اللی کی نعت سے نیفیاب 'عیش و آرام کی زندگی گزاررہے ہوئے' لیکن افسوں اور لذتوں میں ہے کوئی چزان کے پاس باتی نئیں رہے گا کو وہ جنت کی نعتوں اور لذتوں میں ہے کوئی چزان کے پاس باتی نئیں رہے گا ، محراک وہ جنت کی نعتوں اور لذتوں میں جند کی نعتوں کا مشاہدہ بھی کرایا جائے گا چنانچ ایک روا جنت میں ہے کہ سرکاروہ عالم میں جند کی نعتوں کا مشاہدہ بھی کرایا جائے گا چنانچ ایک روا جنت میں ہے کہ سرکاروہ عالم شاید ان کی حسرت شدید نہ ہوتی ' کین افسوں کو نعتوں کا مشاہدہ بھی کرایا جائے گا چنانچ ایک روا جنت میں ہے کہ سرکاروں عالمی

احمداین حرب فرائے ہیں کہ ہم وحوب پر سائے کو ترجع دیتے ہیں کیٹن جنت کو دوندخ پر ترجع نہیں دیتے معفرت میلی علیہ السلام فرائے ہیں کہ کتنے ترکز رست جسم 'حسین چرے 'اور قسیح زبان دالے دوندخ کے طبقوں کے درمیان چینے جاتے پھریں گ حصرت داوُدنے عرض کیا اے اللہ! میں تیرے سورج کی حوارت پر میر نہیں کرسکتا محلا تیری آگ کی حوارت پر کیے مبر کرسکتا ہوں'

اور می جری رحت کی آواز رمیر شین کرسکا

تیرے عذاب کی آواز پر کیے مبر رسکا ہوں اے بری مسکین!ان فوٹاگ احوال پر نظر کر اوریہ جان لے کہ اللہ تعالیٰ نے دوزخ کو اسکی تمام فوٹا کیوں کے ساتھ پیدا کیا ہے اور اسکے لئے اہل ہی پیدا کتے ہیں جونہ ذا کد ہوں گے اور نہ کم ہوں گے اپیہ ایک ایسامعالمہ ہے جس کا فیصلہ ہوچکا ہے اور جس کے تھم ہے فراخت ہوگئ ہے اللہ تعالیٰ فرما تاہے ہ

وَأَنْكُرُهُمُ يَوْمُ الْحَسُرَةِ إِذَ فَكُفِي الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةِوَهُمْ لَا يُوْمِنُونَ (پ١٩٥٥ ايت٣٩)
اور آپان لوگوں كو صرت كون بودرائج جب كه (جند يا دون كا) فيمله كروا جائك اوروه

لوك (اج) ففلت من بن اوروه لوك ايمان شي لاح

اَنَّالْاِ بِرُ اَرَ لَفِی نَعِیْمُ وَانَّ الْفُحَوْلِ لَفِیْ جَعِیْمِ (پ ۳۰ ما ۲ ایت ۱۳ - ۱۳) کیک لوگ به فک آمائش می بول کے اور بدکار لوگ به فک دوزخ بین ایم کے۔ تواپیے نئس کوان دونوں آجوں پر رکھ اور جنب یا دوزخ میں اپنا ٹھکانہ پچان لے۔ جنت اور اسمی مختلف تعتیں: گذشتہ سلوریں اس کا حال نہ کور ہوا جو معیبتوں اور غوں کا کرہے اسکے مقابلے میں ایک اور گھرہ ، جس میں خشیاں اور راحیں ہیں اب اس کھریں خور کو 'جو فضی ان دونوں کھروں میں ہے ایک سے دور ہوگا وہ دو سرے گھرسے قبنی طور پر قریب ہوگا اسلئے یہ ضروری ہے کہ جب تم جنم کے ابوال اور خطرات میں گر کرد تو اپ دل میں خوف پیدا کو اور جب جنت کی دائی راحت اور ابدی خوثی میں گر کرد تو دل میں رجاء پیدا کو

اس طرح تم اسے نفس کو خوف کے نازیانوں اور رجاء ک

لكام ب مراط متعمّى كرف كمينج سكة بواور المناك عذاب بمحفوظ رو كردائي سلطنت ماصل كرسكة بو-

الل جنت پر آذگی شادانی اور رونق موگی اور انعیں ایس یو تکول سے شراب کیف آگیں بالی جائے گیجو سرعمر مول کی وہ مانه اورسنید موتول سے بنے ہوئے تیمول میں مرخ یا قوت کے منبول پر بیٹے ہوئے ہول مے ، تیمول میں سبز قالین کا فرش ہوگا، سوں کے کتارے سے ہوئے ان محمول میں صوفول پر ٹیک لگائے ہوئے بیٹے ہول مے ' تھیے بچوں اور فلاموں سے بر ہول مے ' شد اور شراب کے ذخیوں سے لبریز ہوں کے اور حسین چروں اور بدی بدی انجھوں والی مورتوں سے بحرے ہوئے ہوں مے و مورتیں ایس ہوں گی کویا یا قوت اور موسی ہیں اس سے پہلے نہ کی انسان نے اقسیں چھوا ہوگا اور نہ جن نے وہ جنتوں میں وال وال وال جلیں گی جب ان میں ہے کوئی نادوں کے ساتھ ۔ اٹھ کر چلے کی قرستر ہزار اور کے اسکالیاس اٹھا کر چلیں ہے، اسے اور اس قدر خوب صورت سفید جادریں ہو گی الم اضی دی کر آسمیں دیک مد جائیں گی اسے سرول پر موتوں اور مو گول ے مرین تاج ہوں کے ان کی آ محمول میں مرخ ڈورے ہول کے خشیودل میں ہی ہوئی ہول گی پرساپ اور مقلی کے خوف ے مامون ہوں گی ایکے محل جنت کے خوبصورت یا فول کے درمیان بے ہوئے ہو تھے ، محران مردد اور مورول کے درمیان شراب خالص سے لبریز مراجی اور جام کی کردش ہوگی اور وہ شراب پینے والوں کے لئے التمائی لذیذ ہوگی ہے جام موتوں بیے خوبصورت اوے اور فلام لئے پھرس مے یہ شراب احمی ان کے اعمال کے صلے میں مطاکی جائے گی اور اس جگہ مطاکی جائے گ جو باخوں اور چشموں اور ضموں کے ورمیان مقام امین ہے 'اور جہاں بیٹے کروہ اپنے رب کریم کے دیدار کا شرف حاصل کریں مے ' ان چموں پر شاوانی اور رونق موگ والت اور رسوائی سے اضمیں کوئی سروکار ند موگا الکد وہ معزز بندوں کی حیثیت سے جند میں رہیں کے اور اپنے رب کی طرف سے طرح طرح کے تھے اور مدی پاتے رہیں مے اور اپی مل پند چروں میں بیشہ بیشہ رہیں عے"نہ افھیں کی طرح کا خوف ہوگا اور نہ کوئی فم ہوگا موت سے محفوظ ہوں سے اور جند میں میں کریں سے اسکے چال امیے اور غذائیں کھائیں مے اور اسکی نہوں سے دورہ شراب اور شد عکس مے اسکے محل اسکی نہوں کی زین جاندی کی ہوگی اور پھریاں مو تلے ہوں گی اور مٹی مفک ہوگی سبزہ زمفران ہوگا اور اسکے بادلوں سے کافور کے ٹیلوں پر نسرین کا پانی برسے گا اقعیں جاندی کے بیالے ملیں سے جن میں موتی ملحل اور موقع جرے ہوئے مول مے ان میں شیریں سلمبیل کی سربمبرشراب موی اور دواس قدر لطیف موں کے کہ اندری شلب اے مرخ ریک اور تمام تر الانتوں کی ساتھ میاں ہوگ انھیں می انسان ت اسپن ہاتھ سے سیس بنایا کہ کسی طرح کا کوئی حیب یا تقص رہے گا' بلکہ وہ وست قدرت سے ترشے ہوئے ہوں مے "ب حیب اور خوبصورت اورایسے خدام کے اِتھوں میں ہول مے ،جن کے چرب سورج کی طرح منور اور آبناک ہوں مے ، مرسورج میں چرب ک وہ اطافت ' زلفوں کی وہ خوبصورتی اور آ محمول کی وہ چک کمال ہے جو ان خدام میں ہوگ۔

میں اس مخص پر جرت ہوتی ہے جو ان کو ناگوں اوصاف کے حال کر پر ایمان رکھتا ہو اور یہ بقین رکھتا ہو کہ اس کر کے رہے والوں کو موت نہیں آئے گی اور نہ ان پر کسی تم کی معیبت واقع ہوگی اور نہ حاد قات تغیرو تبدل کی نگاوا کے اوپر ڈالیس کے اس بقین و ایمان کے باوجود وہ اس کر ہے دل لگا ناہے جس کی بتاہی کا فیصلہ ہوچکا ہے اسے یمال کی زندگی کیے خوشکوار محسوس ہوتی ہے نہیں دائی کدروتوں سے پر ہے اور اسے قا ہوتا ہے نفرض کر وجنت میں بدن کی سلامتی 'بحوک' پیاس اور موت سے حفاظت کے علاوہ کچھ نہ ہوت بھی اس دنیا کے لاکن تربات یہ ہے کہ اسے چھوڑا جائے اور جنت پر اس دنیا کو

ترجے نہ دی جائے جس کا ختم ہوجانا اور مکدر ہونا ناگزیہ ہے 'اور اس صورت میں تو دنیا کو چھو ٹدینا ہوں ہی ہے مد ضوری ہے کہ جنت میں جنت والے ہر خوف سے مامون بادشاہ ہیں 'انواع واقسام کی لذتوں اور خوشیوں ہے ہم کنار ہوئے والے ہیں 'ان کے لئے جنت میں ہروہ چیز ہے جس کی ان کے دل میں خواہش ہے 'اور وہ جردن عرش اٹنی کے صحن میں ماخر ہوئے والے 'اور رب کریم کے وجہ کریم کے دیدار سے مشرف ہوئے والے ہیں 'انمیس اس دیوار سے وہ لف ماصل ہوگا ہوگا ور تعت کو دیکے کر ماصل نہیں ہوگا ' کریم کے دیدار سے مشرف ہونے والے ہیں 'انمیس اس دیوار سے وہ لف ماصل ہوگا ہو کہی اور تعت کرتے ہیں کہ سرکار وو عالم وہ بیشہ بیشہ انمی لذتوں اور نعتوں میں ان کے نوال سے مامون ہو کر رہیں گے محضرت ابو ہری ہو روایت کرتے ہیں کہ سرکار وو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ایک اعلان کرنے والا یہ اعلان کرے گا کہ اے اہل جند تمارے لئے یہ بات ہے کہ تم شروست رہو کے بھی بیار نہیں ہوگے 'تم ذیرہ رہو گے بھی مو کے خمیں 'تم جوان رہو گے بھی پو شعے جمیں ہوگے 'تم نعتوں میں

ربو مے تبی مفلی دیں ہو مے (مسلم) الله تعالی کا دشاد می کی ہے : وَنُو دُو اَانْ نِلْكُمُ الْجَنْفُورُ ثُنْمُو هَا مِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (ب٨ر١٣ آيت ٣٣) اور ان نے نار کر کما جائے کا پيرجن تم گودي کی ہے تمارے اعمال كے دِل

اگرتم جنت کا مال جانا چاہے ہو آ قرآن کریم کی طاوت کو اسلے کہ اللہ تعالیٰ کے بیان کے بعد کوئی بیان نہیں ہے 'سورہ' رحمٰن میں آیت کریدو لِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنْتَان سورت کے آخر تک اور سورہ واقعہ و فیرو میں جنت کا ذکر ہے۔ گذشتہ سلوں میں جنت کی نعتوں اور خوبوں کا اجمالی ذکر تھا 'اب ہم موایات کی موشیٰ میں تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

جنتول کی تعداد : مرکار دو عالم ملی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم کی آیت ولیمٹن بخاف مَقام رَدِهِ بَنَتَان کی تغیر میں فرایا کہ دو جنتی جائدی کی ہوں گی ان کے برتن اور جو بھے ان میں ہوہ بھی جائدی کا ہوگا اور دو جنتی سوئے کی ہوگی استح برتن اور جو بھے ان میں ہے وہ بھی سوئے کا ہوگا ، قرم کے اور جنت عدن میں دیدار رب کریم کے درمیان وجد کریم پر دوائے کہریا ئی کے علاوہ کوئی پردہ نہ ہوگا ( بخاری و مسلم۔ او مونی )۔

جنت کے دروازے ہیں ، صغرت ابو ہر وا درے اصل طاعات کے لحاظ ہمت ہیں ہیں ہے اصل معاصی کے اظہارے دورہ کے بہت ہے وروازے ہیں ، صغرت ابو ہر وا دوایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا کہ جو هنس اپنے مال میں دوجو ژے اللہ کی راہ میں فرج کرے گا وہ جنع کے تمام دروازوں ہیں ہے ہا یا جائے گا جندے کے آٹھ دروازے ہیں ، جو تماز والوں میں ہے ہا ہے کما ذرکے دروازے ہیں ، جو تماز بایا جائے گا اور جو المل صدقات میں ہے ہا ہے جائے گا اور جو روزہ داروں میں ہے ہا ہے دروازے ہے بایا جائے گا اور جو المل صدقات میں ہے ہا ہے ہا ہے کہ دروازے ہیں ہیں ہے ہا ہے باب جائے گا ، صغرت ابو برائے کو مرض کیا بخدایہ کسی پر ضوری فیس ہے کہ دہ کس وروازے ہی ابیا جائے گا ایم کی فیض جماوے بلایا جائے گا ، اس میں ہوگے جماوے بلایا جائے گا ، اس میں ہوگے درواز ہو ایک کا دروازوں ہے اس میں ہوگے درواز ہو انہوں نے اس دروازوں ہو بیان کرتے ہیں کہ صغرت ملی اللہ علیہ و سلم نے فرایا ہاں! اور جھے امید ہے کہ تم ان میں ہوگے در طویل تقریری کہ بچھے یا د نہیں رہا کہ کیا فرایا ، اسکے بعد آپ ہے جماوے فرائی ہے۔ ماشت ایک مرتبہ دوزہ کی کر جو اور انہوں نے اس قدر طویل تقریری کہ بچھے یا د نہیں رہا کہ کیا فرایا ، اسکے بعد الماوت فرائی ہے۔ قرائی تقریری کہ بچھے یا د نہیں رہا کہ کیا فرایا ، اسکے بعد الماوت فرائی ہے۔ قرائی تقریری کہ بچھے یا د نہیں رہا کہ کیا فرائی ، اسکے بی طاوت فرائی ہے۔

وَسِيْقَ الْذِينَ اتَّقُوارَبُّهُ إلى الْجَنْقِرُ مَرُ السرارة ابت ١٢٠)

اور قولوگ آپ رب نے ڈرتے ہے وہ گروہ در گروہ ہو گرجنت کی طرف روانہ کے جائیں گے۔ اور فرمایا کہ جب لوگ جنت کے دروازوں ہیں ہے کمی دروازے پر پہنچیں کے تواسکے پاس ایک در خت دیکھیں گے جس کی جڑ میں دوچنتے بہہ رہے ہوں گے ' وہ ان میں ہے آیک پر حم کے مطابق جائیں گے 'اور اس کے پانی کے اثر ہے ان کے پیٹ میں جو کچھ نجاست اور گندگی ہوگی دہ ددر ہوجائے گی ' مجردو سرے چشتے پر جائیں گے 'اور اس سے پاکی حاصل کریں گے 'اسکے اثر سال برگرانی اور شاد ابی آجائے گی' اسکے بعد اسکے بالوں میں کوئی تغیرنہ واقع ہوگا'نہ وہ گذرے ہوں گے اور نہ الجعیں گے جمویا ان پر تیل لگادیا گیا ہو ، پروہ جنت کے پنچیں مے "جنت کے کا نظین ان سے کمیں مے :

سَلامٌ عَلَيْكُمُ طِبِينُمُ فَادْخُلُو هَا خَالِينَ (١٣٠٥ م ١٥٠٠)

تم پرسلامتی ہو، تم مزے میں رہو سواس میں بیشہ رہے کے لئے داخل ہوجاؤ۔

پران میں اور سے آیا ہو'اور آنے والے سے کس کے پاراس کرامت کی خرجی دنیا کے بچے اپنے کی عزیز کا خرمقدم کرتے ہیں جو
کیران میں سے ایک لڑکا اسکی حودل میں سے کھراک کرامت کی خرجی ہوجو اللہ تعالی نے تہمار سے گئے تار کرد کی ہے'
پران میں سے ایک لڑکا اسکی حودل میں سے کھراک کھلاں فیض آیا ہے'اوروہ نام لے گاجو دنیا میں اسکا تھا'وہ پر پہنے گیران میں سے ایک لڑکا اسکی جو کہ تیں اور
کیا تم نے اسے دیکھا ہے' دو کے گاہاں دیکھا ہے' اور میر سے بچھے آرہا ہے' یہ عکر حور خوجی سے اٹھے گی اور معمان کے استقبال کے
لئے گھر کی دائیز ر آگمزی ہوگی' جب وہ اپنے گھریں واضل ہو گاتو یہ دیکھے گا اس کی بنیا دول میں پھروں کی جگہ موتی گئے ہوئے ہیں اور
لئے گھر کی دائیز ر آگمزی ہوگی' جب وہ اپنے اور میں نہروں ہوگا تو یہ دیکھے گا کہ اسکی بنیا دول میں پھروں کی جگہ موتی گئے ہوئے ہیں' اور الحے اور مرح ' جز ' در درحگ کی ایک عالیشان محارت بنی ہوئی ہے' اسکے بعد وہ اور کی
پر اور الحالے گا تواسے انتمائی دوشن پہندار ہے موٹی دے گا کہ اسکی بیویاں بیٹی ہوئی ہیں' جام ر کھے ہوئے ہیں' فرش
نگاہ اسکی چوا ہو اب ' اور تکے گئے ہوئے ہیں' اسکے بعد وہ تھے نظر ڈالے گا اور دیکھے گا کہ اسکی بیویاں بیٹی ہوئی ہیں' جام رکھے ہوئے ہیں' فرش
بر اور ہوئے بھی ہوئی اسے نہ دیتا تو ہم بھی جند تک رسائی حاصل نہ کرتے' پر آیک اعلان کرنے والا یہ اعلان کرے گا کہ تم
براجی موری کو بھی ہوائے میں کہ جس مرضی کو عرض مند رہوئے بھی بیار نہیں ہوئے' سرکا ورد کی اسک میں کہ اور دیوائی گا دارہ فی بیا جس کہ میں کو اسک کی کے ایر دردانہ ) نہ کولوں (مسلم اوراث فراتے ہیں کہ میں ' وہ کہ گا جھے آپ کے لئے تھم دیا گیا ہے کہ آپ سے پہلے کی کہ ایک دردانہ ) نہ کولوں (مسلم اللہ عالی کی کہ کی بیار نہیں کول کا درد دردانہ ) نہ کولوں (مسلم اللہ کول کی کہ کی کے ایر دردانہ ) نہ کولوں (مسلم اللہ کی کہ ایک کی کے ایک کے ایک کی کے ایک دردانہ کی کے ایک دردانہ کی کہ کولوں (مسلم اللہ کول کولوں (مسلم کول کولوں (مسلم کول کولوں (مسلم کول کولوں کی کولوں (مسلم کول کولوں کولوں کولوں کی کھر کولوں کولوں کولوں کی کھر کولوں کولوں کولوں کولوں کولوں کولوں کی کھر کولوں کولوں

جنت کے غرفے اور ان کے درجات کی بلندی کا اختلاف : آخرت میں بوے بوے درجات ہیں اور بوے بوے درجات ہیں اور بوے بوے فغائل ہیں جس طرح لوگوں کی ظاہری اطاعات اور باطنی اخلاق محدودہ میں ظاہری فرق ہو تاہے اس طرح اکی جزاء میں بھی فرق ظاہر ہوگا اگر تم اعلا ترین درجات حاصل کرنا جاجے ہو تو حہیں یہ کوشش کرنی جاہئے کہ کوئی مخص تم سے اللہ تعالی کی اطاعت میں سبقت نہ کرسکے اللہ تعالی نے حہیں اطاعات کے باب میں منا نست اور مسابقت کا تحم دیا ہے 'چنانچہ ارشاد فرایا :۔

سَابِقُو اللَّى مَغْفِرَةٍ مِنْ زَبِّكُمُ (ب٢١٦ أيت ١١) تم اي يرورد كارى مغرت في طرف دو ثو-

وَفِي ذَلِكَ فِلْيَتَنَا فَسِ الْمُتَنَافِسُونَ (٣٠٨،٨٠٣)

اور رم كرف والول كوالى جزى حرم كرنا جائد

تجب اس بات پر ہوتا ہے کہ اگر تمہ ارا کوئی ساتھی یا پڑوی تم سے ایک درہم میں آگے بید جائے یا مکان کی باندی میں سبقت کرجائے تو تمہیں نمایت ناکوار گزرتا ہے ، تمہیں تکلف ہوتی ہے اور حدی بنا پر تم اپنی زندگی کا للف کو بیٹے ہو ، جب کہ دنیا جس نہ جائے گئے لوگ تم سے بعض الی باتوں میں آگے ہوں گے کہ ان کے سامنے دنیا کی تمام دولت حقیر نظر آتی ہے ، حضرت ابوسعید الحدری روایت کرتے ہیں کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اہل جنت اپنے اوپر کی کو کوئیوں والوں کو اس طرح دیکھیں گے کہ جیسے تم مشرق و مغرب کے افق میں ستارے کو جاتا ہوا دیکھتے ہو ، اورید ان کے مرات میں فرق کی بنا پر ہوگا ، صحابہ کرام نے مواس کی کونہ مے گا؟ آپ نے فرمایا کیوں مسل ہوگا اور انہیا ہے کرام کے سواکس کونہ مے گا؟ آپ نے فرمایا کیوں بنیں! (دو سروں کو بھی ملے گا) اس ذات کی تم جس کے قضے میں جنری جان ہے (یہ مرتبہ) وہ لوگ (بھی حاصل کریں گے) جو اللہ میں! (دو سروں کو بھی ملے گا) اس ذات کی تم جس کے قضے میں جنری جان ہے (یہ مرتبہ) وہ لوگ (بھی حاصل کریں گے) جو اللہ میں!

تعالی پر ایمان لائے "جنول نے رسولوں کی تصدیق کی (بخاری ومسلم) ایک مرجبہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ بلند ورجات والے اپنے نے کے درجات والوں کو اس طرح دیکھیں مے جس طرح تم آسان کے کمی افق میں مدشن ستارے کو دیکھتے ہو اور ابو بکڑو عمر ان بلند ورجات والوں میں سے بین اور بلندی میں ان سے بور کریں (ترفری این اجد-ابوسعید) معرت جابر دوایت کرتے ہیں کہ سرکار دو عالم صلی الله علیه وسلم نے ہم سے ارشاد فرمایا کہ میں جمیس جنت کے فرفوں کے بارے میں نہ بتلاوُں میں نے عرض کیا کیں نسی! یا رسول الله! آپ پر میرے ال باپ قربان جائیں وایا جند میں جو ہرکی تمام اقسام کے کرے ہیں ان کے باہرے اندر کامطر اور اندرے یا برکامطر نظر آنا ہے اور ان میں وہ تعین الذیس اور خشیال ہیں کہ ند کی آ کھے نے دیکس ند کی كان يے سنى اور ندكى آدى كے ول مى ان كاخيال كزرا ميں نے موض كيايا رسول اللہ إليه فرسف كيے ماصل موں كے؟ فرايا يد فرفے اس مخص کو ملیں گی جس نے سلام پھیلایا 'کمانا کھلایا مسلسل دوزے رکے ' دات کو اس وقت نماز پر می جب اوگ محو خاب منے ،ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! ان اعمال کی طاقت س میں ہے؟ فرمایا میری است اسکی طاقت رکھتی ہے ، اور میں حمیس اسك متعلق بالا ما مون بوقض اسين معالى سد ملا اورات سلام كياس في سلايا ،جس في الى وميال كوريد بحركمانا كلايا تراس نے كمانا كلايا اور جس نے ماہ رمضان اور جرمينے كے عن وان موزے ديكے تواس نے بيشہ موزے ديكے اور جس نے مثاءاور فجرى ماز جماعت سے اوا ك اس في رات كو اس وقت ماز يوسى جب لوك نيند عي موت بين يعود ونساري اور محرى (ابوقيم) - قرآن كريم كي آيت "ومُسَاكِسُ فِيسَيْنُ جَنَّاتِ عَدْنِ "كي تغييري سركاردد عالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا كه موتیں کے مل ہوں کے اور ہر مل میں من یا قت کے ستر کمروں کے اور ہر کمریں من ذموے ستر کمرے ہوں کے اہر كرے يى مسمال بول ك اور برمسى يرسر بسر بول كے بردك ك اور بربسر رودول يى سے ايك يوي بوك ، بركرك یں سروسر فوان ہوں کے اور ہروسر فوان پرسر طرح کے کھاتے ہوں کے ہر کمرے میں سروطواں ہوں کی اور مومن کو ہردوز اتی قوت مطاک جائے گی کہ وہ سب سے ہم بسر ہوسکے (ابن حبان-ابو مررة)

آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرایا : وہ درخت کونسا ہے؟ اعرابی نے عرض کا وہ ہیری کا درخت ہے اور اس میں کا نئے ہوتے ہیں اسخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا کہ اللہ تعالی نے برڈر کفٹور فرایا ہے ، بینی اللہ تعالی اسکے کا نئے کا ن والے گااور اسکے کا نؤں کی جگہ پھل لگیں گے ، اور ہر پھل میں ہے ، ہر رگوں کی غذا ہر آمہ ہوگا ، اور کوئی رنگ دو سرے کے مشابہ نہ ہوگا ، (ابن المبارک) جریر ابن عبداللہ کتے ہیں کہ ہم صفاح میں ازے ، ہم نے دیکھا کہ ایک مخص ورخت کے نیچے مورہا ہے ، اور وحوب اس تک چنچے والی ہے ، میں نے غلام ہے کہا کہ چڑے جا اور اسکے اوپر سابہ کرلے ، چنانچہ وہ گیا اور اس پر سابہ کرکے کھڑا ہوگیا ، جب وہ بیدار ہوا تو میں نے دیکھا کہ وہ حضرت سلمان الفاری ہیں ، میں نے اضی سلام کیا ، آپ نے فرمایا اے جریر اللہ کے ہوگیا ، جب وہ بیدار ہوا تو میں نے دیکھا کہ وہ حضرت سلمان الفاری ہیں ، میں نے اسمی سلام کیا ، آپ نے فرمایا اے جریر اللہ کے تواضع افتیار کرے گا ہے اللہ تعالی قیامت کے دوزاو نچا المائے گا ، کیا تواضع افتیار کرے گا ہے اللہ تعالی قیامت کے دوزاو نچا المائے گا ، کیا ہو گا کی جو نامن میں اربا تھا اور فرمایا اے جریر ! اگر تم جنت ہیں یہ تکاؤ مور خراج ہو کہ تو تہ ہیں میں ہوئے ، میں ہوئے ، میں ہوئے ، فرمایا اکی جزیں موتی اور سونے کی ہوں گی ، اور شاخوں پر پھل ہوں گے۔ دوخت کیے ہوں گی فرمایا اکی جزیں موتی اور سونے کی ہوں گی ، اور شاخوں پر پھل ہوں گے۔

الل جنت كالباس بسر مسهران كيا اور خمي : الله تعالى فرا آب د

يَحَكُونُ فِيهَا مِنُ السَاوِرَ مِنْ ذَهَبَ وَلَوْ لُو الْوَالْمِ اللهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ (بدار ١٠ آيت ٢٣) الكوبال سون كاكن اور موتى سائع ما يس كاور بوشاك الله وبال ريثم كى موك -

اس مضمون کی متعدد آیات ہیں اور تنسیل روایات میں وارد ہے ، حضرت ابو ہریر اردایت کرتے ہیں کہ سرکار دو عالم صلی الله عليه وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو تحفی جنت میں جائے گا وہ نعتوں سے نوازا جائے گا'وہ میمی مختاج نہیں ہوگا'اورنہ اسکے کیڑے تممى كندے ہوں كے اور نہ جوانى ضائع ہوكى اسے جنت ميں وہ نعت عطا ہوں كے ،جوند كتى آ كھ نے ديمى ہول ندكى كان نے سی ہوں اور نہ کمی انسان کے دل میں ازاخیال کررا ہو (مسلم۔ و آخرالحدیث رواوا بھاری) ایک مخص نے عرض کیایا رسول الله جمیں کچے جنت کے لباس کے متعلق ہلا بئے کہ وہ مخلوق ہوں ملے جو پردا کئے جائیں مے یا معنوع ہوں تم کہ بُخ جائیں ہے " آتخضرت ملی الله علیه وسلم نے بچو سکوت فرمایا ، بعض لوگ ہننے گئے ، آپ نے فرمایا نمس بات پر ہنتے ہو کیا اسلئے ہنتے ہو کہ ایک جابل نے کسی عالم سے سوال کیا ہے اسکے بور فرمایا بلکہ جنت کے پھلوں میں نظا کریں مے "بدیات آپ نے دو مرتبہ ارشاد فرمائی (نسائی - میدانند ابن عن صفرت ابو جریرة روایت كرتے بین كه سركار دو عالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا كه جنت مين سب سے پہلے جو کروہ داخل ہوگا ایکے چرے چود ہویں رات کے جاند کی طرح چیکتے ہوں گے 'وہ جنت میں نہ تھو کیں مے 'نہ ناک عمیں مے 'نہ پیٹاب پاخانہ کریں مے 'اسکے برتن اور کتھیاں سونے جاندی کی ہوں گی 'ان کا پیند مخک ہوگاان میں سے ہرا کی کے پاس ود مولیاں ہول کی جیکے حسن کا بیاعالم ہوگا کہ بارلی کا مغر کوشت کے اندرے جھلکا ہوگا ان میں کوئی اختلاف نہ ہوگا ان کے دلوں میں بغض نہ ہوگا ؛ بلکہ سب لوگ ایک دل ہو کر منج و شام اللہ کے لئے تشیع کیا کریں ہے 'اور ایک روایت میں یہ ہے کہ جریوی کے جم يرسترلباس مول مع ( بخاري ومسلم ) الله تعالى ك ارشاد و يُحكُونَ فِيها مِن أَسَاوِد كِي تغير من سركار ودعالم ملى الله عليه وسلم نے ارشاد فرايا كه اللے سرول پر تاج ہوں مے 'اسكے معمولی موتی كاعالم يہ ہوكا كه اسكى روشنى سے مشن و مغرب كے ورمیان کا حصد منور ہوجائے گا (ترندی ابوسعید الحدری) سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ (جنت میں) خیمہ ایک موتی ہوگا جو بچے سے خالی ہوگا آسان میں اسکی لمبائی ساٹھ میل ہوگی'اس خیمے کے ہر کوشے میں مومن کی بیویاں ہوں گی جنمیں دوسرے نہیں دیکھیں سے ' ( بخاری ومسلم - ابر مولی الاشعری ) حضرت عبدِ الله ابن عباسٌ فرماتے ہیں کہ خیمہ ایک خالی موتی ہوگا ' اسكاطول وعرض ايك فرح موكا اور اسك جار إرسون كوروازي موسك معضت ابوسعيدا لخدري كاليك ملابهم كاردوعالم صلى الشعلية وسلم نے آيت كريمة "وَفُرُشِ مَنْ فُوعَتِي" كي باب من ارشاد فرماياكه دو فرشوں كے درميان اتنا قاصله بوگاجتنا فاصله

زمین و آسان کے درمیان ہے (ترفدی)-

اہل جنت کا کھاتا: اہل جنت کی غذا کا بیان قرآن پاک میں ہے 'یہ غذا میون 'موٹے پرندوں' من وسلوی' شد' دودھ اور دوسرے انواع دانسام کے کھانوں پر مشتل ہوگی ُ اللہ تعالی کا ارشاد ہے :۔

، دواح داسا ہے عانوں پر سس ہون الد عان و ارساد ہے۔ کلمارُ زقوٰ امِنْهَا مِنْ مُرَةَ رِزْقًا قَالُوا لَهٰ اللّٰذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبُلُ وَاَتُوْا بِهِ مُتَشَابِهَا (پارس آیت ۲۵) جب بھی دیے جائیں گے وہ لوگ بھوں میں ہے ، کی پھل کی غذا ' تو برمار سی کس سے کہ یہ تو وہ

ہے جو ہم کو طا تھااس سے پیٹیز اور ملے گاہمی ان کو دونوں بار کا پھل ملیا جا۔

قرآن كريم من الله تعالى في متعدد مواقع برالل جنت كي شراب كاذكر فرمايا بيد سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم ك آذاد كرده غلام حضرت ثوبان موایت کرتے ہیں کہ میں سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھڑا ہوا تھا استے میں ایک میودی عالم آیا اور اس نے چدر سوالات دریافت کے اس نے یہ بھی ہو جہا کہ سب سے پہلے بل صراط کون عبور کرے گا، انخضرت معلی الله علیه وسلم نے فرایا فقراء ماجرین بیودی نے دریافت کیا کہ جب وہ جنت میں داخل موں کے توان کا تحف کیا ہوگا ، فرایا مجمل کے جگر کے كباب اس نے بوچھا اسكے بعد الى غذاكيا ہوگى فرمايا جنت كاوہ بل اسكے لئے ذرح كيا جائے گاجو اسكے المراف ميں مجربا ب اس نے وریافت کیا کھانے کے بعد وہ لوگ کیا تک کے آپ نے فرمایا جنت کی چشے کا پائی تک مے جے سلسیل کتے ہیں ' بدوی عالم نے سے جوابات کی تعدیق کی (مسلم) زید ابن ارقم روایت کرتے ہیں کہ ایک بیودی آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ما ضربوا اور کنے لگا اے آبوالقاسم الماتم بدگان نبیں رکھتے کہ جنت میں اہل جنت کمائیں مے اور تیس مے اور اپنے ساتھیوں ہے کہنے لگا کہ اگر انموں نے اس کا اعتراف کیا تو میں بحث کروں گا سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہاں میں میں کہتا موں اور اس ذات کی تم جس کے تینے میں میری جان ہے کہ ان میں سے ہر فض کو کھانے "بینے اور جماع کرتے میں سو آدمیوں کی قوت دی جائے گی میروی نے کما کھانے پینے والے کو تو (یا خانے ک) حاجت ہوتی ہے "سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم نے ارشاد فرمایا اکلی حاجت به ہوگی کہ ایکے جسم ہے مشک جیسا ہیند نکلے گا اور پیٹ صاف ہوجائے گا (نسائی) معزت عبداللہ ابن مسعود روایت کرتے ہیں کہ سرکار وو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم جنت میں پرندہ دیموے اور اس کی خواہش کرو ہے (اجانک) دورندہ تمارے سامنے بعنی ہوئی مالت میں آکرے گا(مندبرار) حضرت مذیقہ کی دوایت کے مطابق سرکار دوعالم صلی الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا كه جنت من مجمع برند عد ومختى اونول كى طرح بين معزت ابوبكرم في عرض كيايا رسول الله إوه كياخوب ہوں مے "آپ نے فرمایا ان سے زیادہ خوب دہ ہوں مے جو انھیں کھائیں مے "اور اے ابو بڑا تم ان لوگوں میں سے ہوجو جنت میں يرندون كأكوشت كمائيس محر (احديثليد من الس")-

پر الدوں کا کریم کی آیت " ایکاف ملکیم فریم کاف " کی تغییر میں حضرت عبداللہ ابن عمر ارشاد فراتے ہیں کہ ایکے اوپر سونے کے ستر قابوں کی کردش ہوگی ان میں ہے ہر قاب میں ٹی تنم کا کھانا ہوگا ، حضرت عبداللہ ابن مسعود نے وَمِرَّ الْجُهُمِنُ تَسَنِیْہِ کَ طَلِی الله کی کردش ہوگی ان میں ہے ، حضرت ابوالدرداء سنے میں ارشاد فرایا کہ اصحاب بمین کے طوئی طائی جائے گی اور مقربین اسے خالص بیس کے ، حضرت ابوالدرداء سنے "وَخِیا اُکہُمِیسُکُ" کی تغییر میں فرایا کہ وہ سفید جاندی جیسی شراب ہوگی اس سے جنتیوں کی شراب پر مراکائی جائی اگر دنیا والوں میں کوئی قض اس شراب میں انگلی ڈال کر نکال لے و تمام دنیا اس کی خوشبوسے میک انتھے۔

حور اور الرکے: قرآن کریم میں متعدد جگہوں پر حوروں اور اڑکوں کی تغمیل وارد ہے 'چنانچہ حضرت انسُ روایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں مبح کوجانا یا شام کوجانا دنیا و مانیما ہے بہتر ہے 'تم میں ہے کی کے لئے جنت میں اتنی جگہ کا ہونا جو قوس کی مقدار ہوتی ہے یا پائس کی جگہ کا ہونا دنیا و مانیما ہے بہتر ہے 'آگر جنت کی عور توں میں ے کوئی عورت ذہن پر جھا کے قوتمام آسان و ذہن کے درمیان روشن اور خوشبو پھیل جائے اس عورت کے سرکا ڈوپٹہ دنیا و انسا سے بہتر ہے (بخاری) حضرت ابوسعید الحدری کی روابت کے مطابق آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے باری تعالیٰ کے ارشاد و کا اُنٹون کینا گو کُوٹ کینا گو کُوٹ کینا کو کُوٹ کا کہ اُن کے جربے پردول میں ہے بھی آئینے نے زیادہ صاف شفاف نظر آئیں کے اور ایحے جم پر معمولی درج کا ہیرا بھی مشرق و مغرب کے درمیان روشن پھیلا دے گاان کے جم پر ستر کپٹر بھو کی نظر آئیں گے اور ایکے جم پر ستر کپٹر بھو کے اگران سے آرپار ہو کر پنڈل کے گوشت کے پیچے کا مغرصاف دیکھے گی (ابو سلی) حضرت الس مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ و سلم ہے نقل کرتے ہیں کہ جب بھے معراج ہوئی تو ہیں جنت ہیں ایک ایس جگہ گیا جس کا تام بیدخ ہے 'وہاں موتیوں ک' سبر زیر جد کے 'اور سرخ یا قوت کے خیے نصب تے 'اچانک عورتوں نے کہا اللم علیک یا رسول اللہ! ہیں نے کہا اے جر سُل علیہ السلام ہی ہیں آواز تھی 'حضرت جر سُل علیہ السلام ہے جواب دیا 'یہ خیموں میں ردہ نقین عورتیں ہیں 'انموں نے اپنے رب سے السلام ہی ہی تو توال ہیں 'کہی سفر نسی کریں گی سرخاری میں اجازت دیدی گئی 'وہ کہنے گیں کہ ہم راضی ہیں 'کہی باراض نہیں ہوں گی 'اس کو سلام کرنے والی ہیں 'کہی سفر نہیں کریں گی سرخاری موال اللہ علیہ و سلم نے قرآن کریم کی ہم راضی ہیں 'کہی سفر نہیں کریں گی سرخاری الگر علیہ و سلم نے قرآن کریم کی ہی آیت علاوت فرائی ( 1 ) ہے گئی ہم رہے والی ہیں 'کہی سفر نہیں کریں گی سفر نہیں کری گائی گئی گئی اگر کا دیا آئیت کا ک

ده عورتی کوری مول کی (اور) خیمول میں محفوظ مول کی۔

حعرت مجاہد الله تعالیٰ کے ارشاد "وَازْ وَالْجِ مُطَهِّرَ وَ" کی تغیریں ارشاد فرماتے ہیں کہ وہ یویاں چین یاخانے پیثاب تموك وينك منى اور بي كى پيدائش بي پاك مول كى اوزائ تے آيت كريمه وفيي سُنْفل فَاكِمون " كى تغير من فرايا كم ان كامشظه باكره عورتول كى بكارت دوركرنا موكا ايك مخص نے عرض كيايا رسول الله إليا الل جنت جماع كريں مي المخضرت ملى الله عليه وسلم نے ارشاد فرمایا که ان میں سے ہرایک کو ایک دن میں تمهارے ستر آدمیوں سے زیادہ قوت دی جائے گی (ترفدی-انس حضرت حبدالله ابن عرفرماتے ہیں کہ مرتبے کے اعتبارے کم زجنتی وہ موکا جس کے ساتھ بزار خادم موں کے اور برخادم کووہ کام ہوگا جو دوسرے کونہ ہوگا' ایک مدیث میں ہے کہ جنتی مرد پانچ سو حوروں چار ہزار باکرہ اور آٹھ ہزار ثیبہ موروں سے نکاح كرے گا اور ان يس سے ہرايك كے ساتھ اتى دير معانقة كرے كا جننى دير دنيا ميں زندہ رہا ہوگا (ابو الفيخ ـ ابن الى اونى) ايك روایت میں ہے کہ جنت میں ایک بازار ہے ،جس میں مردوں اور عور تول کے علاوہ کسی چنے کی خرید و فروخت نہیں ہوگی ،جب کسی من كوكسى صورت كى خوابش بوكى ده بازار من جائكا "اوراس من حريين كالمجمع بوكا"اوروه اليي آواز عدو مخلوق ني نيسن ہوگی ہے کہتی ہوں گی ہم بیشہ رہنے والی ہیں 'فنا نسیں ہوں گی 'ہم نعت والی ہیں مجمی مفلس نہ ہوں گی ہم رامنی رہنے والی ہیں مجمی ناراض نہ ہوں گی' اچھا ہے وہ مخص جو ہمارا ہوا اور ہم اسکے ہوئے (ترندی۔علی صفرت الس سے مروی ہے کہ سرکار دوعالم صلی الله عليه وسلم نے ارشاد فرمايا حوريں جنت ميں كاتى بين كه بم خوب صورت حورين بين اور شريف مردون كے لئے جميں چمپايا كيا ب (طبرانی) سیل ابن کیرف الله تعالی کے ارشاد "فِنی رُوْضَة یکُخبرُ وُنَ" کی تغیری فرایا کہ جنت میں ساع ہوگا۔ ابوامامہ البابل سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم ب روايت كرت بي كه جوبراه جنت مي داخل موتاب اسك مرمان اور پاؤل ك پاس دو دو حوریں مبٹھتی ہیں اور اے خوش کلوئی کے ساتھ گیت سناتی ہیں جے جن وانس سب سنتے ہیں' وہ گیت شیاطین کے مزامیر نہیں ہوتے 'بلکہ اللہ کی تحمید و تقدیس ہوتے ہیں (ترخدی- ابوابوب")-

<sup>(</sup>١) يه مديث يجه ان الفاظيم شي في ترزي من مخلف الفاظ اور مغمون كرساته واروب

حسین ہیوی ہے' راحت و نعت کے اندر مقام ابد میں شادائی ہے' عالی شان محفوظ مکان ہے' محابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم
جنت کے لئے تیار ہیں' انخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد قربایا ان شاء اللہ توائی کو ' پھر آپ نے جماد کا ذکر قربایا اور اس کی
حور نے ہوں گے۔ بھی محور نے ایسے گئے ہیں' آپ نے ارشاد قربایا کہ آگر تھے محور الپند ہے تو سرخ یا قوت کا ملے گاوہ تھے جمال
محور نے ہوں گے، بھی محور نے ایسے گئے ہیں' آپ نے ارشاد قربایا کہ آگر تھے محور البند ہوں گے۔ قربایا اے حبداللہ! آگر تھے
مور نے ہوں گے، بھی محور نے ایسے گئے ہیں' آپ نے ارشاد قربایا کہ آگر تھے محور البند ہوں گے۔ قربایا اے حبدالله! آگر تو
ہند میں گیا تو تھے وہ تمام چزیں ملیں گی جن کو تیما دل چاہیا' اور جن سے تیمی آ کھوں کو لذت ملے گی (ترقدی۔ بیریق) حضرت
ابوسعید الحدری کی دواجت ہے کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد قربایا کہ الل جنت کے جب وہ چاہیں گے بچے بھی ہوں
کے 'حل' وضع' جو ائی بھا تیوں کے مشاق ہوں گے' اس کا تحت اسے پاس جا لیگ' اور دونوں بلیں گے' اور دونا ہیں جو کچھ الے درمیان
کے 'حل' وضع' جو آئی ہما تیوں کے مشاق ہوں گے' اور وہ تھلی یاد کر جس میں ہم نے اللہ سے دعای تھی (اس دن کی دعا کہ بوٹ فوا اسکے متعلق محلی مور کھو الے درمیان
میا سکے متحلق محلی کو تیمائی ہوں گے' اور دونا کھی ارشاد قرباتے ہیں کہ جنت والے پالوں سے صاف' بوٹ اللہ نوش دونا مرس میں ہم نے اللہ سے دعای موران کی دور کی اور مرض سات ہاتھ دیک مورٹ تیں دونا مورٹ کی دور کیا ہو کہ اور می اس مورٹ کی دور کیا ہو کہ اور یا تھی ہوگا' اور دونو بابیہ سے سنداء تک والیہ ہوگا ' اور جو جابیہ سے سنداء تک وسیع ہوگا' اور بو جابیہ سے سنداء تک وسیع ہوگا' اور بو جابیہ سے سنداء تک وسیع ہوگا' اور دونوں پر آئی ہوں گے' اور تار کی امعول ساموتی مثر ہوت کا خید قسب کیا جائے گا' اور جو جابیہ سے سنداء تک وسیع ہوگا' اور دونوں پر آئی ہوں گے' اور تر کی امعول ساموتی مثر ہوتے کے مغرب تک دوئن کے گا اور جو جابیہ سے سنداء تک وسیع ہوگا' اور دونوں پر آئی ہوں گے' اور تر جابیہ ہوگا ' اور جو جابیہ سے سنداء تک وسیع ہوگا' اور دونوں پر آئی ہوں گے' اور تر جابیہ ہوگا ' اور جو جابیہ سے سنداء تک وسیع ہوگا' اور دونوں پر گا کو اور دونوں پر گا کو دون کو دور کو دورٹ کو دورٹ کو دورٹ کو دورٹ کو دورٹ کی دورٹ کو دورٹ کو دورٹ کو دورٹ کو دورٹ کو دورٹ ک

سركار ووعاكم صلى الله عليه وسلم في ارشاد قربات بين كه من في جنت ويمن اسكانا رون من سے ايك انار پالان كے ہوئے اون كى بائدى ور بكا اور اسكا پرندہ بختى اون كى طرح تھا، من في بائدى كو ديكھا اور اس بے بوچھا كہ توكس كى ہے؟ اس فى بائدى كو ديكھا اور اس بے بوچھا كہ توكس كى ہے؟ اس فى كاميں ذيد ابن حارث كى بول اور جنت من الى چزيں ہيں جنميں نہ كى آكھ في في مان في سااور نہ كى انسان كى دائد تعالى في دعترت آوم عليه السلام كو كو ران كا خيال كورا ( معلى ابوسعيد الحدري) حضرت كعب الاحبار قرباتے بين كہ الله تعالى في حضرت آوم عليه السلام كو الله بائد سے بنايا الله بائد سے كما بول بحث في اور الله بائد سے بنايا كورا دائل ايمان كامياب ہوئے)۔

باجود سر الباسوں کے پیچے ہے اکی پنڈلی کا مغرصاف چکے گا' اللہ تعالیٰ نے دہاں اخلاق کو پرائی ہے' اور جسموں کو موت ہے ہاکہ فرمایا ہے' جنتی دہاں نہ تعوکیں گے' نہ پاخانہ کریں گے' بلکہ باخانہ پیٹاب وغیرہ کے بجائے مقک کی خوشبہ جیسی ڈکارلیں گے' اور النے جسم سے پیند سے گا' نمیں جنت میں صبح وشام رزق علاکیا جائے گا' گردہاں رات نہیں آئے گی کہ صبح کے بعد شام آئے یا شام کے بعد صبح طلوع ہو' سب کے بعد ' اور سب سے کم مرتبے کا حامل جو محف جنت میں داخل ہوگا' وہ سوبرس کی مسافت کے فاصلے تک سونے چاندی کے محلات' اور موتیوں کے فیصے دیکھے، گا' اور اسکی آ تکھوں کو اتنی قدرت دی جائے گی کہ وہ دور و نزدیک کی فاصلے تک سونے چاندی کے محلات' اور موتیوں کے فیصے دیکھے، گا' اور اسکی آ تکھوں کو اتنی قدرت دی جائے گی کہ وہ دور و نزدیک کی مقر قابیں مبرح کو اور سر شام کو لائی جائیگی' اور ہر قاب میں الگ ذاکے کا کھانا ہوگا' جنت میں ایک ایسا یا قوت ہے جس میں سر ہزار گو جیں' اور ہر گھر میں سر ہزار کمرے ہیں' جن میں نہ کمیں سوراخ ہے' اور دیگاف ہے۔

حضرت عابد فراتے ہیں کہ اہل جنت ہیں سب سے مع دلی مرتبے کا مخص وہ ہوگا جس کی سلطنت ایک ہزار سال کی مسافت کے بقدر ہوگی اور وہ اپنی سلطنت کی انتہائی صدود تک بالکل اس طرح دیکھ سے گا، جس طرح قریب کی چزوں کو دیکھے گا، اور سب سے اعلا مرتبہ اس مخص کا ہوگا جو میج وشام اپنے رب کی زیارت کرے گا، سعید ابن المسیب فراتے ہیں کہ جنت ہیں ایک حور ب جس کا نام میناء ہے جب وہ چلتی ہے تو اسکے دائیں ہائیں سرائھ ہزار خادہ کیں چلتی ہیں، اور وہ کہتی ہے امرالمروف اور منی عن جس کا نام میناء ہے جب وہ چلتی ہیں، اور وہ کہتی ہے امرالمروف اور منی عن المسئل کرنے والے کہاں ہیں، سیکی ابن معالق فرماتے ہیں کہ دنیا چموڑنا سخت ہے، اور اور جنت کا فوت ہونا سخت ترب "ترب دنیا میں دست اس مخص پرجوفنا ہوجائے والی چزے اعراض کرنے عزت نفس ہے، تعجب ہے اس مخص پرجوفنا ہوجائے والی چزے اعراض کرنے عزت نفس ترک کرے۔

الله تعالى كى وجه كريم كى روسيت: قرآن كريم من الله تعالى فارشاد فرايا :

جن لوگوں نے نیکی کے ان کے واسلے خوبی (جنت) ہے اور مزید بر آل (خد اکا دید ار)۔

یہ زیادتی اللہ تعالیٰ کی وجہ کریم کی موئیت اور اسکا دیدار ہے' اور یہ ایک ایک اعلا ترین لڈت ہے جے پاکر اہل جنت ہاق تمام لذتھیں اور نعتیں بھول جائیں گئی ہے' اور کتاب و سنت سے اسکے وہ شوابد پیش کئے گئے ہیں بھول جائیں گئی ہے ' اور کتاب و سنت سے اسکے وہ شوابد پیش کئے گئے ہیں جو اہل بدعت کے معقدات کی تخذیب کرتے ہیں' جربر ابن عبداللہ البجلی کہتے ہیں کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ و سلم کی خدمت میں بیٹھے ہوئے تھے' آپ نے چود ہویں شد کے جاند کو دیکھ کر ارشاد فرمایا کہ تم اپنے رب کو اس طرح دیکھو گے جسے مید جاند دیکھتے ہو' تم جاند کو دیکھتے میں ایک دو سرے پر نہیں گرتے' اگر تم سے ہوسکے تو طلوع آفیاب اور خروب آفیاب سے پہلے جسے مید جاند دیکھتے ہو' تم جاند کو دیکھتے ہو' تم جاند کو دیکھتے میں ایک دو سرے پر نہیں گرتے' اگر تم سے ہوسکے تو طلوع آفیاب اور خروب آفیاب سے پہلے کی نماذوں سے نہ تھکوا تھیں ادا کرلیا کو ' اسکے بعد آپ نے ہے' ہے تاہ طاوت فرمائی۔

وَسَبِّحُ بِحَمْدِرَتِكَ قَبُلُ طُلُو عِالْشَمْسِ وَقَبُلَ عُرُودِهَا (ب١١٥١ آيت ١٣٠) اورائي رب كي حرك ما تو ليج كيا يجي " فاب نظنے پيلے أورا تك غوب سے پيلے۔

یہ روایت محیمین میں ہے 'اہام مسلم اپنی صحیح میں حضرت صیب دوایت کرتے ہیں گہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے
ایت کریمہ ''وَلِلَّلَایُنُ اَحْسَنُو اللّٰحُسُنُی وَرِیَادَةُ علاوت فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ جب جنت والے جنت ہیں اور دو ذرخ
والے دو ذرخ میں واقعل ہوجا کیں گے 'وایک اعلان کرنے والا یہ اعلان کرے گاکہ اے اہل جنت! تم ہے اللہ کا ایک وعدہ ہے 'اور
وہ اب تم سے پورا کرنا چاہتا ہے 'جنتی کس کے کہ وہ وعدہ کیا ہے؟ کیا ہمارے وزن ہماری نہیں کرچکا محیا ہمارے چرے روش نہیں
کرچکا 'کیا ہمیں جنت میں واقعل نہیں کیا 'اور دو ذرخ سے نہیں بچایا 'فرمایا اسکے بعد تجاب اٹھ جائے گا'اور دہ لوگ اللہ تعالی کی وجہ
کرچکا کیا ہمیں جنت میں واقعل نہیں کیا 'اور دو ذرخ سے نہیں بچایا 'فرمایا اسکے بعد تجاب اٹھ جائے گا'اور دہ لوگ اللہ تعالی کی وجہ
کرچکا کا دیوار کریں گے 'اور کوئی چز اس سے زیادہ محبوب انھیں حاصل نہیں ہوگی' دویت باری تعالی کی حدے متحدد صحابہ سے

مودی ہے 'ویداراائی کا شرف می تمام اچھائیوں اور خویوں کی انتہ اور تمام نعمتوں کی غابت ہے۔ گذشتہ سلور میں جنت کی جو لعمیں فرکور جو تمیں وہ اس نعمت عظلی کے سامنے حقیررہ جائیں گی 'لقاء خداوندی اور دیدارائی کی سعادت سے انھیں جو خوشی حاصل ہوگی اسکی کوئی انتہا نہیں ہوگی ' بلکہ جنت کی لذتوں کو اس لذت ہے کوئی نسبت ہی نہیں ہے ' یماں ہم اس موضوع پر مزید کلام نہیں کرنا چھاجے ' یموں کہ کہ آت والثوق و الرضا میں اس کا ذکر تفسیل ہے آچکا ہے ' یماں صرف اتنا کمیں گے کہ جنت ہے بندے کا حقیق ہے طاقات کا شرف حاصل ہوگا' جنت کی باتی نعمتوں میں توج انگاہوں میں مصد اسکے علاوہ بچی نہمارے شریک ہیں۔

خاتمة كتاب وسعت رحمت البيه كاذكر بطور فال نيك : جناب رسول أكرم صلى الله عليه وسلم نيك فال لينه كوپند فرات تي امار عن الله على الله على الله مركار دوعالم صلى الله فرات تي امار عن الله على الله

الله تعالى كاإرشاد ي

ان الله كَاكِينَفُفِرُ أَنْ يُشْرَكَهِ وَيَغُفِرُ مَا مُونَ ذَٰلِكَلِمَنُ يَشَاءُ (پ٥ ١٥ آيت ١٦) ينك الله تعالى اس بات كونه بخش كركه ان كركه ان كرساته كم كوش قراروا جائداور اس كرسوا اور جين كناه بين جس كرك متقور به كناه بخش ديس كر قُولُ يَا عِبَادِى الَّذِينُ اَسْرَ فُوا عَلَى أَنْفُسَهُمْ لاَ تَصْنَطُوا مِنُ رَّحُمَةِ اللّهِ إِنَّ اللّهَ يَغُفِرُ الذَّنُونَ بَحِمِيعُ كَالِهُ هُوا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (پ٣٠٢٣ آيت ٥٣)

آپ كمديجة كداك ميرك بندول جنول في (كفرشرك كركم) الني اوير زيادتيال كى بين كه تم خدا كى رحمت سے نا اميد مت موا يقين خدا تعالى تمام كناموں كو معاف فرمادے كا واقعى وہ يوا بخشف والا بدى

رحمت والا ہے۔

وَمَنْ يَعْمَلُ سُوْءًاوُ يَظْلِمُ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسَتَغُفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ عَفُورًا رَّحِيْمًا (ب٥ ر٣ آيت ١٠)
اورجو فض كوئى يرائى كرے يا اپن جان كا ضرر كرے پراللہ تعالى ہے معانى چاہے تووہ اللہ تعالى كويزى

مغفرت والابدي رحمت والايائ كا

ہم اللہ تعالیٰ ہے ہراس لغرش کی معائی کے خواستگار ہیں ہو اس کتاب ہیں یا دو سری کتابوں ہیں ہمارے قلم ہے سرزد ہوئی ہو'
اور ہم ایسے اقوال کے لئے بھی اللہ کی مغفرت چاہتے ہیں جو ہمارے اعمال کے موافق نہیں ہیں' اور ہم اللہ کے دین ہے اپنی بھیر آئی اور علم کے وعویٰ کی بخش چاہتے ہیں محمول کہ اس علم و آئی ہیں ہم ہے تنظیم ہوئی ہے' اور ہراس علم و عمل کی بھی جس ہے ہم نے رب کریم کی خوشنودی کا قصد کیا' کین بعد میں غیر کا اختلاط کر چشے اور اس وعدے کی بھی جو ہم نے اپنی نعمول ہے گیا' ہوفائے عمد میں کو آئی کی' اور ہراس تعت کی بھی جو ہمیں عطاکی گی اور ہم نے اسے معصیت میں استعال کیا' اور اس عیب کی بھی جس سے ہم خود متصف تھ' لیکن ہم نے صراحتاً یا بطور اشارہ دو سروں کو اس عیب سے منسوب کیا' اور اس خیال کی بھی جو بھی حواس کو کور کی کا اور ہمارے کی بھی ہو بھی تھی نوالوں کور کھلا نے کے لئے' یا تضمید کرتے ہیں کر ارشہ تعالی ہماری آسب کتاب کے بیشت کے بیس ہم نوالوں سے کہ بھی ہم خود سے نوازے گا' اور ہمارے تمام طاہری' اور باطنی گناہوں اور خطاؤں سے درگذر فرائے گا اس لیک کم منام ہم نوالوں سے درگذر فرائے گا اس لیک منفرت اور رحمت سے نوازے گا' اور ہمارے تمام طاہری' اور باطنی گناہوں اور خطاؤں سے درگذر فرائے گا اس لیک کم منام ہے' اسکی رحمت و سیع ہے اور تمام خلوق پر اسکی عطاشال ہے' ہم بھی اللہ تی کی گلوق ہیں' ہمارے پاس اسکے فضل و اس کا کرم عام ہے' اسکی رحمت و سیع ہے اور تمام خلوق پر اسکی عطاشال ہے' ہم بھی اللہ تی کی گلوق ہیں' ہمارے پاس اسکا فضل و

كرم كے سواكوئي وسيلہ ضيں ہے ' رسول الله صلى الله عليه وسلم ارشاد فرماتے ہيں كه الله تعالى كى سور حميس ہيں 'ان ميں سے الله تعالی نے جن وانس 'چند' پرند' اور حشرات الارض کے درمیان ایک رحت تازل فرمائی ہے' اس ایک رحت کے باعث وہ آپس میں ایک دو سرے سے عطف و محبت کا معالمہ کرتے ہیں اور اس نے اپنی ننانوے رحمتیں پنچیے رکمی ہیں 'ان سے قیامت کے دن اسے بعدل پر رحم فرائے گا(مسلم - ابو ہریرہ علمان فاری )- روایت میک قیامت کے دن اللہ تعالی عرش کے نیچ سے ایک تحریر نكالے كا اس من لكما موكاكد ميرى رحت ميرے فضب برسبقت كرفى اور من تمام رحم كرنے والول ميں سب سے زياوہ رحم والا موں'اسکے بعد دوزخ کے اندرے جنتوں سے دو سے آدی باہر نکلیں مے (بخاری ومسلم) ایک مدیث میں ہے کہ مرکار دو عالم ملی الله علیه وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کے دین الله تعالی ہم پر بنتا ہوا جی فرمائے گا اور ارشاد فرمائے گا مسلمانو! مرده ہو، تم میں سے کوئی ایسا نہیں ہے جس کے عوض میں نے کسی یمودی یا نصرانی کو دوزخ میں نہ ڈالا ہو (مسلم - ابومولی) سرکار دوعالم صلی الله عليه وسلم فرمات بيس كه قيامت كروز الله تعالى حعرت آدم عليه السلام كي شفاعت اكل ادلاد ميس الك لا كه ك لئ اور ایک روایت کے مطابق آیک کروڑ کے لئے قبول فرمائے گا (طرانی- انس ) اللہ تعالی قیامت کے دن مومنین سے فرمائے گا کہ کیا حہیں میری طاقات محبوب تھی وہ عرض کریں مے ہاں! اے ہمارے رب! اللہ تعالی فرمائے کا کیوں؟ وہ عرض کریں مے ہم نے تیرے عنو اور مغفرت کی امید کی تھی' اللہ تعالی فرمائے گا'می نے تہمارے لئے اپی مغفرت واجب کردی (احمد عطرانی) ایک مدیث میں ہے کہ قیامت کے دن اللہ تعالی فرائے گا دوزخ سے ہراس مخص کو تکال لوجس نے کسی دن میرا ذکر کیا تھا کا کسی جگہ جھے ہے ورا تعا (ترزى- انس) سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرايا كه جب دون في بس الى دون في جمع موجا كي عي اور الى قبله میں سے وہ لوگ بھی جمع ہوجائیں سے جن کو اللہ چاہے گا تو کفار مسلمانوں سے کمیں سے کیا تم مسلمان نہیں تھے؟ وہ کمیں کہ کول نسیں! ہم مسلمان سے اکفار کس مے محر تہمارے اسلام ہے کیا فائدہ ہوا و درخ میں تم ہمارے ساتھ ہو وہ کسیں مے ہم نے کناہ کئے تعے ان مناہوں کی وجہ سے ہماری پکر ہوئی اللہ تعالی ان کی تفتیو سے گا اور دوزخ میں سے اہل قبلہ کو نکالنے کا عظم دے گا وہ تکلیں سے 'جب کفار انمیں دیکمیں سے تو (حسرت سے) کس سے کہ کاش ہم ہمی مسلمان ہوتے' آج ان کی طرح دونہ ہے لکل جاتے استے بعد سرکار دوعالم ملی الشعلیہ وسلم نے یہ آیت الاوت فرمائی :-رُبِمَا يَوَ دُالْدِينَ كَفَرُ وُالْوِكَانُو الْمُسْلِمِينَ (بسارا آیت)

كافرلوك بأربار تمناكرين مح كياخوب مو تااكروه مسلمان موت

مركاو ود عالم صلى الله عليه وسلم ارشاد فرمات بي كه الله تعالى الهي بندون پر ينج پر مان كى شفقت سے زيادہ شفقت كرما ہے (بخاری و مسلم۔ عمرابن الحطاب) حضرت جابرابن عبدالله مزوایت کرتے ہیں کہ قیامت کے دن جس مخض کی نیکیاں گناہوں سے زیادہ ہوں کی وہ بلا حساب جنت میں داخل ہوگا'اور جس کی نیکیاں اور گناہ برابر ہوں کے اس کامعمولی حساب ہوگا مجروہ جنت میں واعل موجا أيكا " انخضرت صلى الله عليه وسلم كي شفاعت اس فض كے لئے موكى جس نے خود كو ہلاك كرڈالا موا اور جس كى كمر مناہوں کے بوجھ سے جمک می ہو۔

روایت ہے کہ اللہ تعالی نے حضرت موسی علیہ السلام سے ارشاد فرمایا اے مولی! سے قارون نے فریادی تھی محرتم نے اسکی فریاد بوری نہیں کی اسم ہے اپنی عزت وجلال کی! آگر وہ مجھ سے فریاد کر تا تو میں اسکی فریاد بوری کرتا 'اور اسے معاف کردیتا ' سعد ابن بلال کتے ہیں کہ قیامت کے دن دو آدمیوں کو دوزخ سے نکالے جانے کا علم ہوگا ، پر اللہ تعالیٰ ان سے فرائے گامکہ یہ تمہارے اعمال کی سزا ہے اس کے بعد علم ہوگا کہ انھیں دوزخ میں واپس لے جاؤ ' یہ علم سنتے ہی ایک مخص پاب زنجیردو ( آموا ' دوزخ میں جاكرے كا اور دوسرا كمنا موا حلے كا انھيں محردوزخ سے با مرلايا جائے كا اور ان سے اكلى حركت كاسب بوچها جا أيكا ايك تو تيز دوڑ تا ہوا دوزخ میں جاروا 'اور دوسرے نے محست محست کرقدم اٹھائے 'دوڑنے والا عرض کرے گا کہ میں تیری نافرانی کے وہال ے خوفزدہ تھا'اس لئے اب نافرہانی کرے مزید غضب کا مستق بنائنیں چاہتاتھا' دوسراعرض کرے گا جھے تیرے ساتھ حسن ظن تھا اور میں سے سوچ رہاتھا کہ تو مجھے دوزخ میں سے نکال کردوبارہ اس میں نہیں ڈالے گا، پہنانچہ ان دونوں کو جنت میں واغل کردیا جائے گا عرکار دوعالم صلی الله عليه وسلم كا ارشاد ب قيامت ك ون عرش كي فيج سے ايك اعلان كرنے والا به اعلان كر يكا اے امت محراتم برميرے جو حقوق واجب تنے وہ ميں نے معاف كردے إلى اب تمارے ايك دو سرے كے حقوق باتى ده ميك بين وہ تم معاف كرواور ميرى رحت سے جنت ميں داخل موجاوُ (ساميات السعد التشيرى الن ايك اعرابي في معرت عيرالله ابن عبال كوقرآن كريم كيد آيت الاوت كرت موعنا في مراك مراك المال المال

اورتم لوگ دوزخ کے گڑھے کے کنارے پرتے اس اللہ تعالی نے تہاری جان بچائی۔

یہ آیت س کراعرابی کینے لگا بخداس نے بچایا تو نہیں بلکہ وہ تواس میں ڈالنا چاہتا ہے ، حضرت ابن عباس نے فرمایا اس ناسجمہ كى بات سنو منا مجى مدايت كرتے بين كدين معرت عباقاً بن الصامت كى خدمت بين ما ضربوا اس وقت وه مرض وفات بين مرفار تع مين (انمين اس حال من ديك كر) مدانكا "ب فريا مبركو ميون مدت مو بخدا مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم ے سی ہوئی ہروہ مدیث تم سے بیان کردی ہے ،جس میں تہمارے لئے خبرہے "سوائے ایک مدیث کے "اور وہ مدیث آج بیان كرما مول- اس وقت جب كرين كرجا چكامون- بيس في سركار دو الم صلى الله عليه وسلم كوارشاد فرمات موسة ساب جو مخف بيد گواہی دیتا ہیکہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمر صلی اللہ علیہ وسم اللہ کے رسول ہیں اللہ تعالیٰ اس پر دوزخ حرام کردیتا ہے (مسلم)- حضرت عبدالله ابن عمروابن العامن موايت كرتے بي كه سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا كه فيامت ك ون الله تعالی میری امت کے ایک مخص کو تمام لوگوں کے سامنے لائے گا' اور اس پر نانوے رجٹر کھولے جا کیں مے ، ہر دجٹر صد نظرتک وسیع ہوگا ، پراس سے اللہ تعالی فرائے گاکیا ووان اعمال نا وں میں سے کسی عمل کا انکار کر آ ہے کیا میرے محافظ فرشتوں نے تھے پر ظلم کیا ہے ، وہ عرض کرے گا نسیں اے رب کریم!اللہ تعالی فرائے گا بال ہمارے پاس تیری ایک نیکی ہے ، اور آج کے دن تحسى بركونى ظلم نهيل موكا ' چنانچه ايك كاردُ نكالا جائے گا اس پر لكسا ، و كا " اُشْكُراْنُ لَا إِلَةَ إِلاَّ اللهُ وَٱ شَمَّدَانَ مُجَمِّراً مُنْ اللهِ " وه هخص عرض كرے كايا اللہ ان (ليے چوڑے) رجٹروں كے سائے اس (منمولى) كارڈ كى كيا حقيقت ہے اللہ تعالی فرمائے گا كہ تھھ پر علم نہیں ہوگا' آنخضرت ملی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں بھرتمام رجسرا کی پلڑے ہیں' اور یہ کارڈ دو سرے پلڑے ہیں رکھاجائے گا' رجشر ملکے پڑجائیں مے 'اور کارڈ بھاری رہے گا'اسلئے کہ اللہ کے نام سے زیادہ کوئی چنز بھاری نہیں ہوسکتی (ابن ماجہ 'ترفدی) ایک طویل مدیث کے آخر میں جس می سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت اور صراط کا ذکر کیا ہے ، یہ ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالی ملا تمک سے فرمائے گا جس کے ول میں دینار کے برابر بھی خیر ہو اس کو دوزخ سے باہر نکال لو کو شختے ایسے لوگوں کو تکالیس مے اور اس طرح بے شار طوق بابر نکل آئے گی فرشتے مرض کریں گے ایا للہ! تونے جن لوگوں کے متعلق محم دیا تھا ہم نے ان میں سے کسی کو نتیس چھوڑا ، پھراللہ تعالی فرمائے گاواپس جاؤ 'اور جس کے دل میں زرّہ برابر بھی خیر ہواہے دونے نے اکالو 'چنانچہ بے شار مخلوق با ہرنگل آئے گی وشیع عرض کریں مے یا اللہ اتو نے جن لوگوں کے متعلق ہمیں محم دیا تھا ان میں سے کوئی ہمی دوزخ میں باتی نیں رہا ہے 'ابوسعیدا فدری یہ روایت بیان کرے فرماتے تھے کہ اگر تم اس مدیث کے سلسلے میں میری تعدیق نہ کرو تو یہ آیت

إِنَّ اللَّهُ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ نَرَّةٍ وَإِنْ تَكُحَسَنَةً يُنْمَا عِفُهَا وَيُؤُتِ مِنْ لَكُنْهُ آجُرًا عَظِيمًا (پ٥ر٣ آيت ١٨٠)

بلاشبہ اللہ تعالی ایک زرہ برابر می ظلم نہ کریں ہے 'اور اگر نیکی ہوگی تو اسکو کئی گنا کردیں ہے 'اور اپنے

یاس سے اور اجر مظیم دیں گے۔

گاتم ے میری رضایس اسکے بعد تم رجمی ناراض نیس بول گار بخاری وسلم کے۔

حرت مبدالله ابن ماس سے موی ہے کہ ایک دن مرکاردوعالم ملی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تریف لائے اور ارشاو فرایا کہ میرے سائے اسٹیں پیش کی محکی ایک نی گزر آ اوراس کے ساتھ ایک آدی ہو تا کمی نی کے ساتھ دو آدی ہوتے اور كى كى ساتھ كوئى جى ند ہو تا اور كى كے ساتھ كروه ہو تا كريں نے ايك زعدست جمع ديكھا اور جھے يہ وقع ہوئى كہ شايد يرى امت کے لوگ ہیں بھے سے کما کیا کہ موٹی طیہ السلام اوران کی امت ہے ، پھر بھے سے کما کیا دیکمو میں نے ایک زعدمت بھوم دیکھاجس سے افق جمپ کیا جھ سے کماکیاکہ ای طرح دیکھتے رہو چھانچہ میں لے بدیناد فلقت دیکھی بھے سے فرایا کیا کہ یہ آپ ك امت ب اور اس كے ساتھ ستر ہزار ادى بلا حساب جنت ميں داغل موں كے اوك منتشر موسي اور سركار دوعالم صلى الله طیہ وسلم نے یہ بیان نسیں فرمایا کہ وہ ستر ہزار آدی کون ہول کے اس پر محاب نے ایک دو سرے سے کما ہم تو شرک میں پیدا ہوئے تح الين بعد من بم الله اور اسك رسول برايان لے اسے و اوك بمارے سينے بول مح اس محكوى خر مركارو مالم صلى الله طیدوسلم کو ہوئی آپ نے ارشاد فرایا کہ بیدوہ لوگ ہوں کے جو ندواغ کھائی ند منترز حیں 'ند بدقالی کریں 'اور صرف اپنے رب يرتوكل كرين عكاشدن كحرب بوكر عرض كيايا رسول الله صلى الله عليه وسلم إدعا فرايج الله تعالى جحصان عي سے كردے "آپ نے ارشاد فرمایا تو ان میں سے بے مردد سرا منس کھڑا ہوا اور اس نے بھی دی کماجو مکاشہ نے کماتھا ای نے فرمایا مکاشہ تم پر سبقت لے کیا ( بخاری) عموابن جرم الانساری کہتے ہیں کہ مرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم تمن دوز ہم سے قائب رہے " آپ مرف فرض نماز اداكرنے كے لئے تشريف لات اور نماز كے بعد والي تشريف لے جاتے ، چوتے روز آپ مارے پاس تشريف الے ہم نے مرض کیایا رسول اللہ! آپ ہم سے فائب رہے یمال تک کہ جمیں یہ خیال ہواکہ شاید کوئی مادید رونما ہوا ہے "آپ ارشاد فرایا خرکی بات وقوع پذیر ہوئی ہے میرے رب نے محمدے دعدہ فرایا ہے کہ وہ میری امت میں سے ستر ہزار آدمیوں کو بلاحساب جنت میں داخل کرے گامیں نے اپنے رب سے ان تین دنوں میں بد تعداد زیادہ کرنے کی دعاما گی او میں نے اپنے رب کو بدائی والا ' مرجز کو موجود رکھے والا ' اور کرم والا پایا ' اور اس نے سر ہزار میں سے ہر فض کے ساتھ ہزار آدی کی بخشق کا وعدہ فرایا میں نے مرض کیایا اللہ کیا میری امت کی یہ تعداد ہوجائے گی فرایا ہم آپ کے لئے یہ تعداد امراب میں سے پوری کردیں مرابين ابوسطى احدابوين-

حفرت الدوراكي مدايت ب كم مركار ددعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا حرةكي جانب عد جرئيل عليه السلام ميراء

سامنے آئے 'اور کنے گئے کہ آپ اپنی امت کوخو شخری سادیجے کہ کہ جو محض اس حال میں مرے کہ اس نے اللہ کے ساتھ شرک نہ کیا ہو وہ جنت میں داخل ہوگا میں نے کما اے جرکیل خواہ وہ محض جوری کرے اور زناکرے 'انموں نے کما ہاں 'خواہ وہ جرگ کرے یا زنا کرے میں نے کما خواہ وہ چوری کرے اور زنا کرے وجون نے کہا تواہ وہ بحری کرے یا زناکرے میں نے کہا نواہ وہ چوری کیے اور زناکرے جبرئیل نے کہا خواہ وہ چوری کوسے ڈناکرے اور قراب ہے کہ (بخاری کو سلم) صفرت برالدروادی دوایت میں ہے کہ مرکار دوعالم سی اللہ دواری دوایت میں ہے کہ مرکار دوعالم سی اللہ دوسلم نے تا ہیت الاوت فرائی ہے۔

> ولِمَنْ حَافَ مَعَامَرَ بِمِجَنَّنَانِ (ب ٢٤ م ٢٥٠٠) اور جائي رب رواي رب الم الم الم الم الم الم الم

یہ روایات اور کتاب الرجام میں ہم نے ہو یک بیان کیا ہے اسے ہمیں اللہ تعالی کو سیع تر رحت کی بھارت ملتی ہے ہم اللہ تعالیٰ ہے اسکا ہے اللہ تعالیٰ ہے اللہ اللہ کی دوہ ہارے ساتھ ایما معالیٰ قبیلی فرائے جس کے ہم مستق ہیں کا این کرم افضل ارحت اور احسان سے وہ معالمہ فرائے گا ہوا سے شایان شان ہے۔

- 270

ات وتعويد إت طب ومعالجات	التادعيمعل
مجزب مليات ومتوندات مون مزيز الرحلن	(نُيْنَهُ عِبلِيات
ممليات كى مشمهوركتاب شاهر مؤوث كوابياري مجلد	اصلىجواهرنمسه
مرتب ممليات وتعويزات مخخ محرتمانوي	اصلیبیاضمحمدی
قراني دفالف دعمليات مولانا اخرف مل تفانوي	اعكال فشراني
ملائے دیو بند کے مجرب علیات دلبتی نسخ مولانا محد میتوب	مكتوبات وبداض يعقوبي
مردنت بین آنے والے تھر پلوشنے ان سے مفوظ رہنے کی مداہر فبیر حیثینی	بيباريون كالهربلوعلاج
الن معفوذارس في تدابير فيبرحيين حشق	منات ك پراسرار مالات
عربي دعائي مع ترجميه اور مترب ادر الم اين جزال الم	ممسحصين
اردو شخ ابوالمسن شادل م	مواص مستاالله ونعم الوكيل
مولانا مفتى محد شفيع	ذكرالله اورفضائل درودشربيت
نفنائل درود شريف مولانا شرف على تمانوئ	دادالســعيد
تعویدات وعملیات کومتندکتاب ملامر بون م	شمس المعارف الكبرى
ایک ستند کتاب امام غزالی ا	طبجسان وروحاني
مستسراً في ملبات مولانا ممرابراميم دبلوى	طبروهان مفواص لقران
امام ابن القيم الجوزير مجلد	طب نبوی کلاں اردر
اً تحفرت كے نرمودہ علاج و منتخ مانظ اكرام الدين "	طب نبوی منورد
طب یونان کی تبول کتاب جرمیس مستند نسخ درج پی	علاج الغسرباء
حفرت شاه مجدا العزيز محدث وطبوئ محرجرب عمليات	<b>ڪالات عزيزي</b>
رب عمليات مولاامنتي مرشيع	ميرعوالدماجداوران كمجر
دماؤن كاستند ومقبول مجومه مولانا الشرف على تمانوي	مناجات مقبول ترم
مرف عربي بهت جيونا جيبي سائز مولانا الشرف على تعانوي ا	مناجاتمقبول
كانظسم مين معمل اردوترجم مولانا اشرف مل تفانوي	مناجات مقبول
عمليات دنعوش وتعويرات كيمشبوركتاب خوامراشرك ممنوى	معش سليمان
تمام دینی و ذبیری مقاصد کے ایم بجربے مائیں ۔ مولانا احرسی د لہوی ا	مشكلكشا
افع الافلاس مولانات محد شفيع الم	مصيبت كيعد واحتن رادد
مملیات و تعویزات کی مشہور کتاب ماجی مرز در ارخال	نافع الخادئق
مستندترين نشخر	مجموعه وظائف كلاب
ارالاشاعت اردوبالاكرابى نون ٢١٣٠٩٨	نرت کند منت وی کانک پیچ کر طاب فرایش

لامی کشابیں	كرك بهترين ارس	اوريول	عورتول
	لتب في أول كرمر باوكم معلق ما		
مواذا مبدائسالام خدای	معالى نوانبن كعمالات		
	ب کی مورت میں مکمل میرت ملتبہ		
	إب كهورت مي مقائما وراحكام امر		
ان اکریک	ب كى مورت بى مقائداد راحكام اسلام بز	ا داخرنی سوال دم	(نعليم الاسلا
			رسول عربي
مولاناسيرسليان نروى	منت بيرت ليبر	اسان زبان ہیں	رحبتعالم
لميبرأم الغفسل	اربول يمحم يلوملان وشغ		
موفا النيرالدين	وموضوره برمحققا ذكتاب		
مولاناا خرف على	لاجوم مقوق ومعاشرت بر	بارمبون كتابو	اداب زندگ
بورگاب ه م	عام اسلام اورتخر لوا نودی جایی مش	رياس ياره عقر ا	بہشتی زیور
المبذال الرزى	عام اسلام ادد هر يوامد ک جائع لا	بالإيرى وي	بېشتىزيور
الموليك	ع برالدور إل مين بهل جامع كتاب	منعن ناذک کے بوخود	تحفق العروس
مولانا محيوما شق الجن	ے ادرمالیس مسنون دحائیں .	نمازمكل بشسش كا	آسان نباز
	400	بيده الدمجساب	بشرعي پـرده
	ون مر الخ العسائم اسلام	يسبق مر	مسلمخواتين يلق
مولانامرادرس نعارى	امورت <sub>و</sub> ر	مرد کے حقوقہ	مسلمان بيوى
			مسلمان خاون
مغتى جسدالغنى	وفقوق جومردادانبس كرت		
مولانا لمغرميين			(نيڪ بيبيان
فاكثر مبدالمئ مارني	اعمقلق جلدمائل اورحتوق	فاحتكام مورتور	نهواتين كلك شرع
اديا الشكمالة نقيظها يختط	مبنى تفسيمتين حكياز اقوال اورمحاران	ن جون مون	تنيهمالغافا
	۲۰۰ مجزات کامتند ترکره	جزات الون	آنخضرت کے ۱۹۰۰مع
مولانا لما بر سوران	اعظعتون يمضعل جامع كثاب		(قصص الانب
مولانا ذكرياصاحب	مكياز وكايات اورواتعات	ما سابرام ک	حكاياتصحا
بتلای	ل جن سے بیں کول فائرہ نہیں اور ہم	ایے گناہوں کا لنہ	(گناهب لندت
را بحظ نونج ۲۱۲٬۷۸	اعب أتده بالارك	كالالا	نیرین منت (ک کے محق می کوف عب نشراین